

الجزء الخامس عشر
من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأئمة على تقدمه في التفسير
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية
رحمه الله وأثابه رضاء آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان
للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسرار

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتبه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين * وقال النووي
أجعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفراييني
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة الكتبخانة
الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

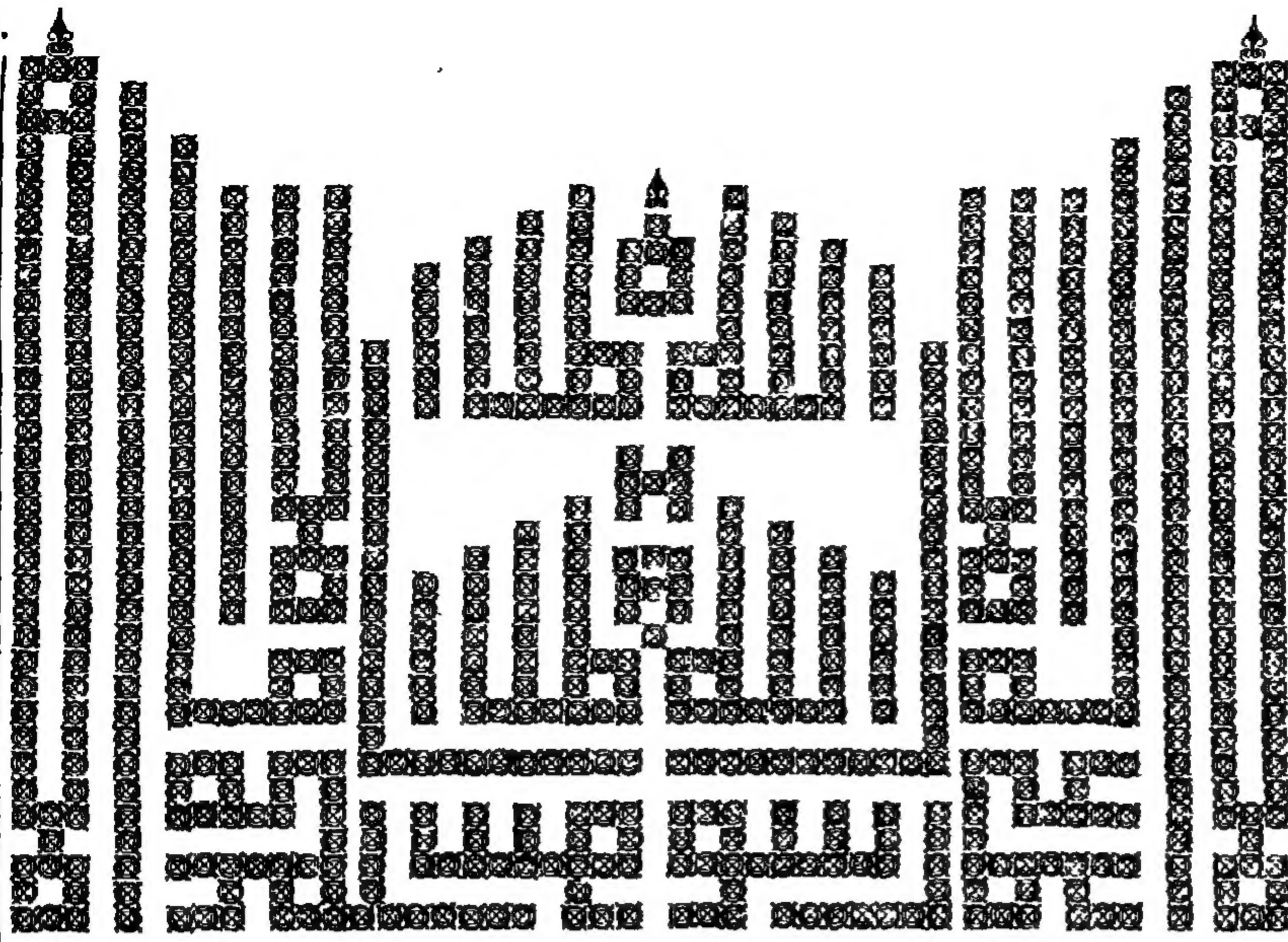
سنة ١٣٢٨ هجرية

(GOAL)

* سورة بني اسرائيل مكية الاقوله
وان كادوا ليفتنونك الى قوله وفل
جاء الحق حروفها ٦٤٦٠ كلمها
١٥٦٣ آياتها (١١١) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سبحان الذي أسرى بعبده ليلا
من المسجد الحرام الى المسجد
الأقصى الذي باركنا حوله ليريه
من آياتنا انه هو السميع البصير
وآتيناه موسى الكتاب وجعلناه
هدى لبني اسرائيل ألا نتخذوا
من دوني وكيلا ذرية من جئنا
مع نوح انه كان عبدا شكورا
وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب
لتفسدن في الارض مرتين
ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء وعد
أولاهما بعثنا عليكم عبدا لئلا أولى
بأس شديد فأسوأ خللا الديار
وكان وعدا مفعولا ثم رددنا لكم
الكرة عليهم وأمددناكم بأموال
وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا ان
أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم
فلها فاذا جاء وعد الآخرة ليسوفوا
وجوهكم وليدخلوا المسجد كما
دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علوا
تتبيرا عسى ربكم أن يرحمكم وان
عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين
حصيرا ان هذا القرآن يهدي للتي
هي أقوم ويبين للمؤمنين الذين
يعملون الصالحات أن لهم أجرا
كبيرا وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة
أعدنا لهم عذابا أليما ويدع
الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان
الانسان عجولا وجعلنا الليل والنهار
آيتين فحونا آية الليل وجعلنا
آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من
ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب
وكل شيء فصلناه تفصيلا وكل



رب يسر ولا تعسر

(تفسير سورة بني اسرائيل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد
الأقصى الذي باركنا حوله ليريه من آياتنا انه هو السميع البصير) « قال أبو جعفر محمد بن جرير
الطبري » يعني تعالى ذكره بقوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا تنزيها للذي أسرى بعبده
وتبرئه له مما يقول فيه المشركون من أن له من خلقه شريكا وأن له صاحبة وولدا وعلاوة وتعظيما
عما أضافوه اليه ونسبوه من جهالاتهم وخطأ أقوالهم وقد بينت فيما مضى قبل أن قوله سبحان اسم
وضع موضع المصدر فنصب لوقوعه موقعا عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقد كان بعضهم
يقول نصب لانه غير موصوف والعرب في التسييح أما كن تستعمله فيها ففيها الصلاة كان كثير من
أهل التأويل يتأولون قول الله فالولا أنه كان من المسيحين فالولا أنه كان من المصلين ومنها
الاستثناء كان بعضهم يتأول قول الله تعالى ألم أقل لكم لولا تسبحون لولا تستنون وزعم أن
ذلك لغة لبعض أهل اليمن ويستشهد لصحة تأويله ذلك بقوله اذا قسموا ليصر منها مصبحين ولا
يستنون قال قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون فذكرهم تركهم الاستثناء ومنها النور وكان
بعضهم يتأول في الخبر الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا ذلك لأحرقت سبحات وجهه
ما أدركت من شيء أنه غنى بقوله سبحات وجهه نور وجهه وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله سبحان
الذي أسرى بعبده قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن النبي صلى الله عليه

انسان الزمان طائره في عنقه
 ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه
 منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك
 اليوم عليك حسبا من اهتدى
 فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما
 يضل عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى
 وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
 وانا اردنا ان نهلك قرية امرنا
 مترفها ففسقوا فيها فحق عليها القول
 فدمرناها تدميرا وكم اهلكنا من
 القرون من بعد نوح وكفى بربك
 بذنوب عباده خيرا بصيرا من كان
 يريد العاجلة نجعلنا له فيها ما نشاء
 لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها
 مذموما مدحورا ومن اراد الآخرة
 وسعى لها سعيها وهو مؤمن
 فأولئك كان سعيهم مشكورا كلا
 نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك
 وما كان عطاء ربك محظورا أنظر
 كيف فضلنا بعضهم على بعض
 وللآخرة أكبر درجات وأكبر
 تفضيلا ﴿١٠﴾ القرا آت يتخذوا بآباء
 الغيبة أبو عمرو وعباس مخبرا
 الباقر بناء الخطاب أسام بالمد
 أبو عمرو ويزيدوا لاصبهاني عن
 ورش والاعشى وحجرة في الوقف
 ليسوء بآباء الغيبة على التوحيد
 ابن عامر وحجرة وأبو بكر وجاد
 ونسوء بالنون على الباقر ليسوءوا
 على الجمع ويشتر مخففا حجرة وعلى
 ويخرج بالياء مجهولا يزيد ويخرج
 لازما يعقوب الآخرون بالنون
 متعديا تلقاه مشددا ابن عامر ويزيد
 وروي النقاش عن ابن ذكوان
 بالامالة الباقر مخففة وقرأ حجرة
 وعلى وخلف بالامالة اقرأ كتابك
 بغير همز الاعشى وأوقية وحجرة
 في الوقف أمرنا من باب المفاعلة
 يعقوب ﴿١١﴾ الوقوف آياتنا ط
 البصير ه وكلا ه ط لمن قرأ

وسلم أنه سئل عن التبيح أن يقول الانسان سبحان الله قال انزاه الله عن سوء حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا عبدة بن سليمان عن الحسن بن صالح عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 قوله سبحان الله قال انكاف الله وقد ذكرنا من الآثار في ذلك ما فيه الكفاية فيما مضى من
 كتابنا هذا قبل والاسراء والسرى سيرة الليل فن قال أسرى قال يسرى اسراء ومن قال أسرى
 قال يسرى أسرى كما قال الشاعر

وليلة ذات دجى سرى * ولم يلتقى عن سراها ليلت

ويروي ذات ندى سرى ويعني بقوله ليل من الليل وكذلك كان حذيفة بن اليمان يقرأها
 حدثنا أبو كريب قال سمعت أبا بكر بن عياش ورجل يحدث عنده بحديث حين أسرى بالنبي
 صلى الله عليه وسلم فقال له لا تجئ بمثل عاصم ولا زرق قال قرأ حذيفة سبحان الذي أسرى بعبده من
 الليل من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وكذا قرأ عبد الله وأما قوله من المسجد الحرام فانه
 اختلف فيه وفي معناه فقال بعضهم يعني من الحرم وقال الحرم كله مسجد وقد بينا ذلك في غير
 موضع من كتابنا هذا وقال قد ذكرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ليلة أسرى به إلى المسجد
 الأقصى كان نائما في بيت أم هانئ ابنة أبي طالب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال
 ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن السائب عن أبي صالح بن باذام عن
 أم هانئ بنت أبي طالب في مسرى النبي صلى الله عليه وسلم أنها كانت تقول ما أسرى برسول الله
 صلى الله عليه وسلم الا وهو في بيتي نائم عندي تلك الليلة فصل العشاء الآخرة ثم نام ونمنا فلما كان
 قبيل الفجر أهبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى الصبح وصلينا معه قال يا أم هانئ لقد
 صليت معكم العشاء الآخرة كما رأيت بهذا الوادي ثم جئت بيت المقدس فصليت فيه ثم صليت
 صلاة الغداة معكم الآن كما ترين * وقال آخرون بل أسرى به من المسجد وفيه كان حين أسرى
 به ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر بن عدي عن سعيد بن
 أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة وهو رجل من قومه قال قال نبي الله
 صلى الله عليه وسلم بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان إذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة فأثبت
 بطست من ذهب فيها من ماء زمزم فشرح صدرى إلى كذا وكذا قال قتادة قلت ما يعني به قال
 إلى أسفل بطنه قال فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم ثم أعيد مكانه ثم حشى إيمانا وحكمة ثم
 أتيت بدابة أبيض وفي رواية أخرى بدابة بيضاء يقال له البراق فوق الحمار ودون البغل يقع خطوه
 متى طرفه حملت عليه ثم انطلقنا حتى أتينا إلى بيت المقدس فصليت فيه بالنبيين والمرسلين اماما
 ثم عرج بي إلى السماء الدنيا فذكر الحديث حدثنا ابن المنثي قال ثنا خالد بن الحرث قال
 ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك يعني ابن صعصعة رجل من قومه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم نحوه حدثنا ابن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس بن
 مالك عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه
 حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق ثنا عمرو بن عبد الرحمن عن
 الحسن بن أبي الحسن قال قال رسول الله بينا أنا نائم في الحجر جاءني جبرئيل فهمزني برجله
 فخلست فلم أر شيئا فعدت لمضجى فجاءني الثانية فهمزني بقدمه فخلست فلم أر شيئا فعدت لمضجى
 فجاءني الثالثة فهمزني بقدمه فخلست فأخذ بعضدي فقامت معه فخرج بي إلى باب المسجد فاذا
 دابة بيضاء بين الحمار والبغل له في فخذه جناحان يحفز بهما رجله يضع يده في منتهى طرفه

تتخذوا بناء الخطاب لا مكان أن يجعل ذرية منادى نوح ط شكورا ه كبيرا ه الديار ط مفعولا ه نفيرا ه فلها ط لان
ما بعده عائدا الى قوله فاذا جاء وعد اولاهما (ع) مع اعتراض العوارض تنفيرا ه برحكم ه للابتداء بالشرط مع العطف عدنا

ه حذر من توهم العطف حصيرا ه
كبيرا ه لا للعطف ألما ه
بالنكير ط مجولا ه والحساب
ط تفصيلا ه عنقه ط منشورا ه
كتابك ط حسيا ه ط للابتداء
بعد الشرط لنفسه ج للشرط
مع العطف عليها ط أخرى ط
رسولا ه تدميرا ه نوح ط
بصيرا ه جهنم ج لاحتمال
ما بعده الحال والاستئناف مدحورا
ه مشكورا ه عطاء ربك ط
مخطورا ه بعض ط تفصيلا
ه التفسير لما عزم على نبه
في خواتيم الفصل جوامع مكارم
الاخلاق حكى طرفا مما خصه به
من المعجزات فقال (سبحان الذي)
وهو اسم علم للتسبيح وقد مر
اعرابه في قوله سبحانه لا علم لنا الا
ما علمتنا والمراد تنزيه الله من كل
مالا يليق بجلاله و (أسرى) وسرى
لغتان يروى أنه لما وصل النبي صلى
الله عليه وسلم الى المراتب العلية في
معراجته أوحى الله اليه يا محمد بم
أشرفك فقال يا رب تنسبني الى
نفسك بالعبودية فانزل فيه سبحانه
الذي أسرى بعده وقوله (ليلا)
نصب على الظرف وفيه تأكيد
الاسراء وفي تنكيره تقليل مدة
الاسراء لان التنكير فيه معنى
البعوضة أخبر أنه أسرى به في بعض
الليل (من المسجد الحرام) عن النبي
صلى الله عليه وسلم بينما أنا في المسجد
الحرام في الحجر عند البيت بين النائم
واليقظان اذا أتاني جبريل بالبراق
وقيل المراد بالمسجد الحرام الحرم
لاحاطته بالمسجد والتباسه به وعن

خملني عليه ثم خرج معي لا يفوتني ولا أفوته حدثنا الربيع بن سليمان قال أخبرنا بن وهب
عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نجر قال سمعت أنسا يحدثنا عن ليلة المسرى برسول
الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهو نائم في المسجد
الحرام فقال أولهم أيهم هو قال أوسطهم هو خيرهم فقال أحدهم خذوا خيرهم فكانت تلك فلم
يرهم حتى جاءه ليلة أخرى فيمباري ثلاثة والنبي صلى الله عليه وسلم تنام عيناه ولا ينام قلبه وكذلك
الانبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعه عند بئر زمزم فتولاه منهم
جبرئيل عليه السلام فشق ما بين حجره الى بطنه حتى فرج عن صدره وجوفه فغسله من ماء زمزم
حتى أتى جوفه ثم أتى بطست من ذهب فيه تور محشوا عينا و حكمة فغسل به جوفه وصدره
ولغاديه ثم أطبقه ثم ركب البراق فسار حتى أتى به الى بيت المقدس فصلى فيه بالنبيين والمرسلين
اماما ثم عرج به الى السماء الدنيا فضرب بابا من أبوابها فتأداه اهل السماء من هذا هذا
جبرئيل قيل من معك قال محمد قيل أوقد بعث اليه قال نعم قال فرحبا به وأهلا يستبشر به اهل
السماء لا تعلم اهل السماء بما يريد الله بأهل الارض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم فقال
له جبرئيل هذا أبوك فسلم عليه فرد عليه فقال مرحبا بك وأهلا يا بني فتم الابن أنت ثم مضى
به الى السماء الثانية فاستفتح جبرئيل بابا من أبوابها فقبل من هذا فقال جبرئيل قيل ومن معك
قال محمد قيل أوقد أرسل اليه قال نعم قد أرسل اليه فقبل مرحبا به وأهلا ففتح لهما فلما صعد فيها
فاذا هو بنهرين يجريان فقال ما هذا النهران يا جبرئيل قال هذا النيل والفرات عنصرهما ثم
عرج به الى السماء الثالثة فاستفتح جبرئيل بابا من أبوابها فقبل من هذا قال جبرئيل قيل ومن
معك قال محمد قيل أوقد بعث اليه قال نعم قد بعث اليه قيل مرحبا به وأهلا ففتح له فاذا هو بنهر
عليه قباب وقصور من لؤلؤ وزبرجد وياقوت وغير ذلك مما لا يعلمه الا الله فذهب يشم ترابه فاذا هو
مسك أذفر فقال يا جبرئيل ما هذا النهر قال هذا الكوثر الذي خبأك ربك في الآخرة ثم عرج به
الى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى الخامسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السادسة
فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السابعة فقالوا له مثل ذلك وكل سماء فيها أنبياء قد سماهم أنس
فوعيت منهم ادريس في الثانية وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة لم احفظ اسمه و ابراهيم
في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلامه الله فقال موسى لم أظن أن يرفع علي أحد ثم علا به
فوق ذلك مما لا يعلمه الا الله حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى فكان قاب قوسين
أو أدنى فأوحى الى عبده ما شاء وأوحى الله فيما أوحى نحسين صلاة على أمته كل يوم وليلة ثم هبط حتى
بلغ موسى فاحتبسه فقال يا محمد ما ذا عهد اليك ربك قال عهد الى تحسين صلاة على أمتي كل يوم
وليلة قال ان أمتك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عنك وعنهم فالتفت الى جبرئيل كأنه
يستشير في ذلك فأشار اليه أن نعم فعاد به جبرئيل حتى أتى الجبار عز وجل وهو مكانه فقال رب
خفف عنا فان أمتي لا تستطيع هذا فوضع عنه عشر صلوات ثم رجع الى موسى عليه السلام
فاحتبسه فلم يزل يرده موسى الى ربه حتى صارت الى خمس صلوات ثم احتبسه عندنا الخمس فقال يا محمد
قد والله راودت بني اسرائيل على أدنى من هذه الخمس فضعفوا وتر كوه فأمتك أضعف أجسادا
وقلوبا وأبصارا وأسماعا فارجع فليخفف عنك ربك كل ذلك يلتفت الى جبرئيل ليشير عليه
ولا يكره ذلك جبرئيل فرفعه عندنا الخمس فقال يا رب ان أمتي ضعاف أجسادهم وقلوبهم وأسماعهم
وأبصارهم خفف عنا قال الجبار جل جلاله يا محمد قال لييك وسعديك فقال اني لا يبدل القول

ابن عباس الحرم كله مسجد والى هذا القول ذهب الاكثرون قالوا انه أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي
طالب قبل الهجرة بسنة وعن أنس والحسن أنه كان قبل البعثة (الى المسجد الأقصى) هو بيت المقدس بالاتفاق سمي بالأقصى بعد المسافة

بينه وبين المسجد الحرام ولم يكن حيث تدوراءه مسجد (الذي باركنا حوله) يريد بركات الدين والدنيا لانه متعبدا لانياء من وقت موسى عليه السلام ومهبط الوحي وهو محفوف بالانهار الجارية والاشجار المثمرة وقوله أسرى (٥) مع قوله باركنا ساولا لطريقة الالتفات (لترية

لدى كما كتبت عليك في أم الكتاب ولك بكل حسنة عشر أمثالها وهي خمسون في أم الكتاب وهي نجس عليك فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف عني أعطانا بكل حسنة عشر أمثالها قال قد والله راودت بني اسرائيل على أدنى من هذا فتر كوه فارجع فليخفف عنك أيضا قال يا موسى قد والله استحييت من ربي مما اختلف اليه قال فاهبط باسم الله فاستيقظ وهو في المسجد الحرام * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله عز وجل أخبر أنه أسرى بعبد من المسجد الحرام والمسجد الحرام هو الذي يتعارفه الناس بينهم اذا ذكره وقوله الى المسجد الأقصى يعني مسجد بيت المقدس وقيل له الأقصى لانه أبعد المساجد التي تزار ويتغنى في زيارته الفضل بعبد المسجد الحرام فتأويل الكلام تنزيها لله وتبرئته مما يحمله المشركون من الاشراك والانداد والصاحبة وما يحل عنه جل جلاله الذي صار بعبد ليل من بيته الحرام الى بيته الأقصى ثم اختلف أهل العلم في صفة اسراء الله تبارك وتعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى فقال بعضهم أسرى الله بجسده فسار به ليلا على البراق من بيته الحرام الى بيته الأقصى حتى أتاه فأراه ما شاء أن يريه من عجائب أمره وعبره وعظيم سلطانه فجمعت له به الانبياء فصلى بهم هنالك وعرج به الى السماء حتى صعد به فوق السموات السبع وأوحى اليه هنالك ما شاء أن يوحى ثم رجع الى المسجد الحرام من ليلته فصلى به صلاة الصبح ذكر من قال ذلك وذكر بعض الروايات التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحيجه حديثا يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني ابن المسيب وأبو سلمة ابن عبد الرحمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرى به على البراق وهي دابة ابراهيم التي كان يزور عليها البيت الحرام يقع حافرها موضع طرفها قال فترت بعير من عيرات قريش بواد من تلك الأودية فنضرت العير وفيها بعير عليه غرارتان سوداء وزرقاء حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ايلياء فألقى بقدر حين قدح خمر وقدح لبن فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قدح اللبن فقال له جبرئيل هديت الى الفطرة لو أخذت قدح الخمر غوت أمتك قال ابن شهاب فأخبرني ابن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي هنالك ابراهيم وموسى وعيسى فنعتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فأما موسى فضرب رجل الرأس كانه من رجال شنوعة وأما عيسى فرجل أحمر كأنما خرج من ديماس فأشبهه من رأيت به عروة من مسعود الثقي وأما ابراهيم فأنا أشبه ولده به فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث قريشا أنه أسرى به قال عبد الله فارتد الناس كثير بعدما أسلوا قال أبو سلمة فأتى أبو بكر الصديق فقبل له هل لك في صاحبك يزعم أنه أسرى به الى بيت المقدس ثم رجع في ليلة واحدة قال أبو بكر أو قال ذلك قالوا نعم قال فأشهدان كان قال ذلك لقد صدق قالوا أفقتشهد أنه جاء الشام في ليلة واحدة قال اني أصدقه بأبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء قال أبو سلمة سمعت جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتني قريش فقتل الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر اليه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن أبيه عن عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص عن أنس بن مالك قال لما جاء جبرئيل عليه السلام بالبراق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانها ضربت بذنبها فقال لها جبرئيل مه يا براق فوائت الله ان ركبك مثله فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو بمجوز ناعن الطريق أي على جنب الطريق « قال أبو جعفر

من آياتنا) بيان لحكمة الاسراء * سؤال أرى ابراهيم عليه السلام ملكوت السموات والارض وأرى محمد صلى الله عليه وسلم بعض آياته فيلزم أن يكون معراج ابراهيم أفضل الخواب لعل بعض الآيات المضافة الى الله تعالى أشرف وأجل من ملكوت السموات والارض كلها ولهذا ختم الآية بقوله (انه هو السميع) لأقوال محمد (البصير) بأفعاله المهذبة الخالصة فكرمه على حسب ذلك واعلم أن أكثر من علماء الاسلام اتفقوا على أنه أسرى بجسد رسول الله صلى الله عليه وسلم والأقول على أنه ما أسرى الأبرو حه حكى محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن حذيفة أنه قال كان ذلك رؤيا وأنه ما فقد جسدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه عرج بروحه وحكي هذا القول عن عائشة أيضا وقد احتج بعض العقلاء على هذا القول بوجوه منها أن الحركة الجسمانية البالغة في السرعة الى هذا الحد غير معقولة ومنها أن صعوده الى السموات يوجب انخراق الفلك ومنها أنه لو صح ذلك لكان من أعظم معجزاته فوجب أن يكون يحضر من اللحم الغفير حتى يستدلوا بذلك على صدقه وما الفائدة في اسرائه ليلا على حين غفلة من الناس ومنها أن الانسان عبارة عن الروح وحده لانه باق من أول عمره الى آخره والجزاء البدنية في التغير والانتقال والباقي مغاير للتغير ولأن الانسان يدرك ذاته حين ما يكون غافلا عن جميع جوارحه وأعضائه ومنها قوله

سبحانه وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس وماتلك الرؤيا الاحديث المعراج وانما كانت فتنة للناس لان كثير من آمن به حين سمعها ارتد وكفر به ومنها أن حديث المعراج الجسماني اشتغل على أشياء بعيدة عن العقل كشق بطنه ونظيره بماء زمزم وركوب

البراق وإيجاب تحسين صلاة فان ذلك يقتضي نسخ الحكم قبل حضور وقته وأنه يوجب البدء بأجاب الا كثرون عن الاول بان حركه الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة الى فوق الفلك (٦) الاعظم لم يكن الا نصف قطر الفلك ونسبة نصف القطر الى نصف الدور نسبة الواحد

الى ثلاثة أمثال وسبع هي نصف حركه الفلك في يوم بليته واذا كان الاكثر واقعاً فالأقل بالامكان أولى ولو كان القول بعراج محمد صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة ممتمعا لكان القول بنزول جبريل من العرش الى مكة في لحظة واحدة متمعا لان الملائكة أيضا أجسام عند جمهور المسلمين وكذا القول في حركات الجن والشياطين وقد سخر الله تعالى لسلمين الريح غدوها شهر ورواحها شهر وقد قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك وكان عرش بلقيس في أقصى اليمن وسلمين في الشام وعلى قول من يقول ان الابصار بخروج الشعاع فانما ينتقل شعاع العين من البصر الى الكواكب الثابتة في آن واحد فثبت أن المعراج أمر ممكن في نفسه أقصى ما في الباب الاستبعاد وخرق العادة ولكنه ليس مخصوصا بهذه الصورة وانما ذلك أمر حاصل في جميع المجربات وعن الثاني أن انحراف الافلاك عند حكماء الاسلام جائز وعن الثالث أن فائدة الاسراء قد عادت اليه حيث شاهد العالم العلوي والعرش والكرسي وما فيها وعليها فحصل في قلبه زيادة قوة وطمانينة بها انقطعت تعلقاته عن الكونين ولم يبق مشغول القلب بشئ من أمور الدنيا والآخرة وعن الرابع أن العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد وعن الخامس أن تلك الرؤيا هي غير حكاية المعراج كما

ينبغي أن يقال نائية ولكن أسقط منها التأنيت فقال ما هذه يا جبرئيل قال سري يا محمد فسا ما شاء الله أن يسير فاذنني بدعوه متنجها عن الطريق يقول هلم يا محمد قال جبرئيل سري يا محمد فسا ما شاء الله أن يسير قال ثم لقيه خلق من الخلائق فقال أحدهم السلام عليك يا أول والسلام عليك يا آخر والسلام عليك يا حاضر فقال له جبرئيل اردد السلام يا محمد قال فرد السلام ثم لقيه الثاني فقال له مثل مقالة (١) الأولين حتى انتهى الى بيت المقدس فعرض عليه الماء واللين والخرق فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم اللبن فقال له جبرئيل أصبت يا محمد الفطرة ولو شربت الماء لغرقت وغرقت أمتك ولو شربت الخمر لغويت وغوت أمتك ثم بعثه آدم فمن دونه من الانبياء فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة ثم قال له جبرئيل أما العجوز التي رأيت على جانب الطريق فلم يبق من الدنيا الا بقدر ما بقي من عمر تلك العجوز وأما الذي أراد أن تميل اليه فذاك عدو الله ابليس أراد أن تميل اليه وأما الذين سلموا عليك فذاك ابراهيم وموسى وعيسى **حدثني** علي بن سهل قال ١٠٠ حجاج قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية الرياحي عن أبي هريرة أو غيره «شك أبو جعفر» في قول الله عز وجل سبحانه الذي أسرى بعبد ملاما من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ليريه من آياتنا انه هو السميع البصير قال جاء جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ميكائيل فقال جبرئيل لميكائيل ائتني بطست من ماء زمزم كيما أطهر قلبه وأشرح له صدره قال فتش عن بطنه فغسله ثلاث مرات واختلف اليه ميكائيل ثلاث طسات من ماء زمزم فشرح صدره ونزع ما كان فيه من غل وملاء حلماته واما ناو يقينا واسلاما وختم بين كتفيه بخاتم النبوة ثم أتاه بفرس فحمل عليه كل خطوة منه منتهى طرفه وأقصى بصره قال فسا وسار معه جبرئيل عليه السلام فأتى على قوم يزعمون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عاد كما كان فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبرئيل ما هذا قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبع مائة ضعف وما أنفقوا من شئ فهو يخلفه وهو خير الراقيين ثم أتى على قوم ترضخ رؤسهم بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت لا يفتر عنهم من ذلك شئ فقال ما هؤلاء يا جبرئيل قال هؤلاء الذين تشاغل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة ثم أتى على قوم على أقبالهم رقاع وعلى أديبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الابل والغنم وأكلون الضريع والرقوم ورضف جهنم وجاراتها قال ما هؤلاء يا جبرئيل قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات أموالهم وما ظلمهم الله شيئا وما الله بظلام للعبيد ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم نضيج في قدور ولحم آخر في قدر خيش ففعلوا بأكلهم من النقي ويدعون النضيج الطيب فقال ما هؤلاء يا جبرئيل قال هذا الرجل من أمتك تكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأتي امرأته خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عندها زوجها حللا لا طيبا فتأتي رجلا خبيثا فتبيت معه حتى تصبح قال ثم أتى على خشبة في الطريق لا يمر بها ثوب الا شقته ولا شئ الا حرقته قال ما هذا يا جبرئيل قال هذا مثل أقوام من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه ثم قرأوا لا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون الآية ثم أتى على رجل قد جمع خرمة حطب عظيمة لا يستطيع حملها وهو يز يد عليها فقال ما هذا يا جبرئيل قال هذا الرجل من أمتك تكون عنده أمانات الناس لا يقدر على أدائها وهو يز يد عليها ويريد أن يحملها فلا يستطيع ذلك ثم أتى على قوم تقرض ألسنتهم وشفاهم بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت كما كانت لا يفتر عنهم من ذلك شئ قال ما هؤلاء يا جبرئيل فقال هؤلاء خطباء أمتك خطباء الفتنة يقولون ما لا يفعلون ثم

(١) لعل فيه سقطا واختصار اراجع الدر وتامل كتبه صححه

سيعي في تفسيره ولوسلم أنها هي المعراج فالرؤيا بمعنى الرؤية وعن السادس أنه لا اعتراض على الله تعالى في شئ من أفعاله وأنه على كل شئ قدير واعلم أنه ليس في الآية دلالة على العروج من بيت المقدس الى السموات والى ما فوق العرش الا أنه ورد

الحديث به ومنهم من استدل على ذلك بأول سورة النجم أو بقوله لتركبن طبقا عن طبق وتفسيرهما مذكور في موضعه يروى أنه كان صلى الله عليه وسلم نائما في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص (٧) القصص على أم هانئ وقال مثل لي النبيون

وصليت بهم وقام ليخرج الى المسجد فتشبت أم هانئ بثوبه فقال مالك قالت أخشى أن يكذبك قومك إن أخبرتهم هم قال وإن كذبوني فخرج فخلص اليه أبو جهل فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث الاسرا به وأنه أسرى به من مكة الى بيت المقدس ومنه عرج الى السماء ورأى ما فيها من العجائب ولقي الانبياء وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى فقال أبو جهل يا معشر بني كعب بن لؤي هلم فخذتهم فن بين مصفق وواضع يده على رأسه تعجبا وانكارا وارتدناس ممن كان آمن به وسعي رجال الى أبي بكر رضي الله عنه فقال إن كان قال ذلك لقد صدق قالوا أتصدق على ذلك قال اني لا صدقه على أبعد من ذلك فسمى الصديق وكان فيهم من سافر الى الشام فاستنعتوه المسجد فلي له صلى الله عليه وسلم بيت المقدس فطفق ينظر اليه وينعتلههم فقالوا أما النعت فقد أصاب فقالوا أخبرنا عن غيرنا فأخبرهم بعدد جمالها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جل أ ورق فخرجوا يشتدون ذلك اليوم نحو الشبنة فقال قائل منهم هذه والله الشمس قد شرقت وقال آخر وهذه والله العير قد أقبلت يقدمها جل أ ورق كما قال محمد صلى الله عليه وسلم ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الاسحرمين ولما حكى طرفا من اكرام محمد صلى الله عليه وسلم ذكر شيأ من اكرام موسى فقال (وآتيناموسى

أتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل الثور يريد أن يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبرئيل قال هذا الرجل يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها ثم أتى على وادفوجدر يحاطية باردة وفيه ريح المسك وسمع صوتا فقال يا جبرئيل ما هذه الريح الطيبة الباردة وهذه الرائحة التي كريح المسك وما هذا الصوت قال هذا صوت الجنة تقول يا رب آتني ما وعدتني فقد كثرت غرتي وإستبرقي وحريري وسندسي وعبقري وأولؤي ومرجاني وفقتي وذهي وأكوابي وصحافي وأباريقي وفواكهي ونخلي ورماني ولبنني ونجري فأتني ما وعدتني فقال لك كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة ومن آمن بي وبرسلي وعمل صالحا ولم يشرك بي ولم يتخذ من دوني أندادا ومن خشيني فهو آمن ومن سألتني أعطيته ومن أقرضني خزينته ومن توكل على كفيته اني أنا الله لا اله الا أنا لا أخاف الميعاد وقد أفلح المؤمنون وتبارك الله أحسن الخالقين قالت قد رضيت ثم أتى على وادفسمع صوتا منسكرا ووجد ريحاً منتهى فقال ما هذه الريح يا جبرئيل وما هذا الصوت قال هذا صوت جهنم تقول يا رب آتني ما وعدتني فقد كثرت سلاسل وأغلال وسعيري وجميعي وضريبي وغساقى وعذاي وعقابي وقد بعدت عري واشتد حري فأتني ما وعدتني قال لك كل مشرك ومشركة وكافر وكافرة وكل خبيث وخبيثة وكل جبار لا يؤمن بيوم الحساب قالت قد رضيت قال ثم سار حتى أتى بيت المقدس فنزل فربط فرسه الى حجرة ثم دخل فصلى مع الملائكة فلما قضيت الصلاة قالوا يا جبرئيل من هذا معك قال محمد فقالوا أوفد أرسل اليه قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فنعم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجي عجا قال ثم لقي أرواح الانبياء فأنشوا على ربهم فقال ابراهيم الحمد لله الذي اتخذني خليلا وأعطانى ملكا عظيما وجعلنى أمة قانتا لله يؤتمى وأنقذنى من النار وجعلها على بردا وسلاما ثم ان موسى أتني على ربه فقال الحمد لله الذي كلمني تكليما وجعل هلاك آل فرعون ونجاة بني اسرائيل على يدي وجعل من أمتي قوما يهدون بالحق وبه يعدلون ثم ان داود عليه السلام أتني على ربه فقال الحمد لله الذي جعل لي ملكا عظيما وعلمني الزبور والآن لي الحديد وسخر لي الجبال بسبحن والطير وأعطانى الحكمة وفصل الخطاب ثم ان سليمان أتني على ربه فقال الحمد لله الذي سخر لي الرياح وسخر لي الشياطين يعملون لي ما شئت من محارب وثمانيل وجفان كالجواب وقد ورر راسيات وعلمني منطق الطير وآتاني من كل شئ فضلا وسخر لي جنود الشياطين والانس والطير وفضلني على كثير من عباده المؤمنين وآتاني ملكا عظيما لا ينبغي لأحد من بعدي وجعل ملكي ملكا طيبا ليس على فيه حساب ثم ان عيسى عليه السلام أتني على ربه فقال الحمد لله الذي جعلني كلمته وجعل مثلي مثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وعلمني الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وجعلني أخلق من الطين كهية الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وجعلني أبرأ الا كمة والابرس وأحيي الموتى باذن الله ورفعتني وطهرتني وأعادتني وأحيي من الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عليا سبيل قال ثم ان محمدا صلى الله عليه وسلم أتني على ربه فقال كلمكم أتني على ربه وأنا من علي ربي فقال الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين وكافة للناس بشيرا ونذيرا وأنزله على الفرقان فيه تبيان كل شئ وجعل أمتي خيرا مة أخرجت للناس وجعل أمتي أمة وسطا وجعل أمتي هم الاولون وهم الآخرون وشرح لي صدري ووضع غي وزري ورفع لي ذكري وجعلني فاتحا خاتما قال ابراهيم بهذا فضلكم محمد قال أبو جعفر وهو الرازي خاتم النبوة وفتح بالشفاعة يوم القيامة ثم أتى اليه بآنية

(الكتاب) أي التوراة (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) أخرجناهم بواسطته من ظلمات الجهل والكفر الى نور العلم والدين (ألا تتخذوا) من قرأ على الغيبة فإن ناصبه ولام العاقبة محذوفة أي لا تتخذوا ومن قرأ على الخطاب فإن مفسرة معناها أي لا تتخذوا كقولك كتبت اليه أن

افعل كذا أو زائدة والقول مضمر يعني قلنا لهم لا تتخذوا (من دوني وكيلاً) رباً تكونون إليه أموركم يا ذرية من حلنا مع نوح) قال قتادة الناس كلهم ذرية نوح عليه السلام لأنه كان معه (٨) في السفينة ثلاثة بنين سام وحام ويافت والناس كلهم من ذرية أولئك فقوله يا ذرية

قام مقام قوله يا أيها الناس وعلى القراءة الأولى انتصب ذرية على الاختصاص وعلى القراءتين احتمال أن ينتصب على أنه مفعول آخر لتخذوا أي لا تجعلوا لهم أرباباً بكقوله ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبين أرباباً من ذرية المحمولين مع نوح عيسى وعزير ثم علل النهي عن الأشرار بقوله (إنه كان عبداً شكوراً) أي أنتم ذرية من آمن به وحمل معه فاجعلوه أسوتكم كما جعله آباؤكم أسوتهم في الشكر لله وعدم اتخاذ الشرير له ويجوز أن يكون تعليلاً لاختصاص بني إسرائيل والثناء عليهم بأنهم أولاد المحمولين مع نوح فهم متصلون به فلهذا استأهلوا الاختصاص وجوز في الكشف أن يكون ثناء على نوح بطريق الاستطراد يروي من شكره أنه كان إذا أكل قال الحمد لله الذي أطعمني ولو شاء أجامعني وإذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولو شاء أظمأني وإذا اكتسى قال الحمد لله الذي كساني ولو شاء أعمراني وإذا احتذى قال الحمد لله الذي حذاني ولو شاء أحفاني وإذا قضى حاجته قال الحمد لله الذي أخرجني إذا في عافية ولو شاء حبسه وكان إذا أراد الإفطار عرض طعامه على من آمن به فإن وجد محتاجاً آثره به ثم ذكر أن كثيراً من بني إسرائيل ما اهتموا بهدي التوراة فقال (وقضينا إلى بني إسرائيل) أوجنا إليهم وحياً مقضياً مقطوعاً في الكتاب الذي

ثلاثة مغطاة أقواها فأتي بآباء منها في ماء فقيل اشرب فشرب منه يسيراً ثم دفع إليه آناً آخر فيه لبن فقيل له اشرب فشرب منه حتى روى ثم دفع إليه آناً آخر فيه جرف فقيل له اشرب فقال لا أريده قدر ويت فقال له جبرئيل صلى الله عليه وسلم أما أنها ستحرم على أمتك ولو شربت منها لم يتبعك من أمتك إلا القليل ثم عرج به إلى السماء الدنيا فاستفتح جبرئيل باباً من أبوابها فقيل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك فقال محمد قالوا أوقد أرسل إليه قال نعم قالوا أحياء الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء فدخل فاذا هو برجل تام الخلق لم ينقص من خلقه شيء كما ينقص من خلق الناس على يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة إذا نظر إلى الباب الذي عن يمينه ضحك واستبشر وإذا نظر إلى الباب الذي عن شماله بكى وحزن فقلت يا جبرئيل من هذا الشيخ التام الخلق الذي لم ينقص من خلقه شيء وما هذان البابان قال هذا أبوك آدم وهذا الباب الذي عن يمينه باب الجنة إذا نظر إلى من يدخله من ذريته ضحك واستبشر والباب الذي عن شماله باب جهنم إذا نظر إلى من يدخله من ذريته بكى وحزن ثم صعد به جبرئيل صلى الله عليه وسلم إلى السماء الثانية فاستفتح فقيل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال محمد رسول الله فقالوا أوقد أرسل إليه قال نعم قالوا أحياء الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء فدخل فاذا هو برجل قد فضل على الناس كلهم في الحسن كما فضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب قال من هذا يا جبرئيل الذي فضل على الناس في الحسن قال هذا أخوك يوسف ثم صعد به إلى السماء الرابعة فاستفتح فقيل من هذا قال جبرئيل قالوا ومن معك قال محمد قالوا أوقد أرسل إليه قال نعم قالوا أحياء الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء فدخل فاذا هو برجل قال من هذا يا جبرئيل قال هذا إدريس رفعه الله مكاناً علياً ثم صعد به إلى السماء الخامسة فاستفتح جبرئيل فقالوا من هذا قال جبرئيل قالوا ومن معك قال محمد قالوا أوقد أرسل إليه قال نعم قالوا أحياء الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء فدخل فاذا هو برجل جالس وحوله قوم يقص عليهم قال من هذا يا جبرئيل ومن هؤلاء الذين حوله قال هذا هارون المحبب في قومه وهؤلاء بنو إسرائيل ثم صعد به إلى السماء السادسة فاستفتح جبرئيل فقيل له من هذا قال جبرئيل قالوا ومن معك قال محمد قالوا أوقد أرسل إليه قال نعم قالوا أحياء الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء فاذا هو برجل جالس فاخوزه فبكى الرجل فقال يا جبرئيل من هذا قال موسى قال فإباليه بكى قال ترعهم بنو إسرائيل أي أكرم بني آدم على الله وهذا رجل من بني آدم قد خلقتني في دنيا وأنا في أخرى فلو أنه بنفسه لم أبال ولكن مع كل نبي أمته ثم صعد به إلى السماء السابعة فاستفتح جبرئيل فقيل من هذا قال جبرئيل قالوا ومن معك قال محمد قالوا أوقد أرسل إليه قال نعم قالوا أحياء الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء فدخل فاذا هو برجل أشمط جالس عند باب الجنة على كرسي وعند قوم جلوس بيض الوجوه أمثال القراطيس وقوم في ألوانهم شيء فقام هؤلاء الذين في ألوانهم شيء قد خلوا نهاراً وغتسلوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء

هو التوراة وقوله (لتفسدن) جواب قسم محذوف أو أجزى القضاء المبثوث مجرى القسم كأنه قيل وأقسمنا لتفسدن (في الأرض) أرض مصر (مرتين وتعلن) لتعظمن وتستولن على الناس (علوا كبيراً) تسلطاً عظيماً وبغياشديداً (فاذا جاء وعد) عقاب

(أولاهما) أولى المرتين (بعثنا) أرسلنا ولسلطانا (عليكم عبادنا أولى بأس شديد) أصحاب نجدة وشدة قتال (فخاسوا) ترددوا واللغارة (خلال الديار) أوساطها وفرجها يعني ديار بيت المقدس (وكان) وعد العقاب (وعدامفعولا) (٩) لا بد من وقوعه (ثم رددنا لكم الكرة) الدولة

والغلبة (عليهم) على الذين بعثوا عليكم حين تبتم ورجعتم عن الفساد والعلو (وجعلناكم أكثر نفيرا) مما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه احتجت الاشاعة بقوله سبحانه وقضينا بعثنا وكان وعدا مفعولا على صحة القضاء والقدر وأن الفساد والنهب والقتل والاسر كلها يفعلها وأجابت المعتزلة بأن المراد أنه خلى بينهم وبين ما فعلوا ولم يمنعهم عن تخريب بيت المقدس واحراق التوراة وقتل حفاظها وضعف بأن تفسير البعث بالتحلية وعدم المنع خلاف الظاهر على أن الدليل الكلي العقلي قد دل على وجوب انتهاء الكل اليه ولما حكى عنهم أنهم حين عصوا سلط عليهم أعداءهم مهد قاعدة كلية في الاحسان والاساءة قائلا (ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وان أسأتم فلها) لم يقل فعلها أو فإلها للتقابل مع أن حروف الإضافة بعضها يقوم مقام البعض قال أهل الإشارة انه أعاد الاحسان ولم يذكر الاساءة الامر ففيه دليل على أن جانب الرحمة أغلب (فإذا جاء وعد) عقاب المرة (الآخرة) بعثناهم حذف جواب اذا لدلالة ذكره أولا عليه ومعنى (ليسوا وأجوهكم) (٣) ليجعلها الله أو الوعد أو البعث أو ليجعلوها بادية آثار المساءة والسكينة فيها لأن آثار الأعراض النفسانية الحاصلة في القلب انما تظهر على الوجه (وليستبرأوا علوا) ليهلكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه ويجوز أن يكون ما معني المدة أي

ثم دخلوا نهر آخرفاغتسلوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء ثم دخلوا نهر آخرفاغتسلوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء فصارت مثل ألوان أصحابهم فخاوا وخلصوا إلى أصحابهم فقال يا جبرئيل من هذا الأشمط ثم من هؤلاء البيض وجوههم ومن هؤلاء الذين في ألوانهم شيء وما هذه الأنهار التي دخلوا فيها وقد صفت ألوانهم قال هذا أولك ابراهيم أول من شمت على الارض وأما هؤلاء البيض الوجوه فقوم لم يلبسوا ايمانهم بظلم وأما هؤلاء الذين في ألوانهم شيء فقوم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فتابوا فتاب الله عليهم وأما الأنهار فأولها رحمة الله وثانيها نعمة الله والثالث سقاها ربهم شرابا طهورا قال ثم انتهى إلى السدرة فقبل له هذه السدرة يتهدى إليها كل أحد خلا من أمتك على سنتك فإذا هي شجرة تخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من نخل زبد وأنهار من عسل مصفى وهي شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين عاما ولا يقطعها والورقة منها مغطية للامة كلها قال فغشها نور الخلاق عز وجل وغشيتها الملائكة أمثال الغربان حين يقعن على الشجرة قال فكلمه عند ذلك فقال له سل فقال اتخذت ابراهيم خليلًا وأعطيتك ملكا عظيما وكلمت موسى تكليما وأعطيت داود ملكا عظيما وأنت له الحديد وسخرت له الجبال وأعطيت سليمان ملكا عظيما وسخرت له الجن والانس والشیاطين وسخرت له الريح وأعطيتك ملكا لا ينبغي لأحد من بعده وعلمت عيسى التوراة والانجيل وجعلته يبرئ الكه والأبرص ويحيى الموتى بإذن الله وأعدت له وأمه من الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عليهم سبيل فقال له ربه قد اتخذتك حبيبا وخليلا وهو مكتوب في التوراة حبيب الله وأرسلتك إلى الناس كافة بشيرا ونذيرا وشرحت لك صدرك ووضعنا عنك وزرك ورفعت لك ذكرك فلا أذكر الا ذكركت معي وجعلت أمتك أمة وسطا وجعلت أمتك هم الأولون والآخرين وجعلت أمتك لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا أنك عبدى ورسولى وجعلت من أمتك أقواما قلوبهم أناجيلهم وجعلت أول النبيين خلقا وآخرهم بعثنا أولهم من يقضى له وأعطيتك سبعامن المائى لم يعطها نبى قبلك وأعطيتك الكوثر وأعطيتك ثمانية أسهم الاسلام والهجرة والجهاد والصدقة والصلاة وصوم رمضان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلتك فاتحا وخاتما فقال النبى صلى الله عليه وسلم فضلى ربى بستان أعطاني فواتح الكلم وخواتمه وجوامع الحديث وأرسلنى إلى الناس كافة بشيرا ونذيرا وقذف فى قلوب عدوى الرعب من مسيرة شهر وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى وجعلت لى الارض كلها طهورا ومسجدا قال وفرض على تحسين صلاة فلما رجع الى موسى قال بى أمرت يا محمد قال بخمسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك أضعف الامم فقد لقيت من بنى اسرائيل شدة قال فرجع النبى صلى الله عليه وسلم الى ربه فساله التخفيف فوضع عنه عشرة اشر فرجع الى موسى فقال بكم أمرت قال بأربعين قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك أضعف الامم وقد لقيت من بنى اسرائيل شدة قال فرجع الى ربه فساله التخفيف فوضع عنه عشرة اشر فرجع الى موسى فقال بكم أمرت قال بأربعين قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك أضعف الامم وقد لقيت من بنى اسرائيل شدة قال فرجع الى ربه فساله التخفيف فوضع عنه عشرة اشر فرجع الى موسى فقال بكم أمرت قال بأربعين قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك أضعف الامم وقد لقيت من بنى اسرائيل

(٣ - (ابن جرير) - خامس عشر) مادام سلطانهم جاريا على بنى اسرائيل وقوله (تبيرا) ذكر المصدر ازالة للشك وتحقيق الخبر ويرى أن بنى اسرائيل تعظموا وتكبروا واستحلوا المحارم وقتلوا الانبياء وسفكوا الدماء وذلك أول الفسادين فسلط

الله عليهم يختصر أو سنجار يب وجنوده أو جالوت عن ابن عباس قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وسبوا منهم سبعين ألفا وبقوا إلى أن قبض الله ملكا آخر من أهل بابل وتزوج (١٠) بامرأة من بني إسرائيل وطلبت من ذلك الملك أن يرد بني إسرائيل إلى بيت المقدس

ففعل وبعد مدة قامت فيهم الأنبياء ورجعوا إلى أحسن ما كانوا عليه ثم أقدموا على قتل زكريا ويحيى عليهم السلام وقصدوا قتل عيسى ابن مريم عليه السلام وهذا ثاني الأفسادين فانتقم من اليهود بسبب هؤلاء ملث من الروم يقال له قسطنطين الملك وقال صاحب الكشف المرة الأولى قتل زكريا وحبس أرميا والآخرة قتل يحيى ابن زكريا وقصدوا قتل عيسى وأعلم أنه لا يتعلق كثير غرض بعرفة أعيان هؤلاء الأقسام والمقصود الأصلي الذي دل عليه القرآن هو أنهم كلما عصوا وأفسدوا سلط الله عليهم أعداءهم وفيه تحذير للعقلاء من مخالفة أوامر الله ونواهيه ثم قال (عسى ربكم) يا بني إسرائيل (أن يرجحكم) بعد انتقامه منكم في المرة الثانية (وان عدتم) للثالثة (عدنا) لها قال أهل السير ثم انهم قد عادوا إلى فعل ما لا ينبغي وهو تكذيب محمد وكميان ما ورد من نعته في التوراة والانجيل فعاد الله عليهم بالتعذيب على أيدي العرب بخرى على بني النضير وقرينة وبني قينقاع ويهود خيبر ما جرى من القتل والاحلاء ثم الباقيون منهم مقهورون بالخزبة لا حشمة لهم ولا عزة فيهم إلى يوم القيامة وأما بعد ذلك فهو قوله (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) أي محبسا حاصرا أو محصورا لا يتخلصون منه أبدا وعن الحسن بساطا كما يسط الحصار المنسوج ثم لما شرح فعله في حق عباده المخلصين كمحمد صلى الله عليه وسلم

شدة قال فرجع على حياة إلى ربه فسأله التخفيف فوضع عنه نجسا فرجع إلى موسى فقال بكم أمرت قال بخمس قال أرجع إلى ربك فأسأله التخفيف فإن أمتك لأضعف الأمم وقد لقيت من بني إسرائيل شدة قال قد رجعت إلى ربي حتى استحيت فإنا أراجع إليه فقبل له أما أنك كما صبرت نفسك على خمس صلوات فانهن يحزين عنك تحسين صلاة فإن كل حسنة بعشر أمثالها قال فرضي محمد صلى الله عليه وسلم كل الرضا قال فكان موسى أشدهم عليه حين حربته وخيرهم له حين رجع إليه **حدثني** محمد بن عبيد الله قال أخبرنا أبو النضر هاشم بن القاسم قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية وغيره «شك أبو جعفر» عن أبي هريرة في قوله سبحانه الذي أسرى بعبدته إلى قوله أنه هو السميع البصير قال جاء جبرئيل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حديث علي بن سهل عن حجاج أنه قال جاء جبرئيل ومعه ميكائيل وقال فيه وإذا يقوم يسرحون كما تسرح الأنعام يأكلون الضريع والزقوم وقال في كل موضع قال علي ما هؤلاء من هؤلاء يا جبرئيل وقال في موضع تقرض السنهم تقص السنهم وقال أيضا في موضع قال علي فيه ونعم الخليفة (١) قال في ذكر الخمر فقال لا أريد قدر وبت قال جبرئيل قد أصبت الفطرة يا محمد انها ستحرم على أمتك وقال في سورة المنتهى أيضا هذه السدرة المنتهى إليها ينتهي كل أحد خلا على سبيلك من أمتك وقال أيضا في الورقة منها تظل الخلق كلهم تغشاها الملائكة مثل الغرابان حين يقعن على الشجرة من حب الله عز وجل وسائر الحديث مثل حديث علي **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبي هريرة العبدى عن أبي سعيد الخدري **وحدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا معمر قال أخبرنا أبو هريرة العبدى عن أبي سعيد الخدري واللفظ لحديث الحسن بن يحيى في قوله سبحانه الذي أسرى بعبدته ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى قال ثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به فقال نبى الله أنيت بدابة هي أشبه الدواب بالغل له أذنان مضطربتان وهو البراق وهو الذي كان تركبه الأنبياء قبلى فركبته فأنطق بي يضع يده عند منتهى بصره فسمعت نداء عن يميني يا محمد على رسلك أسألك فضيت ولم أعرج عليه ثم سمعت نداء عن شمالي يا محمد على رسلك أسألك فضيت ولم أعرج عليه ثم استقبلت امرأته في الطريق فرأيت عليها من كل زينة من زينة الدنيا رافعة يدها تقول يا محمد على رسلك أسألك فضيت ولم أعرج عليها ثم أتيت بيت المقدس أو قال المسجد الأقصى فقلت عن الدابة فأوثقها بالحلقة التي كانت الأنبياء توثق بها ثم دخلت المسجد فضليت فيه فقال لي جبرئيل ماذا رأيت في وجهك فقلت سمعت نداء عن يميني أن يا محمد على رسلك أسألك فضيت ولم أعرج عليه قال ذاك داعي اليهود أما أنك لو وقفت عليه لتهودت أمتك قال ثم سمعت نداء عن يساري أن يا محمد على رسلك أسألك فضيت ولم أعرج عليه قال ذاك داعي النصارى أما أنك لو وقفت عليه لتنصرت أمتك قلت ثم استقبلتني امرأة عليها من كل زينة من زينة الدنيا رافعة يدها تقول على رسلك أسألك فضيت ولم أعرج عليها قال تلك الدنيا ترينك أما أنك لو وقفت عليها لاختارت أمتك الدنيا على الآخرة ثم أتيت فأنابني أحد هما فيلهن والآخرة خير فقبل لي أشرب أيهما شئت فأخذت اللبن فشربته قال أصبت الفطرة أو قال أخذت الفطرة * قال معمر وأخبرني الزهري عن ابن المسيب أنه قيل له أما أنك لو أخذت الخمر غوت أمتك * قال أبو هريرة في حديث أبي سعيد ثم جىء بالمعراج الذي تعرض فيه أرواح بني آدم فاذا هو أحسن ما رأيت

(١) يظهر أن القول سقط من قلم الناسخ فتأمل كتبه معصحه

وموسى عليه السلام وفي حق عبيده العاصين كما كثر بني إسرائيل وكان في ذلك نفسه على أن طاعة الله توجب ألم كل خير وكرامة ومعصيته تقتضى كل شر وغرامة عظم شأن القرآن المين للأحكام الهادى للنام فقال (ان هذا القرآن يهدي إلى الهدى) أى

لحالته أو السريعة أو الطريقة التي (هي أقوم) وفي حذفي الموصوف نامة يعرفها أهل البلاغة لعموم الاعتبار وذهب الوهم كل مذهب قيل هذا الشيء أقوم من ذلك انما يصح في شيئين يشتركان في معنى الاستقامة ثم يكون (١١) الاول فضل على الآخر وكيف يتصور في غير

هذا الدين شيء من الاستقامة حتى يستقيم هذا التفضيل وأجيب بأن أفعل ههنا معنى الفاعل كقولنا الله أكبر أي هو الكبير وكقولهم الناقص والأشج أعدل أي مروان أي عادل أي مروان ويمكن أن يقال لشيء من الأديان الاوفيه نوع من الاستقامة كالاعتراف بالله الواجب بالذات والالتزام لأصول الأخلاق ومكارم العادات وقوانين السياسات الآن بعض الخلل أبطل الكل فالكل يهدم بانهدام الجزء ثم ان كون القرآن هاديا إلى الاعتقاد الأصوب والعمل الأصح له نتيجة وأثر وذلك هو البشارة بالأجر الكبير لأهل الإيمان والعمل الصالح وبالعذاب الآليم لغيرهم وأنت خير بان لفظ البشارة بمعنى الانذار يستعمل للتكليم اذا البشارة مطلق الخبر المغير للبشرة فكأنه قيل ويخبر الذين لا يؤمنون بالآخرة أن لهم عذابا ويجوز أن يبشر المؤمنين ببشارتين أحدهما بثوابهم والاخرى بعذاب أعدائهم قال في الكشف كيف ذكر المؤمنين الأبرار والكفار ولم يذكر الفسقة وأجاب على أصول الاعتزال بأن الناس كانوا حينئذ ائمة من أهل التقوى واما من أهل الشرك واما حدث أصحاب المتزلة بين المنزلتين بعد ذلك قلت هذا الجواب منه عجيب فان هذا الصنف لو سلم أنه لم يكن موجودا في ذلك العصر الا أن حكمه يجب أن يذكر في القرآن الذي فيه أصول الأحكام على أن ذكر الفساق

ألم تر إلى الميت كيف يحمد بصره اليه فعرج بنا فيه حتى انتهينا إلى باب السماء الدنيا فاستفتح جبرئيل فقيل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل اليه قال نعم ففتحوا وسلموا على وادام ملك موكل يحرس السماء يقال له اسمعيل معه سبعون ألف ملك مع كل ملك منهم مائة ألف ثم قرأ وما يعلم جنود ربك الا هو وادنا أنارجل كهنته يوم خلقه الله لم يتغير منه شيء فاذا هو تعرض عليه أرواح ذريته فاذا كانت أرواح مؤمن قال روح طيبة وريح طيبة اجعلوا كتابه في عليين واذا كان روح كافر قال روح خبيثة وريح خبيثة اجعلوا كتابه في سجيل فقلت يا جبرئيل من هذا قال أبوك آدم فسلم على ورحب بي ودعا لي بخير وقال مرحبا بالنبي الصالح والولد الصالح ثم نظرت فاذا أنا بقوم لهم مشافر كشافر الابل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صغرام من نار يخرج من أسافلهم قلت يا جبرئيل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما ثم نظرت فاذا أنا بقوم يحذون من جلودهم ويردون أفواههم ثم يقال كلوا كما كنتم فاذا أكرمهم ما خلق الله لهم ذلك قلت من هؤلاء يا جبرئيل قال هؤلاء هم المازنون الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم بالسب ثم نظرت فاذا أنا بقوم على مائدة عليها لحم مشوي كأحسن ما رأيت من اللحم واذا حولهم جيف فجعلوا يميلون على الجيف يأكلون منها ويدعون ذلك اللحم قلت من هؤلاء يا جبرئيل قال هؤلاء الرزاة عمدوا إلى ما حرم الله عليهم وركبوا ما أحل الله لهم ثم نظرت فاذا أنا بقوم لهم بطون كأنها البيوت وهي على سابلة آل فرعون فاذا من بهم آل فرعون نار وافييل بأحدهم بطنه فيقع فيتطوئهم آل فرعون بأرجلهم وهم يعرضون على النار غدا وعشيا قلت من هؤلاء يا جبرئيل قال هؤلاء أكلة الربا ربا في بطونهم فقتلهم كمثل الذي يتخطه الشيطان من المس ثم نظرت فاذا أنا بنساء معلقات بشديهن ونساء منكسات بأرجلهن قلت من هؤلاء يا جبرئيل قال هن اللاتي يرتدين ويقتلن أولادهن قال ثم صعدنا إلى السماء الثانية فاذا أنا بيوسف وحوله تبع من أمته ووجهه كالقمر ليلة البدر فسلم على ورحب بي ثم مضينا إلى السماء الثالثة فاذا أنا بابني الخالة يحيى وعيسى يشبه أحدهما صاحبه ثيابهما وشعرهما فسلم على ورحب بي ثم مضينا إلى السماء الرابعة فاذا أنا بآدم فسلم على ورحب وقد قال الله ورفعناه مكانا عليا ثم مضينا إلى السماء الخامسة فاذا أنا بهرون المحجب في قومه حوله تبع كثير من أمته فوصفه النبي صلى الله عليه وسلم طويل اللحية تكاد لحيته تمس سرته فسلم على ورحب ثم مضينا إلى السماء السادسة فاذا أنا بعيسى بن عمران فوصفه النبي صلى الله عليه وسلم فقال كثير الشعرو لو كان عليه قيصان خرج شعره منهما قال موسى ترعهم الناس أني أكرم الخلق على الله فهذا أكرم على الله مني ولو كان وحده لم أكن أبالي ولكن كل نبي ومن تبعه من أمته ثم مضينا إلى السماء السابعة فاذا أنا بإبراهيم وهو جالس مستند ظهره إلى البيت المعمور فسلم على وقال مرحبا بالنبي الصالح والولد الصالح فقيل هذا مكانك ومكان أمتك ثم تلا أن أولي الناس إبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ثم دخلت البيت المعمور فصليت فيه واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إلى يوم القيامة ثم نظرت فاذا أنا بشجرة من كانت الورقة منها المغطية هذه الامة فاذا في أصلها عين تجري قد تشعبت شعبتين فقلت ما هذا يا جبرئيل قال أما هذا فهو نهر الرحمة وأما هذا فهو الكوثر الذي أعطاه الله فاغتسلت في نهر الرحمة فغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر ثم أخذت على الكوثر حتى دخلت

من الامة في القرآن المكي والمدني موجود قال تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد يعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم وإذا كان ذكرهم في القرآن وادوا وأنه تعالى يعددهم ههنا ووصاف القرآن على جهة المدح فأى مقام أدعى إلى ذكر

هذا الوصف من ههنا والجواب الحق أن الفسقة جعلوا تابعين أهل الإيمان والله أعلم قيل هذه الآية واردة في شرح أحوال اليهود وهم ما كانوا ينكرون الإيمان بالآخرة والجواب (١٣) المنع من الخصوص ولو سلم فإيمانهم بالآخرة كالأيمان فبعضهم أنكروا

المعاد الجسماني وبعضهم قالوا لن تمسنا النار إلا أمانا واعلم أنه سبحانه قال ههنا أجرا كبيرا وفي أول الكهف أجرا حسنا رعاية للفاصلة والافالحر الكبير والاحرالحسن كلاهما الجنة ولما بين أن القرآن كاف في الهداية ذكر أن الانسان قد يعدل عن التمسك بأحكامه فقال (ويدع الانسان) أي جنس الكافر وقد ذكر جمع من المفسرين أنه النضر بن الحرث دعا الله أن كان هذا هو الحق من عندك الآية فأجاب الله دعاءه وضربت رقبة صبرا وكان بعضهم يقول اثناعذاب الله وآخرون متى هذا الوعد جهلا منهم واعةقادا أن محمدا صلى الله عليه وسلم كاذب وقيل المراد أنه يدعو الله عند غضبه وضجره فيلعن نفسه وولده وماله ولو استجيب له في الشر كما يستجاب له في الخير لهلك بروي أنه صلى الله عليه وسلم دفع إلى سودة بنت زمعة أسيرا فأقبل يئن بالليل فقالت له مالك تن فشكا ألم القيد فأرخت من كفاه فلما نامت أخرج يده وهرب فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم دعا به فأعلم بشأه فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اقطع يديها فرفعت سودة يديها فتوقع الاجابة وأن يقطع الله يديها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني سألت الله أن يجعل لعنتي ودعائي على من لا يستحق من أهلي رجة لاني بشر أغضب كما يغضب البشر فلترد سودة يديها (وكان الانسان عجولا) يستجمل بالعذاب مع أنه آتبه أو يتسرع إلى طلب كل

الجنة فإذا فهمها لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وإذا فهمها ما كان له جلود الابل المقتبسة وإذا فهمها طير كأنها البخت فقال أبو بكر أن تلك الطير لنا عمة قال أكلتها أنعم منها يا أبا بكر واني لأرجو أن تأكل منها ورأيت فيها جارية فسألتها لمن أنت فقالت لزيد بن حارثة فبشر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا قال ثم إن الله أمرني بأمره وفرض علي تحسين صلاة ففرت على موسى فقال بم أمرك ربك قلت فرض علي تحسين صلاة قال ارجع إلى ربك فأسأله التخفيف فإن أمتك لن يقوموا بهذا فرجعت إلى ربي فسألته فوضع عني عشرة ثم رجعت إلى موسى فلم أزل أراجع إلى ربي إذا أمرت بموسى حتى فرض علي تحسين صلوات فقال موسى ارجع إلى ربك فأسأله التخفيف فقلت قد رجعت إلى ربي حتى استجيت أو قال قلت ما أنا براجع فقيل لي إن لك بهذه الخمس صلوات تحسين صلاة الحسنة بعشر أمثالها ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن عملها كتبت عشرة ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت واحدة حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنا روح بن القاسم عن أبي هرون عمارة ابن جوين العبدى عن أبي سعيد الخدري وحدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال وثني أبو جعفر عن أبي هرون عن أبي سعيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج ولم أر شيئا فطأ أحسن منه وهو الذي يداليه ميتكم عينه إذا حضر فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى إلى باب من الابواب يقال له باب الحفظة عليه ملك يقال له اسمعيل تحت يديه اثنا عشر ألف ملك تحت يدي كل ملك منهم اثنا عشر ألف ملك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حدث هذا الحديث ما يعلم جنود ربك الا هو ثم ذكر نحو حديث معمر عن أبي هرون الا أنه قال في حديثه قال ثم دخل بي الجنة فرأيت فيها جارية فسألتها لمن أنت وقد أعجبتني حين رأيتها فقالت لزيد بن حارثة فبشر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة ثم انتهى حديث ابن جريد عن سلمة إلى ههنا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف لاصحابه ليلة أسرى به ابراهيم وموسى وعيسى فقال أما ابراهيم فلم أر رجلا أشبه بصاحبكم منه وأما موسى فرجل آدم طوال جعد أفتى كأنه من رجال شنوءة وأما عيسى فرجل أجري بين القصير والطويل سبط الشعر كثير خيلان الوجه كأنه خرج من ديماس كأن رأسه يقطر ماء وماءه ماء أشبه من رأيت به عروة بن مسعود حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه ولم يقل عن أبي هريرة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق ليلة أسرى به مسرجا ملجما ليركبه فاستعصب عليه فقال له جبرئيل ما يحملك على هذا فوالله ما ركبك أحد قط أكرم على الله منه قال فافرض عرقا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله أسرى بنبي الله عشاء من مكة إلى بيت المقدس فصلى نبي الله فيه فأراه الله من آياته وأمره بما شاء ليلة أسرى به ثم أصبح بمكة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال جلت على دابة يقال لها البراق فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فحدث نبي الله بذلك أهل مكة فكذب به المشركون وأنكروه وقالوا يا محمد تخبرنا أنك أتيت بيت المقدس وأقبلت من ليلتك

ما يقع في قلبه ويخطر بباله معتقدا أن خيره فيه وإن كان ذلك عند التأمل مضرا له وقيل أراد بهذا الانسان ثم آدم وذلك أنه لما انتهى الروح إلى جسده فاعجبه ما رأى فذهب لينفض فلم يقدر وليس هذا القول بالحقيقة مغاير الاول لأن

أصل الآدمي إذا كان كذلك كان كل فرد منه مشغوباً لا محالة قال أهل التظلم لما ذكر نعمة الدين وهو القرآن أردفها بنعمة الدنيا فقال (وجعلنا الليل والنهار آيتين) وفيه أن القرآن لا يتم المقصود منه إلا بنوعيه المحكم (١٣) والمتشابه فكذا الزمان لا يكمل الانتفاع به إلا

بجزأيه الليل والنهار فالمحكم كالنهار في وضوحه والمتشابه بمنزلة الليل في خفائه وبوجه آخر لما ذكر دلائل النبوة والتوحيد أكدها بدليل آخر من عجائب الزمان وبوجه آخر لما وصف الإنسان بكونه عجولاً أي منتقلاً من حالة إلى حالة ومن صفة إلى صفة بين أن كل أحوال هذا العالم كذلك فينتقل الهواء من الارتفاع إلى التظلم وبالعكس وينتقل القمر من النقصان إلى الامتلاء وبالضد (فحونا آية الليل) هي من إضافة الشيء إلى نفسه البيان كقولك نفس الشيء أوداته أي فحونا الآية التي هي الليل أي جعلنا الليل مجزئاً للضوء مطموماً مظلماً لا يستبان فيه شيء كما لا يستبان ما في اللوح المحو (وجعلنا) الآية التي هي (النهار مبصرة) ذات إِبصار وذلك باعتبار من فيها أي تبصر فيها الأشياء وتستبان أو أريد بالإبصار الإضاءة لأنها سببه وقيل المضاف محذوف والتقدير وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل التي هي القمر حيث لم يخلق له شعاع كشعاع الشمس فتري به الأشياء رؤية غير بيّنة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر في ضوءها كل شيء (لتبتغوا فضلاً من ربكم) لتتوصلوا بياض النهار أو بشعاع الشمس المستلزم للنهار إلى التصرف في وجوه معاشكم (ولتعلموا) باختلاف الحديد أو بزيادة ضوء القمر ونقصانه (عدد السنين) الشمسية أو القمرية

ثم أصبحت عندنا بمكة فما كنت تحببنا به وتأتي به قبل هذا اليوم مع هذا فصدق أبو بكر فسمى أبو بكر الصديق من أجل ذلك حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا سليمان الشيباني عن عبد الله بن شداد قال لما كان ليلة أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بدابة يقال لها البراق دون البغل وفوق الحمار تضع حافرهما عند منتهى طرفها فلما أتى بيت المقدس أتى باباً من أنام من لبن وأنام من نجر قال فشرّب اللبن قال فقال له جبرئيل هديت وهديت أمسك وقال آخرون ممن قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى بنفسه وجسمه أسرى به عليه السلام غير أنه لم يدخل بيت المقدس ولم يصل فيه ولم ينزل عن البراق حتى رجع إلى مكة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد القطان قال ثنا سفيان قال ثنا عاصم بن بهللة عن زر بن حبيش عن حذيفة بن اليمان أنه قال في هذه الآية سبحانه الذي أسرى بعبد ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى قال لم يصل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة عند الكعبة حدثنا أبو كريب قال سمعت أبا بكر بن عباس ورجل يحدث عنده بحديث حين أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال له لا تحببني بمثل عاصم ولا زر قال قال حذيفة لزر بن حبيش قال وكان زر رجلاً شريفاً من أشرف العرب قال قرأ حذيفة سبحانه الذي أسرى بعبد من الليل من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ليريه من آياتنا أنه هو السميع البصير وكذا قرأ عبد الله قال وهذا كما يقولون أنه دخل المسجد ف صلى فيه ثم دخل فربط دابته قال قلت والله قد دخله قال من أنت فاني أعرف وجهك ولا أدري ما اسمك قال قلت زر بن حبيش قال ما علمك هذا قال قلت من قبل القرآن قال من أخذ بالقرآن أفلم قال فقلت سبحانه الذي أسرى بعبد ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله قال فنظر إلى فقال يا ألعن هل ترى دخله قال قلت لا والله قال حذيفة أجل والله الذي لا اله الا هو ما دخله ولو دخله لوجب عليكم صلاة فيه لا والله ما نزل عن البراق حتى رأى الجنة والنار وما أعد الله في الآخرة أجمع وقال تدرى ما البراق قال دابة دون البغل وفوق الحمار خطومها البصر وقال آخرون بل أسرى بروحه ولم يسر بجسده ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنا يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الاخنس أن معاوية بن أبي سفيان كان إذا سئل عن مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت رؤيا من الله صادقة حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد قال ثنا بعض آل أبي بكر أن عائشة كانت تقول ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن الله أسرى بروحه حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ابن اسحق فلم ينكر ذلك من قوله الحسن أن هذه الآية نزلت وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس ولقول الله في الخبر عن إبراهيم إذا قال لابنه يابني اني أرى في المنام اني أذبحك فانظر ماذا ترى ثم مضى على ذلك فعرفت أن الوحي يأتي الانبياء من الله أيقاظاً ونياماً وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تسام عيني وقلبي يقظان فأنه أعلم أي ذلك كان فدجاء وعان فيه من أمر الله ما عان على أي حاله كان نائماً أو يقظاً كل ذلك حق وصدق والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله أسرى بعبد محمد صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما أخبر الله عباده وما كفا تهاوت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله حمله على البراق حتى أتاهه وصلى هنالك عن صلى

المرکبة من الشهور (و) لتعلموا جنس (الحساب) المبني على الساعات والايام والشهور والسنين والادوار وقيل أراد بحوال القمر المكلف الذي في وجهه وسببه في الشرع ما روى أن الشمس والقمر كانا سوياً في النور والضوء فأرسل الله تعالى جبريل فأمر جناحه على وجه القمر فأذهب

عنه أثر الضياء وسببه عند الفلاسفة انه ارتكز في وجه القمر أجسام قليلة الضوء كارتكاز الكواكب في اجرام الافلاك ولما كانت تلك الاجرام أقل ضوءاً من جرم القمر لاجرم شوهت (١٤) تلك الاجرام في وجه القمر كالكلف في وجه الانسان ونحن قد ذكرنا وجهها

آخر في الهيئة قال أهل التجارب ان اختلاف أحوال القمر في مقادير النور له أثر عظيم في أحوال هذا العالم ومصالحه لاسيما في أحوال البحار والبحار ينحرف على ما ذكره الأطباء الا أن الكلف ليس له مدخل في ابتغاء فضل الله وفي معرفة الحسابات تفصيلاً نعم لو قيل ان الكلف نقص من نور القمر حتى لم يقو على ازالة ظلام الليل بالكلية فبقي في وقت السكون والراحة بحالة ووقت التردد في طلب المعاش بحالة وصار تعاقب الليل والنهار سبباً لمعرفة الايام وما يتركب منها كان متجهائهم قال (وكل شيء) مما تفتقرون اليه في دينكم وديننا كم (فصلناه تفصيلاً) بيناه بياناً غير ملتبس حتى ازاحت العلل وزالت الاعذار فلا يهلك من يهلك الا عن بينة فلذلك قال (وكل انسان الزمناه طائره) أي عمله (في عنقه) وبوجه آخر لما شرح أحوال الشمس والقمر والنهار والليل لابتغاء المعاش والدعة والراحة ولمعرفة المواقيت وكان الغرض الاصل من الكل هو الاشتغال بخدمة المعبود وتهذيب الافعال واصلاح الاقوال ذكر ان الانسان مؤخذ في عرصة القيامة بأقواله وأفعاله وسائر أحواله ل يظهر أنه هل أتى بما هو المقصود من خلقه أم لا قال أكثر أهل اللغة ان العرب اذا أرادوا الاقدام على عمل من الاعمال اعتبروا أحوال الطائر أنه يطير بنفسه أو يحتاج الى ازعاجه واذا طار فهل يطير

من الانبياء والرسول فأرأى ما أراهم من الآيات ولا معنى لقول من قال أسرى بروحه دون جسده لان ذلك لو كان كذلك لم يكن في ذلك ما يوجب أن يكون ذلك دليلاً على نبوته ولا حجة على رسالته ولا كان الذين أنكروا حقيقة ذلك من أهل الشر كاتوا يدفعون به عن صدقه فيه اذ لم يكن منكراً عندهم ولا عند أحد من ذوى الفطرة الصحيحة من بني آدم أن يرى الرأى منهم في المنام ما على مسيرة سنة فكيف ما هو على مسيرة شهر أو أقل وبعد فان الله انما أخبر في كتابه أنه أسرى بعبد ولم يخبرنا أنه أسرى بروحه بعبد وليس جائزاً لأحد أن يتعدى ما قال الله الى غيره فان ظن ظان أن ذلك جائز اذ كانت العرب تفعل ذلك في كلامها كما قال قائلهم

حسبت بغام راحتي عناقاً * وما هي وبب غيرك بالعناق

يعني حسبت بغام راحتي صوت عناق فحذف الصوت واكتفى منه بالعناق فان العرب تفعل ذلك فيما كان مفهوماً مراد المتكلم منهم به من الكلام فأما فيما دلالة عليه الا بظهوره ولا يوصل الى معرفة مراد المتكلم الا ببيانه فانها لا تحذف ذلك ولا دلالة تدل على أن مراد الله من قوله أسرى بعبد أسرى بروحه بعبد بل الأدلة الواضحة والاخبار المتتابعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله أسرى به على دابة يقال لها البراق ولو كان الاسراء بروحه لم تكن الروح محمولة على البراق اذ كانت الدواب لا تحمل الا الاجسام الا أن يقول قائل ان معنى قولنا أسرى بروحه رأى في المنام أنه أسرى بجسده على البراق فيكذب حينئذ بمعنى الاخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جبرئيل حمله على البراق لان ذلك اذا كان مناماً على قول قائل هذا القول ولم تكن الروح عنده مما تركب الدواب ولم يحمل على البراق جسم النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على قوله حمل على البراق لا جسمه ولا شيء منه وصار الامر عنده كبعض أحلام النائم وذلك دفع لظاهر التنزيل وما تابعت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءت به الآثار عن الأئمة من الصحابة والتابعين وقوله الذي باركنا حوله يقول تعالى ذكره الذي جعلنا حوله البركة لكانه في معاشهم وأقواتهم وحرثهم وغرسهم وقوله لئريه من آياتنا يقول تعالى ذكره كي نرى عبدنا محمد من آياتنا يقول من عبرنا وأدلتنا وحججنا وذلك هو ما قد ذكرت في الاخبار التي رويتها آنفاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أريه في طريقه الى بيت المقدس وبعد مصيره اليه من عجائب العبر والمواعظ كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لئريه من آياتنا ما أراه الله من الآيات والعبر في طريق بيت المقدس وقوله انه هو السميع البصير يقول تعالى ذكره ان الذي أسرى بعبد هو السميع لما يقول هؤلاء المشركون من أهل مكة في مسرى محمد صلى الله عليه وسلم من مكة الى بيت المقدس ولغير ذلك من قولهم وقول غيرهم البصير بما يعلون من الاعمال لا يخفى عليه شيء من ذلك ولا يعزب عنه شيء منه بل هو محيط بجميعه علماً ومحصيه عدداً وهولهم بالمرصاد ليجزي جميعهم بما هم أهله وكان بعض البصريين يقول كسرت ان من قوله انه هو السميع البصير لأن معنى الكلام قل يا محمد سبحان الذي أسرى بعبد وقل انه هو السميع البصير ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ﴾ يقول تعالى ذكره سبحانه الذي أسرى بعبد لئلا وآتى موسى الكتاب ورد الكلام الى وآتينا وقد ابتداء بقوله أسرى لما قد ذكرنا قبل فيما مضى من فعل العرب في نظائر ذلك من ابتداء الخبر بالخبر عن الغائب ثم الرجوع الى الخطاب وأشباهه

متياناً أو متياسراً أو صاعداً في الجوالى غير ذلك من الاحوال التي كانوا يعتبرونها ويستدلون بكل واحد منها

على ما يسوقهم علمهم اليه من خير أو شر فاطلاق الطائر على العمل تسمية للشيء باسم لازمه وقال أبو عبيدة الطائر عند العرب الحظ ويقال له

البحث فالطائر ما وقع للشخص في الازل مما هو نصيبه من العقل والعلم والعمر والرزق والسعادة والشقاوة كانه طائر يطير اليه من وكر الازل وظلمات عالم الغيب طيرا لانه لا نهاية له ولا غاية الا ان انتهى الى ذلك الشخص في (١٥) وقته المقدر من غير خلاص ولا مناص وفي هذا

دليل على أنه لا يظهر في الأبد الا ما حكم الله به في الازل والكفاية الابدية لا تتم الا بالعناية الازلية وانه سبحانه أ كدهذا المعنى باضافة الالزام الى نفسه ثم يقوله في عنقه يقال جعلت هذا الامر في عنقك أي قلدتك والزمك الاحتفاظ به فان كان خيرا يزينه كان كالطوق وان كان شرا يشينه كان كالغل ومن أمثال العرب تقلدها طوق الحمامة (ونخرج له) من قرأ بالنون فظاهر وقوله (يلقاه منشورا) صفتان للكتاب أو يلقيه صفة ومنشورا حال من مفعول يلقيه ومن قرأ بالياء مجهولا أو لازما فالضمير للطائر وكتابه حال منه يقال لقيت الشيء ولقانيه غيري عن الحسن يا ابن آدم بسطت الصحيفة وطويت في قبرك معك ثم اذا بعثت قلدها في عنقك (اقرأ كتابك) على اضمار القول قال قتادة يقرأ في ذلك اليوم من لم يكن قارئاً (بنفسك) فاعمل كني و (حسبياً) بمعنى حاسب وانه كثير من فعل بالضم كقريب وبعد ولكنه من فعل بالفتح غريب منه ما قال سيبويه ضرب القداح بمعنى ضاربها وصرير بمعنى صارم وعلى متعلق بحسب من قولك حسب عليه كذا ويجوز أن يكون الحسب بمعنى الكافي ثم وضع موضع الشهيد فعدي بعلى لان الشاهد يكتفي المسمى ما أهمه وذ كر حسبياً بمعنى رجلاً حسبياً لانه بمنزلة الشهيد والغالب أن الشهادة يتولاها الرجال كالفقهاء والامارة والنفس مؤول بالشخص

وعني بالكتاب الذي أوتي موسى التوراة وجعلناه هدى لبني اسرائيل يقول وجعلنا الكتاب الذي هو التوراة بياناً للحق ودليلاً لهم على محجة الصواب فيما اقترض عليهم وأمرهم به ونهاهم عنه وقوله ألا تتخذوا من دوني وكيلاً اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والكوفة ألا تتخذوا بالبناء بمعنى وآتيناموسى الكتاب بأن لا تتخذوا يابني اسرائيل من دوني وكيلاً وقرأ ذلك بعض قراء البصرة ألا تتخذوا بالياء على الخبر عن بني اسرائيل بمعنى وجعلناه هدى لبني اسرائيل ألا يتخذ بنو اسرائيل من دوني وكيلاً وهما قراءتان صحيحتا المعنى متفقتان غير مختلفين فيما يقرأ القارئ فصيب الصواب غير أني أؤثر القراءة بالياء لانها أشهر في القراءة وأشد استفاضة فيهم من القراءة بالياء ومعنى الكلام وآتيناموسى الكتاب هدى لبني اسرائيل ألا تتخذوا حفظاً لكم سوى وقد بينا معنى الوكيل فيما مضى وكان مجاهدي يقول معناه في هذا الموضع الشريك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ألا تتخذوا من دوني وكيلاً قال شريكاً وكان مجاهداً جعل إقامة من أقام شيئاً سوى الله مقامه (١) شريكاً منه له ووكيلاً الذي أقامه مقام الله وبنحو الذي قلنا في تأويل هذه الآية قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآتيناموسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل جعله الله لهم هدى يخرجهم من الظلمات الى النور وجعله رجة لهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبداً شكوراً) يقول تعالى ذكره سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وآتيناموسى الكتاب هدى لبني اسرائيل ذرية من حملنا مع نوح وعني بالذرية جميع من احتج عليه جل ثناؤه بهذا القرآن من أجناس الامم عربهم وعجمهم من بني اسرائيل وغيرهم وذلك أن كل من على الارض من بني آدم فهم من ذرية من حمله الله مع نوح في السفينة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذرية من حملنا مع نوح والناس كلهم ذرية من أنجى الله في تلك السفينة وذكرنا أنه ما نجى فيها يومئذ غير نوح وثلاثة بنين له وامرأته وثلاث نسوة وهم سام وحام ويافت فاما سام فأبوا العرب واما حام فأبوا الحبش واما يافت فأبوا الروم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ذرية من حملنا مع نوح قال بنوه ثلاثة ونسأؤهم ونوح وامرأته حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال مجاهد بنوه ونسأؤهم ونوح ولم تكن امرأته وقد بينا هذا في غير هذا الموضع فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقوله انه كان عبداً شكوراً يعني بقوله تعالى ذكره انه ان نوحاً والهائم ذكر نوح كان عبداً شكوراً الله على نعمه وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذي سماه الله من أجله شكوراً فقال بعضهم سماه الله بذلك لانه كان يحمد الله على طعامه اذا طعمه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن التيمي عن أبي عثمن عن سليمان قال كان نوح اذا لبس ثوباً أو كل طعاماً حمد الله فسمي عبداً شكوراً حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن عبد الله بن سنان عن سعيد بن مسعود بن عجله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن أبي حصين عن عبد الله بن سنان عن سعيد بن مسعود قال ما لبس نوح جديداً قط ولا كل طعاماً قط الا حمد الله

(١) لعله تشرى كما منه وتو كلاً الخ تأمل كتبه معجمه

أو جل فعيل بمعنى فاعل على فعيل بمعنى مفعول كقتيل ويجوز أن يكون الحسب بمعنى المحاسب قال الحسن عدل والله في حقك من جعلك حسيب نفسك وقال السدي يقول الكافر يومئذ انك قضيت انك لست بظلام للعبيد فاجعلني أحاسب نفسي فيقال له اقرأ كتابك كني

بنفسك اليوم عليك حسيا وروى أنه يؤتى المؤمن يوم القيامة صحيفته وحسناته في ظهرها يغبطه الناس عليها وسيئاته في جوف صحيفته وهو يقرؤها حتى إذا ظن أنها قد أوبقتة قال الله (١٦) تعالى له فقد غفرت لها لك فيما بيني وبينك فيعظم سروره ويصير من الذين قال الله

في حقهم وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة قال الحكيم التكرار يوجب تفسير الآثار فكل عمل يصدر من الإنسان خيرا أو شرافا نه يحصل منه في جوهر روحه أثر مخصوص إلا أن ذلك الأثر يخفى مادام الروح متعلقا بالبدن مشغلا بواردات الحواس والقوى فإذا انقطعت علاقته عن البدن قامت قيامته لأن النفس كأنها كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت وتوجهت نحو الصعود إلى العالم العلوي فيزول الغطاء وتنكشف الأحوال ويظهر على لوح النفس نقش كل شيء عمله في مدة عمره وهذا معنى الكتابة والقراءة بحسب العقل وأنه لا ينافي ما ورد في النقل ثم بين أن ثواب العمل الصالح وعقاب ضده مختص بفاعله لا يتعدى منه إلى غيره فقال (من اعتدى) إلى قوله (وزر أخرى) قال الجبائي فيها دلالة على أن الأطفال لا يعذبون بكفر آبائهم وأن الوزر والاثم ليس من فعل الله والالم يؤخذ العبد به كما لا يؤخذ بوزر غيره بل كان يجب أن لا وزر أصلا لأن الصبي لا يوصف بالوزر لأنه غير مختار وجواب الشاعرة أن الوزر مختص بأفعال المكلفين من الثقلين وقد حث عائشة بذلك في حجة مارواه ابن عمران الميت ليعذب بكماء أهله واستدل به جماعة من الفقهاء في الامتناع من ضرب الدية على العاقلة ويمكن أن يجاب بأنه ما من عام إلا وقد خصص أمافوله (وما كنا معذبين حتى

فلذلك قال الله عبد اشكورا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال قال ثنا المعتمر بن سليمان قال قال ثني سفيان الثوري قال ثني أيوب عن أبي عثمان التهمدي عن سلمان قال انما سمى نوح عبد اشكورا أنه كان إذا لبس ثوبا جدد الله وإذا أكل طعاما جدد الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ذرية من جلتا مع نوح من بني اسرائيل وغيرهم أنه كان عبد اشكورا قال انه لم يجد ثوبا باقيا الا جدد الله ولم يبل ثوبا باقيا الا جدد الله وإذا شرب شربة جدد الله قال الحمد لله الذي سقانيها على شهوة ولذة وصحة وليس في تفسيرها وإذا شرب شربة قال هذا ولكن بلغني ذا حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو فضالة عن النضر بن شقي عن عمران بن سليم قال انما سمى نوح عبد اشكورا أنه كان إذا أكل الطعام قال الحمد لله الذي أطعمني ولو شاء أجاعني وإذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولو شاء أظمأني وإذا لبس ثوبا قال الحمد لله الذي كساني ولو شاء أعراني وإذا لبس نعلا قال الحمد لله الذي حذاني ولو شاء أحرقاني وإذا قضى حاجة قال الحمد لله الذي أخرج عني أذاه ولو شاء حبسه * وقال آخرون في ذلك بما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني عبد الجبار بن عمران ابن أبي هريرة حدثنا قال انما سمى الله نوحا عبد اشكورا أنه كان إذا خرج البراز منه قال الحمد لله الذي سوغنيك طيبا وأخرج عني أذاك وأبقى منفعتك * وقال آخرون في ذلك بما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله لنوح انه كان عبد اشكورا ذكرنا أنه لم يستجد ثوبا قط الا جدد الله وكان يأمر إذا استجد الرجل ثوبا أن يقول الحمد لله الذي كساني ما أتجمل به وأواري به عورتى حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة انه كان عبد اشكورا قال كان إذا لبس ثوبا قال الحمد لله وإذا أخلفه قال الحمد لله * القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقضينا إلى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا﴾ وقد بينا فيما مضى قبل أن معنى القضاء الفراغ من الشيء ثم يستعمل في كل مفروق منه فتأويل الكلام في هذا الموضع وفرغ ربك إلى بني اسرائيل فيما أنزل من كتابه على موسى صلوات الله وسلامه عليه بأعلامه إياهم وأخبارهم لهم لتفسدن في الارض مرتين يقول تعص الله يا معشر بني اسرائيل ولتعلن أمره في بلاده مرتين ولتعلن علوا كبيرا يقول ولتستكبرن على الله يا جرائك عليه استكبارا شديدا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله وقضينا إلى بني اسرائيل قال أعلنناهم حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وقضينا إلى بني اسرائيل يقول أعلنناهم * وقال آخرون معنى ذلك وقضينا إلى بني اسرائيل في أم الكتاب وسابقه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وقضينا إلى بني اسرائيل قال هو قضاء قضى عليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقضينا إلى بني اسرائيل قضاء قضاهم على القوم كما سمعون * وقال آخرون معنى ذلك أخبرنا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن

نعت رسولنا فقد استدلل به الأشاعر في أن وجوب شكر المنعم لا يثبت بالعقل بل بالسمع لأن الوجوب لا يتقرر ما هسته إلا بترتب العقاب على الترتب ولا عقاب قبل الشروع بحكم هذه الآية أحاب الخصم بأنه لو لم يثبت الوجوب العقلي لم يثبت الوجوب قال

الشرعي لان النبي اذا جاء وادعى الهجرة فهل يجب على المستمع قبول قوله والتأمل في معجزته أولا يجب والثاني باطل بالاتفاق وعلى الأول ان وجب بالعقل فهو المدعى وان وجب بالشرع فذلك الشارع ان كان ذلك (١٧) النبي لزم اثبات الشيء بنفسه وان كان غيره دار

أو تسلسل وبوجه آخر اذا أوجب النبي بعض الافعال وحرم بعضها فلا معنى لذلك الا ترتب العقاب على الترك أو الفعل ثم انه يجب على المكلف أن يحترز عن العقاب أو لا يجب لا سبيل الى الثاني بالاتفاق وعلى الأول يلزم الوجوب العقلي والالزام الدوراً والتسلسل ثم ان مذهب أهل السنة جواز العفو عن عقاب الكبيرة فتكون ماهية الوجوب حاصلة مع عدم العقاب ولا ذم مع جواز العفو فلم يبق الا أن ماهية الواجب انما تقر بسبب حصول الخوف من العقاب ولا يكون هذا الخوف الا بمحض العقل فثبت أن الوجوب العقلي لا يمكن دفعه فاما أن تجري الآية على ظاهرها ويقال العقل هو رسول الله الى الخلق بل هو الرسول الذي لولاه لما تقررت رسالة أحد من الرسل ومجيء الانبياء كالنبيه على النظر وكالايقاظ من رقدة الغفلة والجهة وان كانت لازمة لهم قبل بعثة الرسل الا أنها بعد البعثة ألزم واما أن يخص عموم الآية فيقال المراد وما كنا معذبين في الاعمال التي لا سبيل الى معرفة وجوبها الا بالشرع الا بعد مجيء الشرع ومما ارتضاه الامام فخر الدين الرازي أن مجرد العقل سبب في أنه يجب علينا فعل ما ينتفع به وترك ما يستضر به أما مجرد العقل فلا يدل على أنه يجب على الله شيء وذلك أنا محبولون على طلب النفع والاحتراز عن الضرر والله تعالى منزوع عن ذلك ولقائل أن يقول انه سبحانه مستزه

قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب قال أخبرنا بني اسرائيل وكل هذه الاقوال تعود معانيها الى ما قلت في معنى قوله وقضينا وان كان الذي اخترنا من التأويل فيه أشبه بالصواب لاجماع القراء على قراءة قوله لتفسدن بالتأديون الباء ولو كان معنى الكلام وقضينا عليهم في الكتاب لكانت القراءات الباء أولى منها بالباء ولكن معناه لما كان أعلمناهم وأخبرناهم وقلنا لهم كانت التاء أشبه وأولى للخاطبة وكان فساد بني اسرائيل في الارض المرة الاولى ما حدثني به هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي صالح وعن أبي مالك عن ابن عباس وعن مرة عن عبد الله أن الله عهد الى بني اسرائيل في التوراة لتفسدن في الارض مرتين فكان أول الفسادين قتل زكريا فبعث الله عليهم ملك النبط وكان يدعى خباين فبعث الجنود وكانت أساورته من أهل فارس فهم أولو بأس شديد فتحصنت بنو اسرائيل ونخرج فيهم يختصر يتيماسكينا انما خرج يستطعم وتلطف حتى دخل المدينة فأتى مجالسهم فسمعهم يقولون لو يعلم عدونا ما قذف في قلوبنا من الرعب يذنبونا ما أرادوا قتالنا فخرج يختصر حين سمع ذلك منهم واشتد القيام على الجيش فرجعوا وذلك قول الله فاذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبدا لنا أولي بأس شديد فاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ثم ان بني اسرائيل تجهزوا وفقروا والنبط فأصابوا منهم واستنقذوا ما في أيديهم فذلك قول الله ثم ردنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا يقول عددا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان افسادهم الذي يفسدون في الارض مرتين قتل زكريا ويوحى بن زكريا يسلط الله عليهم ساور ذالالا كثاف ملكا من ملوك فارس من قتل زكريا ووسط عليهم يختصر من قتل يحيى حدثنا عصام بن رواد بن الجراح قال ثنا أبي قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري قال ثنا منصور بن المعتمر عن ربعي بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل لما اعتدوا وعلاوا وقتلوا الانبياء بعث الله عليهم ملك فارس يختصر وكان الله ملكه سبع مائة سنة فساد اليهم حتى دخل بيت المقدس فحاصرها وقتل على دم زكريا سبعين ألفا ثم سبي أهلها وبني الانبياء وطلب حتى بيت المقدس واستخرج منها سبعين ألفا ومائة ألف عجلة من حلي حتى أورد به بابل قال حذيفة فقلت يا رسول الله لقد كان بيت المقدس عظيم عند الله قال أجل بناء سليمان بن داود من ذهب ودر وياقوت وزبرجد وكان بلاطه بلاطه من ذهب وبلاطه من فضة وعمده ذهباً أعطاء الله ذلك وسخر له الشياطين يأتونه بهذه الاشياء في طرفه عين فساد يختصر بهذه الاشياء حتى نزل بها بابل فأقام بنو اسرائيل في يديه مائة سنة تعذبهم المجوس وأبناء المجوس فيهم الانبياء وأبناء الانبياء ثم ان الله رجعهم فأوحى الى ملك من ملوك فارس يقال له كورس وكان مؤمناً أن سر الى بقايا بني اسرائيل حتى تستنقذهم فساد كورس بني اسرائيل وحلي بيت المقدس حتى رده اليه فأقام بنو اسرائيل مطيعين لله مائة سنة ثم انهم عادوا في المعاصي فسلط الله عليهم ابطيا نحووس فقرا بابناء من غرامع يختصر فقرا بني اسرائيل حتى أتاهم بيت المقدس فسي أهلها وأحرق بيت المقدس وقال لهم يا بني اسرائيل ان عدتم في المعاصي عذنا عليكم بالساء فعادوا في المعاصي فبيرا الله عليهم الساء الثالث ملك رومية يقال له قاقس بن اسبايوس فقراهم في البر والبحر فسيبهم وسي حتى بيت المقدس وأحرق بيت المقدس بالنيران فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من منع حتى بيت المقدس

(٣ - (ابن جرير) - (خامس عشر) عن الانتفاع والاستضرار الا أنه حكيم جواد فلم لا يقبح من الحكيم الجواد ترك ما ينتفع به غيره وفعل ما يستضر به واذا قبح منه ذلك حسن منه ضده والحكيم لا يترك الا حسن فصدور ذلك الا حسن منه البتة هو

الذي لا أن تسميه وجوباً كما وصف به نفسه في قوله كان على ربك حتماً مقضياً ولكم من آية في القرآن دالة على أن الفعل قد يصدر منه صدوراً لا يحتمل النقيض من ذلك قوله (واذا ١٨) أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفياً) للفسرين في معنى أمرنا قولاً لا أن

المراد به الأمر الذي هو نقيض النهي وعلى هذا اختلفوا في المأمور به فالأكثر على أنه الطاعة والخير وقال في الكشف معناه وإذا دنا وقت اهلاك قوم ولم يبق من زمان امهالهم الا قليل أمرناهم بالفسق ففسقوا ولما كان من أصول الاعتزال أنه تعالى لا يأمر بالفحشاء ذكر أن الأمر بالفسق ههنا مجاز ووجهه أنه صب عليهم النعمة صبا ففعلوا ذريعة إلى المعاصي واتباع الشهوات فكان إتياء النعمة سبباً لا يثارهم الفسوق على الإثم فكانهم مأمورون بذلك ثم أنه جعل تقدير أمرناهم بالطاعة ففسقوا من قبيل التكليف بعلم الغيب ولم يجوز أن تكون من قبيل أمرته فعصاني فإنه يفهم منه أن المأمور به طاعته ولكنه حكم بأنه مثل أمرته فقام أو أمرته فقرأ فإنه لا يفهم منه إلا أن المأمور به قيام أو قراءة ولما قيل أن يقول كما أن قوله أمرته فعصاني يدل على أن المأمور به شيء غير الفسق لأن الفسق عبارة عن الاتيان بضد المأمور به فكونه فسقاً ينافي كونه مأموراً به كما أن كونها معصية ينافي كونها مأموراً بها وهذا ظاهر فلا أدري لم أصرت جارا لله على قوله مع ضعفه ومخالفته أصله القول الثاني أن معنى أمرنا مترفياً أكثرنا فساقها قال الواحدى تقول العرب أمر

ويرده المهدى إلى بيت المقدس وهو ألف سفينة وسبع مائة سفينة يرسي بها على يافا حتى تنقل إلى بيت المقدس وبها يجمع الله الأولين والآخرين حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق قال كان مما أنزل الله على موسى في خبره عن بني إسرائيل وفي أحد أيامهم ما هم فاعلون بعده فقال وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً إلى قوله وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً فكانت بنو إسرائيل وفيهم الأحداث والذنوب وكان الله في ذلك متجاوزاً عنهم متعظفاً عليهم محسناً إليهم فكان مما أنزل بهم في ذنوبهم ما كان قدم إليهم في الخبر على لسان موسى مما أنزل بهم في ذنوبهم فكان أول ما أنزل بهم من تلك الوقائع أن ملكاً منهم كان يدعى صديقه وكان الله إذا ملك الملك عليهم بعث نبياً يسدده ويرشده ويكون فيما بينه وبين الله ويحدث إليه في أمرهم لا ينزل عليهم الكتب انما يؤمرون باتباع التوراة والأحكام التي فيها وينهونهم عن المعصية ويدعونهم إلى ما تركوا من الطاعة فلما ملك ذلك الملك بعث الله معه شعياً بن أمصيا وذلك قبل مبعث زكريا ويحيى وعيسى وشعياً الذي بشر عيسى ومحمد فلك ذلك الملك بني إسرائيل وبيت المقدس زماناً فلما انقضى ملكه عظمت فيهم الأحداث وشعياً معه بعث الله عليهم سنجار يب ملك بابل ومعه ستمائة ألف راية فأقبل سائراً حتى نزل نحو بيت المقدس والملك مريض في ساقه قرحة فحاء النبي شعياً فقال له يا ملك بني إسرائيل ان سنجار يب ملك بابل قد نزل بك هو وجنوده ستمائة ألف راية وقد هابهم الناس وفرقوا منهم فكبر ذلك على الملك فقال يا بني الله هل أتاك وحى من الله فيما حدث فتخبرنا به كيف يفعل الله بنا وبسنجار يب وجنوده فقال له النبي عليه السلام لم يأتني وحى أحدث إلى في شأنك فيناهم على ذلك أوحى الله إلى شعياً النبي أن أتت ملك بني إسرائيل فرأى أن يوصي وصيته ويستخلف على ملكه من شاء من أهل بيته فأتى النبي شعياً ملك بني إسرائيل صديقه فقال له ان ربك قد أوحى إلى أن أمرك أن توصي وصيتك وتستخلف من شئت على ملكك من أهل بيتك فأتاك ميت فلما قال ذلك شعياً لصديقه أقبل على القبلة فصلّى وسبح ودعا وبكى فقال وهو يبكي ويتضرع إلى الله بقلب مخلص وتوكل وصبر وصدق وظن صادق اللهم رب الارباب واله الآلهة قدوس المتقدسين يا رحمن يا رحيم المترحم الرؤف الذي لا تأخذ حسنة ولا نوم اذكرني بعملى وفعلى وحسن قضائى على بني إسرائيل وذلك كله كان منك فأنت أعلم به من نفسى سرى وعلا نيتى لك وان الرحمن استجاب له وكان عبداً صالحاً فأوحى الله إلى شعياً أن يخبر صديقه الملك أن ربه قد استجاب له وقبل منه ورجه وقد رأى بكاءه وقد أخرج له نجس عشرة سنة وأنجاه من عدوه سنجار يب ملك بابل وجنوده فأتى شعياً النبي إلى ذلك الملك فأخبره بذلك فلما قال له ذلك ذهب عنه الوجع وانقطع عنه الشر والحزن وخز ساجداً وقال يا الهى واله آبائى لك سجدت وسجدت وكرمت وعظمت أنت الذى تعطى الملك من تشاء وتنزع من تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء عالم الغيب والشهادة أنت الاول والاخر والظاهر والباطن وأنت ترحم وتستجيب دعوة المضطرين أنت الذى أجبت دعوتى ورجعت تضرعى فلما رفع رأسه أوحى الله إلى شعياً أن قل للملك صديقه فإمر عبداً من عبيده بالتبنة فأتاه بعاء التين ففعله على قرحته فيشفى ويصبح وقد برأ ففعل ذلك فشفي وقال الملك لشعياً النبي سل ربك أن يجعل لنا علماً بما هو صانع بعد ونا هذا قال فقال الله لشعياً النبي قل له انى قد كفيتك عدوك وأنجيتك منه وانهم سيصبحون موتى كلهم الا سنجار يب ونجسة من كتابه فلما

أصبحوا

القوم اذا كثروا وأمرهم الله اذا كثروا وأمرهم أيضاً بالمد واحج أبو عبيدة على صحة

هذه اللغة بقوله صلى الله عليه وسلم خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة فالسكة الخيل المصطفة والمهرة المأمورة كثيرة التناج وقد حل

بعضهم الحديث على الامر ضد النهي أي قال الله لها كوني كثيرة النسل فكانت وروى أن رجلا من المشركين قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني أرى أمرًا هذا حقير ا فقال صلى الله عليه وسلم انه سيأمر أي سيكثر (١٩) وسيكبر والمترف في اللغة المنعم الذي قد أبطرته

النعمة وشعة العيش (ففسقوا فيها) خرجوا عما أمرهم الله (حق عليها القول) استوجب العذاب (قدمناها تدميرا) أهلكتناها على سبيل الاستئصال قالت الاشاعة ظاهر الآية يدل على أنه تعالى أراد اهلاكمهم ابتداء ثم توسل الى اهلاكمهم بهذا الطريق ويؤيده قوله حق عليها القول أي بالكفر ثم التعذيب وقال الكعبى ان سائر الآيات دلت على أنه تعالى لا يتبدى بالتعذيب كقوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بأنفسهم وقوله ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم فتلك الآيات محكمة وهذه من المتشابهات فيجب حمل هذه على تلك قال في التفسير الكبير أحسن الناس كلاما في تأويل هذه الآية القفال فانه ذكر وجهين الاول أخبر الله أنه لا يعذب أحدا بما علمه منه ما لم يعمل به أي لا يجعل علمه حجة على من علم أنه ان أمره عصاه بل يأمره حتى يظهر عصيانه للناس فحينئذ يعاقبه ومعنى الآية وإذا أردنا امضاء ما سبق من القضاء باهلاك قوم الثاني أن نقول وإذا أردنا اهلاك قوم بسبب ظهور العصيان منهم لم نعاجلهم بالعذاب في أول ظهور المعصية منهم بل يأمرنا مترفيا بالرجوع عن تلك المعاصي وخص المترفين بذلك لان نعمة الله عليهم أكثر فكان الشكر عليهم أوجب فاذا لم يرجعوا وأصرروا صب عليهم البلاء وزعم الجبائي أن المراد بالارادة الدنو والمشاركة كقولك

أصبحوا جاءهم صارخ يبنهم فصرخ على باب المدينة يا ملك بني اسرائيل ان الله قد كفلك عدوك فاجرح فان سنجاريب ومن معه قد هلكوا فلما خرج الملك التمس سنجاريب فلم يوجد في الموتى فبعث الملك في طلبه فأدركه الطلب في مغارة ونجسة من كتابه أخذهم يختصروا فعملوهم في الجوامع ثم أتوا بهم ملك بني اسرائيل فلما رآهم خرسا جدا من حين طلعت الشمس حتى كانت العصر ثم قال لسنجاريب كيف ترى فعل ربنا بكم ألم يقتلكم محولة وقوته ونحن وأنتم غافلون فقال سنجاريب له قد أتاني خبر ربكم ونصره يا كم ورجته التي رجتم بها قبل أن أخرج من بلادى فلم أطع مرشدًا ولم يلقي في الشقوة الاقله عقلي ولو سمعت أو عقلت ما غرتكم ولكن الشقوة غلبت على وعلى من معي فقال ملك بني اسرائيل الحمد لله رب العزة الذي كفاناكم بما شاء ان ربنا لم يبقك ومن معك لكرامة بك عليه ولكنه انما أبغاك ومن معك لما هو شر لك تزدادوا شقوة في الدنيا وعذابا في الآخرة ولتخبروا من وراءكم بما القيت من فعل ربنا ولتندروا من بعدكم ولولا ذلك ما أبغاكم فلدمكم ودم من معك أهون على الله من دم قراد لو قتلته ثم ان ملك بني اسرائيل أمر أمير حرسه فحذف في رقابهم الجوامع وطاف بهم سبعين يوما حول بيت المقدس ايليا وكان يرزقهم في كل يوم خبزتين من شعير لكل رجل منهم فقال سنجاريب لملك بني اسرائيل القتل خير مما يفعل بنا فافعل ما أمرت فقتل بهم الملك الى سجن القتل فأوحى الله الى شعبي النبي أن قل لملك بني اسرائيل يرسل سنجاريب ومن معه لينذرنا من وراءهم وليكرمهم ويحملهم حتى يبلغوا بلادهم فبلغ النبي شعبي الملك ذلك ففعل فخرج سنجاريب ومن معه حتى قدموا بابل فلما قدموا جاع الناس فأخبرهم كيف فعل الله بجنوده فقال له كهانه وسحرته يا ملك بابل قد كنا نقص عليك خبر ربهم وخبر نبهم ووحى الله الى نبهم فلم تطعنوا هي أمة لا يستطيعها أحد مع ربهم فكان أمر سنجاريب مما خوفوا ثم كفاهم الله تذكرة وعبرة ثم لبث سنجاريب بعد ذلك سبع سنين ثم مات حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال لما مات سنجاريب استخلف بختنصر ابن ابنة على ما كان عليه جذه يعمل بعمله ويقضى بقضائه فلبث سبع عشرة سنة ثم قبض الله ملك بني اسرائيل صديقه فرج أمر بني اسرائيل وتنافسوا الملك حتى قتل بعضهم بعضا عليه ونبهم شعبي معهم لا يذعنون اليه ولا يقبلون منه فلما فعلوا ذلك قال الله فيما بلغنا الشعبياء قم في قومك أروح على لسانك فلما قام النبي أنطق الله لسانه بالوحى فقال يا أسماء اسمعي وبأرض أنصتي فان الله يريد أن يقص شأن بني اسرائيل الذين رباهم بنعمته واصطفاهم لنفسه وخصهم بكرامته وفضلهم على عباده وفضلهم بالكرامة وهم كالغنم الضائعة التي لا راعي لها فأوى شاردتها وجمع ضالتها وجبر كسرها وادوى مرضها وأمن مهزولها وحفظ سمينها فلما فعل ذلك بطرت فتناطحت كباشها فقتل بعضها بعضا حتى لم يبق منها عظم صحيح يحجر اليه آخر كسير فويل لهذه الامة الخاطئة وويل لهؤلاء القوم الخاطئين الذين لا يدرون أين جاءهم الحين ان البعير ربما يذكر وطنه فيقتابه وان الحمار ربما يذكر الآري الذي شبع عليه فيراجعه وان الثور ربما يذكر المريج الذي سمن فيه فينتابه وان هؤلاء القوم لا يدرون من حيث جاءهم الحين وهم أولو الالباب والعقول ليسوا ببقر ولا حمار ولا جحر ولا ضارب لهم مثلا فليس معوه قل لهم كيف ترون في أرض كانت خواء ما نأخر به موثالا عمران فيها وكان لها رب حكيم قوى فأقبل عليها بالعمارة وكرم أن تخرب أرضه وهو قوى أو يقال ضيع وهو حكيم فأحاط عليها جدارا وشيد فيها قصرا وأنبط فيها نهرًا وصف فيها غراسا من

إذا أراد المريض أن يموت ازداد مرضه شدة وإذا أراد التاجر أن يفتقر أتاه الخسران من كل جهة ليس المعنى أن المريض يريد أن يموت والتاجر يريد أن يفتقر وانما عنت أنه سيصير الى ذلك فعنى الآية وإذا قرب وقت اهلاك قرية وقد نقلنا مثله عن صاحب الكشاف ولا يخفى

أنه عدول عن الظاهر ثم ذكر عاداته الجارية مع القرون الخالية فقال وكم (أهلكنا) فكم مفعول أهلكنا (ومن القرون) بيان لكم وتميزه
 أراد بهم عاد وثور ونحوهما ثم خاطب رسوله (٣٠) بما هو ردة للناس كافة قائلا (وكفى بربك) الآية قال الفراء انما يجوز ادخال

الباء في المرفوع اذا كان يمدح به
 صاحبه أو يذم كقولك كفاك به
 وأكرم به رجلا وطلب بطعامك
 طعاما ولا يقال قام بأخيك وأنت
 تريد قام أخوك وفي الآية بشارة
 عظيمة لاهل الطاعة وانداز شديد
 لغيرهم لان العلم التام مع القدرة
 الكاملة والحكمة الشاملة يقتضي
 ايصال الجزاء الى كل أحد بقدر
 استحقاقه ثم أكد المعاني المذكورة
 من قوله وكل انسان ألزمتاه طائره
 ومن قوله من اهتدى فانما يهتدى
 لنفسه بقوله (من كان يريد العاجلة)
 أي المنفعة أو الدار العاجلة (فجعلناه
 فيها) ثم قيد المجل بغيرين أحدهما
 قوله ما نشاء ولهذا ترى كثيرا من
 هؤلاء يمتنون ما يمتنون ولا يعطون
 الا بعضا منه وثانها قوله (من
 يريد) وهو بدل من له بدل البعض
 من الكل لان الضمير يرجع الى
 من وهو العموم ولهذا ترى كثيرا
 منهم يمتنون البعض اليسير من
 الدنيا ولا يؤتون فيجتمع عليهم فقر
 الدنيا وحرمان الآخرة قبل عذابها
 لقوله (ثم جعلناه جهنم يصلوها
 مذموما مذمورا) مطروبا من
 رجة الله (ومن أراد الآخرة) بأن
 يعقد بها همته ويتجافى عن دار
 الغرور (وسعى لها سعيها) أي حق
 السعي لاجلها وذلك أن يكون
 العمل الذي يتوسل به الى الفوز
 بثواب الآخرة من جملة القرب
 والطاعات وعلى قوانين الشرع
 والعقل لا البدعة والهوى (وهو
 مؤمن) لان شيئا من صور الاعمال
 الصالحة لا يوجب الثواب الا بعد

الزيتون والرمان والتخيل والاعناب وألوان الثمار كلها وولي ذلك واستحفظه فيما ذار أي وهمة حفظها
 قويا أميناً وتأنى طلعتها وانتظرها فلما أطلعت جاء طلعتها خروبا قالوا ابشت الارض هذه نرى أن
 يهدم جدرانها وقصرها ويدفن نهرها ويقيض قيمها ويحرق غراسها حتى تصير كما كانت أول مرة
 خربة. وانا لا عمران فيها قال الله لهم فان الجدار نمتي وان القصر شريعتي وان النهر كتابي وان القيم
 نبيي وان الغراس هم وان الخروب الذي أطلع الغراس أعمالهم الخبيثة والى قد قضيت عليهم
 قضاءهم على أنفسهم وانه مثل ضرب به الله لهم يتقربون الى بذيخ البقر والغنم وليس يئالي اللحم
 ولا آكله ويدعون أن يتقربوا بالتقوى والكف عن ذبح الانفس التي حرمتها فأيدىهم مخضوبة
 منها وثيابهم مترملة بدمائهم يشيدون الى البيوت مساجد ويظهرون أجوافها وينجسون قلوبهم
 وأجسامهم ويدنسونها ويرزقون الى البيوت والمساجد ويزينونها ويخربون عقولهم وأحلامهم
 ويفسدونها فأى حاجة الى تشييد البيوت ولست أسكنها وأى حاجة الى تزويق المساجد ولست
 أدخلها انما أمرت برفعها لا ذكرك فيها وأصبح فيها وتكون معلما لمن أراد أن يصلى فيها يقولون
 لو كان الله يقدر على أن يجمع ألفتنا لجمعها ولو كان الله يقدر على أن يفقه قلوبنا لأفقهها فاعمد الى
 عودين يابسين ثم اتت بهما ناديهما في أجع ما يكونون فقل للعودين ان الله يأمر بالكم أن تكونا عودا
 واحدا فلما قال لهما ذلك اختلطا فصارا واحدا فقال الله قل لهما اني قدرت على ألفة العمدان اليابسة
 وعلى أن أولف بينهما فكيف لا أقدر على أن أجع ألفتهم ان شئت أم كيف لا أقدر على أن أفقه
 قلوبهم وانا الذي صورتها يقولون صمنا فلم يرفع صيمانا وصلينا فلم تنور صلاتنا ونصدقنا فلم تزل
 صدقاتنا ودعونا بمثل حين الحمام وبكينا بمثل عواء الذئب في كل ذلك لا نسمع ولا يستجاب لنا قال
 الله فسلهم ما الذي يمنعني أن أستجيب لهم ألت أسمع السامعين وأبصر الناظرين وأقرب المجيبين
 وأرحم الراحمين لأن ذات يدي قلت كيف ويداي مبسوطتان بالخير أنفق كيف أشاء ومفاتيح
 الخرائن عندي لا يفتحها ولا يغلقها غيري ألا وان درجتي وسعت كل شيء انما يتراحم المتراحمون
 بفضلها ولأن البخل يعتريني أولست أكرم الأكرمين والفتاح بالخيرات أجود من أعطى وأكرم
 من سئل لو أن هؤلاء القوم نظروا لأنفسهم بالحكمة التي نورت في قلوبهم فنبذوها واشتروا بها
 الدنيا اذا لأبصر وامن حيث أتوا واذا لا يقنوا أن أنفسهم هي أعدى الاعداء لهم فكيف أرفع
 صيامهم وهم يلبسونه بقول الزور ويتقون عليه بطعمة الحرام وكيف أنور صلاتهم وقلوبهم
 صاغية الى من يحاربني ويحاذني وينتهك محارمي أم كيف تزكو عندي صدقاتهم وهم يتصدقون
 بأموال غيرهم وانما أوجر عليها أهلها المغصوبين أم كيف أستجيب لهم دعاءهم وانما هو قول
 بالسنتهم والفعل من ذلك بعيد وانما أستجيب للداعي اللين وانما أسمع من قول المستضعف
 المسكين وان من علامة رضاي رضا المساكين فلورحوا المساكين وقربوا الضعفاء وأنصفوا المظلوم
 ونصروا المغصوب وعدلوا للغائب وأدوا الى الارملة واليتيم والمسكين وكل ذي حق حقه ثم لو كان
 ينبغي أن أكرم البشر اذا كلمتهم واذا لكنت نور أبصارهم وسمع آذانهم ومعقول قلوبهم واذا
 لدعت أركانهم فكنت قوة أيديهم وأرجلهم واذا ثبت ألسنتهم وعقولهم يقولون لما سمعوا
 كلامي وبلغتهم رسالاتي بأنها أقاويل منقولة وأحاديث متوارثة وتأليف مما تولى السحرة
 والكهنة وزعموا أنهم لو شأوا أن يأتوا بحديث مثله فعلاوا وأن يطلعوا على الغيب بما توحى اليهم
 الشياطين اطلعوا وكلهم يستحق بالذي يقول ويسر وهم يعلمون أني أعلم غيب السموات والارض

تقديم الايمان (فأولئك كان سعيهم مشكورا) قال العلماء الشكر عبارة عن مجموع أمور ثلاثة اعتقاد كونه
 محسنا في تلك الاعمال والثناء عليه بالقول والاثبات بأفعال تدل على كونه معظما عند ذلك الشاكر والله سبحانه تعالى يعامل المطيعين

بهذه الأمور الثلاثة لأنه يعلم كونهم محسنين في تلك الأعمال وأنه يثني عليهم بكلامه ويعاملهم المعاملات الدالة على كونهم معظمين عند الله وفي قوله من كان يريد العاجلة دون أن يقول من أراد العاجلة كما قال ومن (٣١) أرانا لاخرة إشارة إلى أن مريد نفع الدنيا لا يكون

مذمومًا إلا إذا كان غالبًا في ذلك
ثابت القدم فسيح الأمل وعريد
الآخرة يكون محمودًا بأدنى التفاتة
بعد وجود الشرط قالت الانساعة
أن مجموع القدرة مع الداعي هو
الموجب للفعل ونحن نشكر الله
على الإيمان لأنه أعطى القدرة
والداعية ولكنه حين حصل
الإيمان للعبد واستتبع السعادات
الباقية صار العبد أيضًا مشكورًا
ولا منافاة بين الأمرين وقالت
المعتزلة نحن لا نشكر الله على
الإيمان لأن المدح على عمل لم يعمله
المدوح قبيح قال تعالى ويحبون
أن يحمدا بما لم يفعلوا ولكننا
نشكركم على ما أعطانا من القدرة
والعقل واتزال الكتب وإيضاح
الدلائل واعلم أنه تعالى ذكر صنفين
من الناس قاصد خيرات الدنيا
وقاصد خيرات الآخرة وهما ثلاثة
أقسام آخر الأول أن يكون طلب
الآخرة في عمله راجعًا فقبل أنه غير
مقبول أيضًا لما روى أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال حكاية عن رب
العزة أنا أغني الأغنياء عن الشرك
من عمل عملاً أشرك فيه غيري تركه
وشركه وقيل يعارض المثل بالمثل
ويبقى القدر الرائد داعية فتأصلة
لطلب الآخرة فيقع في حيز القبول
الثاني أن يكون طلب الدنيا وطلب
الآخرة متعادلين الثالث أن يكون
طلب الدنيا راجعًا وتفوقا على أن
هذين القسمين أيضًا لا يقبلان إلا
أنهما على كل حال خير من الرياء
المحض ثم بين كمال رافقه وشمول
رحمته فقال (كلا) أي كل واحد

وأعلم ما يسدون وما يكتمون واني قد قضيت يوم خلقت السموات والأرض قضاء أثبتته على نفسي وجعلت دونه أجلا مؤجلا لا بد أنه واقع فان صدقوا بما ينتحلون من علم الغيب فليخبروا متى أنفذه أو في أي زمان يكون وان كانوا يقدرون على أن يأتوا بما يشاؤون فليأتوا بعث القدرة التي بها أمضيت فاني مظهره على الدين كله ولو كره المشركون وان كانوا يقدرون على أن يقولوا ما يشاؤون فليقولوا مثل الحكمة التي أدبر بها أمر ذلك القضاء ان كانوا صادقين فالى قد قضيت يوم خلقت السموات والارض أن أجعل النبوة في الاجراء وأن أحول الملك في الرعاء والعز في الأدلاء والقوة في الضعفاء والغنى في الفقراء والثروة في الأفلاء والمدائن في القلوات والآجام في المفاوز والبردى في الغيطان والعلم في الجهالة والحكم في الأميين فسلمهم متى هذا ومن القائم بهذا وعلى يد من أسنه ومن أعوان هذا الامر وأنصاره ان كانوا يعلمون فاني باعث للامة نبيا أميا ليس أعشى من عيمان ولا ضالا من ضالين وليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا متربن بالفحش ولا قوال للحنأ أسدده لكل جيل أهله كل خلق كريم أجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره والحكمة معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل والمعروف سيرته والحق شريعته والهدى امامه والاسلام ملته وأجد اسماء هدى به بعد الضلالة وأعلم به بعد الجهالة وأرفع به بعد الخلالة وأشهر به بعد النكرة وأكبر به بعد القلة وأغني به بعد العيلة وأجمع به بعد الفرقة وأؤلف به قلوبا مختلفة وأهواء متشتتة وأعمام متفرقة وأجعل أمة خيرا مة أخرجت للناس تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر توحيد الى وإيمانوا واخلصاني يصلون لي قياما وفعودا وركوعا وسجودا يقانلون في سبيلي صفوفا وزخوفا ويخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء رضواني ألهمهم التكبير والتوحيد والتسبيح والحمد والمدح والتمجيد لي في مساجدهم ومجالسهم ومضاجعهم ومتقبلهم ومثواهم يكبرون ويهللون ويقدسون على رؤس الأسواق ويظهرون لي الوجوه والاطراف ويعقدون الثياب في الانصاف قرباتهم دماؤهم وأنجليهم صدورهم رهبان بالليل ليون بالنهار ذلك فضلي أوتيه من أشاء وأنا ذو الفضل العظيم فلما فرغ نبينهم شعيا اليهم من مقالته عدوا عليه فيما بلغني ليقتلوه فهرب منهم فلقيته شجرة فانطلقت فدخل فيها وأدركه الشيطان فأخذ به دبة من ثوبه فأراهم ياها فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها قال أبو جعفر فعلى القول الذي ذكرنا عن ابن عباس من رواية السدي وقول ابن زيد كان افساد بني اسرائيل في الارض المرة الاولى قتلهم زكريا بنبي الله مع ما كان سلف منهم قبل ذلك وبعده الى أن بعث الله عليهم من أحل على يدهم نقمته من معاصي الله وعقوبهم على ربهم وأما على قول ابن اسحق الذي روينا عنه فكان افسادهم المرة الاولى ما وصف من قتلهم شعيا بن أمصيان بنبي الله وذكر ابن اسحق أن بعض أهل العلم أخبره أن زكريا مات موتا ولم يقتل وأن المقتول أعماه شعيا وأن يختصر هو الذي سلب على بني اسرائيل في المرة الاولى بعد قتلهم شعيا حديثنا بذلك ابن حميد عن سلمة عنه وأما افسادهم في الارض المرة الآخرة فلا اختلاف بين أهل العلم أنه كان قتلهم يحيى بن زكريا وقد اختلفوا في الذي سلبه الله عليهم منتقما به منهم عند ذلك وأناذا كراختلافهم في ذلك ان شاء الله وأما قوله ولتعلن علوا كبيرا فقد ذكرنا قول من قال يعني به استكبارهم على الله بالجسارة عليه وخلافهم أمره وكان مجاهد يقول في ذلك ما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولتعلن علوا كبيرا قال ولتعلن الناس

من الفريقين (نقد) أي زبدهم من عطائنا على تلاحق من غير انقطاع بالعصية وقوله (هؤلاء وهؤلاء) بدل من كل و (من عطائنا) بدل من متعلق بنقد وما كان عطائنا بك محظورا ممنوعا من المكاف بسبب عصيانه (أنظر) يا محمد أو يا من له أهلية النظر والاعتبار إلى عطائنا المباح

للفريقين في الدنيا (كيف فضلنا بعضهم على بعض) فأوصلنا إلى المؤمنين وقبضنا عن مؤمن آخر وأوصلنا إلى كافر وقبضنا عن كافر آخر ليكون بعضهم تحت تسخير بعض (٢٢) (ولا آخره كبر درجات وأكبر تفضيلاً) لأن نسبة التفاضل في درجات الآخرة

إلى التفاضل في درجات الدنيا كنسبة الآخرة إلى الدنيا وقيل المراد أن المؤمنين يدخلون الجنة والكافرين يدخلون النار فيظهر فضل المؤمنين على الكافرين وعن بعضهم أيها المباهي بالرفع منك في مجالس الدنيا أما ترغب في المباهاة بالرفع في مجالس الآخرة وهي أكبر وأفضل ﷻ التأويل زه نفسه بقوله سبحانه عن الاتحاد الكلي ولكن أخبر عن مقام وصول حبيبه فقوله أسرى إشارة إلى الجذبة الخفية عن الأغيار وقوله بعده إشارة إلى مقام تصحيح نسبة العبودية التي هي آخر مقامات السالكين وقوله ليسلارمز إلى أن ذلك الحذب كاد يكون خفياً عن المجذوب إذا كان ذاهلاً عن أنانيته وقوله من المسجد الحرام هو مقام يحرم فيه الالتفات إلى ما سوى الله إلى المسجد الأقصى هو مقام الفناء في الله الذي باركنا حوله بالبقاء بالله تربيته من آياتنا التي لم تسمع أذن ولا أبصرت عين أنه هو السميع البصير فلا يصل أحد إليه إلا إذا سمع به وأبصر به هذا ما خطر ببال هذا الضعيف في تأويل هذه الآية فإن كان صواباً فمن فضل الله وعطائه والافني ومن الشيطان فحسوا خلال الديار الجسدانية بالقتل وفك التركيب وخلال الديار المعنوية حين استولت الصفات الذميمة على الخصال الحميدة لتغريب بيت مقدس القلب ثم رددنا لكم الكرة عليهم باستيلاء داود القلب وقتل جالوت النفس وأمددناكم

علوا كبيرا حدثنا الحرث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله فإذا جاء وعد أولاهما يعني فإذا جاء وعد أولي المرتين اللتين يفسدون بهما في الأرض كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فإذا جاء وعد أولاهما قال إذا جاء وعد أولي تينك المرتين اللتين قضينا إلى بني إسرائيل لتفسدن في الأرض مرتين وقوله بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد فحسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً يعني تعالى ذكره بقوله بعثنا عليكم وجهنا إليكم وأرسلنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد يقول ذوى بطش في الحروب شديد وقوله فحسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً يقول قترددوا بين الدور والمساكن وذهبوا وجاهوا يقال فيه جاس القوم بين الديار وحاسوا بمعنى واحد وجست أنا أجوس جوساً وجوساناً * ونحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فحسوا خلال الديار قال مشوا وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة يقول معنى جاسوا قتلوا ويستشهد لقوله ذلك بيت حسان ومنا الذي لا في سيف محمد * فحس به الأعداء عرض العساكر

وجاز أن يكون معناه فحسوا خلال الديار فقتلواهم ذاهبين وجائين فيصح التأويلان جميعاً ويعني بقوله وكان وعداً مفعولاً وكان جوس القوم الذين نبعت عليهم خلال ديارهم وعداً من الله لهم مفعولاً ذلك لا محالة لأنه لا يختلف الميعاد ثم اختلف أهل التأويل في الذين عنى الله بقوله أولي بأس شديد وفيما كان من فعلهم في المرة الأولى في بني إسرائيل حين بعثوا عليهم ومن الذين بعث عليهم في المرة الآخرة وما كان من صنعهم بهم فقال بعضهم كان الذي بعث الله عليهم في المرة الأولى جالوت وهو من أهل الجزيرة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد فحسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً قال بعث الله عليهم جالوت فحسوا خلال ديارهم وضرب عليهم الخراج والذل فسألو الله أن يبعث لهم ملكاً يقاتلون في سبيل الله فبعث الله طالوت فقاتلوا جالوت فنصر الله بني إسرائيل وقتل جالوت بيدي داود ورجع الله إلى بني إسرائيل ملكهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد فحسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً قضاء قضى الله على القوم كما تسمعون فبعث عليهم في الأولى جالوت الجزري فسبى وقتل وجاسوا خلال الديار كما قال الله ثم رجع القوم على دخن فيهم **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال أما المرة الأولى فسلط الله عليهم جالوت حتى بعث طالوت ومعه داود فقتله داود * وقال آخرون بل بعث عليهم في المرة الأولى سنجاريب وقد ذكرنا بعض قائل ذلك فيما مضى ونذكر ما حضرنا ذكره ممن لم نذكره قبل **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي المعلى قال سمعت سعيد بن جبيرة يقول في قوله بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد قال بعث الله تبارك وتعالى عليهم في المرة الأولى سنجاريب من أهل أثور وبنينوى فسألت سعيداً عنها فزعم أنها الموصل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال ثنا يعلى بن مسلم بن سعيد بن جبيرة أنه سمعه يقول كان رجل من بني إسرائيل يقرأ حتى إذا بلغ

بأموال الطاعات وبنين الأيمان والايقان فإذا جاء وعد الآخرة حين ارتد عن الطريقة ليسوا وأوجوه قلوبكم بعثنا بحجب سوء أعمالكم وإن عدتم إلى الجهل عدنا إلى الفضل وإن عدتم إلى التدمر عدنا إلى الكرم وإن عدتم إلى العبودية عدنا إلى الربوبية أو أن

غدت إلى التقربات عندنا إلى الجذبات وجعلنا ليل البشرية ونهار الروحانية فحونا آية الليل وهي قر القلب فني فيه نور العقل حين تطلع شمس شهود الحق وهي آية النهار فإذا طلع الصباح استغنى عن المصباح لتبتغوا فضلا (٢٣) من ربكم وهو تجلي ذاته وصفاته وقد اختص

الإنسان به من بين المخلوقات وتعلوا أيام الطلب وحساب الترقى من مقام إلى مقام وكل شيء يحتاج إليه السالك بناء بالآشارات من كان يريد العاجلة فيه أن قلب الإنسان بين أصبغ قهر الرحمن ولطفه وبحسب ذلك يحول وجهه إلى الدنيا حتى يؤل أمره إلى دركات البعد أو يحوله إلى الآخرة حتى يصل إلى درجات الوصال والله المستعان على ما تصفون لا تجعل مع الله الها آخر فقد مذموما تحذوا وقضي ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا ما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيرا ربكم أعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفورا وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا وامانعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ولا تقتلوا أولادكم خشية اطلاق نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطا كبيرا ولا تقرّبوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما

بعثنا عليكم عبدا لنا أولى بأس شديد بكى وفاضت عيناه وطبق المصحف فقال ذلك ما شاء الله من الزمان ثم قال أي رب أرني هذا الرجل الذي جعلت هلالا بني اسرائيل على يديه فأرى في المنام مسكينا بابل يقال له مختصر فانطلق إلى مال وأعبده وكان رجلا موسرا ففيل له أين تريد قال أريد التجارة حتى تزل دار ابي بابل فاستكرها ليس فيها أحد غيره فجعل يدعو المساكين ويلطف بهم حتى لم يبق أحد فقال هل بقي مسكين غيركم قالوا نعم مسكين بفتح ال فلان مريض يقال له مختصر فقال لغلمته انطلقوا حتى أتاه فقال ما سمعك قال مختصر فقال لغلمته احتملوه فنقله إليه ومريضه حتى برأ فكساه وأعطاه نفقة ثم آذن الاسرائيلي بالرجل فبكى مختصر فقال الاسرائيلي ما يبكيك قال أبكي أنك فعلت بي ما فعلت ولا أجده شيئا آخر يك قال بلى شيئا يسيرا ان ملكك أعطني بفعل الآخرة يتبعه ويقول تستهزئ بي ولا يمنعني أن يعطيني ما سأله الا أنه يرى أنه يستهزئ بي فبكى الاسرائيلي وقال لقد علمت ما منعك أن تعطيني ما سألتك الا أن الله يريد أن ينقذ ما قد قضاه وكتب في كتابه ضرب الدهر ضربه قال صحورا وهو ملك فارس ببابل لو أننا بعثنا طليعة إلى الشام قالوا وما ضرك لو فعلت قال فن ترون قالوا فلان فبعث رجلا وأعطاه مائة ألف وخرج مختصر في مطبخه لا يخرج الا لياكل في مطبخه فلما قدم الشام ورأى صاحب الطليعة أكثر أرض الله فرسا ورجلا جلدا كبر ذلك في روعه فلم يسأل قال فجعل مختصر يجلس مجالس أهل الشام فيقول ما يمنعكم أن تغزوا بابل فلو غزوتهم وما دون بيت ما لها شيء قالوا لا نحسن القتال قال فلو أنكم غزوتهم قالوا انا لا نحسن القتال ولا نقاتل حتى أنفذ مجالس أهل الشام ثم رجعوا فأخبر الطليعة ملكهم بما رأى وجعل مختصر يقول لفوارس الملك لو دعاني الملك لأخبرته غير ما أخبره فلان فرفع ذلك إليه فدعاه فأخبره الخبر وقال ان فلانا لما رأى أكثر أرض الله فرسا ورجلا جلدا كبر ذلك في روعه ولم يسألهم عن شيء واتى لم أدمع مجلسا بالشام الا جالست أهله فقلت لهم كذا وكذا وقالوا الى كذا وكذا الذي ذكر سعيد بن جبيرة أنه قال لهم قال الطليعة لمختصر ان صحبتي لك مائة ألف وتزعم عما قلت قال لو أعطيتني بيت مال بابل ما نزعنا ضرب الدهر من ضربه فقال الملك لو بعثنا جريدة خيل إلى الشام فان وجدوا مساعا غاوا والا انتموا ما قدر واعليه قالوا ما ضرك لو فعلت قال فن ترون قالوا فلان قال بل الرجل الذي أخبرني ما أخبرني فدعا مختصر وأرسله وانتخب معه أربعة آلاف من فرسانهم فانطلقوا فحاصروا خلال الديار فسيبوا ما شاء الله ولم يخربوا ولم يقتلوا ورحى في جنازة صحورا قالوا استخلفوا رجلا قالوا على رسلكم حتى تأتي أصحابكم فانهم فرسانكم لن ينقضوا عليكم شيئا ما هلو أقامهاوا حتى جاء مختصر بالسبي ومعه فقهمة في الناس فقالوا ما رأينا أحدا أحق بالملك من هذا فلكوه حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سليمان ابن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب يقول ظهر مختصر على الشام فحرب بيت المقدس وقتلهم ثم أتى دمشق فوجد بها دما يغلي على كبا أي كناسة فسألهم ما هذا الدم قالوا أدركنا آباءنا على هذا وكلما ظهر عليه الكبا طهر قال فقتل على ذلك الدم سبعين ألفا من المسلمين وغيرهم فسكن * وقال آخرون يعني بذلك قوم من أهل فارس قالوا ولم يكن في المرة الأولى قتال ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبدا لنا أولى بأس شديد فحاصروا خلال الديار قال من جاءهم من فارس يتجسسون أخبارهم ويسمعون حديثهم معهم مختصر فوعى أحاديثهم من

فقد جعلنا الوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا ولا تقرّبوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤلا وأوفوا الكيل اذا كنتم وزوا بالقسط ان المستقيم ذلك خيرا وأحسن تأويلا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد

كل أولئك كان عنه مسئولا ولا تش في الارض مر حالك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها
ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة ولا (٢٤) تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جحهم ملوما مدحورا أفأصفا كم ربكم بالبين واتخذ

من الملائكة انما انكم لتقولون قولا عظيما ﴿٢٥﴾ القرا آت يبلغان متى حرة وعلى وخلف أف بالجر والتوين أبو جعفر ونافع وحفص أف بالفتح ابن كثير وابن ذكوان وابن عامر وسهل ويعقوب غير مجاهد والمفضل والباقون بالكسر تبسطها كل البسط مثل بسطة خطأ يفتحان من غير مد زيد وابن ذكوان غير ابن مجاهد خطأ بالفتح ثم السكون ابن مجاهد عن ابن ذكوان خطأ بالكسر والمدان كثير الباقيون بالكسر ثم السكون فلا تسرف على الخطاب حرة وعلى وخلف وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان بالقسطاس مكسور القاف حيث كان حرة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وجاد والمفضل وقرأ أبو نسيط والشموني غير النقاد بالصاد سيئه على اضافة سيء الى ضمير كل حرة وعلى وخلف وعاصم وابن عامر وسهل الآخرون سيئه على التانيث ﴿٢٦﴾ الوقوف محذولا ٥ احسانا ط كريما ٥ صغيرا ٥ ط في نفوسكم ط غفورا ٥ بذيرا ٥ الشباطين ط كفورا ٥ مبسورا ٥ محسورا ٥ ويقدر ط بصيرا ٥ املاق ط واياكم ط كبيرا ٥ فاحشة ط سبيلا ٥ الا بالحق ط لان الشرط في أمر قد يقع نادرا خارجا عن النهي في القتل ط منصورا ٥ أشده ز بالعهد ج على تقدير فإن مسئولا ٥ المستقيم ط تأويلا ٥ به علم ط مسئولا ٥ مرحا

بين أصحابه ثم رجعت فارس ولم يكن قتال ونصرت عليهم بنو اسرائيل فهذا وعد الاول حدثني الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بعثنا عليكم عبادنا اولي بأس شديد جندناهم من فارس يتجسسون أخبارهم ثم ذكر نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فاذ جاء وعد اولاهما بعثنا عليكم عبادنا اولي بأس شديد قال ذلك أي من جاءهم من فارس ثم ذكر نحوه ﴿٢٧﴾ القول في تأويل قوله تعالى (ثم ردنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) يقول تعالى ذكره ثم أدلناكم بآبائي اسرائيل على هؤلاء القوم الذين وصفهم جل ثناؤه أنه يبعثهم عليهم وكانت تلك الادالة والكرمة لهم عليهم فيما ذكر السدي في خبره أن بني اسرائيل غزوههم وأصابوا منهم واستنفذوا ما في أيديهم منهم وفي قول آخر إن الملاك الذي غزاهم ما في يديه من أسراهم وردما كان أصاب من أموالهم عليهم من غير قتال وفي قول ابن عباس الذي رواه عطية عنه هي ادالة الله إياهم من عدوهم جالوت حتى قتلوه وقيل ذكرنا كل ذلك بأسانيد في الماضي وأمددناكم بأموال وبنين يقول وردنا فبما أعطيناكم من الاموال والبنين وقوله وجعلناكم أكثر نفيرا يقول وصيرناكم أكثر عددا فمنهم * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلناكم أكثر نفيرا أي عددا وذلك في زمن داود حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وجعلناكم أكثر نفيرا يقول عددا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم ردنا لكم الكرة عليهم لبني اسرائيل بعد أن كانت الهزيمة وانصرف الآخرون عنهم فجعلناهم أكثر نفيرا قال جعلناكم بعد هذا أكثر عددا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ثم ردنا لكم الكرة عليهم ثم رددت الكرة لبني اسرائيل حدثني محمد بن سنان القزاز قال ثنا أبو عاصم عن سفيان في قوله وأمددناكم بأموال وبنين قال أربعة آلاف ﴿٢٨﴾ القول في تأويل قوله تعالى (ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها فاذ جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تبيرا) يقول تعالى ذكره لبني اسرائيل فيما قضى اليهم في التوراة ان أحسنتم يا بني اسرائيل فأطعم الله وأصلحتهم أمرهم ولزمتم أمرهم ونهيتهم أحسنتم وفعلتم ما فعلتم من ذلك لانفسكم لانكم انما تنفعون بفعلكم ما تفعلون من ذلك أنفسكم في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فان الله يدفع عنكم من بغاكم سواء وبنى لكم أموالكم ويزيدكم الى قوتكم قوة وأما في الآخرة فان الله تعالى يشيكم به جنانه وان أسأتم يقول وان عصيت الله وركبتم ما نهاكم عنه حينئذ فالى أنفسكم تسبون لانكم تسخطون بذلك على أنفسكم ربكم فيسلط عليكم في الدنيا عدوكم ويمكن منكم من بغاكم سواء ويخلدكم في الآخرة في العذاب المهين وقال جل ثناؤه وان أسأتم فلها والمعنى قالها كما قال بأن ربك أوحى لها والمعنى أوحى اليها وقوله فاذا جاء وعد الآخرة يقول فاذا جاء وعد المرة الآخرة من مرضي افسادكم يا بني اسرائيل في الارض ليسووا وجوهكم يقول ليسووا محي ذلك الوعد للمرة الآخرة وجوهكم فيقبحها وقد اختلفت القراء في قراءة قوله ليسووا وجوهكم فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة ليسووا وجوهكم يعني ليسووا العباد اولوالبأس الشديد الذين يبعثهم الله عليكم وجوهكم واستشهد قارئو ذلك لصحة قراءتهم كذلك

ج لاحتمال اضممار الفاء أو اللام طولا ٥ مكروها ٥ الحكمة ط مدحورا ٥ انما ط بقوله عظيما ٥ ﴿٢٥﴾ التفسير لما أجل أعمال البر في قوله وسعى لها سعيها وهو مؤمن أخبني تفصيل ذلك مبتدئا بأشرفها الذي هو التوحيد فقال

(لا تجعل مع الله الها آخر) والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر ولكنه في الحقيقة عام للكافرين ويحسن أن يقال إن الخطاب للإنسان كأنه قيل يا أيها الإنسان لا تجعل أو القول مضمراً أي قل لكل مكلف لا تجعل (٣٥) وما يؤيد ذلك قوله وقضى ربك فإن ذلك

الخطاب لا يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم لأن أبويه ما بلغا الكبر عنده وانتصب قوله (فتقعد) على أنه جواب للنهي والقضاء في التحقيق عاطفة والتقدير لا يكن منك جعل فتعود وفيه وجوه منها أن المراد به المكث يقال ما يصنع فلان فيقال هو قاعد بأسوأ حال أي ما كثر سواء كان قائماً أو جالساً ومنها أن من شأن المذموم المخدول أن يقعد نادماً متفكراً على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة ومنها أنه كناية عن عدم القدرة على تحصيل الخيرات فإن السعي فيه انما يتأتى بالقيام والعجز عنه يلزمه أن يبقى قاعداً عن الطلب ومنها أنه معنى الصيرورة من قولهم تحذ الشفرة حتى فعلت كأنها حربة بمعنى صارت ولا ريب أن المشرك جامع على نفسه الذم والخذلان لأنه بشركه يضيف بعض النعم الحاصلة في حقه من الله إلى غيره فيستوجب الذم بالكفران ويستحق الخذلان من حيث أنه لما فوض أمره إلى الشريك المعدوم أو العاجز الناقص بقي بلا ناصر ومعين وأيضاً الكمال في الوحدة والنقصان في الكثرة فثبت الشريك واقع في جانب النقصان فيورثه الذم والخذلان ولما ذكر ما هو الركن الأعظم في الإيمان أتبعه سائر الشعائر والشرائع فقال (وقضى ربك) أي أمر أمراً جازماً وحكم حكماً قطعاً (ألا تعبدوا) أي بأن لا تعبدوا فإن ناصية ويجوز أن تكون مفسرة والفعل نهى معناه أي لا تعبدوا

بقوله وليدخلوا المسجد وقالوا ذلك خير عن الجميع فكذلك الواجب أن يكون قوله ليسوا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ليسوا وجوهكم على التوحيد وبالياء وقد يحتمل ذلك وجهين من التأويل أحدهما ما قد ذكرت والآخر منها ليسوا والله وجوهكم فمن وجه تأويل ذلك إلى ليسوا محيى الوعد وجوهكم جعل جواب قوله فإذا محذوفاً قد استغنى بما ظهر عنه وذلك المحذوف جاء فيكون الكلام تأويله فإذا جاء وعد الآخرة ليسوا وجوهكم جاء ومن وجه تأويله إلى ليسوا الله وجوهكم كان أيضاً في الكلام محذوف قد استغنى عنه بما قد ظهر منه غير أن ذلك المحذوف سوى جاء فيكون معنى الكلام حينئذ فإذا جاء وعد الآخرة بعثناهم ليسوا الله وجوهكم فيكون المضمرة بعثناهم وذلك جواب إذا حينئذ وقرأ ذلك بعض أهل العربية من الكوفيين ليسوا وجوهكم على وجه الخبر من الله تبارك وتعالى اسمه عن نفسه وكان محيى وعد المرة الآخرة عند قتلهم محيى ذكر الرواية بذلك والخبر عما جاءهم من عند الله حينئذ كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في الحديث الذي ذكرنا أسنده قبل أن يدخل من بني إسرائيل رأى في النوم أن خراب بيت المقدس وهلاك بني إسرائيل على يدى غلام يقيم ابن أرملة من أهل بابل يدعى بختصر وكانوا يصدقون فتصدق رؤياهم فأقبل فسأل عنه حتى نزل على أمه وهو محتطب فلما جاء وعلى رأسه خزم من حطب ألغاه ثم قعد في جانب البيت فضمه ثم أعطاه ثلاثة دراهم فقال اشتر لنا بها طعاماً وشرباً فاشترى بدرهم لحماً وبدرهم خبزاً وبدرهم خرفاً فكلوا وشربوا حتى إذا كان اليوم الثاني فعل به ذلك حتى إذا كان اليوم الثالث فعل ذلك ثم قال له انى أحب أن تكتب لي أماناً أن أنت ملكت يوماً من الدهر فقال أتسخري فقال انى لا أسخريك ولكن ما عليك أن تتخذ بها عندى بدا فكلمته أمه فقالت وما عليك أن كان ذلك والالم ينقصك شيئاً فكتب له أماناً فقال له أرايت أن جئت والناس حولك قد حالوا بيني وبينك فأجعل لي آية تعرفني بها قال ترفع صبيقتك على قصة أعرفك بها فكساه وأعطاه ثم إن ملك بني إسرائيل كان يكرم يحيى بن زكريا ويدينى مجلسه ويستشير في أمره ولا يقطع أمره وأنه هوى أن يتزوج ابنته امرأة فسأل يحيى عن ذلك فنهاء عن نكاحها وقال لست أرضاها لك فبلغ ذلك أمها فخطبت على يحيى حين نهاء أن يتزوج ابنتها فعمدت أم الحمار به حين جلس الملك على شرايه فألبستها ثياباً راقية وأطيبتها وألبستها من الحللى وقيل إنها ألبستها فوق ذلك كساء أسود وأرسلها إلى الملك وأمرتها أن تسقيه وأن تعرض له نفسها فإن أرادها على نفسها أبت عليه حتى يعطيها ما سألته فإذا أعطاه ذلك سألته أن يأتي برأس يحيى بن زكريا في طست ففعلت فجعلت تسقيه وتعرض له نفسها فلما أخذه الشراب أرادها على نفسها فقالت لا أفعل حتى تعطيني ما سألك فقال ما الذى تسألني قالت سألك أن تبعث إلى يحيى بن زكريا فأوتى برأسه في هذا الطست فقال ويحك سليني غير هذا فقالت له ما أريد أن أسألك إلا هذا قال فلما ألحت عليه بعث إليه فأتى برأسه والرأس يتكلم حتى وضع بين يديه وهو يقول لا يحل لك ذلك فلما أصبح إذا مة يغلى فأمر بتراب فأتى عليه فرقى الدم فوق التراب يغلى فأتى عليه التراب أيضاً فارتفع الدم فوقه فلم يزل يلقى عليه التراب حتى بلغ سور المدينة وهو يغلى وبلغ صحابى فثار في الناس وأراد أن يبعث عليهم جيشاً ويؤمر عليهم رجلاً فأتاه بختصر وكره وقال ابن الذى كنت أرسلته تلك المرة ضعيف وإنى قد دخلت المدينة وسمعت كلام أهلها فابعتى فبعثه ففسار بختصر حتى إذا بلغوا ذلك المكان تحصنوا منه في مدائنهم فلم يطقهم فلما اشتد عليهم

(٤) - (ابن جرير) - (خامس عشر) وقد روى البخاري وسعيد بن جبيرة وميمون بن مهران عن ابن عباس أنه كان الأصل في هذه الآية ووصى ربك وبه قرأ على وعبد الله فالتصفت الواو بالصاد فقرئ وقضى ربك ثم قال ولو كان على القضاء ما عصى الله أحد قط

لان خلاف قضاء الله تمتنع وضعف هذا القول بأنه يوجب تجويز وقوع التعريف والتعريف في القرآن أمر بعبادة نفسه ثم أردفه بالامر
ببر الوالدين وتقدير الكلام بأن تحسنوا (٢٦) بالوالدين أو وأحسنوا بالوالدين احسانا ولا يجوز أن يتعلق الباء في بالوالدين بالاحسان

على ما ذهب اليه الواحدى لان
المصدر لا يتقدم عليه صلته
وقدم في أوائل البقرة تفسير قوله
وبالوالدين احسانا وأنه لم يجعل
الاحسان اليهما تاليا لعبادة الله
يحكى أن واحدا من المتبسمين
بالحكمة كان يضرب أباه ويقول
هو الذى أدخلنى في عالم الكون
والفساد وعرضنى للفقر والعى
والزمانة وقيل لابي العلاء المعرى
ما ذا كتب على قبرك قال اكتبوا
عليه
هذا جناء أبى على *

وما جئت على أحد
وقال في ترك الزوج والولد
وتركت فيهم نعمة العدم التى
سقت وصدت عن نعيم العاجل
ولو أنهم ولدوا العاونا شدة

ترحمي بهم في موبقات الآجل
وقيل للاسكندر استاذك أعظم
منة عليك أم والدك فقال الاستاذ
أعظم منة لانه تتحمل أنواع
الشدائد والحن عند تعلبى حتى
أرتفى في نور العلم فأما والدك فانه
طلب تحصيل لذة الوقاع لنفسه
فأخرجنى الى آفات عالم الكون
والفساد ومن هنا قيل خير الآباء
من علمك وقال العقلاء وهب أن
الوالد في أول الامر طلب لذة الوقاع
الأن اهتمامه بايصال الخسرات
الى الولد ودفع الآفات عنه من أول
دخول الولد في الوجود الى أوان
كبره بل الى آخر عمره لا ينكر
ولا يكفر ولهذا نكر احسانا أى
أحسنوا اليهما احسانا عظيما
كاملا جزاء على وفور احسانهما
اليك على أن البادئ بالبر لا يكافأ

المقام وجاع أصحابه أرادوا الرجوع فخرجت اليهم عجوز من عجائز بنى اسرائيل فقالت أين أمير الجند
فأتى بها اليه فقالت له انه بلغنى أنك تريد أن ترجع بجندك قبل أن تفتح هذه المدينة قال نعم قد طال
مقامى وجاع أصحابى فليست أستطيع المقام فوق الذى كان منى فقالت أرى أنك ان فتحت لك المدينة
أتعطينى ما سألتك وتقتل من أمرتك بقتله وتكف اذا أمرتك أن تكف قال نعم قالت اذا
أصبحت فاقسم جندك أربعة أرباع ثم أقم على كل زاوية ربعا ثم ارفعوا أيديكم الى السماء فنادوا
انا نستفتحك يا الله بدم يحيى بن زكريا فانها سوف تساقط ففعلوا فتساقطت المدينة ودخلوا من
جوانبها فقالت له اقتل على هذا الدم حتى يسكن وانطلقت به الى دم يحيى وهو على تراب كثير فقتل
عليه حتى سكن سبعين ألفا وامرأة فلما سكن الدم قالت له كف يدك فان الله تبارك وتعالى اذا قتل
نبي لم ير ض حتى يقتل من قتله ومن رضى قتله وأناه صاحب الصحيفة بصحيفته فكف عنه وعن
أهل بيته وخرب بيت المقدس وأمر به أن تطرح فيه الحيف وقال من طرح فيه جيفة فله جزية
تلك السنة وأعانه على خرابه الروم من أجل أن بنى اسرائيل قتلوا يحيى فلما خربه مختصر ذهب معه
بوجوه بنى اسرائيل وأشرفهم وذهب بدانيال وعليا وعزور ياوميشايل هؤلاء كلهم من أولاد
الانبياء وذهب معه برأس جالوت فلما قدم أرض بابل وجد صحابيين قد مات فلما كان أكرم
الناس عليه دانيال وأصحابه فسد بهم الجوس على ذلك فوشوا بهم اليه وقالوا ان دانيال وأصحابه
لا يعبدون الهك ولا ياكلون من ذبيحتك فدعاهم فسألهم فقالوا أجل ان لنا ربنا نعبد ولستنا ناكل
من ذبيحتكم فأمر بخدمتهم فخذلهم فالتقوا فيه وهم ستة وألقى معهم سبعاضرابا ليأكلهم فقال انطلقوا
فلنا كل ولنشرب فذهبوا فأكلوا وشربوا ثم راحوا فوجدوهم جلوسا والسبع مفترش ذراعيه
بينهم ولم يخدم منهم أحدا ولم ينكأ شيئا ووجدوا معهم رجلا فعدوهم فوجدوهم سبعة فقالوا
ما بال هذا السابع انما كانوا ستة فخرج اليهم السابع وكان ملكا من الملائكة فطمه لطمه
فصار في الوحش فكان فيهم سبع سنين لا يراه وحشى الا أناه حتى ينكحه يقتص منه ما كان
يصنع بالرجال ثم انه رجع ورد الله عليه ملكه فكانوا أكرم خلق الله عليه ثم ان الجوس وشوا به
ثانية فاقوا أسدافى بئر قد ضرى فكانوا يلقيون اليه الصخرة فيأخذها فألقوا اليه دانيال فقام
الاسد في جانب وقام دانيال في جانب لا يمسه فأخرجوه وقد كان قبل ذلك خذلهم خدا فأوقد فيه
نارا حتى اذا أجهها قد فهم فيها فأطفأها الله عليهم ولم ينلهم منها شيء ثم ان مختصر رأى بعد ذلك
في منامه صنما رأسه من ذهب وعنقه من شبه وصدره من حديد وبطنه أخلط ذهب وفضة
وفوارير ورجلاه من نحاس فبينما هو قائم ينظر انجاعت صخرة من السماء من قبل القبلة فكسرت
الصنم فعملته هشما فاستيقظ فرعا وأنسها فدعا السحرة والكهنة فسألهم فقال أخبروني عما
رأيت فقالوا له لا بل أنت أخبرنا ما رأيت فتعبره لك قال لا أدري قالوا له فهو لاء القسية الذين
تكرمهم فادعهم فاسألهم فانهم لم يجبروك عما رأيت فمات صنع بهم قال أقتلهم فأرسل الى دانيال
وأصحابه فدعاهم فقال لهم أخبروني ما ذا رأيت فقال له دانيال بل أنت أخبرنا ما رأيت فتعبره لك
قال لا أدري قد نسيتها فقال له دانيال كيف تعلم رؤيا لم تخبرنا بها فأمر البواب أن يقتلهم فقال
دانيال للبواب ان الملك انما أمر يقتلنا من أجل رؤيا فآخرنا ثلاثة أيام فان نحن أخبرنا الملك
برؤياه والا فاضرب أعناقنا فأجلهم فدعوا الله فلما كان اليوم الثالث أبصر كل رجل منهم رؤيا
بمختصر على حدة فاتوا البواب فأخبروه فدخل على الملك فأخبره فقال أدخلهم على وكان مختصر

لانه أسبق منه ثم فصل طرفا من الاحسان المأمور به فقال (اما يلعن) هي ان الشرطية زينت عليها ما لا يهامة
لأن كيد معنى الشرط ثم أدخلت التون المشددة لزيادة التقرير والتأكيد كانه قيل ان هذا الشرط مما يقع البتة عادة فليكن هذا الجزاء

مر تباعليه والا فتقرير والتأ كيدليس يليق بالشروط الذي مبناه على تردد الحكم وقال النحويون ان الشرط أشبه النهي من حيث الجرم وعدم الثبوت فلهذا صح دخول النون المؤكدة فيه من قرأ الفعل على التوحيد (٢٧) فقلوه (أحدهما أو كلاهما) فاعل له لكن

الاول بالاستقلال والثاني بتبعية العطف ومن قرأ على التثنية فأحدهما بدل من ألف الضمير الراجع الى الوالدين وكلاهما عطف على البدل فهو بدل مثله ولا يصح أن يكون تأكيد للضمير معطوفاً على البدل لاستلزام العطف المشاركة دون المباينة وكلاهما مفرد لفظاً مثني معنى وألفه عن واو عند الكوفيين وأصله كل المقيد للاحاطة بخفف بحذف إحدى اللامين وزيد ألف التثنية ليعرف أن المراد الاحاطة في المثني لا في الجمع وضعف بأنه لو كان كذلك لوجب أن يقال في الخفض والنصب مررت بكلى الرجلين بكسر الياء كقوله طرفي النهار يا صاحبي السجن قال في الكشف معنى عنك هو أن يكبرا ويهجرا وكانا كلا على ولدهما لا كافل لهما غيره فهما عنده في بيته وكنفه * وفي أف لغات ضم الهمزة مع الحركات في الفاء الثلاث بالتثوين وبدونه واف بكسرتين بلا تثوين وأفي ممالا بكسرى وأف كحذو أفة متونة وغير ممنونة وقد تتبع المنونة تفة فيقال أفة وتفة وهي من أسماء الأفعال وفي تفسيرها وجوه قال الفراء تقول العرب فلان يتأفف من ريح وجدها أي يقول أف أف وقال الاصمعي الأف وسخ الاذن والتف وسخ الاطفار يقال ذلك عند استقذار الشيء ثم كثر حتى استعملوه في كل ما يتأذون به وقيل معنى أف القلة من الافيف وهو الشيء القليل وتف اتباعه نحو

لا يعرف من رؤياه شيئاً الا شيئاً كرويه فقالوا له أنت رأيت كذا وكذا فقصوها عليه فقال صدقتم قالوا نحن نعتبرها لك أما الصنم الذي رأيت رأسه من ذهب فانه ملك حسن مثل الذهب وكان قد ملك الارض كلها وأما العنق من الشبه فهو ملك ابنك بعدك ملك فيكون ملكه حسناً ولا يكون مثل الذهب وأما صدره الذي من حديد فهو ملك أهل فارس فيكون بعد ابنك فيكون ملكهم شديداً مثل الحديد وأما بطنه الاخلط فانه يذهب ملك أهل فارس ويتنازع الناس الملك في كل قرية حتى يكون الملك على اليوم واليومين والشهر والشهرين ثم يقتل فلا يكون للناس قوام على ذلك كما لم يكن للصنم قوام على رجلين من فخار فينتماهم كذلك اذ بعث الله تعالى نبيا من أرض العرب فأظهره على بقية ملك أهل فارس وبقية ملك ابنك وملكاً قد مره وأهلكه حتى لا يبقى منه شيء كما جاءت الصخرة فهزمت الصنم فعطف عليهم يختصر فأجهم ثم ان المجوس وشوا بدانيال فقالوا ان دانيال اذا شرب الخمر لم يملك نفسه أن يبول وكان ذلك فيهم عاراً فجعل لهم يختصر طعاماً فأكلوا وشربوا وقال للبواب انظر أول من يخرج عليك يبول فأضربه بالطبرزين وان قال أنا يختصر فقل كذبت يختصر أمرني فبس الله عن دانيال البول وكان أول من قام من القوم يريد البول يختصر فقام مدلاً وكان ذلك لئلا يسحب ثيابه فلما رآه البواب شد عليه فقال أنا يختصر فقال كذبت يختصر أمرني أن أقتل أول من يخرج فضر به فقتله **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن أبي المعلى قال سمعت سعيد بن جبير قال بعث الله عليهم في المرة الاولى سنجار يب قال فرد الله لهم الكرة عليهم كما قال قال ثم عصار بهم وعادوا لما نهوا عنه فبعث عليهم في المرة الآخرة يختصر فقتل المقاتلة وسبي الذرية وأخذ ما وجد من الاموال ودخلوا بيت المقدس كما قال الله عز وجل وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة وليتبروا ما عملوا فتنهوا فدخلوه فتنهوا وألقوا فيه ما استطاعوا من العذرة والحيف والقذر فقال الله عسى ربكم أن يرحكم وان عدتم عدنا فخرجهم فرد اليهم ملكهم وخلص من كان في أيديهم من ذرية بني اسرائيل وقال لهم ان عدتم عدنا فقال أبو المعلى ولا أعلم ذلك الا من هذا الحديث ولم يعد لهم الرجعة الى ملكهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاذا جاء وعد الآخرة ليسوا وجوهكم قال بعث ملك فارس ببابل جيشاً وأمر عليهم يختصر فأتوا بني اسرائيل فدمروهم فكانت هذه الآخرة ووعدنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد نحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال ثنا يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير قال لما ضرب لبختنصر الملك بجرانه قال ثلاثة فمن استأخر منكم بعدها فليمش الى خشبته فغزا الشام فذلك حين قتل وأحرق بيت المقدس ونزع حليته فجعلها آنية ليسرب فيها الخمر وخوانباً كل عليه الخنازير وحمل التوراة معه ثم ألقاها في النار وقدم فيما قدم به مائة وصيف منهم دانيال وعزريا وحنانيا ومشايل فقال لانسان أصلح لي أجسام هؤلاء لعل أختار منهم أربعة يخدموني فقال دانيال لأصحابه انما نصروا عليكم بما غيرتم من دين آبائكم لا تأكلوا اللحم الخنزير ولا تشربوا الخمر فقالوا الذي يصلح أجسامهم هل لك أن تطعمنا طعاماً هوأهون عليك في المؤنة مما تطعم أصحابنا فان لم نسمن قبلهم رأيت رأيتك قال ماذا قال خبز الشعير والكرات ففعل فسمنوا قبل أصحابهم

شیطان لیطان وحيث یث وحيث یث وروی ثعلب عن ابن الاعرابی أن الاف الضجر وقال القتيبي أصله أنه اذا سقط عليه تراب ونحوه نفخ فيه ليزيله فالصوت الحاصل عند تلك النفخة هو قول القائل أف ثم توسعوا فذكروه عند كل مكروه يصل اليهم وقال الزجاج معناه التنبؤ به

فسر مجاهد الآية أي لا تتقدرهما كما أنهما لم يتقدرا له حين كنت تخرا وتبول وفي رواية أخرى عن مجاهد إذا وجدت منهما راحة تؤذيك فلا تنقل لهما أف أي لا تنقل تصبرت أو اتصبر (٢٨) قال بعض الأصوليين منع التأنيف يدل على المنع من سائر أنواع الازدية دلالة لفظية

ومعنى الآية لا تتعرض لهما بنوع من أنواع الأذى والايحاش كما أن قولك لا عليك فلان نقيرا ولا قطميرا يدل في العرف على أنه لا عليك شيئا أصلا وقال الأثريون منهم أن الشرع إذا نص على حكم صورة وسكت عن صورة أخرى فإذا أردنا الحاق المسكوت عنها بالمنصوص عليها فاما أن يكون الحكم في محل السكوت أخفى من الحكم في محل الذكر وهو أكثر القياسات وإما أن يتساويا كقوله صلى الله عليه وسلم من اعتق نصيبا من عبد حرم عليه الباقي فان الحكم في الامة والعبد يتساويان واما أن يكون الحكم في محل المسكوت أظهر وهو القياس الجلي ومثاله المنع من التأنيف فانه مغاير للمنع من الضرب عقلا لان الملك الكبير اذا أخذ ملكا آخر عدوا له فقد يقول للجلاد اياك وأن تستخف به أو تشافه بكلمة موحنة لكن اضرب رقبته فهذه معقول في الجملة الا أن قرينة تعظيم الوالدين صيره من باب الاستدلال بالأدنى على الاعلى فسدل على المنع من جميع أنواع الأذى ثم أكد هذا المعنى بقوله (ولا تنهرهما) والنهر والنهي اخوان يقال نهره واتهره اذا استقبله بكلام يزجره (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) جملته مستلزمة على حسن الأدب ورعاية دقائق المروءة والحياء والاحتشام وقال عمر بن الخطاب القول الكريم أن يقول له يا ابتاه يا أماء دون أن يسميهما باسمهما

فأخذهم يختصر يخدمونه فيمناهم كذلك ان رأى يختصر رؤيا فجلس ففسرها فعد فرقد فرأها فقام ففسرها ثم عاد فرقد فرأها فخرج الى الحجرة ففسرها فلما أصبح دعا العلماء والكهان فقال أخبروني بما رأيت البارحة وأولواي رؤياي والافليمش كل رجل منكم الى خشبته موعدكم ثلاثة فقالوا هذا وأخبرنا برؤياه وذكر كلاما ثم أحفظه قال وجعل دانيال كلما مر به أحدهم من قرابته يقول لودعاني الملك لأخبرته برؤياه ولأتهاله قال ففعلوا يقولون ما أحق هذا الغلام الاسرائيلي الى أن مر به كهل فقال له ذلك فرجع اليه فأخبره فدعاه فقال ما ذارأيت قال رأيت غثا لا قال ايه قال ورأسه من ذهب قال ايه قال وعنقه من فضة قال ايه قال وصدره من حديد قال ايه قال وبطنه من صفر قال ايه قال ورجلاه من أنك قال ايه قال وقدماه من نخر قال هذا الذي رأيت قال ايه قال فجاءت حصاة فوقعت في رأسه ثم في عنقه ثم في صدره ثم في بطنه ثم في رجله ثم في قدميه قال فأهلكته قال فما هذا قال أما الذهب فانه ملكك وأما الفضة فلك ابنك من بعدك ثم ملك ابن ابنك قال وأما الفخار فلك النساء فكساه جبة (٣) ترثون وسوره وطاف به في القرية وأجاز خاتمه فلما رأت ذلك فارس قالوا ما الأمر الا امر هذا الاسرائيلي فقالوا انتموه من نحو الفتية الثلاثة ولا تذكروا له دانيال فانه لا يصدقكم عليه فاتوه فقالوا ان هؤلاء الفتية الثلاثة ليسوا على دينك وآية ذلك أنك ان قربت اليهم لحم الخنزير والحمر لم يأكلوا ولم يشربوا فأمر بحطب كثير فوضع ثم أرقاهم عليه ثم أوقد فيه نارا ثم خرج من آخر الليل يقول فاذا هم يتحدثون واذامعهم رابع يروح عليهم يصلي قال من هذا يا دانيال قال هذا جبريل انك ظلمتهم قال ظلمتهم من ربهم ينزلوا فأمر بهم فزولوا قال ومسح الله تعالى يختصر من الدواب كلها فجعل من كل صنف من الدواب رأسه رأس سبع من السباع الأسد ومن الطير النسور وملك ابنه فرأى كفا خرجت بين لوحين ثم كتبت سطرين فدعا الكهان والعلماء فلم يجدوا لهم في ذلك علما فقالت له أمه انك لو أعدت الى دانيال منزلة التي كانت له من أبيك أخبرك وكان قد جفاه فدعاه فقال اني معيد اليك منزلتك من أبي فأخبرني ما هذان السطران قال أما تعبد الى منزلتي من أبيك فلا حاجة لي به وأما هذان السطران فانك تقتل البهائم فأخرج من في القصر أجمعين وأمر بقتله فأقبلت الابواب عليه وأدخل معه آمن أهل القرية في نفسه معه سيف فقال من جاءك من خلق الله فاقته وان قال أنا فلان وبعث الله عليه البطن فجعل عشي حتى كان شطر الليل فرقد ورقد صاحبه ثم نبهه البطن فذهب عشي والآخر نائم فرجع فاستيقظ به فقال له أنا فلان فضر به بالسيف فقتله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة آخر العقوبتين ليسوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة كما دخله عدوهم قبل ذلك وليتبروا ما علوا تنبيرا فبعث الله عليهم في الآخرة يختصر المجوسى البابلي أبغض خلق الله اليه فسيبوا وقتلوا وحرب بيت المقدس وسامهم سوء العذاب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال فإذا جاء وعد الآخرة من المرتين ليسوا وجوهكم قال لي قبحوا وجوهكم وليتبروا ما علوا تنبيرا قال يدمروا ما علوا تنميرا قال هو يختصر بعث الله عليهم في المرة الآخرة حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال فلما أفسدوا بعث الله عليهم في المرة الآخرة يختصر فحرب المساجد وتبر ما علوا تنبيرا حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق قال فيما بلغني استخلف الله على بني اسرائيل بعد ذلك يعني بعد قتلهم شعيا رجلا منهم

وقول ابراهيم لا يبه آزر بالضم على النداء تقديم لحق الله على حق الأيوين طوا ولا بأس به في الغيبة كما قالت عائشة فقلت أبو بكر كذا وسئل سعيد بن المسيب عن القول الكريم فقال هو قول العبد المذنب للسيد لفظ (واخفض لهما جناح الذل) ذكر

القفال في معنى خفض الجناح وجهين الاول أن الطائر إذا أراد ضم فرخه اليه للتربية خفض له جناحه فلهذا صار خفض الجناح كناية عن حسن التدبير فكأنه قال للولدا كفل والدك بأن تضيما الى نفسك كما فعل ذلك (٢٩) في حال صغرك والثاني أن الطائر إذا أراد

الطيران والارتفاع تشر جناحه وإذا أراد النزول خفض جناحه فصار خفض الجناح كناية عن فعل التواضع وترك الارتفاع وفي اضافة الجناح الى الذل وجهان الاول أنها كاضافة حاتم الى الجود في قولك حاتم الجود فالاصل فيه الجناح الدليل أو الذلول والثاني سلوك سبيل الاستعارة كأنه تخيل للذل جناحا ثم أثبت لذلك الجناح خفضا كقول لبيد * إذا أصبحت بيد الشمال زمامها * فأثبت للشمال يدا ثم وضع زمام الرمح في يد الشمال وقوله (من الرحمة) في من معني التعليل أي من أجل فرط الشفقة والعطف عليهما الكبير هما واقف قارهما اليوم الى من كان أفقر خلق الله الهما بالامس ولا تكف برحمتك التي لا دوام لها (و) لكن (قل رب ارحهما كما ربياني) ليس المراد درجة مثل رحمتها علي وأما الكاف فلا فتران الشبهين في الوجود أي كما وقع تلك فلتقع هذه والتربية التنية رب الشيء إذا انتفع وزاد قال بعض المفسرين هذه الآية منسوخة بقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وقيل مخصوصة لان التخصيص أولى من التسخين وقيل لا نسخ ولا تخصيص لان الوالدين اذا كانا كافرين فله أن يدعو الله لهما بالهداية والارشاد وأن يطلب الرحمة لهما بعد حصول الايمان ثم ان ظاهر الامر للوجوب من غير تكبر ارفيكني في العمر مرة واحدا قرب ارحهما وسئل سفيان

يقال له ناشة بن أموص فبعث الله الخضر نبيا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قد بلغني يقول انما سمى الخضر خضر لأنه جلس على فروة بيضاء فقام عنها وهي تهتر خضراء قال واسم الخضر فيما كان وهب بن منبه يزعم عن بني اسرائيل ارميا بن حلقيا وكان من سبط هرون بن عمران حدثني محمد بن سهل بن عسكر ومحمد بن عبد الملك بن زنجويه قالا ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا ابن عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه وحدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني واللفظ لحديث ابن حنبل أنه كان يقول قال الله تبارك وتعالى لأرميا حين بعثه نبيا الى بني اسرائيل يا ارميا من قبل أن أخلقك اخترتك ومن قبل أن أصورك في بطن أمك قدسك ومن قبل أن أخرجك من بطن أمك طهرتك ومن قبل أن تبلغ السعي نبأك ومن قبل أن تبلغ الأشد اخترتك ولأمر عظيم اختبأتك فبعث الله ارميا الى ذلك الملك من بني اسرائيل يسدده ويرشده ويأنيه بالخبر من الله فيما بينه وبين الله قال ثم عظمت الأحداث في بني اسرائيل وركبوا المعاصي واستحلوا المحارم ونسوا ما كان الله تعالى صنع بهم وما نجاهم من عدوهم سنجار يب وجنوده فأوحى الله الى ارميا أن انت قومك من بني اسرائيل واقصص عليهم ما أمرت به وذكرهم نعمتي عليهم وعرفهم أحداثهم فقال ارميا اني ضعيف ان لم تقوني وعاجزان لم تبلغني ومخطئ ان لم تسددني ومخذول ان لم تصرفني وذليل ان لم تعزني قال الله تبارك وتعالى أولم تعلم أن الامور كلها تصدر عن مشيئتي وأن القلوب كلها والالسنه بيدي ألقها كيف شئت فتطيعني وانى أنا الله الذي لا شيء مثلي قامت السموات والارض وما فيهن بكلمتي وأنا كلمت البحار ففهمت قولي وأمرتها فعملت أمري وحددت عليها بالبطحاء فلا تعدى حدى تأتى بأمواج كالجبال حتى اذا بلغت حدى ألبستها مذلة طاعتي خوفا واعترا فالأمرى انى معك ولن يصل اليك شيء معي وانى بعثتك الى خلق عظيم من خلقي لتبلغهم رسالاتي ولتستحق بذلك مثل أجر من تبعك منهم لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا وان تقصر عنها فلك مثل وزر من تركبني عماه لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا انطلق الى قومك فقل ان الله ذكر لكم صلاح آبائكم فعمله ذلك على أن يستقيمكم يا معشر الابناء وسلمهم كيف وجد آبائهم مغبة طاعتي وكيف وجدوا هم مغبة معصيتي وهل علموا أن أحد اقبلهم أطاعني فشق بطاعتي أو عصاني فسد معصيتي فان الدواب مما تذكر أوطانها الصالحة فتتأهبها وان هؤلاء القوم قدر تعوا في مروج الهلكة أما أحبارهم ورهبانهم فاتخذوا عبادي خولا ليعبدوهم دولي وتحكموا فيهم بغير كتابي حتى أجهلواهم أمري وأنسواهم ذكرى وغروهم مني أما أمراؤهم وقاداتهم فبطروا نعمتي وأمنوا مكري ونبذوا كتابي ونسوا عهدى وغير واستقوا فان لهم عبادي بالطاعة التي لا تنبغى الا فيهم بطيعونهم في معصيتي ويتابعونهم على البدع التي يتدعون في ديني جراءة على وغرة وفرية على وعلى رسلي فسبحان جلالى وعلاومك انى وعظم شأنى فهل ينبغى لبشر أن يطاع في معصيتي وهل ينبغى لى أن أخلق عبادا أجعلهم أربابا من دولي وأما قراؤهم وفقهاؤهم فيتعبدون في المساجد ويتزينون بهاراتها الغيري لطلب الدنيا بالدين ويتفقهون فيها لغير العلم ويتعلمون فيها لغير العمل وأما أولاد الانبياء فكثرون مقهورون مغفرون يخوضون مع الخائضين ويتمنون على مثل نصرة آبائهم والكرامة التي أكرمهم بها ويرغمون أن لا أحد اولى بذلك منهم منى بغير صدق ولا تفكر ولا تدبر ولا يذكرون كيف كان صبر آبائهم لى وكيف كان جدتهم في أمري حين غير المغفرون وكيف بذلوا أنفسهم ودماءهم فصر واوصد قوا حتى عرا أمرى وظهر ديني فتأثيت

كم يدعو الانسان لوالديه في كل يوم مرة وفي كل شهر وفي كل سنة فقال نرجوان يحجزيه اذا دعا لهما في أواخر الشهادات كما أن الله تعالى قال تأيها الذين آمنوا صلوا عليه وكانوا يررون الصلاة عليه في الشهد وكما قال الله تعالى واذكروا الله في أيام معدودات فهم يذكرون في أديار

الصلاة قلت ويشبه أن يدعو لهما أيضا كلما ذكرهما وذكرا شيئا من انعامهما وسئل أيضا عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك واصل اليه ولا شيء أنفع له من الاستغفار ولو كان شيء (٣٠) أفضل منه لا مكره في الابوين وعن النبي صلى الله عليه وسلم رضا الله في رضا الوالدين

وسخطه في سخطهما وروى سعيد ابن المسيب أن البارز لا يموت ميتة سوء وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أبوي بلغا من الكبر أني ألي منهما ما أولياني في الصغر فهل قضيت ما حقهما قال لا فإنهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وتريد موتهما وشكرا رجلا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أباه وأنه يأخذ ماله فدعاه فاذا هو شيخ يتوكأ على عصا فسأله فقال إنه كان ضعيفا وأنا قوي وفقيرا وأنا غني فكنت لا أمنعه شيئا من مالي واليوم أنا ضعيف وهو قوي وأنا فقير وهو غني ويخل على عماله فبكى صلى الله عليه وسلم وقال ما من حجر ولا مدر يسمع ذلك الابكي ثم قال للولد أنت ومالك لابيك مرتين وشكا اليه آخر سوء خلق أمه فقال لم تكن سيئة الخلق حين جعلت تسعة أشهر قال إنها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أرضعتك حولين قال إنها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها وأطمأت نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حجبت بها عني عاتق قال ما جازيتها وقال الفقهاء لا يذهب بأبيه إلى البيعة وإذا بعث إليه واحد منهما ليحمله فعل ولا يناوله الخمر ويأخذ الأنا منة إذا شربها ثم قال سبحانه (ربكم أعلم بما في نفوسكم) أي بما في ضمائركم من الاخلاص وعدمه في كل الطاعات (ان تكونوا صالحين) قاصدين الصلاح والبر إلى الوالدين ثم فرطت منكم بادرة في

بهؤلاء القوم لعلمهم يستحيون فأطولت لهم وصفحيت عنهم لعلمهم يرجعون فأكرمت ومددت لهم في العمر لعلمهم يتذكرون فأعذرت في كل ذلك أمطر عليهم السماء وأبنت لهم الأرض وألبسهم العافية وأظهرهم على العدو فلا يزدادون إلا طغيانا وبعدا مني حتى متى هذا أبي يترسون أم أياي يخادعون واني أحلف بعزتي لأقبضن لهم فتنة يتخبر فيها الحليم ويضل فيها رأى ذى الرأى وحكمة الحكيم ثم لأسلطن عليهم جبارا قاسيا عاتيا ألبسه الهيبة وأنزع من صدره الرأفة والرحمة والبيان يتبعه عدد وسواد مثل سواد الليل المظلم له عسا كرم مثل قطع السحاب ومراكب أمثال العجاج كأن خفيق راياته طيران السور وان حلة فرسانه كوبر العقبان ثم أوحى الله إلى أرميا اني مهلك بني اسرائيل بياث وبياث أهل بابل وهم من ولد يافث بن نوح ثم لما سمع أرميا وحي ربه صاح وبكى وشق ثيابه ونبدل ما د على رأسه وقال ملعون يوم ولدت فيه ويوم لقيت التوراة ومن شر أياي يوم ولدت فيه فما أبقيت آخر الانبياء الا لما هو أشد على لو أرادني خيرا ما جعلني آخر الانبياء من بني اسرائيل فمن أجل تصييم الشقوة والهلال فلما سمع الله تضرع الخضر وبكاءه وكيف يقول ناداه يا أرميا أشق ذلك عليك فيما أوحيت لك قال نعم يارب أهلكني قبل أن أرى في بني اسرائيل مالا أسره فقال الله وعزتي العزيرة لا أهلك بيت المقدس وبني اسرائيل حتى يكون الامر من قبلك في ذلك ففرح عند ذلك أرميا لما قال له ربه وطابت نفسه وقال لا والذي بعث موسى وأنبياءه بالحق لا آمر ربي بهلاك بني اسرائيل أبدا ثم أتى ملك بني اسرائيل فاخبره ما أوحى الله اليه فاستبشر وفرح وقال ان يعد بنار بنا فذنوب كثيرة قدمناها لانفسنا وان عفا عنا بقدرته ثم انهم لبثوا بعد هذا الوحي ثلاث سنين لم يزدادوا الا معصية وعنادا في الشر وذلك حين اقترب هلاكهم فقبل الوحي حين لم يكونوا يتذكرون الآخرة وأمسك عنهم حين ألهمهم الدنيا وشأنها فقال لهم ملكهم يا بني اسرائيل انتم واعماء ائتم عليه قبل أن يمسكم بأس الله وقيل أن يبعث عليكم قوم لا رحمة لهم بكم وان ربكم قريب التوبة مبسوط اليدين بالخير رحيم عن تاب اليه فأبوا عليه أن ينزعوا عن شيء مما هم عليه وان الله قد ألقى في قلب مختصر بن سور زاذان بن سنجاريب بن دارياس بن عرود بن فالخ بن عابر بن عمرو صاحب ابراهيم الذي حاجه في ربه أن يسير إلى بيت المقدس ثم يفعل فيه ما كان جده سنجاريب أراد أن يفعل فخرج في ستمائة ألف فداية يريد أهل بيت المقدس فلما فصل سائرا أتى ملك بني اسرائيل الخبر أن يختصر قد أقبل هو وجنوده يريدكم فأرسل الملك إلى أرميا فاجاءه فقال يا أرميا أين مازعت لنا أن نربك أوحى اليك أن لا يهلك أهل بيت المقدس حتى يكون منك الأمر في ذلك فقال أرميا للملك ان ربي لا يخلف الميعاد وأبناه واثق فلما اقترب الاجل ودنا انقطاع ملكهم وعزم الله على هلاكهم بعث الله ملكا من عنده فقال له اذهب إلى أرميا فاستفته وأمره الذي يستفتي فيه فأقبل إلى أرميا وكان قد غثل له رجلا من بني اسرائيل فقال له أرميا من أنت قال رجل من بني اسرائيل استفتيتك في بعض أمري فأذن له فقال له الملك يا بني الله أنتيتك استفتيتك في أهل رحي وصلت أرحامهم عما أمرني الله به لم آت اليهم الاحسان ولم آلهم كرامة فلا تريد لهم كرامتي يا أرميا الا اسخطا لي فأفتي فيهم يا بني الله فقال له أحسن فيما بينك وبين الله وصل ما أمرك الله أن تصل وأبشر بخير وانصرف عنه فكث أياما ثم أقبل إليه في صورة ذلك الذي كان جاءه فقعد بين يديه فقال له أرميا من أنت قال أنا الرجل الذي أنتيتك استفتيتك في شأن أهلي فقال له بني الله أو ما ظهرت لك أخلاقهم بعد ولم تر منهم الذي تحب فقال يا بني الله

حقهم فلما أتم إلى الله واستغفرتم منها (وأنه كان للابوين غفور) اللام للعهد كما روى عن سعيد بن جبير هي في والذي البادرة تكون من الرجل إلى أبيه لا يريد بذلك الا الخير والجنس فيشمل كل من فرطت منه جنابة ثم تاب منها ويندرج تحته أبي على الخائويه

التائب من جنايته لور ودمه على أثره ثم وصى بغير الابوين من الاقارب بعد التوصية بهم فقال (واتذا القربى حقه) قيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن يؤتي أقاربه الحقوق التي وجبت لهم في النى والغنيمة (٣١) وأوجب عليه اخراج حق المساكين وأبناء

السبيل أيضا من هذين المالين والأظهر أنه خطاب لكل انسان كما في قوله وقضى ربك وأما الحق المأمور به للاقارب فهو اذا كانوا محارم كالأبوين والولد وكانوا فقراء عاجزين عن الكسب وكان الرجل موسرا أن ينفق عليهم بقدر الحاجة وعند الشافعي لا ينفق الا على الولد والوالدين وان كانوا ميسرين ولم يكونوا محارم كابناء العم فحقهم صلتهم بالمودة والزيارة وحسن المعاشرة على السراء والضراء وفي عطف المسكين وابن السبيل على ذي القربى دليل على أن المراد بالحق الحق المالى وقد تقدم وصف المسكين وابن السبيل في البقرة وفي التوبة ثم نهى عن التبذير وهو تفريق المال كما يفرق البذر وهو الاسراف المذموم كانت الجاهلية تنحرب لها وتبأسر عليها وتنفق أموالها في الفخر والسعة كاذكروا ذلك في أشعارها فنهوا عن ذلك وأمروا بالانفاق فيما يقرب الى الله قال ابن مسعود التبذير انفاق المال في غير حقه وعن مجاهد لو أنفق مدافى باطل كان تبذيرا ثم بالغ في تقطيع شأن التبذير قائلا (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) أى أمثالهم في الشرارة وأصدقاؤهم من حيث أنهم يطيعونهم في الامر بالاسراف أوهم قرناؤهم في النار على سبيل الوعيد (وكان الشيطان لربه كفورا) لانه يستعمل قواه البدنية في المعاصي والافساد والاضلال وكذلك من رزقه الله مالا أوجاها

والذى بعثك بالحق ما أعلم كرامة يأتيها أحد من الناس لأهل رجه الا قد أتيتها اليهم وأفضل من ذلك فقال النبي ارجع الى أهلك فأحسن اليهم أسأل الله الذى يصلح عباده الصالحين أن يصلح ذات بينكم وأن يجمعكم على مرضاته ويحببكم سخطه فقام الملك من عنده فلبث أياما وقد نزل يختصر وجنوده حول بيت المقدس ومعه خلائق من قومه كأمثال الجراد ففرع منهم بنو اسرائيل فرعاشديدا وشق ذلك على ملك بني اسرائيل فدعا أرميا فقال يا بني الله أين ما وعدك الله فقال انى برى واثق ثم ان الملك أقبل الى أرميا وهو قاعد على جدار بيت المقدس يضحك ويستبشر بنصر ربه الذى وعده فقعدين يديه فقال له أرميا من أنت قال أنا الذى كنت أتيتك في شأن أهلى مرتين فقال له النبي أولم يأن لهم أن يعتصموا من الذى هم فيه مقيمون عليه فقال له الملك يا بني الله كل شئ كان يصيبني منهم قبل اليوم كنت أصبر عليه وأعلم أن ما ربهم في ذلك سخطى فلما أتيتهم اليوم رأيتهم في عمل لا يرضى الله ولا يحبه الله عز وجل فقال له نبي الله على أى عمل رأيتهم قال يا بني الله رأيتهم على عمل عظيم من سخط الله فلو كانوا على مثل ما كانوا عليه قبل اليوم لم يشتد عليهم غضبي وصبرت لهم ورجوتهم ولكن غضبت اليوم لله ولك فأتيتك لأخبرك خبرهم وانى أسألك بالله الذى بعثك بالحق الامادعوت عليهم ربك أن يهلكهم فقال أرميا يا مالك السموات والارض ان كانوا على حق و صواب فأبقهم وان كانوا على سخطك وعمل لا ترضاه فأهلكهم فإخرجت الكلمة من فى أرميا حتى أرسل الله صاعقة من السماء فى بيت المقدس فالتهب مكان القربان وخسف بسبعة أبواب من أبوابها فلما رأى ذلك أرميا صاح وشق ثيابه ونبذ الرماد على رأسه وقال يا ملك السموات والارض بيدك ملكوت كل شئ وأنت أرحم الراحمين أين ميعادك الذى وعدتني فنودى أرميا أنهم لم يصبروا الذى أصابهم الا بفتيالك التى أفتيت بها رسولنا فاستيقن النبي صلى الله عليه وسلم أنها فتياه التى أفتى بها ثلاث مرات وأنه رسول ربه ثم ان أرميا طار حتى خالط الوحش ودخل يختصر وجنوده بيت المقدس فوطئ الشام وقيل بنى اسرائيل حتى أفناهم ونحرب بيت المقدس ثم أمر جنوده ان يعلا كل رجل منهم ترسه زابا ثم يقدفه فى بيت المقدس فقد فوافيه التراب حتى ملؤه ثم انصرف راجعا الى أرض بابل واحتل معه سبايا بنى اسرائيل وأمرهم أن يجمعوا من كان فى بيت المقدس كلهم فاجتمع عنده كل صغير وكبير من بنى اسرائيل فاختر منهم سبعين ألف صبي فلما خرجت غنائم جنده وأراد أن يقسمها فيهم قالت له المملوك الذين كانوا معه أيها الملك لك غنائمنا كلها واقسم بيننا هؤلاء الصبيان الذين اخترتهم من بنى اسرائيل ففعل وأصاب كل رجل منهم أربعة أغلمة وكان من أولئك الغلمان دانيال وحنانيا وعزارييا ومشايل وسبعة آلاف من أهل بيت داود وأحد عشر ألفا من سبط يوسف بن يعقوب وأخيه بنيامين وثمانية آلاف من سبط أسير بن يعقوب وأربعة عشر ألفا من سبط ربالون بن يعقوب ونفتالى بن يعقوب وأربعة آلاف من سبط يهوذا بن يعقوب وأربعة آلاف من سبط روبيل ولاوى ابني يعقوب ومن بقى من بنى اسرائيل وجعلهم يختصر ثلاث فرق فثلاثا أقر بالشام وثلاثا سبي وثلاثا قتل وذهب بآنية بيت المقدس حتى أقدمها بابل وذهب بالصبيان السبعين ألف حتى أقدمهم بابل فكانت هذه الواقعة الاولى التى أنزل الله يبنى اسرائيل باحسانهم وظلمهم فلما ولى يختصر عنهم راجعا الى بابل عن معهم سبايا بنى اسرائيل أقبل أرميا على حمار له معه عصير ثم ذكر قصته حين أماته الله مائة عام ثم بعثه ثم خبر رؤيا يختصر وأمر دانيال

فصرفه الى غير مرضاة الله كان كفورا النعمة الله ثم علم أبا حسانا فى رد السائل ان أقصى الامر الى ذلك ضرورة فقال (واما تعرض عنهم) وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سئل شيئا وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياء والقول الميسور الرد بالطريق الأحسن وقيل اللين السهل

قال الكسائي سرت أسيرة القول أي لئنه وقيل القول المعروف كقوله قول معروف ومغفرة خير وذلك أن القول المتعارف لا يحتاج إلى تكلف وقيل ادع لهم بأن يسهل الله عليهم (٣٣) أسباب الرزق أي دعاه فيه يسر قال جارا لله قوله (ابتغاء رجة) أما أن يتعلق بحجاب

الشرط متقدما عليه أي فقل لهم قولا سهلا لئلا وعدهم وعدا جسيلا ابتغاء رجة من الله (ترجوها) بسبب رجعتك عليهم وأما أن يتعلق بالشرط أي وإن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجو أن يفتح لك فردهم ردا جسيلا فسمى الرزق رجة ووضع الابتغاء موضع الفقد لان فاقد الرزق متبع له فالفقد سبب الابتغاء فأطلق السبب على السبب وجوز أن يكون الأعراض كناية عن عدم الاعطاء فإن من أبي أن يعطى أعرض بوجهه ولما ذكر أدب المنع ونهى عن التبذير صرح بأدب الانفاق فقال (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) وهو مثل لقاية الأمسالك بحيث يضيق على نفسه وأهله في سلوة سبيل الانفاق (ولا تبسطها كل البسط) أي لا توسع في الانفاق بحيث لا يبقى في بلد شيء وحين نهى عن طرفي التفريط والافراط المذمومين بقي الخلق الفاضل المسمى بالحدود وهو العدل والوسط ثم بين غاية استعمال الطرفين قائلا (فتقعدلوما) عند الناس بالعدل (محسورا) بالاسراف أي منقطعا عن المقاصد بسبب الفقر فقير محسور منقطع عن السير ولا شك أن المال مطية الحوائج والآمال وكثيرا ما يلام الرجل على تضييع المال بالكلية وإبقاء الأهل والولد في الضرر والمحنة وعن جابر بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أتاه صبي فقال ان أمي تستكسبك درعا فقال صلى الله عليه وسلم من ساعة إلى

وهلاك يختصر ورجوع من بقي من بني إسرائيل في أيدي أصحاب يختصر بعدهلاكه إلى الشام وعمارة بيت المقدس وأمر عزير وكيف رد الله عليه التوراة حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم عمدت بنو إسرائيل بعد ذلك يحدثون الأحداث يعني بعد مهلك عزير ويعود الله عليهم ويبعث فيهم الرسل فكريا يكذبون وفريقا يقتلون حتى كان آخر من بعث الله فيهم من أنبيائهم زكريا ويحيى بن زكريا وعيسى بن مريم وكانوا من بيت آل داود حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن عمر بن عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن الزبير أنه قال وهو يحدث عن قتل يحيى بن زكريا قال ما قتل يحيى بن زكريا إلا بسبب امرأة بني من بني يافث إسرائيل كان فيهم ملك وكان يحيى بن زكريا تحت يدي ذلك الملك فهمت ابنة ذلك الملك بأبيها فقالت لو أني تزوجت بأبي فاجتمع لي سلطانه دون النساء فقالت له يا أبت تزوجني ودعته إلى نفسها فقال لها يافثية ان يحيى بن زكريا لا يحمل لنا هذا فقالت من لي يحيى بن زكريا ضيق على وحال بيني وبين أن أتزوج بأبي فأغلب على ملكه وديناه دون النساء قال فأمرت العباين ومحلت بذلك لاجل قتل يحيى بن زكريا فقالت ادخلوا عليه فالعبوا حتى إذا فرغتم فانه سيحكمكم فقولوا دم يحيى بن زكريا ولا تقبلوا غيره وكان اسم الملك رواد واسم ابنته البغي وكان الملك فيهم إذا حدث فكذب أو وعد فأخلف خلع فاستبدل به غيره فلما العبوه وكثر عجه منهم قال سلوني أعطكم فقالوا له نسألك دم يحيى بن زكريا فأعطنا إياه قال ويحكم سلوني غير هذا فقالوا لا نسألك شيئا غيره فخاف على ملكه ان هوأ خلفهم أن يستحل بذلك خلعهم فبعث إلى يحيى بن زكريا وهو جالس في محرابه يصلي فذبحوه في طست ثم خر وأرأسه فاحتمله رجل في يده والدم يحمل في الطست معه قال فطلع برأسه يحمله حتى وقف به على الملك ورأسه تقول في يدي الذي يحمله لا يحمل لك ذلك فقال رجل من بني إسرائيل أيها الملك لو أنك وهبت لي هذا الدم فقال وما تصنع به قال أظهر منه الأرض فانه كان قد ضيقها علينا فقال أعطوه هذا الدم فأخذه فجعله في قلة ثم عمد به إلى بيت في المذبح فوضع القلة فيه ثم أغلق عليه فقار في القلة حتى خرج منها من تحت الباب من البيت الذي هو فيه فلما رأى الرجل ذلك قطع به فأخرجه فجعله في قلاء من الأرض فجعل يفور وعظمت فيهم الأحداث ومنهم من يقول أقر مكانه في القربان ولم يحول حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق فلما رفع الله عيسى من بين أظهرهم وقتلوا يحيى بن زكريا وبعض الناس يقول وقتلوا زكريا ابتعث الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له حردوس فسار إليهم بأهل بابل حتى دخل عليهم الشام فلما ظهر عليهم أمر رؤسهم من رؤس جنده يدعي بنور زاذان صاحب القتل فقال له اني قد كنت حلفت باللهي لن أظهر ناعلي أهل بيت المقدس لأقتلهم حتى تسيل دماؤهم في وسط عكري إلا أن لا أجدا أحدا أقتله فأمر أن يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم بنور زاذان فدخل بيت المقدس فقام في البقعة التي كانوا يقربون فيها قربانهم فوجد فيها دما يغلي فسألهم فقال يا بني إسرائيل ما شأن هذا الدم الذي يغلي أخبروني خبره ولا تكتمولي شيئا من أمره فقالوا هذا دم قربان كان لنا كنا قربناه فلم يتقبل منا فلذلك هو يغلي كما تراء ولقد قربنا منذ ثمانمائة سنة القربان فتقبل منا إلا هذا القربان قال ما صدقتمولي الخبر قالوا له لو كان كاول زمانا قبل منا ولكنه قد انقطع منا الملك والنسوة والوحى فلذلك لم يتقبل منا فذبح منهم بنور زاذان على ذلك الدم سبع مائة وسبعين روحا من رؤسهم فلم يهدأ فأمر بسبع مائة غلام من غلمانهم فذبخوا

ساعة يظهر فعد الينا فذهب إلى أمه فقالت له قل ان أمي تستكسبك الدرع الذي عليك فدخل داره ووزع فيصه وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال وانتظروا فلم يخرج للصلاة فتركت الآية وقيل أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وعينته بن حصن

بجاء عباس بن مرداس وأنشأ يقول أتجعل نهي وشبه العبد * دين عينة والاقرع وما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس في مجمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع فقال صلى الله عليه وسلم (٣٣) يا أبا بكر اقطع لسانه عنى أعطه مائة من الأبل

فترلت ثم انه تعالى سلى نبيه صلى
الله عليه وسلم بأن الذي يرهقه من
الاضاقة ليس له وان منه على الله
ولا ليجل به عليه ولكنه تابع لمشيئة
الخالق الرازق فقال (ان ربك يسط
الرزق لمن يشاء ويقدر) أى يضيق
(انه كان بعباده) وبصالحهم (خيرا
بصيرا) فالتفاوت في الارزاق
ليس لأجل الجمل ولكن لرعاية
الصالح ويمكن أن يكون مراد
الآية أن البسط الكلى والقبض
الكلى من شأن الرب الخبير
البصير وليس للعباد الا اقتصاد
ويحتمل أن يراد أنه تعالى مع غاية
قدرته وسعة جوده يراعى أوسط
الحالين فلا يبلغ بالمبسوط له غاية
مراده ولا بالمقبوض عليه أقصى
مكروهه فاستنوا بسنته وتخلقوا
بأخلاقه وفي الآية دلالة على أنه
هو المتكفل بأرزاق العباد فلذلك
قال بعده (ولا تقتلوا أولادكم
خشية املاق) وأيضا لما علم كيفية
البر بالوالدين أراد أن يعلم كيفية البر
بالأولاد فبر الأباء مكافأة وبر الأبناء
ابتداء اصطناع وفيه نظام العالم
وبقاء النوع الانساني لان قتل
الأولاد ان كان لخوف الفقر فهو
لسوء الظن بالله وان كان لأجل
الغيرة على البنات فهو سعى في
تخريب العالم والاول ضد التعظيم
لامر الله والثاني ضد الشفقة على
خلق الله ومن رغب عن محبة الولد
فكأنه رغب عن جزئه قال
ولدا المرء منه جزء وما حا

ل امرئ يودع الثرى منه جزأ
وكانوا يقتلون البنات لغير البنات

على الدم فلم يهدأ فامر بسبعة آلاف من شيعهم وأزواجهم فذبحهم على الدم فلم يرد ولم يهدأ فلما
رأى بنور زاذان أن الدم لا يهدأ قال لهم ويلكم يا بني اسرائيل اصدقوني واصبروا على أمر ربكم
فقد طال ما ملكتم في الارض تفعلون فيها ما شئتم قبل أن لا أترك منكم نافع نار لا أتى ولا ذكرا
الاقتلته فلما رأوا الجهد وشدة القتل صدقوه الخبر فقالوا له ان هذا دم نبي منا كان ينهانا عن أمور
كثيرة من سخط الله فلو أطعناه فيها لكان أرحمنا وكان يخبرنا بأمركم فلم نصدق فقتلناه فهذا دم
فقال لهم بنور زاذان ما كان اسمه قالوا يحيى بن زكريا فقال الآن صدقوني بعث هذا ينتقم
ربكم منكم فلما رأى بنور زاذان أنهم صدقوه خرساجدا وقال لمن حوله غلقوا الابواب ابواب
المدينة وأخرجوا من كان ههنا من جيش حردوس وخلا في بني اسرائيل ثم قال يا يحيى بن زكريا
قد علم ربى وربك ما قد أصاب قومك من أهلك وما قتل منهم من أجلك فاهدأ باذن الله قبل أن
لا أتى من قومك أحدا فهذا دم يحيى بن زكريا باذن الله ورفع بنور زاذان عنهم القتل وقال
آمنت بما آمنت به بنو اسرائيل وصدقت وأيقنت أنه لا رب غيره ولو كان معه آخر لم يصلح ولو
كان له شريك لم تستسل السموات والارض ولو كان له ولد لم يصلح فبارك وتقدس وتسبح وتكبر
وتعظم ملك الملوك الذى له ملك السموات السبع والارض وما فيهن وما بينهما وهو على كل شئ
قدير فله الحلم والعلم والعزة والجبروت وهو الذى بسط الارض وألقى فيها راسى لثلاث زول فكذلك
ينبغى لربى أن يكون ويكون ملكه فأوحى الله الى رأس من رؤس بقية الانبياء أن بنور زاذان
حبور صدوق والحبور بالعبرانية حديث الايمان وان بنور زاذان قال لبني اسرائيل يا بني
اسرائيل ان عدو الله حردوس أمرنى أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكره وانى لست
أستطيع أن أعصيه قالوا له افعل ما أمرت به فأمرهم فحفر واخذوا فأمروا بالهم من الخيل
والبغال والحير والبقر والغنم والابل فذبحها حتى سال الدم في العسكر وأمر بالقتلى الذين كانوا
قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من مواشيهم حتى كانوا فوقهم فلم يظن حردوس الا أن ما كان
في الخندق من بنى اسرائيل فلما بلغ الدم عسكره أرسل الى بنور زاذان أن ارفع عنهم فقد بلغتني
دماؤهم وقد انتقم منهم بما فعلوا ثم انصرف عنهم الى أرض بابل وقد أفتى بنى اسرائيل أو كاد
وهى الوقعة الآخرة التى أنزل الله يبنى اسرائيل يقول الله عزذ كره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء وعد
أولاهما بعثنا عليكم عبدا لنا أولى بأسا شديدا فاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ثم ردنا لكم
الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا ان أحسستم أحسنتم لأنفسكم
وان أسأتم فلها فاذا جاء وعد الآخرة ليسوا وأوجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة
وليتبروا ما علوا تنبيرا عسى ربكم أن يرجمكم وان عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا
وعسى من الله حق فكانت الوقعة الاولى يختصر وجنوده ثم رد الله لكم الكرة عليهم وكانت
الوقعة الآخرة حردوس وجنوده وهى كانت أعظم الوقعتين فيها كان خراب بلادهم وقتل رجالهم
وسبي ذرارهم ونسأهم يقول الله تبارك وتعالى وليتبروا ما علوا تنبيرا ثم عاد الله عليهم فأكثر
عددهم ونشرهم في بلادهم ثم بدلوا وأحدثوا الأحداث واستبدلوا بكتابهم غيره وركبوا المعاصي
واستحلوا المحارم وضيعوا الحدود حدثنا ابن حميد قال ثنا سلة عن ابن اسحق عن أبي عتاب
رجل من تغلب كان نصرا نبيا عمر من دهره ثم أسلم بعد فقر القرآن وفقه في الدين وكان فيما ذكر

(٥ -) (ابن جرير) - (خامس عشر)

عن الكسب وقدره البين عليه بسبب اقدامهم على القتل والفرار

أيضا كانوا يخافون أن فقرها ينفرأ كفاءها فيحتاجون الى انكاحها من غير الا كفاء وفي ذلك عار شديد فينبى الله سبحانه أن الموجب

للرحمة والشفقة هو كونه وادافلهذا قال أولادكم وبين أن الخوف من الفقر لا وجه له لأن الله هو الرزاق لكل وكثيرا ما يكون الابن أخرق من البنت بعد البلوغ وكلا الصنفين يشتركان (٣٤) في الاتفاق عليهما قبل البلوغ ولما نهى عن قتل الأولاد المستدعي لافناء النسل

ذكر النهي عن الزنا المفضي الى مثل ذلك ولا أقل من اختلاط النسب فقال (ولا تقربوا الزنا) وهذا آكد من أن يقال لا تزنا ثم علل النهي بقوله (انه كان فاحشة) أي خصلة متزايدة في القبح (وساء سبيلا) سبيله فاستدل القائلون بالتحسين والتقبيح العقليين بهذا التعليل في أن الأشياء لا تحسن ولا تقبح لذواتها بل لوجوه عائدة اليها في أنفسها وأن تكاليف العباد واقعة على وفق مصالحهم في المعاش والمعاد ومن مفسد الزنا اختلاط الأنساب وتضييع الأولاد وإهمال تربيتهم فان الولد اذا لم يكن منسوباً الى شخص معين لم يكن أحداً بالتزام تربيته أولى من الآخر وكذا المرأة التي ولدته اذا لم يوجد سبب شرعي للرأي صارت هي به أولى بالرجل فلا يحصل الالف والمحبة ولا يتم السكون والازدواج ويتوابع كل رجل على كل امرأة أراد بحسب شهوته ومقتضى طبعه فتتهيج بالفسوق والحروب بعد التشبه بالبهائم وأيضاً ليس المقصود من المرأة مجرد قضاء الشهوة ولكن المقصود الكلي هو أن تكون شريكته في ترتيب المنزل واعداد مهماته والقيام بأمور الأولاد والعيد ولن تتم هذه المقاصد الا اذا كانت مفصورة الهمة على رجل واحد منقطعة الطمع عن غيره وأيضاً الوطء يوجب الذل والعار ولهذا لا يرتكب الا في الاماكن المستورة وفي الاوقات المعلومه فاقصر المرأة على الواحد من الرجال

أنه كان نصراً ثانياً أربعين سنة ثم عمر في الاسلام أربعين سنة قال كان آخر أنبياء بني اسرائيل نبيا بعثه الله اليهم فقال لهم يا بني اسرائيل ان الله يقول لكم اني قد سلبت أصواتكم وأبغضتكم بكثرة أحداثكم فهموا به ليقتلوه فقال الله تبارك وتعالى له انهم واضرب لي ولهم مثلاً فقل لهم ان الله تبارك وتعالى يقول لكم افضوا بيني وبين كرمي ألم أختر له البلاد وطيبته المدرة وحظرتة بالسياج وعرشته السويق والشوك والسياج والعومج وأحطته بردائي ومنعته من العالم وفضلته فلقيني بالشوك والجذوع وكل شجرة لا تؤكل ماله هذا اخترت البلدة ولا طيبته المدرة ولا حظرتة بالسياج ولا عرشته السويق ولا حطته بردائي ولا منعته من العالم فضلتكم وأعمت عليكم نعمتي ثم استقبلتموني بكل ما أكره من معصيتي وخلاف أمري له ان الحمار يعرف مدوده له ان البقرة لتعرف سيدها وقد حلفت بعزتي العزيرة وبذراعي الشديداً لا خذن ردائي ولا مرجن الحائط ولا جعلتكم تحت أرجل العالم قال فوثبوا على نبينهم فقتلوه فضرب الله عليهم الذل وزرع منهم الملك فليسوا في أمة من الامم الا وعليهم ذل وصغار وخزية يؤذونها والمالك في غيرهم من الناس فلن يزالوا كذلك أبداً ما كانوا على ما هم عليه قال قال فهذا ما انتهى اليها من جماع أحاديث بني اسرائيل **حدثني يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا جاء وعد الآخرة ليسوا وأوجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتيهرا قال كانت الآخرة أشد من الأولى بكثير قال لان الأولى كانت هزيمة فقط والآخرة كان التدمير وأحرق بختنصر التوراة حتى لم يبق منها حرف واحد وخرب المسجد **حدثنا أبو السائب** قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال بعث عيسى بن مريم يحيى بن زكريا في اثني عشر من الخواريين يعلمون الناس قال فكان فيما نهاهم عنه نكاح ابنة الاخ قال وكانت للملكهم ابنة أخ تعجبه يريد أن يتزوجها وكانت لها كل يوم حاجة يقضيها فلما بلغ ذلك أمها قالت لها اذا دخلت على الملك فسألك حاجتك فقولي حاجتي أن تدبج لي يحيى بن زكريا فلما دخلت عليه سألتها حاجتها فقالت حاجتي أن تدبج يحيى بن زكريا فقال سلى غير هذا فقالت ما سألك الا هذا قال فلما أتت عليه دعا يحيى ودعا بطست فذبحه فبدرت فطرة من دمه على الارض فلم تزل تغلي حتى بعث الله بختنصر عليهم فجاءه عجز من بني اسرائيل فدلته على ذلك الدم قال فألقى الله في نفسه أن يقتل على ذلك الدم منهم حتى يسكن فقتل سبعين ألفاً منهم من سن واحد فسكن وقوله وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة يقول وليدخل عدوكم الذي أبغض عليكم مسجد بيت المقدس فها رماهم لكم وغلبة كما دخلوه أول مرة حين أقدمتم الفساد الاول في الارض وأما قوله وليتبروا ما علوا تتيهرا فانه يقول وليدمروا ما غلبوا عليه من بلادكم تدميراً يقال منه دمرت البلد اذا خربت وأهلكت أهلها وتبرت وتبارا وتبرته أتبره تبيرا ومنه قول الله تعالى ذكره ولا تزدنا الظالمين إلا تبارا يعني هلاكاً وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وليتبروا ما علوا تتيهرا قال تدميراً **حدثنا محمد بن عبد الأعلى** قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وليتبروا ما علوا تتيهرا قال يدمروا ما علوا تدميراً في القول في تأويل قوله تعالى (عسى ربكم أن يرحمكم وان عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً) يقول تعالى ذكره لعل ربكم يا بني اسرائيل أن يرحمكم بعد انتقامهم منكم بالقوم الذين يبعثهم الله عليكم ليسوءم بعثه عليكم وجوهكم

سعى في تقليل ذلك العمل وكفى في قبح الزنا أن مرتكبه من الرجال والنساء يستقذره كل عقل سليم ويخطئ بذلك عن درجة الاعتبار وقد زعم في التفسير الكبير أنه تعالى وصف الزنا في آية أخرى بكونه مقتلاً ان الزانية نصير بمقومة مكر وهه وهو وهم وليدخلوا

لان ذلك قد ورد في أول سورة النساء في نكاح منكوحات الاب قال ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتنا وانما ينهيك عليه لئلا يقتدي به غيره في السهو ولما فرغ من التكليف بالاحتياط (٣٥) في مبدإ حال الانسان شرع بالتكليف بالاحتياط في آخر عمره فقال (ولا تقتلوا

النفس التي حرم الله) وفي النصريح بالتحريم بعد النهي تأكيده للخطر ولا ريب أن الاصل في قتل الانسان هو التحريم لانه ضرر والا اصل في المضار الحرمه ولان الانسان خلق للاشتغال بالعبادة وانه لا يتم الا بالحياة وكالبنية ولكن الحل انما ثبت لأسباب عرضية فلهذا قال (الا بالحق) وهذا يحمل فين ذلك الحق بقوله (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) أي تسلطا على استيفاء القصاص فظاهر الآية دل على أنه لا سبب لحل القتل الا اذا قتل مظلوما وظاهر قوله عليه السلام لا يحمل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل نفس بغير حق يقتضى ضم شيئين آخرين اليه فرعا على القول بتخصيص عموم القرآن بخبر الواحد ويحتمل أن يقال قوله ومن قتل مظلوما كلام مستأنف والحديث بتمامه تفسير لقوله الا بالحق فلا يلزم التفرع المذكور ثم انه دلت آية أخرى على حصول سبب ذابح وهو قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله وآية أخرى على سبب خامس وهو الكفر الاصل واقتلوه حيث ثقتهم وهذا وقد أبدى الفقهاء أسبابا أخر منها أن تارك الصلاة يقتل عند الشافعي دون أبي حنيفة وكذا اللاتط ومنها الساحر اذا قتل فلا بأس بحري وجوز بعضهم قتل من يمنع الزكاة أو يأتي البيعة والذين منعوا القتل في هذه الصور قالوا

وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة فيستنقذكم من أيديهم وينتشلكم من النزل الذي يحمله بكم ويرفعكم من الخولة التي تصيرون اليها فيعزكم بعد ذلك وعسى من الله واجب وفعل الله ذلك بهم فكثرت عددهم بعد ذلك ورفع خسايتهم وجعل منهم الملوكة والانباء فقال جل ثناؤه لهم وان عدتم بامعشر بني اسرائيل لمعصيتي وخلاف أمرى وقتل رسلى عدا عليكم بالقتل والسبأ واحلال الذل والصغار بكم فعادوا فعاد الله عليهم بعقابه واحلال سخطهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن عمر بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عسى ربكم أن يرجحكم وان عدتم عدنا قال عادوا فعاد ثم عادوا فعاد ثم عادوا فعاد قال فسلط الله عليهم ثلاثة ملوك من ملوك فارس سندبادان وشهربادان وآخر حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال قال الله تبارك وتعالى بعد الأولى والآخرة عسى ربكم أن يرجحكم وان عدتم عدنا قال عادوا فعادوا فسلط الله عليهم المؤمنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال عسى ربكم أن يرجحكم فعاد الله عليهم بعائده ورجته وان عدتم عدنا قال عاد القوم بشر ما يحضرهم فبعث الله عليهم ماشاء أن يبعث من نعمته وعقوبته ثم كان ختام ذلك أن بعث الله عليهم هذا الحي من العرب فهم في عذاب منهم الى يوم القيامة قال الله عز وجل في آية أخرى واذ تأذن ربك لبعثن عليهم الى يوم القيامة الآية فبعث الله عليهم هذا الحي من العرب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال عسى ربكم أن يرجحكم وان عدتم عدنا فعادوا فبعث عليهم محمد صلى الله عليه وسلم فهم يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله تعالى عسى ربكم أن يرجكم قال بعد هذا وان عدتم لما صنعت لئلا هذا من قتل يحيى وغيره من الانبياء عدا اليكم عجل هذا وقوله وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم وجعلنا جهنم للكافرين سجنا يسجنون فيها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن مسعدة قال ثنا جعفر بن سليمان عن أبي عمران وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا قال سبنا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا يقول جعل الله مأواهم فيها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا قال محبسا حصورا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا يقول سبنا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى حصيرا قال يحصرون فيها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا قال يحصرون فيها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا سجنا يسجنون فيها حصيرا وافيها حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا يقول سبنا * وقال آخرون معناه وجعلنا جهنم للكافرين فراشا ومعاندا ذكر من قال ذلك حدثنا

الاصل حرمة القتل كما بيناه فلا يترك هذا الدليل إلا لمعارض أقوى لا أقل من المساوي وهو النص المتواتر ثم انه سبحانه أثبت لولي الدم سلطانا ولم يبين أن هذه السلطنة تحصل فيماذا فقبل انه لما قال (فلا يسرف في القتل) عرف أن تلك السلطنة انما تحصل في استيفاء القتل وقيل معنى

قوله فلا يسرف في القتل انه لما حصلت له سلطنة استفتاء القصاص وسلطنة استفتاء الدية بقوله كتب عليكم القصاص في القتلى الى قوله فن
عنى الآية فالاولى به أن لا يقدم على استفتاء (٣٦) القتل وأن يكتفى بالعفو وأخذ الدية فثبت أن هذه الآية لا يجوز التمسك بها في مسألة

أن موجب العمد هو القصاص وعن الشافعي أن التنوين في قوله مظلوما للتكثير فيدل على أن المقتول ما لم يكن كاملا في وصف المظلومية لم يدخل تحت هذا النص فيعلم منه أن المسلم لا يقتل بالذي لان الذي مشر له فان ذنبه غير مغفور كالمشر له ولان النصارى قائلون بالتثليث وقد قال تعالى اقتلوا المشركين فثبت أن الذي غير كامل في المظلومية فلا يندرج في الآية وأيضا ليس فيها دلالة على أن الحر يقتل بالعبد لأنها وان كانت عامة إلا أن قوله الحرب بالحر والعبد بالعبد خاص والخاص مقدم على العام من قرأ فلا تسرف بالتاء الفوقانية فعلى خطاب الولي أو قاتل المظلوم ومن قرأ على الغيبة فالضمير للولي أى فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كعادة الجاهلية وعن مجاهد أن الضمير الاول للقاتل أما الضمير في قوله انه كان منصورا فاما للولي أى حربه أن الله قد نصره بإيجاب القصاص فلا يستزاد عليه أو نصره بمعونة السلطان والمؤمنين فلا يتبع ما وراء حقه واما للمظلوم فان الله نصره في الدنيا بإيجاب القصاص على قاتله وفي الآخرة بإعطاء الثواب وأما الذي يقتله الولي بغير حق ويسرف في قتله فانه منصور بإيجاب القصاص على المسرف ولما ذكر انتهى عن اتلاف النفوس في المبادئ وفيما وراءها أتبعه انتهى عن اتلاف الاموال وكان أهمها بالحفظ والرعاية

محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن الحصري فرأش ومهاد وذهب الحسن بقوله هذا الى أن الحصر في هذا الموضع عني به الحصر الذي يبسط ويفترش وذلك أن العرب تسمى البساط الصغير حصيرا فوجه الحسن معنى الكلام الى أن الله جعل جهنم للكافرين به بساطا ومهادا كما قال لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وهو وجه حسن وتأويل صحيح وأما الآخرون فوجهوه الى أنه فعيل من الحصر الذي هو الحبس وقد بينت ذلك بشواهد في سورة البقرة وقد تسمى العرب الملك حصيرا بمعنى أنه محصور أى محجوب عن الناس كما قال ليلى

ومقامة غلب الرقاب كأنهم * جن لدى باب الحصر قيام

يعنى بالحصر الملك ويقال للبخيل حصور وحصر لنعمة ماله من المال عن أهل الحاجة وجبسه اياه عن النفقة كما قال الاخطل

وشارب مريح بالكأس نادمى * لا بالحصور ولا فيها بسوار

ويرى بسار ومنه الحصر في المنطق لامتناع ذلك عليه واحتباسه اذا اراده ومنه أيضا الحصور عن النساء لتعذر ذلك عليه وامتناعه من الجماع وكذلك الحصر في الغائط احتباسه عن الخروج وأصل ذلك كله واحد وان اختلفت ألقاظه فأما الحصران فالجنيان كما قال الطرماح قليلا تتلى حاجة ثم عوليت * على كل معروش الحصرين بادن

يعنى بالحصرين الجنين * والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال معنى ذلك وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا فرأش ومهادا لا يرايه من الحصر الذي هو بمعنى البساط لان ذلك اذا كان كذلك كان جامعا معنى الحبس والامتناع مع أن الحصر بمعنى البساط في كلام العرب أشهر منه بمعنى الحبس وانها اذا أرادت أن تصف شيئا بمعنى حبس شئ فأنما تقول هو له حاصر أو محصر فأما الحصر فغير موجود في كلامهم الا اذا وصفته بأنه مفعول به فيكون في لفظ فاعيل ومعناه مفعول به ألا ترى بيت ليلى لدى باب الحصر فقال لدى باب الحصر لانه أراد لدى باب المحصور فسرف مفعولا الى فعيل فأما فاعيل في الحصر بمعنى وصفه بأنه الحاصر فذلك ما لا نجد في كلام العرب فلذلك قلت قول الحسن أولى بالصواب في ذلك وقد زعم بعض أهل العربية من أهل البصرة أن ذلك جائز ولا أعلم لما قال وجهها يصح الا بعيدا وهو أن يقال جاء حصر بمعنى حاصر كما قيل علم بمعنى عالم وشهد بمعنى شاهد ولم يسمع ذلك مستعملا في الحاصر كما سمعنا في عالم وشاهد في القول في تأويل قوله تعالى (ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما) يقول تعالى ذكره ان هذا القرآن الذي أنزلناه على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يرشد ويستد من اهتدى به للتي هي أقوم يقول السبيل التي هي أقوم من غيرها من السبل وذلك دين الله الذى بعث به أنبياءه وهو الاسلام يقول جل ثناؤه فهذا القرآن يهدي عباد الله المهتدين به الى قصد السبيل التي ضل عنها سائر أهل الملل المكذابين به كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم قال التي هي أصوب هو الصواب وهو الحق قال والمخالف هو الباطل وقرأ قول الله تعالى فيها كتب قيمة قال فيها الحق ليس فيها عوج وقرأ ولم نجعل له عوجا فيما يقول قياما مستقيما وقوله ويبشر المؤمنين يقول ويبشر أيضا مع هدايته من اهتدى به للسبيل الأqvد

الذين

مال اليتيم فقال (ولا تقر بؤمال اليتيم الاباتي) بالطريقة التي (هي أحسن) وهي تميزه وانما هو روى

مجاهد عن ابن عباس اذا احتاج الولي أكل بالمعروف فاذا أيسر قضاءه وان لم يسر فلا شئ عليه ويتصرف الولي في مال اليتيم على الوجه المذكور

(حتى يبلغ) التيمم (أشده) بأن تكمل قوام العقلية والحسنة كما مر في آخر الانعام (وأوفوا بالعهد) يتناول كل عهد جرى بين انسانين على وفق الشرع وقانونه في المعاملات والمناكحات وغيرها الا اذا دل دليل خاص على ضده (٣٧) (ان العهد كان مسؤولا) أي مطلوبوا بطلب من

المعاهد أن لا يضيعه وينبغي به أو هو على حذف المضاف والمراد ان صاحب العهد مسؤول أو هو تخيل كأنه يقال للعهد لم نكنتم نبكيتنا لنا ككث كقوله واذا الموءودة سئلت ثم أمر بإيفاء الكيل فيما يكال والوزن فيما يوزن والقسطاس بضم القاف وكسرهما هو القبان المسمى بالقرسطون وقيل كل ميزان صغير أو كبير والأصح أنه لغة العرب من القسط النصيب المعدل وقيل روي أو سرياني (ذلك) الايفاء والوزن المعدل (خير) من التطفيف (وأحسن تأويلا) عاقبة من آل اذا رجع أما في الدنيا فلانه اذا اشتهر بالاحتراز عن الخيانة مالت القلوب اليه وعول الناس عليه فينتفع عليه أبواب المعاملات وأما في الآخرة فظاهر قال الحكيم ان نقصان الكيل والوزن قليل والوعيد عليه شديد والعار فيه عظيم فيجب على العاقل أن يحترز عنه ثم أمر بإصلاح اللسان والقلب فقال (ولا تقف) أي لا تتبع من قولك تقفوت فلانا أي اتبعت أثره ومنه قافية الشعر لانها تقفوكل بيت والقبيلة المشهورة بالقافة لانهم يتبعون آثار أقدام الناس ويستدلون بها على أحوالهم في التسبب والمراد التهي عن أن يقول الرجل ما لا يعلم أو يعمل بما لا علم له به وهذه قضية كلية ولكن المفسرين جعلوها على صور مخصوصة فقيل نهى المشركين عن تقليد أسلافهم في الالهيات والنبوات والتحليل والتحرير

الذين يؤمنون بالله ورسوله ويعملون في دنياهم بما أمرهم الله به ويتقون عما نهاهم عنه بأن لهم أجرا من الله على إيمانهم وعملهم الصالحات كبيرا يعني ثوابا عظيما وجزاء جزيلًا وذلك هو الجنة التي أعدها الله تعالى لمن رضى عمله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج أن لهم أجرا كبيرا قال الجنة وكل شئ في القرآن أجر كبير أجر كريم ورزق كريم فهو الجنة وأن في قوله أن لهم أجرا كبيرا نصب بوقوع البشارة عليها وأن الثانية معطوفة عليها وقوله وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة يقول تعالى ذكره وأن الذين لا يصدقون بالمعاد إلى الله ولا يقرون بالشواب والعقاب في الدنيا فهم لذلك لا يتحاشون من ركوب معاصي الله أعدت لهم يقول أعدت لهم لقدومهم على ربهم يوم القيامة عذابا أليما يعني موجعا وذلك عذاب جهنم في القول في تأويل قوله تعالى (ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا) يقول تعالى ذكره مذكرا عباده أي ياديه عندهم ويدعوا الانسان على نفسه وولده وماله بالشر فيقول اللهم أهلكه والعنه عند ضجره أو غضبه كدعائه بالخير يقول كدعائه ربه بأن يهب له العاقبة ويرزقه السلامة في نفسه وماله وولده يقول فلو استجيب له في دعائه على نفسه وماله وولده بالشر كما يستجاب له في الخير هالك ولكن الله بفضله لا يستجيب له في ذلك * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا يعني قول الانسان اللهم العنه واغضب عليه فلو يعجل له ذلك كما يعجل له الخير لهلك قال ويقال هو وادامس الانسان الشر دعاءا بالجنه أو قاعدا أو قائما أن يكشف ما به من ضرر يقول الله تبارك وتعالى لو أنه ذكرني وأطاعني واتبع أمرى عند الخير كما يدعوني عند البلاء كان خيرا له حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويدعوا الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا يدعوا على ماله فيلعبن ماله وولده ولو استجاب الله له لأهلكه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ويدعوا الانسان بالشر دعاءه بالخير قال يدعوا على نفسه بما لو استجيب له هلك وعلى خادمه أو على ماله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ويدعوا الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا قال ذلك دعاء الانسان بالشر على ولده وعلى امرأته فيعجل فيدعوا عليه ولا يجب أن يصيبه واختلف في تأويل قوله وكان الانسان عجولا فقال مجاهد ومن ذكرت قوله معناه وكان الانسان عجولا بالدعاء على ما يكره أن يستجاب له فيه * وقال آخرون عنى بذلك آدم أنه عجل حين نفخ فيه الروح قبل أن تجري في جميع جسده فرام النهوض فوصف ولده بالاستعجال لما كان من استعجال أبيهم آدم القيام قبل أن يتم خلقه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم أن سلمان الفارسي قال أول ما خلق الله من آدم رأسه فجعل ينظر وهو يخلق قال وبقيت رجلاه فلما كان بعد العصر قال يارب عجل قبل الايل فذلك قوله وكان الانسان عجولا حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما نفخ الله في آدم من روحه أتت النفخة من قبل رأسه فجعل لا يجري شئ منها في جسده الا صار لحا واما فلما انتهت النفخة إلى سريته نظر إلى جسده فأعجبه ما رأى من جسده فذهب لينفض فلم يقدر فهو قول الله تبارك وتعالى وكان الانسان عجولا قال ضجرا لاصبره

والمعاد كقوله ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان يتبعون الا الظن وعن محمد بن الحنفية المراد شهادة الزور ومثله عن ابن عباس لا تشهد الا بما رآه عينك وسمعته أذناك ووعاه قلبك وقيل أراد النهي عن القذف وروى في المحصنين والمحصنات

بالاكاذيب وكانت عادة العرب جارية بذلك يذكرونها في الهجاء ويبالغون فيه وقال قتادة معناه لا تقل سمعت ورأيت وعلمت ولم تسمع ولم تر ولم تعلم وقيل القفو هو البهت وهو في معنى (٣٨) الغيبة لانه قول يقال في قفاه ومنه الحديث من قفا مؤمنا بما ليس فيه حبسه

الله في ردغة الخبال حتى يأتي بالخرج أي يتوب وردغة الخبال بفتح الدال وسكونها هي غسالة أهل النار من القيص والصديد احتج نفاة القياس بالآية زعماءهم أن الحكم في دين الله بالقياس حكم بغير المعلوم وأجيب بأن العلم قد يراد به الظن قال تعالى فان علموهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار ولا ريب أنه انما يمكن العلم بامانهم بناء على اقرارهن وانه لا يقيد الا الظن سلمنا لكن الظن وقع في الطريق لان الشرع قد أقام الظن الغالب مقام العلم وأمر بالعمل به وزيف بأنه لا دليل قاطع على وجوب العمل بالظن الغالب لان ذلك الدليل ليس عقليا بالاتفاق ولا نقليا لانه انما يكون قطعيا لو كان منقولا نقلا متواترا وكانت دلالة على ثبوت هذا الطلب دلالة قطعية غير محتملة للنقيض ولو حصل مثل هذا الدليل لوصل الى الكل ولم يبق خلاف وتوقف بأن الدليل الذي عولتم عليه وهو هذه الآية تمسك بعام مخصوص للاتفاق على أن العمل بالشهادة عمل بالظن وهو جائز وكذا الاجتهاد في القبلة وفي قيم المتلفات وأروش الجنائيات وكذا الفصد والحجامة وسائر المعالجات وكذا الحكم بكون الشخص المعين كالذابح مؤمنا لتصل ذبيحته أو الوارث لحصول التوارث أو الميت لسدف في مقابر المسلمين وبالحقيقة أكثر الأعمال المعتمدة في الدنيا من الاسفار وطلب الارباح والمعاملات الى الاحال المعينة والاعتماد على صداقة الاصدقاء وعداوة الاعداء كلها

على سراء ولا ضراء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا ﴾ يقول تعالى ذكره ومن نعمه عليكم أيها الناس مخالفته بين علامة الليل وعلامة النهار باطلامة علامة الليل واضاءة علامة النهار لتسكنوا في هذا وتصرفوا في ابتغاء رزق الله الذي قدره لكم بفضله في هذا ولتعلموا باختلافهما عدد السنين وانقضاءها وابتداء دخولها وحساب ساعات النهار والليل وأوقاتها وكل شيء فصلناه تفصيلا يقول وكل شيء بيننا وبيننا شافيا لكم أيها الناس لتشكروا الله على ما أنعم به عليكم من نعمه وتخلصوا له العبادة دون الآلهة والأوثان * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي الطفيل قال قال ابن الكواء لعلي يا أمير المؤمنين ما هذه اللطخة التي في القمر فقال ويحك أما تقرأ القرآن فحونا آية الليل فهذه محوه حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق عن زائدة عن عاصم عن علي بن ربيعة قال سألت ابن الكواء عليا فقال ما هذا السواد في القمر فقال علي فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة هو المحو حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن عمر قال كنت عند علي فسأله ابن الكواء عن السواد الذي في القمر فقال ذاك آية الليل محيت حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا عمران بن حدير عن رفيع بن أبي كثير قال قال علي بن أبي طالب رضوان الله عليه سلوا عما شئتم فقال ابن الكواء فقال ما السواد الذي في القمر فقال قاتلك الله هلا سألت عن أمر دينك وآخرتك قال ذلك محو الليل حدثني زكريا بن يحيى ابن أبيان المصري قال ثنا ابن عفير قال ثنا ابن لهيعة عن حي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رجلا قال لعلي ما السواد الذي في القمر قال ان الله يقول وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل قال هو السواد بالليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس كان القمر يضيء كقاضي الشمس والقمر آية الليل والشمس آية النهار فحونا آية الليل السواد الذي في القمر حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة قال ذكر ابن جريج عن مجاهد في قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين قال الشمس آية النهار والقمر آية الليل فحونا آية الليل قال السواد الذي في القمر وكذلك خلقه الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وجعلنا الليل والنهار آيتين قال ليلا ونهارا كذلك خلقهما الله قال ابن جريج وأخبرنا عبد الله بن كثير قال فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة قال ظلمة الليل وسدفة النهار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة أي منيرة وخلق الشمس أنور من القمر وأعظم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجعلنا الليل والنهار آيتين قال ليلا ونهارا كذلك جعلهما الله واختلف أهل العربية في معنى قوله وجعلنا آية النهار مبصرة

مظنونة وقال صلى الله عليه وسلم نحن نحكم بالظاهر والتمسك بالباطن لا يقيد الا الظن فلو دلت هذه الآية على أن التمسك بالظن غير جائز لم أن لا يجوز التمسك بهذه الآية وكل ما يقضي ثبوته الى نفيه يسقط الاستدلال به وأجيب بأننا تعلم بالتواتر الظاهر من

دين محمد صلى الله عليه وسلم أن التمسك بآيات القرآن جائز وورد بأن كون العام المخصص حجة غير معلوم بالتواتر ثم علل التمسك بقوله (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك) إشارة إلى الأعضاء الثلاثة وإن لم تكن من ذوات (٣٩) العقول كقوله * والعيش بعد أولئك الأيام *

(كان عنه مسؤولاً) قال في الكشف

عنه في موضع الرفع بالفاعلية مثل غير المغضوب عليهم وفيه نظر لأن المسند إليه الفعل أو شبهه لا يتقدم عليه والصواب أن يقال إنه فاعل مسؤولاً المحذوف والثاني مفسره وكيف يستل عن هذه الجوارح قيل يستل صاحبها عما استعملها فيه لأنها آلات والمستعمل لها هو الروح الانساني فإن استعملها في الخيرات استحق الثواب والا فالعقاب وقيل إنه تعالى ينطق الأعضاء ثم يسألها عن أفعالها (ولا تعش في الأرض مراحاً) نصب على الحال مع أنه مصدر أي ذا مراح وهو شدة الفرح وفي وضع المصدر موضع الصفة نوع من التأكيد مثل آتاني ركضاً وهونهي عن مشية أهل الخلاء والكبر (انك لن تحرق الأرض) لن تنقبها بشدة وطأتك (ولن تبلغ الجبال طولا) مصدر في موضع الحال من الفاعل أو المفعول أو تمييزاً ومفعول له أو مصدر من معنى تبلغ بين ضعف الآدمي بأنه في حال الانخفاض لا يقدر على خرق الأرض وحال ارتفاعه لا يقدر على الوصول إلى رؤس الجبال فلا يليق به أن يتكبر ويوجه آخر كأنه قيل له انك خلق ضعيف محصور بين حجارة من فوقك وتراب من تحتك فلا تفعل فعل المقتدر القوى وقيل إنه مثل ومعناه كما أنك لن تحرق الأرض في مشيتك ولن تبلغ الجبال طولا فكذلك لا تبلغ ما أردت بكبرك وعجبك وفيه بأس للإنسان من بلوغ أراده (كل ذلك كان سيئه) من قرأ بالاضافة فظاهر لأن المذكور من قوله لا تجعل مع

فقال بعض نحوي الكوفة معناها مضية وكذلك قوله والنهار مبصرامعنا مضياً كأنه ذهب إلى أنه قيل مبصر الاضائة للناس البصر وقال آخرون بل هو من أبصر النهار إذا صار الناس يبصرون فيه فهو مبصر كقولهم رجل مجبن إذا كان أهله وأصحابه جبناء ورجل مضعف إذا كانت رواته ضعفاء فكذلك النهار مبصر إذا كان أهله مبصرين **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة** تبتغوا فضلا من ربكم قال جعل لكم سجا طويلاً **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكل شيء فصلناه تفصيلاً** أي بيناه تبييناً ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً) يقول تعالى ذكره وكل إنسان ألزمناه ما قضى له أنه عامله وهو صائر إليه من شقاء أو سعادة يعمله في عنقه لا يفارقه وانما قوله ألزمناه طائره مثل ما كانت العرب تتفاعل به أو تتشاءم من سوانح الطير وبوارحها فأعلمهم جل ثناؤه أن كل إنسان منهم قد ألزمه ربه طائره في عنقه نحسا كان ذلك الذي ألزمه من الطائر وشقاء أو سعادة أو كان سعداً أو رده جناً عدن * **وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن جابر بن عبد الله أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه** **حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي** عن أبيه عن ابن عباس وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه قال الطائر عمله قال والطائر في أشياء كثيرة فنه التساوم الذي يتشاءم به الناس بعضهم من بعض **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه قال عمله وما قدر عليه فهو ملازمه أينما كان فرائل معه أينما زال قال ابن جريح وقال طائره عمله قال ابن جريح وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال عمله وما كتب الله له **حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى** **وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد طائره عمله** **حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان** **وحدثنا ابن جريح قال ثنا حكام عن عمرو جميعاً عن منصور عن مجاهد وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه قال عمله** **حدثنا ابن جريح قال ثنا جابر عن منصور عن مجاهد مثله** **حدثني واصل بن عبد الأعلى قال ثنا ابن فضيل عن الحسن بن عمرو والفقيمي عن الحكم عن مجاهد في قوله وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه قال ما من مولود يولد الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي أو سعيد قال وسميته يقول أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال هو ما سبق** **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه أي والله بسعادته وشقائه بعمله** **حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة طائره عمله** فان قال قائل وكيف قال ألزمناه طائره في عنقه ان كان الامر على ما وصفت ولم يقل ألزمناه في يديه ورجليه أو غير ذلك من أعضاء الجسد قيل لان العنق هو موضع السمات وموضع القلائد والاطوقة وغير ذلك مما يزين أو يشين فخرى كلام العرب بنسبة الاشياء اللازمة بني آدم وغيرهم من ذلك إلى أعناقهم وكذا استعمالهم ذلك حتى أضافوا الاشياء اللازمة سائر الابدان إلى الأعناق كما أضافوا جنائيات أعضاء الابدان إلى اليدين فقالوا ذلك بما كسبت**

الله لها آخر بعضها حسن وهو المأمورات وبعضها سيئ وهو المنهيات والمعنى أن ما كان من تلك الاشياء سيئاً فإنه مكروه عند الله ويمكن أن يراد بسبي تلك الخصال طرف الإفراط أو التفريط ومن قرأ سيئة على التأنيت فقوله كل ذلك إشارة إلى المنهيات خاصة وقيل ان الكلام قد تم

عند قوله وأحسن تأويله وقوله كل ذلك إشارة إلى ما نهى عنه في قوله ولا تقف ولا تمس وانما قال سيئة على التأنيث مع قوله مكر وهما على التذكير لانه جعل السيئة في معنى الذنب (ع .) والاثم قالت المعتزلة الكراهة نقيض الارادة ففي الآية دلالة على أن المنهيات لا تكون مرادة

لله تعالى لانها مكر وهمة عنده واذالم تكن مرادله لم تكن مخلوقة له لان الخلق بدون الارادة محال أجابت الاشاعة بأن المراد من كراهتها كونها منهياعنها وزيف بأنه عدول عن الظاهر مع لزوم التكرار لان كونها سيئة يدل على كونها منهيبة وأجيب بأنه لا بأس بالتكرار لاجل التأكيد (ذلك) الذي ذكر من قوله لا تجعل الى هذه الغاية وترتقي الى خمسة وعشرين تكليفا (مما أوحى اليك ربك من الحكمة) سمي حكمة لانه كلام محكم لا مدخل فيه للفساد بوجه روى عن ابن عباس أنها كانت في ألواح موسى عليه السلام وباصطلاح الحكماء ان الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته والخير لاجل العمل به لا ريب أن الامر بالتوحيد رأس الحكمة النظرية وسائر التكليف مشتملة على أصول مكارم الاخلاق وهي الحكمة العملية ولقد جعل الله سبحانه فائحة هذه التكليف النهي عن الشرك وكذا خاتمها لان التوحيد رأس كل حكمة وملاكها ومن فقد لم ينفعه شيء من العلوم وان بذقها الأقران والا كفاء وحك بيا فوخه السماء وقد راعى في هذا التكرار دقيقة ترتب على الاول كونه مذموماً مخذولاً وذلك إشارة الى حال المشرك في الدنيا ورتب على الثاني أنه يلقي في جهنم ملوماً مذخوراً وأنها حاله في الآخرة وفي القعود هنالك واللقاء ههنا إشارة الى أن للإنسان في الدنيا صورة اختيار بخلاف الآخرة والله أعلم بمراده وقد

يداه وان كان الذي جرح عليه لسانه أو فرجه فكذلك قوله أزمانه طائر في عنقه واختلفت القراء في قراءة قوله ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا فقراء بعض أهل المدينة ومكة وهو نافع وابن كثير وعامة قراء العراق ونخرج بالنون له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا بفتح الباء من يلقاه وتخفيف القاف منه بمعنى ونخرج له نحن يوم القيامة رداعلى قوله أزمانه ونحن نخرج له يوم القيامة كتاب عمله منشورا وكان بعض قراء أهل الشام يوافق هؤلاء على قراءة قوله ونخرج ويخالفهم في قوله يلقاه فيقرؤه يلقاه بضم الياء وتشديد القاف بمعنى ونخرج له نحن يوم القيامة كتابا يلقاه ثم يرده الى ما لم يسم فاعله فيقول يلقي الانسان ذلك الكتاب منشورا وذكر عن مجاهد ما حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن جرير بن حازم عن حميد عن مجاهد أنه قرأها ونخرج له يوم القيامة كتابا قال يزيد يعني يخرج الطائر كتابا هكذا أحسبه قرأها بفتح الياء وهي قراءة الحسن البصري وابن محيصن وكأن من قرأ هذه القراءة وجه تأويل الكلام الى ويخرج له الطائر الذي أزمانه عنق الانسان يوم القيامة فيصير كتابا يقرؤه منشورا وقرأ ذلك بعض أهل المدينة ونخرج له بضم الياء على مذهب ما لم يسم فاعله وكأنه وجه معنى الكلام الى ويخرج له الطائر يوم القيامة كتابا يريد ويخرج الله ذلك الطائر قد صيره كتابا الا أنه نحاه نحو ما لم يسم فاعله * وأولى القراءات في ذلك بالصواب قراءة من قرأه ونخرج بالنون وضمها له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا بفتح الياء وتخفيف القاف لان الخبر جرى قبل ذلك عن الله تعالى أنه الذي أكرم خلقه ما أكرم من ذلك فالصواب أن يكون الذي يليه خيرا عنه أنه هو الذي يخرج له يوم القيامة وأن يكون بالنون كما كان الخبر الذي قبله بالنون وأما قوله يلقاه فان في اجماع الحجة من القراء على تصوير ما اخترنا من القراءة في ذلك وشذوذ ما خالفه الحجة الكافية لنا على تقارب معنى القراءتين أعني ضم الياء وفتحها في ذلك وتشديد القاف وتخفيفها فيه فاذا كان الصواب في القراءة هو ما اخترنا بالذي عليه دللنا فتأويل الكلام وكل انسان منكم يامعشر بني آدم أزمانه نحسه وسعده وشقاءه وسعادته بما سبق له في علمنا أنه صائر اليه وعامل من الخير والشر في عنقه فلا يجاوز في شيء من أعماله ما قضينا عليه أنه عامله وما كتبنا له أنه صائر اليه ونحن نخرج له اذا وافانا كتابا يصادفه منشورا بأعماله التي عملها في الدنيا وبطائر ما الذي كتبنا له وأزمانه يام في عنقه قد أحصى عليه ربه فيه كل ما سلف في الدنيا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا قال هو عمله الذي عمل أحصى عليه فأخرج له يوم القيامة ما كتب عليه من العمل يلقاه منشورا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا أي عمله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أزمانه طائر في عنقه قال عمله ونخرج له قال يخرج ذلك العمل كتابا يلقاه منشورا قال معمر وتلا الحسن عن اليمين وعن الشمال قعيد يا ابن آدم بسطت لك صحيفة وكل بك ملكان كريمان أحدهما عن يمينك والاخر عن يسارك فأما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك وأما الذي عن شمالك فيحفظ سيئاتك فاعمل ما شئت أقلل أو أكثر حتى انامت طويت صحيفة ففعلت في عنقه ما في قبرك حتى يخرج يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيبا قد عدل والله عليك من جعلك حسيبا

يفرق بين الذم واللوم فيقال الذم هو أن يذكر أن الفعل الذي قدم عليه قبيح منكروا اللوم هو أن يقال له لم فعلت نفسك مثل هذا الفعل وما الذي حمل عليه وما استغفرت من هذا العمل الا الحاق الضرر بنفسك ويفرق بين المخذول والمذخور بأن المخذول عبارة

عن الضعيف يقال تخاذلت أعضاؤه أي ضعفت والمدحور المطر ودواطر دعبارة عن الاستخفاف والاهانة ثم أنكر على المشركين القائلين بأن الملائكة بنات الله فقال (أفأصفاكم) أي أخصمكم (ربكم) على وجه الخلوص والصفاء (٤١) (بالبنين) الذين هم أفضل الأولاد واتخذن من

الملائكة أولاداً (أنا أناكم لتقولون قولاً عظيماً) باضافة الأولاد إلى من لا يصح له الولد لقدمه وتنزهه عن صفات الاجسام ثم بأنكم تفضلون عليه أنفسكم حيث تجعلون له ما تكرهون وهذا خلاف معقولكم وعادتكم فإن العبد لا يؤثر بالأجود والأصني والسادة بالأدون والاردا ثم يجعلكم الملائكة الذين هم أعلى خلق الله على الإطلاق أو التقييد على المذهين أخس الصنفين وهو الاناث في التأويل خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ليقطع تعلقه عن الكونين من بين الثقلين فقال لا تجعل مع الله الها آخر من الدنيا والآخرة ثم شرف أمته بتبعيته قائلاً وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وانما قال ربك لأنه أصل في التربية والامة تبع له فن حكم في الازل أنه لا يعبد غير الله لم يعبد غير الله وبالوالدين والوالد الروح والدة البدن والاحسان بهما أن يراقبهما في العبودية ليعبد الله كأنهم مابريانه اما يبلغن عندك يخاطب القلب ويوصيه بأن يواسي والد الروح عند كبره وهو بلوغه أعلى مراتب القرب وعجزه عند سطوات تجلي صفات الألوهية ويداري والدة البدن حينئذ فلا يستعملها عند العجز ولا تنهرهما عند الاستراحة وارقق بهما عند استعمالهما في العبودية ولا تتكبر عليهما فانك أخذت التربية منهما لأن القلب طفل تولد بازواج الروح والبدن وقد وجد التربية منهما صورة ومعنى إلى أن صار

نفسك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة طائره عمله ونخرج له بذلك العمل كتابا يلقاه منشورا وقد كان بعض أهل العربية يتأول قوله وكل انسان أزمان طائره في عنقه أي خطه من قولهم طار سهم فلان بكذا اذا خرج سهمه على نصيب من الانصاء وذلك وان كان قولاه وجه فان تأويل أهل التأويل على ما قد بينت وغير جائز أن يتجاوز في تأويل القرآن ما قالوه إلى غيره على أن ما قاله هذا القائل ان كان عنى بقوله خطه من العمل والشقاء والسعادة فلم يبعد معنى قوله من معنى قولهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾ يقول تعالى ذكره ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا فيقال له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً فترك ذكر قوله فنقول له اكتفاء بدلالة الكلام عليه وعنى بقوله اقرأ كتابك اقرأ كتاب عملك الذي عملته في الدنيا الذي كان كتابا يكتبانه وتخصيه عليك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً يقول حسيبك اليوم نفسك عليك حاسباً بحسب عليك أعمالك فيحصيها عليك لا يتغنى عليك شاهد غيرها ولا نطلب عليك محصيا سواها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً سيقراً يومئذ من لم يكن قارئاً في الدنيا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليه ولا ترز وازرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا﴾ يقول تعالى ذكره من استقام على طريق الحق فاتبعه وذلك دين الله الذي ابتهت به نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانما يهتدى لنفسه يقول فليس ينفع بلزومه الاستقامة وإيمانه بالله ورسوله غير نفسه ومن ضل يقول ومن جار عن قصد السبيل فأخذ على غير هدى وكفر بالله ومحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من عند الله من الحق فليس يضر بضلاله وجوره عن الهدى غير نفسه لأنه يوجب لها بذلك غضب الله وأليم عذابه وانما عنى بقوله فانما يضل عليها فانما يكسب انما ضلاله عليها الأعلى غيرها وقوله ولا ترز وازرة وزر أخرى يعنى تعالى ذكره ولا تحمل حاملة حل أخرى غيرهما من الآثام وقال وازرة وزر أخرى لان معناها ولا ترز نفس وازرة وزر نفس أخرى يقال منه وزرت كذا أزره وزرا والوزر هو الاثم يجمع أوزارا كما قال تعالى ولكننا حملنا أوزار من زينة القوم وكأن معنى الكلام ولا تأثم آثمة اثم أخرى ولكن على كل نفس انما هادون اثم غيرهما من الانفس كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا ترز وازرة وزر أخرى والله ما يحمل الله على عبد ذنب غيره ولا يؤاخذ الله بعمله وقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا يقول تعالى ذكره وما كنا مهلكي قوم الا بعد الا عذاب اليهم بالرسول واقامة الحجمة عليهم بالآيات التي تقطع عذرهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ان الله تبارك وتعالى ليس يعذب أحدا حتى يسبق اليه من الله خبراً ويأتيه من الله بينة وليس معذبا أحدا إلا بذنبه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن أبي هريرة قال اذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك وتعالى نسمة الذين ماتوا في الفترة والمعنوم والأصم والأبكم والشيوخ الذين جاء الاسلام وقد خرفوا ثم أرسل رسولا أن ادخلوا النار فيقولون كيف ولم يأتنا رسول وآيم الله لو دخلوا لكانت عليهم بردا وسلاما ثم يرسل اليهم فيطيعه من كان يريد أن يطيعه قبل قال أبو هريرة اقرؤا ان شئتم وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن همام عن أبي هريرة نحوه

قابلاً للتجلى والخلافة ربكم أعلم بما في نفوسكم من الاستعداد ان

(٦ - (ابن جرير) - خامس عشر)

تكونوا صالحين مستعدين للخلافة فانه كان للأولين الراجعين من أنانيته إلى هويته دون من كان مقبداً بنفسه غفورا سائرا بأناوار جماله ثم

أخبر عن آداب الخلافة قائلا: وإذا كان (٤٣) معه آلهة كما يقولون إذا لا يتفوقوا إلى ذي العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون

علاوا كبيرا تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم أنه كان حليما غفورا وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون اليك واذهم نحوي أذ يقول الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا أنظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلا فلا يستطيعون سبيلا وقالوا أننا كنا عظاما ورفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا قل كونوا حجارة أو حديدًا أو خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يعبدنا قل الذي فطركم أول مرة فيسبغون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبا يوم يدعوك فتستجيون بحمده وتظنون أن لبثتم إلا قليلا وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم وما أرسلناك عليهم وكيلا وربك أعلم بمن في السموات والأرض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود وزبورًا قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يعلكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته

القول في تأويل قوله تعالى (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا) اختلفت القراء في قراءة قوله أمرنا مترفيها فقرأت ذلك عامة قراء الحجاز والعراق أمرنا بقصر الآف وغير مدّها وتخفيف الميم وقصّها وإذا قرئ ذلك كذلك فإن الأغلب من تأويله أمرنا مترفيها بالطاعة ففسقوا فيها بعصيتهم الله وخلافهم أمره كذلك تأوله كثير من قراء كذلك ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس أمرنا مترفيها قال بطاعة الله فعصوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا شريك عن سلمة أو غيره عن سعيد بن جبير قال أمرنا بالطاعة فعصوا وقد يحتمل أيضا إذا قرئ كذلك أن يكون معناه جعلناهم أمراء ففسقوا فيها لأن العرب تقول هو أمير غير ما مور وقد كان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول قد يتوجه معناه إذا قرئ كذلك إلى معنى أكثرنا مترفيها ويحتاج لتصحیح هذا الخبر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال خير المال مهرة مأمورة أو سكة مأبورة ويقول إن معنى قوله مأمورة كثيرة النسل وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من الكوفيين يفكر ذلك من قبله ولا يجيز أمرنا بمعنى أكثرنا إلا بما لا ألف من أمرنا ويقول في قوله مهرة مأمورة أنما قيل ذلك على الاتباع لمجيء مأبورة بعدها كما قيل أرجعن مأزورات غير مأجورات فهم مأزورات لهمز مأجورات وهي من وزرت إتباعا لبعض الكلام بعضا وقرأ ذلك أبو عثمان أمرنا بتشديد الميم بمعنى الأمانة حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن عوف عن أبي عثمان النهدي أنه قرأ أمرنا مشددا من الأمانة وقد تأول هذا الكلام على هذا التأويل جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن داود قال قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أمرنا مترفيها يقول سلطانا شرارها فعصوا فيها فإذا فعلوا ذلك أهلكهم بالعذاب وهو قوله وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال سمعت الكسائي يحدث عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس أنه قرأها أمرنا وقال سلطانا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي حفص عن الربيع عن أبي العالية قال أمرنا من أمنا بمعنى أكثرنا ففسقها وقد وجه تأويل هذا الحرف إلى هذا التأويل جماعة من أهل التأويل الآن الذين حدثونا لم يميزوا لنا اختلاف القراءات في ذلك وكيف قرأ ذلك المتأولون إلا القليل منهم ذكر من تأول ذلك كذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها يقول أكثرنا عددهم حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة قوله أمرنا مترفيها قال أكثرناهم حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله أمرنا مترفيها قال أكثرناهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان

ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا عموالنا قسرة فظلموا بها وما نرسل

لايات الانخويفا. واذ قلنا ان ربك احاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا قبضة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم
 يا يزيدهم الاطعينا كبيرا) القراآت ليد كروا من الذكرو كذلك في (٤٣) الفرقان حرة وعلى وخلف الآخرون بتشديد الدال

والكاف من التذكرك كما يقولون على
 الغيبة ابن كثير وحفص عما تقولون
 على الخطاب حرة وعلى وخلف
 تسج بقاء التانيث أبو عمرو وسهل
 ويعقوب وحرة وعلى وخلف
 وعاصم غير أبي بكر وجاد والمفضل
 والحراز عن هيرة الآخرون على
 التذكير أنا أننا القول فيه كما مر
 في الرعد وكذلك في آخر هذه
 السورة وفي سورة قدا فمح وفي سورة
 السجدة الوقوف ليدكروا ط
 نفورا ه سبلا ه كبيرا ه
 فيهن ط تسبيحهم ط غفورا
 ه مستورا ه لا للعطف وفرا
 ط نفورا ط ه مسحورا ه
 سبلا ه جديدا ه حديدا ه
 لا صدوركم ج للفاء مع أن السين
 للاستئناف يعيدنا ط أول مرة
 ج لما قلنا متي هو ط قريبا ه
 قليلا ه أحسن ط بينهم ط
 مينا ه أعلم بكم ه يعذبكم ط
 وكسلا ط والارض ط زبورا
 ه تحويلا ه عذابه ط محذورا
 ه شديدا ط ه مسطورا ه
 الاولون ط لان الواو للاستئناف

قطلموا بها ط تخويفا ه بالناس
 ط في القرآن ط الكل لما مر
 ونخوفهم لا لصحة عطف المستقبل
 على المستقبل كبيرا ه التفسير
 لما بين أنواع الحكم ومكارم الاخلاق
 ذكر غاية مطلوبة الانسان
 وجهوليته فقال (ولقد صرفنا)
 أي بينا أجسن بيان لان من
 حاول بيان شيء فانه يصرف كلامه
 من نوع الى نوع ومن مثال الى
 مثال حتى ينتهي به الى ما هو مراده

بالسمعت الضحالك يقول في قوله أمرنا مترفيا يقول أكثرنا مترفيا أي كبراءها حدثنا بشر
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيا ففسقوا
 فيها فحق عليها القول يقول أكثرنا مترفيا أي جبارتها ففسقوا فيها ففسقوا ففسقوا ففسقوا
 ندميرا وكان يقال اذا اراد الله بقوم صلاحا بعث عليهم مصلحا واذا اراد بهم فسادا بعث عليهم
 مفسدا واذا اراد أن يهلكها أكثرنا مترفيا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور
 عن معمر عن قتادة أمرنا مترفيا قال أكثرنا مترفيا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور
 عن معمر عن الزهري قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على زينب وهو يقول لا اله الا الله
 ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وحلق بين ابهامه
 والتي تليها قالت يا رسول الله أنه لك وفينا الصالحون قال نعم اذا كنا نلجث حدثني يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيا ففسقوا فيها
 قال ذكر بعض أهل العلم أن أمرنا أكثرنا قال والعرب تقول للشيء الكثير أمر لكثرة فاما اذا
 وصف القوم بأنهم كثروا فانه يقال أمر بنو فلان وأمر القوم يأمررون أمرنا وذلك اذا كثروا وعظم
 أمرهم كما قال لبيد

ان يغبطوا يهبطوا وان أمروا * يوما يصيروا للقل والنقد

الأمر المصدر والاسم الأمر كما قال الله جل ثناؤه لقد جئت شيئا مرمورا قال عظيمنا وحكي في مثل شر
 مرأي كثير * وأولى القراآت في ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه أمرنا مترفيا بقصر
 لالف من أمرنا وتخفيف الميم منها لاجتماع الحجة من القراء على تصويها دون غيرها واذا كان
 لك هو الاولى بالصواب بالقراءة فأولى التأويلات به تأويل من تأوله أمرنا أهلها بالطاعة فعصوا
 ففسقوا فيها فحق عليهم القول لان الأغلب من معنى أمرنا الأمر الذي هو خلاف النهي دون
 سيره وتوجيه معاني كلام الله جل ثناؤه الى الأشهر الأعراف من معانيه أولى ما وجد اليه سبيل
 من غيره ومعنى قوله ففسقوا فيها ففسقوا أمرنا الله فيها وخرجا عن طاعته فحق عليها القول يقول
 وجب عليها بمعصيتهم الله وفسقوا فيها وعبد الله الذي أوعدهم كفره وخالف رسله من الهلاك
 عدا الاعذار والانذار بالرسول والجحج فدمرنا هاتدميرا يقول فخر بنا هاتدميرا عند ذلك تخربنا وأهلكنا
 بن كان فيها من أهلها اهلا كما قال الفرزدق

وكان لهم كبر ثم عدلنا * وعاظهم اقد مرهم دمارا

في القول في تأويل قوله تعالى (وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده
 خيرا بصيرا) وهذا وعيد من الله تعالى ذكره مكذبي رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من مشركي
 نريش وتهديد لهم بالعقاب واعلام منه لهم أنهم ان لم ينتهوا عما هم عليه مقيمون من تكذيبهم
 رسوله عليه السلام أنه محل بهم مخطه ومنزل بهم من عقابه ما أنزل بمن قبلهم من الأمم الذين
 سلكوا في الكفر بالله وتكذيب رسله سبيلهم يقول الله تعالى ذكره وقد أهلكنا أيها
 لقوم من قبلكم من بعد نوح الى زمانكم قرونا كثيرة كانوا من جحود آيات الله والكفر به وتكذيب
 رسله على مثل الذي أتم عليه ولستم يا كرم على الله تعالى منهم لأنه لا مناسبة بين أحدوين الله
 جل ثناؤه فيعذب قوما بما لا يعذب به آخرين أو يعفون عن ذنوب ناس فيعاقب عليها آخرين

بن الايضاح ومفعول التصريف متروك أي أوقعنا التصريف (في هذا القرآن) أو محذوف العلم به والمراد صرفنا فيه ضروبا (من كل مثل)
 أراد بهذا القرآن بطلان اضافتهم البنات الى الله لانه مما كرر ذكره والمقصود ولقد صرفنا القول في هذا المعنى وقيل لفظة في زائدة كقوله

وأصلح لي في ذريتي قال الجبائي في قوله (ليد كروا) دلالة على أنه أراد منهم فهمها والاعتماد بها والمراد بالذ كرهنا فممن قرأ مخفها هو التذ كر والتأمل لا الذ كر الذي هو تقيض النسيان وقالت (٤٤) الأشاعرة قوله (وما يزيدهم انقورا) دلت على عكس ذلك لان الحليم اذا

أراد تحصيل أمر من الأمور وعلم أن الفعل الفلاني يصير سببا لعسره وتعذره والنفرة عنه يقبح منه الأمر بذلك الفعل ولما أخبر أن هذا التصريف يزيدهم نقورا علمنا أنه ما أراد الايمان منهم عن سفيان الثوري أنه كان اذا قرأها قال زادني لك خضوعا ما زاد أعداءك نقورا ثم دل على التوحيد الذي أمر به في قوله ولا تجعل مع الله الها آخر فقال (قل لو كان معه آلهة كما يقولون) أي كما يقول المشركون من اثبات آلهة من دونه أو كما تقولون أيها المشركون وفي قوله (اذا) دلالة على أن ما بعدها وهو (لا بتغوا) جواب عن مقالة المشركين وخراء الو قاله في الكشف قلت ولعل اذا ههنا ظرف لما دل عليه لا بتغوا أي لطلبوا إذ ذاك إلى ذي العرش سبيلا بالمغالبة كما يفعل الملوك بعضهم ببعض ومثله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ويسمى في عرف المتكلمين دليل التمانع وسيجيء بحشه في سورة الانبياء ان شاء الله العزيز وقيل معنى الآية لو كانت هذه الاصنام كما تقولون من أنها تقر بكم إلى الله زلفى لطلبت لأنفسها المراتب العالية والدرجات الرفيعة فلما لم تقدر أن تتخذ لأنفسها سبيلا إلى الله فكيف يعقل أن تهديكم إلى الله ثم ترزقه نفسه عن أقوالهم فقال (سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) فوضع السلائي وهو العلق موضع التشعب وهو التعالى كقوله أنبتكم من الأرض نباتا ثم وصف

يقول جل ثناؤه فأتيناوا إلى طاعة الله بكم فقد بعثنا اليكم رسولا ينهكم على حجبنا عليكم ويوقظكم من غفلتكم ولم تكن لتعذب قوما حتى نبعث اليهم رسولا منهم اللهم على حجج الله وأنتم على فسوقكم مقيمون وكفى بربك يا محمد بذنوب عباده خيرا يقول وحسبك يا محمد بالله خارا بذنوب خلقه عالما فانه لا يخفى عليه شيء من أفعال مشركي قومه هؤلاء ولا أفعال غيرهم من خلقه هو بجميع ذلك عالم خابر بصير يقول يبصر ذلك كله فلا يغيب عنه شيء ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر وقد اختلف في مبلغ مدة القرن فحدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا حماد بن سلمة عن أبي محمد بن عبد الله بن أبي أوفى قال القرن عشرون ومائة سنة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول قرن كان وأخرهم يزيد بن معاوية * وقال آخرون بل هو مائة سنة ذكر من قال ذلك حدثنا حسان بن محمد بن عبد الرحمن الحنصلي أبو الصلت الطائي قال ثنا سلامة بن حواس عن محمد بن القاسم عن عبد الله بن بسر المازني قال وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على رأسه وقال سيعيش هذا الغلام قرنا قلت كم القرن قال مائة سنة حدثنا حسان بن محمد قال ثنا سلامة بن حواس عن محمد بن القاسم قال ما زلنا نعدله حتى تمت مائة سنة ثم مات قال أبو الصلت أخبرني سلامة أن محمد بن القاسم هذا كان ختن عبد الله ابن بسر * وقال آخرون في ذلك بما حدثنا اسمعيل بن موسى الفزاري قال أخبرنا عمر بن شاكر عن ابن سيرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القرن أربعون سنة وقوله وكفى بربك أدخلت الباء في قوله بربك وهو في محل رفع لان معنى الكلام وكفالك بربك وحسبك بربك بذنوب عباده خيرا دلالة على المدح وكذلك تفعل العرب في كل كلام كان بمعنى المدح أو الذم تدخل في الاسم الباء والاسم المدخلة عليه الباء في موضع رفع لتدل بدخولها على المدح أو الذم كقولهم أكرم به رجلا وناهيك به رجلا وجاد بشوبك ثوبا وطاب بطعامكم طعاما وما أشبه ذلك من الكلام ولو أسقطت الباء مما دخلت فيه من هنما لاسماء رفعت لانها في محل رفع كما قال الشاعر

وبخبرني عن غائب المرء هديه * كفى الهدى عما غيب المرء مخبرا

فأما اذا لم يكن في الكلام مدح أو ذم فلا يدخلون في الاسم الباء لا يجوز أن يقال قام بأخيك وأنت تريد قام أخوك الآن تريد قام رجل آخر به وذلك معنى غير المعنى الاول في القول في تأويل قوله تعالى (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا) يقول تعالى ذكره من كان طلبه الدنيا العاجلة ولها يعمل ويسعى واياها يقتنى لا يوفى بمعاد ولا يرجو ثوابا ولا عقابا من ربه على عمله عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد يقول يعجل الله في الدنيا ما يشاء من بسط الدنيا عليه أو تقثيرها لمن أراد الله أن يفعل ذلك به أو اهلا كه بما يشاء من عقوباته ثم جعلنا له جهنم يصلاها يقول ثم أصليناها عند مقدمه علينا في الآخرة جهنم مذموما على قلة شكره ايانا أو سوء صنيعه فيما سلف من أيادينا عنده في الدنيا مدحورا يقول مبعدا مقصي في النار * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد يقول من كانت الدنيا همه وسدمه وطلبته ونيته عمل الله له فيها ما يشاء ثم اضطرها إلى جهنم قال ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا مذموما في نعمة الله مدحورا في نقمة الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو طيبة شيخ من أهل المصيصة أنه سمع أبا إسحق الفزاري يقول عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد قال لمن

العلو بالكبر مبالغة في التزاوة وتنبيه على أن بين الواجب لذاته والممكن لذاته وبين الغنى المطلق والفقر المطلق نريد مباينة لا تعقل الزيادة عليها ثم بين غاية ملكه ونهاية عظمته بقوله (تسبح له) الآية قالت العقلاء تسبح الحي المكلف يكون تارة باللسان بأن

يقول سبحانه الله وأخرى بذلالة أحواله على وجود الصانع الحكيم وتسبيح غيره لا يكون الا من القليل الثاني وقد تقرر في أصول الفقه أن اللفظ المشترك لا يحمل على معنيين معا في حالة واحدة فتعين حمل التسبيح (٤٥) ههنا على المعنى الثاني ليشمل الكل هذا ما عليه

المحققون وأورد عليه أنه لو كان المراد

بالتسبيح ما ذكرتم لم يقل ولكن

لا تفقهون تسبيحهم لان التسبيح

بهذا الوجه مفقود معلوم وأجيب

بأن دلالة كل شيء على وجود الصانع

معلومة على الاجمال دون التفصيل

لانك اذا أخذت تفاحة واحدة

فلا شك أنها مركبة من أجزاء

لا تتجزأ ولكن عند تلك الأجزاء

وصفة كل منها من الطبع والطعم

واللون والخيز والجهة وغيرها لا يعلمها

الا الله وأيضاً الخطاب للمشركين

وانهم وان كانوا مقرين بالخالق الا

أنهم لما أثبتوا له شريكاً أو نكروا

قدرته على البعث والاعادة ولم ينظروا

في المعجزات الدالة على نبوة محمد صلى

الله عليه وسلم فكأنهم لم يفقهوا

التسبيح اذ لم يتوسلوا به الى نتيجة

النظر الصحيح ولهذا ختم الآية

بقوله (انه كان حليماً غفوراً) حين

لا يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم

وسوء نظركم وزعم بعض الظاهريين

أن ما سوى الحي المكلف يسبح

الله باللسان أيضاً كل بلغته ولسانه

الذي لا نعرفه نحن ولا نفقهه وزعم

أيضاً أن الحيوان اذا ذبح لا يسبح

وكذا غصن الشجرة اذا كسرت فأورد

عليه أن كونه جماد لا يمنع من كونه

مسبحاً فكيف صار ذبح الحيوان

مانعاً له عن التسبيح وكذا كسر

الغصن ويمكن أن يجاب بأن تسبيح

كل شيء لعله يختص بتركيبه الذي

خلق عليه فانا أبطل ذلك التركيب

وفك ذلك النظم لم يبق مسبحاً مطلقاً

ولا على ذلك النحو واعترض عليه

أيضاً أنه اذا جاز في الجمادات أن تكون عالمة بذات الله سبحانه وبصفاته مسجدة له مع أنها ليست بأحياء انستد علينا باب العلم بكونه تعالى حياً

انستدل بكونه عالماً قادراً على كونه حياً ويمكن أن يجاب بأن استدلال على حياته تعالى بالأذن الشرعي ولو سلم أن العلم يستلزم الحياة عقلاً فقد

زيد هلكته حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من ذموا ما يقول ملوماً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من كان يريد العاجلة عجلناه فيها ما نشاء لمن نريد قال العاجلة الدنيا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً) يقول تعالى ذكره من أراد الآخرة وابتها طلب ولها عمل عملها الذي هو طاعة الله وما يرضيه عنه وأضاف السعي الى الهاء والالف وهي كتابة عن الآخرة فقال وسعى للآخرة وسعى الآخرة ومعناه وعمل لها عملها المعرفة السامعين بمعنى ذلك وأن معناه وسعى لها سعيها وهو مؤمن يقول هو مؤمن مصدق بنو الله وعظيم جزائه على سعيه لها غير مكذب به تكذيب من أراد العاجلة يقول الله جل ثناؤه فأولئك يعني فن فعل ذلك كان سعيهم يعني عملهم بطاعة الله مشكوراً وشكر الله إياهم على سعيهم ذلك حسن جزائه لهم على أعمالهم الصالحة وتجاوز لهم عن سيئها برحمته كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً شكر الله لهم حسناتهم وتجاوز عن سيئاتهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (كلا عذوهؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً) يقول تعالى ذكره عذ ربك يا محمد كلا الفريقين من يريد العاجلة ويريد الآخرة الساعي لها سعيها وهو مؤمن في هذه الدنيا من عطاءه فيرزقهما جميعاً من رزقه الى بلوغهما الأمد واستيفائهما الأجل ما كتب لهما ثم يختلف بهما الأحوال بعد الممات وتفرق بهما بعد الورود المصادف ففرق مريد العاجلة الى جهنم مصدرهم وفرق مريد الآخرة الى الجنة ما بهم وما كان عطاء ربك محظوراً يقول وما كان عطاء ربك الذي يؤتيه من يشاء من خلقه في الدنيا ممنوعاً عن بسطه عليه لا يقدر أحد من خلقه منعه من ذلك وقد آتاه الله إياه * وبخو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كلا عذ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً أي منقوصاً وان الله عز وجل قسم الدنيا بين البر والفاجر والآخرة خصوصاً عند ربك للثقلين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما كان عطاء ربك محظوراً قال منقوصاً حدثنا محمد بن عبد الله الخري قال ثنا عبد الرحمن ابن مهدي قال ثنا سهل بن أبي الصلت السراج قال سمعت الحسن يقول كلا عذ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك قال كلا نعطي من الدنيا البر والفاجر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس من كان يريد العاجلة عجلناه فيها ما نشاء الآية ومن أراد الآخرة ثم قال كلا عذ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك قال ابن عباس فيرزق من أراد الدنيا ويرزق من أراد الآخرة قال ابن جريج وما كان عطاء ربك محظوراً قال ممنوعاً حدثنا بشر قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كلا عذ هؤلاء وهؤلاء أهل الدنيا وأهل الآخرة من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً قال ممنوعاً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كلا عذ هؤلاء وهؤلاء أهل الدنيا وأهل الآخرة من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً من بر ولا فاجر قال والمحظور المنوع وقرأنا كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (انظر

أيضاً أنه اذا جاز في الجمادات أن تكون عالمة بذات الله سبحانه وبصفاته مسجدة له مع أنها ليست بأحياء انستد علينا باب العلم بكونه تعالى حياً انستدل بكونه عالماً قادراً على كونه حياً ويمكن أن يجاب بأن استدلال على حياته تعالى بالأذن الشرعي ولو سلم أن العلم يستلزم الحياة عقلاً فقد

قبل ان لكل موجود حياة تليق به ولمافرغ من الالهيات شرع في النبوات فقال (واذا قرأت القرآن) قيل نزلت في قوم كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن عليهم روى (٤٦) أنه كان كلما قرأ القرآن قام عن عيسته وعن يساره أحزاب من ولد قصى يصفقون

ويصفرون ويخلطون عليه بالاشعار وعن أسماء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا ومعه أبو بكر اذا قبلت امرأة أبي لهب ومعهما حجر فهرز يد الرسول صلى الله عليه وسلم وهي تقول مذمما أتينا * ودينه قلينا * وأمره عصينا فقال أبو بكر يا رسول الله ان معها حجرا أخشى عليك فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآيات فجاءت ومارأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت ان قريشا قد علمت أني ابنة سيدها وان صاحبك هجاني فقال أبو بكر لا ورب هذه الكعبة ما هجالك وعن ابن عباس أن أبا سفيان والنضر بن الحرث وأبا جهل وغيرهم كانوا يجالسون الرسول صلى الله عليه وسلم ويسمعون حديثه فقال النضر يوما ما أدري ما يقول محمد غير أني أرى شفقه تتحركان بشئ وقال أبو سفيان اني أرى بعض ما يقوله حقا وقال أبو جهل هو مجنون وقال أبو لهب كاهن وقال حويطب بن عبد العزى هو شاعر فزلت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد تلاوة القرآن تلا قبلها ثلاث آيات وهن في سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وفي النحل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وفي حم الجانية أفرأيت من اتخذ الله هواء وكان الله تعالى يججبه يركات هذه الآيات عن عيون المشركين وذلك قوله جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا أي ذا ستر وقدياء

كيف فضلنا بعضهم على بعض والآخره كبر درجات وأكبر تفضيلا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد بعين قلبك الى هذين الفريقين الذين هم أحدهما الدار العاجلة واياهما يطلب ولها يعمل والاخر الذي يريد الدار الآخرة ولها يسعى موقنا بثواب الله على سعيه كيف فضلنا أحدا الفريقين على الآخر بأن بصرنا هذين وهديناهم للسبيل التي هي أقوم وبصرنا الذي هو أهدي وأرشد وخذلنا هذا الآخر فأضلناه عن طريق الحق وأغشيناه بصره عن سبيل الرشد والآخره كبر درجات يقول وفريق يريد الآخرة كبر في الدار الآخرة درجات بعضهم على بعض لتفاوت منازلهم بأعمالهم في الجنة وأكبر تفضيلا بتفضيل الله بعضهم على بعض من هؤلاء الفريقين الاخرين في الدنيا فيما بسطنا لهم فيها * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض أي في الدنيا والآخرة كبر درجات وأكبر تفضيلا وان المؤمنين في الجنة منازل وان لهم فضائل بأعمالهم وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان بين أعلى أهل الجنة وأسفلهم درجة كالنجم يرى في مشارق الارض ومغاربها في القول في تأويل قوله تعالى (لا تجعل مع الله الها آخر فتقدم موما خذو لا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تجعل يا محمد مع الله شريكا في ألوهته وعبادته ولكن أخلص له العبادة وأفرد له الألوهة فإنه لا اله غيره فانك ان تجعل معه الها غيره وتقدم معه سواء تقدم موما يقول تصير موما على ما صنعت من شكر الله على ما أنعم به عليك من نعمه وتصيرك الشكر لغير من أولئك المعروف وفي اشراكك في الحمد من لم يشركه في النعمة عليك غيره مخذولا قد أسلمك ربك لمن يغال سوا واذنا أسلمك ربك الذي هو ناصر أوليائه لم يكن لك من دونه ولي ينصرك ويدفع عنك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تجعل مع الله الها آخر فتقدم موما خذو لا يقول مدموما في نعمة الله وهذا الكلام وان كان خرج على وجه الخطاب لنبي الله صلى الله عليه وسلم فهو معنى به جميع من لزمه التكليف من عباد الله جل وعز في القول في تأويل قوله تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما) يعني بذلك تعالى ذكره حكم ربك يا محمد بأمره اياكم ألا تعبدوا الا الله فإنه لا ينبغي أن يعبد غيره وقد اختلفت ألفاظ أهل التأويل في تأويل قوله وقضى ربك وان كان معنى جميعهم في ذلك واحدا ذكر ما قالوا في ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه يقول أمر حدثنا ابن جريد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا زكريا بن سلام قال جاء رجل الى الحسن فقال انه طلق امرأته ثلاثا فقال انك عصيت ربك وبانت منك امرأتك فقال الرجل قضى الله ذلك على قال الحسن وكان فصيحاً ما قضى الله أي ما أمر الله وقرأ هذه الآية وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه فقال الناس تكلم الحسن في القدر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه أي أمر ربك في ألا تعبدوا الا اياه فهذا قضاء الله العاجل وكان يقال في بعض الحكم من أرضي والديه أرضي خالقه ومن أسخط والديه فقد أسخط ربه حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ميمر عن قتادة

مفعول بمعنى ذا كذا كما جاء فاعل على ذلك كثيرا نحو لابن وتامر من ذلك قوله رجل مرطوب أي ذور طوبة ومكان مهول وقضى وذهول وسيل مفعول ذوا فاعل وجوز الاخفش مجيء مفعول بمعنى فاعل مثل مشوم وميمون وقيل انه حجاب يخلق الله في عيونهم بحيث يمنعهم

الحجاب عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم وذلك الحجاب شيء لا يراه أحد فهو مستور وعلى هذا يصح قول الشاعر أنه يجوز أن تكون الحاسة سليمة والمرئي حاضرا والرؤية غير حاصلة لاجل أنه تعالى يخلق في العيون شيئا (٤٧) يمنعهم عن الرؤية ويحتمل أن يراد حجاب من دونه

حجاب أو حجب فهو مستور بغيره أو حجاب يستتر أن يبصر فكيف يبصر المحتجب به والقول الثاني في الآية أن المراد بالحجاب الطبع والختم فاستدلوا الشاعر به وبقوله وجعلنا على قلوبهم الآية على صحة مذهبهم في خلق الكفر والايمان كما في سورة الانعام في قوله ومنهم من يستمع اليك وجعلنا وأجاب الجاني بأن المراد أنهم يطلبون موضعه باليالي ليقولوه ويستدلون عليه باستماع قراءته فأمنه الله من شرهم بأن جعل في قلوبهم ما شغلهم عن فهم القرآن وفي آذانهم ما منعه عن سماع صوته قال الكعبي أراد به التخلية والتخلان كالسيد اذا لم يراقب حال عبده فسأت أخلاق العبد يقول أنا ألقيتك في هذه الحالة بسبب أني خلعتك ورأيك وقال جارا لله هذه حكاية لما كانوا يقولونه من قولهم قلوبنا غلف وفي آذاننا وقر من بيننا وبينك حجاب ومن قبائح أهل الشر أنهم كانوا يحبون أن تذكر آلهتهم كلما ذكر الله فإذا سمعوا ذكر الله دون ذكر آلهتهم نفروا وانهمزوا عن المجلس فلذلك قال تعالى (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده) وهو مصدر مستمد من الحال والتقدير يحذف وحده مثل وأرسلها العراء (ولو أعلی أديارهم نفورا) مصدر من غير لفظ التولية أو جمع نافر كقاعده وقعود فأوعدهم الله على ذلك بقوله (نحن أعلم بما يستمعون به) من الهزء بك وبالقرآن قال جارا لله به في موضع الحال كما تقول يستمعون

وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه قال أمر ألا تعبدوا الاياه وفي حرف ابن مسعود ووصى ربك ألا تعبدوا الاياه حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى قال ثنا نصير بن أبي الاشعث قال ثنا ابن حبيب بن أبي ثابت عن أبيه قال أعطاني ابن عباس مصحفا قال هذا على قراءة أبي بن كعب قال أبو كريب قال يحيى رأيت المصحف عند نصير فيه ووصى ربك يعني وقضى ربك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه قال وأوصى ربك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه قال أمر ألا تعبدوا الاياه حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن الضحاك بن مزاحم أنه قرأها ووصى ربك وقال انهم ألقوا الواو بالصاد فصارت قافا وقوله وبالوالدين احسانا يقول وأمركم بالوالدين احسانا أن تحسنوا اليهما وتبروهما ومعنى الكلام وأمركم أن تحسنوا الى الوالدين فلما حذف أن تعلق القضاء بالاحسان كما يقال في الكلام أمرك به خيرا وأوصيك به خيرا بمعنى أمرك أن تفعل به خيرا ثم تحذف أن في تعلق الامر والوصية بالخير كما قال الشاعر

عجبت من دهما اذا تشكونا * ومن أبي دهما اذا يوصينا * خيرا بها كأننا جافونا

فأعمل يوصينا في الخير واختلفت القراء في قراءة قوله اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فقرا ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض قراء الكوفيين اما يبلغن على التوحيد على توجيه ذلك الى أحدهما لان أحدهما واحد فوحدوا يبلغن لتوحيده وجعلوا قوله أو كلاهما معطوفا على الواحد وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين اما يبلغن على التثنية وكسر النون وتشديد هاو والواقد ذكر الوالدان قبل وقوله يبلغن خبر عنهما بعد ما قدم أسماءهما قالوا والفعل اذا جاء بعد الاسم كان الكلام أن يكون فيه دليل على أنه خبر عن اثنين أو جماعة قالوا والدليل على أنه خبر عن اثنين في الفعل المستقبل الالف والنون قالوا وقوله أحدهما أو كلاهما كلام مستأنف كما قيل فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم وكقوله وأسروا النجوى ثم ابتدأ فقال الذين ظلموا * وأولى القراءتين بالصواب عندي في ذلك قراءة من قرأها اما يبلغن على التوحيد على أنه خبر عن أحدهما لان الخبر عن الامر بالاحسان في الوالدين قد تنهاى عند قوله وبالوالدين احسانا ثم ابتدأ قوله اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما وقوله فلا تقل لهما أف يقول فلا توقف من شيء تراه من أحدهما أو منهما مما يتأذى به الناس ولكن اصبر على ذلك منهما واحتسب الأجر في صبرك عليه منهما كما صبر عليك في صغرك * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن حبيب قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد في قوله فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما قال ان بلغا عندك من الكبر ما يبولان ويخرآن فلا تقل لهما أف تقدرهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد اما يبلغن عندك الكبر فلا تقل لهما أف حين ترى الأذى وتغيظ عنهما الخلاء والبول كما كانا يغيظانه عنك صغيرا ولا تؤذهما وقد اختلف أهل المعرفة بكلام العرب في معنى أف فقال بعضهم معناه كل ما غلظ من الكلام وقع وقال آخرون الأف وسبح الاطفار والتف كل ما رفعت بيدك من الارض من شيء حقير والعرب في أف لغات سترفعها بالتثوين وغير التثوين وخفضها كذلك

بالهزء أي مصاحبين الهزء وهارئين و(اذ يستمعون) نصب بادل عليه أعلم أي أعلم وقت استماعهم بما به يستمعون (واذ هم نجوى) أي يتناجون به اذ هم ذوو نجوى (اذ يقول الطالمون) اذ يدل من اذهم (ان تتبعون) أي على تقدير الاتباع لانهم لم يتبعوا رسول الله (الارجال مسكورا) سحر

فأخذوا عقله وزال عن حد الاعتدال وقيل المسحور الذي أفسد من قولهم طعام مسحور إذا أفسد عمله وأرض مسحورة أصابها من المطر أكثر مما ينبغي فأفسدها وقال مجاهد مسحور (٤٨) مخدوع لأن السحر حيلة وخديعة زعموا أن محمد أتبعه من بعض الناس وأولئك الناس

كانوا يخدعون به هذه الحكايات أو زعموا أن الشيطان يخدعه فيتمثل له بصورة الملك وقال أبو عبيدة يريد بشرا إذا سحر وهو الرثة قال ابن قتيبة لا أدري ما حمله على هذا التفسير المستنكر مع أن السلف فسروا بالوجوه الواضحة (انظر كيف ضربوا الأمثال) شبه كل منهم بشي آخر فقالوا أنه كاهن وشاعر وساحر ومعلم ومجنون (فضلا) في جميع ذلك عن طريق الحق (فلا يستطيعون سبيلا) إلى الهدى والبيان ضلال من تحير في التيه الذي لا منار به وحين فرغ من شبهات القوم في النبوات حكى شبهتهم في أمر المعاد وأيضا لما ذكر أن القوم وصفوه بأنه مسحور فاسد العقل ذكر ما كان في زعمهم دالا على اختلاط العقل وهو دعوى الإنسان أنه يصير حيا بعد أن كان عظاما ورفاتا والرفات الأجزاء المفتتة من كل شيء ينكسر وهو اسم كالرضاض والفتات ويقال منه رقت عظام الجزور رفاتا إذا كسرها وتقرير الشبهة أن الإنسان إذا مات جفت أعضاؤه وتناثرت وتفرقت في جوانب العالم واختلطت بسائطها بأمثالها من العناصر فكيف يعقل بعد ذلك اجتماعها بأعيانها ثم عود الحياة إلى ذلك المجموع فأجاب الله تعالى عن شبهتهم بأن إعادة بدن الميت إلى حالة الحياة أمر ممكن ولو فرضتم أن بدنه قد صار أبعد شيء من الحياة ورطوبة الحي وعضاضته ومن جنس ماركب منه البشر كالجمرة أو الحديد فهو كقول

ونصها فن خفض ذلك بالتون وهي قراءة عامة أهل المدينة شبهها بالأصوات التي لا معنى لها كقولهم في حكاية الصوت غاق غاق نخفضوا القاف ونونوها وكان حكمها السكون فانه لا شيء يعربها من أجل مجيئها بعد حرف ساكن وهو الالف فكرهوا أن يجمعوا بين ساكنين فحركوا إلى أقرب الحركات من السكون وذلك الكسر لأن المجزوم إذا حرك فأنما يحرك إلى الكسر وأما الذين خفضوا ذلك بغير تنوين وهي قراءة عامة قراء الكوفيين والبصريين فانهم قالوا انما يدخلون التنوين فيما جاء من الأصوات ناقصا كالذي يأتي على حرفين مثل مه وصه ويخ فيتم بالتنوين لنقصانه عن أبنية الأسماء قالوا وأف تام لا حاجة بنا إلى تنمته بغيره لانه قد جاء على ثلاثة أحرف قالوا وانما كسرنا الفاء الثانية لئلا يجمع بين ساكنين وأما من ضم ونون فانه قال هو اسم كسائر الأسماء التي تعرب وليس بصوت وعدل به عن الأصوات وأما من ضم ذلك بغير تنوين فانه قال ليس هو باسم متمكن فيعرب بأعراب الأسماء المتمكنة وقالوا نضمه كما نضم قوله الله الأمر من قبل ومن بعد وكما نضم الاسم في النداء المفرد فتقول يازيد ومن نصبه بغير تنوين وهو قراءة بعض المكين وأهل الشام فانه شبهه بقولهم مديا هذا ورد من نصب بالتنوين فانه أعمل الفعل فيه وجعله اسما صحيحا فيقول ما قلت له أفا ولا تفا وكان بعض نحوي البصرة يقول قرئت أف وأقالغة جعلوها مثل نعتها وقرأ بعضهم أف وذلك أن بعض العرب يقول أف الك على الحكاية أي لا تقل لهما هذا القول قال والرفع قبيح لانه لم يجئ بعده بلام والذين قالوا أف فكسروا كثير وهو أجود وكسر بعضهم ونون وقال بعضهم أف كانه أضاف هذا القول إلى نفسه فقال أف هذا لك والمكسور من هذا متون وغير متون على أنه اسم غير متمكن نحو أمس وما أشبهه والمفتوح بغير تنوين كذلك وقال بعض أهل العربية كل هذه الحركات الست تدخل في أف حكاية تشبه بالاسم مرة وبالصوت أخرى قالوا أكثر ما تنكسر الأصوات بالتنوين إذا كانت على حرفين مثل صه ومه ويخ وإذا كانت على ثلاثة أحرف شبهت بالأدوات أف مثل ليت ومدو أف مثل مدي شبه بالأدوات (١) وإذا قال أف مثل صه وقالوا سمعت مض يا هذا ومض وحكى عن الكسائي أنه قال سمعت ما علمك أهلك الأمض ومض وهذا كاف وأف ومن قال أفأ جعله مثل سحقا وبعدا والذي هو أولى بالصحة عندى في قراءة ذلك قراءة من قرأه فلا تقل لهما أف بكسر الفاء بغير تنوين لعلتين أحدهما أنها أشهر اللغات فيها وأصحها عند العرب والثانية أن حظ كل مالم يكن له معرب من الكلام السكون فلما كان ذلك كذلك وكانت الفاء في أف حظها الوقوف ثم لم يكن إلى ذلك سبيل لاجتماع الساكنين فيه وكان حكم الساكن إذا حرك أن يحرك إلى الكسر حركت إلى الكسر كما قيل مذ وشذ ورد الباب وقوله ولا تنهرهما يقول جل ثناؤه ولا تزرهما كما حدثنا محمد بن اسمعيل الأحسى قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا واصل الرقاشي عن عطاء بن أبي رباح في قوله ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما قال لا تنغض يدك على والدبك يقال منه نهري نهري نهرا وتنهره يتنهره انتهارا وأما قوله وقل لهما قولا كريما فانه يقول جل ثناؤه وقل لهما قولا جيلا حسنا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وقل لهما قولا كريما قال أحسن ما تجد من القول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا المعتمر بن سليمان عن عبد الله بن المختار عن هشام بن عروة عن أبيه عن عمار بن الخطاب قولا كريما قال لا تمتنع من شيء يريد أنه «قال أبو جعفر» وهذا الحديث خطأ أعني حديث هشام بن عروة انما هو عن هشام بن عروة عن أبيه ليس فيه عر حدث

(١) في الكلام شيء آخره

القاتل أطمع في وأنا فلان فيقول كن ابن الخليفة أو من شئت فسأطلب منك حتى أما قوله (خلقنا ما يكبر في صدوركم) عن فالمراد فرضا شيئا آخر أبعد عن قبول الحياة من الحجر والحديد بحيث تستبعد عقولكم كونه قابلا لوصف الحياة وعلى هذا الحاجة إلى تعيين

ذلك الشيء وقال مجاهد أراد به السموات والارض وعن ابن عباس أنه الموت أي لو صارت أبدانكم نفس الموت فإن الله يعيد الحياة لها وهذا انما يحسن على سبيل المبالغة كما يقال هوروح مجسم أو وجود محض والافالموت (٤٩) عرض وانقلاب الجسم عرضا محال وبتقدير

التسليم فالموت كيف يقبل الحياة لان الضد يمنع أن يقبل الضد وفي قوله (قل الذي فطركم أول مرة) بيان كافي وبرهان شاف لانه لما سلم أن خالق الحيوان هو الله فذلك الاجسام في الجملة قابلة للحياة والعقل واله العالم عالم بجميع الحسريات والكليات فلا يشبهه عليه أجزاء بدن كل من الاموات واذا قدر على جعلها متصفة بالحياة في أول الامر فلا ن يقدر على اعادتها الى الحياة في ثاني الحال أولى ازمنهم أولا بأن البعث أمر ممكن وان فرضتم بدن الميت أي شيء أردتم فكأنهم سلوا امكانه ولكن تجاهلوا وتغافلوا عن تعيين المعيد فقالوا من يعيدنا فأجاب بأنه الفاطر الاول ثم زادوا في الاعتراض فسألوا عن تعيين الوقت يقينا وذلك قوله (فسيغضون اليك رؤسهم) أي فسيحركونها نحوك تعجبا واستهزاء قال أبو الهيثم يقال للرجل اذا أخبر بشئ خفله رأسه الى فوق والى أسفل انكارا له أنغض رأسه قال المفسرون عسى من الله واجب فعلم منه قرب وقت البعث ولكن وقته على التعيين مما استأثر الله بعلمه لا يقال كيف يكون قريبا وقد انقرض أكثر من سبع مائة سنة ولم يظهر لنا نقول كل ما هو آت قريب وانا كان ماضى أكثر مما بقى فان الباقي قليل قوله (يوم يدعوك) متصبا باذكروا والمراد يوم يدعوك كان ما كان أو هو بدل من قريبا والمعنى عسى أن يكون البعث يوم يدعوك بالنساء الذي

عن ابن عليه وغيره عن عبد الله بن المختار حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقل لهما قولا كريما أي قولا ليناسهلا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى حرملة ابن عمران عن أبي الهذاج التميمي قال قلت لسعيد بن المسيب كل ما ذكر الله عز وجل في القرآن من بر الوالدين فقد عرفته الا قوله وقل لهما قولا كريما ما هذا القول الكريم فقال ابن المسيب قول العبد المذنب للسيد اللفظ القول في تأويل قوله تعالى (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) يقول تعالى ذكره وكن لهما ذليلا لرحمة منك بهما تطيعهما فيما أمراك به مما لم يكن لله معصية ولا يخالفهما فيما أحبا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه في قوله واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال لا تمتنع من شيء يحبانه حدثنا أبو كريب قال ثنا الاشجعي قال سمعت هشام بن عروة عن أبيه في قوله واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال هو أن تلين لهما حتى لا تمتنع من شيء أحباه حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه في قوله واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال لا تمتنع من شيء أحباه حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن عبد الله بن المختار عن هشام بن عروة عن أبيه في قوله واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال هو أن لا تمتنع من شيء يريدانه حدثنا أبو كريب قال ثنا المقرئ أبو عبد الرحمن عن حرملة بن عمران عن أبي الهذاج قال قلت لسعيد بن المسيب ما قوله واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال ألم تر الى قول العبد المذنب للسيد اللفظ الغليظ والذل بضم الذال والنلة مصدران من الذليل وذلك أن يتذل وليس بذليل في الخلقة من قول القائل قد ذلت لك أذل ذلة وذلا وذلك نظير القل والقلة اذا أسقطت الهاء ضمت الذال من الذل والقاف من القل واذا أثبتت الهاء كسرت الذال من الذلة والقاف من القلة كما قال الاعشى * وما كنت فلا قبل ذلك أريبا * يريد القلة وأما الذل بكسر الذال واسقاط الهاء فانه مصدر من الذلول من قولهم دابة ذلول بينة الذل وذلك اذا كانت لينة غير صعبة ومنه قول الله جل ثناؤه هو الذي جعل لكم الارض ذلولا يجمع ذلا كما قال جيل ثناؤه فاسلكي سبل ربك ذللا وكان مجاهديتا أول ذلك أنه لا يتوعد عليها مكان سلكته واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق والشام واخفض لهما جناح الذل بضم الذال على أنه مصدر من الذليل وقرأ ذلك سعيد بن جبيرة وعاصم الجحدري جناح الذل بكسر الذال حدثنا ابن جهميد قال ثنا بهز بن أسد قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة أنه قرأ واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال كن لهما ذليلا ولا تكن لهما ذلولا حدثنا نصر بن علي قال أخبرني عمر بن شقيق قال سمعت عاصم الجحدري يقرأ واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال كن لهما ذليلا ولا تكن لهما ذلولا حدثنا ابن بشار قال ثنا عمر بن شقيق عن عاصم مثله * قال أبو جعفر وعلى هذا التأويل الذي تأوله عاصم كان ينبغي أن تكون قراءته بضم الذال لا بكسرها وبكسرها حدثنا نصر وابن بشار وحدثت عن

السجين من طلب الموافقة قال في الكشف الدعاء والاستجابة كلاهما مجاز والمعنى يوم يبعثكم فتبعثون مطاوعين منقادين لا تمتنعون وقوله (بحمده) حال منهم أي حامدين وهي مبالغة (٥٠) في انقيادهم للبعث كقولك لمن تأمره بأمر يشق عليه ستأتي به وأنت حامد شاكر

أي منهي إلى حالة تحمد الله وتشكره على أن اكتفى منك بذلك العمل وهذا يذكر في معرض التهديد وقال سعيد ابن جبير يخرجون من قبورهم وينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك وقال قتادة بحمده أي بعرفته وطاعته لأن التسبيح والتحميد معرفة وطاعة ومن هنا قال بعضهم جدوا حين لا ينفعهم الحمد وقال آخرون الخطاب مختص بالمؤمنين لأنهم الذين يليق بهم الحمد لله على إحسانه اليهم (وتظنون أن لبثتم إلا قليلا) عن قتادة تحافت الدنيا في أنفسهم حين عاينوا الآخرة ومثله قول الحسن معناه تقرب وقت البعث وكأنك بالدنيا لم تكن وبالآخرة لم تزل وقال ابن عباس يريد ما بين النفختين الأولى والثانية فإنه يزول عنهم هول العذاب في ذلك الوقت وقيل أراد استقصار لبثهم في عرصة القيامة حين عاينوا هول النار ثم أمر المؤمنين بالرفق والتدرج عند إيراد الحجية على المخالفين فقال (وقل لعبادي) أي المؤمنين لأن لفظ العباد يختص بهم في أكثر القرآن فبشر عبادي الذين يستمعون القول عينا يشرب بها عباد الله فادخل في عبادي (يقولوا) الكلمة أو الحجية (التي هي أحسن) وألين وهي أن لا تكون مخلوطة بالسب واللعن والغلظة ثم نبه على وجه المنفعة بهذا الطريق فقال (إن الشيطان ينزغ بينهم) أي بين الفريقين جميعا فيزداد الغضب

الفراء قال ثنى هشيم عن أبي بشر جعفر بن ياس عن سعيد بن جبير أنه قرأوا خفض لهما جناح الذل قال الفراء وخبرني الحكم بن ظهير عن عاصم بن أبي النجود أنه قرأها الذل أيضا فسألت أبا بكر فقال الذل قرأها عاصم وأما قوله وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا فإنه يقول ادع الله لوالديك بالرحمة وقل رب ارحمهما وتعطف عليهما بغفرتك ورحمتك كما تعطف على في صغري فرجائي ورباني صغيرا حتى استقلت بنفسي واستغثت عنهما كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا هكذا علمت وبهذا أمرتم خذوا تعليم الله وأبده ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم وهو ما يديه رافع صوته يقول من أدرك والديه أو أحدهما ثم دخل النار بعد ذلك فأبعده الله وأسمقه ولكن كانوا يرون أنه من بر والديه وكان فيه أدنى ثنى فإن ذلك مبلغه جسيم الخير وقال جماعة من أهل العلم إن قول الله جل ثناؤه وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا منسوخ بقوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وقل رب ارحمهما ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة قال في سورة بني إسرائيل إما يبلغان عندك الكبر أحدهما أو كلاهما إلى قوله وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا فنسخته الآية التي في براءة ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس وقل رب ارحمهما الآية قال نسختها الآية التي في براءة ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية وقد تحتمل هذه الآية أن تكون وإن كان ظاهرها عاما في كل الآباء بغير معنى النسخ بأن يكون تأويلها على الخصوص فيكون معنى الكلام وقل رب ارحمهما إذا كانا مؤمنين كما ربياني صغيرا فتكون مرادا بها الخصوص على ما قلنا غير منسوخ منها ثنى وعنى بقوله ربياني غياني في القول في تأويل قوله تعالى (ربكم أعلم بما في نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفورا) يقول تعالى ذكره ربكم أعلم بالناس أعلم منكم بما في نفوسكم من تعظيمكم أمر آبائكم وأمهاتكم وتكرمتهم والبر بهم وما فيها من اعتقاد الاستخفاف بحقوقهم والعقوق لهم وغير ذلك من ضماير صدوركم لا يخفى عليه شيء من ذلك وهو مجاز يكم على حسن ذلك وسيئه فاحذروا أن تضمر والهم سوءا وتعقدوا لهم عقوبا وقوله إن تكونوا صالحين يقول إن أنتم أصلحت نياتكم فيهم وأطعتم الله فيما أمركم به من البر بهم والقيام بحقوقهم عليكم بعد هفوة كانت منكم أو زلة في واجب لهم عليكم مع القيام بما ألزمكم في غير ذلك من فرائضه فإنه كان للأوابين بعد الزلة والتائبين بعد الهفوة غفورا لهم * وينحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو غريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت أبي وعى عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير ربكم أعلم بما في نفوسكم قال الباردة تكون من الرجل إلى أبيه لا يريد بذلك إلا الخير فقال ربكم أعلم بما

وتكامل النفرة ويمتنع حصول المقصود ثم قال (ربكم أعلم بكم إن يشأ ربكم) أيها المؤمنون بالانجاس من كفار مكة ومن أيدائهم (أو إن يشأ يعذبكم) بتسليطهم عليكم (وما أرسلناك) يا محمد عليهم وكيلا أي حافظا موكولا إليك أمرهم انما أنت بشير ونذير في

والهداية الى الله وقال جارا لله الكلمة التي هي أحسن مفسرة بقوله ربكم أعلم بكم الى آخره أى قولوا اللهم هذه الكلمة ونحوها ولا تقولوا اللهم انكم من أهل النار وانكم معذبون وما أشبه ذلك مما يريد غيظهم وقوله ان (٥١) الشيطان يترغ بينهم اعتراض وقيل المراد بالعباد

الكفار أى قل لعبادى الذين أقروا
بكونهم عبادى يقولوا الكلمة
التي هى أحسن وهى كلمة التوحيد
والبراءة من الشركاء والاضداد لان
ذلك أحسن بالبدية من الاشارة
ووصفه بالقدره على الخير
أحسن من وصفه بالعجز عنه
والحامل على مثل هذه العقائد هو
الشیطان المعادى ثم قال لهم (ربكم
أعلم بكم ان یأمر حکم) بتوفيق
الهداية وان یأمر بكم بالامانة
على الکفر الآن تلك المشیئة غائبة
عنکم فلا تقصروا فى الجد والطلب
ثم قال لرسوله (وما أرسلناک علیهم
وکیلا) حتى تقصرهم على الاسلام
وما علیک الا البلاغ على سبیل
الرفق والمداواة وهذا قبل نزول
آیه السیف وقيل نزلت فى عمر بن
الخطاب شتمه رجل فأمره الله
بالعفو وقيل أفرط اذاء المشرکین
للمسلمین فشکوا الى رسول الله
صلی الله علیه وسلم فنزلت وحين
قال ربکم أعلم بکم عم الحکم فقال
(وربك أعلم بمن فى السموات
والارض) یعنى أن علمه غیر مقصور
علیکم ولا على أحوالکم بل علمه
متعلق بجميع الموجودات وبما یلیق
بکل منها وبذلك حصل التمايز
والتفاضل كما قال (ولقد فضلنا
بعض النبیین على بعض) وفيه رد
على أهل مکة فى انکارهم أن يكون
یتیم أبی طالب مفضلا على الخلائق
ونیادون صنادید قریش وأکابرهم
وانما ختم الایة بقوله (وآتینا
داود ذبورا) لیعلم أن التفضیل
لیس بالمال والملک وانما هو بالعلم

في نفوسكم حدثنا أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرني أبي عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ثمة بن جندب قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو عن حبيب بن أبي ثابت في قوله انه كان للا وابين غفورا قال هو الرجل تكون منه البادرة الى أبويه وفي نيتيه وقلبه انه لا يؤاخذ به واختلف أهل التأويل في تأويل قوله فانه كان للا وابين غفورا فقال بعضهم هم المسجون ذكر من قال ذلك حدثنا سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة وحدثني ابن سنان القزاز قال ثنا الحسين بن الحسن الأشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فانه كان للا وابين غفورا قال المسجون حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا أبو خزيمة زهير قال ثنا أبو اسحق عن أبي ميسرة عن عمرو بن شرحبيل قال الاواب المسج * وقال آخرون هم المطيعون المحسنون ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فانه كان للا وابين غفورا يقول للطيعين المحسنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فانه كان للا وابين غفورا قال هم المطيعون وأهل الصلاة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فانه كان للا وابين غفورا قال للطيعين المصلين * وقال آخرون بل هم الذين يصلون بين المغرب والعشاء ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب عن أبي صخر جندب بن زياد عن ابن المنكدر يرفعه فانه كان للا وابين غفورا قال الصلاة بين المغرب والعشاء * وقال آخرون هم الذين يصلون الضحى ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا رباح أبو سليمان الرقاء قال سمعت عوننا العقيلي يقول في هذه الآية فانه كان للا وابين غفورا قال الذين يصلون صلاة الضحى * وقال آخرون بل هو الراجع من ذنبه التائب منه ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد ابن الوليد القرشي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب انه قال في هذه الآية فانه كان للا وابين غفورا قال الذي يصيب الذنب ثم يتوب ثم يصيب الذنب ثم يتوب حدثنا ابن المثنى قال ثنا سليمان بن داود عن شعبة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب في هذه الآية فانه كان للا وابين غفورا حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا يحيى بن سعيد انه سمع سعيد بن المسيب يسئل عن هذه الآية فانه كان للا وابين غفورا قال هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا جرير بن حازم عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب بنحوه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن سعيد بن المسيب بنحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب فانه كان للا وابين غفورا قال هو العبد يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب يقول فذكر مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري ومعر عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب قال الاواب الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب

والدين فان داود كان ملكا عظيما ولم يذكروا الله سبحانه الا بعزيمه آياتاء الكتاب وفيه ايضا اشارة الى أن محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وأمنه خبر الامم بدليل قوله واقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك أن الارض يرثها عبادي الصالحون أي محمدا وأمنه ومعنى التنكير في زبور أنه

كامل في كونه كتابا والزبور وزيور كالعباس والحسن وحسن أو المراد بعض الزبور كما يسمى بعض القرآن قرآنا وقيل ان كفار قريش ما كانوا أهل نظر وجدال (٥٣) بل كانوا يرجعون الى اليهود في استخراج الشبهات وكانت اليهود تقول انه لا نبي بعد

موسى ولا كتاب بعد التوراة فنقض الله كلامهم بازال الزبور على داود وبعد موسى ثم رد على طائفة من المشركين كانوا يعبدون تمثيل على أنها صور الملائكة أو على طائفة من أهل الكتاب كانوا يقولون بالهبة عيسى ومريم وعزير فقال (قل ادع الذين زعمتم من دونه) وقيل أراد بالذين زعمتم نفرا من الجن عبدتهم ناس من العرب ثم أسلم الجن ولم يشعروا وانما خصصت الآية بأحدى هؤلاء الطوائف لان قوله بعد ذلك يتبعون الى ربهم الوسيلة لا يليق بالجمادات قال ابن عباس كل موضع في كتاب الله ورد فيه لفظ الزعم فهو بمعنى الكذب وتقرير الرد أن المعبود الحق هو الذي قدر على ازالة الضر وتحويله من حال الى حال أو مكان الى مكان وهذه التي زعمت أنها آلهة لا تقدر على شيء من ذلك فوجب القطع بأنها ليست بآلهة * سؤال ما الدليل على أن الملائكة لا قدرة لها على كشف الضر فان قلت لا نأري أولئك الكفار كانوا يتضرعون اليها ولا تحصل الاجابة قلنا ان المسلمين أيضا يتضرعون الى الله ولا يجابون وبتقدير الاجابة في بعض الاوقات فالكفار أيضا يحصل مطلوبهم أحيانا فيقولون انه من الملائكة جوابه أن الملائكة مقررون بأن الاله الاعظم خالق العالم فكيف قدرته معلوم متفق عليه * كمال قدرة الملائكة غير معلوم ولا متفق عليه بل المتفق عليه أن قدرتهم بالنسبة الى قدرة الله قليلة حقيرة وإذا كان كذلك وجب أن يكون الاشتغال بعبادة الاله الاعظم أولى وأجدرا خذنا بالعلوم المتيقن دون المظنون الموهوم على أن أهل السنة قاطعون بأنه لا تأثير لشيء في الوجود الا الله تعالى يقول مؤلف هذا

ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية فانه كان للأوابين غفورا قال الرازي الى الخير حدثنا ابن المتي قال ثنا عبد الصمد وأبو داود وهشام عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان وحدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو جميعا عن منصور عن مجاهد عن عبيد بن عمير فانه كان للأوابين غفورا قال الذي يذكر ذنوبه في الخلافة يستغفر الله منها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن مجاهد قال الأواب الذي يذكر ذنوبه في الخلافة يستغفر الله منها حدثنا محمد بن المتي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن مجاهد عن عبيد بن عمير أنه قال في هذا الآية انه كان للأوابين غفورا قال الذي يذكر ذنوبه ثم يتوب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله جل ثناؤه للأوابين غفورا قال الأوابون الراجعون التائبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ابن جريج عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب الرجل يذنب ثم يتوب ثلاثا حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن عبيد بن عمير قوله فانه كان للأوابين غفورا قال الذي يتذكر ذنوبه فيستغفر الله لها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن شريح عن عقبة بن مسلم عن عطاء بن يسار أنه قال في قوله فانه كان للأوابين غفورا يذنب العبد ثم يتوب فيتوب الله عليه ثم يذنب فيتوب فيتوب الله عليه ثم يذنب الثالثة فان تاب تاب الله عليه توبة لا تحصى * وقد روى عن عبيد بن عمير غير القول الذي ذكرنا عن مجاهد وهو ما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير في قوله فانه كان للأوابين غفورا قال كان بعد الأواب الحفيظ أن يقول اللهم اغفر لي ما أصبت في مجلسي هذا * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال الأواب هو التائب من الذنب الراجع من معصية الله الى طاعته ومما يكرهه الى ما يرضاه لان الأواب إنما هو فعال من قول القائل أب فلان من كذا اما من سفره الى منزله أو من حال الى حال كما قال عبيد ابن الأبرص

وكل ذي غيبة يؤب * وغائب الموت لا يؤب

فهو يؤب أو باو هو رجل آثب من سفره وأواب من ذنوبه * القول في تأويل قوله تعالى (وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا) اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله وآت ذا القربى فقال بعضهم عني به قرابة الميت من قبل أبيه وأمه أمر الله جل ثناؤه بعبادته بصلتها ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا حبيب المعلم قال سأل رجل الحسن قال أعطى قرابتي زكاة مالي فقال ان لهم في ذلك لحقاسوى الزكاة ثم تلا هذه الآية وآت ذا القربى حقه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله وآت ذا القربى حقه قال صلته التي تريد أن تصله بهما كنت تريد أن تفعله اليه حدثني محمد بن سعد قال

أجدرا خذنا بالعلوم المتيقن دون المظنون الموهوم على أن أهل السنة قاطعون بأنه لا تأثير لشيء في الوجود الا الله تعالى يقول مؤلف هذا

التفسير أضعف عباد الله تعالى وأوجههم إليه الحسن بن محمد المشتهر بنظام النيسابوري نظم الله أحواله في أولاه وأخراه رأيت في بعض الكتب مرويا عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه من وقع في ملة أو طلب (٥٣) كفاية مهم فليسجد في خلوة وليقل في سجدة

الهي أنت الذي قلت قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا فإيا من يملك كشف الضر عنا وتحويلا كشف ما بي فانه اذا قال ذلك كشف الله عنه ضره وكفى مهمه وقد جرب فوجد كذلك ثم انه تعالى أكد عدم اقتدار معبوديهم ببيان غاية افتقارهم الى الله تعالى في جذب المنافع ودفع المضار فقال (أولئك) وهو مبتدأ و (الذين يدعون) صفته و (يبتغون) خبره يعني أن أولئك المعبودين يطلبون (الوسيلة) أي القربة في الخواج و (أبهم) بدل من واو يبتغون وهو موصول وصدر صلتة محذوف أي يبتغي من هو أقرب الوسيلة الى الله فكيف بغير الأقرب والدليل على هذا الافتقار اقرار جميع الكفار بامكانهم الذاتي وجوز في الكشف أن يضمن يبتغون الوسيلة معني يحرصون فكانه قيل يحرصون أبهم يكون أقرب الى الله وذلك بازدياد الخير والطاعة والصلاح ويرجون ويخافون كغيرهم من العباد وقيل أولئك الذين يدعون هم الانبياء الذين ذكرهم الله في قوله ولقد فضلنا بعض النبيين أي الذين عظمت منزلتهم وهم الانبياء الداعون للام الى الله لا يعبدون الا الله ولا يبتغون الوسيلة الا اليه فأنتم أحق بالعبادة واحتج هذا القائل على صحة قوله بأن الله تعالى قال (يخافون عذابه) والملائكة لا يعصون الله فكيف يخافون عذابه وأجيب بأنهم يخافون عذابه لو

ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل قال هو أن تصل ذا القربة والمسكين وتحسن الى ابن السبيل * وقال آخرون بل عني به قربة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمار الأسدي قال ثنا اسمعيل بن أبان قال ثنا الصباح بن يحيى المزني عن السدي عن أبي الديلم قال قال علي بن الحسين عليه السلام لرجل من أهل الشام أقرأت القرآن قال نعم قال أقرأت في بني إسرائيل وآت ذا القربى حقه قال وانكم للقربة التي أمر الله جل ثناؤه أن يؤتي حقه قال نعم * وأولى التأويلين عندي بالصواب تأويل من تأول ذلك أنها بمعنى وصية الله عباده بصلة قرابات أنفسهم وأرحامهم من قبل آبائهم وأمهاتهم وذلك أن الله عز وجل عقب ذلك عقيب حظه عباده على بر الآباء والأمهات الواجب أن يكون ذلك حضا على صلة أنسابهم دون أنساب غيرهم التي لم يجز لها ذكر واذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام وأعطى يا محمد ذا قرابتك حقه من صلتك إياه وبرك به والعطف عليه وخرج ذلك مخرج الخطاب لنبى الله صلى الله عليه وسلم والمراد بحكمه جميع من لزمته فرائض الله يدل على ذلك ابتداء الوصية بقوله جل ثناؤه وقضى ربك ألا تعبدوا الا إياه وبالوالدين إحسانا ما يبلغن عندك الكبر أحدهما فوجه الخطاب بقوله وقضى ربك الى نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ألا تعبدوا الا إياه فرجع بالخطاب به الى الجميع ثم صرف الخطاب بقوله اما يبلغن عندك الى أفرادهم والمعنى بكل ذلك جميع من لزمته فرائض الله عز وجل أفرد بالخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده أو عمه به هو وجميع أمته وقوله والمسكين وهو ذو النلة من أهل الحاجة وقد دللنا فيما مضى على معنى المسكين بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله وابن السبيل يعني المسافر المنقطع به يقول تعالى وصل قرابتك فاعطه حقه من صلتك إياه والمسكين ذا الحاجة والمحتاج بك المنقطع به فأعنه وقوله على قطع سفره وقد قيل انما عني بالامر باتيان ابن السبيل حقه أن يضاف ثلاثة أيام والقول الاول عندي أولى بالصواب لان الله تعالى لم يخص من حقوقه شيئا دون شئ في كتابه ولا على لسان رسوله فذلك عام في كل حقه أن يعطاه من ضيافة أو جولة أو معونة على سفره وقوله ولا تبذر تبذرا يقول ولا تفرق يا محمد ما أعطاك الله من مال في معصيته تفرقا وأصل التبذير التفرق في السرف ومنه قول الشاعر

أناس أجازوا ففكان جوارهم * أعاصير من فسق العراق المبذر

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن أبي العبيدين قال قال عبد الله في قوله ولا تبذر تبذرا قال التبذير في غير الحق وهو الاسراف **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن مسلم البطين عن أبي العبيدين قال سئل عبد الله عن المذرف قال الاتفاق في غير حق **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت يحيى بن الجزار يحدث عن أبي العبيدين ضير البصر أنه سئل عبد الله بن مسعود عن هذه الآية ولا تبذر تبذرا قال اتفاق المال في غير حقه **حدثني** زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا ابن ادريس عن الأعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبي العبيدين عن عبد الله مثله **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا شعبة عن الحكم بن عتيبة عن يحيى بن الجزار أن أبا العبيدين كان ضير البصر سأل ابن مسعود فقال ما التبذير فقال اتفاق المال في غير حقه **حدثنا** خلاد بن أسلم قال

أقدموا على الذنب لقوله ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم (ان عذاب ربك كان محذورا) أعني حقيقا بأن يحذره كل أحد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلا عن غيرهم فان لم يحذره بعض الجهلة فانه لا يخرج من كونه واجب الحذر ثم بين ما ل حال الدنيا وأهلها

(وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) بالموت والاستئصال (أو معذبوها) بالقتل وأنواع العذاب كالسبي والاغتنام وقيل الهلاك للصالحه والتعذيب للطالحه (كان ذلك في (٥٤) الكتاب) وهو اللوح المحفوظ (مسطورا) فلا يوجد له تبدل قط ثم ذكر نوعا آخر من

سننه فقال (وما منعنا) استعار المنع للترك من أجل لزوم خلاف الحكمة والمشيئة عن سعيد بن جبير أن كفار قريش اقترحوا منه آيات باهرة كاحياء الموتى ونحوه وعن ابن عباس أنهم سألو الرسول أن يجعل لهم الصفاذها وأن يزيل عنهم الجبال حتى يزرعوا تلك الاراضي فطلب النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى ذلك فقال ان شئت فعلت لكنهم ان كفروا بعد ذلك اهلكهم فقال الرسول صلى الله عليه وسلم لا أريد ذلك وأنزل الله الآية والمعنى وما صرفنا عن ارسال ما يقترحونه من الآيات (الا أن كذب بها) الذين هم أمثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد وثمود وأنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك واستوجبوا عذاب الاستئصال على ما أجرى الله تعالى به عادته والحاصل أن المانع من ارسال الآيات التي اقترحوها هو أن الاقتراح مع التكذيب موجب للهلاك الكلي وقد عزمنا أن نؤخر أمر من بعث اليهم الى يوم القيامة ويحتمل أن يراد أنهم مقلدون لا بأنهم فلا يؤمنون البتة كما لم يؤمنوا فيكون ارسال الآيات ضائعنا ثم استشهد على ما ذكر بقصة صالح وناقسه لان آثاره لا كهم في بلاد العرب قريسة يبصرها صادرهم وواردهم وهذا معنى قوله (مبصرة) أو المراد حال كون النافه آية ينسب يبصر المتأمل بها رده (فظلموا) أنفسهم بقتلها أو فكفروا (بها) بمعنى أنهم جحدوا كونها من الله قاله ابن قتيبة (وما

أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا المسعودي قال أخبرنا سلمة بن كهيل عن أبي العبيد بن وكانت به زمانه وكان عبد الله يعرفه ذلك فقال يا أبا عبد الرحمن ما التبذير قد كرمته حدثنا أحد بن منصور الرمادي قال ثنا أبو الحواري عن عمار بن رزيق عن أبي اسحق عن حارثة بن مضرب عن أبي العبيد بن عبد الله بن مسعود قال كنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نتحدث أن التبذير النفقة في غير حقه حدثنا ابن المتي قال ثنا يحيى بن كثير العنبري قال ثنا شعبة قال كنت أمتني مع أبي اسحق في طريق الكوفة فألقى علي دار بني بجص وأجر فقال هذا التبذير في قول عبد الله اتفاق المال في غير حقه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تبذر تبذيرا قال المبذر المنفق في غير حقه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس قال المبذر المنفق في غير حقه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال لا تنفق في الباطل فان المبذر هو المسرف في غير حقه قال ابن جريح وقال مجاهد لو أنفق انسان ماله كله في الحق ما كان تبذيرا ولو أنفق مدافى باطل كان تبذيرا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تبذر تبذيرا قال التبذير النفقة في معصية الله وفي غير الحق وفي الفساد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل قال بدأ بالوالدين قبل هذا فلما فرغ من الوالدين وحقه ما ذكر هؤلاء وقال لا تبذر تبذيرا لا تعط في معاصي الله وأما قوله ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين فانه يعني ان المرفقين أموالهم في معاصي الله المنفقين في غير طاعته وأولياء الشياطين وكذلك تقول العرب لكل ملازم سنة قوم وتابع أثرهم هو أخوهم وكان الشيطان لرثبه كفورا يقول وكان الشيطان لنعمته ربه التي أنعمها عليه جحودا لا يشكره عليها ولكنه يكفرها بترك طاعة الله وركوبه معصيته فكذلك اخوانه من بني آدم المبذرون أموالهم في معاصي الله لا يشكرون الله على نعمه عليهم ولكنهم يخالفون أمره ويعصونه ويستنون فيما أنعم الله عليهم به من الاموال التي خولهموها جل وعز سنته من ترك الشكر عليها وتلقبها بالكفران كالذي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان المبذرين ان المنفقين في معاصي الله كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لرثبه كفورا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وايما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا) يقول تعالى ذكره وان تعرض يا محمد عن هؤلاء الذين أمرت أن تؤتيهم حقوقهم اذا وجدت اليها السبيل بوجهك عند مسألتهم اياك ما لا تجد اليه سبيلا حياء منهم ورحمة لهم ابتغاء رحمة من ربك يقول انتظار رزق تنتظره من عند ربك وترجو تيسير الله اياه لك فلا تؤيسهم ولكن قل لهم قولا ميسورا يقول ولكن عداهم وعدا جيلان تقول سير رزق الله فأعطيك وما أشبه ذلك من القول الذين غير الغليظ كما قال جل تنازه وأما السائل فلا تهر * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن منصور عن ابراهيم وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها قال انتظار الرزق فقل لهم قولا ميسورا قال لينا تعدهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس ابتغاء رحمة من ربك قال رزقهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم حدثنا

يزيل بالآيات) المقترحة (الا تخوينا) من نزول العذاب العاجل بمعنى أن من أنكرها وقع عليه أو المراد وما يستحقه من المصائب الا اذا اذاب عذاب لاخر على المعنى المذكور وحين امتنع من ارسال الآيات المقترحة على رسوله

للصارف المذكورة قوى قلبه بوعد النصر بالغلبة فقال (واذ قلنا لك ان ربك) أي واذا كراذنا وحينا اليك ان ربك (أحاط بالناس) أي انهم في قبضته وقدرته فلا يقدرون على خلاف ارادته فينصرك ويقولك حتى تبلغ الرسالة (٥٥) عن الحسن حال بينهم وبينه أن يقتلوه كما

قال والله يصمك من الناس وقيل أراد بالناس أهل مكة وأحاط في معني الاستقبال الآن خبر الله تعالى لما كان واجب الوقوع عبر عنه بلفظ الماضي وعدني به بأنه سيهلك قريشاني وقعة بدر أما قوله (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس) ففيه أقوال الاول أنه تعالى أراهم في المنام مصارع كفار قريش حتى قال والله لك أني أنظر الى مصارع القوم وهو يأتي الارض ويقول هذامصرع فلان وهذا مصرع فلان فلما سمع قريش ذلك جعلوا رؤياه سخريه وكانوا يستعجلون عما وعد الثاني أنه رؤياه التي رأى أن يدخل مكة وبذلك أخبر أصحابه فلما منع من البيت الحرام عام الحديبية كان ذلك فتنة لبعض القوم وقال عمر لأبي بكر قد أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل البيت فنطوف به فقال أبو بكر أنه لم يخبرنا بفعل ذلك في هذه السنة فستفعل ذلك في سنة أخرى فلما جاء العام القابل دخلها وأنزل الله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق الثالث قول سعيد بن المسيب وابن عباس في رواية عطاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى بني أمية ينزون على منبره نزو القردة فسأه ذلك الرابع وهو قول أكثر المفسرين أن المراد بهذه الرؤيا هي حديث الاسراء ثم اختلفوا قال أكثرهم على أن الرؤيا بمعنى الرؤية يقال رأيت بعيني رؤية ورؤيا أو سماها رؤيا على قول

عمران بن وهب قال ثنا عبد الوارث قال ثنا عمارة عن عكرمة في قوله وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها قال انتظار رزق من الله يأتيك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها قال ان سألوكم فمجدا عندكم ما تعطيهم ابتغاء رحمة قال رزق تنتظروه فقول لهم قولوا ميسورا قال عدهم عدة حسنة اذا كان ذلك اذا جاء ناذلك فعلنا أعطيناكم فهو القول الميسور قال ابن جريح قال مجاهد ان سألوكم فلم يكن عندكم ما تعطيهم فأعرضت عنهم ابتغاء رحمة قال رزق تنتظروه فقول لهم قولوا ميسورا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ابتغاء رحمة من ربك قال انتظار رزق الله حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن عبيدة في قوله ابتغاء رحمة من ربك ترجوها قال ابتغاء الرزق حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها قال أي رزق تنتظروه فقول لهم قولوا ميسورا أي معروفا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فقول لهم قولوا ميسورا قال عدهم خيرا وقال الحسن قل لهم قولوا لنا سهلا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأما تعرض عنهم يقول لا تجد شيئا تعطيهم ابتغاء رحمة من ربك يقول انتظار الرزق من ربك نزلت فيمن كان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم من المساكين حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا حريز بن عمارة قال ثنا شعبة قال ثنا عمارة عن عكرمة في قول الله فقول لهم قولوا ميسورا قال الرفق وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأما تعرض عنهم عن هؤلاء الذين أوصيناك بهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها اذا خشيت ان أعطيهم أن يتقوا بها على معاصي الله عز وجل ويستعينوا بها على ما فرأيت أن تمنعهم خيرا فاذأ سألوك فقول لهم قولوا ميسورا قولوا جيلارزقك الله بارك الله فيك وهذا القول الذي ذكرناه عن ابن زيد مع خلافه أقوال أهل التأويل في تأويل هذه الآية بعيد المعنى مما يدل عليه ظاهرها وذلك أن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فأمره أن يقول اذا كان اعراضه عن القوم الذين ذكرهم انتظار رحمة منه يرجوها من ربه قولوا ميسورا وذلك الاعراض ابتغاء الرحمة لن يخلو من أحد أمرين اما أن يكون اعراضا منه ابتغاء رحمة من الله يرجوها لنفسه فيكون معنى الكلام كما قلناه وقاله أهل التأويل الذين ذكرنا قولهم وخلاف قوله أو يكون اعراضا منه ابتغاء رحمة من الله يرجوها للسائلين الذين أمرني الله صلى الله عليه وسلم بزعمه أن يمنعهم ما سألوه خشية عليهم من أن ينفقوه في معاصي الله فعلم أن سخط الله على من كان غير مأمون منه صرف ما أعطى من نفقة ليتقوى بها على طاعة الله في معاصيه أخوف من رجاء رحمة له وذلك أن رحمة الله انما ترجى لاهل طاعته لا لاهل معاصيه الا أن يكون أراد توجيه ذلك الى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر بمنعهم ما سألوه لينبوا من معاصي الله ويتوبوا بمنعها بهم ما سألوه فيكون ذلك وجهها يحتمله تأويل الآية وان كان لقول أهل التأويل مخالفا في القول في تأويل قوله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا) وهذا مثل

حين قالوا العلهار رؤيا رأيتها وخيال خيل المسك والأقلون على أن الاسراء كان في المنام وقد مر هذا البحث في أول السورة قوله ... وتأخير التقدير وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن الا فتنة للناس قال الا أكثرهم انها شجرة

الزقوم لعنت في القرآن حيث لعن طاعونها قال عز من قائل ان شجرة الزقوم طعام الاثيم او وصفت بالعن لانه الابعاد وهي في أصل الخيم في ابعدها مكان من الرحمة والعرب تقول لكل (٥٦) طعام مكروه ضار ملعون والفتنة فيها ان ابا جهل وغيره قالوا زعم صاحبكم ان نار

جهنم تحرق الحجر ثم يقول ينبت فيها الشجرة فأنزل الله تعالى هذه الآية ونظيره قوله انا جعلناها فتنة للظالمين ومن شاهد حال السمندل والنعامة كيف يتعجب من قدرة الله على اثبات الشجر من جنس لا تعمل فيه النار وعن ابن عباس الشجرة الملعونة بنو أمية وعنه هي الكشوث التي تتلوى بالشجر تجعل في الشراب وقيل هي الشيطان وقيل اليهود * سؤال أي تعلق الحديث الرؤيا والشجرة الى ما قبله من الكلام جوابه كأنه قيل انهم لما طلبوا هذه المعجزات ثم انك لم تظهرها صار عدم ظهورها شبهة في أنك لست بصادق في دعوى النبوة الا أن وقوع هذه الشبهة لا ينبغي أن يكون سببا في توهين أمرك ألا ترى أن ذكر تلك الرؤيا والشجرة صار سببا لوقوع الشبهة العظيمة ثم انها ما أوجبت ضعة في أمرك ولا فتور في اجتماع المحققين عليك ثم ذكر سببا آخر في أنه تعالى لا يظهر المقترحات عليهم فقال (ونخوفهم) بخواف الدنيا والآخرة (فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا) متاديا في التأويل لا يتقوا الى ذي العرش سبيلا يشتمل معنيين لأنهم ان كانوا أكبر منه أو أمثاله طلبوا طريقا الى ازعاج صاحب العرش وتزع الملك منه فها وان كانوا أدون منه طلبوا اليه الوسيلة بالخدمة والعبودية على أن الناقص لا يصلح للالهية وهذا قريب من التفسير وان من شيء الا يسبح بحمده لكل ذرة من ذرات الموجودات ملكوت لقوله فسبحان الذي يبدع ملكوت كل شيء والملكوت باطن الكون وهو الآخرة والآخرة حيوان لا جاد لقوله وان الدار الآخرة لله الحيوان فلكل ذرة لسان ملكوتي ناطق بالتسبيح والحمد تنزيها لصانعه وجماله

ضربه الله تبارك وتعالى للمتبع من الاتفاق في الحقوق التي أوجبها في أموال ذوي الأموال بفعله كالشدودة يده الى عنقه الذي لا يقدر على الاخذ بها والاعطاء وانما معنى الكلام ولا تمسك يا محمد يدك بخلا عن النفقة في حقوق الله فلا تنفق فيها شيئا أمساك المغالوة يده الى عنقه الذي لا يستطيع بسطها ولا تبسطها كل البسط يقول ولا تبسطها بالعطية كل البسط فتبقى لا شيء عندك ولا تجد اذا سئلت شيئا تعطيه سائلك فتقعد ملوما محسورا يقول فتقعد يولمك سائلوك اذا لم تعطهم حين سألوك وتولمك نفسك على الاسراع في مالك وذهابه محسورا يقول معي اقد انقطع بك لا شيء عندك تنفقه وأصله من قولهم للذابة التي قد سير عليها حتى انقطع سيرها وكنت ورزحت من السير بأنه حسير يقال منه حسرت الذابة فأنما أحسرها وأحسرها حسرا وذلك اذا أنضينه بالسير وحسرت بالمسألة اذا سألته فألحقت وحسرت البصر فهو يحسر وذلك اذا بلغ أقصى المنظر فكل ومنه قوله عز وجل ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير وكذلك ذلك في كل شيء كل وأزحف حتى يضني * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هوندة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك قال لا تجعلها مغلولة عن النفقة ولا تبسطها تبذر بسرف حدثنا ابن حميد قال ثنا يوسف بن بهز قال ثنا حوشب قال كان الحسن اذا تلا هذه الآية ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا يقول لا تطفف برزقي عن غير رضاي ولا تضع في سخطي فأسلبك ما في يديك فتكون حسيرا ليس في يديك منه شيء حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا يقول هذا في النفقة يقول لا تجعل يدك مغلولة الى عنقك يقول لا تبسطها بالخير ولا تبسطها كل البسط يعني التبذير فتقعد ملوما يقول يلوم نفسه على ما فات من ماله محسورا يعني ذهب ماله كله فهو محسور حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك يعني بذلك الخجل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك أي لا تمسكها عن طاعة الله ولا عن حقه ولا تبسطها كل البسط يقول لا تنفقها في معصية الله ولا فيما لا يصلح لك ولا ينبغي لك وهو الاسراف قوله فتقعد ملوما محسورا قال ملوما في عباد الله محسورا على ما سلف من دهره وفرط حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك قال في النفقة يقول لا تمسك عن النفقة ولا تبسطها كل البسط يقول لا تبذر تبذير فتقعد ملوما في عباد الله محسورا يقول نادما على ما فرط منك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال لا تمسك عن النفقة فيما أمرتك به من الحق ولا تبسطها كل البسط فيما نهيتك فتقعد ملوما قال مذنب محسورا قال منقطع عابك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك قال مغلولة لا تبسطها بخير ولا بعطية ولا تبسطها كل البسط في الحق والباطل فينفد ما معك وما في يديك فيأتيك من يريد أن تعطيه فيحسرك فيلومك حين أعطيت هؤلاء ولم تعطهم في القول في تأويل قوله تعالى (ان ربك يسطر الزق لمن يشاء ويعقد رزقه لمن يشاء من عباده خيرا بصيرا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد يسطر رزقه لمن يشاء من عباده فيوسع عليه ويقدر على من يشاء

يقول

ذرات الموجودات ملكوت لقوله فسبحان الذي يبدع ملكوت كل شيء والملكوت باطن الكون وهو

الآخرة والآخرة حيوان لا جاد لقوله وان الدار الآخرة لله الحيوان فلكل ذرة لسان ملكوتي ناطق بالتسبيح والحمد تنزيها لصانعه وجماله

يعيشوا بالنصيحة وآتينادود زبورافيه أن فضل النبي صلى الله عليه وسلم على داود كفضل القرآن على الزبور وإن من قرية من قرى قال
الإنسان الآن نحن مهلكوها موت قلبه وروحه (٥٨) قبل موت قلبه في مات فقد قامت قيامته أو معدبوها بأنواع الرياضات

والمجاهدات في السير إلى الله ذوبان
الأفعال وفي السير بالله ذوبان
الصفات وفي السير في الله ذوبان
الذات أحاط بالناس علم مقتضى كل
نفس من الخير والشر وما جعلنا
الرؤيا التي أريناك كان الوحي
يصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم
في مبدأ أمره بطريق المنام وكان
في ذلك اختبار للناس في وقته يظهر
الموافق من المنافق والصادق من
الزنديق وهكذا كان في شجرة وجود
ابليس ابتلاء للناس ولم يكن
للحيط بأحوال الناس حاجة إلى
الابتلاء ولكنه يعامل معاملة
المختبر والله أعلم بالصواب (وإذا
قلنا اللاتكبر سجود الآدم فسجدوا
الابليس قال أنصت لمن خلقت طينا
أرايتك هذا الذي كنت على
لئن أخرتني - القيامة لا
ذوبته الا قليلا قال

بفتح الخاء والطاء في كلام الناس أفشى وأنه لم يسمع الخطأ بكسر الخاء وسكون الطاء في شيء من
كلامهم وأشعارهم الا في بيت أنشد لبعض الشعراء

الخطأ فاحشة والبر نافلة * كجودة غرست في الأرض توتير

وقد ذكرت الفرق بين الخطأ بكسر الخاء وسكون الطاء وفتحهما وأولى القراءات في ذلك عندنا
بالصواب القراءة التي عليها قراء أهل العراق وعامة أهل الحجاز لا جماع الحجة من القراء عليها وشذوذ
مأعداها وأن معنى ذلك كان أعم وخطيئة لا خطأ من الفعل لأنهم إنما كانوا يقتلونهم عمدا
لا خطأ وعلى عمدهم ذلك عاتبهم ربهم وتقدم اليهم بالتهمة عنه * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد خطأ كبير قال
أي خطيئة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد
أن قتلهم كان خطأ كبيرا قال خطيئة قال ابن جريج وقال ابن عباس خطأ أي خطيئة ﴿القول
في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تقربوا الزنا﴾ كان فاحشة وساء سبيلا﴾ يقول تعالى ذكره وقضى
أيضا أن لا تقربوا أيها الناس الزنا كان فاحشة يقول إن الزنا كان فاحشة وساء سبيلا يقول وساء
طريق الزنا طريقا لأنه طريق أهل معصية الله والمخالفة أمره فأسوأ به طريقا يورث صاحبه
نار جهنم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله﴾ بالحق ومن قتل
مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل إنه كان منصورا﴾ يقول جل ثناؤه وقضى
أيضا أن لا تقتلوا أيها الناس النفس التي حرم الله قتلها بالحق وحققا أن لا تقتل الا بكفر بعد

الزنا بعد احسان أو قود بنفس وان كانت كافرة لم يتقدم كفرها اسلام فان لا يكون تقدم
القتل لها عهد * كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تقتلوا
ابن وكيعة حرم الله الا بالحق وثنا والله ما نعلم بحل دم امرئ مسلم الا بأحدى ثلاث الا رجل اقتل
أن لا يؤدى الزكاة بعد احصائه فعليه الرجم أو كفر بعد اسلامه فعليه القتل حدثنا
لابي بكر أليس قال رسول الله عن الزهري عن عروة وأخيه قال قيل لابي بكر أتقتل من يرى
فاذا قالوا عصموا مني دماءهم فما أقروا به لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم فقبل
حدثني موسى بن سهل قال ثنا سلم امرئ من الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هم على الله فقال أبو بكر حدثنا
الا الله فانا قالوا عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بما هم على الله فقال أبو بكر حدثنا
بعد احصان وكفر بعد ايمان وقتل نفس فيقتل بها وقيل لا يقتل بها حتى يقولوا لا اله الا الله
المعاني التي ذكرنا أنه اذا قتل بها كان قتلا بحق فقد جعلنا قتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
المقتول ظلما سلطانا على قاتل وليه فان شاء استقام منه فقتله بوليته فما حقه قال زنا
الدية وقد اختلف أهل التأويل في معنى السلطان المقتول قال ثني أبي قال

منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء مؤبدا
واستغفر من استطعت منهم بصوتك
وأجلب عليهم بخصمك ورجلك
وشاركهم في الاموال والاولاد وعدهم
وما بعدهم الشيطان الا غرورا ان
عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى
بربك وكيفا ربكم الذي يزجي لكم
الفلك في البحر ليتبعوا من فضله انه
كان بكم رحما واذا مسكم الضر في
البحر فمناجى من تدعون الا اياه فلما
نجاكم الى ارض أعرضتم وكان الانسان
كفوراً أقامتم من يخسف بكم جانب
البرأ ويرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا
لكم وكيفا أم أمسكن بعيدكم فيه
ناره أخرى فيرسل عليكم حاصبا

بى ادم وحنناهم في البر والبحر ورزقناهم من
البر والبحر ولنا فيه آيات للحقير
بى ادم وحنناهم في البر والبحر ورزقناهم من
البر والبحر ولنا فيه آيات للحقير

حال الذي يسبح
جاء لقوله وان الدار الآخرة لله الحيوان فلكل ذرة لسان ملكوتى ناطق بالسمع والسمع بها الصانع وحده

ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأصل سبيل القراءات أخرتني بالياء في الحالين ابن كثير غير الهاشمي عن ابن فليح وسهل ويعقوب وافق أبو جعفر ونافع وأبو عمرو في الوصل الباقي بالخذف ورجلك بكسر الجيم (٥٩) خفض وأبو زيد عن المفضل الآخرون بسكونها

أن نخسف أو نرسل أن نعيدكم
فترسل فنغرقكم كلها بالنون ابن
كثير وأبو عمرو والباقيون على
الغية اليعقوب ويزيد فانهما قرأ
فتغرقكم بالتاء الفوقانية على أن
الضمير للريح من الرياح على الجمع
يزيد هذه أعمى بالامالة أعمى بالتفخيم
أبو عمرو ونصير والبرجي ورويس
وقرأ حزة وعلى غير نصير وخلف
ويحي وجاد جميعا بالامالة الباقيون
جميعا بالتفخيم الوقوف ابليس
ط طينا لا تحاذق اعل فعل قبله
وفعل بعده بلا حرف عطف على
ز لحق القسم المحذوف مع اتحاد
الكلام قليلا موفورا م
وعدهم ط للعدول غرورا م
سلطان ط وكلا م من فضله ط
رحميا م الاياه ج أعرضم ط
كفورا م وكلا م لا للعطف
تبعيا م تفضيلا م بامامهم ج
فتيلا م سبيلا م التفسير
قال أهل النظم انه لما ذكر أن
الرسول صلى الله عليه وسلم كان
من قومه في بليمة عظيمة ومحنة
شديدة أراد أن يبين أن جميع
الانبياء كانوا كذلك حتى آدم عليه
السلام وأيضا أن القوم كان منشأ
نزاعهم واقتراعاتهم الفاسدة أمرين
الكبر والحسد فين الله سبحانه أن
هذه عادة قديمة منها ابليس لغنة
الله عليه وأيضا وصف القوم
بزيادة الطغيان عقيب التخويف
أراد أن يذكر السبب لحصول هذا
الطغيان وهو قول ابليس لأحتسكن
ذريته وهذه القصة ذكرها الله
تعالى في سبع سور البقرة والاعراف

ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما
فقد جعلنا لولييه سلطانا قال بينة من الله عز وجل أنزلها يطلبها ولي المقتول العقل أو القود وذلك
السلطان حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن جوير عن
الضحاك بن مزاحم في قوله فقد جعلنا لولييه سلطانا قال ان شاء عفا وان شاء أخذ الدية * وقال
آخرون بل ذلك السلطان هو القتل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لولييه سلطانا وهو القود الذي جعله الله تعالى
* وأولى التأويلين بالصواب في ذلك تأويل من تأول ذلك أن السلطان الذي ذكر الله تعالى في هذا
الموضع ما قاله ابن عباس من أن لولي القتل ان شاء وان شاء أخذ الدية وان شاء العفو لصحة
الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم فتح مكة ألا ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين
بين أن يقتل أو يأخذ الدية وقد بينت الحكم في ذلك في كتابنا كتاب الجراح وقوله فلا يسرف
في القتل اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الكوفة فلا تسرف بمعنى الخطاب لرسول
الله صلى الله عليه وسلم والمراد به هو والأئمة من بعده يقولون فلا تقتل بالمقتول ظلمنا غير قاتله وذلك
أن أهل الجاهلية كانوا يفعلون ذلك اذا قتل رجل رجلا عمدوا لولي القتل الى الشريف من قبيلة
القاتل فقتله بولييه وترك القاتل فمضى الله عز وجل عن ذلك عباده وقال لرسوله عليه السلام قتل
غير القاتل بالمقتول معصية وسرف فلا تقتل به غير قاتله وان قتلت القاتل بالمقتول فلا تمثل به وقرأ
ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة فلا يسرف بالياء بمعنى فلا يسرف ولي المقتول فيقتل غير قاتل
ولييه وقد قيل عني به فلا يسرف القاتل الاول لا ولي المقتول والصواب من القول في ذلك عندي
أن يقال انهما قراءتان متقاربتا المعنى وذلك أن خطاب الله تبارك وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم
بأمر أو نهى في أحكام الدين قضاء منه بذلك على جميع عباده وكذلك أمره ونهيه بعضهم أمر
منه ونهيه جميعهم الا فيما دل فيه على أنه مخصوص به بعض دون بعض فاذا كان ذلك كذلك بما
قد بينا في كتابنا كتاب البيان عن أصول الأحكام معلوم أن خطابه تعالى بقوله فلا تسرف
في القتل نبيه صلى الله عليه وسلم وان كان موجها اليه أنه معنى به جميع عباده فكذلك نهيه ولي
المقتول أو القاتل عن الاسراف في القتل والتعدي فيه نهى لجميعهم فبأي ذلك قرأ القارئ فصيب
صواب القراءة في ذلك وقد اختلف أهل التأويل في تأويلهم ذلك نحو اختلاف القراء في قراءتهم
اياهم ذكر من تأول ذلك بمعنى الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن طلحة بن حبيب في قوله فلا تسرف في القتل قال
لا تقتل غير قاتله ولا تمثل به حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن طلحة بن حبيب
بنحوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن خفيف عن
سعيد بن جبير في قوله فلا تسرف في القتل قال لا تقتل اثنين بواحد حدثت عن الحسين بن
الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فلا تسرف
في القتل انه كان منصورا كان هذا مكة ونبي الله صلى الله عليه وسلم بها وهو أول شيء نزل من القرآن
في شأن القتل كان المشركون يفتلون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تبارك وتعالى
من قتلكم من المشركين فلا يحملنكم قتله اياكم على أن تقتلوا له أباً وأخاً وأحد من عشيرته
وان كانوا مشركين فلا تقتلوا الا قاتلكم وهذا قبل أن تنزل براءة وقبل أن يؤمر واقتال المشركين

والجرح وهذا السورة والكهف وطه وص ونحن قد استقصينا القول فيه فلا حاجة الى الاعداء فلتقتصر على تفسير الالفاظ قال جار الله (طينا)
حال امان الوصول والعامل فيه أسجد معناه أسجد له وهو طين في الأصل واما من الراجع الى الموصول من الصلة تقديره أسجد لمن كان

في وقت خلقه طينا ومعنى الاستفهام انكار امر الاشرف على زعمه بخدمة الأدون وانك (قال أرايتك) أي أخبرني عن (هذا الذي كرمته) أي فضله (على) لم كرمته وأنا خير منه (٦٠) فاختصر الكلام لكونه معلوما ويمكن أن يقال هذا مبتدأ والاستفهام فيه مقدر معناه

أخبرني هذا الذي كرمته على
والإشارة هنا تفيد الاستحقاق وقيل
ان هذا فعول أرايت لان الكاف
لمجرد الخطاب كأنه قال على وجه
التعجب والانكار أبصرت أو علمت
هذا بمعنى لو أبصرت أو علمت لكان
يجب أن لا يكرم على ثم ابتداء فقال
(لئن أحرنتي) واللام موطئة للقسم
المحذوف وجوابه (لأحتكن
ذريته) لاستأصلهم بالاغواء من
احتسك الحراد الارض اذا جرد
ما عليها كلام من الحنك ومنه
ما ذكر سيويه أحنك الشاتين
أي آكلهما وقال أبو مسلم هو
افتعال من الحنك يقال منه حنك
الدابة يحنكها اذا جعل في حنكها
الأسفل حبلا يقيدها به كأنه يملكهم
كما يملك الفارس فرسه بلجامه وانما
ظن ابليس بهم ذلك لأنه سمع قول
الملائكة في حقهم اتبعوا فيهم من
يفسد فيها أو نظرا إليه فتوسم أنه
خلق شهوانا إلى غير ذلك من قواه
السبعية والوهمية والبهيمة أو قاس
ذرية آدم عليه حين عمل وسوسته
فيه وضعفه جار الله بأن الظاهر أنه
قال ذلك قبل أكل آدم من الشجرة
(قال) أي الله تعالى (اذهب) ليس
المراد منه تقيض الجحيم وانما المراد
امض لشأنك الذي اخترته خذلانا
وتخلية وامهال لا ثم رتب على الامهال
قوله (فن تبعك منهم فان جهنم
جزاؤكم) أراد جزاؤهم وجزاؤك
فغلب الخطاب على الغائب لأنه
الأصل في المعاصي وغيره تبع
له وجوز في الكشف أن يكون
الخطاب لتابعيه على طريقة

فذلك قوله فلا تسرف في القتل يقول لا تقتل غير قاتلك وهي اليوم على ذلك الموضع من المسلمين
لا يحل لهم أن يقتلوا إلا قاتلهم * ذكر من قال غني به ولي المقتول حدثني يعقوب قال ثنا
ابن علية قال ثنا أبو رجاء عن الحسن في قوله ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا قال كان
الرجل يقتل فيقول وليه لا أرضى حتى أقتل به فلانا وفلانا من أشرف قبيلته حدثنا محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فلا تسرف في القتل قال لا تقتل غير قاتلك
ولا تمسك به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا تسرف في القتل قال
لا يقتل غير قاتله من قتل بحديدة قتل بحديدة ومن قتل بخشبة قتل بخشبة ومن قتل بجر قتل
بجر ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان من أعنى الناس على الله جل ثناؤه ثلاثة
رجل قتل غير قاتله أو قتل بدخن الجاهلية أو قتل في حرم الله حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال سمعته يعني ابن زيد يقول في قول الله جل ثناؤه ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه
سلطانا قال ان العرب كانت اذا قتل منهم قتيلا لم يرضوا أن يقتلوا قاتل صاحبه حتى يقتلوا أشرف
من الذي قتله فقال الله جل ثناؤه فقد جعلنا لوليه سلطانا ينصره ويتصف من حقه فلا يسرف في
القتل يقتل برياً * ذكر من قال غني به القاتل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد فلا يسرف في القتل قال لا يسرف القاتل في
القتل وقد ذكرنا الصواب من القراءة في ذلك عندنا وانا كان كلا وجهي القراءة عندنا صوابا
فكذلك جميع أوجه تأويله التي ذكرناها غير خارج وجه منها من الصواب لاحتمال الكلام
ذلك وان في نهى الله جل ثناؤه بعض خلقه عن الاسراف في القتل نهى منه جميعهم عنه وأما قوله
انه كان منصورا فان أهل التأويل اختلفوا في معنى بالهاء التي في قوله انه وعلى ما هي عائدة فقال
بعضهم هي عائدة على ولي المقتول وهو المعنى بها وهو المنصور على القاتل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة انه كان منصورا قال هو دفع
الامام اليه يعني إلى الولي فان شاء قتل وان شاء عفا * وقال آخرون بل غني بها المقتول فعلى هذا
انقول هي عائدة على من في قوله ومن قتل مظلوما ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد انه كان منصورا ان
المقتول كان منصورا * وقال آخرون غني بها دم المقتول وقالوا معنى الكلام ان دم القاتل
كان منصورا على القاتل وأشبه ذلك بالصواب عندى قول من قال غني بها الولي وعليه عادت لانه
هو المظلوم وولي المقتول وهي التي ذكرها أقرب من ذكر المقتول وهو المنصور أيضا لان الله جل
ثناؤه قضى في كتابه المنزل أن سلطه على قاتل وليه وحكمه فيه بأن جعل اليه قتله ان شاء
واستبقاه على الدية ان أحب والعفو عنه ان رأى وكفى بذلك نصرة من الله جل ثناؤه فلذلك
قلنا هو المعنى بالهاء التي في قوله انه كان منصورا * القول في تأويل قوله تعالى (ولا تقربوا
مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا بالعهدان العهد كان مسئولا) يقول تعالى
ذكره وقضى أيضا أن لا تقربوا مال اليتيم بأكل اسرافا وبندارا أن يكبروا ولكن اقربوا بالفعلة
التي هي أحسن والخلة التي هي أجل وذلك أن تتصرفوا فيه بالتبصر والاصلاح والحيطة وكان
قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تقربوا
مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن لما نزلت هذه الآية استدل على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

الالتفات واتصب (جزاء موفورا) على المصدر والعامل فيه معنى تجازون المضمرا والمملول عليه بقوله فان
جهنم جزاؤكم أو على الحال الموطنة والموفور الموفى من قولهم فرأى صاحب عرسه مرة وقيل هو بمعنى الوافر ثم كذا الامهال والخذلان بقوله

فكانوا

(وَأَسْتَفْرَزُ مِنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ) أَفْرَزَ الْخَوَافَ وَاسْتَفْرَزَ أَزْجَعَهُ وَاسْتَحْفَه وَصَوْتُهُ دَعَاؤُهُ إِلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَقِيلَ الْغَنَاءُ وَاللَّهُوُ وَاللَّغْبُ (وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ) قَالَ الْفَرَاءُ وَأَبُو عَيْدَةَ أَجْلَبَ مِنَ الْجَلْبَةِ وَالصِّيَاحُ أَيُّ صَح (٦١) عَلَيْهِمْ وَقَالَ الزَّجَاجُ أَيُّ اجْمَعُ عَلَيْهِمْ كُلُّ مَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ مَكَايِدِكَ فَالْأَجْلَابُ الْجَمْعُ

وَالْبَاءُ فِي بَخِيلِكَ زَائِدَةٌ وَقَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ الْأَجْلَابُ الْأَعَانَةُ وَالْخَيْلُ يَقَعُ عَلَى الْفَرَسَانِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا خَيْلُ اللَّهِ أَرْكَبِي وَعَلَى الْأَفْرَاسِ جَمِيعًا وَالرَّجُلُ يَسْكُونُ الْجَيْمُ جَمْعُ رَاجِلٍ كِتَابُ حَرْوٍ وَتَجْرُ وَصَاحِبٌ وَصَحْبٌ وَبَكْسَرُ الْجَيْمِ صِفَةٌ مَعْنَاهُ وَجَعَلَ الرَّجُلُ وَتَضَمَّ جَيْمُهُ أَيْضًا مِثْلُ نَدَسٍ وَنَدَسٌ وَحَذَرُ وَحَذَرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كُلُّ رَاكِبٍ وَرَاجِلٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَهُوَ مِنْ خَيْلِ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ وَقِيلَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لِإِبْلِيسَ جُنْدٌ مِنَ الشَّيَاطِينِ بَعْضُهَا رَاكِبٌ وَبَعْضُهَا رَاجِلٌ وَالْأَقْرَبُ أَنَّ هَذَا كَلَامٌ وَرَدَ تَمْثِيلًا فَقَدْ يُقَالُ لِلرَّجُلِ الْمَجْدُ فِي الْأَمْرِ جُنْتًا بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ قَالَ فِي الْكُشَافِ مِثْلُتِ حَالِهِ فِي تَسْلُطِهِ عَلَى مَنْ يَغُوبُهُ بِغَوَارٍ أَوْ قَعٍ عَلَى قَوْمٍ فَصَوْتُ بِهِمْ صَوْتًا يَسْتَفْرِزُهُمْ مِنْ أَمَا كُنْهُمْ وَيَقْلِقُهُمْ عَنْ مَرَاكِزِهِمْ وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بِجُنْدٍ مِنْ خِيَالِهِ وَرَجَالِهِ حَتَّى اسْتَأْصَلَهُمْ أَمَا الْمَشَارَكَةُ فِي الْأَمْوَالِ فَهِيَ كُلُّ تَصَرُّفٍ فِي الْمَالِ لِأَعْلَى وَجْهِ الشَّرْعِ سِوَاكَانِ أَخَذْنَا مِنْ غَيْرِ عَوْضٍ أَوْ وَضْعَانٍ غَيْرِ حَقٍّ كَالرَّبَا وَالْغَصْبِ وَالسَّرِقَةِ وَقِيلَ هِيَ تَبْيِيتُكَ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَجَعَلَهَا بِحَيْرَةٍ وَسَائِسَةً وَالْمَشَارَكَةُ فِي الْأَوْلَادِ دَعْوَى الْوَلَدِ بِغَيْرِ سَبَبٍ وَتَحْصِيلُهُ بِالْإِذْنِ إِلَى الزَّوْنِ وَتَسْمِيَتُهُمْ بِعَدَالَاتٍ وَعَبْدُ الْعَزَى أَوْ تَرْبِيَتُهُمْ لَا كَمَا يَنْبَغِي حَتَّى يَنْشُؤُوا غَيْرَ رَاشِدِينَ وَلَا مُؤَدِّبِينَ وَلَا مُتَدِينِينَ بِدِينِ الْحَقِّ (وَعَدَهُمْ) بِتَرْبِيَةِ الْمَعَاصِي فِي أَعْيُنِهِمْ

فَكَانُوا لَا يَخَالُطُونَهُمْ فِي طَعَامٍ أَوْ كُلٍّ وَلَا غَيْرِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَإِنْ تَخَالَطُوهُمْ فَاخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمَقْصِدَ مِنَ الْمَصْلَحِ فَكَانَتْ هَذِهِ لَهُمْ فِيهَا رَخْصَةٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُورٍ عَنْ مَعْرٍ عَنْ قَتَادَةَ وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ قَالَ كَانُوا لَا يَخَالُطُونَهُمْ فِي مَالٍ وَلَا مَأْكَلٍ وَلَا مَرَكَبٍ حَتَّى نَزَلَتْ وَإِنْ تَخَالَطُوهُمْ فَاخْوَانُكُمْ وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي ذَلِكَ مَا حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ قَالَ الْأَكْلُ بِالْمَعْرُوفِ أَنْ تَأْكُلَ مَعَهُ إِذَا احْتَجَبَ إِلَيْهِ كَانَ أَيُّ يَقُولُ ذَلِكَ وَقَوْلُهُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشَدَّهُ يَقُولُ حَتَّى يَبْلُغَ وَقَدْ اسْتَدَّاهُ فِي الْعَقْلِ وَتَدِيرُ مَالَهُ وَصَلَحَ حَالَهُ فِي دِينِهِ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ يَقُولُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ الَّذِي تَعَاقدُونَ النَّاسَ فِي الصِّلَحِ بَيْنَ أَهْلِ الْحَرْبِ وَالْإِسْلَامِ وَفِيمَا بَيْنَكُمْ أَيْضًا وَالْيَسُوعُ وَالْأَشْرِيَّةُ وَالْأَجَارَاتُ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْعُقُودِ إِنْ الْعَهْدُ كَانَ مَسْئُولًا يَقُولُ إِنْ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ سَأَلَ نَاقِضَ الْعَهْدِ عَنْ نَقْضِهِ أَيَا يَقُولُ فَلَا تَنْقُضُوا الْعَهْدَ الْحَاثِرَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَنْ عَاهَدْتُمُوهُمُ أَيَا النَّاسَ فَتَخْفَرُوهُ وَتَعْدُوا عَنْهُمُ أَعْطَيْتُمُوهُ ذَلِكَ وَإِنَّمَا عَنِ ذَلِكَ إِنْ الْعَهْدُ كَانَ مَطْلُوبًا يَقَالُ فِي الْكَلَامِ لَيْسَ ثَلَاثِينَ فَلَنْ عَهْدُ فَلَنْ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَأَوْفُوا بِالْكِيلِ إِذَا كَلَّمْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَقَضَى أَنْ أَوْفُوا بِالْكِيلِ لِلنَّاسِ إِذَا كَلَّمْتُمْ لَهُمْ حَقُّوهُمْ قَبْلَكُمْ وَلَا تَخْشَوْهُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ يَقُولُ وَقَضَى أَنْ زَنُوا أَيْضًا إِذَا وَزَنْتُمْ لَهُمْ بِالْمِيزَانِ الْمُسْتَقِيمِ وَهُوَ الْعَدْلُ الَّذِي لَا عِوَجَ فِيهِ وَلَا دَغْلَ وَلَا خَدِيعَةَ وَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي مَعْنَى الْقِسْطِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ الْقَبَانُ ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ ثَنَا صَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى قَالَ ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ ذَكْوَانَ عَنْ الْحَسَنِ وَزَنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ قَالَ الْقَبَانُ * وَقَالَ آخَرُونَ هُوَ الْعَدْلُ بِالرُّومِيَّةِ ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ قَالَ ثَنَا حِجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيٍّ عَنْ مُجَاهِدٍ الْقِسْطُ الْعَدْلُ بِالرُّومِيَّةِ * وَقَالَ آخَرُونَ هُوَ الْمِيزَانُ صَغِيرًا وَكَبِيرًا وَفِيهِ لَفْتَانِ الْقِسْطُ بِكُسْرِ الْقَافِ وَالْقِسْطُ بِضَمِّهَا مِثْلُ الْقِرْطَاسِ وَالْقِرْطَاسُ وَبِالْكَسْرِ يَقْرَأُ عَامَةً قِرَاءَةً أَهْلُ الْكُوفَةِ وَبِالضَّمِّ يَقْرَأُ عَامَةً قِرَاءَةً أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَالْبَصْرَةِ وَقَدْ قَرَأَهُ أَيْضًا بَعْضُ قِرَاءَةِ الْكُوفِيِّينَ وَبِأَيْتِهِمَا قِرَاءَةُ الْقَارِئِ فَصِيبَ لَانْهُمَا الْفَتَانُ مَشْهُورَتَانِ وَقِرَاءَتَانِ مُسْتَفْضَتَانِ فِي قِرَاءَةِ الْأَمْصَارِ وَقَوْلُهُ ذَلِكَ خَيْرٌ يَقُولُ أَيْضًا وَكَمْ أَيْهَا النَّاسِ مِنْ تَكْلِيلٍ لَهُ الْكِيلُ وَوَزْنِكُمْ بِالْعَدْلِ لِمَنْ تَوْفُونَ لَهُ خَيْرَ لَكُمْ مِنْ بَخْسِكُمْ إِيَّاهُمْ ذَلِكَ وَظَلَمَكُمْ كَوْنَهُمْ فِيهِ وَقَوْلُهُ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا يَقُولُ وَأَحْسَنُ مَرْدُودًا عَلَيْكُمْ وَأَوَّلًا إِلَيْهِ فِيهِ فَعَلَيْكُمْ ذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَرْضَى بِذَلِكَ عَلَيْكُمْ فَيُحْسِنُ لَكُمْ عَلَيْهِ الْجَزَاءَ * وَبَنَحُو الَّذِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا بَشَّرٌ قَالَ ثَنَا يَزِيدٌ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَوْلُهُ وَأَوْفُوا بِالْكِيلِ إِذَا كَلَّمْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا أَيْ خَيْرُ نَوَابِغٍ وَأَعَابَةٍ وَأَخْبَرَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ بِأَمْعُشَرِ الْمَوَالِي أَنْكُمْ وَلَيْتُمْ أَمْرٌ مِنْهُمْ مَا هَلَكَ النَّاسُ قَبْلَكُمْ هَذَا الْمِكْيَالُ وَهَذَا الْمِيزَانُ قَالَ وَذَكَرْنَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لَا يَقْدِرُ رَجُلٌ عَلَى حَرَامٍ ثُمَّ يَدْعُو لَيْسَ بِهِ إِلَّا خَافَهُ اللَّهُ الْأَبَدَ اللَّهُ فِي عَاجِلِ الدُّنْيَا قَبْلَ الْآخِرَةِ مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُورٍ عَنْ مَعْرٍ عَنْ قَتَادَةَ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا قَالَ عَاقِبَةُ وَنَوَابِغُ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ إِنْ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أَوَّلِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا اخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعْنَاهُ وَلَا تَقُلْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ

وَرَغِيْبُهُمْ فِيهَا وَتَقْبِيلُ الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ عَلَيْهِمْ وَتَنْفِيْرُهُمْ عَنْهَا وَهَذِهِ قَضِيَّةٌ كَلِمَةٌ وَرِيْعًا يَخْصُهُ الْمَفْسُورُونَ فَعَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّ الْمَرَادَ وَعْدُهُمْ بِأَنَّهُ لَا جَنَّةَ وَلَا نَارَ وَقِيلَ تَسْوِيفُ التَّوْبَةِ وَقِيلَ بِالْكَرَامَةِ عَلَى اللَّهِ بِالنَّسَابِ وَالْإِحْسَابِ وَقِيلَ بِشَفَاعَةِ الْأَصْنَامِ وَالْإِمَانِي الْبَاطِلَةِ وَإِثَارِ الْعَاجِلِ

على الآجل ثم تنى أن يكون لوعده الشيطان عاقبة جيدة فقال (وما بعدهم الشيطان الا غرورا) لانه انما يدعوا الى اللذات البهيمية أو السبعية أو الخيالية وأكثرها فاعلام وكلها الأصل (٦٣) لها ولا دوام ومن أراد الاستقصاء في هذا الباب فعليه مطالعة باب ذم الغرور ومن

كتاب احياء علوم الدين للشيخ الامام محمد الغزالي رحمه الله ولما قال للشيطان على سبيل الوعيد والتهديد افعل ما تقدر عليه ربط جأش سائر المكلفين بقوله (أن عبادي ليس لك عليهم سلطان) قال الجبائي المراد كل عباده لانه استثنى متبعه في غير هذا الموضع قائلا لا آمن تبعك وقال أهل السنة المراد عباد الله المخلصين ثم زاد في تقوية جانب المكلف فحتم الآية بقوله (وكفى ربك وكيفا) فهو يدفع كيد الشيطان ويصمهم من اغوائه ثم عدد على بني آدم بعض ما أنعم به عليهم ليكون تذكرا لهم وتحذيرا فقال (ربكم الذي يزجي لكم) أى يسير لأجلكم (الغلات في البحر) والازجاء سوق الشيء حالا بعد حال (لتبتغوا من فضله) الربح بالتجارة (انه كان بكم رحما) فلذلك هذا كم الى مصالح المعاش المؤدية الى منافع المعاد (واذا مسكم الضر) أى خوف الغرق (في البحر ضل من تدعون) ذهب عن أوهاكم وخواطركم كل من تدعونه في حوادثكم (الاياه) وحده فانكم تعتقدون برحمته رجاءكم أو المراد ضل من تدعون من الآلهة عن اغاثتكم ولكن الله هو الذى ترجونه وحده فكان الاستثناء منقطعا (فلما نجاكم) من ذلك الضر وأخرجكم (الى البر أعرضتم) عن الاخلاص (وكان الانسان كفورا) لنعمة الله لانه عند الشدة يتمسك برحمة الله وفي الرخاء يعرض عنه ثم أنكر عليهم سوء معاملتهم قائلا (أفأنتم) تقديره أنجوتم فأنتم فملككم ذلك على الاعراض (أن يخسف) أصله دخول الشيء في الشيء ومنه عين خاسفة لتي غارت حديقها في الرأس وخسف القمر دخل تحت الحجاب وهو دائرة الظل عند الحكماء (بكم) حال وانما قال (جانب البر) لانه ذكر البحر في الآية

حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال تنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تقف ما ليس لك به علم يقول لا تقف حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا لا تقف رأيت ولم ترو سمعت ولم تسمع فان الله تبارك وتعالى سائلك عن ذلك كله حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولا تقف ما ليس لك به علم قال لا تقف رأيت ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم حدثت عن محمد بن ربيعة عن اسمعيل الأزرق عن أبي عمر البزار عن ابن الحنفية قال شهادة الزور * وقال آخرون بل معناه ولا ترم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال تنى أبي قال تنى عبي قال تنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تقف ما ليس لك به علم يقول لا ترم أحدا بما ليس لك به علم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تقف ولا ترم حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال تنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وهذا ان التأويلان متقاربان بالمعنى لان القول بما لا يعلمه القائل يدخل فيه شهادة الزور ورمى الناس بالباطل وادعاء سماع ما لم يسمعه ورؤية ما لم يره وأصل القفو العضة والبهت ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم نحن بنو النضر بن كنانة لا نقفوا منا ولا ننقى من أيننا وكان بعض البصريين ينشد في ذلك بيتا

ومثل الذي شتم العرائن ساكن * بهن الحياء لا يشعن التقافيا

يعنى بالتقافى التقادف ويزعم أن معنى قوله لا تقف لا تتبع ما لا تعلم ولا يعينك وكان بعض أهل العربية من أهل الكوفة يزعم أن أصله القيافة وهي اتباع الاثر واذ كان كذا كروا وجب أن تكون القراءة ولا تقف بضم القاف وسكون الفاء مثل ولا تقف قال والعرب تقول قفوت أثره وقفت أثره فتقدم أحيانا الواو على الفاء وتؤخرها أحيانا بعدها كما قيل قاع الجمل الناقة اذا ركبها وقعا وعات وعنى وأنشد سماعا من العرب

ولو أنى رميتك من قريب * لعاقك من دعاء الذئب عاق

يعنى عاتق وتطأ هذا كثير في كلام العرب وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك لا تقف للناس وفيهم ما لا علم لك به فترميهم بالباطل وتشهد عليهم بغير الحق فذلك هو القفو وانما قلنا ذلك أولى الأقوال فيه بالصواب لأن ذلك هو الغالب من استعمال العرب القفوفيه وأما قوله ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فان معناه ان الله سائل هذه الأعضاء عما قال صاحبها من أنه سمع أو أبصر أو علم تشهد عليه جوارحه عند ذلك بالحق وقال أولئك ولم يقل تلك كما قال الشاعر

ذم المنازل بعد منزلة اللوى * والعيش بعد أولئك الأيام

وانما قيل أولئك لان أولئك وهؤلاء للجمع القليل الذى يقع للتذكير والتأنيث وهذه وتلك للجمع الكثير فالتذكير للقليل من باب أن كان التذكير في الاسماء قبل التأنيث كذلك التذكير للجمع الأول والتأنيث للجمع الثاني وهو الجمع الكثير لان العرب تجعل الجمع على مثال الاسماء في القول في تأويل قوله تعالى (ولا تأمنوا في الارض مراحا تلك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال

الفوق بامطار الحجارة وذلك أن
(يرسل عليكم) حاصبا وهي الريح التي
تخصب أى ترمى بالخصباء وقال
الزجاج الحاصب التراب الذى فيه
حصباء فالحاصب ذو الحصباء
كاللبن والتامر ولا يخفى أن هذين
العذابين أشد من غرق البحر (ثم
لا تجدوا لكم وكىلا) يصرف ذلك
عنكم (أم أمتنم أن يعيدكم فيه تارة
أخرى) بأن يقوى دوا عيكم ويوفر
حوائجكم الى ركوب البحر (فيرسل
عليكم قاصفا) ريحا لها قصف أى
صوت شديد أو القاصف الكاسر
وقوله (من الريح) بيان له (فينفركم
بما كفرتم) بسبب كفركم (ثم
لا تجدوا لكم علينا نبيعا) مطالبنا
بتبعنا لانكار ما نزل بكم أول نصرف
عنكم فهو كقوله ولا يخاف عقابها
ثم أجل ذكر النعمة بقوله (ولقد
كرمنا بنى آدم) وقد ذكر المفسرون
في تكريره وجوها منها الخطبة
يقدر الانسان على ايداع العلوم
التي استنبطها هو أو غيره الذوات
فتبقى على وجه الدهر مصونة عن
الاندراس محفوظة عن الانطماس
اقرأ وربك الاكرم الذى علم
بالقلم ومنها الصورة الحسنة وصوركم
فأحسن صوركم ومنها القاموس
المعتدلة لقد خلقنا الانسان في
أحسن تقويم ومنها أن كل شئ
يأكل بفيه الا بن آدم يحكى عن
الرشيده أنه حضر لديه طعاما
فأحضرت الملائكة وعندمها
يوسف فقال له جاء في تفسير جلد
ابن عباس أن هذا التكرير هو
جعل لهم أصابع يأكلون بها فمر

* وقام الأعمق حاوى المخترق * يعنى بالمخترق المقطع ولن تبلغ الجبال طولا بفخره وكبره
وانما هذا نهى من الله عباده عن الكبر والفخر والخيلاء وتقدم منه اليهم فيه معرفتهم بذلك أنهم
لا ينالون بكبرهم وفخارهم شيأ يقصر عنه غيرهم * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهمل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تمش فى الأرض
مراحا أنك لن تحرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا يعنى بكبره ومراحك حدثنا ابن عبد الأعلى
قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولا تمش فى الأرض مراحا قال لا تمش فى الأرض نخسرا وكبرا
فان ذلك لا يبلغ بك الجبال ولا تحرق الأرض بكبره وفخره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولا تمش فى الأرض قال لا تفخر وقيل ولا تمش مراحا ولم يقل مراحا
لأنه لم يرد بالكلام لا تكن مراحا فيجعل من نعت الماشى وانما أريد لا تترح فى الأرض مراحا ففسر
المعنى المراد من قوله ولا تمش كما قال الراجز

فقال حبالاً أن في قوله يعجبه معنى يجب فأخرج قوله حباناً من معناه دون لفظه وقوله كل ذلك كان
سيئته عند ربك مكروهاً فإن القراءة اختلفت فيه فقرأه بعض قراء المدينة وعامة قراء الكوفة كل
ذلك كان سيئته عند ربك مكروهاً على الإضافة بمعنى كل هذا الذي ذكرنا من هذه الأمور التي
عددنا من مبتدأ قولنا وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه إلى قولنا ولا تعبدوا في الأرض مراً كان سيئته
يقول سيئاً ما عددنا عليك عند ربك مكروهاً وقال قارئو هذه القراءة انما قيل كل ذلك كان سيئته
بالإضافة لأن فيما عددنا من قوله وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه أموراً هي أمر بالجمل كقوله
وبالوالدين احساناً وقوله وآت ذا القربى حقه وما أشبه ذلك قالوا فليس كل ما فيه نهياً عن سيئته بل
فيه نهى عن سيئته وأمر بحسنات فلذلك قرأنا سيئته وقرأ عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض
قراء الكوفة كل ذلك كان سيئته وقالوا انما عني بذلك كل ما عددنا من قولنا ولا تقتلوا أولادكم خشية
املاق ولم يدخل فيه ما قبل ذلك قالوا وكل ما عددنا من ذلك الموضع إلى هذا الموضع سيئته لاحتسنة فيه
فالصواب قراءته بالتثوين ومن قرأ هذه القراءة فانه ينبغي أن يكون من نيته أن يكون المكروه
مقدماً على السيئة وأن يكون معنى الكلام عنده كل ذلك كان مكروهاً سيئته لانه ان جعل قوله
مكروهاً بعد السيئة من نعت السيئة لزمه أن تكون القراءة كل ذلك كان سيئته عند ربك مكروهاً
وذلك خلاف ما في مصاحف المسلمين وأولى القراءتين عندي في ذلك بالصواب قراءة من قرأ كل
ذلك كان سيئته على إضافة السيئة إلى الهاء بمعنى كل ذلك الذي عددنا من وقضى ربك ألا تعبدوا
إلا إياه كان سيئته لأن في ذلك أموراً منهيها عنها وأمرها ما أمرها به ابتداء الوصية والعهد من ذلك
الموضع دون قوله ولا تقتلوا أولادكم انما هو عطف على ما تقدم من قوله وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه
فإذا كان ذلك كذلك فقرأته بإضافة السيئة إلى الهاء أولى وأحق من قراءته سيئته بالتثوين بمعنى
السيئة الواحدة فتأويل الكلام إذا كل هذا الذي ذكرنا من الأمور التي عددناها عليك كان
سيئته مكروهاً عند ربك يا محمد يكرهه وينهى عنه ولا يرضاه فاتق مواضعه والعمل به في القول

الملاعن وأكل بأصابعه ومنهما قال الفخالة انه النطق والتمييز فان الانسان يمكنه تعريف غيره كل ما عرفه بخلاف سائر الحيوانات ويدخل
الاخرس في هذا الوصف لانه يعرف بالاشارة أو الكتابة ويخرج البيهقي ونحوه لانه لا يقدر على تعريف جميع الاحوال على الكمال ومنها

تسلطهم على ما في الارض وتسخيرهم فالارض لهم كالأم الحاضنة منها خلقناكم وفيها نعيدكم وهي لهم فراش ومهاد والماء يتفعلون به في الشرب والزراعة والعمارة وماء البحر ينفع (٦٤) به في التجارة واستخراج الحلي منه والهواء مادة الحياة ولولا هبوب الرياح لاستولى

النتن على الممورة والنار ينفع بها في الطبخ والانضاج ودفع البرد وغير ذلك وانتفاعهم بالمركبات المعدنية والنباتية والحيوانية ظاهر وبالجملة فهذا العالم بأسره كقرية معمورة أو خوان معد والانسان فيه كالرئيس المخدم والملك المطاع فأى تكريم يكون أزيد من هذا ولا شك أن الانسان لكونه مستجمعا للقوة العقلية القدسية وللقوتين الشهوية البهيمية والغضبية السبعة وللقوى الحس والحركة الارادية وللقوى النباتية وهي الاغذاء والنمو والتوليد يكون أشرف مما لم يستجمع الجميع سوى المجرذات المحضة وقال بعضهم ان هذا التكريم هو أنه تعالى خلق آدم بيده وأبدع غيره بواسطة كن يروي عن زيد بن أسلم أن الملائكة قالت ربنا انك أعطيت بنى آدم الدنيا يأكلون منها ويتمتعون ولم تعطنا ذلك فأعطناه في الآخرة فقال وعزني وجلالي لأجعل ذرية من خلقت بيدي كن قلت له كن فكان ثم خص بعض أنواع التكريم بالذ كرفقال (وجلناهم في البر والبحر) قال ابن عباس في البر أى على الخيل والبغال والحمير وفي البحر أى على السفن (ورزقناهم من الطيبات) من كل غذاء نباتي أو حيواني ألطفه وألذه واعلم أن التكريم لا يدل على التفضيل لان تكريم زيد لا ينافي في تكريم غيره بأزيد من ذلك ولذلك ختم التكريم بقوله (وفضلناهم على كثير ممن

في تأويل قوله تعالى) ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا) يقول تعالى ذكره هذا الذي بيناك يا محمد من الأخلق الجميلة التي أمرناك بحمليها ونهيناك عن قبيحها مما أوحى اليك ربك من الحكمة يقول من الحكمة التي أوحيناها اليك في كتابنا هذا كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة قال القرآن وقد بينا معنى الحكمة فيما مضى من كتابنا هذا بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا يقول ولا تجعل مع الله شريكا في عبادتك فتلقى في جهنم ملوما تلومك نفسك وعارفوك من الناس مدحورا يقول مبعدا مقصبا في النار ولكن أخلص العباد لله الواحد القهار فتجوز من عذابه * وينحو الذي قلنا في قوله ملوما مدحورا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ملوما مدحورا يقول مطرودا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ملوما مدحورا قال ملوما في عبادة (٣) الله مدحورا في النار القول في تأويل قوله تعالى (أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة انا انكم لتقولون قولا عظيما) يقول تعالى ذكره الذين قالوا من مشركي العرب الملائكة بنات الله أفأصفاكم أيها الناس ربكم بالبنين يقول أفأصفاكم ربكم بالذ كور من الأولاد واتخذ من الملائكة انا انكم لاترضونهم لأنفسكم بل تزدونهم وتقتلونهم فجعلتم لله ما لا ترضونه لأنفسكم انكم لتقولون قولا عظيما يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين الذين قالوا من القرية على الله ما ذكرنا انكم أيها الناس لتقولون بقبيلكم الملائكة بنات الله قولا عظيما وتفترون على الله فرية منكم وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واتخذ من الملائكة انا انك قالت اليهود الملائكة بنات الله القول في تأويل قوله تعالى (ولقد صرفنا في هذا القرآن ليزكروا وما يزيدهم الا نفورا) يقول تعالى ذكره ولقد صرفنا هؤلاء المشركين المفترين على الله في هذا القرآن العبر والآيات والحجج وضربنا لهم فيه الأمثال وحذرناهم فيه وأنذرناهم ليزكروا يقول ليزكروا تلك الحجج عليهم فبعقلوا خطأ ما هم عليه مقيمون ويعتبروا بالعبر فيتعظوا بها وينبشوا من جهالتهم فيعتبرون بها ولا يزدكروا بما ردد عليهم من الآيات والنذر وما يزيدهم تذكيرا ناياهم الا نفورا يقول الاذهابا عن الحق وبعدا منه وهربا والنفور في هذا الموضع مصدر من قولهم نفرو فلان من هذا الأمر ينفر منه نفرا ونفورا القول في تأويل قوله تعالى (قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذى العرش سبيلا) يقول تعالى ذكره لئن لم يجدوا سبيلا الى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين جعلوا مع الله الها آخر لو كان الأمر كما تقولون من أن معه آلهة وليس ذلك كما تقولون اذا لابتغت تلك الآلهة القرية من الله ذى العرش العظيم والتمست الرتبة اليه والمرتبة منه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذى العرش سبيلا يقول لو كان معه آلهة اذا عرفوا فضله ومربته ومنزله عليهم فابتغوا ما يقرهم اليه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة اذا لابتغوا الى ذى العرش سبيلا قال لابتغوا القرب اليه مع أنه ليس

خلقنا تفضيلا) فسر بعض الاشاعرة الكثير ههنا بمعنى الجميع فشنع عليه جار الله بأنه نهى في الحلق وقضى في العين كما ليشاعة قول القائل وفصلناهم على جميع ممن خلقنا والانساف أن كون الكثير مفيديا بمعنى الجميع لا يوجب هذا التشنيع لانه لا يلزم

من افادة اللفظة معنى لفظ آخر بمعنى انه يرجع الحاصل الى ذلك بدلالة الالتزام أو بحكم العرف أن يوضع ذلك اللفظ موضعاً وينطق به على أن التفسير لا يقوم مقام المفسر البتة لان هذا مجزؤون ذلك فكيف يبقى الذوق (٦٥) بحال وأيضاً الحاصل هو قولنا على جميع من

خلقنا لا على جميع ممن خلقنا فان الدعوى هو أن كثيراً من الشيء أقيم مقام كل ذلك الشيء لا كل من ذلك الشيء حتى تلزم البشاعة من قبل الجمع بين لفظي الكل ومن التبعية هذا وان الحق في المسئلة هو اجراء الكلام على ظاهره وان الآية تدل على أنه حصل في مخلوقات

الله شيء لا يكون للانسان تفضيل عليه لانه سبحانه ذكر هذا الكلام في معرض المدح ولو كان الانسان مفضلاً على الكل لم يقع من الله تعالى الاقتصار على ذكر البعض وكل من أثبت هذا القسم قال انه هو الملائكة فلم يزل بأن كل الانسان ليس أفضل من كل الملائكة بل بعض الملك أفضل من أكثر الانسان وان كان يوجد في خواص الانسان من هو أفضل من عوام الملائكة بل من خواصهم والى هذا ذهب ابن عباس واختاره الزجاج على ما رواه الواحدى في البسيط وأما أن كل الملائكة أفضل من كل البشر على ما زعم جار الله وأمثاله فانه يحكم محض ولما ذكر أنواع كرامات الانسان في الدنيا شرح أحوال درجاته في الآخرة فقال (يوم ندعو) وهو منصوب باضمار اذ كرأ بقوله فضلناهم على عادة الله في الاخبار أى ونفضلهم في هذا اليوم بما نعطيهم من الكرامة والثواب وعلى هذا يكون التكريم في الدنيا والتفضيل في الآخرة ولا وقف على تفضيل الامام في اللغة كل ما يؤتم به من نبى أو مقدم

كما يقولون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليماً غفوراً) وهذا تنزيه من الله تعالى ذكره نفسه عما وصفه به المشركون الجامعون معه آلهة غيره المضيفون اليه البنات فقال تنزيهاً لله وعلواً له عما يقولون أيها القوم من القرية والكذب فان ما تضيفون اليه من هذه الامور ليس من صفته ولا ينبغي أن يكون له صفة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً يسبح نفسه اذ قيل عليه البهتان وقال تعالى عما يقولون علواً لم يقل تعالى كما قال وتبلى اليه تبتيلاً كما قال الشاعر

أنت الفداء لكعبة هذمتها * ونقرتها بيدك كل منقر
منع الحمام مقيله من سقفا * ومن الحطيم فطار كل مطير

وقوله تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن يقول تنزه الله أيها المشركون عما وصفتموه به اعظاماً له واجلالاً السموات السبع والارض ومن فيهن من المؤمنين به من الملائكة والانس والجن وأنتم مع انعامه عليكم وجيل أياديه عنكم تفترون عليه بما تفترون وقوله وان من شيء الا يسبح بحمده يقول جل ثناؤه وما من شيء من خلقه الا يسبح بحمده كما حدثني به نصر ابن عبد الرحمن الأودى قال ثنا محمد بن يعلى عن موسى بن عبيدة عن زيد بن أسلم عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بشئ أمر به نوح ابنه ان نوحاً قال لابنه يا بني أمر لك أن تقول سبحانه الله وبحمده فانها صلاة الخلق وتسبيح الحق وبها ترزق الخلق قال الله وان من شيء الا يسبح بحمده حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عيسى ابن عبيد قال سمعت عكرمة يقول لا يعين أحدكم دابته ولا توبه فان كل شيء يسبح بحمده حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن يزيد عن عكرمة وان من شيء الا يسبح بحمده قال الشجرة تسبح والاسطوانة تسبح حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح وزيد بن حبان قال ثنا جرير أبو الخطاب قال كنا مع يزيد الرقاشي ومعه الحسن في طعام فقدموا الخوان فقال يزيد الرقاشي يا أبا سعيد يسبح هذا الخوان فقال كان يسبح مرة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحك وبنس عن الحسن أنهما قال في قوله وان من شيء الا يسبح بحمده قال كل شيء فيه الروح حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الكبير بن عبد المجيد قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال الطعام يسبح حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وان من شيء الا يسبح بحمده قال كل شيء فيه الروح يسبح من شجر أو شئ فيه الروح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن عبد الله بن أبي عن عبد الله بن عمرو أن الرجل اذا قال لا اله الا الله فهي كلمة الخلاص التي لا يقبل الله من أحد عملاً حتى يقولها فاذا قال الحمد لله فهي كلمة الشكر التي لم يشكر الله عبد قط حتى يقولها فاذا قال الله أكبر فهي تلاماً بين السماء والارض فاذا قال سبحان الله فهي صلاة الخلائق التي لم يدع الله أحد من خلقه الا نوراً بالصلاة والتسبيح فاذا قال لا حول ولا قوة الا بالله قال أسلم عبيد واستسلم وقوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم يقول تعالى ذكره ولكن

فأخذون كتبهم بأيمانهم ثم نادى بأتباع فرعون وقلان وقلان من رؤساء الضلال وأكابر الكفر ويجوز أن يتعلق الباء بمحذوف وهو الحال والتقدير ندعو كل أناس متلبسين (٦٦) بامامهم أي يدعون وامامهم فيهم بخورك مجنوده وروى الضحاك وابن زيد أنه

ينادى في القيامة بأهل القرآن
يا أهل التوراة يا أهل الانجيل
وقال الحسن يدعون بكتبهم الذي
فيه أعمالهم فيقال يا أصحاب كتاب
الخير ويا أصحاب كتاب الشر وهو
قول الربيع وأبي العالبة أيضا قال
صاحب الكشف ومن بدع التفسير
أن الامام جمع أم وأن الناس
يدعون يوم القيامة بأسمائهم
والحكمة في ذلك رعاية حق عيسى
واظهار شرف الحسن والحسين
عليهما السلام وأن لا يفتضح أولاد
الزنا ثم قال وليت شعري أيهما
أبدع أحسن لفظه أم بيان حكمته
وقال في التفسير الكبير كل خلق
يظهر من الانسان حسن كالعفة
والشجاعة والعلم أو قبح كأضدادها
فالداعي الى تلك الافعال خلق باطن
كالامام له وكل منبغ والمنشا ويوم
القيامة انما يظهر الثواب والعقاب
بناء على الافعال الناشئة من تلك
الاخلاق (فن أوتي) هو في معنى
الجمع ولذلك قيل في جزائه (فأولئك
يقرون) وخص أصحاب اليمين بقراءة
كتابهم لان قراءة أصحاب الشمال
كلا قراءة لما يعرض لهم فيه
من الحياء والحجل والتتبع (ومن
كان في هذه الدنيا) أعني لا خلاف
أن المراد بهذا المعنى عى القلب
وأما قوله (فهو في الآخرة أعني)
فيستعمل أن يراد به عى البصر
كقوله ونجسره يوم القيامة أعني
قال رب لم حشرتني أعني وقد كنت
بصيرا وفي هذا زيادة العقوبة
ويحتمل أن يراد عى القلب قال ابن
عباس المراد ومن كان أعني في

لا تفقهون تسبيح ما عدا تسبيح من كان يسبح بمثل السكتكم انه كان حليما يقول ان الله كان
حليما لا يجعل على خلقه الذين يخالفون أمره ويكفرون به لولا ذلك لعاجل هؤلاء المشركين الذين
يدعون معه الآلهة والانداد بالعقوبة غفورا يقول سائر عليهم ذنوبهم اذا هم تأوأمنا بالعفو منه
لهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه كان حليما عن خلقه فلا
يجعل كعجلة بعضهم على بعض غفورا لهم اذا تابوا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذا قرأت
القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) يقول تعالى ذكره واذا قرأت
يا محمد القرآن على هؤلاء المشركين الذين لا يصدقون بالبعث ولا يقرنون بالثواب والعقاب جعلنا
بينك وبينهم حجابا يحجب قلوبهم عن أن يفهموا ما تقرؤ عليهم فينتفعوا به عقوبة منا لهم على
كفرهم والحجاب ههنا هو الساتر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا الحجاب المستورا كنه
على قلوبهم أن يفقهوه وأن ينتفعوا به أطاعوا الشيطان فاستحوذ عليهم حدثنا محمد قال ثنا
محمد بن نور عن معمر عن قتادة حجابا مستورا قال هي الأكنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا
قال قال أبي لا يفقهونه وقرأ قلوبهم في أكنة وفي آذانهم وقر فهم لا يخلص ذلك اليهم وكان
بعض نحوي أهل البصرة يقول معنى قوله حجابا مستورا حجابا ساترا ولكنه أخرج وهو فاعل
في لفظ المفعول كما يقال انك مشؤم علينا وميمون وانما هو شائم ويامن لانه من شائمهم وعينهم
قال والحجاب ههنا هو الساتر وقال مستورا وكان غيره من أهل العربية يقول معنى ذلك
حجابا مستورا عن العباد فلا يرونه وهذا القول الثاني أظهر معنى الكلام أن يكون المستور
هو الحجاب فيكون معناه أن الله ستره عن أبصار الناس فلا تدركه أبصارهم وان كان للقول الاول
وجه مفهوم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم
وقرأوا اذا كرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا) يقول تعالى ذكره وجعلنا على
قلوب هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة عند قراءتك عليهم القرآن أكنة وهي جمع كنان وذلك
ما يتغشاها من خذلان الله اياها عن فهم ما يتلى عليهم وفي آذانهم وقرأ يقول وجعلنا في آذانهم
وقرأ عن سماعه وصمما والوقر بالفتح في الان الثقل والوقر بالكسر الحجل وقوله واذا كرت ربك
في القرآن وحده يقول واذا قلت لا اله الا الله في القرآن وأنت تتلو ولوا على أدبارهم نفورا يقول
انفضوا فذهبوا عنك نفورا من قولك استكبارا له واستغظا ما من أن يوحى الله تعالى وبما قلنا
في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله واذا كرت ربك في القرآن وحده ولوا وان المسلمين لما قالوا لا اله الا الله أنكر
ذلك المشركون وكبرت عليهم فصافها باليس وجنوده فأبى الله إلا أن يعصها وينصرها ويقلجها
ويظهرها على من ناواها انها كلمة من خاصمها فليج ومن قاتل بها نصر انما يعرفها أهل هذا الجزيرة
من المسلمين التي يقطعها الراكب في ليل قلائل ويسير الدهر في قسام من الناس لا يعرفونها
ولا يقرنون بها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا كرت ربك
في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا قال بنص الماتكم به ثلاث سمعوه كما كان قوم نوح يجمعون

هذه النعم التي عددها من قوله ربكم الذي رزقني الى قوله تفضيلا فهو في الآخرة التي لم يروى بعين أعني أصابعهم
بالطريق الاولى لان الضلال عن معرفة احوال الآخرة أقرب وقوعا فعلى هذا يكون الأعمى في الموضعين في الدنيا ومثله ما روى أبو روي عن

الضلال من كان في الدنيا أعى عماري من قدرته في خلق السماء والأرض والسموات والجنات والانس والدواب فهو عن أمر الآخرة ومجيب العلم به أعى قال المفسرون لا يبعد أن يكون أعى على هذا التفسير أفعل (٦٧) التفضيل ودليله قراءة أبي عمر وباماله الأول

وتفخيم الثاني لان الاول ألفه واقعة في الطرف فكانت عرضة للامالة ومظنة لها بخلاف الثاني فان تمامه عن فكانت ألفه في حكم وسط الكلمة هذا قول صاحب الكشف تابعاً لابي علي الفارسي وأقول في هذا الوجه نظر لان الامالة ليست مختصة بآخر الكلمة مثل شيان والكافرين ونحوهما ولهذا قرئ بامالة كلهم ماع قيام هذا الاحتمال في الثاني ولعل من لم يعمل الثاني راعى المشاكلة بينه وبين أضل والله أعلم قال الحسن في الآخرة أي في الدار الآخرة وذلك أنه في الدنيا تقبل توبته وفي الآخرة لا تقبل وقيل المراد بالعبي في الآخرة انه لا يهتدى الى طريق الجنة والى طيباتها والابتهاج بها ولا يمكن أن يراد بها الجهل بالله لان أهل الآخرة يعرفون الله بالضرورة ﴿التأويل من استطعت منهم بصوتك أي بكلمات المبتدعة ومقالات أهل الطبيعة ان عبادي ليس لك عليهم سلطان لانهم بخصوصية العبودية تخلصوا عن رق الكونين وتعلق العالمين وكفى بربك وكيل في تربيتهم وتهيته صلاح أحوالهم ربكم الذي يزجي لكم فلك الشريعة في بحر الحقيقة لتبتغوا من فضله جذبة العناية فلما نجحكم الى البر الوصول والوصال أعرضتم بحجب العجب ورؤية الاعمال حاصباً من مطر القهر قاصفاً من ريح الابتلاء بليات البدع والاهواء فيغرقكم في بحر الشهوات ولقد كرمتنا بي

أصابهم في آذانهم ثلاث سمعوا ما يأمرهم به من الاستغفار والتوبة ويستغشون ثيابهم قال يلتفون ثيابهم ويجعلون أصابعهم في آذانهم ثلاث سمعوا ولا ينظرون اليهم * وقال آخرون انما عني بقوله ولوا على أديبارهم نفورا الشياطين وانها تهرب من قراءة القرآن وذكر الله ذكر من قال ذلك حدثني الحسين بن محمد الذارع قال ثنا روح بن المسيب أبو رجاء الكلبي قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في قوله واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أديبارهم نفورا هم الشياطين والقول الذي قلنا في ذلك أشبه بما دل عليه ظاهر التنزيل وذلك أن الله تعالى أتبع ذلك قوله واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستورا فان يكون ذلك خبراً عنهم أولى اذ كان بخبرهم متصلاً من أن يكون خبراً عن لم يجز له ذكر وأما النفور فانهما جمع نافر كما القعود جمع قاعد والجلوس جمع جالس وجائز أن يكون مصدراً أخرج من غير لفظه اذ كان قوله ولوا بمعنى نفروا فيكون معنى الكلام نفروا ونفورا كما قال امرؤ القيس * ورضت فذلت صعبة أي اذلال * اذ كان رضى بمعنى اذلت فأخرج الاذلال من معناه لا من لفظه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿لننحن أعلم بما يسمعون به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى اذ يقول الظالمون ان تتبعون الارجال مسحورا﴾ يقول تعالى ذكره نحن أعلم يا محمد بما يستمع به هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة من مشركي قومك اذ يستمعون اليك وانت تقرأ كتاب الله واذ هم نجوى وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول النجوى فعلهم فجعلهم هم النجوى كما يقولهم قوم رضوا واعرضا فعلهم وقوله اذ يقول الظالمون ان تتبعون الارجال مسحورا يقول حين يقول المشركون بالله ما تتبعون الارجال مسحورا وعني فيما ذكر بالنجوى الذين تشاوروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذ يستمعون اليك قال هي مثل قيل الوليد بن المغيرة ومن معه في دار الندوة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى اذ يقول الظالمون الآية ونحوها هم أن زعموا أنه مجنون وأنه ساحر وقالوا أساطير الأولين وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يذهب بقوله ان تتبعون الارجال مسحورا الى معنى ما تتبعون الارجال له سحر أي له رثة والعرب تسمى الرثة سحراً والمسكر من قولهم للرجل اذا جبن قد انتفخ سحره وكذلك يقال لكل ما أكل أو شرب من آدمي وغيره مسحور ومسحر كما قال لبيد

فان تسألنا فيم نحن فانتنا * عصافير من هذا الانام المسحر

* وقال آخرون وتسحر بالطعام والشراب أي تغذي بهما فكان معناه عنده كان ان تتبعون الارجال له رثة يأكل الطعام ويشرب الشراب لا ملكاً لا حاجة به الى الطعام والشراب والذي قال من ذلك غير بعيد من الصواب ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلاً﴾ يقول تعالى ذكره انظر يا محمد بعين قلبك فاعتبر كيف مثلوالك الأمثال وشبهوا لك الأشياء بقولهم هو مسحور وهو شاعر وهو مجنون فضلوها يقول بخاروا عن

آدم بالكرامات البدنية العامة للمؤمن والكافر وهي تخمير طيبته بسده وتصويره في الرحم بنفسه وبالكرامات الروحية العامة وهي أن تفتح فيه من روحه وشرفه بخطاب الست بربكم وأنطقه بجواب بلي وأولاه على الفطرة وأرسل الرسل وأنزل الكتب وبالكرامات الروحية

الخاصة من النبوة والولاية والهداية والخذية كما قال وجلناهم في البر والبحر أي عبرناهم من بر البشرية وبحري الروحية إلى ساحل
الربانية ورزقناهم من طيبات المواهب (١٨) ونوال الكشوف وفضلناهم على كثير أي على الملائكة لأنهم الخلق الكثير من

مخلوقات الله وبيان تفضيله حسن
استعداده في قبول فيض نور الله
بلا واسطة وهو المراد بالأمانة في
قوله أنا عرضنا الأمانة ندعو كل
أناس بإمامهم من الدنيا والآخرة
وغيرهما فيقال يا أهل الدنيا
ويا أهل الآخرة يا أهل الله فمن
أوتي كتابه بيمينه فيه إشارة إلى أن
أهل الله لا يؤتون كتابهم كما
لا يحاسبون حسابهم وأهل
الشمال يؤتون الكتاب ولكنهم
لا يقدر أن على القراءة لأنهم عي
والقراءة تحتاج إلى البصائر بالأبصار
وبالبصائر والله أعلم (وان كادوا
ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك
لتفترى علينا غيره وإذا لا تتخذوا
خليلا ولولا أن نبتلك لقد كدت
تركن إليهم شيئا قليلا إذا أنقناك
ضعف الحياة وضعف الممات ثم
لا تجدك علينا نصيرا وان كادوا
ليستفزونك من الأرض ليخرجوك
منها وإذا لا يلبثون خلافا لك إلا
قليلا سنة من قد أرسلنا قبلك من
رسلنا ولا تجد لستنا نجويلا
أقم الصلاة لولول الشمس إلى غسق
الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر
كان مشهونا ومن الليل فتهجد به
نافلة لك عسى أن يعشدر بك
مقاما محمودا وقل رب أدخلني
مدخل صدق وأخرجني مخرج
صدق واجعل لي من لدنك سلطانا
نصيرا وقل جاء الحق وزهق الباطل
إن الباطل كان زهوقا وتنزل من
القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين
ولا يزيد الظالمين إلا خسارا وإذا
أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى

قصدا السبيل بقليلهم ما قالوا فلا يستطيعون سبيلا يقول فلا يمتدون لطريق الحق لضلالهم عنه
وبعدهم منه وأن الله قد خذلهم عن أصابته فهم لا يقدر أن على المخرج مما هم فيه من كفرهم
بتوفيقهم إلى الإيمان به كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد فلا يستطيعون سبيلا قال مخرجا الوليد بن المغيرة وأصحابه أيضا حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد انظر كيف ضربوا لك
الأمثال فضلوهم فلا يستطيعون سبيلا مخرجا الوليد بن المغيرة وأصحابه في القول في تأويل قوله
تعالى (وقالوا أنذا كنا عظاما ورفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا) يقول تعالى ذكره مخرجا عن
قيل هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة من مشركي قريش وقالوا بعثناهم أنذا كنا عظاما لم نتعظم ولم
نتكسر بعد مماتنا وبلانا ورفاتا يعني ترابا في قبورنا كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يقول الله رفاتا قال ترابا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا
معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وقالوا أنذا كنا عظاما ورفاتا يقول غبارا ولا واحد
للرفات وهو بمنزلة الدقاق والحطام يقال منه رقت رقتا فهو مر فوت اذا صير كالحطام
والرضاض وقوله أننا لمبعوثون خلقا جديدا قالوا انكارا منهم للبعث بعد الموت أننا لمبعوثون بعد
مصيرنا في القبور عظاما غير منقطعة ورفاتا منقطعة وقد بينا فصرنا فيها ترابا خلقا منشا كما كنا
قبل الممات جديدا نعاد كما بدنا فأجابهم جل جلاله يعرفهم قدرته على بعثهم إياهم بعد مماتهم
وانشأه لهم كما كانوا قبل بلاتهم خلقا جديدا على أي حال كانوا من الأحوال عظاما ورفاتا
أو حجارة أو حديد أو غير ذلك مما يعظم عندهم أن يحدث مثله خلقا أمثالهم أحياء قل يا محمد كونوا
حجارة أو حديد أو خلقا مما يكبر في صدوركم في القول في تأويل قوله تعالى (قل كونوا
حجارة أو حديد أو خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من بعدنا قل الذي فطركم أول مرة
فسيقولون بلى والله عليه وسلم قل يا محمد للكاذبين بالبعث بعد الممات من قومك القائلين أنذا كنا عظاما
ورفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا كونوا ان عجبتم من انشاء الله إياكم واعادته أجسامكم خلقا
جديدا بعد بلاكم في التراب ومصيركم رفاتا وأنكرتم ذلك من قدرته حجارة أو حديد أو خلقا مما
يكبر في صدوركم ان قدرتم على ذلك فإني أحييكم وأبعثكم خلقا جديدا بعد مصيركم كذلك كما
بدأتكم أول مرة واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله أو خلقا مما يكبر في صدوركم فقال
بعضهم غنى به الموت وأريد به أو كونوا الموت فانكم ان كنتموه أممكم ثم يبعثكم بعد ذلك يوم البعث
ذكر من قال ذلك حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا ابن إدريس عن أبيه عن
عطية عن ابن عمر أو خلقا مما يكبر في صدوركم قال الموت قال لو كنتم موتى لأحييتكم حدثني
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو خلقا
مما يكبر في صدوركم يعني الموت يقول ان كنتم الموت أحييتكم حدثني محمد بن عبيد المحاربي

بجانبه وإذا مسه الشكر كان يؤسا قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بما هم يفعلون سبيلا ويسألونك عن
الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك به علينا وكيلا الآية من ربك

ان فضله كان عليك كبير اقل لنا اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا واقد صرنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فابي اكثر الناس الا كفورا ﴿٦٩﴾ اقرأ آت خلك ابن كثير وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو وأبو بكر

وحامد الآخرون خلافتك بكسر الخاء وبالالف وتنزل من مخففا أبو عمرو ويعقوب الباقون بالتشديد وباء تحتانسة وناء بجانبه مثل نافع يزيد وابن ذكوان ونأي بفتح النون وأماله الهمة مثل رمي حرة غير خلف والعجلي وحامد ويحيى وعباس وأبو شعيب ونصير مثله ولكن بكسر النون على (٣) غير نصير وخلف والعجلي وخلف لنفسه الباقون بفتحين كرمي الوقوف خليلا قليلا لا لتعلق اذا نصيرا قليلا تحويلا وقرآن الفجر ط مشهودا نافلة لك قف والوصل أولى لان عسى وعد على النهج محمودا نصيرا وزهق الباطل ط زهوقا للؤمنين لا لان مابعده من صلة ما خسارا بجانبه ج لعطف جملتي الطرف يؤسا شاكته ط سبيلا عن الروح ط قليلا وكيلا لا من ربك ط كبيرا ظهيرا مثل ز لعطف المتفقين معنى المختافين لفظا كفورا التفسير لما عدد في الآيات المتقدمة أقسام نعمه على بني آدم وشرح أحوال السعداء أردفه بما يجري مجرى تحذير السعداء من الاغترار بوساوس الاشقياء عن ابن عباس في رواية عطاء أن وفد ثقيف قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لا ندخل في أمرنا حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشر أي لا تؤخذ عشور أموالنا ولا نخسر ولا نجسي في صلاتنا أي لا نسجد وكل ربنا

قال ثنا أبو مالك الجنبي قال ثنا ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله أو خلقا مما يكبر في صدوركم قال الموت حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا سليمان أبو داود قال ثنا شعبة عن أبي ورجاء عن الحسن في قوله أو خلقا مما يكبر في صدوركم قال الموت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال سعيد بن جبيرة في قوله أو خلقا مما يكبر في صدوركم كونوا الموت ان استطعتم فان الموت سميوت قال وليس شيء أكبر في نفس ابن آدم من الموت حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغني عن سعيد بن جبيرة قال هو الموت حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كيش أبلح حتى يجعل بين الجنة والنار فينادي مناد يسمع أهل الجنة وأهل النار فيقول هذا الموت قد جئنا به ونحن مهلكوه فأيقنوا بأهل الجنة وأهل النار أن الموت قد هلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضمالي يقول في قوله أو خلقا مما يكبر في صدوركم يعني الموت يقول لو كنتم الموت لأنتم وكان عبد الله بن عمرو بن العاص يقول ان الله يجي بالموت يوم القيامة وقد صار أهل الجنة وأهل النار إلى منازلهم كأنه كيش أبلح فيقف بين الجنة والنار فينادي أهل الجنة وأهل النار هذا الموت ونحن ذابحوه فأيقنوا بالخلود وقال آخرون غني بذلك السماء والأرض والجبال ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو خلقا مما يكبر في صدوركم قال السما والأرض والجبال وقال آخرون بل أريد بذلك كونوا ما شئتم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كونوا حجارة أو حديد أو خلقا مما يكبر في صدوركم قال ما شئتم فكونوا فسيعيدكم الله كما كنتم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل كونوا حجارة أو حديد أو خلقا مما يكبر في صدوركم قال من خلق الله فان الله عيتكم ثم يعيدكم يوم القيامة خلقا جديدا * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره قال أو خلقا مما يكبر في صدوركم وجائز أن يكون غني به الموت لانه عظيم في صدور بني آدم وجائز أن يكون أراد به السماء والأرض وجائز أن يكون غير ذلك ولا بيان في ذلك أين مما بين جل ثناؤه وهو كل ما كبر في صدور بني آدم من خلقه لانه لم يخص منه شيئا دون شيء وأما قوله فسيقولون من يعيدنا فإنه يقول فسيقول لك يا محمد هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة من يعيدنا خلقا جديدا ان كنا حجارة أو حديد أو خلقا مما يكبر في صدورنا فقل لهم يعيدكم الذي فطركم أول مرة يقول يعيدكم كما كنتم قبل أن تصيروا حجارة أو حديد النساء الذين خلقكم انسا من غير شيء أول مرة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل الذي فطركم أول مرة أي خلقكم فسيقولون اليك رؤسهم يقول فانك اذا قلت لهم ذلك فسيهزون اليك رؤسهم ورفع وخفض وكذلك النفض في كلام العرب انما هو حركة بارتفاع ثم انخفاض أو انخفاض ثم ارتفاع ولذلك سمي التظيم تفضالا لانه اذا عمل المشي ارتفع وانخفض وحرك رأسه كما قال الشاعر * أسك تفضا لا بني مستهدجا * ويقال تفضت سته اذا تحركت وارتفعت من أصلها

فهو لنا وكل ربنا علينا فهو موضوع عنا وأن تمتعنا باللاتسنة ولا تكسر لها يدينا عند رأس الحول وأن تمتع من قصد وادينا وج فعضد شجرة فانا سألنا العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله أمرني به وجاؤا بكتابهم فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله

لثقف لا يعشرون ولا يحشرون فقالوا ولا يحشرون فسكت رسول الله ثم قالوا الكتاب كذب ولا يحشرون والكتاب ينتظر الى رسول الله فقام عمر
ابن الخطاب فسل سيفه وقال أسعرت قلب (٧٠) نبينا يا معشر نقيف أسعرت الله قلوبكم نارا فقالوا السنان كمل انما نكلم محمدا وقال

عمر أمارتون رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عن الكلام كراهية لما تذكرونه فأنزل الله الآية وهذه القصة وقعت بعد الهجرة فلهذا قال المفسرون انها ليست بحكمة وروى أن قريشا قالوا له اجعل آية رجعة آية عذاب وآية عذاب آية رجعة فنزلت وقال الحسن ان الكفار أخذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكمة قبل الهجرة فقالوا كف يا محمد عن ذم آل هتنا وشمها ولو كان ذلك حقا كان فلان وفلان بهذا الامر أحق منك فوقع في قلب رسول الله أن يكف عن شتم آل هتم وعن سعيد بن جبير أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الحجر فتمتعه قريش ويقولون لا ندعك حتى تستلم آل هتنا فوقع في نفسه أن يفعل ذلك مع كراهية فنزلت قال القفال من المعلوم أن المشركين كانوا يسعون في ابطال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأقصى ما يقدرون عليه فتارة كانوا يقولون لو عبدت آل هتنا عبدنا الهك فنزلت قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون وقوله ودوالو تدهن فيدهنون وتارة عرضوا عليه الاموال الكثيرة والنسوان الجملة ليرك ادعاء النبوة فزل ولا تمدن عينيك الى ما متعنا وأخرى دعوه الى طرد المؤمنين فزل ولا تطرد الذين يدعون ربهم وكل ذلك دليل على أنهم قصدوا أن يقتلوه عن دينه ويزيلوه عن منهجه فلولم يكن شيء من الروايات المذكورة موجودا لكان الآية محل صحيح والمعنى وان الشأن قاربوا أن

ومنه قول الرازي * ونقضت من هرم أسنانها * وقول الآخر * لما رأتني أنقضت لي الرأس * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فسينقضون اليلك رؤسهم أي يحركون رؤسهم تكذيبا واستهزاء حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فسينقضون اليلك رؤسهم قال يحركون رؤسهم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فسينقضون اليلك رؤسهم يقول سيحز كونها اليلك استهزاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس فسينقضون اليلك رؤسهم قال يحركون رؤسهم يستهزؤون ويقولون متى هو حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فسينقضون اليلك رؤسهم يقول يهزؤون وقوله ويقولون متى هو يقول جل ثناؤه ويقولون متى البعث وفي أي حال ووقت يعيدنا خلقا جديدا كما كنا أول مرة قال الله عز وجل لنبيه قل لهم يا محمد اذا قالوا لك متى هو متى هذا البعث الذي تعدنا عسى أن يكون قريبا وانما معناه هو قريب لان عسى من الله واجب ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة والوسطى لان الله تعالى كان قد أعلمه أنه قريب مجيب في القول في تأويل قوله تعالى (يوم يدعوكم فتستجيون بحمده وتظنون ان لبثتم الا قليلا) قل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان يترغيبهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا يقول تعالى ذكره قل عسى أن يكون بعثكم أيها المشركون قريبا ذلك يوم يدعوكم ربكم بالخروج من قبوركم الى موقف القيامة فتستجيون بحمده يختلف أهل التأويل في معنى قوله فتستجيون بحمده فقال بعضهم فتستجيون بأمره ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يوم يدعوكم فتستجيون بحمده يقول بأمره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح فتستجيون بحمده قال بأمره وقال آخرون معنى ذلك فتستجيون بمعرفته وطاعته ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم يدعوكم فتستجيون بحمده أي بمعرفته وطاعته * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال معناه فتستجيون لله من قبوركم بقدرته ودعائه اياكم والله الجدي في كل حال كما يقول القائل فعلت ذلك الفعل بحمد الله يعني والله الحمد على كل ما فعلته وكما قال الشاعر

فاني بحمد الله لا ثوب فاجر * لبست ولا من غدرة أنقع

يعني فاني والحمد لله لا ثوب فاجر لبست وقوله وتظنون ان لبثتم الا قليلا يقولون وتحسبون عند موافاتكم القيامة من هول ما تعانون فيها ما لبثتم في الارض الا قليلا كما قال جل ثناؤه قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البتة يوما أو بعض يوم فاسأل العاذين * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتظنون ان لبثتم الا قليلا أي في الدنيا تحاقرت الدنيا في أنفسهم وقتل حين عاينوا يوم القيامة وقوله وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد لعبادي يقل بعضهم لبعض التي هي أحسن من المحاورة والمخاطبة كما حدثنا خلاد بن أسلم

يخضعون فأتين وأصل الفتن الاختبار ومنه فتن الصانع الذهب ثم استعمل في كل من أزال الشيء عن حده وجهته وذلك أن في اعطائهم ما سألوهم مخالفة لحكم القرآن واقتراء على الله من تبديل الوعد بالوعد وغير ذلك (واذا لا تحذول) أي ولواتبعته

مرادهم لا تخذولك (خليلًا) ولكنت لهم وليا وخرجت من ولايتي (ولو لا أن تبينناك) (ولو لا تبيننا وعصمتك) (لقد كدت تركن إليهم) لقاربت
أن تميل إلى مرادهم (شيأ قليلا) أي ركونا قليلا قال ابن عباس يريد حديث مكنت عن (٧١) جوابهم قال قتادة لما نزلت هذه الآية قال النبي

صلى الله عليه وسلم اللهم لا تكن لي إلى نفسي طرفه عين ثم توعدته في ذلك أشد الوعيد فقال (إذا لأذقناك) أي لو قاربت أن تركن إليهم أدني ركون لأذقناك (ضعف الحياة وضعف الممات) أي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة والضعف عبارة عن ضم الشيء إلى مثله وقال صاحب الكشف المراد عذاب الممات وهو عذاب القبر وعذاب الحياة وهو عذاب حياة الآخرة أي عذاب النار والعذاب بوصف بالضعف كقوله تعالى فزده عذابا ضعفا في النار يعني مضاعفا فكان أصل الكلام عذابا ضعفا في الحياة الدنيا وعذابا ضعفا في الممات فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت الصفة كإضافة الموصوف فقبل ضعف الحياة وضعف الممات كما لو قيل لأذقناك أليم الحياة وأليم الممات وقال في التفسير الكبير حاصل الكلام أنك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت على الركون إليه حملًا لاستحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك مثلي عذاب المشرك في الدنيا ومثلي عذابه في الآخرة والسبب في تضعيف هذا العذاب أن أقسام نعم الله تعالى في حق الأنبياء أكثر فكانت ذنوبهم وكذا عقوبتهم أعظم تطهيره بإنساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين ثم إن إثبات الضعف لا يدل على نفي الزائد عليه لأن دليل الخطاب

قال ثنا النضر قال أخبرنا المبارك عن الحسن في هذه الآية وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن قال التي هي أحسن لا يقول له مثل قوله يقول له يرحمك الله يغفر الله لك وقوله إن الشيطان ينزغ بينهم يقول إن الشيطان يسوء محاوره بعضهم بعضا ينزغ بينهم يقول يفسد بينهم يهيج بينهم الشر إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا يقول إن الشيطان كان لآدم وذريته عدوا قد أبان لهم عداوته بما أظهر لا دم من الحسد وغرور ما به حتى أخرجه من الجنة في القول في تأويل قوله تعالى (ربكم أعلم بكم أن يشأ ربكم أو أن يشأ بعذبكم وما أرسلناك عليهم وكيلًا) يقول تعالى ذكره هؤلاء المشركين من قريش الذين قالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أتينا لمبعوثون خلقا جديدا ربكم أيها القوم أعلم بكم أن يشأ ربكم فيتوب عليكم برحمة حتى تنبوا عما أتم عليكم من الكفر به وباليوم الآخر وأن يشأ بعذبكم بأن يخذلكم عن الإيمان فتتوفوا على شرككم فيعذبكم يوم القيامة بكفركم به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن عبد الملك بن جريح قوله ربكم أعلم بكم أن يشأ ربكم قال فتؤمنوا أو أن يشأ بعذبكم فتتوفوا على الشرك كما أنتم وقوله وما أرسلناك عليهم وكيلًا يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلناك يا محمد على من أرسلناك إليه لدعوته إلى طاعتنا ولا رقيبًا إنما أرسلناك إليهم لتبلغهم رسالاتنا وبأيدينا صرفهم وتديبرهم فان شئنا رخصناهم وإن شئنا عذبناهم في القول في تأويل قوله تعالى (وربك أعلم بمن في السموات والأرض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينادود زبورًا) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم وربك يا محمد أعلم بمن في السموات والأرض وما يصلحهم فانه هو خالقهم ورازقهم ومدبرهم وهو أعلم بمن هو أهل للتوبة والرحمة ومن هو أهل للعذاب أهدي للحق من سبق له مني الرحمة والسعادة وأضل من سبق له مني الشقاء والخذلان يقول فلا يكبرن ذلك عليك فان ذلك من فعلي بهم لتفضيلي بعض النبيين على بعض بإرسال بعضهم إلى بعض الخلق وبعضهم إلى الجميع ورفعني بعضهم على بعض درجات كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وربك أعلم بمن في السموات والأرض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض اتخذ الله إبراهيم خليلًا وكلم موسى تكليمًا وجعل الله عيسى كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وهو عبد الله ورسوله من كلمة الله وروحه وآتى سليمان ملكًا لا ينبغي لأحد من بعده وآتى داود زبورًا كنا نحدث دعاء علمه داود تحميد وتمجيد ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود وغفر لمحمد ما تقدم من ذنبه وما تأخر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض قال كلام الله موسى وأرسل محمد إلى الناس كافة في القول في تأويل قوله تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للمشركين قومك الذين يعبدون من دون الله من خلقه ادعوا أيها القوم الذين زعمتم أنهم آرباب وآلهة من دونه عند ضر ينزل بكم فانظروا هل يقدرون على دفع ذلك عنكم أو تحويله عنكم إلى غيركم فتدعوهم آلهة فانهم لا يقدرون على ذلك ولا يملكونه وانما عليكم ويقدر عليه خالقكم وخالقهم وقيل إن الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم هذا القول كانوا يعبدون الملائكة وعزير والمسيح وبعضهم كانوا يعبدون نفرًا من الجن

لا حجة فيه فقد رتب الضعف إلى ما لاحظه كما جاء في الحديث من سن سنة سيئة قلبه وزر هاو وزر من عمل بها إلى يوم القيامة (ثم لا تجدك علينا نصيرًا) يعني لو أذقناك ذلك لم تجد أحدًا يخلصك من عذابنا واعلم أن القريب من القسوة لا يدل على الوقوع فيها والتهديد على المعصية لا يدل على

الاقدام عاها فلا يلزم من الآية طعن في عصمة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه أنه لا عصمة من المعاصي الا بتوفيق الله وتثبيتته على الحق وقالت المعتزلة المراد بهذا التثبيت الألفاظ الصارفة (٧٢) عن ذلك وهي ما أخطر الله بباله من ذكر وعده ووعدته وكونه نبياً من عنده

وأجيب بأنه لو لم يوجد مقتضى للاقدام على ذلك الفعل المحذور لم يكن الى ايجاد المانع حاجة وليس ذلك المقتضى الا القدرة مع الداعي ولا ذلك المانع الادعية أخرى معارضة للداعي الاول قد أوجدها الله تعالى عقيب ذلك ثم ذكر طرفاً آخر من مكابدهم فقال (وان كادوا ليستفزونك) ان مخافة من الثغيلة واللام هي الفارقة كفي الآية الاولى ومعنى ليستفزونك ليرجعونك كما مر في قوله واستفزز والارض اما ارض مكة كما قال قتادة ومجاهد ويرد عليه ان كادوا للقاربة لا الحصول لكن الانحراج قد حصل لقوله وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتنا التي أخرجتك ويمكن أن يقال انهم هموا بانحراجه ولكن الله منعه - ثم من ذلك حتى هاجر بأمر ربه فأطلق الانحراج على ارادة الانحراج مجوزاً ويؤيده قوله (واذا لا يلبثون) وهو معطوف على يستفزونك أي لا يقفون بعد انحراجك الا فاما ناقل لا أي لو أخرجهوا لاستؤصلوا لكنه لم يقع الاستئصال فدل ذلك على عدم وقوع الانحراج ومن جوز وقوع الانحراج قال المراد بعدم البت أنهم أهلكوا بيد بعد انحراجه بقليل واما أرض المدينة على ما روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة حسده اليهود وكرهوا قريته منهم وقالوا يا أبا القاسم ان الانبياء بعثوا بالشام وهي بلاد مقدسة وكانت مهاجرة ابراهيم فلو خرجت الى الشام

ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً قال كان أهل الشرك يقولون نعبداً للملائكة وعزيراً وهم الذين يدعون يعني الملائكة والمسيح وعزيراً القول في تأويل قوله تعالى ﴿أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذوراً﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين يدعوه هؤلاء المشركون أرباباً يبتغون الى ربهم الوسيلة يقول يبتغى المدعون أرباباً الى ربهم القربة والزلفة لانهم أهل ايمان به والمشركون بالله يعبدونهم من دون الله أيهم أقرب أيهم بصالح أعماله واجتهاده في عبادة أقرب عندهم زلفة ويرجون بأفعالهم تلك رحمة ويخافون بخلافهم أمره عذابه ان عذاب ربك يا محمد كان محذوراً متقياً * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل غير أنهم اختلفوا في المدعويين فقال بعضهم هم نفر من الجن ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن عبد الله في قوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة قال كان ناس من الانس يعبدون قوماً من الجن فأسلم الجن وبقى الانس على كفرهم فأنزل الله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة يعني الجن حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو النعمان - الحكم بن عبد الله العجلي قال ثنا شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن أبي ممر قال قال عبد الله في هذه الآية أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب قال فيسئل من الجن كانوا يعبدون فأسلموا حدثني عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنا أبي قال ثنا الحسين عن قتادة عن معبد بن عبد الله الزماني عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن مسعود في قوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة قال نزلت في نفر من العرب كانوا يعبدون نفر من الجن فأسلم الجنيون والانس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون باسلامهم فأنزلت الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عمه عبد الله بن مسعود قال نزلت هذه الآية في نفر من العرب كانوا يعبدون نفر من الجن فأسلم الجنيون والنفر من العرب لا يشعرون بذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة قوم عبد والجن فأسلم أولئك الجن فقال الله تعالى ذكره أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي ممر عن عبد الله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة قال كان نفر من الانس يعبدونهم فقال أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي ممر قال قال عبد الله كان ناس يعبدون نفر من الجن فأسلم أولئك الجنيون وثبتت الانس على عبادتهم فقال الله تبارك وتعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب قال كان أناس من أهل الجاهلية يعبدون نفر من الجن فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسلموا جميعاً فكانوا يبتغون

لأمنابك واتبعناك وقد علمنا أنه لا يمنعك من الخروج الا خوف الروم فان كنت رسول الله فانه ما منعك منهم أيهم
فمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم على أميال من المدينة أو بذى الخليفة حتى يجتمع اليه أصحابه ويرام الناس عازماً على الخروج

الى الشأم لحرصه على دخول الناس في دين الله فتركنا الآية فخرج وعلى هذا القول تكون هذه الآية أيضا مذنية والخلاف في معنى الخلاف كما مر في قوله بمقتدهم خلاف رسول الله وقرئ واذا لا يلبثوا بحذف (٧٣) التون على اعمال اذن فتكون الجملة

برأسها معطوفة على جملة قوله وان كادوا ليستفزونك من بين أن عاداته تعالى جارية بأن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم فانه يهلكهم (فقال سنة من قد أرسلنا) وهو منصوب على المصدر المؤكداً أي سن الله ذلك سنة (ولا تجدنا مستننا تحويلاً) لان الأسباب الكلية في الازل اقتضت توزع كل من اجزاء الزمان على حادث معين بسبب معين فتبدل احدى الحوادث وتحويها الى وقت آخر يقتضي تغيير الأسباب عن أوضاعها وهو محال عقلاً وعادة قال أهل النظم لما قرر الالهيات والمعاد والجزاء أردفها بذكر أشرف الطاعات وهي الصلاة وأيضاً لما قال وان كادوا يستفزونك أمره بالاستغفال بعبادته تفويضا للامور الى الله وتعويلاً على فضله في دفع شر أعدائه تطهيره قوله في سورة طه فاصبر على ما يقولون وسبح بحمدي قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ذهب كثير من المفسرين كابن قتيبة وسعيد بن جبير منقولاً عن ابن عباس أن دلول الشمس هو غروبها وعلى هذا لا تشمل الآية صلاة الظهر والعصر وأكثر الصحابة والتابعين على أن دلول الشمس زوالها عن كبد السماء ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبرئيل لدلول الشمس حين زالت الشمس فصلى بي الظهر قالوا واشتقاقه من ذلك لان الانسان يدلك عينيه اذ ينظر اليها وهي في كبد السماء

أيهم أقرب * وقال آخرون بل هم الملائكة حدثني الحسين بن علي الصدائي قال ثنا يحيى ابن السكن قال أخبرنا أبو العوام قال أخبرنا قتادة عن عبد الله بن معبد الزماني عن عبد الله بن مسعود قال كان قبائل من العرب يعبدون صنفاً من الملائكة يقال لهم الجن ويقولون هم بنات الله فأنزل الله عز وجل أولئك الذين يدعون معشر العرب يتبعون الى ربهم الوسيلة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة قال الذين يدعون الملائكة يتبعون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته حتى بلغ ان عذاب ربك كان محذورا قال وهؤلاء الذين عبدوا الملائكة من المشركين * وقال آخرون بل هم عزيز وعيسى وأمه ذكر من قال ذلك حدثني يحيى بن جعفر قال أخبرنا يحيى بن السكن قال أخبرنا شعبة عن اسمعيل السدي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله أولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة قال عيسى وأمه وعزير حدثنا محمد بن النتي قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله الجبلي قال ثنا شعبة عن اسمعيل السدي عن أبي صالح عن ابن عباس قال عيسى بن مريم وأمه وعزير في هذه الآية أولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يتبعون الى ربهم الوسيلة قال عيسى بن مريم وعزير والملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا ابن جبر قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال كان ابن عباس يقول في قوله أولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة قال هو عزير والمسيح والشمس والقمر * وأولى الأقوال بتأويل هذه الآية قول عبد الله بن مسعود الذي رواه عن أبي معمر عنه وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر عن الذين يدعوهم المشركون آلهة أنهم يتبعون الى ربهم الوسيلة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن عزير لم يكن موجوداً على عهد نبينا عليه السلام فيبتغي الى ربه الوسيلة وأن عيسى قد كان رفعاً وانما يبتغي الى ربه الوسيلة من كان موجوداً حياً يعمل بطاعة الله ويتقرب اليه بالصالح من الأعمال فأما من كان لا سبيل له الى العمل فبم يتبع الى ربه الوسيلة فإذا كان لا معنى لهذا القول فلا قول في ذلك الا قول من قال ما اخترناه من التأويل أو قول من قال هم الملائكة وهما قولان يحتملهما ظاهر التنزيل وأما الوسيلة فقد بينا أنها القرية والرفقة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس الوسيلة القرية حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الوسيلة قال القرية والزني في القول في تأويل قوله تعالى (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً كان ذلك في الكتاب مسطوراً) يقول تعالى ذكره وما من قرية من القرى الا نحن مهلكوها أهلاً بالقضاء فيسبواهم استئصالاً قبل يوم القيامة أو معذبوها اما يبلا عن قتل بالسيف أو غير ذلك من صنوف العذاب عذاباً شديداً كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة فيسبواهم أو معذبوها بالقتل والبلاء قال كل قرية

(١٠ - (ابن جرير) - خامس عشر) وعلى هذا التفسير تشمل الآية جميع الصلوات الخمس وحمل كلام الله على ما هو أكثر فائدة أولى واللام بمعنى الوقت أو التعليل أي آدم الصلاة في هذا الوقت أولاً قبل دخول هذا الوقت

(الى غسق الليل) أي ظلمته قال الكسائي غسق الليل غسوقاً أي أظلم والاسم الغسق بفتح السين والتركيب يدور على السيلان ومنه يقال غسقت العين اذا هملت وكان (٧٤) الظلام انهم مل على الدنيا وراكم وهذا عند سيويه الشفق الابيض فاستدل به

بعض الشافعية على أن أول وقت العشاء الآخرة يدخل بغروب الشفق الأحمر لأن المحدود إلى غاية يكون مشروعا قبل حصول تلك الغاية وهذا الاستدلال مبني على أن الغاية لا تدخل في ذي الغاية وعلى أن الآية يجب أن تشمل جميع الصلوات وللخصم المنع في المقامين ثم ان المفسرين أجمعوا على أن المراد بقرآن الفجر هو صلاة الصبح تسمية للشيء ببعض أجزائه ومثله تسمية الصلاة ركوعا وسجودا وقتونا قال جار الله انه حجة على ابن عليه والاصم في زعمهما أن القراءة ليست بركن قلت أجزاء الصلاة أعم من أركانها ولهذا قسمت الفقهاء الصلاة إلى أركان وأجزاء وهيأت فلا يتم هذا الاعتراض وفي الآية مسائل الأولى استدلال بعض الشيعة بهاء على جواز الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء مطلقا وأجيب بأن الآية مخصوصة بفعل الرسول أو بقوله صلوا كما رأيتموني أصلي ويستثنى منه عذر السفر والمطر لعدم الدليل المخصص في تلك الصورة فلزم ابقاؤها على الجواز الأصلي الثانية استدلال بعض الشافعية بها على أن التغايس في صلاة الصبح أفضل من التنوير لوجوه منها أنه أضاف القرآن إلى الفجر والتقدير أقم قرآن الفجر وظاهر الآية للوجوب فلا أقل من التدب حتى لا تكثر مخالفة الدليل والفجر انفجار ظلمة الليل فيلزم أن تكون اقامة الفجر في أول الوقت

في الارض سيصيبها بعض هذا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بن جهم قال سيصيبها هذا أو بعضه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها قضاء من الله كما تسمعون ليس منه بد اما أن يهلكها يموت واما أن يهلكها يعذب مستأعلا اذا تركوا أمره وكذبوا رسوله حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان من قرية الا نحن مهلكوها قال ميسدوها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو الأحوص عن سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله قال اذا ظهر الزنا والربا في أهل قرية أذن الله في هلاكها وقوله كان ذلك في الكتاب مسطورا يعني في الكتاب الذي كتب فيه كل ما هو كائن وذلك اللوح المحفوظ كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كان ذلك في الكتاب مسطورا قال في أم الكتاب وقرأ لولا كتاب من الله سبق ويعني بقوله مسطورا مكتوبا بيننا ومنه قول الحجاج

واعلم بأن ذال الحلال قد قدر في الكتب الأولى التي كان سطر

* أمره هذا فاحتفظ فيه النهر *

في القول في تأويل قوله تعالى (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) يقول تعالى ذكره وما منعنا يا محمد أن نرسل بالآيات التي سألتها قومك إلا أن من كان قبلهم من الأمم المكذبة سألوا ذلك مثل سؤالهم فلما أتاهم ما سألوهم كذبوا رسلكم فلم يصدقوا مع محبي الآيات فعوجوا فلم يرسل إلى قومك بالآيات لانا لو أرسلناهم اليها فكذبوا بهم اسلكنا في تعجيل العذاب لهم مسلك الأم قبلها وبالله قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حبيد وابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن جعفر بن إياس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهابا وأن ينحى عنهم الجبال فزرعوا فقبل له ان شئت أن تستأني بهم لعنا نجتبي منهم وان شئت أن نؤتيهم الذي سألوا فان كفروا أهلكوا كما أهلك من قبلهم قال بل تستأني بهم فأرسل الله وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وأتينا عموذ الناقة مبصرة حدثني اسحق بن وهب قال ثنا أبو عامر قال ثنا مسعود بن عباد عن مالك بن دينار عن الحسن في قول الله تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون قال رحمة لكم أيها الأمة انالوا أرسلنا بالآيات فكذبتم بها أصابكم ما أصاب من قبلكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبير قال قال المشركون لمحمد صلى الله عليه وسلم يا محمد انك تزعم أنه كان قبلك أنبياء ففهم من سخرت له الریح ومنهم من كان يحيى الموتى فان سرك أن تؤمن بك ونصدقك فادع ربك أن يكون لنا الصفا ذهابا فأوحى الله اليه اني قد سمعت الذي قالوا فان شئت أن نفعل الذي قالوا فان لم يؤمنوا نزل العذاب فانه ليس بعد نزول الآية منظره وان شئت أن تستأني قومك استأنيت بهم قال يا رب استأني حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون قال قال أهل مكة لنبي الله صلى الله عليه وسلم ان كان ما تقول حقا وبسر أن تؤمن فقول لنا الصفا ذهابا فأتاه جبرئيل عليه السلام فقال ان شئت كان

الذي

أفضل ومنها أنه خص الفجر بإضافة القراءة اليه قبل ذلك على أن طول القراءة

في هذه الصلاة مطلوب ولن يتم هذا المطلوب الا ان اشترع في ادائه في أول الوقت ومنها أنه وصف قرآن الفجر بكونه مشهودا فقبل أي

يشهده الكثير من المصلين في العادة أو من حقه أن يكون مشهودا بالجماعة الكثيرة وقال أكثر المفسرين معناه أن ملائكة الليل وملائكة النهار يجتمعون في صلاة الصبح تنزل هؤلاء وتصعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل وأول (٧٥) ديوان النهار وقيل إنهم يجتمعون خلف الإمام تنزل ملائكة النهار

عليهم وهم في صلاة الصبح قبل أن تعرج ملائكة الليل فإذا فرغ الإمام من صلاته عرجت ملائكة الليل ومكنت ملائكة النهار ثم إن ملائكة الليل إذا سعدت قالت يا رب انتركنا عبادك يصلون لك وتقول ملائكة النهار ربنا لقينا عبادك وهم يصلون فيقول الله للملائكة اشهدوا فاني قد غفرت لهم والغرض أن المكلف إذا شرع في صلاة الصبح في آخر الظلمة الذي هو أول الفجر كانت ملائكة الليل حاضرين بعد ثم إذا امتدت هذه الصلاة بسبب ترتيب القراءة وتكثيرها زالت الظلمة بالكل أو بالأكثر وحضرت ملائكة النهار وهذا المعنى لا يحصل إذا ابتدئ بها وقت التنوير قال أهل التحقيق إذا شرع في صلاة الصبح في أول وقتها شاهد في أنائم انقلاب العالم من الظلمة التي هي نظيرة الموت إلى الضياء الذي هو نظير الحياة فانه يقي عقله من هذه الحالة إلى عجيب صنع الخلاق المدبر لا النفس والآفاق فيزداد بصرية وإيقانا ومعركة وإيمانا وتنفتح عليه أبواب المكاشفة والمشاهدة وإذا كان هذا المعنى في الجماعة الكثيرة صارت نفوسهم كالمرآيا المشرقة المتقابلة المتعاكسة أضواءها الواقعة على كل منها فيزداد كل منهم نورية وبهاء فيحتمل أن يكون قوله مشهودا إشارة إلى هذه الأحوال المشاهدة ولا ريب أنه إذا شرع في الصلاة

الذي سألك قومك ولكنه ان كان ثم لم يؤمنوا لم ينظروا وان شئت استأنت بقومك قال بل أستأني بقومي فأنزل الله وآتينا عود الناقة مبصرة فظلموا بها وأنزل الله عز وجل ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح أنهم سألوا أن يحول الصفادها قال الله وما منعنا أن نرسل بالآيات الآن كذب بها الأولون قال ابن جريح لم يأت قرية بآية فيكذبوا بها إلا عذبوا فلو جعلت لهم الصفادها ثم لم يؤمنوا عذبوا وأن الأول التي مع منعنا في موضع نصب بوقوع متعاعلها وأن الثانية رفع لان معنى الكلام وما منعنا ارسال الآيات الاتكذيب الأولين من الأمم فالفعل لأن الثانية في القول في تأويل قوله تعالى (وآتينا عود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخويفا) يقول تعالى ذكره وقد سأل الآيات يا محمد من قبل قومك ثمود فآتيناها ما سألت وجعلنا تلك الآية ناقة مبصرة جعل الابصار للناقة كما تقول للشجرة موخخة وهذه حجة مبينة وانما عني بالمبصرة المضئنة اليه التي من يراها كانوا أهل بصير بها أنها لله حجة كما قيل والنهار مبصرا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وآتينا عود الناقة مبصرة أي بينة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز ذكره الناقة مبصرة قال آية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله فظلموا بها يقول عز وجل فكان بها ظلمهم وذلك أنهم قتلوها وعقروها فكان ظلمهم بعقرها وقتلها وقد قيل معنى ذلك فكفروا بها ولا وجه لذلك الآن يكون قائله أراد فكفروا بالله بقتلها فيكون ذلك وجهها وأما قوله وما نرسل بالآيات الا تخويفا فانه يقول وما نرسل بالعباد كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما نرسل بالآيات الا تخويفا وان الله يخوف الناس بما شاء من آية لعلمهم يعتبرون أو يذكرون أو يرجعون ذكر لنا أن الكوفة رجفت على عهد ابن مسعود فقال يأيتها الناس ان ربكم يستعيبكم فأعقبوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا نوح بن قيس عن أبي رجا عن الحسن وما نرسل بالآيات الا تخويفا قال الموت الذريع في القول في تأويل قوله تعالى (واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فايز يدهم الاطغيانا كبيرا) وهذا حض من الله تعالى ذكره نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم على تبليغ رسالته واعلام منه أنه قد تقدم منه إليه القول بأنه سيمتعه من كل من بغاه سوا وهلا كما يقول جل ثناؤه واذكري يا محمد اذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس قدرة فهم في قبضته لا يقدر على الخروج من مشيئته ونحن مانعوك منهم فلا تهبب منهم أحدا وامض لما أمرناك به من تبليغ رسالتنا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المتي قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبي رجا قال سمعت الحسن يقول أحاط بالناس عصمك من الناس حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو بكر الهذلي عن الحسن واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس قال يقول أحطت لك بالعرب أن لا يقتلوك فعرف أنه لا يقتل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أحاط بالناس

أول انبأه من النوم قبل أن يرد على لوح عقله وفكره النقوش الفاسدة من الأمور الدنيوية الدنية كان أولى فان الانبياء باعثوا الازالة مثل هذه الامراض عن النفوس ثم حب على قيام الليل فقال (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) قال أبو عبيدة وابن الاعرابي هذا من

الاضداد لانه يقال هجد الرجل اذا نام وهجد ايضا اذا صلى من الليل وبوسط الازهرى فقال الهجود في الاصل هو النوم بالليل ولكن تاء الفعل فيه لاجل التجنب به ومنه تأنيدهم يخرج اذا (٧٦) ألقى الاثم والخرج عن نفسه فكان به المتهجد يدفع الهجود عن نفسه

وبوجه آخر لما كان غرض المصلي بالليل أن يطيب رقبته وهجوده بعد الموت سمي بذلك الاعتبار منه جديدا وربما يقال سمي تهجدا لان الأصل فيه أن يرقد ثم يصلي ثم يرقد ثم يصلي فهو صلاة بعد رقادة كما كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولداود كما جاء في الحديث أفضل القيام قيام داود كان ينام ثلثه ويقوم سدسه ثم ينام ثلثه ويقوم سدسه قال جار الله معنى ومن الليل وعليك بعض الليل فتهجد به وقال في التفسير الكبير تقديره وأقم الصلاة في بعض الليل فتهجد به أي بالقرآن ومعنى نافلة زائدة كما مر في أول الانفال ثم من ذهب الى أن صلاة الليل كانت واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم زعم أن معناها كونها فريضة له زائدة على الصلوات الخمس أو المراد أن فرضيتها نسخت عنك فصارت تطوعا زائدة على الفرائض ويرد عليه أن الأمر ظاهره الوجوب فيكون بين قوله فتهجد وبين قوله نافلة تعارض وكذا الاعتراض على قول من يقول ان صلاة الليل لم تكن واجبة عليه ويمكن أن يجاب عنه بأن قوله نافلة قرينة صارفة للوجوب الى السبب وعن مجاهد والسدي ان كل طاعة يأتي بها النبي سوى المكتوبة فان تأثيرها لا يكون في كفارة الذنوب لانه غفر له ذنبه ما تقدم منه وما تأخر وانما تكون مؤثرة في زيادة الدرجات وكثرة الثواب ولا كذلك حال الامة فكانه قيل للنبي ان هذه الطاعات زوائد ونوافل في حقل لا في حق

قال فهم في قبضته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير قوله أحاط بالناس قال منعك من الناس قال معمر قال قتادة مثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله وأذقلناك ان ربك أحاط بالناس قال منعك من الناس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأذقلناك ان ربك أحاط بالناس أي منعك من الناس حتى تبلغ رسالة ربك وقوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم هو رؤيا عين وهي ما رأى النبي صلى الله عليه وسلم لما أسرى به من مكة الى بيت المقدس ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به وليست برؤيا منام حدثنا ابن وكيع قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس سئل عن قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين رآها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن فرات القزاز عن سعيد بن جبير وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال كان ذلك ليلة أسرى به الى بيت المقدس فرأى ما رأى فكذبه المشركون من كان معهم حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال أسرى به عشاء الى بيت المقدس فصلى فيه وأراه الله ما أراه من الآيات ثم أصبح بمكة فأخبرهم أنه أسرى به الى بيت المقدس فقالوا له يا محمد ما شأنك أم سبت فيه ثم أصبحت فينا نخبرنا أنك أتيت بيت المقدس فمحبوا من ذلك حتى ارتد بعضهم عن الاسلام حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال قال كفار أهل مكة أليس من كذب ابن أبي كبشة أنه يزعم أنه سار مسيرة شهرين في ليلة حدثني أبو حصين قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن أبي مالك في هذه الآية وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال مسيره الى بيت المقدس حدثني أبو السائب ويعقوب قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبد الله عن أبي الضحى عن مسروق في قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال حين أسرى به حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال ليلة أسرى به حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال الرؤيا التي أريناك في بيت المقدس حين أسرى به فكانت تلك فتنة الكافر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس يقول أراه الله من الآيات والعبر في مسيره الى بيت المقدس ذكر لنا أن ناسا ارتدوا بعد اسلامهم حين حدثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسيره أنكروا ذلك وكذبوا به وعجبوا منه وقالوا اتخذنا أنك سرت مسيرة شهرين في ليلة واحدة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي

غيرك لان غيرك يحتاج اليها في تكفير السيئات ومن تقيدها تهجد بقوله نافلة لك يعلم أن قوله أقم الصلاة قال عامه ولكل أمته وان كان ظاهره خطا بامعه ثم وعده على إقامة الفرائض والنوافل بقوله (عسى أن يعثرك ربك) ولا ريب أن عسى

من الكريم اطماع واجب قال في الكشف ان يصب (مقام محمود) على الطرف أي عسى أن يبعثك يوم القيامة فمقيمك مقام محمود أو ضمن
يبعثك معنى يقيمك أو هو حال أي يبعثك ذامقام محمود وقيل انه مطلق في كل (٧٧) ما يجلب الخدم أنواع الكرامات والاولى أن

يخص ذلك بالشفاعة لان الجدا نما
يكون باراء انعام ولا انعام للنبي على
أمتة في الآخرة الا انعام الشفاعة
أولا انعام أجل منها لان السعي في
تخليص الغير من العقاب أهم من
السعي في إيصال الثواب اليه ويؤيده
رواية أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم هو المقام الذي أشفع فيه
لأمتي وأما ما روي عن حذيفة أن
المقام المحمود هو أن يجمع الناس
في صعيد واحد ولا تتكلم نفس
فأول مدعو محمد فيقول ليبيك
وسعديك والشر ليس اليك والمهدي
من هديت وعبدك بين يديك وبك
واليك لا ملجأ ولا منجاة لك الا اليك
تباركت وتعاليت سبحانك رب
اليت فليس بقوى لان هذا القول
من محمد لا يوجب حمد له من أمتة
الا أن يكون من مقدمات الشفاعة
فيرجع الى الاول وقيل أراد مقام
محمد عاقبته وروي الواحدى عن
ابن مسعود أن ذلك حين يقعد محمد
معه على العرش وزيف يلزوم التحيز
له تعالى قوله مدخل صدق ومخرج
صدق مصدران بمعنى الادخال
والانخراج والاضافة الى الصدق
لاجل المبالغة نحو حاتم الجود أي
ادخالا يستأهل أن يسمى ادخالا ولا
يرى فيه ما يكره قال الحسن وقتادة
نزلت حين أمر بالهجرة يريد ادخال
المدينة والانخراج من مكة وقيل
ان اليهود لما قالوا له اذهب الى الشام
فانه مسكن الانبياء وعزم رسول الله
صلى الله عليه وسلم على الذهاب
اليه فكانت له قبيل له المعبود واحد

قال ثنى عني قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة
للناس قال هو ما أرى في بيت المقدس ليلة أسرى به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
ججاج عن ابن جريج وما جعلنا الرؤيا التي أريناك قال أراه الله من الآيات في طريق بيت المقدس
حين أسرى به نزلت فريضة الصلاة ليلة أسرى به قبل أن يهاجر سنة (١) وتسع سنين من العشر التي
مكثها بمكة ثم رجع من ليلته فقالت قريش تعشي فينا وأصبح فينا ثم زعم أنه جاء الشام في ليلة
ثم رجع وأيم الله ان الهداة لتجيئها شهرين شهرام قبلة وشهرام مدبرة حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال هذا
حين أسرى به الى بيت المقدس افتتن فيها ناس فقالوا اذهب الى بيت المقدس ويرجع في ليلة وقال
لما أتاني جبرئيل عليه السلام بالبراق ليحملني عليها صرت بأذنيها وانقبض بعضها الى بعض فنظر
اليها جبرئيل فقال والذي بعثني بالحق من عنده ما ركبك أحد من ولد آدم خير منه قال فصرت
بأذنيها وارفضت عرقا حتى سال ما تحتها وكان منتهى خطوها عند منتهى طرفها فلما أتاهم بذلك
قالوا ما كان محمد لينتهي حتى يأتي بكذبه تخرج من أقطارها فاتوا بابا كره رضى الله عنه فقالوا
هذا صاحبك يقول كذا وكذا فقال وقد قال ذلك قالوا نعم فقال ان كان قد قال ذلك فقد صدق
فقالوا تصدقه ان قال ذهب الى بيت المقدس ويرجع في ليلة فقال أبو بكر ارى نزع الله عقولكم
أصدقه بخبر السماء والسماء أبعد من بيت المقدس ولا أصدقه بخبر بيت المقدس قالوا لا النبي
صلى الله عليه وسلم انما قد جئنا بيت المقدس فصفه لنا فلما قالوا ذلك رفعه الله تبارك وتعالى ومثله
بين عينيه فجعل يقول هو كذا وفيه كذا فقال بعضهم وأبيكم ان أخطأ منه حرفا فقالوا هذا
رجل سافر حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا عيسى بن سليمان
قال سمعت الضحاک يقول في قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس يعني ليلة أسرى
به الى بيت المقدس ثم رجع من ليلته فكانت فتنة لهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الرؤيا التي أريناك قال حين أسرى بمحمد صلى الله عليه وسلم
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى ججاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه * وقال
آخرون هي رؤيا التي رأى أنه يدخل مكة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى
أبي قال ثنى عني قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة
للناس قال يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أنه دخل مكة هو وأصحابه وهو يومئذ بالمدينة
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم السير الى مكة قبل الأجل فرد المشركون فقالت أناس قد رد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان حدثنا أنه سيدخلها فكانت رجعتهم فتتهم * وقال آخرون
عن قال هي رؤيا منام انما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في منامه قوما يعلون منبره
ذكر من قال ذلك حدثت عن محمد بن الحسن بن زبالة قال ثنا عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن
سعد قال ثنى أبي عن جدي قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني فلان يتزولون على منبره نزول
القردة فساء ذلك فما استجمع ضاحكا حتى مات قال وأزل الله عز وجل في ذلك وما جعلنا الرؤيا
التي أريناك الا فتنة للناس الآية * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال عني به رؤيا

(١) لعله وتسع سنين أي ولمضى تسع الخ تأمل كنهه منصفه

في كل البلاد وما النصر الا من عند الله فداوم على الصلاة وارجع الى مقرتك ومسكنك (وقل رب ادخلي) في المدينة (مدخل
صدق وأخرجني) منها الى مكة (مخرج صادق) أي اقضها لي فعلى هذين القولين يكون الكلام عودا الى الواقعة المذكورة في قوله

وان كادوا يستفزونك والاولى أن يقال انه عام في كل ما يدخل فيه ويلا بيه ثم يتركه من أمر ومكان وقيل أراد ادخاله مكة ظاهرا عليها بالفتح واخراجه منها آمن من المشركين (٧٨) وقيل ادخاله القاروا خراجه منه سالما وقيل ادخاله فيما حله من عظيم الامر وهو

النبوة واخراجه منه مؤديا لما كلفه من غير تفريط وقيل أراد رب أدخلني الصلاة وأخرجني منها مع الصدق والاخلاص والقيام بالوازم الحضور أو أدخلني في مجارى دلائل التوحيد وأخرجني من الاشتغال بالدليل الى ضياء معرفة المدلول وقال صاحب الكشف أدخلني القبر ادخلا مرضيا وأخرجني منه عند البعث ملقي بالكرامة يدل على هذا التفسير ذكره على أثر ذكر البعث (وأجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) حجة ظاهرة تنصرف بها على جميع من خالفني أو ملكا وعزانا نصرا للاسلام وذويه ثم شرفه باستجابة دعائه بقوله (وقل جاء الحق) أي الاسلام وزهق الباطل اضمحل الشرك من زهقت نفسه اذا خرجت (ان الباطل كان زهوقا) غير ثابت في كل وقت وان اتفقت له دولة وصوله كانت كتار العرفج عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلثمائة وستون صنما القبائل العرب صنم كل قوم يحيا لهم ففعل يطعن بها يعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب الصنم لوجهه حتى ألغاه جميعا وبقى صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفر فقال يا علي ارم به فحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد فرمى به فكسره فجعل أهل مكة يتعجبون ويقولون طرا يا تار جلا أسهر من محمد فلا حرم كذبهم الله وصدق نبيه بقوله

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى من الآيات والعبر في طريقه الى بيت المقدس وبيت المقدس ليلة أسرى به وقد ذكرنا بعض ذلك في أول هذه السورة وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لاجتماع الحجة من أهل التأويل على أن هذه الآية انما نزلت في ذلك وياه عن الله عز وجل بها فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام وما جعلنا رؤياك التي أريناك ليلة أسرى بنا بك من مكة الى بيت المقدس الا فتنة للناس يقول الابلاء للناس الذين ارتدوا عن الاسلام لما أخبروا بالرواية التي رآها عليه الصلاة والسلام وللمشركين من أهل مكة الذين ازدادوا بإسماعهم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ادبوا في غيهم وكفروا الى كفرهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا فتنة للناس (١) وأما قوله والشجرة الملعونة في القرآن فان أهل التأويل اختلفوا فيها فقال بعضهم هي شجرة الرقوم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا أبو عبيدة عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس والشجرة الملعونة في القرآن قال شجرة الرقوم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم قال أبو جهل أيخوفني ابن أبي كبشة بشجرة الرقوم ثم دعا بمرور زبد فجعل يقول زفني فأترل الله تعالى طلعتها كأنه رؤس الشياطين وأنزل ونحو فهم فإيزيدهم الاطغيانا كبيرا حدثني أبو السائب ويعقوب قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن أبي الضحى عن مسروق والشجرة الملعونة في القرآن قال شجرة الرقوم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن أبي الضحى عن مسروق مثله حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي جراح عن الحسن في قوله والشجرة الملعونة في القرآن فان قريشا كانوا يأكلون التمر والزبد ويقولون ترقة وا هذا الرقوم قال أبو جراح حدثني عبد القدوس عن الحسن قال فوصفها الله لهم في الصفات حدثنا ابن بشار قال ثنا هوندة قال ثنا عوف عن الحسن قال قال أبو جهل وكفار أهل مكة ليس من كذب ابن أبي كبشة أنه يوعدكم بنار محترق فيها الحجارة ويزعم أنه ينبت فيها شجرة والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم حدثني عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا غير قال ثنا حصين عن أبي مالك في هذه الآية والشجرة الملعونة في القرآن قال شجرة الرقوم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك قال في قوله والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن رجل يقال له بدر عن عكرمة قال شجرة الرقوم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسراييل عن فرات القزاز قال سئل سعيد بن جبيرة عن الشجرة الملعونة قال شجرة الرقوم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن عبد الملك العريزي عن سعيد بن جبيرة الشجرة الملعونة قال شجرة الرقوم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم بن عتبة حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والشجرة الملعونة في القرآن قال الرقوم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا

(١) اختصر المتراكتاء بما سبق قريبا فتنه كيه صححه

(ونزل من القرآن) من البيان كقوله من الاوثان أو لتبعض أي تنزل ما هو شفاء وهو هذا القرآن أو بعض هذا الجنس وقيل زائدة ولما كانت ازالة المرض مقدمة على السعي في تكميل موجبات الصحة ذكر كون القرآن شفاء من الامراض

الروحانية كالعقائد الفاسدة والاخللاق الذميمة ومن الامراض الجسمانية ايضا لما في قراءته من التيمن والبركة وحصول الشفاء
للمرض كما قال صلى الله عليه وسلم من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله (٧٩) ثم بين انه راحة للؤمنين لما فيه من كيفية

اقتناص العلوم الخفية والاخللاق
الفاضلة التي بها يصل الانسان الى
جوار الملائكة المقربين بل الى
جناب رب العالمين ولما كان قبول
القابل شرطاً في ظهور الاثر من
الفاعل فلا حرم (لا يزيد) القرآن
(الظالمين) الذي وضعوا التكذيب
مقام التصديق والشك موضع
الايقان والاطمئنان (الاخسار)
لان البدن غير النقي كلما غذوته
زدته شراً فلا يزال سماع القرآن
يزيد المشركون غيظاً وحنقاً
ويدعوهم ذلك الى زيادة ارتكاب
الاعمال القبيحة وهلم جرا الى ان
يدفع الله مكرهم ونكرهم ثم ذكر
قبح شيمة الانسان الذي جبل عليه
فقال (واذا أنعمنا على الانسان)
أي على هذا الجنس بالصحة والغنى
وعن ابن عباس انه الوليد بن المغيرة
وفي التخصيص نظراً لأن يكون
سبب النزول (أعرض ونأى بجانبه)
النأى البعد والباء للتعدي أو
للاصاحبة وهو تأكيدي لا عراض
لان الاعراض عن الشيء هو أن
يولييه عرض وجهه أي ناحيته
والنأى بالجانب أن يولي عنه
عطفه ويولييه ظهره أو أراد
الاستكبار لان هذا الفعل من
شأن المستكبرين ومن قرأناه فاما
من النوع بمعنى النهوض مستقلاً
وامام مقلوب كقولهم راعى رأى
(واذا مسه الشر) من مرض أو فقر
(كان يؤس) شديد اليأس من روح
الله والحاصل انه ان فاز بالمطلوب
الديني وظفر بالمقصود الدني

حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا ابن جريح قال ثنا جريح عن أبي المحجل عن
أبي معشر عن ابراهيم انه كان يحلف ما يستثنى أن الشجرة الملعونة شجرة الزقوم حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن فرات القرظي قال سألت سعيد
ابن جبير عن الشجرة الملعونة في القرآن قال شجرة الزقوم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عينة عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال هي الزقوم حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والشجرة الملعونة في القرآن ونحو فهم
فما يزيدهم الا طغياناً كبيراً وهي شجرة الزقوم يخوف الله بها عباده فافتنوا بذلك حتى قال قائلهم
أبو جهل بن هشام زعم صاحبكم هذا أن في النار شجرة والنار تأكل كل الشجر وانا والله ما نعلم الزقوم
الا التمر والزبد فترقوا فأنزل الله تبارك وتعالى حين عجبوا أن يكون في النار شجرة انها شجرة تخرج
في أصل الجحيم طلعها كأنه رؤس الشياطين اني خلقتهما من النار وعذبت بهما من شئت من عبادي
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والشجرة الملعونة في القرآن
قال الزقوم وذلك أن المشركين قالوا يخبرنا هذا أن في النار شجرة والنار تأكل كل الشجر حتى لا تدع
منه شيئاً وذلك فتنة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا عبيد بن سليمان
قال سمعت الفضالة يقول في قوله والشجرة الملعونة في القرآن قال شجرة الزقوم حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والشجرة الملعونة في القرآن الزقوم التي سألو الله أن
يملأ بيوتهم منها وقال هي الصرغان بالزبد تترقبه والصرغان صنف من التمر قال وقال أبو جهل
هي الصرغان بالزبد وافتنوا بها * وقال آخرون هي الكشوث ذكر من قال ذلك حدثنا
أبو كريب قال ثنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن مولى بني هاشم حدثه أن
عبد الله بن الحارث بن نوفل أرسله الى ابن عباس يسأله عن الشجرة الملعونة في القرآن قال هي هذه
الشجرة التي تلوى على الشجرة وتجعل في الماء يعني الكشوث * وأولى القولين في ذلك بالصواب عندنا
قول من قال غني بها شجرة الزقوم لاجتماع الحجج من أهل التأويل على ذلك ونصبت الشجرة
الملعونة عطفها على الرؤيا فتأويل الكلام اذا وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة
في القرآن الا فتنة للناس فكانت فتنتهم في الرؤيا ما ذكرت من ارتداد من ارتد وتعادى أهل الشرك
في شركهم حين أخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أراه الله في مسيرته الى بيت المقدس ليلة
أسرى به وكانت فتنتهم في الشجرة الملعونة ما ذكرنا من قول أبي جهل والمشركين معه يخبرنا محمد
أن في النار شجرة نابتة والنار تأكل كل الشجر فكيف تنبت فيها وقوله ونحو فهم فما يزيدهم الا
طغياناً كبيراً يقول ونحو هؤلاء المشركين بما تنوعت عندهم من العقوبات والنكال فما يزيدهم
نحوهم ايضا الا طغياناً كبيراً يقول الاتماد يا وغييا كبيراً في كفرهم وذلك أنهم لما خوفوا بالنار التي
طعامهم فيها الزقوم دعوا بالتمر والزبد وقالوا ان الزقوم هذا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك وقد تقدم ذكر بعض من قال ذلك ونذكر بعض من بقي حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح الشجرة الملعونة قال طلعها كأنه
رؤس الشياطين والشياطين ملعونون قال والشجرة الملعونة في القرآن لما ذكرها زادهم افتتاناً
وطغياناً قال الله تبارك وتعالى ونحو فهم فما يزيدهم الا طغياناً كبيراً * القول في تأويل قوله
تعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال أسجد لن خلق طينا قال

نسي المنعم الحقيقي وان فاته شيء من ذلك استولى عليه الاسف حتى كاد يتلف أو يدنف وكلتا الخصلتين مذمومة ولا مقتضى لهما الا
العجز والطيش وكل يقدر كما قال (قل كل يعمل على شئ كته) أي كل واحد من الخلائق انما يتيسر له أن يعمل على سيرته وطريقته التي تشاء كل

حاله التي جبل عليها من قواه ثم طريق ذوشوا كل وهي الطرق التي تشعب منه (فربكم أعلم عن هادي سبيلا) لانه الذي خلق كل شئ ورباه وهو عالم بخاصية كل نفس (٨٠) ويعتقني جوهرها المشرق أو المظلم سواء قلنا ان النفوس مختلفة

بالماعيات أو هي متساوية الحقائق واختلاف أحوالها لاختلاف أمرجة أبدانها كما أن الشمس تعقد الملح وتلين الدهن وتبيض ثوب القصار وتسود وجهه ولما انجسر الكلام الى ذكر الانسان وما جبل هو عليه لزم البحث عن ماهية الروح فلذلك قال (ويسألونك عن الروح) ذكر المفسرون في سبب نزوله أن اليهود قالوا لقريش سلوا محمدا عن ثلاث عن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فان أجاب عن الاولين وأبهم الثالثة فهو نبي لان ذكر الروح مبهم في التوراة وان أجاب عن الكل أو سكت فليس نبي فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح اذ قال (قل الروح من أمر ربي) أي مما استأثر الله بعلمه فندموا على سؤالهم ومن الناس من طعن في هذه الرواية لوجوه منها أن الروح ليس أعلى شأن من الله تعالى واذا كانت معرفة الله تعالى ممكنة بل حاصلة فالمانع من معرفة الروح ومنها أن هذه المسألة تعرفها الفلاسفة والمتكلمون فكيف يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم أن يقول اني لأعرفها مع وفور علمه وكما لمعرفته وكيف يصح ما روى عن ابن أبي بريدة لقد مضى النبي صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح ومنها أن جعل الحكاية دليلا على النبوة غير معقول ونحن نتقصي عن المسألة فنقول السؤال عن الروح اما أن يكون عن حقيقته

أرايتك هذا الذي كرمته على لئن أخرتني الى يوم القيامة لأحتسكن ذريته الا قليلا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد تمادي هؤلاء المشركين في غيهم وارتدادهم عتوا على ربهم يتخوفوا يا هم تحقيرهم قول عدوهم وعدو والدهم حين أمره بالسجود له فعصاه وأبى السجود له حسدا واستكبارا لئن أخرتني الى يوم القيامة لأحتسكن ذريته الا قليلا وكيف صدقوا ظنه فيهم وخالفوا أمر ربهم وطاعته واتبعوا أمر عدوهم وعدو والدهم ويعني بقوله واذقلنا للملائكة واذكر اذقلنا للملائكة اجدوا لآدم فسجدوا والا إبليس فانه استكبر وقال أأسجد لمن خلقت طينا يقول لمن خلقت من طين فلما حذفت من تعلق به قوله خلقت فنصب يفتخر عليه الجاهل بأنه خلق من نار وخلق آدم من طين كما حدثنا ابن جندب قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بعث رب العزة تبارك وتعالى إبليس فأخذ من أديم الارض من عذبه وأملأها خلق منه آدم فكل شئ خلق من عذبه فهو صائر الى السعادة وان كان ابن كافر من وكل شئ خلقه من ملأها فهو صائر الى الشقاوة وان كان ابن نبي من ومن ثم قال إبليس أأسجد لمن خلقت طينا أي هذه الطينة أنا جئت بها ومن ثم سمي آدم لأنه خلق من أديم الارض وقوله أرايتك هذا الذي كرمته على يقول تعالى ذكره أرايت هذا الذي كرمته على فأمرتني بالسجود له ويعني بذلك آدم لئن أخرتني أقسم عدو الله فقال لربه لئن أخرت اهلاكي الى يوم القيامة لأحتسكن ذريته الا قليلا يقول لأستولين عليهم ولأستأصلهم ولأستبطنهم يقال منه احتسك فلان ما عند فلان من مال أو علم أو غير ذلك ومنه قول الشاعر

نشكوا اليك سنة قد أجمعت * جهدا الى جهد بنا فأضعفت

* واحتسكت أموالنا وجعلت *

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى لأحتسكن ذريته الا قليلا قال لأحتوينهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لأحتسكن ذريته الا قليلا يقول لأستولين حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله لأحتسكن ذريته الا قليلا قال لأصلهم وهذه اللفاظ وان اختلفت فانهما متقاربات المعنى لان الاستيلاء والاحتواء بمعنى واحد واذا استولى عليهم فقد أضلهم في القول في تأويل قوله تعالى (قال اذهب فن تبعل منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا) يقول تعالى ذكره قال الله لا إبليس اذ قال له لئن أخرتني الى يوم القيامة لأحتسكن ذريته الا قليلا اذهب فقد أخرتك فن تبعل منهم يعني من ذرية آدم عليه السلام فأطاعك فان جهنم جزاؤك وجزاؤهم يقول ثوابك على دعائك اياهم على معصيتي وثوابهم على اتباعهم اياك وخلافهم أمرى جزاء موفورا يقول ثوابا مكنورا مكملا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قال اذهب فن تبعل منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا عذاب جهنم جزاؤهم ونقمة من الله من أعدائه فلا يعدل عنهم من عذابها ثنى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا قال وافرا حدثني محمد بن عمرو

أوعن حال من أحواله ككونه متعبا أو غير متعب أو قد عا أو حادنا أو باقيا بعد البدين أو فانيا وعلى تقدير البقاء ما سعادته وشقاوته وبالجملة فالباحث المتعلقة بالروح كثيرة وقوله تعالى ويسألونك عن الروح ليس

فيه ما يدل على تعيين شيء من هذه المسائل فالأولى أن يحمل السؤال على السؤال عن الحقيقة لأن معرفة حقيقة الشيء أهم وأقدم من معرفة حال من أحواله فيكون قوله قل الروح من أمر ربي روي عن أن الروح جوهر بسيط (٨١) مجرد حصل بمجرد الأمر وهو قوله كن فيكون

لأن الآية دلت على أن الروح من أمر الرب وقال في آخر سورة يس انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون يتبع أن الروح اذا أراد فاعما يقول له كن فيكون ومنه يعلم أنه شيء مغاير للأجسام المتوقفة على المادة والمادة وللأعراض الموقوفة على الأجسام وأنه بسيط محض والالتوقف على انضمام اجزائه ولا يلزم من كون الروح كذلك كونه مشاركا للباري تعالى في الحقيقة فان الاشتراك في اللوازم لا يقتضي الاشتراك في الملزومات وليس في الآية دلالة على حدوث الروح الا بحسب الذات بل المستدل أن يستدل بها على قدمه بالزمان اذ لو كان متوقفا على الزمان لم يكن حاصلا بمجرد الأمر والمفروض خلافه ولما كان أمر الروح مشتبا على الناس كلهم أو جلهم ختم الآية بقوله (وما أوتيت من العلم الا قليلا) وذلك أن الانسان وان كمل علمه وكثرت معرفته بحقائق الأشياء ودقائقها فان ما علم يكون أقل مما لم يعلم فاذان نسب معلومه الى معلومات الله المشار اليها بقوله ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي كان كلاً شيء فانه لانسب المنتهى الى غير المنتهى أملا وقال بعض المفسرين هو خطاب لليهود خاصة لانهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قد أوتينا التوراة وفيها الحكمة وقد تلوت ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا فقيل لهم ان علم التوراة قليل

عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد موقورا قال وافرا في القول في تأويل قوله تعالى (واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد وعدهم بعدهم الشيطان الاغرورا) يعني تعالى ذكره بقوله واستغفر واستغفر واستغفر واستغفر من قولهم استغفروا لنا كذا وكذا فهو يستغفر من استطعت منهم بصوتك واختلف أهل التأويل في الصوت الذي عناء جل ثناؤه بقوله واستغفر من استطعت منهم بصوتك فقال بعضهم غني به صوت الغناء واللعب ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد في قوله واستغفر من استطعت منهم بصوتك قال بالله هو والغناء حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت لينايد ذكر عن مجاهد في قوله واستغفر من استطعت منهم بصوتك قال اللعب والله * وقال آخرون غني به واستغفر من استطعت منهم بدعائك اياه الى طاعتك ومعصية الله ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس واستغفر من استطعت منهم بصوتك قال صوته كل داع دعاء الى معصية الله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واستغفر من استطعت منهم بصوتك قال بدعائك * وأولى الأقوال في ذلك بالصحة أن يقال ان الله تبارك وتعالى قال لا يلبس واستغفر من ذرية آدم من استطعت أن تستغفر بصوتك ولم يخص من ذلك صوتا دون صوت فكل صوت كان دعاء اليه والى عمله وطاعته وخلافا للدعاء الى طاعة الله فهو داخل في معنى صوته الذي قال الله تبارك وتعالى اسمه واستغفر من استطعت منهم بصوتك وقوله وأجلب عليهم بخيلك ورجلك يقول وأجمع عليهم من ركبان جندك ومشارتهم من يجلب عليهم بالدعاء الى طاعتك والصرف عن طاعتي يقال منه أجلب فلان على فلان اجلا باذا صاح عليه والجلبة الصوت ورجل ما هذا الجلب كما يقال الغلبة والغلب والشفقة والشفق * ويصو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني سلم بن جنادة قال ثنا ابن ادريس قال سمعت لينايد ذكر عن مجاهد في قوله وأجلب عليهم بخيلك ورجلك قال كل راكب وماش في معاصي الله تعالى حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأجلب عليهم بخيلك ورجلك قال ان له خيلا ورجلا من الجن والانس وهم الذين يطيعونه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأجلب عليهم بخيلك ورجلك قال الرجال المشاة حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأجلب عليهم بخيلك ورجلك قال خيله كل راكب في معصية الله ورجله كل راجل في معصية الله حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله وأجلب عليهم بخيلك ورجلك قال ما كان من راكب يقاتل في معصية الله فهو من خيل ابليس وما كان من راجل في معصية الله فهو من رجال ابليس والرجل جمع راجل كما التجر جمع تاجر والصعب جمع صاحب وأما قوله وشاركهم في الأموال والأولاد فان أهل التأويل اختلفوا في المشاركة التي عنيت بقوله وشاركهم في الأموال والأولاد فقال بعضهم هو أمر ما بهم بانفاق أموالهم في غير طاعة الله واكتسابهم موهبا من غير حلها ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت لينايد ذكر عن مجاهد وشاركهم

حصل الروح بفعل الله وتكوينه كان من المحدثات قلت هذا عين النزاع فان الخصم لا يسلم أن كل ما هو من فعل الله وبإيجاده فإنه حادث ثم ذكر حجة أخرى على حدوث الروح مستنبطة (٨٢) من قوله سبحانه وما أوتيتم من العلم الا قليلا ووجه تقريرها أن الانسان بل

روحه في مبدأ الفطرة حال عن العلوم والمعارف ثم لا يزال يحصل له المعارف فهو دائما في التسدد والتغير من نقصان الى الكمال وكل متغير محدث ومنع كلية هذه القضية عند الخصم مشهور على أن حمل وقت قلة العلم على أول الفطرة تخصيص من غير دليل مع أن ظاهر الآية يدل على أن الانسان وان أوتي حظا من العلم واقرأه قليل بالاضافة الى علم عالم الذات وقيل الروح المذكور في الآية هو القرآن الذي تسبب حياة الروح كأن القوم استعظموا أمره فسألوا انه من جنس الشعر أو من جنس الكهانة فأجابهم الله تعالى بأنه ليس من جنس كلام البشر وانما هو كلام ظهر بأمر الله ووحيه وتنزيله وقيل هو ملك في غاية العظم والتشرف وهو المراد من قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفاً ونقل عن علي عليه السلام أنه سبعين ألف وجه ولكل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله تعالى بتلك اللغات كلها ويخلق الله من كل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة يوم القيامة ولم يخلق الله خلقا أعظم من الروح غير العرش ولو شاء الله أن يتلغ السموات السبع والأرضين السبع بلقمة واحدة لفعل وأمثال هذه الروايات مرسحة الى بقعة الامكان ولا وجه للاعتراض عقلا عليه وقال الحسن وقتادة هذا الروح جبرئيل كأنهم سألو الرسول كيف جبرئيل

في الأموال التي أصابوها من غير حلها **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وشاركهم في الأموال قال ما أكل من مال بغير طاعة الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن طلحة بن عمرو عن عطاء بن أبي رباح قال الشريك في أموال الربا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله وشاركهم في الأموال والأولاد قال قد والله شاركهم في أموالهم وأعطاهم الله أموالا فأنفقوها في طاعة الشيطان في غير حق الله تبارك اسمه وهو قول قتادة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن عمرو قال قال الحسن شاركهم في الأموال مرهم أن يكسبوا من خبيث وينفقوها في حرام **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وشاركهم في الأموال والأولاد قال كل مال في معصية الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وشاركهم في الأموال والأولاد قال شاركهم في الأموال والأولاد ما زين لهم فيها من معاصي الله حتى ركبوها **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد وشاركهم في الأموال كل ما أنفقوا في غير حقه * وقال آخرون بل عني بذلك كل ما كان من تحريم المشركين ما كانوا يحرمون من الانعام كالبحائر والسواحب ونحو ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وشاركهم في الأموال والأولاد قال الأموال ما كانوا يحرمون من أنعامهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى عن عمران بن سليم عن أبي صالح عن ابن عباس قال شاركهم في الأموال أن جعلوا البحيرة والسائبة والوصيلة لغير الله **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة وشاركهم في الأموال فإنه قد فعل ذلك أما في الأموال فأمرهم أن يجعلوا بحيرة وسائبة ووصيلة وحاما * قال أبو جعفر الصواب حاميا * وقال آخرون بل عني به ما كان المشركون يذبحونه لآلهتهم ذكر من قال ذلك **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول وشاركهم في الأموال والأولاد يعني ما كانوا يذبحون لآلهتهم * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال عني بذلك كل مال عصي الله فيه بانفاق في حرام أو اكتساب من حرام أو ذبح للآلهة أو تسبيح أو بخر للشيطان وغير ذلك مما كان معصيا به أو فيه وذلك أن الله قال وشاركهم في الأموال فكل ما أطيع الشيطان فيه من مال وعصى الله فيه فقد شارك فاعل ذلك فيه ابليس فلا وجه لخصوص بعض ذلك دون بعض وقوله والأولاد اختلف أهل التأويل في صفة شركته بنى آدم في أولادهم فقال بعضهم شركته إياهم فيهم بزناهم بأمهاتهم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وشاركهم في الأموال والأولاد قال أولاد الزنا **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت ليثا يذكر عن مجاهد وشاركهم في الأموال والأولاد قال أولاد الزنا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وشاركهم في الأموال والأولاد قال أولاد الزنا **حدثنا** القاسم

في نفسه وكيف قيامه بتبليغ الوحي فأمر بأن يقول الروح من أمر ربي أي تزوله بأمر الرب كقوله وما تنزل الابا أمر ربك وقال مجاهد الروح خلق ليسوا بالملائكة على صورة بنى آدم لهم أياد وأرجل ورؤس يأكلون كباأ كل الناس وليسوا

بالناس وزيفت هذه الأقوال بأن صرف السؤال عن الروح الانساني الذي تتوفر دواعي العقلاء على معرفته الى أشياء مجهولة الوجود مستنكر وأعلم أن للعقلاء في حقيقة الانسان اختلافات كثيرة وإذا كان حال العلم (٨٣) بأقرب الاشياء الى الانسان وهو نفسه هكذا

فما ظنك بما هو الأبعد ولندكر بعض تلك المذاهب فلعن الحق يلوح في تضاعيف ذلك فنقول العلم الضروري حاصل بوجود شيء يشير اليه كل واحد بقوله أنا فذلك المشار اليه إما أن يكون جوهرًا مفارقًا أو جسمًا هو هذه البنية أو جسمًا داخلها أو خارجها أو عرضًا أما المتكلمون فالجمهور منهم ذهبوا الى أن الانسان هو هذا الهيكل المحسوس وزيف بأن البدن دائمًا في التغير والتبدل والمشار اليه بآنا واحد من أول العمر الى آخره وبأن الانسان غير غافل عن نفسه حين ما يكون ذاهلًا عن أجزاء بدنه وبأن النصوص الواردة في القرآن والخبر كقوله عز من قائل ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء بآياتها النفس المطمئنة ارجعي النار يعرضون عليها غدوًا وعشيا وكقوله صلى الله عليه وسلم أولياء الله لا يموتون ولكن ينقلون من دار الى دار القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران وقوله في خطبة طويلة حتى اذا جمل الميت على نعشه رفرف روحه فوق النعش ويقول يا أهلي ويا ولدي لا تلعبن بكم الدنيا كما لعبت بي جعت المال من حله وغير حله فالهنا عغيري والتبعة علي فاحذر وامثل ما حل بي توجب مغايرة النفس للبدن وبأن جميع فرق الدنيا من أرباب الملل والنحل يتصدقون عن موتاهم يزورونهم ويدعون لهم بالخبر وبأن الميت قد يرى في المنام فيخبر

قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال أولاد الزنا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول وشاركهم في الاموال والاولاد قال أولاد الزنا يعني بذلك أهل الشرك حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله وشاركهم في الاموال والاولاد قال الاولاد أولاد الزنا * وقال آخرون عني بذلك وأدهم أولادهم وقتلهم موهم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وشاركهم في الاموال والاولاد قال ما قتلوا من أولادهم وأتوا فيهم الحرام * وقال آخرون بل عني بذلك صبغهم اياهم في الكفر ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وشاركهم في الاموال والاولاد قال قد والله شاركهم في أموالهم وأولادهم فجسوا وهو دوا ونصروا وصبغوا غير صبغة الاسلام وجزوا من أموالهم جزا للشيطان حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وشاركهم في الاموال والاولاد قال قد فعل ذلك أما في الاولاد فانهم هو دودهم ونصروهم ومجسوهم * وقال آخرون بل عني بذلك تسميتهم أولادهم عبد الحارث وعبد شمس ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عيسى بن يونس عن عمران بن سليمان عن أبي صالح عن ابن عباس وشاركهم في الاموال والاولاد قال مشاركتهم اياهم في الاولاد سموا عبد الحارث وعبد شمس وعبد فلان * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال كل ولد ولدته أنثى عصي الله بتسميته ما يكرهه الله أو يادخاله في غير الدين الذي ارتضاه الله أو بالزنا بأمه أو قتله أو أده أو غير ذلك من الامور التي يعصى الله بها بفعله به أو فيه فقد دخل في مشاركة ابليس فيهم ولذلك المولود له أو منه لان الله لم يخص بقوله وشاركهم في الاموال والاولاد معنى الشركة فيه بمعنى دون معنى فكل ما عصي الله فيه أو به وأطيع به الشيطان أو فيه فهو مشاركة من عصي الله فيه أو به ابليس فيه وقوله وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا يقول تعالى ذكره لا بليس وعد أتباعك من ذرية آدم النصرة على من أرادهم بسوء يقول الله وما يعدهم الشيطان الا غرورا لأنه لا يعني عنهم من عقاب الله اذا نزل بهم شيأ فهم من عداته في باطل وخديعة كما قال لهم عدو الله حين حصرهم الحق ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بصرخكم وما أنتم بمصرخي اني كفرت بما أشركتمون من قبل ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا ﴾ يقول تعالى ذكره لا بليس ان عبادي الذين أطاعوني فاتبعوا أمرى وعصوا يا ابليس ليس لك عليهم حجة وقوله وكفى بربك وكيلًا يقول جل ثناؤه لنبى محمد صلى الله عليه وسلم وكفالك يا محمد ربك حفيظا وقيما بأمرى فانقدا أمرى وبلغ رسالاته هؤلاء المشركين ولا تخف أحدا فانه قد توكل بحفظك ونصرتك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا وعباده المؤمنون وقال الله في آية أخرى انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ربكم الذي يرزقكم الفلك في البحر ليتبغوا من فضله انه كان بكم رحيمًا ﴾ يقول تعالى ذكره للمشركين به ربكم أيها القوم هو الذي يسيركم السفن في البحر فيحملكم فيها ليتبغوا من فضله لتوصلوا

عن أمور غائبة وتكون كما أخبر وبأن الانسان قد يقطع عضوا من أعضائه ويعلم يقينا أنه هو الذي كان قبل ذلك وبنيت المسخ في حق طائفة من أهل الكتاب وليس المسخ الا تغير البنية مع بقاء الحقيقة وبأن جبرئيل قد روى في صورة دحية وابليس روى في صورة الشيطان

التجدي فعلم أن لا عبرة بالبنية وبأن الزاني يزني بفرجه فيضرب على ظهره فعلم أن المتلذذ والمتالم شيء آخر سوى العضوين وبأننا نعلم ضرورة أن العالم الفاهم للخطاب أعما هو في ناحية (٨٤) القلب ليس جلة البدن ولا شيأ من الاعضاء أما ان قيل الانسان جسم هو في داخل

البدن فاعلم أن أحدا من العقلاء لم يقل بأن الانسان عبارة عن الاعضاء الكثيفة الصلبة التي غلبت عليها الارضية كالعظم والغضروف والعصب والوتر والرباط والشحم واللحم والجلد ولكن منهم من قال انه الجسم الذي غلب عليه المائية من الاخلاط الاربعة أعنى الدم بدليل أنه اذا خرج لزم الموت ومنهم من قال انه الذي غلب عليه الهوائية والنارية وهو الروح الذي في القلب أو جزء لا يتجزأ في الدماغ ومنهم من يقول اختلطت بهذه الارواح القلبية والدماغية أجزاء نارية سمياء بالحرارة العريضة وهي الانسان ومنهم من قال اذا تكون بدن الانسان وتم استعداده نفذت فيه أجرام سماوية نورانية لطيفة الجوهر على طبيعة ضوء الشمس غير قابلة للتبديل والتحويل ولا للتفرق والتمزق نفوذاً يشبه نفوذ النار في الفحم والدهن في السمس وماء الورد في الورد وهذا النفوذ هو المراد بقوله ونفذت فيه من روي ثم اذا تولد في البدن أخلاط غليظة منعت من سريان تلك الاجسام فيها فانفصلت لذلك عن البدن حينئذ يعرض الموت للجوهر قال الامام نضر الدين الرازي هذا ما ذهب اليه ثابت ابن قرة وغيره وهو مذهب قوى شريف يجب التأمل فيه فانه شديد المطابقة لما في الكتب الالهية من أحوال الحياة والموت قلت أما نفوذ الجوهر النوري في البدن كنفوذ الدهن في السمس فسلم وأما أنه

بالر كوب فيها الى أما كن تجاراتكم ومطالبكم ومعائشكم وتلتسون من رزقه انه كان بكم رحيمًا
يقول ان الله كان بكم رحيمًا حين أجرى لكم الفلك في البحر تسهيلًا منه بذلك عليكم التصرف
في طلب فضله في السلاسل النائية التي لولا تسهيله ذلك لكم لصعب عليكم الوصول اليها * وبنحو
ما قلنا في قوله يزجي لكم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا
عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر
يقول يجري الفلك حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر قال يسيرها في البحر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر قال يجري
حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر
قال يجريها في القول في تأويل قوله تعالى (واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه
فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورًا) يقول تعالى ذكره واذا نالتكم الشدة والجهد
في البحر ضل من تدعون يقول فقد تم من تدعون من دون الله من الانداد والآلهة وجار عن طريقكم
فلم يغشكم ولم تجدوا غير الله غيًّا فيغيثكم دعوتوه فلما دعوتوه وأغاثكم وأجاب دعاءكم ونجاكم
من هول ما كنتم فيه في البحر أعرضتم عما دعاكم اليه ربكم من خلع الانداد والبراءة من الآلهة
وافراده بالالوهة كفرانكم بنعمته وكان الانسان كفورًا يقول وكان الانسان ذا جحد لنم ربه
في القول في تأويل قوله تعالى (أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبًا ثم
لا تجدوا لكم وكيلاً) يقول تعالى ذكره أفأمنتم أيها الناس من ربكم وقد كفرتم نعمته بتخيه
أيكم من هول ما كنتم فيه في البحر وعظيم ما كنتم قد أشرفتم عليه من الهلاك فلما نجاكم وصرتكم
الى البر كفرتم وأشركنتم في عبادته غيره أن يخسف بكم جانب البر يعني ناحية البر أو يرسل عليكم
حاصبًا يقول أو يعطركم بخار من السماء تغفلون كما فعل بقوم لوط ثم لا تجدوا لكم وكيلاً يقول ثم
لا تجدوا لكم ما يقوم بالمدافعة عنكم من عذابه وما يمنعكم منه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبًا يقول بخار من السماء ثم لا تجدوا لكم
وكيلاً أي منعة ولا ناصرًا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح
في قوله أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبًا قال مطر الحجاره اذا خرجتم من البحر
وكان بعض أهل العربية يوجه تأويل قوله أو يرسل عليكم حاصبًا الى أو يرسل عليكم ريحًا عاصفًا
تحصب ويستشهد لقوله ذلك بقول الشاعر

مستقبلين شمال الشام يضر بنا * بحاصب كنديف القطن مشور

وأصل الحاصب الرمح تحصب بالحصباء والحصباء الأرض فيها الرمل والحصى الصغار يقال فى الكلام حصب فلان فلانا اذا رماء بالحصباء وانما وصفت الرمح بأنها تحصب لرميها الناس بذلك كما قال الأخطل

ولقد علمت اذا العشار تزوجت * هديج الرئال تكهن شمالا

ترى العضاء بحاصب من ثلجها * حتى يست على العضاء حفلا

القول

أجرام أو أجسام فقيه نظر واعلم أنه لم يذهب أحد إلى أن الإنسان جسم خارج عن البدن

ولا الى أنه عرض حال في البدن الاما نقل عن الاطباء وعن أبي الحسين البصري عن المعتزلة أن الانسانية عبارة عن امتزاجات اجزاء العناصر

الانسان بالغضب وانصابه اليه يمنعه من الاشتغال بالشهوة والانصباب اليها فاعلمنا انهما صفتان مختلفتان لجوهر واحد اذ لو كان لكل منهما مبدأ مستقل لم يكن اشتغال أحدهما (٨٦) بفعله مانعاً للآخر وايضاً اذا أدركنا شيئاً فقد يكون الادراك سبباً لحصول الشهوة

وقد يكون سبباً للغضب فاعلمنا ان صاحب الادراك بعينه هو صاحب الشهوة والغضب وايضاً النفس لا يمكنها ان تتحرك بالارادة الا عند حصول الداعي ولا معنى للداعي الا الشعور بخير يرغب في جذبه أو بشر يرغب في دفعه وهذا يقتضي ان المتحرك بالارادة هو بعينه المدرك للخير والشر واللذيق والمؤذي والنافع والضار وهو المبصر والسامع والشام والذائق واللامس والمخيل والمفكر والمشتهى والغاضب بوساطة آلات مختلفة وقوى متغايرة واذ ثبت ذلك فلو كانت النفس عبارة عن جلة البدن كان لكل أثر واحد ولو كانت جزءاً من أجزاء البدن كانت قوة سارية في جميع أجزاء البدن والوجود بخلاف الكل فحصل اليقين بأن النفس شيء مغاير لكل البدن ولكل جزء من أجزائه ومنها ان الاستقرار يدل على أن أحوال النفس بالضد من أحوال الجسد لان الجسم اذا قبل شكل التثليث مثلاً امتنع أن يقبل حينئذ شكل التربيع ولا كذلك حال النفس فان ادراك كل صورة بعينها على ادراك ما عداها ولذلك يزداد الانسان فهماً وذكاءً بزيادة العلوم وايضاً كثرة الافكار توجب قوة للنفس وتستدعي استيلاء النفس على الدماغ وقد تصير أبدان أرباب الرياضة في غاية الخفاقة والهزال وتقوى نفوسهم بحيث لا يلتفتون الى السلاطين وأصحاب الشوكة والقوة وما يختص بهذه الآيات التي

يوم ندعو كل أناس بأمامهم فمن أوتى كتابه بيينه فأولئك يقرؤون كتابهم ولا يظلمون قتيلاً) اختلف أهل التأويل في معنى الامام الذي ذكر الله جل ثناؤه أنه يدعو كل أناس به فقال بعضهم هو نبيه ومن كان يقتدى به في الدنيا ويأتم به ذكر من قال ذلك حدثني يحيى بن طلحة البربوعي قال ثنا فضيل عن ليث عن مجاهد يوم ندعو كل أناس بأمامهم قال نبيهم حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن غيبة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد يوم ندعو كل أناس بأمامهم قال نبيهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بأمامهم قال نبيهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كل أناس بأمامهم قال نبيهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله * وقال آخرون بل معنى ذلك أنه يدعوهم بكتب أعمالهم التي عملوها في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله يوم ندعو كل أناس بأمامهم قال الامام ماعمل وأملى فكتب عليه فمن بعث متقياً لله جعل كتابه بيينه فقراء واستبشروا ولم يظلم قتيلاً وهو مثل قوله وانهم ساءلوا ما ميبين والامام ما أملى وعمل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن يوم ندعو كل أناس بأمامهم قال بأعمالهم حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال الحسن بكتبهم الذي فيه أعمالهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله يوم ندعو كل أناس بأمامهم يقول بكتبهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال بأعمالهم * وقال آخرون بل معناه يوم ندعو كل أناس بكتبهم الذي أنزلت عليهم فيه أمرى ونهى ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت يحيى بن زيد في قول الله عز وجل يوم ندعو كل أناس بأمامهم قال بكتبهم الذي أنزل عليهم فيه أمر الله ونهى فيه وفرائضه والذي عليه يحاسبون وقرأ لكل جعلنا منكم شرعة ومنها ما قال الشرعة الدين والمنهاج السنة وقرأ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا قال فنوح أولهم وأنت آخرهم حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوم ندعو كل أناس بأمامهم بكتبهم * وأولى هذه الأقوال عندنا بالصواب قول من قال معنى ذلك يوم ندعو كل أناس بأمامهم الذي كانوا يقتدون به ويأتمون به في الدنيا لأن الأغلب من استعمال العرب الامام فيما أتم واقتدى به وتوجيه معاني كلام الله الى الأشهر وأولى ما لم تثبت حجة بخلافه يجب التسليم لها وقوله فمن أوتى كتابه بيينه يقول فمن أعطى كتاب عمله بيينه فأولئك يقرؤون كتابهم ذلك حتى يعرفوا جميع ما فيه ولا يظلمون قتيلاً يقول تعالى ذكره ولا يظلمهم الله من جزاء أعمالهم قتيلاً وهو المنقل الذي في شق بطن النواة وقدمضى اليسان عن القتيل عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ولا يظلمون قتيلاً قال الذي في شق النواة * القول في تأويل قوله تعالى (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأصل سبيلهم) اختلف أهل التأويل في المعنى الذي أشير اليه بقوله هذه فقال بعضهم أشير بذلك الى النعم التي عدها تعالى ذكره بقوله ولقد كرمتنا بني آدم

نحن في تفسيرها أن الروح لو كان جسماً متقللاً من حالة الى حالة لكان مساوياً للبدن في كونه متولداً من أجسام متغيرة من صفة الى صفة حينئذ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح كان الأنسب أن يقول انه جسم كان كذا ثم

صار كذا وكذا كذا كرفي كغمة تولد البدن أنه كان نطفة ثم صار علقة ثم مضغة إلى آخره والاحاديث الواردة في أن الارواح مخلوقة قبل الاجساد تو كذا ذلك الرأي الذي ادعينا من أن النفس شيء مغاير للبدن ولا جزاءه والله (٨٧) أعلم بحقائق الامور قال أهل النظم لما بين أنه

ما آتاهم من العلم الا القليل أراد أن يبين أنه لو شاء أن يأخذ منهم ذلك القليل اقدر عليه فقال (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك) قلت في نسبة علم القرآن الى القلة خروج من الأدب فالاولى في وجه النظم أن يقال انه لما كشف لهم الغطاء عن مسألة الروح وبين أن ذلك من العلوم الالهية التي لانهاية لها لا من العلوم الانسانية القليلة وكان فيه بيان كمال علمه تعالى ونقصان علم الانسان أراد أن يبين غاية قدرته ونهاية ضعف الانسان أيضا في أنه قادر على ذهاب القرآن ونحوه عن الصدور والمصاحف وسيكون ذلك في آخر الزمان كما جاء في الروايات ثم لا يحسد النبي الذي هو أكمل أنواع الانسان من يتوكل عليه باسترداده فضلا عن غيره (الارجنة من ربك) استثناء متصل أي الا أن يرجل ربك فيرده عليك كأن رحمة تتوكل عليه بالرد أو منقطع معناه ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به (ان فضله) بإيجاء القرآن اليك ثم ابقائه عليك أو بهذا وبسائر الخصائص والمزايا (كان عليك كبيرا) وفيه أن نعمة القرآن وبقائه محفوظا في الصدور مسطورا في الدفاتر من أجل النعم وأشرفها فعلى كل ذي علم أن لا يغفل عن شكرها والقيام بما وجبها جعلنا الله ممن يراعي حق القرآن ويعمل بمقتضاه واحتج الكعبى بالآية على أن القرآن مخلوق لان ما يمكن ازالته والذهاب به يستحيل أن يكون قديما وأجيب

وجعلناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا فقال ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى قال سئل عن هذه الآية ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا فقال قال ولقد كرمتا بني آدم وجعلناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا قال من عصى عن شكر هذه النعم في الدنيا فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا * وقال آخرون بل معنى ذلك ومن كان في هذه الدنيا أعمى عن قدرة الله فيها وجهه فهو في الآخرة أعمى ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ومن كان في هذه أعمى يقول من عصى عن قدرة الله في الدنيا فهو في الآخرة أعمى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في هذه أعمى قال الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى يقول من كان في هذه الدنيا أعمى عما عين فيها من نعم الله وخلقها وعجايبه فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا فيما يغيب عنه من أمر الآخرة وأعمى حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومن كان في هذه أعمى في الدنيا فيما أراه الله من آياته من خلق السموات والارض والجبال والنجوم فهو في الآخرة الغائبة التي لم يرها أعمى وأضل سبيلا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وسئل عن قول الله تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا فقرا أن في السموات والارض لايات للؤمنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقرأ ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون وقرأ حتى بلغ وله من في السموات والارض كل له قانتون قال كل له مطيعون الا ابن آدم قال فن كان في هذه الايات التي يعرف أنها منا ويشهد عليها وهو يرى قدرتنا ونمتنا أعمى فهو في الآخرة التي لم يرها أعمى وأضل سبيلا * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال معنى ذلك ومن كان في هذه الدنيا أعمى عن حجج الله على أنه المنفرد بخلقها وتدبيرها وتصريف ما فيها فهو في أمر الآخرة التي لم يرها ولم يعاينها وفيما هو كائن فيها أعمى وأضل سبيلا يقول وأضل طريقا منه في أمر الدنيا التي قد عاينها ورآها وانما قلنا ذلك أولى تأويلاته بالصواب لأن الله تعالى ذكره لم يخص في قوله ومن كان في هذه الدنيا أعمى عسى الكافر به عن بعض حججه عليه فيها دون بعض فيوجه ذلك الى عماء عن نعمه بما أنعم به عليه من تكرمه بنى آدم وجهه اياهم في البر والبحر وما عدى في الآية التي ذكر فيها نعمهم عليهم بل عم بالخبر عن عماء في الدنيا فهم كما عم تعالى ذكره واختلفت القراء في قراءة قوله فهو في الآخرة أعمى فكسرت القراء جميعا الحرف الاول أعنى قوله ومن كان في هذه أعمى وأما قوله فهو في الآخرة أعمى فان عامة قراء الكوفيين أملت أيضا قوله فهو في الآخرة أعمى وأما بعض قراء البصرة فله فتحه وتأوله بمعنى فهو في الآخرة أشد عسى واستشهد لصحة قراءته بقوله وأضل سبيلا وهذه القراءة هي أولى القراءتين في ذلك بالصواب لا شاهد الذي ذكرنا عن قارئه كذلك وانما كرم من كرم قراءته كذلك ظنا منه أن ذلك مقصوده قصد عسى العينين الذي لا يوصف أحد بأنه أعمى من آخر أعمى

بأن ازاله العلم به عن القلوب والذهاب بالنقوش الدالة عليه في المصاحف لا يوجب حدوث الكلام النفسى الذي هو محل النزاع ثم دل على أن الذي أوحى اليه ليس من جنس كلام المخلوقين فقال (قل لئن اجتمعت الانس والجن) الآية وقد مر وجهه اعجاز القرآن في أوائل سورة البقرة

فان قيل هب أنه ظهر عجز الانسان عن معارضة فكيف يعرف عجز الجن عن معارضة ولم لا يجوز أن يقال ان الجن أعانوه على هذا التأليف
سعياف اضلال الخلق واخبار محمد بأنه ليس من (٨٨) كلام الجن بوجوب الدور وليس لاحد أن يقول ان الجن ليسوا بفصحاء فكيف يعقل

أن يكون القرآن كلامهم لانا
نقول التحدى مع الجن انما يحسن
لو كانوا فصحاء فالجواب أن عجز
البشر عن معارضة يكفى في اثبات
كونه مهجرا ثم ان الصادق ادى
بنت صدقه بظهور المجهز على وفق
دعواه أخبر أن الجن أيضا عاجزون
عن الاتيان بمثل القرآن فسقط
السؤال بالكيفية على أنه سبحانه قد
أجاب عنه في آخر سورة الشعراء
بقوله هل أنبئكم على من تنزل
الشياطين وسوف يجيء تفسيره
ان شاء الله تعالى قالت المعتزلة
التحدى بالقديم محال وأجيب بمثل
ما مر أن محمل النزاع هو الكلام
النفسي لا اللفاظ التي يقع التحدى
بها وبفصاحتها ثم بين أنهم مع
ظهور عجزهم بقوا مصرين على
كفرهم فقال (ولقد صرفنا) رددنا
وكررنا (للناس في هذا القرآن من
كل مثل) من كل معنى هو كالمثل
في غرابته وحسنه وذلك كدلائل
التوحيد والنسوة والمعادوكالقصص
اللائقة وغيرها من المواعظ والنصائح
(فأبى أكثر الناس) فيه معنى النفي
كأنه قيل فلم يرضوا (الا كفورا)
وجحودا قال أهل البرهان انما لم
يذكر الناس في أوائل السورة حين
قال ولقد صرفنا في هذا القرآن
ليذكرهم في السورة
وذكرهم في الكهف اذ لم يجر
ذكرهم وذكر الناس ههنا وان
جرى ذكرهم دفعا للاتباس لان
ذكر الجن أيضا قد جرى وقدم
للناس على قوله في هذا القرآن كما
قدمه في قوله قبل لن اجتمعن

اذ كان عسى البصر لا يتفاوت فيكون أحدهما أزيد عسى من آخر الا بدخال أشد وأبين فليس الامر
في ذلك كذلك وانما قلنا ذلك من عسى القلب الذي يقع فيه التفاوت فانما عسى به عسى قلوب الكفار
عن حجج الله التي قد عاينها بأبصارهم فلذلك جاز ذلك وحسن * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فهو في الآخرة أعشى قال أعشى عن حجته في الآخرة * القول في
تأويل قوله تعالى (وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك
خليلا) اختلف أهل التأويل في الفتنة التي كادوا للمشركين أن يفتنوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بها عن الذي أوحى الله اليه الى غيره فقال بعضهم ذلك الامام بالآلهة لان المشركين دعوه الى
ذلك فهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حبان قال ثنا يعقوب
القمي عن جعفر عن سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلم الحجر الأسود فتنه قريش
وقالوا لاندعه حتى يل بالآلهتنا فحدث نفسه وقال ما على أن ألبسها بعد أن يدعوني أستلم الحجر
والله يعلم أني لها كاره فأبى الله فأنزل الله وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك لتفترى علينا
غيره الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولولا أن ثبتناك لقد كدت
تركن الهم شيئا قليلا ذكرنا أن قريشا خلوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة الى الصبح
يكلمونه ويفخمونه ويسودونه ويقاربونه وكان في قولهم أن قالوا انك تأتي بشي لا يأتي به أحد
من اناس وأنت سيدنا وابن سيدنا فآزأوا يكلمونه حتى كاد أن يقارفهم ثم منعه الله وعصمه من
ذلك فقال ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن الهم شيئا قليلا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتفترى علينا غيره قال أطافوا به ليلة فقالوا أنت سيدنا وابن
سيدنا فأرادوه على بعض ما يريدون فهم أن يقارفهم في بعض ما يريدون ثم عصمه الله فذلك قوله
لقد كدت تركن الهم شيئا قليلا الذي أرادوا فهم أن يقارفهم فيه حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قالوا له آلهتنا فامسها فذلك
قوله شيئا قليلا * وقال آخرون انما كان ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أن ينظر قوما
باسلامهم الى مدة سألوه الانتظار اليها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي
قال ثنى عسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان كادوا ليفتنونك عن الذي
أوحينا إليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا وذلك أن ثقيفا كانوا قالوا للتي صلى الله عليه
وسلم يا رسول الله أجلسنا حتى يهدي لا لهتنا فاذا قبضنا الذي يهدي لا لهتنا أخذناه ثم أسلمنا
وكسرنا الآلهة فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم وأن يؤجلهم فقال الله ولولا أن ثبتناك
لقد كدت تركن الهم شيئا قليلا * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن
نبيه صلى الله عليه وسلم أن المشركين كادوا أن يفتنوه عما أوحاه الله اليه ليعمل بغيره وذلك هو
الافتراء على الله وجائر أن يكون ذلك كان ما ذكر عنهم من ذكر أنهم دعوه الى أن عسى آلهتهم ويلم
بها وجائر أن يكون كذلك ما ذكر عن ابن عباس من أمر ثقيف ومساءتهم إياه ما سألوه عما ذكرنا
وجائر أن يكون غير ذلك ولا بيان في الكتاب ولا في خبر يقطع العذر أي ذلك كان والاختلاف فيه
موجود على ما ذكرنا فلا ثنى فيه أصوب من الايمان بظاهره حتى يأتي خبر يحجب التسليم له ببيان
ما عني بذلك منه وقوله واذا لاتخذوك خليلا يقول تعالى ذكره ولو فعلت ما دعوك اليه من الفتنة

الانس والجن وأما في الكهف فعكس الترتيب لان اليهود سألته عن قصة أصحاب الكهف وغيرها وقد
أوحاه الله تعالى اليه في القرآن فكانت العناية بالقرآن أكثر فكان تقديمه أجدر في التأويل وان كادوا ليفتنونك أي من عسى قلوبهم ولولا

أن ثبتناك بالقول الثابت وهو قول لا اله الا الله الى أن بلغت حقيقة لا اله الا الله شيئاً قليلاً وانما وصفه بالقلة لأن بشرية مغلوقة وروحانيته غالبية ضعف الحياة وضعف الممات أي نحى نفسك وأذنتك عذاب نجاتها (٨٩) واستيلائها على الروح ونميت قلبك وأذنتك

عذاب عمامته وضعف روحك وبعده عن الحق سنة من قد أرسلنا أي جرت عادة الله تعالى بأن يجعل لكل نبي عدوا يؤذيه ويكرهه ثم بين طريق خلاص الانبياء والاولياء عن ورطة الابتلاء فقال أقم الصلاة أي أذهب بالقلب الحاضر نهارة وليلا ان قرآن الفجر كان مشهودا بشواهد الحق بل الحق مشهود له ثم أدخلني مدخل صدق يعني السير في الله بآله وأخرجني مخرج صدق من حولي وأنا نيتي واجعل لي من لدنك لامن لدن غيرك وفيه أن كل ذي مقام فانه لا يصل الى مقامه الا بسعي يلائم الوصول الى ذلك المقام كقوله وسعي لها سعيها روى أن رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يعرض حاجة فقال صلى الله عليه وسلم ما تريد فقال مرافقتك في الجنة فقال صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك فقال الرجل بلى مرافقتك في الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأعني على نفسك بكثرة السجود جاء الحق من الواردات والشواهد وتجلي صفات الجمال والحلال وزهق الباطل وهو كل ما خلا الله من الموجودات ومن الخواطر كقوله

* ألا كل شيء ما خلا الله باطل *
ونزل من القرآن ما هو شفاء لان كلام الحبيب طيب القلوب
* ان الاحاديث من سلى تسليني *
قل الروح من امر ربي قال العارفون
لله تعالى عالمان عالم الامر الذي خلق
لامن شيء وعالم الخلق الذي خلق من
شيء ويعبر عنهما بالآخرة والدنيا
والملكوت والمملك والغيب والشهادة

عن الذي أوحينا اليك لا تخذولك اذا لأنفسهم خليلاً وكنتم لهم وكانوا لك اولياء في القول في تأويل قوله تعالى (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً) يقول تعالى ذكره ولولا أن ثبتناك يا محمد بعصمتنا اليك عمادك اليه هؤلاء المشركون من الفتنة لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً يقول لقد كدت عميل اليهم وتطمئن شيئاً قليلاً وذلك ما كان صلى الله عليه وسلم هم به من أن يفعل بهض الذي كانوا لو فعله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر حين نزلت هذه الآية ما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قوله ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكن لي الى نفسي طرفة عين في القول في تأويل قوله تعالى (اذا لأذنتك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجدك علينا نصيراً) يقول تعالى ذكره لو تركت الي هؤلاء المشركين يا محمد شيئاً قليلاً فيما سأولك اذا لأذنتك ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله اذا لأذنتك ضعف الحياة وضعف الممات يعني ضعف عذاب الدنيا والآخرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ضعف الحياة قال عذابها وضعف الممات قال عذاب الآخرة حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اذا لأذنتك ضعف الحياة وضعف الممات أي عذاب الدنيا والآخرة حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن ميمر عن قتادة ضعف الحياة وضعف الممات قال عذاب الدنيا وعذاب الآخرة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضمك يقول في قوله ضعف الحياة وضعف الممات يعني عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول في قوله اذا لأذنتك ضعف الحياة مختصر كقولك ضعف عذاب الحياة وضعف الممات فهم ما عذابان عذاب الممات به ضوعف عذاب الحياة وقوله ثم لا تجدك علينا نصيراً يقول ثم لا تجدك يا محمد إن نحن أذنتك لركونك الى هؤلاء المشركين لو تركت اليهم عذاب الحياة وعذاب الممات علينا نصيراً نصرك علينا ونمعتك من عذابك وينقذك مما نالك من عقوبة في القول في تأويل قوله تعالى (وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافاً لك الا قليلاً) يقول عز وجل وان كادوا يستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافاً لك الا قليلاً يقول ليستفزونك من الارض التي أنت بها ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافاً لك الا قليلاً يقول ولوا يخرجوك منها لم يلبثوا بعدك فيها الا قليلاً حتى أهلكهم بعذاب عاجل واختلف أهل التأويل في الذين كادوا أن يستفروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوه من الارض وفي الارض التي أرادوا أن يخرجوه منها فقال بعضهم الذين كادوا أن يستفروا رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك اليهود والارض التي أرادوا أن يخرجوه منها المدينة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أنه بلغه أن بعض اليهود قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان أرض الانبياء أرض

(١٢) - (ابن جرير) - (خامس عشر) والمعنى والصورة والباطن والظاهر والارواح والاجسام وما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال أول ما خلق الله جوهره وفي رواية ذرة فنظر اليها فذا بآية أول ما خلق الله الروح أول ما خلق الله روحه وفي رواية توري وأول

ما خلق الله العقل وأول ما خلق الله القلم وما قيل عن بعض السلف أن أول ما خلق الله على الإطلاق ملك كروبي فالاسماء مختلفة والمسماة
واحد وهو روح النبي صلى الله عليه وسلم (٩٠) فباعتبار أنه كان درة صدف الموجودات سمي درة وجوهرة وباعتبار نورانيته سمي
نورا وباعتبار وفور عقله سمي
عقلا إذ قال له أقبل إلى الدنيا رجة

للعالمين فأقبل ثم قال له أدرأى
أرجع إلى ربك فأدبر عن الدنيا
ورجع إلى المعراج ثم قال له وعزتي
وجلالى ما خلقت خلقا أحب إلى
منك بك أعرف وبك آخذ يعني
طاعة من أخذ منك الدين والتسريعة
وبك أعطى أى بشفاعتك أعطى
الدرجات العالية وبك أعاقب
الكافرين وبك أتيب المؤمنين
وباعتبار جريان الأمور على وفق
متابعته والاقتداء به سمي قلما
وباعتبار غلبات صفات الملائكة
عليه سمي ملكا كروبيلا وأن كل
الأرواح خلقت من روحه كان أم
الأرواح وروحها فلها قيل له أى
وقد ورد في الحديث آدم ومن دونه
تحت لوائى يوم القيامة ولما كان
الروح خليفة الله تعالى اتصف
بالأزلية دون الأبدية ولما كان
الجسد خليفة الروح فبالروح قوامه
وقيامه لم يكن الجسد أزليا ولا أديا
الابتعية الروح ثم أخبر عن عزة
القرآن وغيره الرحمن بقوله ولئن
شئنا لنذهبن الآية وفيه أنه لا يقدر
على الاتيان والذهاب به إلا الله تعالى
لكنه أكد هذا المعنى بقوله قل لئن
اجتمعت الأنس والجن والمراد بالجن
كل ما هو مستور عن العيون
فيتناول الملائكة أيضا وفيه أنه
لا مثل لصفاته حتى الكلام كما أنه
لا مثيل لذاته والله تعالى أعلم
بالصواب وقالوا إن تؤمن لك
حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا
أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا أو تسقط السماء كسفا أو تأتي

الناس وإن هذه ليست بأرض الأنبياء فأترى الله وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها
* وقال آخرون بل كان القوم الذين فعلوا ذلك قريشا والأرض مكة ذكر من قال ذلك حديثا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإن كادوا ليستفزونك من الأرض
ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون خلافا لك الا قليلا وقد هم أهل مكة بأخراج النبي صلى الله عليه وسلم من
مكة ولو فعلوا ذلك لما توطئوا ولكن الله كفهم عن إخراجهم حتى أمره ولقلم مع ذلك لبشوا بعد
خروج نبي الله صلى الله عليه وسلم من مكة حتى بعث الله عليهم القتل يوم بدر حديثي محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ليستفزونك من الأرض قال قد فعلوا بعد
ذلك فأهلكهم الله يوم بدر ولم يلبثوا بعده الا قليلا حتى أهلكهم الله يوم بدر وكذلك كانت سنة الله
في الرسل إذا فعل بهم قومهم مثل ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
خلافا لك الا قليلا قال لو أخرجت قريش محمد العذوب بذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول
قتادة ومجاهد وذلك أن قوله وإن كادوا ليستفزونك من الأرض في سياق خبر الله عز وجل عن
قريش وذكرهم ياهم ولم يجر لليهود قبل ذلك ذكر فيوجه قوله وإن كادوا إلى أنه خبر عنهم فهو بأن
يكون خبرا عن جرى له ذكر أول من غيره وأما القليل الذي استثناء الله جل ذكره في قوله وإذا
لا يلبثون خلافا لك الا قليلا فإنه فيما قيل ما بين خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى أن
قتل الله من قتل من مشركهم ببدر ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي
قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإذا لا يلبثون خلافا لك الا قليلا يعني
بالقليل يوم أخذهم ببدر فكان ذلك هو القليل الذي لبثوا بعد حديثي عن الحسين قال سمعت
أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله وإذا لا يلبثون خلافا لك الا قليلا كان
القليل الذي لبثوا بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم من بين أظهرهم إلى بدر فأخذهم بالعذاب يوم
بدر وعنى بقوله خلافا بعدك كما قال الشاعر

عقب الرذاذ خلافا فكاثما * بسط الشواطيط بينهن حصيرا

يعنى بقوله خلافا بعدها وقد حكى عن بعضهم أنه كان يقرؤها خلافا ومعنى ذلك ومعنى الخلاف
في هذا الموضع واحد في القول في تأويل قوله تعالى (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد
استنساخا ولا يقول تعالى ذكره لو أخرجوك لم يلبثوا خلافا لك الا قليلا ولا أهلكناهم بعذاب من
عندنا سنتنا فيمن قد أرسلنا قبلك من رسلنا فانا كذلك كنا نفعل بالام إذا أخرجت رسلها من بين
أظهرهم ونصبت السنة على الخروج من معنى قوله لا يلبثون خلافا لك الا قليلا لان معنى ذلك
لعذبناهم بعد قليل كسنتنا في أمم من أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد استنساخا ولا عمار حربه كما
حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا
ولا تجد استنساخا ولا أى سنة الامم والرسل كانت قبلك كذلك إذا كذبوا رسلهم وأخرجوهم
لم ينظروا أن الله أنزل عليهم عذابه في القول في تأويل قوله تعالى (أقم الصلاة لذلول الشمس
إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله

عليه

أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا أو تسقط السماء كسفا أو تأتي

بالله والملائكة قبلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن تؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت

الانبياء رسولاً وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولا قل لو كان في الأرض ملائكة عشرون مطمئنين
لزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم انه كان بعباده (٩١) خبيراً بصيراً ومن يهد الله فهو المهتد

ومن يضل فلن تجد لهم أولياء من
دونه ونحشرهم يوم القيامة على
وجوههم عيا وبكاً وصماً ما وهم
جهنم كلما خبت زدناهم سعيراً
ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا
وقالوا أنذا كنا عظاماً ورفاتاً أتنا
لمبعوثون خلقاً جديداً أولم يروا أن
الله الذي خلق السموات والأرض
قادر على أن يخلق مثلهم وجعل
لهم أجلاً لا ريب فيه فأبى الظالمون
الا كفوراً قل لو أنتم تملكون
خزائن رحمة ربي إذا أمسكتم
خشية الانفاق وكان الانسان قتوراً
ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات
فاسأل بني اسرائيل اذ جاءهم فقال
له فرعون اني لأظنك مأموسى
مسخوراً قال لقد علمت ما أنزل
هؤلاء الارب السموات والأرض
بصائر وانى لأظنك يا فرعون مشهوراً
فأراد أن يستفزهم من الأرض
فاغرقناه ومن معه جميعاً وقتلنا من
بعده بنى اسرائيل اسكنوا الأرض
فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم
لفيضا وبالحق أنزلناه وبالحق نزل
وما أرسلناك الا مبشراً ونذيراً وقرأنا
فرقناه لتقرأ على الناس على
مكث ونزلناه تنزيلاً قل آمنوا به
أولا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم من
قبله اذا تبلى عليهم يَخرون للاذقان
سجداً ويقولون سبحان ربنا ان
كان وعد ربنا لمفعولاً ويخرون
للاذقان يَكُونون ويُرِيدهم خشوعاً
قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما
تدعوا فله الاسماء الحسنى ولا تجهر
بصلواتك ولا تخافت بها وابتغ بين
ذلك سبيلاً وقل الحمد لله الذي لم يتخذ

عليه وسلم أقم الصلاة يا محمد لدلولك الشمس واختلف أهل التأويل في الوقت الذي عناء الله بدلولك
الشمس فقال بعضهم هو وقت غروبها والصلاة التي أمر بإقامتها حينئذ صلاة المغرب ذكر من
قال ذلك حديثي واصل بن عبد الأعلى الأسدي قال ثنا ابن فضيل عن أبي اسحق يعني
السيباني عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه أنه كان مع عبد الله بن مسعود على سطح حين غربت
الشمس فقرأ أقم الصلاة لدلولك الشمس إلى غسق الليل حتى فرغ من الآية ثم قال والذي نفسي
بيده ان هذا الحين دلكت الشمس وأفطر الصائم ووقت الصلاة حديثنا ابن بشار قال ثنا
ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن عقبة بن عبد الغافر أن أبا عبيدة بن عبد الله كتب إليه
ان عبد الله بن مسعود كان اذا غربت الشمس صلى المغرب ويفطر عندها ان كان صائماً ويقسم
عليها عينا ما يقسمه على شيء من الصلوات بالله الذي لا اله الا هو ان هذه الساعة لم يقات هذه الصلاة
و يقرأ فيها تفسيرها من كتاب الله أقم الصلاة لدلولك الشمس إلى غسق الليل حديثنا محمد بن
المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قال هذا لدلولك
الشمس وهذا غسق الليل وأشار إلى المشرق والمغرب حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال قال ابن عباس لدلولك الشمس غروبها يقول دلكت
براح حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي اسحق عن
الأسود عن عبد الله أنه قال حين غربت الشمس دلكت براح يعني براح مكانا حديثنا الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال
دلولكها غروبها حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قد ذكر لنا
أن ابن مسعود كان يصلحها اذا وجبت وعندنا يفطر اذا كان صائماً ثم يقسم عليها قسماً لا يقسمه
على شيء من الصلوات بالله الذي لا اله الا هو ان هذه الساعة لم يقات هذه الصلاة ثم يقرأ ويصلحها
وتصدقها من كتاب الله أقم الصلاة لدلولك الشمس إلى غسق الليل حديثنا يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أقم الصلاة لدلولك الشمس إلى غسق الليل قال كان أبي يقول
دلولكها حين تريد الشمس تغرب إلى أن يغسق الليل قال هي المغرب حين يغسق الليل وتلك
الشمس للغروب حديثنا سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان بن عيينة سمع عمرو بن دينار
أبا عبيدة بن عبد الله بن مسعود يقول كان عبد الله بن مسعود يصلح المغرب حين يغرب حاجب
الشمس ويحلف أنه الوقت الذي قال الله أقم الصلاة لدلولك الشمس إلى غسق الليل حديثنا ابن
جيد قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال قال عبد الله حين غربت الشمس هذا والله
الذي لا اله غيره وقت هذه الصلاة وقال دلولكها غروبها وقال آخرون لدلولك الشمس ميلها
للزوال والصلاة التي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإقامتها عند دلولكها الظهر ذكر من قال
ذلك حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن عمارة
ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال دلولكها ميلها يعني الشمس حديثنا يعقوب
ابن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن الشعبي عن ابن عباس قال في قوله أقم الصلاة لدلولك
الشمس قال دلولكها زوالها حديثنا موسى بن عبد الرحمن قال ثنا أبو أسامة عن عبد الحميد
ابن جعفر عن نافع عن ابن عمر في قوله أقم الصلاة لدلولك الشمس قال دلولكها ميلها حديثنا

ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيرا في القراآت تفجر من الفجر يعقوب وعاصم وجره وعلى وخلف سوى
المفضل وابن الغالب الآخرون من التعجير تكثير الفعل وان كان الفاعل والمفعول مفردا حتى تنزل بالتحفيف أبو عمرو ويعقوب الآخرون

بالتشديد كسباففتح السين أبو جعفر ونافع وعاصم وابن ذكوان الباقون بالاسكان قال سبحانه بلفظ الماضي ابن كثير وابن عامر الباقون
قل على الامر فهو المهتدي بآيات الباء (٩٣) في الحالين سهل ونافع وأبو عمرو وفي الوصل الباقون بحذف الياء ربي اذا بفتح الياء

أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وخبث
زدناهم بادغام التاء في الزاي أبو عمرو
وحرة وعلى وخلف وهشام وسهل
لقد علمت بضم التاء على التكلم على
الآخرين بالفتح على الخطاب قل
ادعوا بكسر اللام الساكنين عاصم
وحرة وسهل ويعقوب وعباس
الآخرين بضمها للتباع أو ادعوا
بكسر الواو عاصم وحرة وسهل
الباقون بالضم أيا ما حرة ورويس
يقفان على أيا ثم يتبدلان ما تدعوا
ويسمى هذا الوقف وقف البيان
الباقون على كلمة واحدة في الوقوف
ينوعا ٥ لا تفجيرا ٥ لا قبلا
٥ لا في السماء ط لا ابتداء النفي
بعد طول الفصحة وقيل الأصح
الوصل لان قوله ولن تؤمن رقيك
من كلامهم نقرؤه ط رسولا ٥
رسولا ٥ رسولا ٥ وبينكم ط
بعيرا ٥ المهتد ج لعطف جلتى
الشرط مع التضاد من دونه لا لأن
الواو لا يحتمل الاستئناف وصما ٥
جهنم ط سعيرا ٥ جديدا ٥
لا ريب فيه ط لتناهي الاستفهام
الى الاخبار كقورا ٥ الانفاق ط
قورا ٥ مسحورا ٥ بصائر
ط لا ابتداء بان مع اتحاد القائل
مشورا ٥ جميعا ٥ لا للعطف
لفضا ٥ ط لا انقطاع النظم والمعنى
زّل ط لا ابتداء النفي ونذيرا ٥
احترازا من ايهام العطف تنزيلا ٥
أولا تؤمنوا ط سجدا ٥ لا لفعولا
٥ خشوعا ٥ الرحمن ط لتصدر
الشرط المحسوس ج لا انقطاع نظم
الشرط الى التهي مع اتحاد المراد
سبيلا ٥ تكبيرا ٥ في التفسير
ليس من شرط كون النبي صادقا

ابن جند قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن سيار بن سلامة عن أبي برزة
الأسلمى قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس قال اذا زالت حدثنا ابن جندب مرة أخرى قال ثنا
أبو عميلة قال ثنا الحسين بن واقد قال ثنا سيار بن سلامة الرياحي قال آتيت أبا برزة فسأله
والدي عن مواقيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي الظهر اذا زالت الشمس ثم تلا أقم الصلاة لدلوك الشمس حدثني الحسين بن علي الصدائي
قال ثنا أبي قال ثنا مبارك عن الحسن قال قال الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل قال الظهر دلو كما اذا زالت عن بطن السماء وكان لها
في الارض فيء حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن الحسن في قوله أقم
الصلاة لدلوك الشمس قال دلو كما زوالها حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن جوير عن
الفضالك مثل ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن أشعث عن جعفر عن أبي جعفر
في أقم الصلاة لدلوك الشمس قال لزوال الشمس حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن
ثور عن معمر عن الزهري عن ابن عباس قال دلوك الشمس زيفها بعد نصف النهار يعني الظل
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة دلوك الشمس قال حين
تزيغ عن بطن السماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أقم
الصلاة لدلوك الشمس أي اذا زالت الشمس عن بطن السماء لصلاة الظهر حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا
ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد دلوك الشمس قال حين تزيغ حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد دلوك الشمس حين تزيغ * وأولى
القولين في ذلك بالصواب قول من قال غنى بقوله أقم الصلاة لدلوك الشمس صلاة الظهر وذلك أن
الدلوك في كلام العرب الميل يقال منه ذلك فلان الى كذا اذا مال اليه ومنه الخبر الذي روى عن
الحسن أن رجلا قال له أيداك الرجل امرأته يعني بذلك أي ميل بها الى الماطلة بحققها ومنه قول
الراجز
هذا مقام قديم رباح * غدوة حتى دلكت براح

ويروى براح بفتح الباء فمن روى ذلك براح بكسر الباء فانه يعني أنه يضع الناظر كفه على حاجبه
من شعاعها لينظر ما لقي من غبارها وهذا تفسير أهل الغريب أبي عبيدة والاصمعي وأبي عمرو
السيباني وغيرهم وقد كرت في الخبر الذي رويت عن عبد الله بن مسعود أنه قال حين غربت
الشمس دلكت براح يعني براح مكانا ولست أدري هذا التفسير أغنى قوله براح مكانا من كلام
من هو ممن في الاسناد أو من كلام عبد الله فان يكن من كلام عبد الله فلا شك أنه كان أعلم بذلك
من أهل الغريب الذين ذكرت قولهم وأن الصواب في ذلك قوله دون قولهم وان لم يكن من كلام
عبد الله فان أهل العربية كانوا أعلم بذلك منه ولما قال أهل الغريب في ذلك شاهد من قول الهجاء
وهو قوله

والشمس كانت تكون دنفا * أدفعها لبراح كي أبرحلقا
فأخبر أنه يدفع شعاعها لينظر الى مغيبها براحه ومن روى ذلك بفتح الباء فانه جعله اسما للشمس
وكسر الحاء لاخراجها اياه على تقدير قطام وحذام ورقاش فاذا كان معنى الدلوك في كلام العرب

تواتر المجهزات وتعالى الآيات لان فتح هذا الباب يوجب نقيض المقصود وهو أن لا تثبت نبوته أبدا ولكن المجهز الواحد يكفي
في صدق النبي واقتراح الزيادة من جملة العناد فلا جرم لما بين الله سبحانه اعجاز القرآن حكى مقترحات المعاندين ببيان انهم هم على الكفر قال

ابن عباس ان رؤساء مكة ارسلا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم جلوس عند الكعبة فأتاهم فقالوا يا محمد ان أرض مكة ضيقة فسير جبالها
لنتسع وخر لنا فيها بنو عازر زرع فيها فقال لا أقدر عليه فقال قائل منهم أو تكون لك (٩٣) جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها

تفجيرا فقال لا أقدر عليه فقيل
له أو يكون لك بيت من زخرف أي
من ذهب فغنىك عنا فقال لا أقدر
عليه فقيل له فإذا كنت لا تستطيع
الخبر فاستطع الشرف أسقط السماء
كأزمت علينا كسفا فقال عبد الله
ابن أمية المخزومي وأمه عمه رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا والذي
يخلف به لأؤمن بك حتى تتخذ
سما فتصعد عليه ونحن نتطرف تأتي
بأربعة من الملائكة فيشهدون
لك بالرسالة ثم بعد ذلك لأدري
أؤمن بك أم لا فانزل الله هذه
الآيات ولنشرع في تفسير اللغات
فقوله ينوع أي عينا غزيرة من
شأنها النوع من غير انقطاع
والياء زائدة كيعوب من عب الماء
وقوله (أو تكون لك جنة) معناه
هب أنك لا تفجر الأنهار لأجلنا
ففجرها من أجلك وقوله (كما
زعمت) إشارة الى قوله سبحانه ان
نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط
عليهم كسفا من السماء أو إشارة
الى ما مر في السورة من قوله أفأمنتم
أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل
عليكم حاصبا أي اجعل السماء
قطعا متفرقة كالحاصب وأسقطها
علينا وقال عكرمة كما زعمت يا محمد
أزلني فأسقط السماء علينا وقيل
كما زعمت أن ربك ان شاء فعل قال في
الكشاف الكسف بسكون السين
وقتها جمع كسفة بالسكون
كسفرة وسدر وسدر وقال
أبو عيسى الكسف بالسكون
الشيء المقطوع كالطحن للطحون
واشتقاقه على ما قال أبو زيد من
كسفت النوب كسفا اذا قطعت

هو الميل فلا شدة أن الشمس اذا زالت عن كبد السماء فقد مالت للغروب وذلك وقت صلاة الظهر
وبذلك ورد الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان في اسناد بعضه بعض النظر حديثا
أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا
أبو بكر بن عمرو بن خزم الانصاري عن أبي مسعود عقبة بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أتاني جبرئيل عليه السلام لدولة الشمس حين زالت ففعل بي الظهر حديثا ابن حيد
قال ثنا أبو تميلة قال ثنا الحسين بن واقد قال ثنا سيار بن سلامة الرياحي قال قال
أبو رزة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا زالت الشمس ثم تلا أقم الصلاة لدلوك
الشمس حديثا ابن حيد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن ابن أبي ليلى
عن رجل عن جابر بن عبد الله قال دعوت نبي الله صلى الله عليه وسلم ومن شاع من أصحابه فطعموا
عندي ثم خرجوا حين زالت الشمس فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخرج يا أبا بكر قد
دلكت الشمس حديثي محمد بن عثمان الرازي قال ثنا سهل بن بكار قال ثنا أبو عوانة
عن الاسود بن قيس عن نبيح العنزي عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو
حديث ابن حيد فاذا كان صبحا ما قلنا بالذي به استشهدنا فبين اذا أن معنى قوله جل ثناؤه أقم
الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل أن صلاة الظهر والعصر بمحذودهما مما أوجب الله عليك
فيهما الصلاةان اللتان فرضهما الله على نبيه من وقت دلوك الشمس الى غسق الليل وغسق
الليل هو اقباله ودنوه بظلامه كما قال الشاعر * أب هذا الليل اذ غسقا *

* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في الصلاة التي أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بأقامتها عنده فقال بعضهم الصلاة التي أمر بأقامتها عنده صلاة المغرب ذكر
من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله قال ثنا أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل قال غسق الليل بدو الليل حديثي
يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجا قال سمعت عكرمة سئل عن هذه الآية أقم الصلاة لدلوك
الشمس الى غسق الليل قال بدو الليل حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد قال غسق الليل غروب الشمس حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج عن مجاهد مثله حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
عن قتادة غسق الليل صلاة المغرب حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
الى غسق الليل بدو الليل لصلاة المغرب وقد ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تزال
طائفة من أمي على الفطرة ما صلوا صلاة المغرب قبل أن تبدو النجوم حدثت عن الحسين
قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الى غسق الليل يعني ظلام
الليل حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان أبي يقول غسق الليل ظلمة الليل
* وقال آخرون هي صلاة العصر ذكر من قال ذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان
عن أشعث عن جعفر عن أبي جعفر الى غسق الليل قال صلاة العصر * وأولى القولين في ذلك
بالصواب قول من قال الصلاة التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأقامتها عند غسق الليل هي صلاة

وقال الزجاج من كسفت الشيء اذا غطيته كأنه قيل أو نسقطها طبعا علينا وهو نصب على الحال في القراءةين وهن (قبيلة) كقبيلة بني تميم
من جهة النبوة والمراد أوتاني بالله قبيل أو بالملائكة قبيلة واختصراً والمراد الملائكة كالعشير بمعنى المعاش وفيه دليل على غاية جلالهم حيث لم

يعلموا أنه تعالى لا يجوز عليه المقابلة والمعانية تطير قولهم لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا وقال ابن عباس أراد فوجا بعد فوج وقال
الليث كل جند من الجن والأنس قيسل (٩٤) وقد مر في تفسير قوله أنه يراكم هو وقيله قوله (بيت من زخرف) قال مجاهد كالأندري

ما الزخرف حتى رأينا في قراءة
عبد الله أو يكون لك بيت من ذهب
وقال الزجاج هو الزينة ولا شيء في
تحسين البيت وتزيينه كالذهب
(أو ترقى في السماء) أي في معارجها
فخذف المضاف يقال رقى في السلم وفي
الدرجة والمصدر رقى وأصله فعول
كفعود (و) معنى (لن تؤمن لرقيك)
لن تؤمن بك لأجل رقيك (حتى
تنزل علينا كتابا) من السماء فيه
تصديقك قال الرسول متعبا من
اقتراحاتهم أو تنزيها لله من تحككاتهم
أو من قولهم أو تأتي بالله (سبحان ربي
هل كنت) أي لست (الابشرا
رسولا) فإن طلبتم هذه الأشياء
أن آتي بهامن تلقاء نفسي فالبشر
لا يقدر على أمثال ذلك فكيف أقدر
أنا عليها وإن أردتم أن أطلب من
الله اظهارها على يدي فالرسول إذا
آتى بعجز واحد وجب الاكتفاء
به ولا ضرورة إلى طلب الزيادة
وأنا عبد ما ورئيت لي أن أتحكم
على الله بما ليس بضروري في الدعوة
ثم حكى عنهم شبهة أخرى فقال (وما
منع الناس أن يؤمنوا) أي الايمان
بالقرآن وبنبوة محمد (اذ جاءهم
الهدى) وهو الوحي المعجز الهادي إلى
طريق النجاة (الأن قالوا) منكربن
(أبعث الله بشرا رسولا) ثم أجاب عن
شبهتهم بقوله (قل لو كان في الأرض
ملائكة يمشون) على الأقدام كما
يمشي الأنس (مطمئنين) ساكنين
فيها (لنزّلنا عليهم من السماء ملكا
رسولا) لأن الرسول لا بد أن يكون
من جنس المرسل اليهم فكأنه اعتبر
لتنزيل الرسول من جنس الملائكة

المغرب دون غيرها لأن غسق الليل هو ما وصفنا من اقبال الليل وظلامه وذلك لا يكون إلا بعد
مغيب الشمس فأما صلاة العصر فإنها مقام بين ابتداء دلول الشمس إلى غسق الليل لا عند غسق
الليل وأما قوله وقرأ القرآن الفجر فإن معناه وأقم قرآن الفجر أي ما تقرأه في صلاة الفجر من
القرآن والقرآن معطوف على الصلاة في قوله أقم الصلاة لدلول الشمس وكان بعض نحوي
البصرة يقول نصب قوله وقرأ القرآن الفجر على الأغراء كأنه قال وعليك قرآن الفجر إن قرآن الفجر
كان مشهودا يقول إن ما تقرأه في صلاة الفجر من القرآن كان مشهودا يشهده فيما ذكر
ملائكة الليل وملائكة النهار * وبالنزاع قلنا في ذلك قال أهل التأويل وجاءت الآثار عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثي عبيد بن أسباط بن محمد القرشي قال ثنا
أبي عن الأعمش عن إبراهيم عن ابن مسعود عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم في هذه الآية وقرأ القرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا قال تشهد ملائكة الليل
وملائكة النهار حديثا محمد بن سهل قال ثنا آدم قال ثنا ليث بن سعد وحديثا محمد
ابن سهل بن عسكر قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا الليث بن سعد عن زيادة بن محمد عن
محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن الله يفتح الذكر في ثلاث ساعات يبقين من الليل في الساعة الأولى منهن ينظر في الكتاب الذي
لا ينظر فيه أحد غيره فيحوما يشاء ويثبت ثم ينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن وهي داره التي
لم ترها عين ولا تخطر على قلب بشر وهي مسكنه ولا يسكن معه من بني آدم غير ثلاثة النبيين
والصديقين والشهداء ثم يقول طوبى لمن دخلك ثم ينزل في الساعة الثالثة إلى السماء الدنيا
بروحه وملائكته فتنتفض فيقول قومي دعوني ثم يطلع إلى عبادته فيقول من يستغفرني أغفر له
من يسأني أعطه من يدعوني فأستجيب له حتى يطلع الفجر فذلك يقول وقرأ القرآن الفجر إن قرآن
الفجر كان مشهودا قال موسى في حديثه شهد الله وملائكة الليل وملائكة النهار وقال
ابن عسكرو في حديثه فيشهد الله وملائكة الليل وملائكة النهار حديثا ابن بشار قال ثنا
ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن عتبة بن عبد الغافر قال قال أبو عبيدة بن عبد الله كان
عبد الله يحدث أن صلاة الفجر عندها يجتمع الحرسان من ملائكة الله ويقرأ هذه الآية وقرأ القرآن
الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا وقرأ القرآن الفجر صلاة الصبح كنا نحدث أن عندها
يجتمع الحرسان من ملائكة الله حرس الليل وحرس النهار حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد
ابن نور عن معمر عن قتادة وقرأ القرآن الفجر صلاة الفجر وأما قوله كان مشهودا فإنه يقول ملائكة
الليل وملائكة النهار يشهدون تلك الصلاة حديثا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال
ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله أنه قال في هذه الآية وقرأ القرآن الفجر إن
قرآن الفجر كان مشهودا قال تنزل ملائكة النهار وتصعد ملائكة الليل حديثي أبو السائب
قال ثنا ابن فضيل عن ضرار بن عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي عبيدة في قوله وقرأ القرآن الفجر
إن قرآن الفجر كان مشهودا قال يشهده حرس الليل وحرس النهار من الملائكة في صلاة الفجر
حديثا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم في قوله وقرأ القرآن الفجر إن

أمرين أحدهما كون سكان الأرض ملائكة والثاني كونهم ماشين على الأقدام غير قادرين على الطيران بأجنحتهم
إلى السماء اذ لو كانوا قادرين على ذلك لطاروا وسمعوا من أهلها ما يجب معرفته وسماعه فلا يكون في بعثة الملك اليهم فائدة وجوز في الكشف

أن يكون قوله بشرا وملكاً منصوبين على الحال من رسولاً بل زعم أن المعنى له أجوب ولعل ذلك لان الانكار توجه الى كون الرسول متصفا بحالة البشرية لا الملكية وإذا كان أحد الصنفين المتقابلين حالاً لزم أن يكون (٩٥) الاخر كذلك ثم ختم الكلام بما يجري مجرى

التهديد قائلاً (قل كفى بالله) الآية وذلك أن اظهار المعجزة على وفق دعوى النبي شهادة من الله تعالى له على الصدق فاذا لم تسمع هذه الشهادة وهو عليم بمواطن الامور وخفيات الضمائر فكيف بطواهرها علم أن هذا مجرد الحسد والعناد من العباد فيجزئهم على حسب ذلك ثم بين أن الاقرار والانكار مستندان الى مشيئته وتقديره فقال (ومن يهد الله) الآية وقد مر خلاف المتكلمين من الاشاعرة والمعتزلة في مثله في آخر الاعراف وغيره وقوله (فهو المهتد) حمل على اللفظ وقوله (فلن تجد) حمل على المعنى والخطاب في لن تجد اما للنبي أو لكل من يستحق الخطاب والاولياء الانصار والخشع على الوجوه اما بمعنى السحب عليها كقوله يوم يصحبون في النار على وجوههم واما معنى المشي عليها كما روى أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم وقيل لابن عباس قد أخبر الله تعالى عنهم بأنهم يرون وينطقون ويسمعون حيث قال ورأى المجرمون النار دعوا هنالك ثبورا سمعوا لها الجمع بين ذلك تعظا وزفيرا فكيف وبين قوله عيا وبكوا وصما فأجاب بأنهم لا يرون ما يسرهم ولا ينطقون بحجة تقبل منهم ولا يسمعون ما يلزم مسامعهم وفي رواية عطاء أنهم عي عن النظر الى ما جعله الله لا وليائه بكم عن مخاطبة الله ومخاطبة الملائكة المقررين صم عن ثناء الله على

قرآن الفجر كان مشهودا قال كانوا يقولون تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر فتشهد فيها جميعا ثم يصعد هؤلاء ويقوم هؤلاء **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا يعني صلاة الصبح **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقرآن الفجر قال صلاة الصبح **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وقرآن الفجر صلاة الصبح إن قرآن الفجر كان مشهودا قال تجتمع في صلاة الفجر ملائكة الليل وملائكة النهار **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخلك يقول في قوله وقرآن الفجر يعني صلاة الغداة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وقرآن الفجر قال صلاة الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا قال مشهودا من الملائكة فيما يذكرون قال وكان علي بن أبي طالب وأبي بن كعب يقولان الصلاة الوسطى التي حض الله عليها صلاة الصبح قال وذلك أن صلاة الظهر وصلاة العصر صلاتا النهار والمغرب والعشاء صلاتا الليل وهي بينها وهي صلاة نومه ما نعلم صلاة يغفل عنها مثلها **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن الجريري عن أبي الورد بن ثمامة عن أبي محمد الحضرمي قال ثنا كعب في هذا المسجد قال والذي نفس كعب بيده ان هذه الآية وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا انها الصلاة الفجرية المشهودة **حدثني** الحسن بن علي بن عباس قال ثنا بشر بن شعيب قال أخبرني أبي عن الزهري قال ثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر ثم يقول أبو هريرة اقرؤا ان شئتم وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا قال صلاة الفجر تجتمع فيها ملائكة الليل وملائكة النهار ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم ومن الليل فاسهر بعد نومة يا محمد بالقرآن نافلة لك خالصة دون أمتك والتهجد التيقظ والسهر بعد نومة من الليل وأما الهجود نفسه فالنوم كما قال الشاعر

ألا طرقتنا والرفاق هجود * فباتت بعلات النوال تجود

(وقال الخطيب)

ألا طرقت هند الهنود وصحبتي * بحوران حوران الجنود هجود

وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبي وشعيب بن الليث عن الليث عن مجاهد بن يزيد عن أبي هلال عن الأعرج أنه قال أخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن رجل من الانصار أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقال لا تنظرن كيف يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ فرفع رأسه الى السماء قنأ أربع آيات من آخر سورة آل عمران ان

أولياته وقال مقاتل هذه الاحوال بعد قوله تعالى لهم انفسوا فيها ولا تكلمون أو بعد أن يحاسبوا فيذهب بهم الى النار وانما جعلوا مؤموني الخواس جزاء على ما كانوا عليه في الدنيا من التعامى والتصام عن الحق ومن عدم النطق به (كلمة خبيثة) أي سكن لهم بها خبيث النار تنجوا خبوا

وأخبارها غير هأى أنجدها (زادناهم سعيها) قال ابن قتيبة أي تسعرا وهو التلهب ولا ريب أن خبر النار تخفيف لاهلها فكيف يجمع بشعوبين قوله لا يخفف عنهم العذاب وأجيب بأنه يحصل (٩٦) لهم في الحال الاولى خوف حصول الحالة الثانية فيستمر العذاب أو يقال لما عظم

العذاب صار التفاوت الحاصل في الوقتين غير مشعور به ويحتمل أن يقال المراد بعدم التخفيف أنه لا يتخلل زمان محسوس أو معتد به بين الحبس والتسعر وقال في الكشف لانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جعل الله جزاءهم أن تسلط النار على أحرامهم تأكلها وتفضيها ثم يعيدها وفيه زيادة في تحسرها وفي الانتقام منهم ومما يدل على هذا التفسير قوله (ذلك جزاؤهم) الآية ثم أبدى للجاحدين حجة يستبصر المدعى الحق إذا تأمل فقال (أولم يروا) الآية وذلك أن من قدر على خلق السموات والارض كان على اعادة من هو أدون منها أقدر وعلى هذا فالمراد من خلق مثلهم اعادتهم بعد الافناء كما يقول المتكلمون من أن الاعادة مثل الابتداء (١) ومن قال أراد أنه قادر على افنائهم وابتعاد غيرهم بصورتهم ليوحده ويتركوا الاعتراض عليه كقوله ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد أي يبعثهم وحين بين أن البعث أمر ممكن في نفسه ذكر أن وقوعه وقتا معلوما عنده فقال وجعل لهم أي لبعثهم (أجل لا ريب فيه) قال جاز الله قوله وجعل معطوف على قوله أولم يروا والمعنى قد علموا بدليل العقل أنه قادر على خلق أمثالهم وجعل لهم وأقول يحتمل أن يكون الواو للاستئناف ووجه النظم كما مر لما طلبوا اجراء الأنهار والعيون في أراضيهم لتتسع معاشهم بين الله تعالى بأنهم لو ملكوا خرائن راحة الله وهي رزقه وسائر نعمه على خلقه التي لانهاية لها لبقوا على بخلهم وشحهم فضلا أن يملكوا خرائن من يصدد

في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار حتى مر بالاربعة ثم أهوى الى القرية فأخذ سوا كافاستنه ثم توضأ ثم صلى ثم نام ثم استيقظ فصنع كصنعه أول مرة ويزعمون أنه التهجد الذي أمره الله **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن قال ثنا سعيد عن أبي اسحق عن محمد بن عبد الرحمن عن علقمة والاسود أنهما قالاهما التهجد بعد نومة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود قال التهجد بعد نومة **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال ثنا أبو اسحق عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن علقمة والاسود **حدثني** الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال التهجد بعد النوم **حدثني** الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن هشام عن الحسن قال التهجد ما كان بعد العشاء الآخرة **حدثت** عن عبد الله بن صالح عن الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن كثير بن العباس عن الحجاج بن عمرو قال انما التهجد بعد رقدة وأما قوله نافلة لك فانه يقول نافلة عن فرائضك التي فرضها عليك واختلف في المعنى الذي من أجله خص بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كون صلاة كل مصل بعد هجوده اذا كان قبل هجوده قد كان أدى فرائضه نافلة تغلاذ كانت غير واجبة عليه فقال بعضهم معنى خصوصه بذلك هو أنها كانت فريضة عليه وهي لغيره تطوع وقيل له أفما نافلة لك أي فضلك من الفرائض التي فرضها عليك عما فرضت على غيرك ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك يعني بالنافلة أنها للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة أمر بقيام الليل وكتب عليه وقال آخرون بل قيل ذلك له عليه السلام لانه لم يكن فعله ذلك يكفر عنه شيأ من الذنوب لان الله تعالى كان قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكان له نافلة فضل فأما غيره فهو له كفارة وليس هو له نافلة ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة من أجل أنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فاعمل من عمل سوى المكتوبة فهو نافلة من أجل أنه لا يعمل ذلك في كفارة الذنوب فهي نوافل وزادوا الناس يعملون ما سوى المكتوبة لذنوبهم في كفارتها فليست للناس نوافل * وأولى القسولين بالصواب في ذلك القول الذي ذكرنا عن ابن عباس وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى قد خصه بما فرض عليه من قيام الليل دون سائر أمته فأما ما ذكر عن مجاهد في ذلك فقول لا معنى له لان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر عنه أكثر ما كان استغفار الذنوب بعد نزول قول الله عز وجل عليه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذلك أن هذه السورة أنزلت عليه بعد منصرفه من الحديبية وأنزل عليه اذا جاء نصر الله والفتح عام قبض وقيل له فيها فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا فكان بعدله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد استغفار مائة مرة ومعلوم أن الله لم يأمره أن يستغفر الا لما يغفر له باستغفاره ذلك فين اذا وجه فساد ما قاله مجاهد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن الاعمش عن شمر عن عطية عن أبي أمامة قال انما كانت النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة نافلة لك قال تطوعا وفضيلة لك وقوله عسى أن يعثلكم بمقام محمودا وعسى من الله واجبة وانما وجه قول أهل العلم عسى

الفناء والنفاذ قال الصوريون كلمة لوحها أن تدخل على الافعال دون الاسماء لانها حين تكون على معناها الاصل تفيد انتفاء

(١) لعله ومنهم من قال أراد الخ وجرأه الفخر تعلم ما أوجده الاختصار فكتبه معجمه

الشيء لا تنفاه غيره والاسم يدل على الذات والفعل هو الذي يدل على الآثار والاحوال لا الذات وأيضا انتهى معنا معنى ان الشرطية وهي مختصة بالفعل فلا بد من تقدير فعل بعدها فأصل الكلام لو تملك كون تملك كون مرتين (٩٧) فأضمر تلك اضمرا على شريطة التفسير

فصار الضمير المتصل منفصلا لسقوط ما كان يتصل هو به فأنتم فاعل الفعل المضمر وتلك كون تفسيره وقال علماء البيان فائدة هذا التصرف الدال على الاختصاص أنهم هم المختصون بالشح المتباعد وذلك لان الفعل الاول لما سقط لاجل المفسر برز الكلام في صورة المبتدأ والخبر من حيث انه لا يقصد الفعل بل الفاعل كما في قول حاتم لودات سوار لطمتني لا يقصد اللطمة بل اللاطمة أي لوجه لطمتني وقوله (خشية الاتفاق) أي خوف الفقر من أنفق ماله اذا ذهب وأمسكتم متروك المفعول معناه لخلتم (وكان الانسان قتورا) أي بخيلا شحيحا والقتير والافتار والتفتير التقصير في الاتفاق وهذا الخبر لا ينافي ما قد يوجد في الانسان من هو كريم جواد لان اللام للجنس أي هذا الجنس من شأنه الشح اذا كان باقيا على طبعه لانه خلق محتاجا الى ضرورات المسكن والملبس والطعوم والمنكوح ولا بد له في تحصيل هذه الاشياء من المال فيه تدفع حاجاته وتم الامور المتوقفة على التعاون فلا جرم يجب المال وعسكه لأيام الضرورة والفاقة ومن الناس من يحب المال محبة ذاتية لا عرضية فاذا اُصل في الانسان هو البخل والجود منه انما هو أمر تكلفي أو عرضي طلبا للنساء والثواب وقيل المراد بهذا الانسان المعهود السابق ممن قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا بين الله تعالى أنهم لو ملكوا خزائن الارض

من الله واجبة لعلم المؤمنين أن الله لا يدع أن يفعل بعباده ما أطمعهم فيه من الجزاء على أعمالهم والعوض على طاعتهم إياه ليس من صفته الغرور ولا شك أنه قد أطمع من قال ذلك له في نفعه اذا هو تعاوده ولزمه فان لزم المقول له ذلك وتعاوده ثم لم ينفعه ولا سبب يحول بينه وبين نفعه إياه مع الاطماع الذي تقدم منه لصاحبه على تعاوده إياه ولزمه فانه لصاحبه غار بما كان من اخلافه إياه فيما كان أطمعه فيه بقوله الذي قال له واذا كان ذلك كذلك وكان غير جائز أن يكون جل ثناؤه من صفته الغرور وعباده صح ووجب أن كل ما أطمعهم فيه من طمع على طاعته أو على فعل من الافعال أو أمر أو نهى أمرهم به أو نهاهم عنه فانه موف لهم به وانه منه كالعدا التي لا يخلف الوفاء بها قالوا عسى ولعل من الله واجبة وتاويل الكلام أقم الصلاة المفروضة يا محمد في هذه الاوقات التي أمرتك بإقامتها فيها ومن الليل فتجد فرضا فرضته عليك لعل ربك أن يبعثك يوم القيامة مقاما تقوم فيه محمودا تحمله وتغبط فيه ثم اختلف أهل التأويل في معنى ذلك المقام المحمود فقال أكثر أهل العلم ذلك هو المقام الذي هو يقومه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة للناس ليرحمهم ربهم من عظيم ما هم فيه من شدة ذلك اليوم ذكر من قال ذلك حديثا محمد ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة قال يجمع الناس في صعيد واحد فيسمعونهم الداعي وينفذهم البصر حفاة عراة كما خلقوا قياما لا تكلم نفس الا بذنه ينادي يا محمد فيقول ليبيك وسعديك والخير في يديك والشر ليس اليك والمهدي من هديت عبدك بين يديك وبك واليك لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت فهذا المقام المحمود الذي ذكره الله تعالى حديثا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة قال يجمع الناس في صعيد واحد فلا تكلم نفس فأول ما يدعو محمد النبي صلى الله عليه وسلم فيقول محمد النبي صلى الله عليه وسلم فيقول ليبيك ثم ذكر مثله حديثا سليمان بن عمرو بن خالد الرقي قال ثنا عيسى بن يونس عن رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال المقام المحمود مقام الشفاعة حديثا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعرار عن عبد الله في قصة ذكرها قال ثم يؤمر بالصراط فيضرب على جسر جهنم فيمر الناس بقدر أعمالهم عراة أولهم كالبرق وكثر الريح وكثر الطير وكأثر سرع البهائم ثم كذلك حتى يمر الرجل سعيائهم مشيا حتى يمجي آخرهم يتلطف على بطنه فيقول رب لما أبطأت بي فيقول اني لم أبطئ بك انما أبطأتك عملك قال ثم يأذن الله في الشفاعة فيكون أول شافع يوم القيامة جبرئيل عليه السلام روح القدس ثم ابراهيم خليل الرحمن ثم موسى أو عيسى قال أبو الزعرار لا أدري أيهما قال قال ثم يقوم نبيكم عليه الصلاة والسلام رابعا فلا يشفع أحد بعده فيما يشفع فيه وهو المقام المحمود الذي ذكره الله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا حديثا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن في قول الله تعالى ومن الليل فتجد به نافله لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال المقام المحمود مقام الشفاعة يوم القيامة حديثا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى مقاما محمودا قال شفاعة محمد يوم القيامة حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح

(١٣) - (ابن جرير) - (خامس عشر) لجلوا بها ثم قال (ولقد آتينا موسى تسع آيات) فكانه أراد انا آتينا معجزات مساوية لهذه الامور التي اقترحتوها بل أقوى منها وأعظم فليس عدم الاستجابة الى ما طلبته موه من البخل ولكن عدم المصلحة

أولاً - دم استباح الغاية لعلمنا بصراركم والختم على قلوبكم عن ابن عباس أن الآيات التسع من العصا والبدن والجراد والقمل والضفادع والدم والجحر والطور الذي تنفع على بن إسرائيل (٩٨) وعن الحسن الطواف والسنون ونقص الثمرات مكان الحجر والطور وعن

عمر بن عبد العزيز أنه سأل محمد بن كعب عنهن فذكر من جملتها حل عقدة اللسان والطمس على أموالهم فقال له عمر لا يكون الفقيه الا هكذا أخرج يا غلام الحراب فأخرجه فنفضه فاذا بضر مكسور بنصفين وجوز مكسور ونوم وحصى وعدس كلها حجارة وعن صفوان بن عسال أن بعض اليهود سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال أوحى الله الى موسى أن قل لبني إسرائيل لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تفشوا سر أحد الى ذي سلطان لقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف وأنتم يا يهود خاصة لا تعدوا في السبب فقام اليهوديان فقبل يديه ورجليه وقالان انت نبى ولولا أنا نخاف القتل لا تبعناك قال الامام نضر الدين الرازى هو أجود ما قيل في الآيات التسع وأقول عدا الاحكام من الآيات البينات فيه بعد اللهم الا أن يقال النهى عن مساوى الاخلاق والعادات من جملة علامات النبوة قال بعض العلماء أجابهم النبي صلى الله عليه وسلم بتسع وزادوا حدة تختص بهم وروى أبو داود وهذا الحديث ولم يذكر ولا تقذفوا محصنة وشك شعبه في أنه صلى الله عليه وسلم قال ولا تقذفوا محصنة أو قال ولا تولوا الفرار وقيل انه كان لموسى آيات أخر كإزال المن والبلوى عليه وعلى قومه وكالآيات التي عدها بعضهم من

عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن عاصم الأحول عن أبي عثمان عن سلمان قال هو الشفاعة يشفعه الله في أمته فهو المقام المحمود حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وقد ذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم خير بين أن يكون نبيا عبدا أو ملكا نبيا فأومأ اليه جبرئيل عليه السلام أن تواضع واختار نبى الله أن يكون عبدا نبيا فأعطى به نبى الله ثنتين أنه أول من تنشق عنه الارض وأول شافع وكان أهل العلم يرون أنه المقام المحمود الذي قال الله تبارك وتعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا شفاعة يوم القيامة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مقاما محمودا قال هي الشفاعة يشفعه الله في أمته حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر والثوري عن أبي اسحق عن صلة بن زفر قال سمعت حذيفة يقول في قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال يجمع الله الناس في صعيد واحد حيث يسمعهم الداعي فينفذهم البصر حفاة عراة كما خلقوا ~~سكتوا~~ لا تكلم نفس الا بأذنه قال فينادى محمد فيقول ليلىك وسعديك والخير في يديك والشر ليس اليك والمهدى من هديت وعبدك بين يديك ولك واليك لا ملجأ ولا منجاة منك الا اليك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت قال فذلك المقام المحمود الذي ذكر الله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبي اسحق عن صلة بن زفر قال حذيفة يجمع الله الناس في صعيد واحد حيث ينفذهم البصر ويسمعهم الداعي حفاة عراة كما خلقوا أول مرة ثم يقوم النبي صلى الله عليه وسلم فيقول ليلىك وسعديك ثم ذكر نحوه الا أنه قال هو المقام المحمود * وقال آخرون بل ذلك المقام المحمود الذي وعد الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يبعثه اياه هو أن يقاعد معه على عرشه ذكر من قال ذلك حدثنا عباد بن يعقوب الأسدي قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد في قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال يجلسه معه على عرشه * وأولى القولين في ذلك بالصواب ما صح به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثنا به أبو كريب قال ثنا وكيع عن داود بن يزيد عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا سئل عنها قال هي الشفاعة حدثنا علي بن حرب قال ثنا مكي بن ابراهيم قال ثنا داود بن يزيد الاودى عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي حدثنا أبو عتبة الحمصي أحمد بن الفرج قال ثنا بقیة بن الوليد عن الزبيدي عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل فيكسونى ربى حلة خضراء ثم يؤذن لى فأقول ما شاء الله أن أقول فذلك المقام المحمود حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنى الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر أنه قال سمعت حمزة بن عبد الله بن عمر يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس لتدنو حتى يبلغ العرق نصف الاذن فينماهم كذلك استغاثوا بدم عليه السلام فيقول لست صاحب ذلك ثم موسى عليه السلام فيقول كذلك ثم محمد فيشفع بين الخلق فيمشى حتى يأخذ بحلقة الجنة فيؤمئذ يبعثه الله مقاما محمودا حدثني أبو زيد عمر بن شبة قال ثنا موسى

التسع وتر كها بعضهم الا أن تخصص العدد بالذ لا يقدح في الزيادة عليه هكذا قال الأصوليون ولكن الذوق بأن أن لا يكون للتخصيص فائدة والذ يدور في خلدى أن سبب التخصيص هو أن مرجع جميع مجزاته الى تسع أنواع كالسنين ونقص

الثمرات مثلاً فانهم اتوا واحداً وهو القحط وقد يعسر ابداء ما به الاشتراك ولكن لا بد من اعتقاد الانحصار في التسع لاجل خبر الصادق
أما قوله (فاستل بنى اسرائيل) فالخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم والسؤال (٩٩) سؤال استنشاء لمزيد الطمأنينة والابقان

لان الأدلة اذا تظاهرت كان ذلك أقوى وأثبت والمسؤولون بمؤمنو بنى اسرائيل كعبد الله بن سلام وأصحابه وقوله (اذ جاءهم) يتعلق بآتيناً أو ينتصب باضمار اذ كر أو هو للتعليل والمراد فاسألهم يخبروك لأنه جاءهم أي جاء بأهم ويحتمل أن يكون الخطاب لموسى بتقدير القول أي فقلنا له حين جاءهم سل بنى اسرائيل أي سلمهم من فرعون وقل له أرسل معي بنى اسرائيل أو سلمهم عن ايمانهم وعن حال دينهم أو سلمهم عن أن يعاضدوك ويساعدوك في الامور والمسحور الذي سحر نخولط عقله وقيل هو بمعنى الساحر كالمسحوم والميمون قاله الفراء وعن محمد بن جرير الطبري أن معناه أعطى علم السحر من قرأ علمت بضم التاء فظاهر لان موسى كان عالماً بالصحة الامر وأن هذه الآيات منزلها رب السموات والارض فأراد اني لأشك في أمري بسبب تشكك مكذب مثلك ومن قرأ بفتحها فالمراد تبين أن كفر فرعون كفر بخود وعناد كقوله وخدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً وقوله للآيات هؤلاء كقوله * والعيش بعد أولئك الايام * ومعنى (بصائر) بينات مكشوفات وانتصابها على الحال كأنه أشار بقوله ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والارض الي أنها أفعال خارقة للعادة وبقوله بصائر الى أن فاعله انما فاعله لغرض تصديق المدعى فتم حشد المعجز بجموع القيد بن ثم قارع موسى ظن فرعون

ابن اسمعيل قال ثنا سعيد بن زيد عن علي بن الحكم قال ثنا عثمان عن ابراهيم عن الاسود وعلقمة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأقوم المقام المحمود فقال رجل يا رسول الله وما ذلك المقام المحمود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اذا جئ بكم حفاة عراة غرلاً فيكون أول من يكسي ابراهيم عليه السلام فيؤتي برطمين بيضاوين فيلبسهما ثم يقعد مستقبل العرش ثم أوتي بكسوتي فألبسها فاقوم عن عيने مقاماً لا يقومه غيره يغطني فيه الاولون والآخرون ثم يفتح نهر من الكوثر الى الخوض حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري عن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة مد الله الارض مداً لا ديم حتى لا يكون لبشر من الناس الاموضع قدميه قال النبي صلى الله عليه وسلم فأكون أول من يدعى وجبرئيل عن عيسى الرحمن والله ما رأيتها قبلها فأقول أي رب ان هذا أخبرني أنك أرسلته الي فيقول الله عز وجل صدق ثم أشفع قال فهو المقام المحمود حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة قد كرم نخوه وزاد فيه ثم أشفع فأقول يا رب عبادك عبدوك في أطراف الارض وهو المقام المحمود حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا ابراهيم ابن طهمان عن آدم عن علي قال سمعت ابن عمر يقول ان الناس يحشرون يوم القيامة فيجىء مع كل نبي أمته ثم يجىء رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الامم هو وأمته فيرقى هو وأمته على كوم فوق الناس فيقول يا فلان اشفع ويا فلان اشفع ويا فلان اشفع فما زال يرد هابعضهم على بعض (١) يرجع ذلك اليه وهو المقام المحمود الذي وعده الله اياه حدثنا محمد بن عوف قال ثنا حيوة وربيعة قال ثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل فيكسوني ربي عز وجل حلة خضراء ثم يؤذن لي فأقول ما شاء الله أن أقول فذلك المقام المحمود وهذا وان كان هو الصحيح من القول في تأويل قوله عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً الماذكرنا من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين فان ما قاله مجاهد من أن الله يقعد محمد صلى الله عليه وسلم على عرشه قول غير مدفوع بصحته لا من جهة خبر ولا نظر وذلك لانه لا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه ولا عن التابعين باحالة ذلك فأما من جهة النظر فان جميع من ينتحل الاسلام انما اختلفوا في معنى ذلك على أوجه ثلاثة فقالت فرقة منهم الله عز وجل بائن من خلقه كان قبل خلقه الاشياء ثم خلق الاشياء فلم يعساها وهو كالم يزل غير أن الاشياء التي خلقها اذ لم يكن هولاء مما ساءوا يجب أن يكون لها مبادئ لافعال الاشياء الا وهو مما ساء للاجسام أو مبادئ لها قالوا فاذا كان ذلك كذلك وكان الله عز وجل فاعل الاشياء ولم يجز في قولهم انه يوصف بأنه مما ساء للاشياء وجب برغمهم أنه لها مبادئ فعلى مذهب هؤلاء سواء أقعد محمد صلى الله عليه وسلم على عرشه أو على الارض اذ كان من قولهم ان بينوته من عرشه وبينوته من أرضه بمعنى واحد في أنه بائن منهما كليهما غير مما ساء لواحد منهما وقالت فرقة أخرى كان الله تعالى ذكره قبل خلقه الاشياء لا شيء يعساها ولا شيء يباينها ثم خلق الاشياء فأقامها بقدرته وهو كالم يزل قبل خلقه الاشياء لا شيء يعساها ولا شيء يباينها فعلى قول هؤلاء أيضاً سواء أقعد محمد

(١) لعله حتى يرجع وحرر كتبه مصححه

بظنه فقال (اني لا طمأنة يا فرعون مشهوراً) قال الفراء أي ملعوناً محبوساً عن الخير من قولهم ما تبرك عن هذا أي ما منعك وصرفك وقال مجاهد وقتادة أي هالكاً من الشهور الهلاك ولا ريب أن ظن موسى أصح من ظنه لان انكار ما علم صحته يستعقب لا محالة وبلاوتهم وواحدة

وندامة ولهذا قال (فأراد) أي فرعون (أن يستفزه من الأرض) أي يستخف موسى وقومه من بسط الأرض أو من أرض مصر بالقتل والاستئصال أو بالنفي والاخراج والحاصل (١٠٠) أن فرعون عورض بنقيض المقصود فأغرق هو وقومه وأسكن بنو إسرائيل مكانه

تحققا لقوله ولا يحمق المكر السيئ إلا بأهله ثم أخبر عن المعاد قائلاً (فإذا جاء وعد الآخرة) وهو قيام الساعة (جئناكم) يعني معشر المكلفين كلهم (لنفيها) جماعات من قبائل شتى ذوى أديان ومذاهب مختلفة وذلك لأجل الحكم والخبراء والفصل والقضاء ولما بينا عجز القرآن وأجاب عن شبهات القوم أراد أن يعظم شأن القرآن ويذكر حلاله قدره فقال (وبالحق أنزلناه) التقديم للتخصيص أي ما أردنا بإزالته الاتقير الحق في مركزه وتمكين الصواب في نصابه قال حار الله أي ما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقتضية لازالة وما نزل الامتسبا بالحكمة لاشتماله على الهداية الى كل خير أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول إلا محفوظا بهم من تخليط الشياطين وقال آخرون الحق هو الثابت كما أن الباطل هو الزاهق ولا ريب أن هذا الكتاب الكريم يشتمل على دلائل التوحيد وصفات الحلال والاكرام وعلى تعظيم الملائكة وقرار النبوات وإثبات المعاد وعلى أصول الأديان والملل التي لا يتطرق اليها التنسخ والتبديل وكل هذه الأمور تدل على المعنى المذكور لانها مما يتبقى بقاء الدهور قال أبو علي الفارسي الباء في الموضعين بمعنى مع كما في قولك خرج بسلاحه أي أنزل القرآن مع الحق وزل هو مع الحق ويحتمل أن تكون الباء التانية بمعنى على كما في قولك زلت زيد فيكون الحق

صلى الله عليه وسلم على عرشه أو على أرضه إذ كان سواء على قولهم عرشه وأرضه في أنه لا محاس ولا مبان لهذا كما أنه لا محاس ولا مبان لهذه وقالت فرقة أخرى كان الله عز وجل قبل خلقه الأشياء لا شيء يماسه ولا شيء يباينه ثم أحدث الأشياء وخلقها خلقا لنفسه عرشا استوى عليه جالس وصار له مماسا كما أنه قد كان قبل خلقه الأشياء لا شيء يرزقه ورزقا ولا شيء يحرمه ذلك ثم خلق الأشياء فرزق هذا وحرم هذا وأعطى هذا ومنع هذا قالوا فكذلك كان قبل خلقه الأشياء لا شيء يماسه ولا يباينه وخلق الأشياء فماس العرش بجلوسه عليه دون سائر خلقه فهو مماس ما شاء من خلقه ومبان ما شاء منه فعلى مذهب هؤلاء أيضا سواء أقعد محمد على عرشه أو أقعد على منبر من نور إذ كان من قولهم ان جلوس الرب على عرشه ليس بجلوس يشغل جميع العرش ولا في أقعاد محمد صلى الله عليه وسلم موجب له صفة الربوبية ولا يخرج منه من صفة العبودية لربه كما أن مبانية محمد صلى الله عليه وسلم ما كان مبان له من الأشياء غير موجبة له صفة الربوبية ولا يخرج منه من صفة العبودية لربه من أجل أنه موصوف بأنه له مبان كما أن الله عز وجل موصوف على قول قائل هذه المقالة بأنه مبان لها هو مبان له قالوا فإذا كان معنى مبان ومبان لا يوجب لمحمد صلى الله عليه وسلم الخروج من صفة العبودية والدخول في معنى الربوبية فكذلك لا يوجب له ذلك قعوده على عرش الرحمن فقد تبين إذا بما قلنا أنه غير محال في قول أحد من ينتحل الاسلام ما قاله مجاهد من أن الله تبارك وتعالى يقعد محمد على عرشه فإن قال قائل فأنالنا نكر أقعاد الله محمد على عرشه (١) وإنما نكر أقعاده حديثي عباس بن عبد العظيم قال ثنا يحيى بن كثير عن الجري عن سيف السدي عن عبد الله بن سلام قال ان محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة على كرسى الرب بين يدي الرب تبارك وتعالى وإنما نكر أقعاده ما معه قيل أبخار عندك أن يقعد عليه لا معه فإن أجاز ذلك صار الى لاقرار بأنه ما معه أو الى أنه يقعد والله للعرش مبان أو لا محاس ولا مبان وبأي ذلك قال كان منه دخولا في بعض ما كان ينكره وإن قال ذلك غير جائز كان منه خروجا من قول جميع الفرق التي حكينا قولهم وذلك فراق لقول جميع من ينتحل الاسلام إذ كان لا قول في ذلك إلا الأقوال الثلاثة التي حكيناها وغير محال في قول منها ما قال مجاهد في ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه وقل يا محمد يارب أدخلني مدخل صدق واختلف أهل التأويل في معنى مدخل الصدق الذي أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يرغب اليه في أن يدخله إياه وفي مخرج الصدق الذي أمره أن يرغب اليه في أن يخرج به إياه فقال بعضهم غني بمدخل الصدق مدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة حين هاجر إليها ومخرج الصدق مخرج من مكة حين خرج منها مهاجرا الى المدينة ذكر من قال ذلك حديثا ابن وكيع وابن جبر قال ثنا جرير عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بكة ثم أمر بالهجرة فأنزل الله تبارك وتعالى اسمه وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا حديثا محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل عن عوف عن الحسن في قول الله أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق قال كفار أهل مكة لما أتمروا برسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتلوه أو يطردوه أو يوثقوه وأراد الله قتال أهل مكة فأمره أن يخرج الى المدينة

(١) لعل هذه الجملة زائدة من قلم الناصح وسأنت في محلها بعد سطرين فتأمل كتبه معجزة

عبارة عن محمد صلى الله عليه وسلم لان القرآن نزل به أي عليه (وما أرسلناك إلا مبشرا) بالجنة (ونذيرا) من النار فهو ليس بالذوراء هذين شي من اكرامه الى الدين والاتبان بشي مما اترحوه ثم ان القوم كأنهم من نعتهم طعنوا في القرآن من جهة أنه لم

ينزل دفعة واحدة فأجاب عن شبهتهم بقوله (وقرأنا) هو منصوب بفعل يفسره (فرقنا) أي جعلنا نزوله مفرقا فجاءوا عن ابن عباس أنه قرأه مشددا وقال انه لم ينزل في يومين أو ثلاثة بل كان بين أوله وآخره عشرون سنة (١٠١) يعني أن فرق بالتخفيف يدل على فصل مقارب

وقال أبو عبيدة التخفيف أعجب إلى لأن تفسيره بيناه وليس للتشديد معنى إلا أنه نزل متفرقا فالفرق يتضمن التبيين ويؤكد كده مارواه ثعلب عن ابن الأعرابي أنه قال فرقت أفرق بين الكلام وفرقت بين الاجسام وأقول ان ابن عباس اعتبر الفصل بين أول نزوله وبين آخره فرأى التشديد أولى ولعل المراد الفصول المتقاربة التي فيما بين المدة دليل قوله (انقرأه على الناس على مكث) بضم الميم أي على مهل وتؤدة ولقوله (ونزلناه تنزيلا) أي على حسب المصالح والحوادث ثم خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يقول للمقترحين (أمنوا به أو لا تؤمنوا) وهو أمر وعيد وتهديد وخذلان قال جارا لله قوله ان الذين أوتوا العلم لم من قبله) اما أن يكون تعليلا لقل على سبيل التسليم كأنه قيل نسل عن إيمان الجهلة بإيمان العلماء الذين قرؤا الكتب من قبل نزول القرآن قال مجاهد هم أناس من أهل الكتاب حين سمعوا ما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم خروا سجدا منهم زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام وفي قوله (يخرون للاذقان سجدا) دون أن يقول يسجدون مبالغه من وجهين أحدهما أنه قد انحرور وهو السقوط بالذق فقال الزجاج لأن الذقن مجتمع اللحمين وكما يبتدئ الانسان بالخرور للسجود فأول ما يحاذي به الأرض من وجهه الذقن قلت هذا تصحيح لا يعني ولا يظهر منه لتغيير العبارة فائدة وقال غيره المراد تعفير اللحمية في التراب فان ذلك غاية الخضوع وان الانسان

فهو الذي قال الله أدخلني مدخل صدق حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مدخل صدق قال المدينة ومخرج صدق قال مكة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق أخرجه الله من مكة إلى الهجرة بالمدينة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق قال المدينة حين هاجر إليها ومخرج صدق مكة حين خرج منها مخرج صدق قال ذلك حين خرج مهاجرا * وقال آخرون بل معنى ذلك وقل رب أمتني أمانة صدق وأخرجني بعد الممات من قبري يوم القيامة مخرج صدق ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس وقل رب أدخلني مدخل صدق الآية قال يعني بالأدخال الموت والأخراج الحياة بعد الممات * وقال آخرون بل عني بذلك أدخلني في أمر الله الذي أرسلتني به من النبوة مدخل صدق وأخرجني منه مخرج صدق ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نعيم عن مجاهد أدخلني مدخل صدق قال فيما أرسلتني به من أمر الله وأخرجني مخرج صدق قال كذلك أيضا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه * وقال آخرون بل معنى ذلك أدخلني مدخل صدق الجنة وأخرجني مخرج صدق من مكة إلى المدينة ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال الحسن أدخلني مدخل صدق الجنة ومخرج صدق من مكة إلى المدينة * وقال آخرون بل معنى ذلك أدخلني في الاسلام مدخل صدق ذكر من قال ذلك حدثنا سهل بن موسى الرازي قال ثنا ابن غير عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله رب أدخلني مدخل صدق قال أدخلني في الاسلام مدخل صدق وأخرجني منه مخرج صدق * وقال آخرون بل معنى ذلك أدخلني مكة آمنا وأخرجني منها آمنا ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الفضال قال في قوله رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق يعني مكة دخل فيها آمنا وأخرج منها آمنا * وأشبه هذه الأقوال بالصواب في تأويل ذلك قول من قال معنى ذلك وأدخلني المدينة مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق وانما قلنا ذلك أولي تأويل الآية لان ذلك عقيب قوله وان كادوا يستفرونك من الأرض ليخرجوك منها وان لا يلبثون خلافا لك الا قليلا وقد دللنا فيما مضى على أنه عني بذلك أهل مكة فاذ كان ذلك عقيب خبر الله عما كان المشركون أرادوا من استفزازهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوه عن مكة كان بينا ذلك كان الله قد أخرجه منها أن قوله وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق أمر منه له بالرغبة إليه في أن يخرجهم من البلدة التي هم المشركون بانحراجه منها مخرج صدق وأن يدخله البلدة التي نقله الله إليها مدخل صدق وقوله واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك واجعل لي ملكا ناديا يصرني على من ناوأني وعزأ أقيم به دينك وأدفع به عنه من أراد بسوء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل عن عوف عن الحسن في قول الله عز وجل واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا يوعده لينزع عن

انما استولى عليه خوف الله تعالى فربما سقط على الأرض مغشيا عليه وتأنى ما أنه لم يقل يخرون على الاذقان كما هو ظاهر وانما قال للاذقان لان اللام للاختصاص فكأنهم خصوا أذقانهم بالخرور وأخصوا الخور بأذقانهم ثم حكى أنهم في سجودهم أنهم يراءون شرائط التنزيه

والتعظيم قائلين (سبحان ربنا ان كان وعد ربنا) بانزال القرآن وبعثة محمد صلى الله عليه وسلم في كتبنا (لمفعولا) أي منجزا وان مخففة من الثقلية ولهذا دخلت اللام في خبر كان ثم (١٠٣) ذكر أنهم كانوا لا تقاتلهم في حال كونهم ساجدين فقد خروا لها حال كونهم ساجدين

و يجوز أن يكون التكرير لاجل الدلالة على تكرير الفعل منهم بدليل قوله (ويزيدهم) أي القرآن (خشوعا) أي قلب و رطوبة عين ثم أراد أن يعلمهم كيفية الخشوع والدعاء فقال (قل ادعوا) عن ابن عباس سمعه أبو جهل يقول يا الله يا رحمن فقال انه ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعوها آخر وقيل ان أهل الكتاب قالوا انك لتقل ذكر الرحمن وتذكر الله في التوراة هذا الاسم فنزلت قال جارا الله الدعاء بمعنى التسمية لا التذكار وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوتك زيدا ثم تترك أحدهما استغناء عنه فتقول دعوت زيدا وأول التخيير والمعنى على السبب الاول سموه بهذا الاسم أو بهما وعلى السبب الثاني اذكر أو اما هذا واما هذا (أي ايا ما تدعوا) يعني أي هذين الاسمين سميت وذكرتم فالتنوين عوض عن المضاف اليه وما صلة زيدت لتأكيد الإبهام والضمير في (قله) لا يرجع الى أحد الاسمين ولكن الى مسماهما وكان أصل الكلام أن يقال فهو أي ذلك الاسم حسن فوضع موضعه قوله قل الله الاسماء الحسنى لانه اذا حسنت أسماءها كلها حسن هذان الاسمان ومعنى حسن الاسماء استقلالها بنعوت الحلال والاكرام وقد مر في آخر الاعراف ثم ذكر كيفية أخرى للدعاء فقال (ولا تجهر بصلاتك) أي بقراءة صلاتك على حذف المضاف للعلم بأن الجهر والخافتة من نعوت الصوت (١) لا الصلاة أفعالها فهو من اطلاق السكوت و اراد الجزء ومنه يقال خفت صوته خفوت اذا انقطع

ملك فارس وعز قارس وليجعلته وعز الروم وملك الروم وليجعلته حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا وان نبي الله علم أن لا طاقة له بهذا الامر الا بسلطان فسأل سلطانا نصيرا الكتاب الله عز وجل ولحدود الله ولقراض الله ولا قامة دين الله وان السلطان رجة من الله جعلها بين أظهر عباده لولا ذلك لا غار بعضهم على بعض فأكل شديدهم ضعيفهم * وقال آخرون بل غنى بذلك حجة بينة ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل سلطانا نصيرا قال حجة بينة حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال ذلك أمر من الله تعالى نبيه بالرغبة اليه في أن يؤتيه سلطانا نصيرا له على من بغاه وكادد وحاول منعه من اقامته فرائض الله في نفسه وعبادته وانما قلت ذلك أولى بالصواب لان ذلك عقيب خبر الله عما كان المشركون هموا به من اخراجه من مكة فأعلمه الله عز وجل أنهم لو فعلوا ذلك عوجلوا بالعذاب عن قريب ثم أمره بالرغبة اليه في اخراجه من بين أظهرهم اخراج صدق بمحاولة عليهم ويدخله بلدة غير هاجم دخل صدق بمحاولة عليهم ولا هلمها في دخوله اليها وأن يجعل له سلطانا نصيرا على أهل البلدة التي أخرجه أهلها منها وعلى كل من كان لهم شبهة او اذا أوتى ذلك فقد أوتى لاشك حجة بينة وأما قوله نصيرا فان ابن زيد كان يقول فيه نحوقولنا الذي قلنا فيه حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا قال ينصري وقد قال الله لموسى سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك سلطانا لا يصلون اليك بآياتنا هذا مقدمه ونحو انما هو سلطان بآياتنا لا يصلون اليك في القول في تأويل قوله تعالى (وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا) ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا يقول تعالى ذكره وقل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين كادوا أن يستفروك من الارض ليخرجوك منها جاء الحق وزهق الباطل واختلف أهل التأويل في معنى الحق الذي أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلم المشركين أنه قد جاء والباطل الذي أمره أن يعلمهم أنه قد زهق فقال بعضهم الحق هو القرآن في هذا الموضع والباطل هو الشيطان ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقل جاء الحق قال الحق القرآن وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ممر عن قتادة وقل جاء الحق قال القرآن وزهق الباطل قال هلك الباطل وهو الشيطان * وقال آخرون بل غنى بالحق جهاد المشركين وبالباطل الشرك ذكر من قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله وقل جاء الحق قال دنا القتال وزهق الباطل قال الشرك وما هم فيه حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي ممر عن ابن مسعود قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وحول البيت ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعنهم ويقول جاء الحق وزهق الباطل كان زهوقا * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال أمر الله تبارك وتعالى نبيه عليه السلام أن يخبر المشركين أن الحق قد جاء وهو كل ما كان لله فيه رضا وطاعة وأن الباطل قد زهق يقول وذهب كل ما كان لارضا لله فيه ولا طاعة مما دونه معصية وللشيطان طاعة وذلك أن الحق هو كل ما خالف طاعة الله وأن

كلامه أضعف وسكن وخفت الزرع اذا نزل وخافت الرجل بقراءته اذا لم يبين قراءته برفع الصوت زوى سعيد بن جبير الباطل عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع صوته (١) لعله أو من اطلاق الصلاة على بعض أفعالها فهو الخ تأمل مع صححه

بالقراءة فإذا سمعه المشركون سبوا من جاءه فأوحى الله اليه ولا تجهر بصلاتك فيسمعه المشركون فيسبوا الله عدوا بغير علم (ولا تخافت بها فلا تسمع أصحابك) (وابتغ بين ذلك) الذي ذكر من الجهر والمخافة (١٠٣) (سبيلا) وسطا وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم

طاف بالليل دور الصحابة فكان أبو بكر يحنى صوته في صلاته ويقول أنا خير ربي وقد علم حاجتي وكان عمر يرفع صوته ويقول أزعج الشيطان وأوقظ الوسنان فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع صوته قليلا وأمر عمر أن يخفض قليلا فترت الآية على حسب ذلك وقيل معناه ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ بين ذلك سبيلا بأن تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار وعن عائشة وأبي هريرة ومجاهد أن الصلاة ههنا الدعاء وقدرى هذا مرفوعا قال الحسن لا يراى بعلايتها ولا يسيء بسريتها وأيضاً الجهر اسماع غيره الذنوب وهو الموجب للتعير والتوبيخ وعلى هذا ذهب قوم إلى أن الآية منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعاً وخفية قال جابر الله ابتغاء السبل مثل لا ابتغاء الوجه الوسط في القراءة ولما أمر أن لا يذكر ولا ينادى إلا باسمائه الحسن بن نبيه على كيفية التحميد بقوله (وقل الحمد لله) الآية قال في الكشف كيف لاق وصفه بنبي الولد والشريد والذل بكلمة التحميد وأجاب بأن من هذا وصفه هو الذي يقدر على إيلاء كل نعمة فهو الذي يستحق جنس الحمد وأقول الولد يتولد من جزء من أجزاء الوالد فالولد مركب وكل مركب محدث والمحدث محتاج والمحتاج لا يقدر على كمال الانعام فلا يستحق كمال الحمد وأيضاً الولد مجله والجنين لا يستحق الحمد

الباطل هو كل ما وافق طاعته ولم يخص الله عز ذكره بالخبر عن بعض طاعته ولا ذهاب بعض معاصيه بل عم الخبر عن محيى جميع الحق وذهاب جميع الباطل وبذلك جاء القرآن والتزويل وعلى ذلك قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل التبرك بالله أعنى على إقامة جميع الحق وإبطال جميع الباطل وأما قوله عز وجل وزهق الباطل فانه مناه ذهاب الباطل من قولهم زهقت نفسه إذا خرجت وأزهقتها أنا ومن قولهم أزهق السهم إذا جاوز الغرض فاستمر على جهته يقال منه زهق الباطل يزهق زهوفاً وأزهقه الله أى أذهبه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس أن الباطل كان زهوفاً يقول ذاهباً وقوله عز وجل وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين يقول تعالى ذكره وتنزل يا محمد عليك من القرآن ما هو شفاء يستشفى به من الجهل من الضلالة ويصبر به من العمى للمؤمنين ورحمة لهم دون الكافرين به لأن المؤمنين يعملون بما فيه من فرائض الله ويحلون حلاله ويحرمون حرامه فيدخلهم بذلك الجنة وينجيهم من عذابه فهو لهم رحمة ونعمة من الله أنعم بها عليهم ولا يزيد الظالمين إلا خساراً يقول ولا يزيد هذا الذي تنزل عليك من القرآن الكافرين به إلا خساراً يقول أهلاً كالأنهم كلما نزل فيه أمر من الله بشئ أو نهى عن شئ كفر وأبه فلم أعروا لامره ولم ينتهوا عما نهاهم عنه فزادهم ذلك خساراً إلى ما كانوا فيه قبل ذلك من الخسار ورجعوا إلى رجسهم قبل كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين إذا سمعه المؤمن انتفع به وحفظه ووعاه ولا يزيد الظالمين به إلا خساراً أنه لا ينتفع به ولا يحفظه ولا يعيه وإن الله جعل هذا القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين في القول في تأويل قوله تعالى (وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه وإذا مسه الشر كان يؤسأ) يقول تبارك وتعالى وإذا أنعمنا على الإنسان فحينئذ من كبر ما هو فيه في البحر وهو ما قد أشرف فيه عليه من الهلاك بعصوف الريح عليه إلى البر وغير ذلك من نعمنا أعرض عن ذكرنا وقد كان بنا مستغيثاً دون كل أحد سوانا في حال الشدة التي كان فيها ونأى بجانبه يقول وبعدنا بجانبه يعنى بنفسه كأن لم يدعنا إلى ضره قبل ذلك كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن مجاهد في قوله ونأى بجانبه قال تباعدنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والقراء على تصير الهمة في نأى قبل الألف وهي اللغة الفصيحة وبها نقرأ وكان بعض أهل المدينة يقرأ ذلك ونأى فيصير الهمة بعد الألف وذلك وإن كان لغة جائزة قد جاءت عن العرب بتقديرهم في نظائر ذلك الهمة في موضع فيه مؤخر وتأخير هموه في موضع هو مقدم كما قال الشاعر

(١) اعلام يقتل راء رؤيا * فهو يهذى عماراً في المنام

وكما قال أباروهى أبارفقدمو الهمة فليس ذلك هو اللغة الجودي بل الأخرى هي الفصيحة وقوله عز وجل وإذا مسه الشر كان يؤسأ يقول وإذا مسه الشر والشدة كان قنوطاً من الفرج والروح * وبنحو الذي قلنا في يؤسأ قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وإذا مسه الشر كان يؤسأ يقول قنوطاً

(١) هكنا وقع هذا البيت في الأصول وهو غير مستقيم ولم نعتز عليه فخر ركبته معججه

والشركة في الملك إنما تصور لمن لا يستقل بالمالكية فيفتقر إلى من يتم عشارته أمور مملكته ومصالحه عنه وكل من كان كذلك كان عاجزاً بالنظر إلى ذاته فلا يتم فيضائه فلا يستحق الحمد على الإطلاق وهكذا حكم من كان له ولي من الذل أى اتخذ حبيبا من أجل ذل به

واستفادة لامن عزة وقوة وافاضة أو الولي بمعنى الناصر أي ناصر من أجل مذاقه ليدفعها بمعالاته وأيضاً قد نفعه الشريك من إصابه الخير إلى أوليائه والذي يكون له ولي من (١٠٤) الذل يكون محتاجاً إليه فينعم عليه دون من استغنى عنه أما إذا كان منزهاً

عن الولد وعن الشريك وعن أن يكون له ولي ينصره ويلى أمره كان مستوجباً لا عظم أنواع الحمد ومستحقاً لا أجل أقسام الشكر قال الامام نضر الدين الرازي التكبير أنواع منها تكبير الله في ذاته وهو أن يعتقد أنه واجب الوجود لذاته غنى عن كل ما سواه ومنها تكبيره في صفاته بأن يعتقد أنها كلها من صفات الحلال والاكرام وفي غاية العظمة ونهاية الكمال وأنها منزهة عن سمات التغيير والزوال والحدوث والانتقال ومنها تكبيره في أفعاله وعند هذا تعود مسألة الجبر والقدر قال سمعت أن الاستاذ أبا اسحق الاسفرايني كان جالسا في دار صاحب بن عباد فدخل القاضي عبيد الجبار بن أحمد الهمداني فلما رآه قال سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال الاستاذ سبحان من لا يجري في ملكه الا ما يشاء ومنها تكبير الله في أحكامه وهو أن يعتقد أن أحكامه كلها جارية على سنن الصواب وقانون العدالة وقضية الاستقامة ومنها تكبيره عن هذا التكبير وتعظيمه عن هذا التعظيم وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفصح الغلام من بني عبد المطلب علمه هذه الآية والله أعلم في التأويل وقالوا لنؤمن بك كانوا أرباب الحس فلم يبصروا شواهد الحق ودلائل النبوة ولم يطلبوا منه ما كان هو عليه من تركية النفوس وتصفية القلوب وتجليات الارواح وتفجير

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذامسه الشكر كان يؤسا يقول اذامسه الشرايس وقنط في القول في تأويل قوله تعالى قل كل يعمل على شاكته فربكم أعلم عن هو أهدي سبيلا يقول عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للناس كلكم يعمل على شاكته على ناحيته وطريقته فربكم أعلم عن هو منكم أهدي سبيلا يقول ربكم أعلم عن هو منكم أهدي طريقا إلى الحق من غيره * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قل كل يعمل على شاكته يقول على ناحيته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله على شاكته قال علي ناحيته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قل كل يعمل على شاكته قال علي طبعته على حدة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل كل يعمل على شاكته يقول على ناحيته وعلى ما ينوي * وقال آخرون الشاكاة الذين ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كل يعمل على شاكته قال على دينه الشاكاة الذين في القول في تأويل قوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ويسأل الكفار بالله من أهل الكتاب عن الروح ما هي قل لهم الروح من أمر ربي وما أوتيتم أنتم وجميع الناس من العلم الا قليلا وذكر أن الذين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح فنزلت هذه الآية بما أتهم إياه عنها كانوا قوم من اليهود ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو هشام قال ثنا وكيع قال ثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرب بالمدينة ومعه عسيب بن كعب فربقوم من اليهود فقال بعضهم أسألوهم عن الروح وقال بعضهم لا نسألوهم فقام متوكئا على عسيبه فقمت خلفه فظننت أنه يوحى إليه فقال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا فقال بعضهم لبعض ألم نقل لكم لا نسألوهم حدثنا يحيى بن إبراهيم السعدي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا أنا مشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرة بالمدينة اذ مررنا على يهود فقال بعضهم سلوه عن الروح فقالوا ما أربكم إلى أن تسمعوا ما تكرهون فقاموا إليه فسألوهم فقام فعرفت أنه يوحى إليه فقمت مكاني ثم قرأ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا فقالوا ألم ننهمكم أن تسألوهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة قال سألت أهل الكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح فأئزله الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا فقالوا أترعهم أن لم تؤت من العلم الا قليلا وقد أوتينا التوراة وهي الحكمة ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قال قتادة ولولا ما في الارض من شجرة أقلام والبحر عذمة من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله قال ما أوتيتم من علم فنجاكم الله به من النار فهو كثير طيب وهو في علم الله قليل حدثني اسمعيل بن أبي المتوكل قال ثنا الأشجعي أبو عاصم الجعفي قال ثنا اسحق بن عيسى أبو يعقوب قال ثنا القاسم بن معن عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال اني لمع النبي صلى الله عليه وسلم في حرب بالمدينة اذ أتاه يهودي قال يا أبا القاسم ما الروح فسكت

ينابيع الحكمة من أرض القلوب لآيات نجيل المشاهدات وأغاب المكاشفات في جنات المواصلات النبي
أبعث الله بشرا رسولا نجيبوا من كون البشر رسولا حين ظن أن الملك أعلى حالا من البشر وغفلوا عن رتبة الانسان الكامل حيث

جعل مسجود الملائكة المقربين وأودع فيه شر الخلافة وأهبط جهنم الحرس والشهوات كما سكنت نار شهوة باستيفاء حظها زناهم
سعيها باستعمال طلب شهوة أخرى تسع آيات ينسب قال الشيخ (١٠٥) المحقق نجم الحق والدين المعروف بديار أراد

الآيات التي تدل على نبوته فيما يتعلق بنفسه خاصة كآلقاته في اليم وإخراجه منه وتر يته في حجر العدو وتحريم المراضع عليه ونحو ذلك وبالخلق أنزلناه لأن الأرواح المتعلقة بالعالم السفلي احتاجت في الرجوع إلى عالم العلو إلى حبل متين هو القرآن كقوله واعتصموا بحبل الله جميعا وبالخلق نزل التمييز بين أهل السعادة والشقاوة بالاتباع وعدمه إن الذين آمنوا والعلم من قبل نزوله في الأزل أذا تسلى عليهم في الأزل عند خطاب ألسنت بر بكم يخبرون للآذان سجدا للإجابة يقولون بلى ويخرون للآذان في عالم الصورة يكون فالتواضع والسجود من شأن الأرواح والبكاء والخشوع من شأن الأجساد ثم بين أن الأرواح إنما أرسلت إلى الأبدان للعبودية وذكر الله فقال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنى أي كل اسم من أسمائه حسن فادعوه حسنا وهو الدعاء بالاخلاص ولا تجهر بصلاتك رياء وسمعة ولا تخافت بها بأن تخفيها بالكلية فيجروا المتابعة والاسوة الحسنة وابتغ بين ذلك سبيلا بطهار الفرائض وإخفاء النوافل والله تعالى أعلم

(سورة الكهف مكية الآية قوله واصبر نفسك الآية حروفها ستة آلاف وثلاثمائة وستون حرفا كلماتها ألف وخمسمائة وسبعة وسبعون آياتها مائة وأحدى عشرة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد لله الذي أنزل على عبده

النبى صلى الله عليه وسلم وأنزل الله عز وجل ويستأونك عن الروح قل الروح من أمر ربي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستأونك عن الروح لقيت اليهودي النبي صلى الله عليه وسلم فتخشوه وسألوه وقالوا إن كان نبيا علم فسيعلم ذلك فسألوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين فأُنزل الله في كتابه ذلك كله ويستأونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا يعني اليهود حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ويستأونك عن الروح قال يهودي تسأل عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ويستأونك عن الروح قال يهودي تسأل عنه حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويستأونك عن الروح الآية وذلك أن اليهود قالوا النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا ما الروح وكيف تعذب الروح التي في الجسد وأما الروح من الله عز وجل ولم يكن نزل علمه فيه شيء فلم يحرق اليهم شيئا فأتاه جبرئيل عليه السلام فقال له قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا فأخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقالوا له من جاءك بهذا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم جاءني به جبرئيل من عند الله فقالوا والله ما قاله لك الا عدولنا فأُنزل الله تبارك اسمه قل من كان عدوا لجبرئيل فانه نزله على قلبك الآية حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فرزنا بأنا من اليهود فقالوا يا أبا القاسم ما الروح فأسكت فرأيت أنه يوحى اليه قال فتنهجت عنه إلى سباطة فترلت عليه ويستأونك عن الروح الآية فقالت اليهود هكذا نجد عندنا واختلف أهل التأويل في الروح الذي ذكر في هذا الموضع ما هي فقال بعضهم هي جبرئيل عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ويستأونك عن الروح قال هو جبرئيل قال قتادة وكان ابن عباس يكتمه وقال آخرون هي ملك من الملائكة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ويستأونك عن الروح قال الروح ملك حدثني علي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني أبو مروان يزيد بن سمرة صاحب قيسارية عن حدثه عن علي بن أبي طالب أنه قال في قوله ويستأونك عن الروح قال هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه لكل وجه منها سبعون ألف لسان لكل لسان منها سبعون ألف لغة يسبح الله عز وجل بتلك الآفات كلها يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة وقد بينا معنى الروح في غير هذا الموضع من كتابنا بما أغنى عن إعادته وأما قوله من أمر ربي فانه يعني أنه من الأمر الذي يعلمه الله عز وجل دونكم فلا تعلمونه ويعلم ما هو وأما قوله وما أوتيتم من العلم الا قليلا فان أهل التأويل اختلفوا في المعنى بقوله وما أوتيتم من العلم الا قليلا فقال بعضهم عنى بذلك الذين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وجميع الناس غيرهم ولكن لما ضم غير المخاطب إلى المخاطب خرج الكلام على المخاطبة لأن العرب كذلك تفعل اذا اجتمع في الكلام مخبر عنه غائب ومخاطب أخرجهما الكلام خطابا للجميع ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال

كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا انا جعلنا ما على الارض زينة لهم لتبوءهم ايهم احسن عملا (١٠٦) وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا أم حسبت أن أصحاب الكهف

والرقيم كانوا من آياتنا عجبا اذا روى الفقيه الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا فضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عددا ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعوك من دونك الهالقد قلنا اذا شططا هو لا قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا وادّعى انتموهوم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف فنشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقا وترى الشمس اذا طلعت تراءى عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله من يهد الله فهو المهتد ومن يضل فلن ينجده وليا مرشدا وتحسبهم أبقا طائوهم رقود ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وكلهم باسط ذراعيه بالوصيلوا طاعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا وكذلك بعثناهم لينسألوا بينهم قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لنبينا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم فابعثوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظر أيها أزكى طعاما فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعروا بكم أحدا انهم ان يظهروا عليكم يرجوكم أو يعيدوكم في ملتهم ولز تعلجوا اذا أدا وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها اذ ينادون بينهم امهرهم فقال ابنوا عليهم نبينا لانهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم لننخذن عليهم مسجدا

نزلت بركة وما أوتيتم من العلم الا قليلا فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة أتاه أخبار يهود فقالوا يا محمد ألم يبلغنا أنك تقول وما أوتيتم من العلم الا قليلا أفعتشتنا أم قومك قال كلا قد عنيت قالوا فانك تتلو أنا وتينا التوراة وفيها تبين كل شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في علم الله قليل وقد آتاكم ما ن علمتم به انتفعتم فانزل الله ولأن ما في الارض من شجرة أقلام الى قوله ان الله سميع بصير حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله عز وجل وما أوتيتم من العلم الا قليلا قال يا محمد والناس أجعون * وقال آخرون بل عنى بذلك الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح خاصة دون غيرهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما أوتيتم من العلم الا قليلا يعنى اليهود * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال خرج الكلام خطا بالمن خوطب به والمراد به جميع الخلق لان علم كل أحد سوى الله وان كثر في علم الله قليل وانما معنى الكلام وما أوتيتم أيها الناس من العلم الا قليلا من كثير مما يعلم الله في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا﴾ يقول تعالى ذكره ولئن شئنا لنذهبن بالذي آتيناك من العلم الذي أوحينا إليك من هذا القرآن لنذهبن به فلا تعلمه ثم لا تجد نفسك بما نفعل بك من ذلك وكيلا يعنى فيما يقوم لك فيمنعنا من فعل ذلك بك ولا ناصرا يتصرك فيحول بيننا وبين ما نريد بك قال وكان عبد الله بن مسعود يتأول معنى ذهاب الله عز وجل به رفعه من صدور قارئيه ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عبد العزيز بن رفيع عن بن دينار عن معقل قال قلت لعبد الله وذكر أنه يسرى على القرآن كيف وقد أثبتناه في صدورنا ومصحفنا قال يسرى عليه ليلا فلا يبقى منه في مصحف ولا صدر رجل ثم قرأ عبد الله ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا اسحق بن يحيى عن المسيب بن رافع عن عبد الله بن مسعود قال تطرق الناس ربح جراء من نحو الشام فلا يبقى في مصحف رجل ولا قلبه آية قال رجل يا أبا عبد الرحمن انى قد جعت القرآن قال لا يبقى في صدوركم منه شيء ثم قرأ ابن مسعود ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿الارحمة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا﴾ يقول عز وجل ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ولكنه لا يشاء ذلك رحمة من ربك وتفضلا منه عليك ان فضله كان عليك كبيرا اصطفاؤه اياه لرسالته وانزاله عليك كتابه وسائر نعمه عليك التي لا تحصى في القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا﴾ يقول جل ثناؤه قل يا محمد للذين قالوا لك انانا في مثل هذا القرآن لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل لا يأتون أبدا بمثله ولو كان بعضهم لبعض عونوا وظهيرا وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب قوم من اليهود جادلوه في القرآن وسألوه أن يأتهم بآية غيره شاهدته على نبوته لأن مثل هذا القرآن بهم قدرة على أن يأتوا به ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنى سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمود بن ثعلبان وعمر بن أمان وجرير بن عمرو وعزير بن أبي عزير وسلام بن مشكم فقالوا أخبرنا يا محمد بهذا الذي جئنا به حق من عند الله عز وجل فاننا لا نراه متناسقا كما تناسق

سفلون ثلاثتهم كلهم ويقولون خمسة سادسهم كلهم رجال بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل فلا تمارفهم الامراء ظاهرا ولا تستفت فيهم منهم احدا ولا تقولن لشيء اني (١٠٧) فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واذ كرر بل اذا

نسبت وقل عسى ان يهدين ربي لأقرب من هذا رشدا ولبشوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قل الله أعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض أبصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه احدا القرا آت من لدنه باتمام الدال شيئا بالضم وكسر النون ووصل الهاء بالياء يحيي الآخرون بضم الدال وسكون النون وضم الهاء ويشر مخففا حزة وعلى الباقيون بالتشديد هي لنا وهي لكم بتلين الهمز فيهما الأوقية والاعشى في الوقف واو اباء الهمزة ألفا أبو عمرو ويزيدوا الاعشى والاصهاني عن ورش وحزة في الوقف مرفقا بفتح الميم وكسر الفاء أبو جعفر ونافع وابن عامر والاعشى والبرجي الآخرون على العكس تراور خففا بحذف تاء التفاعل عاصم وحزة وعلى وخلف تراور بتشديد الراء ابن عامر مثل تحمرو يعقوب الباقيون تراور بتشديد الزاي لادغام التاء فيه المهدي كما مر في سجعان والمشت مشددة للبالغه أبو جعفر ونافع وابن كثير وقرأ أبو عمرو ويزيد والاعشى والاصهاني عن ورش وحزة في الوقف غير مهموز بورقكم بسكون الراء أبو عمرو وحزة وحجاد وأبو بكر والخزاز عن هبيرة وعباس بكسر الراء وادغام القاف في الكاف الآخرون بكسر الراء مظهر ربي أعلم بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وأن يهدين وان ترني وأن

التوراة فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله انكم لتعرفون أنه من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم ولو اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بعثله ما جاؤا به فقال عند ذلك وهم جميعا فخاص وعبد الله بن صوريا وكنانة بن أبي الحقيق وأشيع وكعب بن أسد وسموأل بن زيد وجبل بن عمرو يا محمد ما يعلمك هذا انس ولا جان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله انكم لتعلمون أنه من عند الله وأني رسول الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل فقالوا يا محمد ان الله يصنع لرسوله اذا بعثه ما شاء ويقدريه الى ما أراد فانزل علينا كتابا نقرؤه ونعرفه والاجتنال بمثل ما أتاني به فانزل الله عز وجل فيهم وفيما قالوا قل لن اجتمع الانس والجن على أن يأتوا بعثل هذا القرآن لا يأتون بعثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله لن اجتمع الانس والجن الى قوله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا قال معنا قال يقول لو برزت الجن وأعانهم الانس فتظاهروا لم يأتوا بعثل هذا القرآن وقوله عز وجل لا يأتون بعثله رفع وهو جواب لقوله لن لان العرب اذا أجابت لن بلارفعوا ما بعدها لان لن كالمين وجواب الميم بلام رفوع ورعا خرم لان ان التي يحجب بها زيدت عليه لام كما قال الاعشى

لن منيت بنا عن غيب معركة لا تلقنا من دماء القوم نتغل القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد صرفنا الناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس الا كفورا ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد بينا للناس في هذا القرآن من كل مثل احتجاجا بذلك كله عليهم وتذكيرا لهم وتنبيها على الحق ليتبعوه ويعملوا به فأبى أكثر الناس الا كفورا يقول فأبى أكثر الناس الاجحود للحق وانكارا للحجج الله وأدلته في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا ﴾ يقول تعالى ذكره وقال يا محمد المشركون بالله من قومك لن نصدقك حتى تفجر لنا من أرضنا هذه عينا تتبع لنا بالماء وقوله ينبوعا يفعل من قول القائل ينبع الماء اذا ظهر وفار ينبوع وينبع وهو مانبع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا أي حتى تفجر لنا من الارض عيونا أي ببلدنا هذا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا قال عيونا حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ينبوعا قال عيونا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله واختلفت القراء في قراءة قوله تفجر فروى عن ابراهيم النخعي أنه قرأ حتى تفجر لنا خفيفة وقوله فتفجر الانهار خلاها تفجيرا بالتشديد وكذلك كانت قراءة الكوفيين يقرؤها فكأنهم ذهبوا بتخفيفهم الأولى الى معنى حتى تفجر لنا من الارض ماء مرة واحدة وتشديدهم الثانية الى أنها تفجر في أما كن شتي مرة بعد أخرى اذا كان ذلك تفجرا أنهارا لانهر واحد (١) والتخفيف في الأولى والتشديد في الثانية على ما ذكرنا من قراءة الكوفيين أعجب الى لما ذكرنا من افتراق معنيهما وان لم تكن الأولى مدفوعة بصحتها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلاها تفجيرا ﴾ يقول تعالى ذكره انبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد مشركو

(١) في الكلام سقط ظاهرا والحاصل انهم اتفقوا على تشديد فتفجر واختلفوا في حتى تفجر فبعضهم شدد وبعضهم خفف واختار المؤلف التشديد لأملة التي ذكرها قتيبة اه كتبه مصححه

يؤتيني وأن تعلى بالياء آت في الحاليين سهل ويعقوب وابن كثير غير ابن فليح وزمعة وروى ابن شنيون عن قتيل كلها بالياء في الحاليين وعن البري وابن فليح كلها بغير ياء في الحاليين وافقهم أبو جعفر ونافع وأبو عمرو بالياء في الوصل ثلثمائة سنين بالاضافة حزة وعلى وخلف

الباقون بالتنوين ولا تشرك بالتاء على النهي ابن عامر وروح وزيدا الآخرون ولا يشرك بياء الغيبة ورفع الكاف ﴿ الوقوف عوجا
 ط لأن قبا ليس بصفة ولكنه انتصب (١٠٨) بحذوف دل عليه المتلو وهو أنزل أي أنزله قبا والوصل وجه وهو أن يكون

حالا من الكتاب أو العبد وما بينهما
 اعتراض حسنا لا أبدا
 ولذا ج لان ما بعده يحتمل
 الصفة أو ابتداء وأخبار الوقف
 أوضح ليكون ادعاء الولد مطلقا كما
 هو الظاهر لا بآتهم ط من أفواههم
 ط كذبا أسفا عملا
 جزا ط تمام القصة وما بعده
 استفهام تقرير وتجب عجا
 رشا ع عدا لا للعطف
 أمدا ع بالحق ط هدى
 والوصل أولى للعطف شططا
 آلهة ط لا ابتداء التحضيض بين
 ط كذبا مرفقا ع بخوة منه
 ط آيات الله ط فهو المهند ج
 مرشدا ع رقاد قف والاولى الوصل
 على أن ما بعده حال أي رقدوا
 ونحن نقلهم الشمال قف والوصل
 أحسن على أن المعنى نقلهم وكلهم
 باسط بالوصيد ط رعبا ع بينهم ط
 كم لبتم ط بعض يوم ط أحدا
 ع أبدا ع لا ريب فيها ج لان
 اذ يصلح أن يكون طرفا لا عشار
 عليهم وأن يكون منصوبا باضمار
 اذ كرفينا ط بهم ط مسجدا
 رابعهم كلهم ج فصلايين المقائين
 مع اتفاق الجنتين بالغيب ج
 لوقوع العارض كلهم ط قليل
 ظاهرا ص أحدا ع بشاء الله ز
 لاتفاق الجنتين مع عارض الظرف
 والاستثناء رشا ع تعا
 لبوا ج لاحتمال أن ما بعده
 مفعول قل أو أخبار مستأنف
 والارض ط لا ابتداء التعجب
 وأسمع ط من ولي ط لمن قرأ
 ولا تشرك على النهي ومن قرأ
 على الغيبة أخبار أجوز وقفه

قوله ان نصدقك حتى تستنبت لنا عينا من أرضنا تدفق بالماء أو تنفور أو يكون لك بستان وهو
 الجنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا بأرضنا هذه التي نحن بها خلالها يعني خلال
 النخيل والكروم ويعني بقوله خلالها تفجيرا بينها في أصولها تفجيرا بسبب أبيتها ﴿ القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿ أو تسقط السماء كسفا ﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله
 كسفا فقرأته عامة قراء الكوفة والبصرة بسكون السين يعني أو تسقط السماء كما زعمت علينا
 كسفا وذلك أن الكسف في كلام العرب جمع كسفة وهو جمع الكثير من العدد للجنس كما
 تجمع السدرة بسدر والتمرة بتمر فكيف عن العرب سمعا أعطى كسفة من هذا الثوب أي قطعة منه
 يقال منه جاء ناثيريد كسف أي قطع خبز وقد يحتمل إذا قرئ كذلك كسفا بسكون السين أن
 يكون مراد به المصدر من كسف فأما الكسف بفتح السين فانه جمع ما بين الثلاث إلى العشر
 يقال كسفة واحدة وثلاث كسف وكذلك إلى العشر وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض
 الكوفيين كسفا بفتح السين يعني جمع الكسفة الواحدة من الثلاث إلى العشر يعني بذلك قطعا
 ما بين الثلاث إلى العشر * وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأه بسكون السين
 لان الذين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك لم يقصدوا في مسئلتهم إياه ذلك أن يكون بحذ
 معلوم من القطع انما سألو أن يسقط عليهم السماء قطعا وبذلك جاء التأويل أيضا عن أهل التأويل
 ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كسفا قال
 السماء جمع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
 مثله قال ابن جريح قال عبد الله بن كثير عن مجاهد قوله كما زعمت علينا كسفا قال مرة واحدة
 والتي في الروم ويجعله كسفا قال قطعنا قال ابن جريح كسفا القول الله ان نشأ نخسف بهم الارض
 أو تسقط عليهم كسفا من السماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا قال أي قطعنا حدثنا علي قال ثنا عبد الله بن صالح
 قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كسفا يقول قطعنا حدثنا محمد بن عبد الأعلى
 قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كسفا قال قطعنا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي
 قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا
 يعني قطعنا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أو تأتي بالله والملائكة قبيلا ﴾ يقول تعالى ذكره
 عن قبل المشركين لنبي الله صلى الله عليه وسلم أو تأتي بالله يا محمد والملائكة قبيلا واختاف أهل
 التأويل في معنى القيل في هذا الموضع فقال بعضهم معناه حتى يأتي بالله والملائكة كل قبيلة منا
 قبيلة قبيلة فيعابنونهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
 عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 قوله والملائكة قبيلا قال علي حدثنا كل قبيلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله أو تأتي بالله والملائكة قبيلا قال قبائل على حدثنا كل قبيلة
 * وقال آخرون معنى ذلك أو تأتي بالله والملائكة عيانا نقابلهم مقابلة فتعابنهم معاينة ذكر
 من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو تأتي بالله والملائكة

لاختلاف الجنتين أحدا ع ﴿ التفسير الصق الحمد والتكبير المذكورين في آخر السورة المقدمة بالحمد على
 أنزل نعماته على العباد وهي نعمة أنزال الكتاب على محمد صلى الله عليه وسلم قال بعض العلماء نزه نفسه في أول سورة سبحان عما لا ينبغي

وهو إشارة الى كونه كاملا في ذاته ووجه نفسه في أول هذه السورة وهو إشارة الى كونه مكملا لغيره وفيه تنبيه على أن مقام التسبيح مبدأ ومقام التمجيد نهاية موافقا لما ورد في الذ كر سبحان الله والحمد لله وفيه أن الاسراء أول (١٠٩) درجات كماله من حيث أنه يقتضي حصول

الكمال له وانزال الكتاب غاية درجات

كمال لان فيه تكميل الارواح البشرية ونقلها من حضيض الهيمية الى أوج الملكة ولا شك أن المنافع المتعدية أفضل من العاصرة كما ورد في الخبر من تعلم وعلم وعمل فذلك يدعى عظيماني السموات وانزال الكتاب على النبي صلى الله عليه وسلم نعمة عليه وعلى أمة أنه نعمة عليه فلا أنه اطلع بواسطته على أسرار التوحيد ونعوت الجلال والا كرام وأحوال الملائكة والانباء وسائر النفوس المقدسة وعلى كيفية القضاء والقدر وتعلق أحوال العالم السفلي بالعالم العلوي والشهادة بالغيب وارتباط أحدهما بالآخر وأما أنه نعمة علينا فلاننا نستفيد منه أيضا مثل ذلك ونعرف منه الأحكام الشرعية المفصلة الى إصلاح المعاش والمعاد وفي انتصاب (قيما) وجوه فاختار صاحب الكشف أن يكون منصوبا بضم رأى جعله وأثره قيما وأي أن يكون حالا لان العطف يدل على تمام الكلام وجعله حالا يدل على نقصانه وقال جامع الاصفهاني هما حالان متواليان الآن الأولى جملة والثانية مفرد وفيل حال من الضمير في قوله ولم يجعل له وفائدة الجمع بين تني العروج واثبات الاستقامة هي التأكيد فرب مستقيم في الظاهر لا يخرج عن أدنى عوج في الحقيقة هذا تفسير ابن عباس ويحتمل أن يراد أنه قيم على سائر الكتب مصدق لها شاهد بجمعها وأنه قيم بصالح العباد وما لا بد لهم منه من الشرائع والأحكام

فبلا نعاينهم معاينة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح أو ثنى بالله والملائكة فبلا نعاينهم ووجهه بعض أهل العربية الى أنه بمعنى الكفيل من قولهم هو قفيل فلان بما فلان عليه وزعمه * وأشبه الأقوال في ذلك بالصواب القول الذي قاله قتادة من أنه بمعنى المعاينة من قولهم قابلت فلانا مقابلة وفلان قفيل فلان بمعنى قبائلته كما قال الشاعر

نصالحكم حتى تبوؤا بمنزلها * كصرخة حبل (١) يسرتهاقبيلها

بمعنى قابلتها وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول اذا وصفوا بتقدير ففعل من قولهم قابلت ونحوها جعلوا اللفظ صفة الاثنين والجميع من المؤنث والمذكر على لفظ واحد ونحو قولهم هذه قبيلي وهم قبيلي وهم قبيلي وهن قبيلي **حدثني** القول في تأويل قوله تعالى ﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَقِيكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤَهُ﴾ قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا يقول تعالى ذكره مخبرا عن المشركين الذين ذكر أمرهم في هذه الآيات أو يكون لك يا محمد بيت من ذهب وهو الزخرف كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عني قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس أو يكون لك بيت من زخرف يقول بيت من ذهب **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى **حدثني** الحرث قال ثنى الحسن قال ثنى ورقاء جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله من زخرف قال من ذهب **حدثنا** القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة أو يكون لك بيت من زخرف والزخرف هنا الذهب **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أو يكون لك بيت من زخرف قال من ذهب **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن الحكم قال قال مجاهد كنا لا ندرى ما الزخرف حتى رأينا في قراءة ابن مسعود أو يكون لك بيت من ذهب **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنى محمد بن جعفر قال ثنى شعبة عن الحكم عن مجاهد قال لم أدر ما الزخرف حتى سمعنا في قراءة عبد الله بن مسعود بيت من ذهب وقوله أو ترقى في السماء يعني أو تصعد في درج الى السماء وانما قيل في السماء وانما يرقى اليها لان القوم قالوا أو ترقى في سلم الى السماء فادخلت في الكلام ليدل على معنى الكلام يقال رقيت في السلم فأنار في رقياء ورقياء

ورقياء كما قال الشاعر

أنت الذي كفتني رقي الدرج * على الكلال والمشيبي والعرج

وقوله ولن تؤمن لرقيك يقول ولن نصدقك من أجل رقيك الى السماء حتى تنزل علينا كتابا منشورا نقرأه فيه أمرنا بتابعك والايان بك كما **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى **حدثني** الحرث قال ثنى الحسن قال ثنى ورقاء جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله كتابا نقرأه قال من رب العالمين الى فلان عند كل رجل حقيقة تصح عند رأسه يقرأها **حدثنا** القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه الا أنه قال كتابا نقرأه من رب العالمين وقال أيضا تصح عند رأسه موضوعة يقرأها **حدثنا** بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة قوله حتى تنزل علينا كتابا نقرأه أي كتابا خاصا تؤمر فيه بتابعك وقوله قل سبحان ربي يقول تعالى ذكره فلينبه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك

(١) في اللسان أسلمتها أي بنيت منها اه كتيبته صححه

وعلى هذا يكون قوله ولم يجعل له عوجا إشارة الى أنه كامل في ذاته مبرا عن الاختلاف والتناقض مشتمل على كل ما هو في نفس الامر حق وصدق وقوله قيما إشارة الى أنه مكملا لغيره معاشه ومعاده فذكرنا الآيات في أمهات

لاريب فيه هدى للمتقين ثم أراد أن يفصل ما أجاهله في قوله فيما فقال (لينذر بأشديد من لدنه) وحذف المنذر للعلم به بعمومه ولتطهير اللسان عن ذكره أي لينذر الذين كفروا عذاباً أليماً (١١٠) صادر من عنده والاجر الحسن الجنة بدليل قوله (ما كثر فيه) وهو حال من الضمير

في لهم ثم كرر الانذار وذكر المنذر لخصوصه وحذف المنذر به وهو البأس الشديد لتقدم ذكره وقد تذكروا قضية كلمة ثم يعطف عليها بعض جزئياتها تنبيها على كونه أعظم جزئيات ذلك الكل في عطف الانذار المخصوص على الانذار المطلق دليل على أن أقبح أنواع الكفر والمعصية اثبات الولادة تعالى على ما زعم بعض كفار قريش من أن الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ثم قال (مالهم به) أي بالولادة واتخاذ الله إياه (من علم ولا يأتهم) وانتفاء العلم بالشيء أما بالجهل بالطريق الموصول إليه وأما لأنه في نفسه محال فلا يتعلق به العلم لذلك وهو المراد في الآية أي قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط وتقليد لا بانهم الذين هم مثلهم في الجهالة قال جار الله الضمير في قوله (كبرت) يعود إلى قولهم اتخذ الله ولداً وسميت (كلمة) كما يسمون القصيدة بها قلت ويجوز أن يعود إلى مضمود ذهني يفسره الظاهر كقولهم ربه رجلاً ونعت امرأة عندي قال الواحدى انتصب كلمة على التمييز وذلك أنك لو قلت كبرت المقالة أو الكلمة جاز أن يتوهم أنها كبرت كذباً أو جهلاً أو افتراءً فلما قلت كلمة فقد ميزتها من محتملاتها وقضى بالرفع على الفاعلية كما يقال عظم قولك قال أهل البيان النصب أقوى وأبلغ لإفادته التعجب من جهتين من جهة الصيغة ومن جهة التمييز كأنه قيل ما أكبرها كلمة وفي وصف

القائلين لك هذه الأقوال تنزيهاً لله عما يصفونه به وتعظيماً له من أن يوثق به وملائكته أو يكون لي سبيل إلى شيء مما سألتونه هل كنت إلا بشراً رسولاً يقول هل أنا إلا عبد من عبده من بني آدم فكيف أقدر أن أفعل ما سألتوني من هذه الأمور وإنما يقدر عليها خالق وخالقكم وإنما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به إليكم والذي سألتوني أن أفعله بيد الله الذي أنا وأنتم عبيده لا يقدر على ذلك غيره وهذا الكلام الذي أخبر الله أنه كلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر كان من ملا من قريش اجتمعوا المناظرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاجته فكلموه بما أخبر الله عنهم في هذه الآيات ذكر تسمية الذين ناظروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك منهم والسبب الذي من أجله ناظروه به حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا شريح من أهل مصر قدم منذ بضع وأربعين سنة عن عكرمة عن ابن عباس أن عتبة وشيبة ابني ربيعة وأبوسفیان بن حرب ورجلاً من بني عبد الدار وأبا البختري أخا بني أسد والاسود بن المطلب وزمعة ابن الأسود والوليد بن المغيرة وأباجهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية وأميرة بن خلف والعاص ابن وائل ونهبأومنها ابني الحجاج السهميين اجتمعوا أو من اجتمع منهم بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة فقال بعضهم لبعض اذهبوا إلى محمد فكلموه وخاصموه حتى تزعجروا وفيه فبعثوا إليه أن أشرف قومك قد اجتمعوا إليك ليكلموك ف جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سريراً وهو يظن أنه بالهم في أمره بداء وكان عليهم حريصاً يحب رشدهم ويعز عليه عنهم حتى جلس إليهم فقالوا يا محمد اننا قد بعثنا إليك لنعذر فيك وأنا والله ما نعلم رجلاً من العرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك لقد شمت الآباء وعيت الدين وسفهت الأحلام وشمت الآلهة وفرقت الجماعة فابقي أمر قبيح إلا وقد جئته فيما بيننا وبينك فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث تطلب ما لا جنة لك من أموالنا حتى تكون أكرماً مالاً وإن كنت إنما تطلب الشرف فمنا سؤدنا لك علينا وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا وإن كان هذا الذي يأتيك بما يأتيك به رؤسنا تراه قد غلب عليك وكانوا يسمون التابع من الجن الرثي فربما كان ذلك بذلنا أموالنا في طلب الطبع لك حتى نبرئك منه أو نعذر فيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بي ما تقولون ما جئكم بما جئكم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثني إليكم رسولاً وأنزل علي كتاباً وأمرني أن أكون لكم بشيراً ونذيراً فبلغتكم رسالة ربي ونفخت فيكم فان تقبلوا مني ما جئكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه علي أصبر وأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد فإن كنت غير قابل منا ما عرضنا عليك فقد علمت أنه ليس أحد من الناس أضيق بلداً ولا أقل مالاً ولا أشد عيشاً منا فسل ربك الذي بعثك بما بعثك به فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا وييسر لنا بلادنا وليفجر فيها أنهاراً كأنهار الشام والعراق وليبعث لنا من مضي من آبائنا وليكن فيمن يبعث لنا منهم قصي بن كلاب فإنه كان شيخاً صدوقاً فانسألهم عما تقول حق هو أم باطل فإن صنعت ما سألك وصدقوك صدقناك وعرفناه منزلك عند الله وأنه بعثك بالحق رسولاً كما تقول فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهذا بعثت إنما جئكم من الله بما بعثني به فقد بلغتكم ما أرسلت به إليكم فان تقبلوا فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه علي أصبر وأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم قالوا فإن لم تفعل لنا هذا نخذل نفسك فسل ربك أن يبعث ملكاً يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك وتساءله فيجعل لك جناتاً

الكلمة بقوله (تخرج من أفواههم) مبالغة أخرى من وجهين الأول أن كثيراً من وساوس الشيطان وكنوزها وهو اجس القلوب لا يتمالك العقلاء أن يتفوهوا به حياءً وخجلاً فين الله تعالى أن هذا المنكر لم يستحيوا من اظهاره والنطق به فما أشنع

فعلتهم وما أعظم خشمهم الثاني أن هذا الذي يقولونه لا يحكم به عقلمهم وفكرهم البتة لكونه في غاية البطالان وكأنه شيء يجري على لسانهم بطريق التقليد احتج النظام على مذهبه أن الكلام جسم من الخروج عبارة (١١١) عن الحركة والحركة من خواص الأجسام

والجواب أن الخارج من الفهم هو الهواء لأن الحروف والأصوات كيفيات قائمة بالهواء فأسند إلى الحال ما هو من شأن المحل مجازاً ثم زاد في تقييح صورتهم بقوله (إن يقولون إلا كذبا) وفيه ابطال قول من زعم أن الكذب هو الخبر الذي لا يطابق الخبر عنه مع علم قائله بأنه غير مطابق وذلك لأن القيد الأخير غير موجود ههنا مع أنه تعالى سماه كذبا ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله (فلعلك باخع) قال الليث باخع الرجل نفسه إذا قتلها غمظا وقال الاخفش والفرأ أصل البخع الجهد يروى أن عائشة ذكرت عمر فقالت باخع الأرض أي جهدها حتى أخذ ما فيها من أموال الملوك وقال الكسائي باخعت الأرض بالزراعة إذا جعلتها ضعيفة بسبب متابعة الحرثة وبخع الرجل نفسه إذا نهكه ورأسفا منصوب على المصدر أي تأسف أسفا وحذف الفعل لدلالة الكلام عليه وقال الزجاج هو مصدر في موضع الحال أو مفعول له أي لغرط الحزن شبهه وأباهم حين لم يؤمنوا بالقرآن وأعرضوا عن نبيهم برجل فارقته أحبته فهو يتساقط حسرات عليهم والحاصل أنه قيل له لا تعظم خزنتك عليهم بسبب كفرهم فإنه ليس عليك إلا البلاغ فأما تحصيل الأيمان فهم فليس اليك قال القاضي أطلق الحديث على القرآن فدل ذلك على أنه غير قديم وأجيب بأنه لا نزاع في حدوث الحروف

وكنوزا وقصورا من ذهب وفضة ويغنيك بها عما ترالك تبغى فانك تقوم بالأسواق وتلمس المعاش كما تلمسه حتى تعرف فضل منزلتك من ربك إن كنت رسولا كما تزعم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بفاعل ما أنا بالذي يسأل ربه هذا وما بعث اليكم بهذا ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا فان تقبلوا ما جئتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه علي أصبر لا مرا الله حتى يحكم الله بيني وبينكم قالوا فأسقط السماء علينا كسفا كما زعمت أن ربك ان شاء فعل فان لا تؤمن لك إلا أن تفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك إلى الله ان شاء فعل بكم ذلك فقالوا يا محمد فاعلم ربك أنا نجلس معك ونسألك عما سألتنا عنه ونطلب منك ما نطلب فيتقدم اليك ويعلمك ما تراجعهنا به ويخبرك ما هو مانع في ذلك أيضا اذالم تقبل منا ما جئنا به فقد بلغنا أنه انما يعلى عذارجل باليامة يقال له الرحمن وانا والله ما نؤمن بالرحمن أبدا أعذرنا اليك يا محمد ما والله لا نتركك وما بلغت بنا حتى نهلكك أو تهلكنا قال قائلهم نحن نعبد الملائكة وهن بنات الله وقال قائلهم لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا فلما قالوا ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وقام معه عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وهو ابن عمته ابن عاتكة ابنة عبد المطلب فقال له يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم يقبله منهم ثم سألوك لأنفسهم أمورا ليعرفوا منزلتك من الله فلم تفعل ذلك ثم سألوك أن تعجل ما تخوفهم به من العذاب فوالله لا أو من لك أبدا حتى نتخذ إلى السماء سلهما ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها وتأتى معك بنسخة منشورة معك أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول وأيم الله لو فعلت ذلك لظننت أن لا أصدقك ثم انصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله خرينا أسفا لما فاتهم مما كان يطمع فيه من قومه حين دعوه ولما رأى من مبعادتهم أيا فلما قام عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو جهل يا معشر قريش ان محمدا قد أتى الأما ترون من عبيد يفتنوا وستم آياتنا وتسفيه أحلامنا وسب آلهتنا واني أعاهد الله لأجلسن له غدا بحجر قد رما أطبق حمله فاذا سجد في صلاته فخنث رأسه به حدثنا ابن جند قال ثنا سلة قال ثنا ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة وعكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس بنحوه إلا أنه قال وأبا سفيان بن حرب والنضر بن الحرث أبناء بني عبد الدار وأبا البختري ابن هشام حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد قال قلت له في قوله تعالى لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا قال قلت له زلت في عبد الله بن أبي أمية قال قد زعموا ذلك في القول في تأويل قوله تعالى (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا) يقول تعالى ذكره وما منع يا محمد مشركي قومك إلا عيان بالله وبما جئتكم به من الحق إذ جاءهم الهدى يقول إذ جاءهم البيان من عند الله بحقيقة ما تدعوهم وصحة ما جئتكم به الأقوالهم جهلا منهم أبعث الله بشرا رسولا فإن الأولى في موضع نصب بوقوع منع عليها والثانية في موضع رفع لان الفعل لها في القول في تأويل قوله تعالى (قل لو كان في الأرض ملائكة عشرون مطمئين لزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) يقول تعالى ذكره لنبية قل يا محمد لهؤلاء الذين أبوا الأيمان بك وتصديقك فيما جئتكم به من عندى استنكارا لأن يبعث الله رسولا من البشر لو كان أيها الناس في الأرض ملائكة عشرون مطمئين لزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا لأن الملائكة انما تراهم أمثالهم من الملائكة ومن خصم الله من بني آدم برؤيتهم فأما غيرهم

والاصوات وانما النزاع في الكلام النفسى قوله سبحانه (انا جعلنا ما على الأرض زينة لها) قال أهل النظم كأنه تعالى يقول انى خلقت الأرض وزينتها ابتلا للخلق بالكألف ثم انهم يتردون ويكفرون ومع ذلك فلا أقطع عنهم مواد هذه النعم فانت أيضا يا محمد لا تترك الاشتغال بدعوتهم

بعد أن لا تناسف عليهم وما على الأرض الموالد الثلاثة أعنى المعادن والنبات والحيوان وأشرفها الإنسان وقال القاضي الأولى أن لا يدخل المكلف فيه لأن ما على الأرض ليس زيتة (١١٢) لها بالحقيقة وانما هو زيتة لاهلها الغرض الابتلاء فالذى له الزيتة يكون خارجا

عن الزينة ومضى أنه مجاز بالصورة والمراد أنه تعالى يعاملهم معاملة أولي القلوب صدرت تلك المعاملة عن غيره لكان من قبيل الابتلاء والامتحان وقد مر هذا البحث بنهاية في سورة البقرة في تفسير قوله وإذ ابتلى إبراهيم ربه والإسلام في (النبأ وهم) للغرض عند المعتزلة أو العاقبة أو استتباع الغاية عند غيرهم حذرا من لزوم الاستكمال قال الزجاج (أيهم) رفع بالابتداء لان لفظه لفظ الاستفهام والمعنى لمتحن هذا (أحسن عملا) أم ذلك ثم زهد في الميل إلى زينة الأرض بقوله (وانا لجاعلون ما عليها) من هذه الزينة (صعيدا حرزا) أي مثل أرض بيضاء لا نبات فيها بعد أن كانت خضراء معشبة في إزالة جهته وإماتة سكانه قال أبو عبيد الصديق المستوي من الأرض التي لا نبات فيها من قولهم امرأه حروز إذا كانت أكولا وسيف جراز إذا كان مستأصلا وجرز الجراد والشاة والابل الأرض إذا أكلت ما عليها ثم إن القوم تعجبوا من قصة أصحاب الكهف وسألوا عنه الرسول صلى الله عليه وسلم على سبيل الامتحان فقال سبحانه (أم حسبت) يعني بل أظننت بالناس أنهم كانوا عجباً من آياتنا فقط فلا تحسبن ذلك فإن آياتنا كلها عجب فإن كان قادرا على خلق السموات والأرض ثم تزيين الأرض بأنواع المعادن والنبات والحيوان ثم جعلها بعد ذلك صعيدا خاليا عن الكل كيف تستبصرون قدرته وحفظه ورحمته بالناس إلى طائفة مخصوصة وقال بخلافه يعني أن ذلك التزيين وغيره

فلا يقدرّون على رؤيتها فكيف يبعث اليهم من الملائكة الرسل وهم لا يقدرّون على رؤيتهم
وهم بهيأتهم التي خلقهم الله بها وأما يرسل إلى البشر الرسول منهم كما لو كان في الأرض ملائكة
يعشون مطمئنين ثم أرسلنا اليهم رسولا أرسلناه منهم ملكا منهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾
﴿قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم انه كان بعباده خيرا بصيرا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه قل يا محمد
للقائلين لك أبعث الله بشرا رسولا كفى بالله شهيدا بيني وبينكم فانه نعم الكافي والحاكم انه كان
بعباده خيرا يقول ان الله بعباده ذو خبرة وعلم بأمورهم وأفعالهم والمحق منهم والمبطل والمهدي
والضال بصيرا بتدبيرهم وسياستهم وتصريفهم فيما شاء وكيف شاء وأحب لا يخفى عليه شيء من
أمورهم وهو مجاز جميعهم بما قدم عند رودهم عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ومن يهد
الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا
وبكا وصما مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا﴾ يقول تعالى ذكره ومن يهد الله فهو المهتد
للايمان به ولتصديقك وتصديق ما جئت به من عند ربك فوفقه لذلك فهو المهتد الرشيد المصيب
الحق لا من هداه غيره فان الهداية بيده ومن يضلل يقول ومن يضلل الله عن الحق فيخذه عن
اصابته ولم يوفقه للايمان بالله وتصديق رسوله فلن تجد لهم أولياء ينصرونهم من دون الله اذا
أراد الله عقوبتهم والاستنقاذ منهم ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم يقول ونجمعهم عوقف
القيامة من بعد تفرقهم في القبور عند قيام الساعة على وجوههم عيا وبكا وهو جمع أباكم ويعني
بالكم الخرس كما حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا مهران عن قتادة
في قوله وبكا قال الخرس وصما وهو جمع أصم فان قال قائل وكيف وصف الله هؤلاء بأنهم
يخشرون عيا وبكا وصما وقد قال ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها فأخبر أنهم يرون
وقال اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا ألقيوا منها مكناسية مقررّين دعوا
هناك ثبورا فاخبر أنهم يسمعون وينطقون قيل جائز أن يكون ما وصفهم الله به من العمى والبكم
والصمم يكون صفتهم في حال حشرهم إلى موقف القيامة ثم يجعل لهم أسماع وأبصار ومنطق
في أحوال آخر غير حال الحشر ويجوز أن يكون ذلك كما عن ابن عباس في الخبر الذي حدثني عن
ابن داود قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ونحشرهم يوم القيامة
على وجوههم عيا وبكا وصما ثم قال ورأى المجرمون النار فظنوا وقال سمعوا لها تغيظا وزفيرا
وقال دعوا هنا ثبورا أما قوله عيا فلا يرون شيئا يسرهم وقوله بكا لا ينطقون بحجة وقوله
صما لا يسمعون شيئا يسرهم وقوله مأواهم جهنم يقول جمل ثنائهم ومصيرهم إلى جهنم وفيها
مساكنهم وهم وقودها كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله مأواهم جهنم يعني أنهم وقودها وقوله كلما خبت زدناهم سعيرا يعني
بقوله خبت لانت وسكنت كما قال عدي بن زيد العبادي في وصف مزنّة

وسطه كالبراع أوسرج المجدل حينما نخبو وحينما ينير

يعني بقوله يخبر السرج أنها تلين وتضعف أحيانا وتقوى وتنير أخرى ومنه قول القطامي

* فيخبر ساعة ويهب ساعا * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في العبارة عن تأويله ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية

أعظم من قصة أصحاب الكهف يعني أنه ذكر أولاً عظمة قدرته ثم أضرب عن ذلك موبخاً الإنسان والحاصل
أنك تعجب من هذا الأدنى فكيف بما فوقه والكهف الغار أو اسع في الجبل والرقم اسم كلهم وعن سعيد بن جبير ومجاهد أنه لوح من بحارة

أورضا من رقت فيه أسماؤهم جعل على باب الكهف فعلى هذا يكون اللفظ عربيا فعلا معنى مفعول ومثله ما روي أن الناس رفقوا حديثهم
نقرا في الجبل وعن السدي أنه القرية التي خرجوا منها وقيل هو الوادي أو الجبل (١١٣) الذي فيه الكهف والمحج مصدر وصف به

أو المراد ذات عجب وقوله (إذا روي
الفتنة إلى الكهف) صاروا إليه
وجعلوه مأواهم منصوب باضمار
اذ كر لا محبت لفساد المعنى ولا
يعد أن يتعلق بعجا والتوين في
(رجة) أما للتعظيم أو للنوع وتقديم
من أدنى للاختصاص أي رجة
مخصوصة بأنهم خزائن رجتك
وهي المغفرة والرزق والامن من
الاعداء (وهي لنا) أي أصلح لنا من
قولك هيأت الأمر قتها (من أمرنا)
الذي نحن عليه من مفارقة الكفار
(رشدا) أي أمر إذا رشد حتى نكون
بسببه راشدين غير ضالين فتكون
من الابتداء ويجوز أن تكون
للتجريد كما في قولك رأيت منك
أسدا أي اجعل أمرنا رشدا كله
فضر بنا على آذانهم) قال المفسرون
أي أغناهم والأصل فيه أن المفعول
محذوف وهو الحجاب كما يقال بني
على امرأته أي بني عليها القبة
و(سنين) ظرف زمان وعددا أي
ذوات عدد وهو مصدر وصف به
والمراد بهذا الوصف أما القلة لأن
الكثرة قليل عند الله وإن يوما عند
ربك كال ألف سنة مما تعدون وأما
الكثرة قال الزجاج إذا قل فهم مقدار
عدده فلم يحتاج إلى العدد وإذا كثر
احتاج إلى أن يعد (ثم بعثناهم)
أي بقتناهم (لتعلم) ليظهر معلومنا
وفعل العلم معلق لما في أي من معنى
الاستفهام فارتفع (أي الحزين) على
الابتداء وخبره (أحصى) وهو فعل
ماض وما في (المالبثوا) مصدرية أي
أحصى (أمدا) للبثهم فيكون الجار
والمحور وصفة للامد فلما قدم صار
حالاته وقيل اللام زائدة وما معنى

عن علي عن ابن عباس في قوله كلما خبت قال سكنت حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال
ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس كلما خبت زدناهم سعيرا يقول كلما أحرقتهم
تسعيرهم خطبا فإذا أحرقتهم فلم يبق منهم شيأ صارت جراتوهج فذلك خبرها فإذا بدلوها خلقا جديدا
عادتهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال
ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن مجاهد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن
جريح قال قال ابن عباس كلما خبت قال خبرها أنها تسعيرهم خطبا فإذا أحرقتهم فلم يبق منهم شيء
صارت جراتوهج فإذا بدلوها خلقا جديدا عادتهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله كلما خبت زدناهم سعيرا يقول كلما أحرقت جلودهم بدلوها جلودا غيرها ليدوقوا
العذاب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله كلما
خبت زدناهم سعيرا قال كلما لأن منها شيء حدثت عن مروان عن جوير عن الضحاك كلما
خبت قال سكنت وقوله زدناهم سعيرا يقول زدناهم هؤلاء الكفار سعيرا وذلك أسعار النار عليهم
والتي بها فهم وتأججها بعد خبرها في أجسامهم (القول في تأويل قوله تعالى) (ذلك جزاؤهم
بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) يقول تعالى ذكره
هذا الذي وصفنا من فعلنا يوم القيامة هؤلاء المشركين ما ذكرت أن أنفعل بهم من حسرتهم على
وجوههم عيا وبكا وصما وإصلا ثنا يا هم النار على ما بيننا من حالتهم فيها ثوابهم بكفرهم في الدنيا
بآياتنا يعني بأدلتهم وحججه وهم رسله الذين دعواهم إلى عبادته وأفرادهم آياه بالألوهة دون الأوثان
والأصنام ويقولهم إذا مروا بالآيمان بالمعاد وبثواب الله وعقابه في الآخرة أئذا كنا عظاما ماله
ورفاتا قد صرنا رابا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا يقولون نبعث بعد ذلك خلقا جديدا كما ابتداء ما أول
مر في الدنيا استنكارا منهم لذلك واستعظاما وتعجباً من أن يكون ذلك (القول في تأويل قوله
تعالى) (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم وجعل لهم أجلا
لأرب فيه فأبى الظالمون إلا كفورا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أولم ينظر
هؤلاء القائلون من المشركين أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا بعيون قلوبهم
فيعلمون أن الله الذي خلق السموات والأرض فابتدعها من غير شيء وأقامها بقدرته قادر بتلك
القدرة على أن يخلق مثلهم أشكالهم وأما لهم من الخلق بعد فئاتهم وقبل ذلك وأن من قدر على
ذلك فلا يمنع عليه عادتهم خلقا جديدا بعد أن يصير عظاما ورفاتا وقوله وجعل لهم أجلا
لأرب فيه يقول تعالى ذكره وجعل الله لهؤلاء المشركين أجلا لهلاكهم ووقنا لعذابهم لأرب
فيه يقول لا شك فيه أنه آتيتهم ذلك الأجل فأبى الظالمون إلا كفورا يقول فأبى الكافرون إلا جودا
بحقيقة وعيده الذي أوعدهم وتكذيباً به (القول في تأويل قوله تعالى) (قل لو أنتم تملكون خزائن
رحمة ربي إذا لأمسكنم خشية الانفاق وكان الإنسان قتورا) يقول تعالى ذكره لنبيه قل يا محمد
لهؤلاء المشركين لو أنتم أيها الناس تملكون خزائن أملاك ربي من الأموال وعني بالرحمة في هذا
الموضع المال إذا لأمسكنم خشية الانفاق يقول إذا بخلتم به فلم تجودوا بها على غيركم خشية
من الانفاق الاقتار كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثني حجاج عن ابن جريح

(١٥) - (ابن جرير) - (خامس عشر) الذي وأمداء تميز والتقدير أحصى لما لبثوه أمدا والأمد الغاية وزعم بعضهم
أن أحصى أفعال تفضل كما في قولهم أعدى من الحرب وأفلس من ابن المذلق ولم يستصوبه في الكشف لأن الشاذ لا يقاس عليه واختلفوا

في تعيين الحزبين فعن عطاء عن ابن عباس أن أصحاب الكهف حزب والملوك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك حزب وقال مجاهد الحزبان من أصحاب الكهف وذلك أنهم لما انتبهوا (١١٤) اختلفوا فقال بعضهم لبنا يوما وبعض يوم وقال آخرون ربكم أعلم بما لبستم

وذلك حين حسدوا أن لبستم قد تطاول وقال الفراء ان طائفتين من المسلمين في زمان أصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبستهم ونحن نقص عليك نبأهم بالحق) أي على وجه الصدق (أنهم فتية) شباب (آمنوا برهم) أي في موضع الظاهر موضع المضمر (وزدناهم هدى) أي بالتوفيق والتثبيت (وربطنا على قلوبهم) قلوبناها بالهام الصبر على فراق الخلائق والاطمان والفرار بالدين إلى بعض الغيران (اذقاموا) وفي هذا القيام أقوال فعن مجاهد أنهم اجتمعوا وراء المدينة من غير معاد فقال رجل منهم هو أكبر القوم أني لأجد في نفسي شيئا ما أظن أحدا يجده أجدا أن ربي رب السموات والارض فقالوا نحن كذلك في أنفسنا فقاموا جميعا (فقالوا ربنا رب السموات والارض) وقال أكثر المفسرين أنه كان لهم ملك جبار يقال له دقانوس وكان يدعو الناس إلى عبادة الطواغيت فثبت الله هؤلاء الفتية وعصمهم حتى قاموا بين يديه فقالوا ربنا رب السموات والارض وعن عطاء ومقاتل أنهم هم قالوا ذلك عند قيامهم من النوم والشطط الافراط في الظلم والابعاد فيه من شط اذا بعد والمراد قولنا شطط أي بعيدا عن الحق (هؤلاء) مبتدأ (وقومنا) عطف بيان أو بدل و(اتخذوا) خبر وهو اخبار في معنى انكار وفي اسم الإشارة تحقير لهم (لولا يأتون عليهم) هلا يأتون على حقيقة الهيئتهم أو على عبادتهم (بسلطان بين) بحجة

قال قال ابن عباس اذا لمستم خشية الاتفاق قال الفخر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة خشية الاتفاق أي خشية الفاقة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله وكان الانسان قتورا يقول وكان الانسان بخيلا ممسكا كما حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وكان الانسان قتورا يقول بخيلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس في قوله وكان الانسان قتورا قال بخيلا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكان الانسان قتورا قال بخيلا ممسكا وفي القتور في كلام العرب لغات أربع يقال قتر فلان يقتر ويقتر وقتر يقتر وأقتر يقتر كما قال أبو دوداد لا أعد الاقتار عدما ولكن * فقد من قدر رزته الاعدام

القول في تأويل قوله تعالى (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسئل بني اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون اني لأظنك يا موسى مسحورا) يقول تعالى ذكره ولقد آتينا موسى بن عمران تسع آيات بينات تبين لمن رآها أنها حجة لموسى شاهدة على صدقه وحقيقة نبوته * وقد اختلف أهل التأويل فيهن وما هن فقال بعضهم في ذلك ما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات قال التسع الآيات بينات يده وعصاه واسنانه والبحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات إلقاء العصا مرتين عند فرعون ونزع يده والعقده التي كانت بلسانه ونجس آيات في الأعراف الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم * وقال آخرون نحو ما من هذا القول غير أنهم جعلوا آيتين منهن احداهما الطمسة والأخرى الجحر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريح قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بريدة ابن سفيان عن محمد بن كعب القرظي قال سألت عن ابن عباس قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فقلت له هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والبحر وعصاه والطمسة والجر فقال وما الطمسة فقلت دعاموسى وأمن هرون فقال قد أجبت دعوتكما وقال عمر كيف يكون الفقه الا هكذا فدعا عمر بن عبد العزيز بخريطة كانت لعبد العزيز بن مروان أصيبت عصر فاذن فيها الجوزة والبيضة والعدسة ما تنكر مسخت حجارة كانت من أموال فرعون أصيبت عصر * وقال آخرون نحو ما من ذلك الا أنهم جعلوا اثنتين منهن احداهما السنين والاخرى النقص من الثمرات ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريح قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة ومطر الوراق في قوله تسع آيات قال الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا واليد والسنون ونقص من الثمرات حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن الشعبي في قوله تسع آيات بينات قال الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين ونقص من الثمرات وعصاه ويده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال سئل عطاء بن أبي رباح عن قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ما هي قال الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وعصى موسى ويده قال

ابن ظاهرة استدلل بعدم الدليل على عدم الشركاء والاضداد فاستدل بعض العلماء بذلك على أن هذه طريقة صحيحة ويمكن أن يجاب بأنه انما ذكر ذلك على سبيل التبكيت فن العلوم أن الاتيان بسلطان على عبادة الاوثان محال وفيه دليل على فساد

التقليد ويؤكده قوله (فن أظلم من اقترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه وخاطب بعضهم بعضا حين صمم غرهمهم على الفرار بالدين وقوله (وما يعبدون) عطف على الضمير المنصوب يعني واذا عرتهمومعبدوهم (١١٥) وقوله (الا الله) استثناء منقطع على الظاهر

ويجوز أن يكون متصلا ببناء على أن المشركين يقرون بالخالق الاكبر وقيل هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن الفتية أنهم لم يعبدوا غير الله فإنا فية قال الفراء (فأروا الى الكهف) جواب اذومعناه اذهبوا اليه واجعلوه مأواكم (ينشر لكم ربكم من رحمته) يبسطها لكم (ومرفقا) على القراءتين مشتق من الارتفاق الانتفاع وقيل فتح الميم أقيس وكسرهما كثر وقيل المرفق بالكسر ما ارتفعت به والمرفق بالفتح الامر الرافق وكان الكسائي ينكر في مرفق اليد الا كسر الميم قالوا ذلك ثقة بفضل الله وتوكلنا عليه واما لانه أخبرهم نبي في عصرهم منهم أو من غيرهم (وترى الشمس) أيها الانسان (اذا طلعت تزاور) أصله من الزور بفتح الواو وهو الميل ومنه زاو إذا مال اليه والمراد أن الشمس تعدل عن سمتهم الى الجهتين فلا تقع عليهم والفقوة المتسع من المكان ومنه الحديث فاذا وجد فقوة نص وللغريين في الآية قولان أحدهما أنهم في ظل نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها مع أنهم في مكان واسع منفتح والى هذا الحجب أشار بقوله (ذلك من آيات الله) وثانيهما أن باب ذلك الكهف كان مفتوحا الى جانب الشمال فاذا طلعت الشمس كانت على يمين الكهف واذا غربت كانت على يساره فلذلك كانت الشمس لا تصل اليهم ثم انهم كانوا مع ذلك في منفسح من الغاريناهم فيه روح الهواء وبرد

ابن جريج وقال مجاهد مثل قول عطاء وزاد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات قال هما التاسعتان ويقولون التاسعتان السنين وذهب بحجة لسان موسى حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن ابن عباس في قوله تسع آيات بينات وهي متابعات وهي في سورة الاعراف ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات قال السنين في أهل البوادي ونقص من الثمرات لاهل القرى فهاتان آيتان والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم هذه خمس ويدموسى اذا خرجها بيضاء لناظرين من غير سوء البرص وعصاه اذا ألغها فاذا هي ثعبان مبين حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات قال يدموسى وعصاه والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين ونقص من الثمرات * وقال آخرون نحو من ذلك الا أنهم جعلوا السنين والنقص من الثمرات آية واحدة وجعلوا التاسعة تلفف العصا ما يافكون ذكر من قال ذلك حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن في قوله تسع آيات بينات ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات قال هذه آية واحدة والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ويدموسى وعصاه اذا ألغها فاذا هي ثعبان مبين واذا ألغها فاذا هي تلفف ما يافكون * وقال آخرون في ذلك ما حدثني محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت عبد الله بن سلمة يحدث عن صفوان بن عسال قال قال يهودى لصاحبه اذهب بنا الى النبي حتى نسأله عن هذه الآية ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات قال لا تقل له نبي فانه ان سمعك صارت له أربعة أعين قال فسلأ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسجروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا يبرى الى ذى سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة أو قال لا تفروا من الزحف « شعبة الشاك » وأنتم يا يهود عليكم خاصة لا تعدوا في السبت فقبل يديه ورجله وقال لا تشهد أنك نبي قال فما يمنعكم أن تسلموا قال ان داود دعا أن لا يزال من ذريته نبي وانا نخشى أن تقتلنا يهود حديثا ابن المثنى قال ثنا سهل بن يوسف وأبو داود وعبد الرحمن بن مهدي عن سعيد عن عمرو قال سمعت عبد الله بن سلمة يحدث عن صفوان بن عسال المرادى عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه الا أن ابن مهدي قال لا تمشوا الى ذى سلطان وقال ابن مهدي أراه قال يبرىء حديثا أبو كريب قال ثنا عبد الله بن ادريس وأبو أسامة بنحوه عن شعبة بن الحجاج عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن صفوان بن عسال قال قال يهودى لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي فقال صاحبه لا تقل نبي انه لو سمعك كان له أربع أعين قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله عن تسع آيات بينات فقال هن ولا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تمشوا يبرى الى ذى سلطان ليقتله ولا تسجروا ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا المحصنة ولا تولوا يوم الزحف وعليكم خاصة يهود أن لا تعدوا في السبت قال فقبلوا يديه ورجليه وقالوا لا تشهد أنك نبي قال فما يمنعكم أن تتبعوني قالوا ان داود دعا أن لا يزال من ذريته نبي وانا نخاف ان اتبعناك أن تقتلنا يهود حديثا مجاهد ابن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا شعبة بن الحجاج عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة

النسيم واعترض بأن عدم وصول الشمس اليهم لا يكون آية من آيات الله على هذا التقدير وأجيب بأن المشرك اليه حفظهم في ذلك الغار مدة طويلة والمقصود من بيان وضع الغار تعيين مكانهم ثم بين الله سبحانه لطفه بهم بصون أبنائهم عن الفساد في تلك المدة المديدة كاللطف بهم في

أول الأمر بالهداية فكان فيه ثناء عليهم وتذكير لغيرهم أن الهداية وضدها كلهم ما عشيته الله وعنايته الأزلية وبلطفه وقهره الذي سبق به القلم وقال جارا لله فيه تنبيه على أن من سلك (١١٦) طريقة الراشدين المهديين فهو الذي أصاب الفلاح ومن تعرض للخسران فلن

يحمد من يليه ويرشده ثم حكى طرفا آخر من غرائب أحوالهم فقال (ونحسبهم أيقاظا) هي جمع يقط بكسر القاف كالنكاد في جمع نكد (وهم رقود) جمع راقد كقعود في قاعد واستبعد في التفسير الكبير وقيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك أيقاظا وقال الزجاج لكثرة تغلبهم وقيل لهم تغلبتان في السنة وقيل تغلبة واحدة في يوم عاشوراء وعن مجاهد يمشون رقودا على أيامهم سبع سنين ثم يقبلون على نماثلهم فيمكثون رقودا سبع سنين وفائدة تغلبهم ظاهرة وهي أن لا تأكل لحومهم الأرض قاله ابن عباس وتجب منه الإمام نضر الدين قال وإن الله تعالى قادر على حفظهم من غير تغلب وأقول لا ريب في قدرة الله تعالى ولكن الوسائط معتبرة في أغلب الأحوال (وكلهم باسط) حكاية الحال الماضية ولهذا عمل في المفعول به والوصد الفناء وقيل العتبة أو الباب قال السدي الكهف لا يكون له عتبة ولا باب وإنما أراد أن الكلب منه موضع العتبة من البيت عن ابن عباس هربوا بالسلام من ملكهم فروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم ومعه كلبه وقال كعب مروا بـ كلب فتبع عليهم فطردوه فعاد ففعلوا ذلك ثلاث مرات فقال لهم الكلب ما تريدون مني أنا أحب أحب الله فناموا حتى أحركهم وقال عبيد بن عمرو كان ذلك كلب صيدهم والاطلاع على الشيء الاشراف عليه قال الزجاج قوله

عن صفوان بن عسال عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وأما قوله فاسأل بني إسرائيل اذ جاءهم فان عامة قراء الاسلام على قراءته على وجه الامر بمعنى فاسأل يا محمد بني إسرائيل اذ جاءهم موسى وروى عن الحسن البصري في تأويله ما حدثني به الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن اسمعيل عن الحسن فاسأل بني إسرائيل قال سؤالك اياهم نظرك في القرآن وروى عن ابن عباس أنه كان يقرأ ذلك فسأل بمعنى فسأل موسى فرعون بني إسرائيل أن يرسلهم معه على وجه الخبر ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن حنظلة السدوسي عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أنه قرأ فسأل بني إسرائيل اذ جاءهم يعني أن موسى سأل فرعون بني إسرائيل أن يرسلهم معه والقراءة التي لا أستعيز أن يقرأ بغيرها هي القراءة التي عليها قراء الامصار لاجتماع الحجة من القراء على تصويبها ورغبتهم عما خالفها وقوله فقال له فرعون اني لأظنك يا موسى مسكورا يقول فقال لموسى فرعون اني لأظنك يا موسى تتعاطى علم السحر فهذه العجائب التي تفعلها من سحرك وقد يجوز أن يكون مراد به اني لأظنك يا موسى ساحرا فوضع مفعول موضع فاعل كما قيل انك مشوم علينا وميمون وانما هو شام ويامن وقد تأول بعضهم حجابا مستورا بمعنى حجابا ساترا والعرب قد تخرج فاعلا بلفظ مفعول كثيرا في القول في تأويل قوله تعالى (قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر) والى لأظنك يا فرعون مشورا (اختلفت القراء في قراءة قوله لقد علمت فقراء عامة قراء الامصار ذلك لقد علمت بفتح التاء على وجه الخطاب من موسى لفرعون وروى عن علي بن أبي طالب رضوان الله عليه في ذلك أنه قرأ لقد علمت بضم التاء على وجه الخبر من موسى عن نفسه ومن قرأ ذلك على هذه القراءة فانه ينبغي أن يكون على مذهبه تأويل قوله اني لأظنك يا موسى مسكورا اني لأظنك قد سحرت قري أنك تتكلم بصواب وليس بصواب وهذا وجه من التأويل غير أن القراء التي عليها قراء الامصار خلافها وغير جائز عندنا خلاف الحجة فيما جاءت به من القراءة مجمعة عليه وبعد فان الله تعالى ذكره قد أخبر عن فرعون وقومه أنهم جحدوا ما جاءهم به موسى من الآيات التسع مع علمهم بأنهم من عند الله بقوله وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه أنهم كانوا قوما فاسقين فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فأخرجنا من ثناؤهم قالوا هي سحر مع علمهم واستيقان أنفسهم بأنهم من عند الله فكذلك قوله لقد علمت انما هو خبر من موسى لفرعون بأنه عالم بأنها آيات من عند الله وقد ذكر عن ابن عباس أنه احتج في ذلك بعن الذي ذكرنا من الحجة قال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه كان يقرأ لقد علمت يا فرعون بالنصب ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض ثم تلا وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام قال موسى لفرعون لقد علمت يا فرعون ما أنزل هؤلاء إلا آيات التسع اليينات التي أريتكمها حجة على حقيقة ما أدعوك اليه وشاهد قل على صدقي وصحة قولي اني لله رسول ما بعثني اليك إلا رب السموات والأرض لأن ذلك لا يقدر عليه ولا على أمثاله أحد سواء بصائر يعني بالبصائر الآيات انهم بصائر لمن استبصر بهم وهدى لمن اهتدى بهم يعرف بهم من رآهم أن من جاءهم فحق وأنهم من عند الله لا من عنده اذ كن مهجرات لا يقدر عليهن ولا على شيء

(فراروا) منصوب على المصدر لانه بمعنى التولية وسبب الرعب هيبه البسم الله اياها وقيل طول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم ووحشة مكانهم منه يحكى أن معاوية غزا الروم فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فقتلناهم فقال له ابن عباس ليس

لذلك قد منع الله منه من هو خير منك فقال (لو اطلعت عليهم لو لست منهم فرارا) فقال معاوية لا أتهدى حتى أعلم علمهم فبعث ناسا فقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف بعث الله ريحا فخرجتهم (وكذلك) (١١٧) اشارة الى المذكور قبله أي وكما أغناهم تلك

التمومة وفعلناهم ما فعلنا من الكرامات كذلك (بعثناهم) وفيه تذكير لقدرته على الانامة والبعث جميعا ثم ذكر غاية بعثهم فقال (لنساءوا) أي ليقع التساؤل بينهم والاختلاف والتنازع في مدة اللبث غرض صحيح لما فيه من انكشاف الحال وظهور آثار القدرة (قال قائل منهم كم لبستم) قال ابن عباس هو رئيسهم علي بن خازم علم ذلك الى الله تعالى حين رأى التغير في شعورهم وأطفارهم وبشرتهم والقاء في (فابعثوا) للتسيب كانه قبل واذا حصل اليأس من تعيين مدة اللبث فخذوا في شيء آخر مما بهمكم والورق الفضة مضروبة أو غير مضروبة وفي تزودهم الورق عند فرارهم دليل على أن امساك بعض ما يحتاج اليه الانسان في سفره وحضره لا ينافي التوكل على الله والمدينة طرسوس قال في الكشف (أيها) معناه أي أهلها (أزكى طعاما) وأقول يحتمل أن يعود الضمير الى الأطعمة ذهنا كقوله زيد طيب أبا علي أن الاب هو زيد ويجوز أن يراد أي أطعمة المدينة أزكى طعاما على الوجه المذكور عن ابن عباس يريد ما حصل من الذبائح لأن عامة أهل بلدهم كانوا مجوسا وفيهم قوم يخفون أديانهم وقال مجاهد احتزوا من المغصوب لأن ملكهم كان طالما وقيل أيها طيب وأذ وقيل الرخص (وليتلطف) وليتكلف اللطف فيما يباشره من أمر المباينة حتى لا يغيب والأظهر أنهم لم يطلبوا اللطف في أمر التخفي حتى لا يعرف

منهم سوى رب السموات والارض وهو جمع بصيرة وقوله واني لأظنك يا فرعون مشورا يقول اني لأظنك يا فرعون ملعونا ممنوعا من الخير والعرب تقول ما تبرك عن هذا الامر أي ما منعك منه وما صدك عنه وثبره الله فهو يشبهه ويثبره لغتان ورجل مشور مجبوس عن الخيرات هالك ومنه قول الشاعر اذ أجازى الشيطان في سنن الغيبي ومن مال ماله مشور وبخوالذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا عبد الله بن عبد الله الكلبي قال ثنا أبو خالد الأحمر قال ثنا عمر بن عبد الله عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله اني لأظنك يا فرعون مشورا قال ملعونا حدثنا أبو كريب قال ثنا مروان بن معاوية قال أخبرنا عمر بن عبد الله الثقفي عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اني لأظنك يا فرعون مشورا يقول ملعونا * وقال آخرون بل معناه اني لأظنك يا فرعون مغلوبا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله اني لأظنك يا فرعون مشورا يعني مغلوبا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله اني لأظنك يا فرعون مشورا يقول مغلوبا * وقال بعضهم معنى ذلك اني لأظنك يا فرعون هالكا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مشورا أي هالكا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واني لأظنك يا فرعون مشورا أي هالكا (١) حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة بنحوه * وقال آخرون معناه اني لأظنك مبدلا مغبرا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الله بن موسى عن عيسى بن موسى عن عطية اني لأظنك يا فرعون مشورا قال مبدلا * وقال آخرون معناه مخبولا لا عقل له ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واني لأظنك يا فرعون مشورا قال الانسان اذا لم يكن له عقل فلا ينفعه يعني اذا لم يكن له عقل ينتفع به في دينه ومعاشه دغته العرب مشورا قال أظنك ليس لك عقل يا فرعون قال ينهاه ويخافه ولا ينطلق لسانه أن أقول هذا الفرعون فلما شرح الله صدره اجترأ أن يقول له فوق ما أمره الله وقد بينا الذي هو أولى بالصواب في ذلك قبل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فأراد أن يستقرهم من الارض فأغرقناه ومن معه جميعا وقتلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لطيفا) يقول تعالى ذكره فأراد فرعون أن يستقر موسى وبني اسرائيل من الارض فأغرقناه في البحر ومن معه من جنده جميعا ونجينا موسى وبني اسرائيل وقتلناهم من بعده هلاله فرعون اسكنوا الارض أرض الشام فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لطيفا يقول فاذا جاءت الساعة وهي وعد الآخرة جئنا بكم لطيفا يقول حشرناكم من قبوركم الى موقف القيامة لطيفا أي مختلفين

(١) لعل هذا السند تكرر من الناس تأمل كتبه مصححه

يؤيده قوله (ولا يضرنكم بكم أحد) أي لا يفعل ما يؤدى الى الشعور وبسببه (أنهم ان يظهروا) يطلعوا على مكانكم أو (عليكم برجوكم) يقتلوكم أخيب القتلة وهي الرجم وكنه كانت عادتهم (أو يعيدوكم في ملتهم) بلا كرام الغنيف وقال في الكشف العود في معنى الصبرورة

أكثر شيء في كلامهم يقولون ما عدت أفعل كذا يريدون ابتداء الفعل قلت محتمل أن يكون العود ههنا على معناه الأصلي لاحتمال أن يكون أصحاب الكهف على ملة أهل المدينة (١١٨) قبل أن يهداهم الله وفي آذن معنى الشرط كأنه قال إن رجعتهم إلى دينهم فلن تفلحوا

أبدا قال المحققون لا خوف على المؤمنين الفار بدينه أعظم من هذين ففي الأول هلاك الدنيا وفي الثاني هلاك الآخرة واما نبي القلاح على التأبيد مع أن كفر المكروه لا يضر لانهم خافوا أن يجبرهم ظاهر الموافقة إلى الكفر القلبي وكما أنماهم وبعثناهم (أعثرنا عليهم) سمي الاعلام اعثارا والعلم عثورا لان من كان غافلا عن شيء فعثر به نظر إليه وعرفه وكان الاعثار سببا لحصول العلم واليقين وفي سبب الاعثار قولان أحدهما أنه طالت شعورهم وأطفارهم طولا مخالفا للعادة وتغيرت بشرتهم فعرفوا بذلك والا كثرون قالوا إن ذلك الرجل لما ذهب بالورق إلى السوق وكانت دراهم دقيقا نوسية اتهموه بأنه وجد كنزا فذهبوا به إلى الملك فقال له من أين وجدت هذه الدراهم قال بعث بها أمس شيئا من التمر فعرف الملك أنه ما وجد كنزا وأن الله بعثه بعد موته فقص عليه القصة ثم ذكر سبحانه غاية الاعثار فقال (ليعلموا أن وعد الله حق) يروي أن ملك ذلك العصر من كان ينكر البعث إلا أنه كان مع كفره منصفاً فجعل الله أمر الفتنة دليلاً للملك وقيل بل اختلفت الأمة في ذلك الزمان فقال بعضهم الحسد والروح يبعثان جميعا وقال آخرون الروح تبعث وأما الحسد فتأكله الأرض ثم إن ذلك الملك كان يتضرع أن يظهر له آية يستدل بها على ما هو الحق في المسئلة فأطلعه الله تعالى على أمر أصحاب الكهف

قد التف بعضهم على بعض لا تتعارفون ولا ينحاز أحلمنكم إلى قبيلته وحيه من قولك لففت الجيوش إذا ضربت بعضها ببعض فاختلط الجميع وكذلك كل شيء خلط بشيء فقد لفت به وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابن أبي رزين حدثنا بك لفيقا قال من كل قوم وقال آخرون بل معناه حدثنا بك جميعا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حدثنا بك لفيقا قال جميعا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حدثنا بك لفيقا جميعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فإذا جاء وعد الآخرة حدثنا بك لفيقا أي جميعا أولكم وآخركم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله حدثنا بك لفيقا قال جميعا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله حدثنا بك لفيقا يعني جميعا ووجد الضحيف وهو خبر عن الجميع لانه بمعنى المصدر كقول القائل لفته لفا ولفيقا القول في تأويل قوله تعالى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا) وقرأنا فرقناه لتقرأ على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا يقول تعالى ذكره وبالحق أنزلناه هذا القرآن يقول أنزلناه أمر فيه بالعدل والانصاف والأخلاق الجميلة والامور المستحسنة الجمدة ونهى فيه عن الظلم والامور القبيحة والاخلاق الرديئة والافعال الذميمة وبالحق نزل يقول وبذلك نزل من عند الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلناك إلا بمحمد إلى من أرسلناك اليه من عبادنا إلا مبشرا بالجنة من أطاعنا فأتته إلى أمرنا ونهينا ومن نذرنا من عصانا ونخالف أمرنا ونهينا وقرأنا فرقناه لتقرأوا اختلقت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة فقرأه الامصار فرقناه بتخفيف الراء من فرقناه بمعنى أحكناه وفصلناه وبيناه وذكر عن ابن عباس أنه كان يقرؤه بتشديد الراء فرقناه بمعنى نزلناه شيئا بعد شيء آية بعد آية وقصة بعد قصة * وأولى القراءتين بالصواب عندنا القراءة الاولى لانها القراءة التي عليها الحجة مجمعة ولا يجوز خلافها فيما كانت عليه مجمعة من أمر الدين والقرآن فاذا كان ذلك أولى القراءتين بالصواب فتأويل الكلام وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا وفصلناه قرآنا وبيناه وأحكناه لتقرأ على الناس على مكث * ويخو الذي قلنا في ذلك من التأويل قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وقرأنا فرقناه يقول فصلناه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب أنه قرأ وقرأنا فرقناه مخفقا يعني بيناه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وقرأنا فرقناه قال فصلناه حدثنا ابن المثنى قال ثنا بدل بن المحبر قال ثنا عباد يعني ابن راشد عن داود عن الحسن أنه قرأ وقرأنا فرقناه خفقا ففرق الله بين الحق والباطل وأما الذين قرؤا القراءة الاخرى فانهم تأولوا ما قد ذكرت من التأويل ذكر من

قال حتى تقرر عنده صحة بعث الاجساد لان انتباههم بعد ذلك النوم الطويل يشبه من يموت ثم يبعث فالمراد بالتنازع هو اختلافهم في حقيقة البعث والضمائر في قوله (اذ يتنازعون بينهم أمرهم) تعود إلى تلك الأمة وقيل أراد اذ يتنازع الناس بينهم

أمر أصحاب الكهف و يتكلمون في قصتهم أو يتنازعون بينهم تدبر أمرهم حين توفوا كيف يخفون مكانهم وكيف يسدون الطريق بهم (فقالوا ابنوا) على باب كهفهم بنيانا) يروى أنه انطلق الملك وأهل المدينة معه (١١٩) وأبصروهم وحدوا الله على آياته الدالة على البعث

ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم وتوفي الله أنفسهم فألقى الملك عليهم ثيابه وأمر بفعل لكل واحدنا بوتا من ذهب فقرأهم في المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج وبنى على باب الكهف مسجدا فيكون فيه دليل على أن أولئك الاقوام كانوا عارفين بالله تعالى ومعترفين بالعبادة والصلاة وقيل ان الكفار قالوا انهم كانوا على ديننا وتتخذ عليهم بنيانا والمسلمين قالوا بل كانوا على ديننا فتتخذ عليهم مسجدا وقيل انهم تنازعوا في عددهم وأسمائهم قال جارا لله (ربهم أعلم بهم) من كلام المتنازعين كأنهم تذاكروا أمرهم وتناقشوا الكلام في أنسابهم وأحوالهم فلما لم يهتدوا الى حقيقة قالوا ذلك أو هو من كلام الله عز وجل رد القول الخائضين في حديثهم من أولئك المتنازعين أو من الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله من أهل الكتاب والذين غلبوا على أمرهم المسلمون وملكهم المسلم لانهم بنوا عليهم مسجدا يصلي فيه المسلمون ويتركون بمكانهم وكانوا أولى بهم وبالبناء عليهم حفظا لترتيبهم بها وضماها (سيقولون) يعنى الخائضين في قصتهم من المؤمنين ومن أهل الكتاب المعاصرين وكان كما أخبر فكان معجزا يروى أن السيد والعاقب وأصحابهم من أهل نجران كانوا عند النبي صلى

قال ما حكيت من التأويل عن قارئ ذلك كذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال كان ابن عباس يقرأها وقرأنا فرقتاه مثقلة يقول أنزل آية حدثنا ابن المثنى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أنزل القرآن جملة واحدة الى السماء الدنيا في ليلة القدر ثم أنزل بعد ذلك في عشرين سنة قال ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا وقرأنا فرقتاه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وقرأنا فرقتاه لتقرأه على الناس لم ينزل جميعا وكان بين أوله وآخره نحو من عشرين سنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقرأنا فرقتاه قال فرقه لم ينزله جميعا وقرأوا قال الذين كفروا ولا نزل عليه القرآن جملة واحدة حتى بلغ وأحسن تفسيرا ينقض عليهم ما يأتون به وكان بعض أهل العربية من أهل الكوفة يقول نصب قوله وقرأنا بمعنى ورجعة ويتأول ذلك وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا ورجعة ويقول جاز ذلك لان القرآن رجعة ونصبه على الوجه الذي قلناه أولى وذلك كما قال جل ثناؤه والقمر قدرناه منازل وقوله لتقرأه على الناس على مكث يقول لتقرأه على الناس على تودة فقرته وتبينه ولا تعجل في تلاوته فلا يفهم عنك * وبحوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبيد المكتب قال قلت لمجاهد رجل قرأ البقرة وآخر آل عمران وآخر البقرة وركوعهما وسجودهما واحدا أيهما أفضل قال الذي قرأ البقرة وقرأ وقرأنا فرقتاه لتقرأه على الناس على مكث حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لتقرأه على الناس على مكث يقول على تأييد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله على مكث قال على ترتيب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله لتقرأه على الناس على مكث قال في ترتيب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لتقرأه على الناس على مكث قال التفسير الذي قال الله ورتل القرآن ترتيلا تفسيره حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عبيد عن مجاهد قوله لتقرأه على الناس على مكث على تودة وفي المكث للعرب لغات مكث ومكث ومكث ومكثي مقصور ومكثانا والقراءة بضم الميم وقوله ونزلناه تنزيلا يقول تعالى ذكره فرقتا تنزيله وأنزلناه شيئا بعد شيء كما حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال حدثنا عن أبي رجا قال تلا الحسن وقرأنا فرقتاه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا قال كان الله تبارك وتعالى ينزل هذا القرآن بعضه قبل بعض لما علم أنه سيكون ويحدث في الناس لقد ذكر لنا أنه كان بين أوله وآخره ثمان عشرة سنة قال فسألتهم يوما على سخطه فقلت يا أبا سعيد وقرأنا فرقتاه فثقلها أبو رجا فقال الحسن ليس فرقتاه ولكن فرقتاه فقرأ الحسن مخففة قلت من يحدثك هذا يا أبا سعيد أصحاب محمد قال فنحدثني قال أنزل عليه بمكة قبل أن يهاجر الى المدينة ثمانين سنين وبالمدينة عشرين سنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقرأنا فرقتاه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا لم ينزل في ليلة ولا ليلتين ولا شهر ولا شهرين

الله عليه وسلم فخرى ذكر أصحاب الكهف فقال السيد وكان يعقوبياهم (ثلاثة رابعهم كلهم) وقال العاقب وكان نسطورياهم (خمس وسادسهم كلهم) فزيف الله قولهما بأن قال (رجا بالغيب) أي يرمون رميا بالخبر الخفي يقال فلان يرمي بالكلام رميا أي يتكلم من غير تدبر وكثرا

ما يقال رجم بالنطن مكان قولهم ظن وقال المسلمون هم سبعة وثامنهم كلهم قال العلماء وهذا قول محقق عرفه المسلمون بتأخير رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لسان جبرئيل عليه (١٣٠) السلام وأدى يدل عليه أمور منها ما روى عن علي عليه السلام أنهم سبعة

نفر أسماءهم على خاومكسلينيا
ومسلينيا هؤلاء أصحاب عيين الملك
وكان عن يساره من نوس وديرنوش
وشادنوش وكان يستشير هؤلاء
الستة في أمره والسابع الراعي الذي
وافقهم واسمه كفشططوش واسم
مديتهم أفسوس واسم كلهم قطمير
وقيل ريان عن ابن عباس أن أسماء
أصحاب الكهف تصلح للطلب
والهرب واطفاء الحريق تكتب
في خرقة ويرمي بها في وسط النار
ولبكاء الطفل تكتب وتوضع تحت
رأسه في المهد وللحرق تكتب
على القرطاس وترفع على خشب
منصوب في وسط الزرع وللضربان
ولحمى المثانة والصداع والغنى
والجلاء والدخول على السلاطين تشد
على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد
على فخذهما الأيسر ولحفظ المال
والركوب في البحر والنجاة من
القتل ومنها قول صاحب الكشف
إن الواو في قوله وثامنهم هي التي
تدخل على الجملة الواقعة مفعلة
للمتكثرة في قولك جاءني رجل ومعه
آخر كما تدخل على الجملة الواقعة
حالا من المعرفة في قولك مررت
بزيد ومعه سيف وفائدة تأكيد
لصوق الصفة بالموصوف والدلالة
على أن اتصافه بها أمر ثابت مستقر
لأن الواو مقتضاها الجمعية وكأنهم
وصفوا بكونهم سبعة مرتين
بخلاف القولين الأولين فإنهم
وصفوا بما وصفوا مرة واحدة
ولقائل أن يقول إن العاطف
لا يوسط بين الوصف والموصوف
المتشابهة لاتصال بينهما ومقتضى

ولا سنة ولا سنتين ولكن كل بين أوله وآخر عشرون سنة وما شاء الله من ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال كان يقول أنزل على نبي الله القرآن ثمانين سنين وعشرين بعد ما هاجر وكان قتادة يقول عشرين أمة وعشرين بالمدينة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قل آمنوا به أولا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء القائلين لك ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا آمنوا بهذا القرآن الذي لو اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثله لم يأتوا به ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا أولا تؤمنوا به فان ايمانكم به لن يزيدني خزاين رحمة الله ولا تترككم الايمان به ينقص ذلك وان تكفروا به فان الذين أوتوا العلم بالله وآياته من قبل نزوله من مؤمنى أهل الكتابين اذا يتلى عليهم هذا القرآن يخرون تعظيما له وتكراما وعلمنا منهم بأنه من عند الله لا ذقانهم سجدا بالارض واختلف أهل التأويل في الذي عني بقوله يخرون للاذقان فقال بعضهم عني به الوجوه ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يخرون للاذقان سجدا يقول للوجوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يخرون للاذقان سجدا قال للوجوه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون بل عني بذلك اللحي ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن في يخرون للاذقان قال للحي وقوله سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا يقول جل ثناؤه ويقول هؤلاء الذين أوتوا العلم من قبل نزول هذا القرآن اذا خروا للاذقان سجودا عند سماعهم القرآن يتلى عليهم ترتيبا لربنا وتبرئة له مما يضيف اليه المشركون به ما كان وعد ربنا من ثواب وعقاب الامفعولا حقايقنا ايمان بالقرآن وتصديق به والاذقان في كلام العرب جمع ذقن وهو مجمع اللحيين واذ كان ذلك كذلك فالذي قال الحسن في ذلك أشبه بظاهر التنزيل * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في الذين عني بقوله أوتوا العلم وفي يتلى عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد الذين أوتوا العلم من قبله الى قوله خشوعا قال هم ناس من أهل الكتاب حين سمعوا ما أنزل الله على محمد قالوا سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل آمنوا به أولا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم من قبله من قبل النبي صلى الله عليه وسلم اذا يتلى عليهم ما أنزل اليهم من عند الله يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا * وقال آخرون عني بقوله الذين أوتوا العلم من قبله محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله اذا يتلى عليهم كتابهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اذا يتلى عليهم ما أنزل اليهم من عند الله وانما قلنا عني بقوله اذا يتلى عليهم القرآن لانه في سياق ذكر القرآن لم يجز لغيره من الكتب ذكره في صرف الكلام اليه ولذلك جعلت الهاء التي في قوله من قبله من ذكر القرآن لان الكلام به ذكره جرى قبله وذلك قوله وقرأنا فرقتاه وما بعده في سياق الخبر عنه فلذلك وحيث صح ما قلنا اذ لم يأت بخلاف

والواو هو الحالة المتوسطة بين كمال الاتصال وكمال الانقطاع بل الواو العطف عطف الجملة على الجملة
واما اللام وجاز لانهم لم يسوغوا اذا الحال نكرة ولا مكان النباش الحال بالصفة في نحو قولك رأيت رجلا راكبا وهذه الالباس حرة تقع لمكان

الواو ومنها قول بعضهم ان الضمير في قوله ويقولون سبعة لله تعالى والجمع للتعظيم ومنها قول ابن عباس حين وقعت الواو انقطعت العدة أي لم يبق بعدها عدة عادية يلتفت اليها وثبت أنهم سبعة وثامنهم كلهم على القطع (١٢١) والنبات ومنها أنه خص القولين الاولين بزيادة

قوله رجاء بالغيب وتخصيص الشيء بالوصف يدل على أن الحال في الباقي بخلافه فمن العبد أن يذكر الله تعالى جملة الاقوال الباطلة ولا يذكر الحق على أنه سبحانه منعه عن المناظرة معهم وعن الاستفتاء منهم في هذا الباب وهذا المنع إنما يصح اذا علمه حكم هذه الواقعة وأيضا الله تعالى قال ما يعلمهم الا قليل ويعد أن لا يحصل العلم بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ويحصل لغير النبي صلى الله عليه وسلم كعلي وكان ابن عباس حين قال أنا من أولئك القليل وقد عرفت قولهما في هذا الباب واذا حصل فالظاهر أنه حصل بهذا الوحي لان الاصل فيما سواه العدم وقيل الضمير في سيقولون لاهل الكتاب خاصة أي سيقول اهل الكتاب فيهم كذا وكذا ولا علم بذلك الا في قليل منهم وقوله سبحانه في الموضعين الاخيرين ويقولون بغير السنين لا ريب أنهما للاستقبال أيضا الا أن ذلك محتمل أن يكون لاجل الصيغة التي تصلح له وأن يكون لتقدير السنين بحكم العطف كما تقول قدأ كرم وأنعم أي وقد أنعم أما فائدة تخصيص الواو في قوله وثامنهم فقد عرفت أنفا وقد يقال ان لعدد السبعة عند العرب تداول على الألسنة في مظان المبالغة من ذلك قوله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة لان هذا العدد سبعة عقود فاذا وصلوا الى الثامنة ذكروا القطا يدل على الاستئناف كقوله في أبواب الجنة وفتحت أبوابها وكقوله نبات وأبكارا

ما قلنا فيه حجة يجب التسليم لها (١) القول في تأويل قوله تعالى (ويخرون للأذقان يكونون يزيدهم خشوعا) يقول تعالى ذكره ويخرون هؤلاء الذين أوتوا العلم من مؤمنني أهل الكتابين من قبل نزول الفرقان اذا يتلى عليهم القرآن لأذقانهم يكونون يزيدهم ما في القرآن من المواعظ والعبر خشوعا يعني خضوعا لأمر الله وطاعته واستكانته **حدثنا** أحمد بن منيع قال ثنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا مسعر عن عبد الأعلى التيمي ان من أوتي من العلم ما لم يكنه لخليق أن لا يكون أوتي علما ينفعه لأن الله نعت العلماء فقال ان الذين أوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للأذقان الآيتين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال ثنا عبد الله بن المبارك عن مسعر بن كدام عن عبد الأعلى التيمي بنحوه الا أنه قال اذا يتلى عليهم يخرون للأذقان ثم قال ويخرون للأذقان يكون الآية **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ويخرون للأذقان يكونون يزيدهم خشوعا قال هذا جواب وتفسير الآية التي في كهيعص اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا وسجدوا وبكيا (٢) القول في تأويل قوله تعالى (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا) يقول تعالى ذكره لنبيه قل يا محمد لشركي قومك المنكرين دعاء الرحمن ادعوا الله أيها القوم أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى بأي أسمائه جل جلاله تدعون ربكم فاتمادعون واحدا وله الاسماء الحسنى وانما قيل ذلك له صلى الله عليه وسلم لان المشركين فيما ذكر سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ربه ياربنا الله وياربنا الرحمن فظنوا أنه يدعوا الهين فأنزل الله على نبيه عليه الصلاة والسلام هذه الآية احتجا بالنبيه عليهم ذكر الرواية بما ذكرنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا يدعو ياربنا يا رحيم فقال المشركون هذا يزعم أنه يدعو واحدا وهو يدعو مثنى مثنى فأنزل الله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى عيسى عن الأوزاعي عن مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعبد بمكة ذات ليلة يقول في سجوده ياربنا يا رحيم فسمعه رجل من المشركين فلما أصبح قال لأصحابه انظروا ما قال ابن أبي كبشة دعوا لليلة الرحمن الذي باليمامة وكان باليمامة رجلا قال له الرحمن فزلت قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى (١) **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنى عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أيا ما تدعوا بشئ من أسمائه **حدثني** موسى بن سهل قال ثنا محمد بن بكار البصري قال ثنى حماد بن عيسى عن عبيد بن الطفيل الجهني قال ثنا ابن جريج عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن مكحول عن عراك بن مالك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال ان لله تسعة وتسعين اسما كلهن في القرآن من أحصاهن دخل الجنة «قال أبو جعفر» ولدخول ما في قوله أيا ما تدعوا وجهان أحدهما أن

(١) كذا في الأصول ولم يذكر المتن اتكالا على ما تقدم وقد تكرر ذلك منه فتنبه

(١٦) - (ابن جرير) - (خامس عشر) وزيف القفال هذا الوجه بقوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر وذلك أنه لم يذكر الواو في النعت الثامن والانصاف أن هذا التزييف ليس في

موضعه لان وجود الوالو هو الذي يقتصر الى التوجيه وأما عدمه فعلى الاقل وبين التوجيه والاحباب بون بعد والقائل بصدد الاول دون
الاخير ثم نهى نبيه صلى الله عليه وسلم عن (١٣٣) الجدل مع أهل الكتاب في شأن أصحاب الكهف ثم قال (الامر اظهرا) فقال جارا لله

أى جدا لا غير متعمق فيه وهو أن
تقص عليهم ما أوحى الله اليك
فحسب ولا تزيد من غير تجهيل ولا
تعنيف وقال في التفسير الكبير
المراد أن لا يكذبهم في تعيين ذلك
العديد بل يقول هذا التعيين
لادليل عليه فوجب التوقف ثم
نهاه عن الاستفتاء منهم في شأنهم
لان المفتي يجب أن يكون أعلم من
المستفتى وههنا الامر بالعكس ولا
سيمافى باب واقعة أصحاب الكهف
كما بينا * ولندكر ههنا مسألة جواز
الكرامات وما تتوقف هي عليه
فنقول الولي مشتق من الولي وهو
القرب فقليل فعمل بمعنى فاعل
كعليم وقد يروى ذلك أنه توالى طاعاته
من غير تخلل معصية وقيل بمعنى
مفعول كقتيل وذلك أن الحق سبحانه
تولى حفظه وحراسته وقرب منه
بالفضل والاحسان فاذا ظهر فعل
خارق للعادة على انسان فان كان
مقرونا بدعوى الالهية كما نقل أن
فرعون كانت تطهر على يده الخوارق
وكما نقل أن الدجال سيكون منه
ذلك فهذا القسم جوزه الاشاعة
لان شكله وخلقه يدل على كذبه فلا
يفضى الى التليس وان كان مقرونا
بدعوى النبوة فان كان صادقا وجب
أن لا يحصل له المعارض وان كان
كاذبا وجب ويمكن أن يقال ان
الكاذب يستحيل أن يظهر منه
الفعل الخارق واليه ذهب جمهور
المعتزلة وخالفهم أبو الحسين البصرى
وصاحبه محمود الخوارزمي وجوزوا
ظهور خوارق العادات على من كان
مردودا عن طاعة الله وسموه

تكون صلة كما قيل عما قيل ليصبح ناديين والآخر أن تكون في معنى إن كررت لما اختلف
لفظاهما كما قيل ما ان رأيت كالبيلة ليلة وقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك
سيلا اختلف أهل التأويل في الصلاة فقال بعضهم عنى بذلك ولا تجهر بدعائك ولا تخافت
به ولكن بين ذلك وقالوا عنى بالصلاة في هذا الموضع الدعاء ذكر من قال ذلك **حدثني** يحيى
ابن عيسى الدامغانى قال ثنا ابن المبارك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله
ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قالت في الدعاء **حدثنا** بشار قال ثنا هشام بن عروة عن
أبيه عن عائشة قالت نزلت في الدعاء **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مثله **حدثنا** الحسن بن عرفة قال ثنا عباد بن العوام
عن أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها
قال كانوا يجهرون بالدعاء فلما نزلت هذه الآية أمروا أن لا يجهروا ولا يخافتوا **حدثنا** ابن بشار
قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد عن عمرو بن مالك البكرى عن أبي الجواز عن عائشة
قالت نزلت في الدعاء **حدثني** مطرب بن محمد الضبي قال ثنا عبد الله بن داود قال ثنا شريك
عن زياد بن فياض عن أبي عياض في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال الدعاء **حدثنا**
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابراهيم الهجرى عن أبي عياض ولا تجهر
بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت في الدعاء **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا شريك عن زياد بن فياض عن أبي عياض مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان عن ذكره عن عطاء ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت في الدعاء **حدثنا** ابن
الثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد في هذه الآية ولا تجهر بصلاتك
ولا تخافت بها قال في الدعاء **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن الحكم
عن مجاهد قال نزلت في الدعاء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها في الدعاء والمسألة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن ليث
عن مجاهد قال نزلت في الدعاء والمسألة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان
قال ثنى قيس بن مسلم عن سعيد بن جبير في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال في الدعاء
حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا سفيان عن ابن عباس العامرى عن
عبد الله بن شداد قال كان أعراب اذا سلم النبي صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم ارزقنا إبلا وولدا
قال فنزلت هذه الآية ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن هشام بن عروة عن أبيه في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت
بها قال في الدعاء **حدثني** ابن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عى قال ثنى أبي عن
أبيه عن ابن عباس ولا تجهر بصلاتك الآية قال في الدعاء والمسألة **حدثنا** القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى عيسى عن الاوزاعى عن مكحول ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال ذلك
في الدعاء * وقال آخرون عنى بذلك الصلاة واختلف قائلوه هذه المقالة في المعنى الذى عنى بالنهى

عن بالاستدراج وقد يفرق بين النبي الصادق والساحر الخبيث بالدعاء الى الخير أو الى الشر وان كان مقرونا بدعوى
الولاية فصاحبه هو الولي ومن المحققين من لم يجوز للولي دعوى الولاية لانه أمور بالاخفاء كما أن النبي مأمور بالاطهار ثم ان المعتزلة أنكروا

كرامات الاولياء وأثبتها أهل السنة مستدلين بالقرآن والاخبار والآثار والمعقول أما القرآن فكقصة مريم ونبا أصحاب الكهف قال القاضي لا بد أن يكون في ذلك الزمان نبى تنسب اليه تلك الكرامات وأجيب (١٢٣) في التفسير الكبير بأن أقدمهم على النوم أمر غير

خارق للعادة حتى يجعل ذلك معجزة لأحد وأما قيامهم من النوم بعد ثلثمائة سنة فهذا أيضا لا يمكن جعله معجزة لان الناس لا يصدقونهم في هذه الواقعة لانهم لا يعرف كونهم صادقين في هذه الدعوى الا اذا بقوا طول هذه المدة وعرفوا أن هؤلاء الذين جاؤا في هذا الوقت هم الذين ناموا قبل ذلك بثلثمائة وتسع سنين وكل هذه الشرائط لم توجد فامتنع جعل هذه الواقعة معجزة لأحد من الانبياء فلم يبق الا أن تجعل كرامة لهم ولقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون نفس بعثهم معجزة النبي هذا الزمان وأما أن ذلك البعث بعد نوم طويل فيعرف بأمارات آخر كما مر من حديث الدرهم وغيره وأما الاخبار ففهما ما أخرج في الصحاح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى ابن مريم وصبي في زمان جريج وصبي آخر أما عيسى فقد عرفتموه وأما جريج فكان رجلا عابدا في بني اسرائيل وكانت له أم وكان يوما يصلي اذا شئته اليه أمه فقالت يا جريج فقال يارب الصلاة خير أم رؤيتي أم صلى فدعته ثانيا مثل ذلك حتى كان ذلك ثلاث مرار وكان يصلي ويدعها فاشتد ذلك على أمه فقالت اللهم لاتمه حتى تزيه المومسات وكانت في بني اسرائيل زانية فقالت لهم أنا أقتن جريحا حتى يزني فأتته فلم تقدر عليه شيئا وكان هناك راع ياوى بالليل الى أصل صومعته فأرادت

عن الجهر به منها فقال بعضهم الذي نهى عن الجهر به منها القراءة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم متوار ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال كان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به قال فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك فسمع المشركون ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوا عنك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جهر بالصلاة بالمسلمين بالقرآن شق ذلك على المشركين اذا سمعوه فيؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشتم والعيب به وذلك بمكة فأنزل الله يا محمد لا تجهر بصلاتك يقول لا تعلن بالقراءة بالقرآن اعلنا ناشدا لئلا يسمعه المشركون فيؤذونك ولا تخافت بالقراءة بالقرآن يقول لا تخفض صوتك حتى لا تسمع أذنك وابتغ بين ذلك سبيلا يقول اطلب بين الاعلان والجهر وبين التخافت والخفض طريقا لاجهر اشديدا ولا خفضا لا تسمع أذنك فذلك القدر فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة سقط هذا كله يفعل الآن أى ذلك شاء حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها الآية هذا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة كان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقراءة أسمع المشركين فما ذوه فأمره الله أن لا يرفع صوته فيسمع عدوه ولا تخافت فلا يسمع من خلفه من المسلمين فأمره الله أن يبتغي بين ذلك سبيلا حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بالقرآن فكان المشركون اذا سمعوا صوته سبوا القرآن ومن جاء به فكان النبي صلى الله عليه وسلم يخفي القرآن فما يسمعه أصحابه فأنزل الله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال سمعت أبي يقول أخبرنا أبو جرة عن الأعمش عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع صوته سمع المشركون سبوا القرآن ومن جاء به واذا خفض لم يسمع أصحابه قال الله وابتغ بين ذلك سبيلا حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جهر بالقرآن وهو يصلي تفرقوا وأبوا أن يستمعوا منه فكان الرجل اذا أراد أن يستمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض ما يتلو وهو يصلي استرق السمع دونهم فراقهم فان رأى أنهم قد عرفوا أنه يستمع ذهب خشية أذا هم فلم يستمع فان خفض رسول الله صلى الله عليه وسلم صوته لم يستمع الذين يستمعون من قراءته شيئا فأنزل الله عليه ولا تجهر بصلاتك فيتفرقوا عنك ولا تخافت بها فلا تسمع من أراد أن يسمعها ممن يسترق ذلك دونهم لعله يرعوى الى بعض ما يسمع فيتفجع به وابتغ بين ذلك سبيلا حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بقراءة القرآن في المسجد الحرام فقالت قريش لا تجهر بالقراءة فتؤذى آلهتنا فنهجوا ربك فأنزل الله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها الآية حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد

الراعى على نفسها فأتاها فولدت غلاما وقالت ولدى هذا من جريج فأتته بنو اسرائيل وكسروا صومعته وشموه فصلى ودعا ثم نخس الغلام قال أبو هريرة كأنى أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين قال بيده يا غلام من أبول فقال فلان الراعى فندم القوم على ما كان منهم واعتذروا اليه

وقالوا بنى صومعتك من ذهب وفضة فأبى عليهم وبنّاها كما كانت وأما الصبي الآخر فان امرأة كانت معها صبي ترضعه اذ مر بها شاب جميل ذو شارة فقالت اللهم اجعل ابني مثل هذا فقال (١٣٤) الصبي اللهم لا تجعلني مثله ثم مر بها امرأة ذكرها أنها سرقت وزنت وعوقبت

فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقال اللهم اجعلني مثلها فقالت له أمه في ذلك فقال ان الراكب حيار من الجبارة وان هذه قبل لها سرقت ولم تسرق وزنت ولم ترن وهي تقول حسبي الله * ومنها ما روى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم فأواهم المبيت الى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدّت عليهم الغار فقالوا والله والله لا ينحيكم من هذه الصخرة الا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم فقال رجل منهم كان لي أبوان شيخان كبيران فكنت لا أغبى قبلهما فناما في ظل شجرة يوما فلم أبرح عنهما وحلبت لهما غبوقهما فغثتهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أوقظهما وكرهت أن أغبى قبلهما فقصمت والقدح في يدي أنتظر استيقاظهما حتى ظهر الفجر فاستيقظا فشر باغبوقهما اللهم ان كنت فعلت هذا ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفرجت انفراجا لا يستطيعون الخروج منه ثم قال الآخر اللهم انه كانت لي ابنة عم وكانت أحب الناس الى فأردتها عن نفسها فامتنعت حتى أملت سنة من السنين فجاءتني وأعطينيها ما لا عظيم اعلى أن تخلي بيني وبين نفسها فلما قدرت عليها قالت لا آذنك أن تغفل الخاتم الا بحضه فتخرجت من ذلك العمل وتركتها وتركت المال معها اللهم فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الثالث اللهم اني استأجرت أجرا فأعطينيهم أجورهم غير رجل واحد منهم ترك الذي له وذهب فتمرت أجرته حتى كبرت منه الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله أدنني

ابن جبير عن ابن عباس في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مخف بمكة فكان اذا صلى بأصحابه رفع الصوت بالقرآن فاذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن أذله ومن جاءه فقال الله لنبيه ولا تجهر بصلاتك أي بقراءة تلك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبير في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال في القراءة حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا سعيد عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رفع صوته أعجب ذلك أصحابه واذا سمع ذلك المشركون سبوه فنزلت هذه الآية حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن سلمة عن علقمة عن محمد بن سيرين قال نبت أن أبا بكر كان اذا صلى فقرأ خفض صوته وأن عمر كان يرفع صوته قال فقل لابي بكر لم تصنع هذا فقال أنا جري وقد علم حاجتي قبل أحسنت وقيل لعمر لم تصنع هذا قال أطرده الشيطان وأوقف الوسنان قبل أحسنت فلما نزلت ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا قيل لأبي بكر ارفع شيئا وقيل لعمر اخفض شيئا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا حسان بن ابراهيم عن ابراهيم الصائغ عن عطاء في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال يقول ناس انها في الصلاة ويقول آخرون انها في الدعاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا وهو بمكة اذا سمع المشركون صوته رموه بكل خبث فأمره الله أن يخفض من صوته وأن يجعل صلاته بينه وبين ربه وكان يقال ما سمعته اذ نزلت فليس بخافته حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بالصلاة فيرمي بالخبث فقال لا ترفع صوتك فتؤذي ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا * وقال آخرون انما عني بذلك ولا تجهر بالشهاد في صلاتك ولا تخافت بها ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت نزلت هذه الآية في الشهاد ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها حدثني أبو السائب قال ثنا حفص عن أشعث عن ابن سيرين مثله وزاد فيه وكان الاعرابي يجهر فيقول التحيات لله والصلوات لله يرفع فيها صوته فنزلت ولا تجهر بصلاتك * وقال آخرون بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بمكة جهارا فأمر باخفائها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قال قال في بني اسرائيل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى يجهر بصلاته فاذا نزل المشركين بمكة حتى أخفى صلاته هو وأصحابه فلذلك قال ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا وقال في الاعراف واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين * وقال آخرون معنى ذلك ولا تجهر بصلاتك تحسنا من انبائها في العلانية ولا تخافت بها تسبها في السرية ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة

عن فافرجت الصخرة غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الثالث اللهم اني استأجرت أجرا فأعطينيهم أجورهم غير رجل واحد منهم ترك الذي له وذهب فتمرت أجرته حتى كبرت منه الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله أدنني

أجرني فقلت له كل ما ترى من الأبل والغنم والرقيق من أجرتك فقال يا عبد الله لا تستهزئي بي فقلت اني لا أستهزئي بأحد فخذ ذلك كله اللهم ان كنت فعلته ابتغاء وجهك فأفرج عنا ما نحن فيه فانقرضت الصخرة عن الغار (١٢٥) فخرجوا عيشون وهذا حديث صحيح متفق عليه

* ومنها قوله صلى الله عليه وسلم رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره ولم يفرق بين شئ وشئ فيما يقسم به على الله * ومنها رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل يسوق بقرة قد دخل عليها اذا التفتت البقرة وقالت اني لم أخلق لهذا وانما خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمنت بهذا أنا وأبو بكر وعمر * ومنها رواية أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بينا رجل سمع رجلا أو صوتا في السحاب أن استق حديقه فلان قال فعدوت الى تلك الحديقة فاذا رجل قائم فيها فقلت له ما اسمك قال فلان بن فلان فقلت فما تصنع محديقتك هذه اذا صرمتها قال ولم تسأل عن ذلك قلت لأنني سمعت صوتا في السحاب أن استق حديقه فلان قال أما اذا قلت فالي أجعلها أثلاثا فأجعل لنفسي ولأهلي ثلثا وأجعل للساكنين وأبناء السبيل ثلثا وأفق عليها ثلثا * وأما الآثار فمن كرامات أبي بكر الصديق أنه لما حلت جنازته الى باب قبر النبي صلى الله عليه وسلم ونودي السلام عليك يا رسول الله هذا أبو بكر بالبواب فاذا الباب قد فتح فاذا هاتف يهتف من القبر أدخلوا الحبيب الى الحبيب ومن كرامات عمر ما روى أنه بعث جيشا وأمر عليهم رجلا يدعى سارية بن حصين فيينا عمر يوم الجمعة بخطب جعل يصيح في خطبته يا سارية الجبل الجبل قال علي بن أبي طالب رضي

عن الحسن أنه كان يقول ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي لا تراء بها علانية ولا تخفها سرا وابتغ بين ذلك سبيلا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال كان الحسن يقول في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال لا تحسن علانيتها وتسي سريرتها **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن عوف عن الحسن في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال لا تراء بها في العلانية ولا تخفها في السرية **حدثني** علي بن الحسن الأزرق قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن منصور عن الحسن ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال تحسن علانيتها وتسي سريرتها **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال لا تصل مرا آة الناس ولا تدعها مخافة * وقال آخرون في ذلك ما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا قال السبيل بين ذلك الذي سن له جبرائيل من الصلاة التي عليها المسلمون قال وكان أهل الكتاب يخافون ثم يجهر أحدهم بالحرف فيصبح به ويصبحون هم به وراه فنهى أن يصيح كما يصيح هؤلاء وأن يخافت كما يخافت القوم ثم كان السبيل الذي بين ذلك الذي سن له جبرائيل من الصلاة * وأولى الأقوال في ذلك بالصحة ما ذكرنا عن ابن عباس في الخبر الذي رواه أبو جعفر عن سعيد عن ابن عباس لأن ذلك أصح الأسانيد التي روى عن صحاب فيه قول مخرجا وأشبه الأقوال بما دل عليه ظاهر التنزيل وذلك أن قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها عقيب قوله قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي امدعوا له الأسماء الحسنى وعقيب تقرير الكفار بكفرهم بالقرآن وذلك بعدهم منه ومن الأيمان فاذا كان ذلك كذلك فالذي هو أولى وأشبه بقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أن يكون من سبب ما هو في سياقه من الكلام ما لم يأت بمعنى يوجب صرفه عنه أو يكون على انصرافه عنه دليل يعلم به الانصراف عما هو في سياقه فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي امدعوا له الأسماء الحسنى ولا تجهر يا محمد بقراءتك في صلاتك ودعائك فيها ربك ومساءلتك إياه وذكرك فيها فيؤذيك بجهرتك بذلك المشركون ولا تخافت بها فلا يسمعون أصحابك وابتغ بين ذلك سبيلا ولكن التمس بين الجهر والمخافة طريقا الى أن تسمع أصحابك ولا يسمعون المشركون فيؤذوك ولولا أن أقوال أهل التأويل مضت بما ذكرتهم من التأويل وأنا لا نستجير خلافتهم فيما جاء عنهم لكان وجهها يحتمل التأويل أن يقال ولا تجهر بصلاتك التي أمرناك بالمخافة بها وهي صلاة النهار لأنها عجماء لا يجهر بها ولا تخافت بصلاتك التي أمرناك بالجهر بها وهي صلاة الليل فانها يجهر بها وابتغ بين ذلك سبيلا بأن تجهر بها بالتي أمرناك بالجهر وتخافت بالتي أمرناك بالمخافة بها لا تجهر بجميعها ولا تخافت بكلها فكان ذلك وجهها غير بعيد من الصحة ولكننا لا نرى ذلك صحيحا لاجتماع الحجج من أجل التأويل على خلافه فان قال قائل فآية قراءة هذه التي بين الجهر والمخافة قيل **حدثني** مطر بن محمد قال ثنا قتيبة ووهب بن جرير قالا ثنا شعبه عن الأشعث بن سليم عن الأسود بن هلال قال قال عبد الله لم يخاف من أسمع أذنيه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبه عن الأشعث عن الأسود بن هلال عن عبد الله مثله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره

الله عنه وكتب تاريخ هذه الكلمة فقدم رسول ذلك الجيش فقال يا أمير المؤمنين غدونا يوم الجمعة في وقت الخطبة فدهمونا فاذا بانسان يصيح يا سارية الجبل فاستندنا ظهورنا الى الجبل فهزم الله الكفار ونظرنا بالغنائم العظيمة قال بعض العلماء كان ذلك بالحقيقة معجزة للنبي صلى الله

عليه وسلم لأنه قال لأبي بكر وعمر أتممتني بمنزلة السمع والبصر فلما كان عمر بمنزلة البصر لاجرم قدر على رؤية الجيش من بعد ومنها ما روي أن نيل مصر كان في الجاهلية يقف في كل سنة (١٣٦) مرة واحدة وكان لا يجري حتى يلقى فيه جارية حسنة فلما جاء الإسلام كتب عمرو بن

العاص بهذه الحالة إلى عمر فكتب عمر على الخزف من عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر أما بعد فإن كنت تجري بأمرك فلا حاجة لنا فيك وإن كنت تجري بأمر الله فأجر على بركة الله وأمر أن يلقى الخزف في النيل فحرق ولم يقف بعد ذلك ووقعت الزلزلة بالمدينة فضرب عمر الدرة على الأرض وقال اسكني بأذن الله فسكنت ووقعت النار في بعض دور المدينة فكتب عمر على خزفة بأنار اسكني بأذن الله تعالى فالتقوها في النار فانطفت في الحال وروي أن رسول ملك الروم جاء إلى عمر وطلب داره فظن أن داره مثل قصور الملوك فقالوا ليس له ذلك إنما هو في الصحراء يضرب اللبن فلما ذهب إلى الصحراء رأى عمر وأضاع دهرته تحت رأسه وهو نائم على التراب فتعجب الرسول من ذلك وقال في نفسه أهل الشرق والغرب يخافون منه وهو على هذه الصفة فسل سيفه ليقتله فأخرج الله أسدين من الأرض فقضوا دمه فخاف فألقى السيف فأنبته عمر وأسلم الرجل قال أهل السير لم يتفق لأحد من أول عهد آدم إلى الآن ما تبسر له فانه مع غاية بعده عن التكلفات كيف قدر على تلك السياسات ولا شك أن هذا من أعظم الكرامات وأما عثمان فحين أنس قال مررت في طريق فوقعت عيني على امرأة ثم دخلت على عثمان فقال مالي أراكم تدخلون علي وآثار الزنا ظاهرة عليكم فقلت أوحى نزل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن فراسة صادقة وقيل لما طعن بالسيف فأول قطرة سقطت من دمه سقطت على المعصم على قوله فيكفيكم الله وهو السميع العليم وروي أن جهجاها الغفاري

تكبيرا يقول تعالى ذكره لبيته محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا فيكون مربوبا لا رب لارباب لا ينبغي أن يكون له ولد ولم يكن له شريك في الملك فيكون عاجزا ذا حاجة إلى معونة غيره ضعيفا ولا يكون الها من يكون محتاجا إلى معين على ما حاول ولم يكن منفردا بالملك والسلطان ولم يكن له ولي من الذل يقول ولم يكن له حليف خالفه من الذل الذي به لأن من كان ذا حاجة إلى نصرته غيره فذليل مهين ولا يكون من كان ذليلا مهينا محتاجا إلى ناصر الها يطاع وكبره تكبيرا يقول وعظم ربك يا محمد بما أمرناك أن تعظمه به من قول وفعل وأطعه فيما أمرنا ونهانا * وبنحو الذي قلنا في قوله ولم يكن له ولي من الذل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولم يكن له ولي من الذل قال لم يخالف أحدا ولا يتبعي نصرا أحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم أهله هذه الآية الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيرا الصغير من أهله والكبير حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام قال ثنا أبو الجعيد عن جعفر عن سعيد عن ابن عباس قال إن التوراة كلها في خمس عشرة آية من بني إسرائيل ثم تلاها جعل مع الله الها آخر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو جعفر عن القرظي أنه كان يقول في هذه الآية الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية قال إن اليهود والنصارى قالوا اتخذ الله ولدا وقالت العرب لبيك لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هولاك وقال الصابئون والمجوس لولا أولياء الله لذل الله فأزل الله وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره أنت يا محمد على ما يقولون تكبيرا (آخر تفسير سورة بني إسرائيل والحمد لله رب العالمين)

(تفسير سورة الكهف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله عز ذكره (الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قبيها) قال أبو جعفر يقول تعالى ذكره الحمد لله الذي خص برسالة محمد وأتخذه لبلاغا عنه فابتعثه إلى خلقه نبيا مرسلا وأنزل عليه كتابه قبيها ولم يجعل له عوجا وعني بقوله عز ذكره قبيها معتدلا مستقيما وقيل عني به أنه قسم على سائر الكتب يصدقها ويحفظها ذكر من قال عني به معتدلا مستقيما حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ولم يجعل له عوجا قبيها يقول أنزل الكتاب عدلا قبيها ولم يجعل له عوجا فأخبر ابن عباس بقوله هذا مع بيانه معنى القيم أن القيم مؤخر بعد قوله ولم يجعل له عوجا ومعناه التقديم بعني أنزل الكتاب على عبده قبيها حدثت عن محمد بن زيد عن جوير عن الضحاك في قوله قبيها قال مستقيما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ولم يجعل له عوجا قبيها أي معتدلا لا اختلاف فيه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر

عن أنزع العصا من يده وكسرها في ركبتها فوقعت الالكاة في ركبتها وأما على صلوات الله عليه فيروى أن واحدا من أصحابه سرق وكان عبدا

اسود فاني به الى علي عليه السلام فقال اسرفت قال نعم فقطع يده فانصرف من عند علي رضي الله عنه فلقبه سلمان الفارسي وابن الكواء فقال ابن الكواء من قطع يده قال أمير المؤمنين ويعسوب المسلمين وختن الرسول (١٢٧) وزوج البتول فقال قطع يده وتعدده قال ولم

الأممحه وقد قطع يدي بحق وخلصني من النار فسمع سلمان ذلك فأخبر به علي رضي الله عنه فدعا الأسود ووضع يده على ساعده وغطاه عنديل ودعا دعوات فسمعنا صوتنا من السماء رفع الرداء عن اليد فرفعنا الرداء فإذا السد كما كانت بأذن الله تعالى * وأما سائر الصحابة فعن محمد بن المنذر أنه قال ركبت البحر فأنكسرت السفينة التي كنت فيها فركبت لوحا من ألواحها فطرحني اللوح في أجرة فيها أسد فخرج إلى أسد فقلت يا أبا الحرث أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتقدم ودلني على الطريق ثم همهم قطننت أنه يودعني ورجع وروى ثابت عن أنس أن أسد بن حضير ورجلا آخر من الأنصار خرجا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذهب من الليل قطع وكانت ليلة مظلمة وفي يد كل واحد منهما عصاه فأضاءت عصا أحدهما حتى مشيا في ضوئها فلما افترقا أضاءت لكل واحد منهما عصاه حتى مشيا في ضوئها وبلغ منزله وقيل لخالد بن الوليد أن في عسكرك من يشرب الخمر فركب فرسه ليلا فطاف في العسكر فرأى رجلا على فرس ومعه زق من نجر فقال ما هذا فقال خل فقال خالد اللهم اجعله خلا فذهب الرجل إلى أصحابه وقال أيتكم بخمر ما شرب العرب مثلها فلما افتحوا فإذا هي خل فقالوا والله ما جئنا إلا بخل فقال هذه والله دعوة خالد ومن الوقائع المشهورة أن خالد بن الوليد أكل كفا من السم على

عن قتادة في قوله ولم يجعل له عوجا قويا قال أنزل الله الكتاب قويا ولم يجعل له عوجا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قويا قال وفي بعض القراءات ولكن جعله قويا والصواب من القول في ذلك عندنا ما قاله ابن عباس ومن قال بقوله في ذلك لدلالة قوله ولم يجعل له عوجا فأخبر رجل ثناؤه أنه أنزل الكتاب الذي أنزله إلى محمد صلى الله عليه وسلم قويا مستقيما لا اختلاف فيه ولا تفاوت بل بعضه يصدق بعضا وبعضه يشهد لبعض لا عوج فيه ولا ميل عن الحق وكسرت العين من قوله عوجا لأن العرب كذلك تقول في كل عوجاج كان في دين أو فيما لا يرى شخصه قائما فيدرك عيانا منتصبا كالعوج في الدين ولذلك كسرت العين في هذا الموضع وكذلك العوج في الطريق لأنه ليس بالشخص المنتصب قائما ما كان من عوج في الأشخاص المنتصبه قيا ما فان عينها تفتح كالعوج في القناة والخشبة ونحوها وكان ابن عباس يقول في معنى قوله ولم يجعل له عوجا ولم يجعل له ملتبسا ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ولم يجعل له عوجا قويا ولم يجعل له ملتبسا ولا خلاف أيضا بين أهل العربية في أن معنى قوله قويا وإن كان مؤخر التقديم إلى جنب الكتاب وقيل إنما افتتح جل ثناؤه هذه السورة بذلك كرفسه بما هو له أهل وبالحبر عن أنزال كتابه على رسوله أخبارا منه للمركبين من أهل مكة بأن محمدا رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك أن المشركين كانوا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء علموها اليهود من قرينة والنضير وأمرهم بمسئتهم عنها وقالوا إن أخبركم بها فهو نبي وإن لم يخبركم بها فهو منقول فوعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم للجواب عنها موعدة فأبطأ الوحي عنه بعض الإبطاء وتأخر مجي عجل رائل عليه السلام عنه عن ميعاده القوم فتحدث المشركون بأنه أخلفهم موعدة وأنه منقول فأنزل الله هذه السورة جوابا عن مسائلهم وافتتح أوامها بذلك وتكذيب المشركين في أحد وثبتهم التي تحدثوا بينهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا شيخ من أهل مصر قدم من بضع وأربعين سنة عن عكرمة عن ابن عباس «فيما يروى أبو جعفر الطبري» قال بعثت قريش النضر بن الحرث وعقبة بن أبي معيط إلى أخبار يهود بالمدينة فقالوا اللهم سلوهم عن محمد ووصفوا لهم صفته وأخبروهم بقوله فانهم أهل الكتاب الأول وعندهم علم ما ليس عندنا من علم الأنبياء فخرجوا حتى قدموا المدينة فسألوا أخبار يهود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفوا لهم أمره وبعض قوله وقالوا إنكم أهل التوراة وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا قال فقالت لهم أخبار يهود سلوهم عن ثلاث نأمركم بهن فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل وإن لم يفعل فالرجل منقول فروا فيه رأيكم سلوهم عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان من أمرهم فانه قد كان لهم حديث عجيب وسلوهم عن رجل طواف ببلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان نبؤه وسلوهم عن الروح ما هو فان أخبركم بذلك فانه نبي فاتبعوه وإن هو لم يخبركم فهو رجل منقول فاصنعوا في أمره ما بدا لكم فأقبل النضر وعقبة حتى قدما مكة على قريش فقالا يا معشر قريش قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد قد أمرنا أخبار يهود أن نسأله عن أمور فأخبروهم بها فخافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أخبرنا فأسألوهم عما أمرهم به فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبركم غدا عما سألتهم عنه ولم يستثن فأنصرفوا عنه فكثرت رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة ليلة لا يحدث الله إليه

اسم الله وما ضره وعن ابن عمر أنه كان في بعض أسفاره فلقى جماعة على طريق حائقي من السبع فطرد السبع عن طريقهم ثم قال إنما يسلط على ابن آدم ما يخافه ولو أنه لم يخف غير الله لما سلط عليه شيء وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث العلاء بن الحضرمي في غزاة فقال

في ذلك وحيا ولا يأتيه جبرائيل عليه السلام حتى أرحف أهل مكة وقالوا وعدنا محمد غدا واليوم
خمس عشرة قد أصبحنا فيها لا يخبرنا بشي مما سألناه عنه وحتى أرحن رسول الله صلى الله عليه
وسلم مكث الوحي عنه وشق عليه ما يتكلم به أهل مكة ثم جاءه جبرائيل عليه السلام من الله عز
وجل بسورة أصحاب الكهف فيها معاتبة إياه على خزنه عليهم وخبر ما سألوه عنه من أمر الفتية
والرجل الطواف وقول الله عز وجل ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيت من
العلم الا قليلا قال ابن اسحق فبلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم افتتح السورة فقال الحمد لله
الذي أنزل على عبده الكتاب يعني محمد انك رسول في تحقيق ما سألوا عنه من نبوته ولم يجعل له
عوجا فيما أي معتدلا لا اختلاف فيه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ لينذر بأسا شديدا من لدنه
ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا ما كثر فيه أبدا يقول تعالى
ذكره أنزل على عبده القرآن معتدلا مستقيما لا عوج فيه لينذركم أيها الناس بأسا من الله شديدا
وعني بالأس العذاب العاجل والشكال الحاضر والسطوة وقوله من لدنه يعني من عند الله
* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا
يونس بن بكير عن محمد بن اسحق لينذر بأسا شديدا عاجل عقوبة في الدنيا وعذابا في الآخرة من
لده أي من عند ربك الذي بعثك رسولا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من لدنه أي من عنده
فان قال قائل فأي مفعول قوله لينذر فان مفعوله محذوف اكتفى بدلالة ما ظهر من الكلام عليه
من ذكره وهو ضمير متصل بينذر قيل البأس كأنه قيل لينذركم بأسا كما قيل يخوف أوليائه انما هو
يخوفكم أوليائه وقوله ويبشر المؤمنين يقول ويبشر المصدقين الله ورسوله الذين يعملون الصالحات
وهو العمل بما أمر الله بالعمل به والالتقاء عما نهى الله عنه أن لهم أجرا حسنا يقول ثوابا جزيل
لهم من الله على إيمانهم بالله ورسوله وعملهم في الدنيا الصالحات من الاعمال وذلك الثواب هو الجنة
التي وعدها المنقون وقوله ما كثر فيه أبدا حال الذين لا يتنقلون عنه ولا يتنقلون ونصب ما كثر على
الحال من قوله أن لهم أجرا حسنا في هذه الحال في حال مكثهم في ذلك الأجر * وبنحو الذي قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا ما كثر فيه أبدا أي في دار خلد
لا يموتون فيها الذين صدقوا بما جئت به عن الله وعملوا بما أمرتهم ﴿ القول في تأويل قوله
تعالى ﴾ وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا آياتهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم
ان يقولون الا كذبا يقول تعالى ذكره ويحذر أيضا محمد القوم الذين قالوا اتخذ الله ولدا من
مشركي قومه وغيرهم بأس الله وعاجل نقمته وأجل عذابه على قلوبهم ذلك كما حدثنا ابن حميد
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا يعني قريشا في قواهم انما نعبد
الملائكة وعن بنات الله وقولهم ما لهم به من علم يقول ما لقائل هذا القول يعني قولهم اتخذ الله
ولدا يعني بالله من علم والهاء في قوله به من ذكر الله وانما معنى الكلام ما لهؤلاء القائلين هذا
القول بالله إنه لا يجوز أن يكون له ولد من علم فلهجهم بالله وعظمته قالوا ذلك وقوله ولا آياتهم
يقول ولا لاسلافهم الذين مضوا قبلهم على مثل الذي هم عليه اليوم كان لهم بالله وعظمته علم
وقوله كبرت كلمة تخرج من أفواههم اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدنيين
والكوفيين والبصريين كبرت كلمة بنصب كلمة بمعنى كبرت كلمتهم التي قالوها كلمة على التفسير
كما يقال نعم رجلا عمرو ونعم الرجل رجلا قام ونعم رجلا قام وكان بعض نحوي أهل البصرة يقول

نصبت كلمة لانها في معنى أكبرها كلمة كما قال جل ثناؤه وسامت مرتفقا وقال هي في النصب مثل قول الشاعر

واقعدت اذا اللقاح تروحت * هدى الرثال تكبهن شمالا

أي تكبهن الرياح شمالا فكأنه قال كبرت تلك الكلمة وذكر عن بعض المكين أنه كان يقرأ ذلك كبرت كلمة رفعا كما يقال عظم قولك وكبر شأنك وإذا قرئ ذلك كذلك لم يكن في قوله كبرت كلمة مضمر وكان صفة للكلمة والصواب من القراءة في ذلك عندى قراءة من قرأ كبرت كلمة نصبا لاجتماع الحجة من القراء عليها فتأويل الكلام عظمت الكلمة كلمة تخرج من أفواه هؤلاء القوم الذين قالوا اتخذ الله ولدا والملائكة بنات الله كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق كبرت كلمة تخرج من أفواههم قولهم ان الملائكة بنات الله وقوله ان يقولون الا كذبا يقول عزذكره ما يقول هؤلاء القائلون اتخذ الله ولدا بقليلهم ذلك الا كذبا وفي رواية أخرى ما على الله في تأويل قوله تعالى ﴿فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا﴾ انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا يعني تعالى ذكره بذلك فلعلك يا محمد قاتل نفسك ومهلكها على آثار قومك الذين قالوا ان لن يؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ثم دامهم على ربهم انهم لم يؤمنوا بهذا الكتاب الذي أنزلته عليك في صدقوا بأنه من عند الله خزائنه فما وجدنا يداهم عنك وأعرضهم عما أنتبه به وتركهم الايمان بك يقال منه يخع فلان نفسه يبخعها يبخعوا ويخوعا ومنه قول ذي الرمة

الأي هذا الباخع الوجد نفسه * لشيئ نخته عن يديه المقادر

يريد نخته نخف * وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله باخع قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلعلك باخع نفسك يقول قاتل نفسك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وأما قوله أسفا فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه فلعلك باخع نفسك ان لم يؤمنوا بهذا الحديث غضبا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا قال غضبا * وقال آخرون جزا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أسفا قال جزا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون معناه خزنا عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أسفا قال خزنا عليهم وقد بينا معنى الأسف فيما مضى من كتابنا هذا بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وهذه معاتبته من الله عزذكره على وجهه بعبادة قومه اياه فيما دعاهم اليه من الايمان بالله والبراءة من الآلهة والانداد وكان بهم رحما * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا يعاتبه على خزته عليهم حين فاته ما كان يرجو منهم أي لا تفعل وقوله انا جعلنا ما على الأرض زينة لها يقول عزذكره انا جعلنا ما على الأرض زينة للأرض لنبلوهم أيهم أحسن عملا يقول لنختبر عبادنا أيهم أتقوا لها وأتبع لأمرنا ونهيها وأعمل فيها بطاعتنا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن

نقيم عن الكرامة جميع هذا عند من يجوز الولي دعوى الولاية وأما من لا يجوز ذلك من حيث ان النبي مأمور بالاطهار اضرورة الدعوة والولي ليس كذلك ولكن اطهاره يوجب طلب الاشهار والفخر المنهي عنهما فانه يفرق بين ما بأن المهجر مسبق بدعوى النبوة والكرامة غير مسبوق بشئ من الدعوى قالوا قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله سبحانه لن يتقرب الي المتقربون غسل أداء ما افترضت عليهم لكن المتقرب الي الله بأداء الفرائض لا يحصل له شئ من الكرامات والمتقرب اليه بأداء النوافل أولى بأن لا يحصل له ذلك وأجيب بأن الكلام في المتقرب اليه بأداء الفرائض والنوافل جميعا قالوا قال تعالى وتحمل أثقالكم الى بلدكم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس والقول بطي الأرض للأولياء طعن في الآية وطعن في محمد صلى الله عليه وسلم حين لم يصل من المدينة الى مكة الا في أيام وأجيب بأن الآية وردت على ما هو المعهود المتعارف وكرامات الأولياء أحوال نادرة فتصير كالاستثناء من ذلك العموم وان محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن قاصرا عن رتبة بعض الأولياء ولكنه لم يتفق له ذلك أولا فله اتفق له في غير ذلك السفر قالوا انا ادعى الولي على انسان درهم فان لم يطالبه باليعة كان تارك لقوله البيعة على المدعى وان طالبه كان عبثا لان ظهور الكرامة عليه دليل قاطع

على أنه لا يكذب ومع الدليل القاطع لا يجوز العمل بالظن والجواب مثل ما مر من أن النادر لا يحكم به قالوا لو جاز ظهور الكرامة على بعض الأولياء لجاز على كلهم وإذا كثرت الكرامات انقلب خرق العادة وفسالها وأجيب بأن المطيعين فيهم قلة لقوله تعالى وقليل من عبادي الشكور والولي فيهم أعز من الكبريت الأحمر واتفاق الكرامة للولي أيضا على سبيل النادرة فكيف يصير ما يظهر عليه معتادا * في الفرق بين الكرامات والاستدراج هو أن يعطيه الله كل ما يريد في الدنيا ليزداد غيبه وضلاله وقد يسمى مكرا وكيدا وضلالا واملاء والفرق أن صاحب الكرامة لا يستأنس بها ولكنه يخاف سوء الخاتمة وصاحب الاستدراج يسكن إلى ما أوتي ويستغل به وإنما كان الاستئناس بالكرامات قاطعا للطريق لأنه حيثئذ اعتقد أنه مستحق لذلك وأن له حقا على الخالق فيعظم شأنه في عينه ويفتخر بها بالمكرم ولا ريب أن الإعجاب مهلك ولهذا وقع إبليس فيما وقع والعبد الصالح هو الذي يزاد تذله وتواضعه بين يدي مولاه بازدياد آثار الكرامة والولاية عليه قرأ المرقى في مجلس الاستاذ أبي علي الدقاق إليه بعد الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه فقال علامه رفع العمل أن لا يبقى منه في نظرك شي فان بقي فهو غير مرفوع واختلف في أن الولي هل يعرف كونه وليا قال الاستاذ أبو بكر بن

عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ما على الأرض زينة لها قال ما عليها من شيء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها ذلك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إن الدنيا خضرة حلوة وإن الله مستخلفكم فيها فتنظروا كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء وأما قوله لنبلوهم أيهم أحسن عملا فان أهل التأويل قالوا في تأويله نحو قولنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عاصم العسقلاني قال لنبلوكم أيكم أحسن عملا قال أنزلها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا اختبار الهم أيهم أتبع لأمرى وأعمل بطاعتي وقوله وأنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا يقول عز ذكره وأنا لنخرنوها بعد عمارتنا بما جعلنا عليها من الزينة فصيروها صعيدا جرزا لآبائنا عليها ولا زرع ولا غرس وقد قيل إنه أريد بالصعيد في هذا الموضع المستوى بوجه الأرض وذلك هو شبه معنى قولنا في ذلك * ونحن الذي قلنا في ذلك وبمعنى الحرث قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا يقول يهلك كل شيء عليها ويبعد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد صعيدا جرزا قال بلقعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا والأصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وأنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا يعني الأرض أن ما عليها القان وبأنه وإن المرجع لآل فلا تأس ولا يحزنك ما تسمع وترى فيها حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله صعيدا جرزا قال الجرزا الأرض التي ليس فيها شيء ألا ترى أنه يقول أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرزة فنخرج به زرعاً قال والجرز لآل شيء فيها لا نبات ولا منفعة والصعيد المستوى وقرأ لآل ترى فيها عوجا ولا أمتا قال مستوية يقال جرزت الأرض فهي مجرزة وجرزها الجراد والنعم وأرضون أجزازا كانت لآل شيء فيها ويقال للسنة المجدية جرز ورسنون أجزاز لجدوبها ويسها وقلة أمطارها قال الرازي

* قد حرقهن السنون الأجزاء * يقال أجزز القوم إذا صار أرضهم جرزا وجرزواهم أرضهم إذا كلوا نباتها كله في القول في تأويل قوله تعالى (أم حسبك أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أم حسبك يا محمد أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا فان ما خلقت من السموات والأرض وما فيهن من العجائب أعجب من أمر أصحاب الكهف وحجتى بكل ذلك ناثرة على هؤلاء المشركين من قومك وغيرهم من سائر عبادي * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أم حسبك أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا قال محمد بن عمرو في حديثه قال ليسوا عجبا بأعجب آياتنا وقال الحرث في حديثه بقولهم أعجب آياتنا ليسوا أعجب آياتنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج

عن مجاهد قوله أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا ينجونهم
 عن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم حسبت أن أصحاب
 الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا يقول قد كان من آياتنا ما هو أعجب من ذلك حدثنا ابن
 حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا
 أي وما قدر وامن قدر في ما صنعت من أمر الخلائق وما وضعت على العباد من حجج ما هو أعظم
 من ذلك * وقال آخرون بل معنى ذلك أم حسبت يا محمد أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من
 آياتنا عجبا فان الذي آتيتك من العلم والحكمة أفضل منه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن
 سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس قوله أم حسبت أن
 أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا يقول الذي آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل
 من شأن أصحاب الكهف والرقيم وانما قلنا ان القول الاول أولى بتأويل الآية لان الله عز وجل
 أنزل قصة أصحاب الكهف على نبيه احتجاجا بها على المشركين من قومه على ما ذكرنا في الرواية عن
 ابن عباس ان سألوه عنها اختاروا منبهم له بالجواب عنها صدقه فكان تقريرهم بتكذيبهم بما هو
 أوكد عليهم في الحجج مما سألوها عنهم وزعموا أنهم يؤمنون عندا لاجابة عنه أشبه من الخبر عما أنعم
 الله على رسوله من النعم وأما الكهف فانه كهف الجبل الذي أوى اليه القوم الذين قص الله شأنهم
 في هذه السورة وأما الرقيم فان أهل التأويل اختلفوا في المعنى به فقال بعضهم هو اسم قرية أو واد
 على اختلاف بينهم في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا يحيى بن
 عبد الأعلى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس قال يزعم
 كعب أن الرقيم القرية حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي
 عن أبيه عن ابن عباس أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم قال الرقيم واديين عسفان وأيلة
 دون فلسطين وهو قريب من أيلة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت أبي
 عن عطية قال الرقيم واد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم
 حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كما تحدثت أن الرقيم الوادي الذي فيه أصحاب الكهف حدثنا
 الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن سماعة بن حرب عن عكرمة
 عن ابن عباس في قوله الرقيم قال يزعم كعب أنها القرية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الرقيم قال يقول بعضهم
 الرقيم كتاب نبياتهم ويقول بعضهم هو الوادي الذي فيه كهفهم حدثت عن الحسين بن الفرج
 قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول أما الكهف فهو غار
 الوادي والرقيم اسم الوادي * وقال آخرون الرقيم الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال
 ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أم حسبت أن أصحاب الكهف
 والرقيم يقول الكتاب حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال ثنا أبي عن ابن قيس
 عن سعيد بن جبير قال الرقيم لوح من حجارة كتبوا فيه قصص أصحاب الكهف ثم وضعوه على
 باب الكهف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الرقيم كتاب ولذلك الكتاب
 خبر فلم يخبر الله عن ذلك الكتاب وعما فيه وقرأ وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم بشهده المقر بون
 وما أدراك ما محين كتاب مرقوم * وقال آخرون بل هو اسم جبل أصحاب الكهف ذكر من
 قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس

فورك لا يجوز لان ذلك يوجب
 الأمن الآن أولياء الله لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون والأمن ينافي
 اعتقاد قهاريه الله تعالى ويقتضي
 زوال العبودية الموجب لسخط الله
 وكيف يأمن الولي وقد وصف الله
 عباده المخلصين بقوله يدعونه رغبا
 ورهبا وأيضا ان طاعة العباد
 ومعاصيهم لا تؤثر في محبة الحق
 وعداوتهم لانها محدثة متناهية
 وصفاته قدعة غير متناهية والمحدث
 المتناهي لا يغلب القديم غير المتناهي
 فقد يكون العبد في عين المعصية
 ونصيبه في الازل هو المحبة وقد
 يكون في عين الطاعة ونصيبه
 المفضية ولهذا لا يحصل الجزم
 بكيفية الخاتمة قيل من هنا قال
 سبحانه من جاء بالحسنة فله عشر
 أمثالها ولم يقل من عمل حسنة ومن
 كانت محبته لالعة امتنع أن يصير
 عدو الالعة المعصية وبالعكس ومحبته
 الحق وعداوته من الاسرار التي
 لا يطلع عليها الا الله أو من أطلعته
 عليها الله وقال الاستاذ أبو علي
 الدقاق وتليذه أبو القاسم القشيري
 ان للولاية ركنين أحدهما انقياد
 للشيعة في الظاهر والثاني كونه
 في الباطن مستغرقا في نور الحقيقة
 فاذا حصل هذان الامران وعرف
 الانسان ذلك عرف لا محالة كونه
 وليا وعلامته أن يكون فرجه
 بطاعة الله واستئناسه به كرامة
 قلت لا ريب أن مدخل الاغلاط
 في هذا الباب كثيرة ودون الوصول
 الى عالم الربوبية حجب وأستار من
 نيران وأنوار والحزم بالولاية خطر

والقضاء بالمحبة عسر والله تعالى أعلم قال المفسرون ان اليهود حين قالت لقريش سلوا محمدا عن مسائل ثلاث عن الروح وعن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين فسأله قال صلى الله عليه وسلم أجيبكم عنها غدا ولم يستتر فاحتبس الوحي عنه خمس عشرة ليلة وقيل أربعين يوما ثم نزل قوله (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا) أي لاجل شيء تعزم عليه ليس فيه بيان انه ماذا (الا أن يشاء الله) فقال العلماء انه لا يمكن أن يكون من تمام قوله اني فاعل اذ يصير المعنى الا أن يشاء الله أن لا أفعله أي الا أن تعرض مشيئة الله دون فعله وهذا ليس منها عنة فالصواب أن يقال انه من تمام قوله ولا تقولن ثم ان قدر المراد الا أن يشاء الله ان تقول اني فاعل ذلك غدا أي فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغد بعينه وقوله الا أن يشاء الله أن تقول بأن يأذن لك في ذلك الاخبار كان معني صحيحا ولكنه لا يكون موافقا لسبب النزول فالمعنى الموافق هو أن يكون قوله هذا في موضع الحال أي لا تقولنه الا متلبسا بأن يشاء الله يعني قائلا ان شاء الله وهذا نهى تأديب لنبيه صلى الله عليه وسلم لان الانسان اذا قال سأفعل الفعل الفلاني غدا لم يعد أن يموت قبل مجيء الغدا أو يعوقه عن ذلك عائق فلو لم يقل ان شاء الله صار كاذبا في هذا الوعد والكذب منهى وجوز في الكشف أن يكون ان شاء الله في معنى كلمة تأييد كأنه قيل ولا تقولنه أبدا قال

الرفيع الجبل الذي فيه الكهف «قال أبو جعفر» وقد قيل ان اسم ذلك الجبل بنجلوس حدثنا بذلك ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس وقد قيل ان اسمه بنجلوس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الجبائي أن اسم جبل الكهف بنجلوس واسم الكهف حيزم والكلب حمران وقد روى عن ابن عباس في الرقيم ما حدثنا به الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا سرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال كل القرآن أعلمه إلا حنانا والأواء والرقيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع عكرمة يقول قال ابن عباس ما أدرى ما الرقيم أ كتاب أم بيان * وأولى هذه الأقوال بالصواب في الرقيم أن يكون معنيابه لوح أو حجر أو نقي كتب فيه كتاب وقد قال أهل الاخبار ان ذلك لوح كتب فيه أسماء أصحاب الكهف وخبرهم حين أو والى الكهف ثم قال بعضهم رفع ذلك اللوح في خزانة الملك وقال بعضهم بل جعل على باب كهفهم وقال بعضهم بل كان ذلك محفوظا عند بعض أهل بلدهم وانما الرقيم فعل أصله مرقوم ثم صرف الى فعل كاقيل للجر ورجح وللقول قتيل يقال منه رقت كنا وكذا اذا كتبه ومنه قيل للرقم في الثوب رقم لانه الخط الذي يعرف به ثمنه ومن ذلك قيل للحجة أرقم لانه من الآثار والعرب تقول عليك بالركة ودع الضفة بمعنى عليك برقة الوادي حيث الماء ودع الضفة الجانبية والضفتان جانبيا الوادي وأحسب أن الذي قال الرقيم الوادي ذهب به الى هذا أعني به الى رقة الوادي في القول في تأويل قوله تعالى (اذا أوى القتيبة الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أم حسب أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا حين أوى القتيبة أصحاب الكهف الى كهف الجبل هر يابدينهم الى الله فقالوا اذا أوردنا آتنا من لدنك رحمة رغبة منهم الى ربهم في أن يرزقهم من عند رحمة وقوله وهي لنا من أمرنا رشدا يقول وقالوا يا ربنا انما نبتغي وما نلتبس من رضاك والهرب من الكفر بل ومن عبادة الأوثان التي يدعوننا اليها قومنا رشدا يقول سدا الى العمل بالذي يحب وقد اختلف أهل العلم في سبب مصير هؤلاء القتيبة الى الكهف الذي ذكره الله في كتابه فقال بعضهم كان سبب ذلك أنهم كانوا مسلمين على دين عيسى وكان لهم ملك عابد وثن دعاهم الى عبادة الاصنام فهر يوايدينهم منه خشية أن يقتلهم عن دينهم أو يقتلهم فاستخفوا منه في الكهف ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو في قوله أصحاب الكهف والرقيم كانت القتيبة على دين عيسى على الاسلام وكان ملكهم كافرا وقد أخرج لهم صنما ذابوا وقالوا رب السموات والارض لن ندعوك من دونه الهالقد قلنا اذا شططا قال فاعتزلوا عن قومهم لعبادة الله فقال أحدهم انه كان لأبي كهف يا أوى فيه غنمه فانطلقوا بها تكن فيه قد خلوه وقد وافي ذلك الزمان فطلبوا فقبل دخلوا هذا الكهف فقال قومهم لا تريد لهم عقوبة ولا عذابا أشد من أن نرذم عليهم هذا الكهف فنرذم عليهم ثم ردموه ثم ان الله بعث عليهم ملكا على دين عيسى ورفق ذلك البناء الذي كان ردم عليهم فقال بعضهم لبعض كم لبثتم فقالوا البشايوما أو بعض يوم حتى بلغ قابعوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة وكان ورق ذلك الزمان كبارا فأرسلوا أحدهم بأنهم يطعمون شرابا فلما ذهب ليخرج رأى على باب الكهف شيئا أنكره فأراد أن يرجع ثم مضى حتى دخل المدينة فأنكر ما رأى ثم أخرج درهمه فأنظره واليه فأنكره وأنكره الدرهم وقالوا من أين لك هذا هذا من ورق غير هذا الزمان واجتمعوا عليه يسألونه فلم يرأوا به حتى انطلقوا به

الى ملكهم وكان لقومهم لوح يكتبون فيه ما يكون فنظروا في ذلك اللوح وسأله الملك فأخبره
بأمره ونظروا في الكتاب متى فقدوا استبشروا به وبأصحابه وقيل له انطلق بنا فأرنا أصحابك فانطلق
وانطلقوا معه ليرىهم فدخل قبل القوم فضرب على آذانهم فقال الذين غلبوا على أمرهم لتخذن
عليهم مسجدا حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال مرجع أمر أهل الانجيل
وعظمت فيهم الخطايا وطمعت فيهم الملوك حتى عبدوا الاصنام وذبحوا للطواغيت وفيهم على ذلك
بقايا على أمر عيسى بن مريم متمسكون بعبادة الله وتوحيده فكان ممن فعل ذلك من ملوكهم ملك
من الروم يقال له دقينوس كان قد عبد الاصنام وذبح للطواغيت وقتل من خالفه في ذلك ممن أقام
على دين عيسى بن مريم كان ينزل في قرى الروم فلا يترك في قرية ينزلها أحدا من يدين بدين عيسى
ابن مريم الا قتله حتى يعبد الاصنام ويذبح للطواغيت حتى نزل دقينوس مدينة القتيبة أصحاب
الكهف فلما نزلها دقينوس كبر ذلك على أهل الايمان فاستخفوا منه وهربوا في كل وجه وكان
دقينوس قد أمر حين قدمها أن يتبع أهل الايمان فيجمعوا له واتخذ شرطامن الكفار من أهلها
لجعلوا يتبعون أهل الايمان في أما كنهم التي يستخفون فيها فيستخرجونهم الى دقينوس
فيقدمهم الى المجمع التي يذبح فيها للطواغيت فيخبرهم بين القتل وبين عبادة الاوثان والذبح
للوواغيت فمنهم من يرغب في الحياة ويقطع بالقتل فيقتل ومنهم من يأبى أن يعبد غير الله فيقتل
فلما رأى ذلك أهل الصلابة من أهل الايمان بالله جعلوا يسلون أنفسهم للعذاب والقتل فيقتلون
ويقطعون ثم يربط ما قطع من أجسادهم فيعلق على سور المدينة من نواحيها كلها وعلى كل باب
من أبوابها حتى عظمت الفتنة على أهل الايمان فمنهم من كفر فترك ومنهم من صلب على دينه فقتل
فلما رأى ذلك القتيبة أصحاب الكهف خزنوا خزنا شديدا حتى تغيرت ألوانهم ونحلت أجسامهم
واستعانوا بالصلاة والصيام والصدقة والتحميد والتسبيح والتلهيل والتكبير والبكاء والتضرع الى
الله وكانوا قتيبة أحداثا أحرارا من أبناء أشرف الروم حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد قال احدثت أنه كان على بعضهم من جداء أسنانه وضع
الورق قال ابن عباس فكانوا كذلك في عبادة الله ليلهم ونهارهم يكون الى الله ويستغيثونه وكانوا
ثمانية نفر مكسلبين وكان أكبرهم وهو الذي كلم الملك عنهم وحسبهم لينا وعلينا ومرطوس
وكشوطوش وبيرونس ودينوس ويطونس قالوا فلما أجمع دقينوس أن يجمع أهل القرية
لعبادة الاصنام والذبح للطواغيت بكوا الى الله وتضرعوا اليه وجعلوا يقولون اللهم رب السموات
والارض لن ندعوك دونك الهالقد قلنا اذا شططا كشف عن عبادك المؤمنين هذه الفتنة وادفع
عنهم البلاء وأنعم على عبادك الذين آمنوا بك ومنعوا عبادتك الاسرامستخفين بذلك حتى يعبدوا
علانية فيبيناهم على ذلك عرفهم عرفة وهم من الكفار ممن كان يجمع أهل المدينة لعبادة الاصنام
والذبح للطواغيت وذكروا أمرهم وكانوا قد دخلوا في مصلى لهم يعبدون الله فيه ويتضرعون اليه
ويتوقعون أن يذكروا لدقينوس فانطلق أولئك الكفرة حتى دخلوا عليهم مصلاهم فوجدوهم
سجودا على وجوههم يتضرعون ويبكون ويرغبون الى الله أن ينجيهم من دقينوس وقتنته فلما
رأهم أولئك الكفرة من عرفاتهم قالوا اللهم ما خلفكم عن أمر الملك انطلقوا اليه ثم خرجوا من عندهم
فرفعوا أمرهم الى دقينوس وقالوا تجمع الناس للذبح لاهلك وهو لا يفتية من أهل بيتك يسفرون
ملك ويستنزون بك ويعصون أمرك ويتركون الهلك ويعبدون الى مصلى لهم ولأصحاب عيسى
ابن مريم يصلون فيه ويتضرعون الى الله عيسى وأصحاب عيسى فلم تتركهم يصنعون هذا

أهل السنة في صحة الاستثناء بل في
وجوبه دلالة على أن إرادة الله تعالى
غلبة وإرادة العبد مغلوبة
ويؤكد كده أنه إذا قال المديون القادر
على أداء الدين والله لا قضين هذا
الدين غدا ثم قال إن شاء الله فإذا جاء
الغد ولم يقض لم يحنث بالاتفاق وما
ذلك الا لأن الله ما شاء ذلك الفعل
مع أنه أمره بإداء الدين وانما لم يقع
الطلاق في قول الرجل لامرأته
أنت طالق إن شاء الله لان مشيئة
الله غير معلومة فيلزم الدور لتوقف
العلم بالمشيئة على العلم بوقوع الطلاق
وبالعكس واستدل القائلون بأن
المعدوم شيء بقوله ولا تقولن لشيء
وذلك أن الشيء الذي سيفعله غدا
معدوم مع أنه سماه شيئا في الحال
وأجيب بأنه مجاز كقوله أعصر
نخرا (واذكرك ربك) أي مشيئة
ربك (اذا نسيت) كلمة الاستثناء
ثم تنبهت لها والعلماء في مدة
النسيان الى الذكركم خلاف فعن
ابن عباس يستثنى ولو بعد سنة
مالم يحنث وعن سعيد بن جبير
ولو بعد يوم أو أسبوع أو شهرا أو
سنة وهو قول ابن عباس بعينه
وعن طاوس هو استثناء مادام في
مجلسه وعن عطاء يستثنى على
مقدار حلب ناقه غزيرة وعند عامة
الفقهاء لا أثر له في الأحكام مالم يكن
موصولا قالوا ان الآيات الكثيرة
دلت على وجوب الوفاء بالعهد
والعقد فإذا أتى بالعهد وجب عليه
الوفاء بمقتضاه خالفنا هذا الدليل
فما إذا كان الاستثناء متصلا ببناء
على أن المستثنى منه مع الاستثناء

وأدانه كالكلام الواحد فإذا كان منفصلاً لم يمكن هذا التوجيه فوجب الرجوع إلى أصل الدليل وقيل أراد واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء وفيه بحث على الاهتمام بها وقيل أذكره إذا اعتراك النسيان في بعض الأمور لتذكر المنسى أو أذكره إذا تركت بعض ما أمرك به وليس لهذين القولين شديد ارتباط بما قبل وكذا قول من جملة على أداء الصلاة المنسية عند ذكرها واختلوا في المشار إليه بقوله (لأقرب من هذا) فالظاهر عند صاحب الكشف أن المراد إذا نسيت شيئاً فاذكر ربك واذكر ربك عند نسيانه أن تقول عسى ربى أن يهدينى لشيء آخر بدل هذا المنسى أقرب منه (رشد) وأدنى خيراً ومنفعة وقيل إن ترك قوله إن شاء الله ليس بحسن وذكره أحسن فقوله هذا إشارة إلى الترتب وأقرب منه ذكر هذه الكلمة وقيل أنه إشارة إلى نبي أصحاب الكهف ومعناه لعل الله يؤتيني من الينبات والنجح على أنى نبي صادق ما هو أعظم في الدلالة وأقرب رشد من نبهم وقد فعل ذلك حيث آتاه من قصص الأنبياء والأخبار بالمعاني ما هو أعظم وأدل عن قتادة أن قوله سبحانه ولبثوا في كهفهم حكاية لاهل الكتاب وقيل الله أعلم بما لبثوا وعليهم ويؤيده قراءة عبد الله وقالوا لبثوا بالجمهور على أنه بيان لما أجمل في قوله فضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً

وهم بين ظهراني سلطانك وملكك وهم ثمانية نفر رئيسهم مكسلينا وهم أبناء عظماء المدينة فلما قالوا ذلك لدقينوس بعث إليهم قائي بهم من المصلى الذي كانوا فيه تفيض أعينهم من الدموع مغفرة وجوههم في التراب فقال لهم ما منعكم أن تشهدوا الذبح لآلهتنا التي تعبد في الأرض وأن تجعلوا أنفسكم أسوة لسراة أهل مدينتكم ولن حضر من الناس اختاروا منى أما أن تدبحوا لآلهتنا كما ذبح الناس وأما أن أقتلكم فقال مكسلينا إن لنا إلهنا عبده ملائسموات والأرض عظمت له لن ندعو من دونه إله أبداً ولن نقر بهذا الذي تدعوننا إليه أبداً ولكننا نعبد الله ربنا إله الجدد والتكبير والتسبيح من أنفسنا خالصاً أبداً إياه نعبد وإياه نسأل النجاة والخير فأما الطواغيت وعبادتها فلن نقر بها أبداً وإسنان بكائنين عباد الشياطين ولا جاعلي أنفسنا وأجسادنا عباد إله بعد أهدانا الله له رهبتك أو فرقامن عبودتك اصنع بنا ما بدا لك ثم قال أصحاب مكسلينا لدقينوس مثل ما قال قال فلما قالوا ذلك له أمر بهم فترع عنهم لبوس كان عليهم من لبوس عظمائهم ثم قال أما إذا فعلتم ما فعلتم فاني سأؤخركم أن تكونوا من أهل مملكتي وبطانتي وأهل بلادى وسأفرغ لكم فأنجز لكم ما وعدتكم من العقوبة وما معنى أن أجعل ذلك لكم إلا أنى أراكم قتيلاً واحدة أسنانكم ولا أحب أن أهلككم حتى أستاذى بكم وأنا جاعل لكم أجلاً تذكرون فيه وترجعون عقولكم ثم أمر بحليته كانت عليهم من ذهب وفضة فترعت عنهم ثم أمر بهم فأخرجوا من عنده وانطلق دقينوس مكانه إلى مدينة سوى مدينتهم التي هم بها قرياً منها البعض ما يريد من أمره فلما رأى القتيبة دقينوس قد خرج من مدينتهم يادروا قدومه وخافوا إذا قدم مدينتهم أن يذكروهم فأتروا بينهم أن يأخذ كل واحد منهم نفقة من بيت أبيه فيتصدقوا منها ويتزودوا بما بقى ثم ينطلقوا إلى كهف قريب من المدينة في جبل يقال له بنجلوس فيمكثوا فيه ويعبدوا الله حتى إذا رجع دقينوس أتوه فقاموا بين يديه فيصنع بهم ما شاء فلما قال ذلك بعضهم لبعض عمد كل قتي منهم فأخذ من بيت أبيه نفقة فتصدق منها وانطلقوا بما بقى معهم من نفقتهم واتبعهم كلب لهم حتى أتوا ذلك الكهف الذي في ذلك الجبل فلبثوا فيه ليس لهم عمل إلا الصلاة والصيام والتسبيح والتكبير والتحميد ابتغاء وجه الله تعالى والحياة التي لا تنقطع وجعلوا نفقتهم إلى قتي منهم يقال له عليخا فكان على طعامهم يتناحلهم أرزاقهم من المدينة سرا من أهلها وذلك أنه كان من أجلهم وأجلدهم فكان عليخا يصنع ذلك فإذا دخل المدينة يضع ثياباً كانت عليه حسناً ويأخذ ثياباً كسبان المساكين الذين يستطيعون فيها ثم يأخذ ورقه فينطلق إلى المدينة فيشتري لهم طعاماً وشراباً ويتسمع ويتجسس لهم الخبر هل ذكره وأصحابه بشئ في ملا المدينة ثم يرجع إلى أصحابه بطعامهم وشرابهم ويخبرهم بما سمع من أخبار الناس فلبثوا بذلك ما لبثوا ثم قدم دقينوس الجبار المدينة التي منها خرج إلى مدينته وهي مدينة أنسوس فأمر عظماء أهلها فذبحوا الطواغيت ففرغ من ذلك أهل الإيمان فتخبوا في كل محبا وكان عليخا بالمدينة يشتري لأصحابه طعامهم وشرابهم ببعض نفقتهم فرجع إلى أصحابه وهو يبكي ومعهم طعام قليل فأخبرهم أن الجبار دقينوس قد دخل المدينة وأنهم قد ذكروا وأفققدوا والتمسوا مع عظماء أهل المدينة ليذبحوا الطواغيت فلما أخبرهم بذلك فرغوا فرعاً شديداً ووقعوا سجوداً على وجوههم يدعون الله ويتضرعون إليه ويتعذرون به من القتيبة ثم إن عليخا قال لهم يا أخوتاهم أرفعوا رؤسكم فاطعموا من هذا الطعام الذي جئتكم به وتوكلوا على ربكم فرفعوا رؤسهم وأعينهم تفيض من الدمع حزناً وتخوفاً على أنفسهم فطعموا منه وذلك مع غروب الشمس ثم جلسوا يتعذرون ويتدارسون ويذكر بعضهم بعضاً على حزن منهم مشفقين مما آتاهم به صاحبهم من

الخبر فيناهم على ذلك اذ ضرب الله على آذانهم في الكهف سنين عددا وكلهم باسط ذراعيه بباب الكهف فأصابهم ما أصابهم وهم مؤمنون موقنون مصدقون بالوعد ونفقهم موضوعة عندهم فلما كان الغد فقد هم دقينوس فالتسمهم فلم يجدهم فقال لعظماء أهل المدينة لفسدنا في شأن هؤلاء الفتية الذين ذهبوا لقد كانوا يظنون أن بي غضبا عليهم فيما صنعوا في أول شأنهم لجهلهم ما جهلوا من أمرى ما كنت لأجهل عليهم في نفسى ولا أراخذأ أحدا منهم بشئ أن هم تابوا وعبدوا آلهمى ولو فعلوا التركهم وما عاقبتهم بشئ سلف منهم فقال له عظماء أهل المدينة ما أنت بحقيق أن ترحم قوما بخرمة مردة عصاة مقيمى على ظلمهم ومعصيتهم وقد كنت أجلبهم أجلا وأخرتهم عن العقوبة التى أصبت بها غيرهم ولو شأوا الرجوعوا في ذلك الأجل ولكنهم لم يتوبوا ولم ينزعوا ولم يسدوا على ما فعلوا وكانوا منذ انطلقت يذرون أموالهم بالمدينة فلما علوا بقدمك فروا فلم يروا بعد فان أحببت أن تؤتى بهم فأرسل الى آبائهم فامتحنهم واشدد عليهم بدلوك عليهم فانهم محتبئون منك فلما قالوا ذلك لدقينوس الجبار غضب غضبا شديدا ثم أرسل الى آبائهم فأتى بهم فسألهم عنهم وقال أخبروني عن أبنائكم المردة الذين عصوا أمرى وتركوا آلهمى اتبوني بهم وأنبئني بمكانهم فقال له آبائهم أما نحن فلم نعص أمرك ولم نخالفك قد عبدنا آلهمى وذبنا لهم فلم تقتلنا في قوم مردة قد ذهبوا بأموالنا فبذروها وأهلكوها في أسواق المدينة ثم انطلقوا فارتقوا في جبل يدعى بنجلوس وبينه وبين المدينة أرض بعيدة هربا منك فلما قالوا ذلك خلى سبيلهم وجعل يأتمر ماذا يصنع بالفتية فألقى الله عز وجل في نفسه أن يأمر بالكهف فيسد عليهم كرامة من الله أراد أن يكرمهم ويكرم أجساد الفتية فلا يحول ولا يطوف بها شئ وأراد أن يحييهم ويجعلهم آية لأمة تستخلف من بعدهم وأن يبين لهم أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور فأمر دقينوس بالكهف أن يسد عليهم وقال دعوا هؤلاء الفتية المردة الذين تركوا آلهمى فليموتوا كما هم في الكهف عطشا وجوعا وليكن كهفهم الذى اختاروا لأنفسهم قبر لهم ففعل بهم ذلك عبد الله وهو يظن أنهم أيقاظ يعلمون ما يصنع بهم وقد توفى الله أرواحهم وفاء النوم وكلهم باسط ذراعيه بباب الكهف قد غشاها الله ما غشاهاهم يقبلون ذات اليمين وذات الشمال ثم إن رجلين مؤمنين كانا في بيت الملك دقينوس يكتمان إيمانهم ما اسم أحدهما بيدروس واسم الآخر وناس فأعترأ أن يكتبا شأن الفتية أصحاب الكهف أنسابهم وأسماءهم وأسماء آبائهم وقصة خبرهم في لوحين من رصاص ثم يصنعان تابوتا من نحاس ثم يجعلان اللوحين فيه ثم يكتبان عليه في فم الكهف بين ظهري البنيان ويختما على التابوت بخاتهما وقال لعل الله أن يظهر على هؤلاء الفتية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فيعلم من فتح عليهم حين يقرأ هذا الكتاب خبرهم ففعلا ثم نبأ عليه في البنيان بقي دقينوس وقرنه الذين كانوا منهم ما شاء الله أن يبقوا ثم هلك دقينوس والقرن الذى كانوا معه وقرن بعده كثيرة وخلفت الخلوف بعد الخلوف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال كان أصحاب الكهف أبناء عظماء مديةتهم وأهل شرفهم فخرجوا فاجتمعوا وراء المدينة على غير ميعاد فقال رجل منهم هو أسنهم أنى لأجلى نفسى شيا ما أظن أن أحدا يجده قالوا ما ذا نجد قال أجلى نفسى أن ربي رب السموات والأرض وقالوا نحن نجد فقاموا جميعا فقالوا رب السموات والأرض لن ندعوك من دونه الها لقد قلنا إذا شططا فاجتمعوا أن يدخلوا الكهف وعلى مديةتهم انذاك جبار يقال له دقينوس فلبثوا في الكهف ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قد حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن عبد العزيز بن أبي رواد عن عبد الله

والمراد من قوله قل الله أعلم أن لا تتجاوزوا الحق الذى أخبر الله به ولا تلتفتوا الى ما سواه من اختلافات أهل الأديان نظيره قوله قل ربي أعلم بعدتهم بعد قوله سبعة وثامنهم كلهم قال الخويون سنين عطف بيان لثلثمائة لأن مئزماة وأخواتها محرو ومفرد وقيل فيه تقديم وتأخير أى لبثوا سنين ثلثمائة ومن قرأ بالاضافة فعلى وضع الجميع موضع الواحد في التميز كما مر في قوله وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطا أمما قوله (وازدادوا تسعا) أى تسع سنين دلالة ما قبله عليه دون أن يقول ولبثوا ثلثمائة سنة وتسع سنين فعن الزجاج المراد ثلثمائة بحساب السنين الشمسية وثلثمائة وتسع بالسنين القمرية وهذا شئ تقريبي وقيل انهم لما استكملوا ثلثمائة سنة قرب أمرهم من الانتباه ثم اتفق ما أوجب بقاءهم في النوم بعد ذلك تسع سنين ثم أكد قوله (الله أعلم بما لبثوا) بقوله (له غيب السموات والأرض) أى ليس لغیره ما خفى فيهما من أحوالهما وأحوال سكانها وهو مختص بذلك ثم زاد في المبالغة فجاء ما دل على التعجب من ادراكه للبصرات والسموعات والضمير في قوله (مالهم) لاهل السموات والأرض وفيه بيان لكمال قدرته وأن الكل تحت قهره وتسخيره وأنه لا يتولى أمورهم غيره (ولا يشرك في حكمه) وقضائه قبل أصحاب الكهف (أحدا) منهم ومن قرأ لا تشرك على النهى فهو معطوف على لا تقبلن والمراد أنه

لا يسأل أحدا عما أخبره الله به من
نبا أصحاب الكهف واقتصر على
بيانه وقيل الضمير في ما لهم
لاصحاب الكهف أي أنه هو الذي
حفظهم في ذلك النوم الطويل
وتولى أمرهم وقيل ليس للختلفين
في مدة لبثهم من دون الله من يتولى
أمرهم فكيف يعلمون هذه
الواقعة من دون اعلامه وقيل
فيه نوع تهديد لانهم لما ذكروا في
هذا الباب أقوالا على خلاف قول
الله فقد استوجبوا العقاب فيبين
الله تعالى أنه (ليس لهم من دونه
ولي) يمنع العقاب عنهم واعلم أن
الناس اختلفوا في زمان لبث أصحاب
الكهف في مكاهم فقبل كانوا قبل
موسى عليه السلام وأنه ذكرهم في
التوراة فلماذا سالت اليهود ما سألو
وقبل دخلوا الكهف قبل المسيح
وأخبره بنحوهم ثم لبثوا في الوقت
الذي بين عيسى ومحمد عليهما السلام
وحكى القفال عن محمد بن اسحق
أنهم دخلوا كهفهم بعد عيسى
وقيل أنهم لم يموتوا ولا يموتون الى
يوم القيامة وذكر أبو علي بن سينا
في باب الزمان من كتاب الشفاء أن
ارسطاطا ليس الحكيم زعم أنه
عرض لقوم من المناهيين حالة
شبهة بحالة أصحاب الكهف ثم قال
أبو علي وبطل التاريخ على أنهم
كانوا قبل أصحاب الكهف وأما
المكان فحكى القفال عن محمد بن
موسى الخوارزمي المنجم أن الواثق
أنفذ الى ملك الروم ليعرف أحوال
أصحاب الكهف فوجهه مع طائفة
الى ذلك الموضع قال وان الرجل

ابن عبيد بن عمير قال كان أصحاب الكهف قتيانا ملوكا مطوفين مسجونين ذوى ذوات وكان معهم
كلب صيدهم فخرجوا في عييدهم عظيم في ذى وموكب وأخرجوا معهم آلهتهم التي يعبدون
وقذف الله في قلوب الفتية الايمان فآمنوا وأخفى كل واحد منهم الايمان عن صاحبه فقالوا في
أنفسهم من غير أن يظهر ايمان بعضهم لبعض فخرج من بين أظهر هؤلاء القوم لا يصيبناعقاب
بجرهم فخرج شاب منهم حتى انتهى الى ظل شجرة فجلس فيه ثم خرج آخر فرآه بالسوا وحده فرجا
أن يكون على مثل أمره من غير أن يظهر ذلك منه فأتى حتى جلس اليه ثم خرج الآخرون بخاوا حتى
جلسوا اليهم فاجتمعوا فقال بعضهم ما جمعكم وقال آخر بل ما جمعكم وكل يكتم ايمانه من صاحبه
مخافة على نفسه ثم قالوا لخرج منكم قتيان فبخلوا فتوثقوا أن لا يفشى واحد منهما على صاحبه
ثم يفشى كل واحد منهما صاحبه أمره فانازحوا أن تكون على أمر واحد فخرج قتيان منهم
فتوثقوا ثم تكلموا فذكر كل واحد منهما أمره لصاحبه فأقبلا مستبشرين الى أصحابهما فادناهما
على أمر واحد فاذا هم جميعا على الايمان واذا كهف في الجبل قريب منهم فقال بعضهم لبعض
اثروا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقا فدخلوا الكهف ومعهم
كلب صيدهم فناموا فجعله الله عليهم رقدة واحدة فناموا ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قال
وقد قدم قومهم فطلبوهم وبعثوا البرد فمضى الله عليهم آثارهم وكهفهم فلما لم يقدر واعليهم كتبوا
أسماءهم وأنسابهم في لوح فلان بن فلان وفلان بن فلان أبناء ملوكنا فقد ناهم في عيد
كذا وكذا في شهر كذا وكذا في سنة كذا وكذا في ملكة فلان بن فلان ورفعوا اللوح في الخزانة
فبات ذلك الملك وغلب عليهم ملك مسلم مع المسلمين وجاء قرن بعد قرن فلبثوا في كهفهم ثلثمائة
سنين وازدادوا تسعا * وقال آخرون بل كان مصيرهم الى الكهف هربا من طلب سلطان كان
طلبهم بسبب دعوى جنائية ادعى على صاحب لهم أنه جناها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني اسمعيل بن شروس أنه سمع وهب بن منبه
يقول جاء حوارى عيسى بن مريم الى مدينة أصحاب الكهف فأراد أن يدخلها ففعل له ان على بابها
صنما لا يدخلها أحدا لا يجعله فكره أن يدخلها فأتى حمارا فكان فيه قريبا من تلك المدينة فكان
يعمل فيه يؤاجر نفسه من صاحب الحمام ورأى صاحب الحمام في حمامه البركة ودر عليه الرزق
فجعل يعرض عليه الاسلام وجعل يسترسل اليه وعلقه فتية من أهل المدينة وجعل يخبرهم خبر
السماء والارض وخبر الآخرة حتى آمنوا به وصدقوه وكانوا على مثل حاله في حسن الهيئة وكان
يشرط على صاحب الحمام أن الليل لا يتحول بيني وبين الصلاة اذا حضرت فكان على ذلك حتى جاء
ابن الملك بامرأة فدخل بها الحمام فعبره الحوارى فقال أنت ابن الملك وتدخل معك هذه التكداء
فاستحيا فذهب فرجع مرة أخرى فقال له مثل ذلك فسيبه واتهره ولم يلتفت حتى دخل ودخلت
معه المرأة فأتى الحمام فجمعها فأتى الملك ففعل له قتل صاحب الحمام بنك فقام فم يقدر عليه هربا
قال من كان يحبه فسموا الفتية فالتسوا فخرجوا من المدينة فمروا بصاحب لهم في زرع له وهو على
مثل أمرهم فذكروا أنهم التمسوا فانطلق معهم الكلب حتى أوامهم الليل الى الكهف فدخلوه فقالوا
نيت ههنا الليلة ثم نصبح ان شاء الله فترون رأيكم فضرب على آذانهم فخرج الملك في أصحابه يتبعونهم
حتى وجدوهم فدخلوا الكهف فكلما أراد رجل أن يدخل أربع فلم يطق أحد أن يدخله فقال
قائل اليس لو كنت قدرت عليهم قتلهم قال بلى قال فابن عليهم باب الكهف ودعهم فيه يموتوا
عطشا وجوعا ففعل في القول في تأويل قوله تعالى (فضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عددا

ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً يعني جل ثناؤه بقوله فضر بنا على آذانهم في الكهف فضر بنا على آذانهم بالنوم في الكهف أي القينا عليهم النوم كما يقول القائل لا آخر ضربك الله بالفالج بمعنى ابتلاه الله به وأرسله عليه وقوله سنين عدداً يعني سنين معدودة ونصب العدد بقوله فضر بنا وقوله ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى يقول ثم بعثنا هؤلاء الفتية الذين أووا إلى الكهف بعدما ضر بنا على آذانهم فيه سنين عدداً من رقدتهم لينظر عبادي فيعلموا بالبحث أي الطائفتين اللتين اختلفا في قدر مبلغ مكث الفتية في كهفهم رقاداً أحصى لما لبثوا أمداً يقول أصوب لقدر لبثهم فيه أمداً ويعني بالأمد الغاية كما قال النابغة

الا لملك أومن أنت سابقه : سبق الجواد إذا استولى على الأمد

وذكر أن الذين اختلفوا في ذلك من أمورهم قوم من قوم الفتية فقال بعضهم كان الحزبان جميعاً كافرين وقال بعضهم بل كان أحدهما مسلماً والآخر كافراً ذكر من قال كان الحزبان من قوم الفتية حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أي الحزبين من قوم الفتية حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً يقول ما كان لواحد من الفريقين علم بالكفارهم ولا المؤمنينهم وأما قوله أمدافان أهل التأويل اختلفوا في معناه فقال بعضهم معناه بعيداً ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لما لبثوا أمداً يقول بعيداً وقال آخرون معناه عدداً ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أمداً قال عدداً حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وفي نصب قوله أمدافان أحدهما أن يكون منصوباً على التفسير من قوله أحصى كأنه قيل أي الحزبين أصوب عدد القدر لبثهم وهذا هو أولى الوجهين في ذلك بالصواب لأن تفسير أهل التفسير بذلك جاءوا والآخرون أن يكون منصوباً بوقوع قوله لبثوا عليه كأنه قال أي الحزبين أحصى لبثهم غاية القول في تأويل قوله تعالى (نحن نقص عليك نبأهم بالحق أنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ووربطناهم على قلوبهم أذا قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض إن ندعوك من دونه ألها لقد قلنا إذا شططاً) يقول تعالى ذكره لنبئهم محمد صلى الله عليه وسلم نحن يا محمد نقص عليك خبر هؤلاء الفتية الذين أووا إلى الكهف بالحق يعني بالصدق واليقين الذي لا شك فيه أنهم فتية آمنوا بربهم يقول إن الفتية الذين أووا إلى الكهف الذين سألك عن نبئهم الملائكة من مشركي قومت فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى يقول وزدناهم إلى إيمانهم بربهم إيماناً وبصيرة بدينهم حتى صبروا على هجران دار قومهم والهرب من بين أظهرهم بدينهم إلى الله وفراق ما كانوا فيه من خفض العيش ولبثه إلى خشونة المكث في كهف الجبل وقوله ووربطناهم على قلوبهم يقول عزذكره وألهمناهم الصبر وشددنا قلوبهم بنور الإيمان حتى عرفوا أنفسهم عما كانوا عليه من خفض العيش كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ووربطناهم على قلوبهم يقول بالإيمان وقوله أذا قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض يقول حين قاموا بين يدي الجبار دقينوس فقالوا له ادعنا ربهم على

كل البسط انا جعلنا ما على الأرض
زينة أي زينا الدنيا وشهواتها
للخلق ملائمة لطباعهم وجعلناها
محل ابتلاء للحب والسائل لنبلوهم
أيهم أحسن عملا في تركها ومخالفة
هوى نفسه طلبا لله ومَرْضاه ثم
أخبر عن سعادة السادة الذين
أعرضوا عن الدنيا وأقبلوا على المولى
بقوله أم حسبت ومعناه لا تعجب
من حالهم فإن في امتك من هو
أعجب حالا منهم ففهم أصحاب
الخلوة الذين كفهم بيت الخلوة
ورقيمهم قلوبهم المرقومة برقم
الحبة فانهم أووا إلى الكهف خوفا
من لقاء دقيانوس وفرار منه فهؤلاء
أووا إلى الخلوة شوقا إلى لقائي وفرارا
إلى وانهم طلبوا النجاة من شره
والخروج من الغار بالسلامة
بقولهم ربنا آتنا الآية فهؤلاء
طلبوا الخلاص من شر نفوسهم
والخروج من ظلمات الغار المجازي
للوصول إلى نور الوجود الحقيقي
فضر بنا على آذان باطنهم
وحواسهم الأخرى في مدة الخلوة لمحو
النقوش الفاسدة عن ألواح نفوسهم
وانتقاشها بالعلوم الدقية والانوار
الالهية ليفهم الله عنهم ويفهمهم به
وهو سر قوله ثم بعثناهم أي
أحييناهم بنا لنعلم أي الحزبين
أصحاب الخلوة أم أصحاب السلاوة
أحصى أي أكثر فائدة وأتم عائدة
لأمد لبثهم في الدنيا التي هي
مزرعة الآخرة وزدناهم هدى
فانهم كانوا يريدون الإيمان القبي
فأعناهم ثم بعثناهم حتى صار
الإيمان يقانا والغيب عيانا اتخذوا

تركهم عبادة آلهتهم بنار السموات والأرض يقول قالوا ربنا ملك السموات والأرض وما فهمنا
من شيء وآلهتنا مربوبة وغير جائز لنا أن نترك عبادة الرب ونعبد المربوب لن ندعومن دونه الها يقول
لن ندعومن دون رب السموات والأرض الهالات لا اله غيره وإن كل مادونه فهو خلقه لقد قلنا إذا
شططا يقول جل ثناؤنا لدعونا الها غير اله السموات والأرض لقد قلنا إذا دعانا غير اله الشيطان
القول يعني غالبا من الكذب مجاوزا مقدار في البطول والغلو كما قال الشاعر

ألا بالقوى قد أشطت عواندلي * ويرى عن أن أودى بحقي باطلا

يقال منه قد أشط فلان في السوم إذا جاوز القدر وارتفع يشط شططا وشططا فأما من البعد فأما
يقال شط منزل فلان يشط شطوطا ومن الطول شطت الجارية تشط شططا وشططة إذا طالت
* ونحو الذي قلنا في تأويل قوله شططا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد قلنا إذا شططا يقول كذا حديثا يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله لقد قلنا إذا شططا قال لقد قلنا إذا خطأ قال الشط الخطأ من القول
القول في تأويل قوله تعالى ﴿هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلها لولا يأتون عليهم بسلطان بين
فنأظم من افتري على الله كذبا﴾ يقول عزذ كره مخبرا عن قيل الفقيه من أصحاب الكهف هؤلاء
قومنا اتخذوا من دون الله آلهة يعبدونها من دونه لولا يأتون عليهم بسلطان بين يقول هلا يأتون
على عبادتهم إياها بحجة بينة وفي الكلام محذوف اجتري بما ظهر عما حذف وذلك في قوله لولا يأتون
عليهم بسلطان بين فالهاء والميم في عليهم من ذكر الآلهة والآلهة لا يأتون عليها بسلطان ولا يستل
السلطان عليها وإنما يستل عابدها السلطان على عبادتهم موها فعلوم إذا كان الأمر كذلك أن معنى
الكلام لولا يأتون على عبادتهم موها واتخذوها آلهة من دون الله بسلطان بين * ونحو ما قلنا
في معنى السلطان قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله لولا يأتون عليهم بسلطان بين يقول بعذر بين وعني بقوله عزذ كره من أظم من
افتري على الله كذبا ومن أشد اعتداء وأشرك بالله عن اختلق فتخص على الله كذبا وأشرك مع الله
في سلطانه شريكا يعبدونه ويتخذوها ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذا عترتموهم وما
يعبدون الا الله فأووا إلى الكهف ينسركم ربكم من رحمته ويهيئ لكم مفرقا﴾ يقول
تعالى ذكره مخبرا عن قيل بعض الفقيه لبعض وإذا عترتم أيها الفقيه قومكم الذين اتخذوا من دون
الله آلهة وما يعبدون الا الله يقول وإذا عترتم قومكم والذين يعبدون من الآلهة سوى الله فما إذا كان
ذلك معناه في موضع نصب عطفها على الهاء والميم التي في قوله وإذا عترتموهم * ونحو الذي قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله وإذا عترتموهم وما يعبدون الا الله وهي في مصحف عبد الله وما يعبدون من دون الله هذا
تفسيرها وأما قوله فأووا إلى الكهف فانه يعني به قصيرا إلى غار الجبل الذي يسمى بنجلوس ينسركم
لكم ربكم من رحمته يقول يبسط لكم ربكم من رحمته بتيسيره لكم المخرج من الأمر الذي قد
رسمتم به من الكافر دقيانوس وطلبه إياكم لعرضكم على الفتنة وقوله فأووا إلى الكهف جواب
لأن كان معنى الكلام وإذا عترتم أيها القوم قومكم فأووا إلى الكهف كما يقال إذا ذنبت فاستغفر
الله وتب إليه وقوله ويهيئ لكم من أمركم مفرقا يقول وييسر لكم من أمركم الذي أنتم فيه من
الغم والكرب خوفا منكم على أنفسكم ودينكم مفرقا يعني بالمرفق ما ترفقون به من شيء وفي
المرفق من اليد وغيره يسلطان كسر الميم وفتح الفاء وفتح الميم وكسر الفاء وكان الكسائي ينسركم

من دونه آلهة من الدنيا والهوى
وترى الشمس اذا طلعت قال الشيخ
المحقق نجم الدين المعروف بدابة هذا
اخبار عن اصناف الطائفة بآضافه
وفيه اشارة الى أن نور ولايتهم يغلب
نور الشمس ويرده عن الكهف كما
يغلب نور المؤمن نار جهنم لقوله
صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا
ورد النار تستغيث النار وتقول
جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهي
وهم في خوة منه في متسع وفراغ
من ذلك النور يدفع عنهم كل ضرر
ويراعهم عن بلى أجسادهم
وثيابهم قلت يحتمل أن يراد أن
شمس الروح أو المعرفة والولاية اذا
طلعت من أفق الهداية وأشرقت
في سماء الواردات وهو حالة السكر
وغلبات الوجد لا تنصرف في حال
خلوتهم الى أمر يتعلق بالعقبى وهو
جانب اليمين واذا غربت أى سكنت
تلك الغلبات وظهرت حالة الصحو
لا تلتفت همهم أرواحهم الى أمر
يتعلق بالدنيا وهو جانب الشمال
بل تحرف عن الجهتين الى المولى
وهم في حال دفاع وفراغ مما يشغلهم
عن الله وتحسبهم أيقاظا متصرفين
في أمور الدنيا وهم رفود عنها لانهم
يتصرفون فيها لاجل الحق لا لخط
الفساد وتحسبهم أيقاظا مشغولين
بأمور الآخرة لان الناس نيام فاذا
ما اتوا انتبهوا وهم رفود متصرفون
في أمور الدنيا لان الناس بهم
يرزقون وعطرون وفي قوله وتقلبهم
ذات اليمين وذات الشمال اشارة
الى أنهم في التسليم لمقلب القلوب
في الاحوال كلها كاليت بين يدي

في حرفى الانسان الذى فى اليد الا فتح الفاء وكسر الميم وكان القراء يحكى فيها أعنى فى مرقى
الامر واليد اللغتين كلتهما وكان يفسد فى ذلك قول الشاعر * بت اجانى مرقعا عن مرقى *
ويقول كسر الميم فيه أجود وكان بعض نحوي أهل البصرة يقول فى قوله من أمركم مرقعا شيئا
ترفعون به مثل المقطع ومرقعا جعله اسما كالمسجد ويكون لغة يقولون رقى مرقعا وان
شئت مرقعا تر يدرفقا ولم يقرأ * وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة
ويهي لكم من أمركم مرقعا بفتح الميم وكسر الفاء وقراءته عامة قراء العراق فى المصرين مرقعا
بكسر الميم وفتح الفاء والصواب من القول فى ذلك أن يقال انهما قراءتان بمعنى واحد قد قرأ بكل
واحدة منهما قراء من أهل القرآن فبأيتهما قرأ القارى فصيح غير أن الامر وان كان كذلك فان
الذى اختلفت فى قراءة ذلك ويهي لكم من أمركم مرقعا بكسر الميم وفتح الفاء لان ذلك أفصح اللغتين
وأشهرهما فى العرب وكذلك ذلك فى كل ما ارتفق به من شئ * القول فى تأويل قوله تعالى
(وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم فى
خوة منه ذلك من آيات الله من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا) يقول تعالى
ذكره وترى الشمس يا محمدا اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين يعنى بقوله تزاور تعدل وتميل من
الزور وهو العوج والميل يقال منه فى هذه الارض زورا اذا كان فيها العوج جاج وفى فلان عن فلان
ازورا اذا كان فيه عناء عراض ومنه قول بشر بن أبى حازم

يؤم بها الحداة مياه نخل * وفيها عن أبانين ازورار

يعنى اعراضا وصدا وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة ومكة والبصرة
تزاور بتشديد الزاى بمعنى تزاور يتاءين ثم أدغم احدى التاءين فى الزاى كما قيل تطاهرون عليهم
وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين تزاور بتخفيف التاء والزاى كأنه عنى به تفاعل من الزور وروى
عن بعضهم تزور بتخفيف التاء وتسكين الزاى وتشديد الراء مثل تحمر وبعضهم تزاور مثل تحمار
والصواب من القول فى قراءة ذلك عندنا أن يقال انهما قراءتان أعنى تزاور بتخفيف الزاى وتزاور
بتشديد هاء معرفتان مستفيضتان القراءة بكل واحدة منهما فى قراء الأماص متقاربتا المعنى فبأيتهما
قرأ القارى فصيح الصواب وأما القراءتان الأخرى فانهما قراءتان لا أرى القراء بهما وان
كان لهما فى العربية وجه مفهوم لشذوذهما عما عليه قراءة الامصار * وبشحو الذى قلنا فى
تأويل قوله تزاور عن كهفهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال
ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا محمد بن أبي الوضاح عن سالم الألفطس عن سعيد بن جبيرة قال
وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين قال جميل حدثني على قال ثنا عبد الله
قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس تزاور عن كهفهم ذات اليمين يقول جميل عنهم حدثني
محمد بن سعد قال ثنى على قال ثنى عبي قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وترى
الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال يقول جميل عن
كهفهم عينا وشمالا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وترى الشمس
اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين يقول جميل ذات اليمين تدعهم ذات اليمين حدثنا الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله تزاور عن كهفهم ذات اليمين قال
جميل عن كهفهم ذات اليمين حدثت عن يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم
عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لو أن الشمس تطلع عليهم لأحرقهم ولو أنهم لا يقبلون لأكلتهم

الغسل قيل في الآية دلالة على أن
المريد الذي يريه الله بلا واسطة
المشايج تكامل أمره في ثلثمائة
وتسع سنين والذي يريه بواسطتهم
تم أمره في أربعين سنة مع دودة
ولهذا تكون ثمرة البساتين الزهر
وثمره الجبال (٢) وفي قوله وكلهم بأسط
إشارة أن أكل نفوسهم ناعمة معطلة
عن الأعمال بهاربيت القلوب
والأرواح معنى أن هذا النوع من
التربية من قبيل القدرة الإلهية
التي اختصهم بها ويمكن أن يراد
أن نفوسهم صارت بحيث تطيعهم
في جميع الأحوال وتحرسهم عما
يضرهم ولما ثبت منهم عبا
شاهدت عليهم من آثار الأنوار التي
زدناهم وللجلايب الهية والعظمة
التي ألبسناهم لبنا يوما وبعض يوم
لأن أيام الوصال قصيرة فلما رأوا
أنهم في دهشة الوصال وحياة
الأحوال قالوا ربكم أعلم بما لبستم
لأنه كان حاضرًا معكم وأنتم غيب
عنكم فابعدوا أحدكم من العجب
أنهم ما احتاجوا مدة ثلثمائة
وتسع سنين بما نالوا من غذاء
الروح كقوله صلى الله عليه وسلم
أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني
فلما رجعوا من عند الله الحق إلى
عبودية أنفسهم احتاجوا إلى
الغذاء الجسماني أركى طعاما لما
رجعوا إلى العالم الجسماني تعالوا
من جمال الله بمشاهدة كل جميل
وتوسلوا إلى تلك اللطافات بلطافة
الاغذية الجسمانية وزكائها
ولا يشعرون بكم أحد فيه أن أرباب
المعرفة والمحبة يجب أن يحترزوا

الأرض قال وذلك قوله وتري الشمس إذا طلعت تراور عن كهفهم ذات اليمين وإذا غربت تقرضهم
ذات الشمال حدثني محمد بن سنان القزاز قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا محمد بن مسلم
ابن أبي الوضاح عن سالم الأفيطس عن سعيد بن جبيرة قال تراور عن كهفهم عميل وقوله وإذا غربت
تقرضهم ذات الشمال يقول تعالى ذكره وإذا غربت الشمس تتركهم من ذات شمالهم وانما معني
الكلام وتري الشمس إذا طلعت تعدل عن كهفهم فتطلع عليهم من ذات اليمين لئلا تصيب الفتية
لأنها لو طلعت عليهم قاتلهم لاحتراقهم وثيابهم وأشجيتهم وإذا غربت تتركهم بذات الشمال فلا
تصيبهم يقال منه قرضت موضع كذا إذا قطعتة فآوزته وكذلك كان يقول بعض أهل العلم بكلام
العرب من أهل البصرة وأما الكوفيون فانهم يزعمون أنه المحاذة وذكروا أنهم سمعوا من العرب
قرضته قبلا ودبرا وحذوته ذات اليمين والشمال وقبلا ودبرا أي كنت بجانبه قالوا والقرض والحذو
معني واحد وأصل القرض القطع يقال منه قرضت الثوب إذا قطعتة ومنه قيل للقرض مقرض
لأنه يقطع ومنه قرض الفأر الثوب ومنه قول ذي الرمة

إلى طعن يقرض أجواز مشرف * شمالا وعن أيمانهم الفوارس

يعني بقوله يقرض يقطع * وينحو قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وإذا غربت تقرضهم ذات
الشمال يقول تدرهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن أبي الوضاح عن
سالم الأفيطس عن سعيد بن جبيرة قال وإذا غربت تقرضهم تتركهم ذات الشمال حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا
ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قول الله عز وجل تقرضهم قال تتركهم حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال يقول تدعهم ذات الشمال
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله تقرضهم ذات
الشمال قال تدعهم ذات الشمال حدثني ابن سنان القزاز قال ثنا موسى بن اسمعيل قال
أخبرنا محمد بن مسلم بن أبي الوضاح عن سالم عن سعيد بن جبيرة وإذا غربت تقرضهم قال تتركهم
وقوله وهم في خفة منه يقول والفتية الذين أووا إليه في منعه منه يجمع خوات وفتاء ومدودا وينحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة وهم في خفة منه يقول في فضاء من الكهف قال الله ذلك من آيات الله حدثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن أبي الوضاح عن سالم الأفيطس عن سعيد بن
جبيرة وهم في خفة منه قال المكان الداخل حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن منصور عن مجاهد وهم في خفة منه قال المكان الناهب حدثني ابن سنان قال ثنا
موسى بن اسمعيل قال ثنا محمد بن مسلم أبو سعيد بن أبي الوضاح عن سالم الأفيطس عن سعيد بن
جبيرة في خفة منه قال في مكان داخل وقوله ذلك من آيات الله يقول عز ذكره فعلنا هذا الذي فعلنا
بهؤلاء الفتية الذين قصصنا عليكم أمرهم من تصيرناهم إذ أردنا أن نضرب على آذانهم بحيث
تراور الشمس عن مضاجعهم ذات اليمين إذا هي طلعت وتقرضهم ذات الشمال إذا هي غربت مع
كونهم في التسع من المكان بحيث لا تحرقهم الشمس فتشجهم ولا تبلى على طول رقبتهم ثيابهم
فتعفن على أجسادهم من حجب الله وأدلتة على خلقه والادلة التي يستدل بها أولو الألباب على عظم

قدرته وسلطانه وأنه لا يجره شيء أراد وقوله من يهد الله فهو المهتدي يقول عز وجل من يوفقه الله
 لا هتداء بآياته وحججه الى الحق التي جعلها أدلة عليه فهو المهتدي يقول فهو الذي قد أصاب
 سبيل الحق ومن يضل يقول ومن أضله الله عن آياته وأدله فلم يوفقه للاستدلال بها على سبيل
 الرشاد فلن تجده وليا مرشدا يقول فلن تجده يا محمد خليلا وجليفا يرشده لاصابته لان التوفيق
 والخذلان بيد الله يوفق من يشاء من عباده ويخذل من أراد يقول فلا يحرثك ادبار من أدبر عنك
 من قومك وتكذيبهم اياك فالى لو شئت هديتهم فآمنوا وبدي الهداية والضلال ﴿١﴾ القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿وتحسبهم أيقاظا وهم رقود ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وكلهم باسط
 ذراعيه بالوصيد لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولما كنت منهم رعبا﴾ يقول تعالى ذكره لنبينا
 محمد صلى الله عليه وسلم وتحسب يا محمد هؤلاء الفتيه الذين قصصنا عليك قصتهم لورأيهم في حال
 ضربنا على آذانهم في كهفهم الذي أووا اليه أيقاظا والأيقاظ جمع يقظ ومنه قول الرازي
 ووجدوا اخوتهم أيقاظا * وسيف غياط لهم غياطا
 وقوله وهم رقود يقول وهم نيام والرقود جمع راقد كالجلوس جمع جالس والقعود جمع قاعد وقوله
 ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال يقول جل ثناؤه ونقلب هؤلاء الفتيه في رقدهم مرة للجنب الايمن
 ومرة للجنب الايسر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونقلبهم ذات
 اليمين وذات الشمال وهذا التقلب في رقدهم الاولى قال وذكرنا أن أبا عياض قال لهم في كل
 عام تقلبته ان حدثت عن يزيد قال أخبرنا سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال قال لو أنهم لا يقبلون لأكاثهم الارض وقوله
 وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد اختلف أهل التأويل في الذي عني الله بقوله وكلهم باسط ذراعيه
 فقال بعضهم هو كلب من كلابهم كان معهم وقد ذكرنا كثيرا من قال ذلك فيما مضى وقال
 بعضهم (١) كان انسانا من الناس طبأخا لهم تبعهم وأما الوصيد فان أهل التأويل اختلفوا في
 تأويله فقال بعضهم هو الفناء ذكر من قال ذلك حدثني علي قال قال أبو صالح قال ثني معاوية
 عن علي عن ابن عباس قوله بالوصيد يقول بالفناء حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن بن
 مهدي قال ثنا محمد بن أبي الوضاح عن سالم الأقطس عن سعيد بن جبير وكلهم باسط ذراعيه
 بالوصيد قال بالفناء حدثني محمد بن عمرو قال قال أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالوصيد قال بالفناء حدثنا
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بالوصيد قال بالفناء قال ابن
 جريج عيسى باب الكهف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكلهم باسط
 ذراعيه بالوصيد يقول بفناء الكهف حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
 معمر عن قتادة قوله بالوصيد قال بفناء الكهف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول
 ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضمالي يقول في قوله بالوصيد قال يعني بالفناء * وقال آخرون
 الوصيد الصعيد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني
 أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد يعني قناءهم ويقال الوصيد الصعيد
 حدثنا ابن جبير قال ثنا يعقوب عن هرون عن عثرة عن سعيد بن جبير في قوله وكلهم باسط
 ذراعيه بالوصيد قال الوصيد الصعيد حدثنا ابن جبير قال ثنا الحكم بن بشير عن عمرو في قوله
 (١) قوله كان انسانا الخ كذا في الاصول وفي ابن كثير وقيل كلب طبأخ الملك وقد كان واقفهم على
 الدين وصحبه كلبه اه كنهه مصححه

عن شعور أهل الغفلة والسوء
 ليعلموا أن وعد الله حق باحياء
 القلوب الميتة حق قدره الامر
 فيما أظهر وأبدي وأسر وأخفي
 سيقولون ان القوى والاركان
 الاصلية للانسان ثلاثة الحيوانية
 والطبيعية والنفسية التي
 منشؤها القلب والكبد والماغ
 رابعهم كلبهم هو النفس الناطقة
 ويقولون خمسة هو الحواس
 الظاهرة سادسهم النفس ويقولون
 سبعة هو الحواس الظاهرة مع الوهم
 المدرك للمعان والخيال المدرك
 للصور وثامنهم كلبهم هو النفس
 المدرك للكميات قل ربي أعلم
 بعدتهم لأن القوى الباطنة
 والظاهرة وأوعيلها وغاياتها لا يعلمها
 الا الله سبحانه ومن أطلع الله عليه
 وذلك قوله ما يعلمهم الا قليل والله
 أعلم بالصواب

﴿واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك
 لا تبدل لكلماته ولن تجد من دونه
 ملحدا واصبر نفسك مع الذين يدعون
 ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
 ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة
 الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا
 قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان
 أمره فرطا وقل الحق من ربكم فمن
 شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا
 أعوذنا الظالمين نارا أحاط بهم
 سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء
 كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب
 وساعت مرتفقا ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات انا لانضع
 أجر من أحسن عملا أولئك لهم
 جنات عدن تجري من تحتهم

الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس وإستبرق متكئين فيها على الارائك نعم الثواب وحسنت مرتفقا واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً كلاهما الحسنين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا وفجرا خلالهما نهرا وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيما منها منقلبا قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا لكن هو أوهى ربي ولا أشرك بربي أحدا ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله أن ترانا أقبل منك لا وولنا فعسى ربي أن يؤتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا أو تصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا وأحيط بنهر فأصبح بقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول باليتنى لم أشرك بربي أحدا ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروا الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا المال

وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد قال الوصيد الصعيد التراب * وقال آخرون الوصيد الباب ذكر من قال ذلك حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا أبو عاصم عن شيب عن عكرمة عن ابن عباس وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد قال بالباب وقالوا بالفناء * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال الوصيد الباب أو فناء الباب حيث يعلق الباب وذلك أن الباب يوصد ويصاده أطباقه واغلاقه من قول الله عز وجل أنها عليهم مؤصدة وفيه لغتان الأصيد وهي لغة أهل نجد والوصيد وهي لغة أهل تهامة وذكر عن أبي عمرو بن العلاء قال إنها لغة أهل اليمن وذلك نظير قولهم ورخت الكتاب وأرخته ووكنت الامروا كدته فمن قال الوصيد قال أوصدت الباب فأنا أوصده وهو موصد ومن قال الأصيد قال آصدت الباب فهو مؤصد فكان معنى الكلام وكلهم باسط ذراعيه بفناء كهفهم عند الباب يحفظ عليهم بابه وقوله لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا يقول لو اطلعت عليهم في رقدتهم التي رقدوها في كهفهم لأدبرت عنهم هارباً منهم فأزاولم لثمت منهم رعباً يقول وللمثت نفسي من اطلاعك عليهم فرعالمنا كان الله ألبسهم من الهيبة كي لا يصل إليهم وأصل ولا تبسهم يدلنا من حتى يبلغ الكتاب فيهم أجله وتوقفهم من رقدتهم قدرته وسلطانه في الوقت الذي أراد أن يجعلهم عبرة لمن شاء من خلقه وآية لمن أراد الاحتجاج بهم عليه من عباده ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها واختلفت القراء في قراءة قوله واثن منهم رعباً فقراءته عامة قراء المدينة بتشديد اللام من قوله وللمثت بمعنى أنه كان يعتلي مرة بعد مرة وقرأ ذلك عامة قراء العراق وللمثت بالتخفيف بمعنى لثمت مرة وهما عندنا قراءتان مستفيضتان في القراءة متقاربتا بالمعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم قال قائل منهم كم لبستم قالوا لبينا يوماً أو بعض يوم قاراركم أعلم بما لبستم فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة فلينظر أيها أزكى طعاماً فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرن بكم أحدا إنهم أن ينظروا عليكم رجالاً يهيمون ويكيدونكم في ملتهم ولن تفلحوا إذا أبداً يقول تعالى ذكره كما أرفقنا هؤلاء الغفيرة في الكهف فحفظناهم من وصول وأصل إليهم وعين ناظر أن ينظر إليهم وحفظنا أجسامهم من البلاء على طول الزمان وثيابهم من العفن على مر الأيام بقدرتنا فكذلك بعثناهم من رقدتهم وأيقظناهم من نومهم لنعرفهم عظيم سلطتنا وعجب فعلنا في خلقنا وليردادوا بصيرة في أمرهم الذي هم عليه من براءتهم من عبادة الآلهة وإخلاصهم للعبادة لله وحده لا شريك له إذا تبينوا طول الزمان عليهم وهم بهيتهم حين رقدوا وقوله ليتساءلوا بينهم يقول ليسأل بعضهم بعضاً قال قائل منهم كم لبستم يقول عز ذكره فتساءلوا فقال قائل منهم لأصحابه كم لبستم وذلك أنهم استنكروا من أنفسهم طول رقدتهم قالوا لبينا يوماً أو بعض يوم يقول فأجابهم الآخرون فقالوا لبينا يوماً أو بعض يوم طنا منهم أن ذلك كذلك كان فقال الآخرون ربكم أعلم بما لبستم فسلموا العلم إلى الله وقوله فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة يعني مدينتهم التي خرجوا منها هرباً إلى تسمى أفسوس فلينظر أيها أزكى طعاماً فليأتكم برزق منه ذكر أنهم هبوا من رقدتهم جوعاً فلهذا طلبوا الطعام ذكر من قال ذلك وذكر السبب الذي من أجله ذكر أنهم بعثوا من رقدتهم حين بعثوا منها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني اسمعيل بن (٣) يسروم أنه سمع وهب بن منبه يقول أنهم غيروا معنى القصة من أصحاب الكهف بعدما نبئ عليهم باب الكهف زماناً بعد زمان ثم إن راعياً أدركه المطر عند الكهف فقال لو قحت هذا الكهف وأدخلت غنمي من المطر فلم يزل يعالجه

والسنة زينة الحياة الدنيا والباقيات
الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير
أملا ﴿١﴾ القراآت وخيرا بالتحقيق
سهل ويعقوب غير رويس له
ثمر وكذا بثمره بفتح الشاء والميم يزيد
وعاصم وسهل ويعقوب وأبو عامر
بضم الشاء واسكان الميم الباقون بضم
الشاء والميم جميعا منها على الوحدة
أبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم
وحزة وعلى وخلف الآخرون على
التثنية لكن بالتشديد من غير ألف
في الحالين قتيبة وابن عامر وابن قليج
ويعقوب بالألف في الوصل الباقون
بغير الألف وانفقوا على الألف في
الوقف برى أحدا مفتوحة الياء أبو
جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو
ان ترى بفتح الياء السرا نديني عن
قبل غورا بضم العين وكذلك في
الملك البرجي الباقون بفتحها ولم
يكن له ياء الغيبة الولاية بكسر
الواو وحزة وعلى وخلف الآخرون بقاء
التأنيث وفتح الواو لله الحق بالرفع
أبو عمرو وعلى الآخرون بالجر عقبا
بسكون القاف عاصم وحزة وخلف
الباقون بضمها الرج على التوحيد
حزة وعلى وخلف ﴿٢﴾ الوقوف
من كتاب ربك ط لا اختلاف
الجلتين متحدا ه عنهم ج لأن
ما بعده يصلح حالا واستفهاما
محذوف الألف دلالة حال العتاب
فرطا ه فليكفر لا لان الامر
للهديد بدليل انا اعتدنا فلو فصل
صار مطلقا نارا ه لان ما بعده
صفة سرادقها ط الوجوه ط
الشراب ط مرتفقا ه عملا
ج ه لاحتمال كون أولئك

حتى فتح ما أدخله فيه ورد إليهم أرواحهم في أجسامهم من الغد حين أصبحوا فبعثوا أحدهم
بورق يشتري طعاما فلما أتى باب مدينتهم رأى شيئا ينكره حتى دخل على رجل فقال بعني بهذه
الدراهم طعاما فقال ومن أين لك هذه الدراهم قال خرجت أنا وأصحابي إلى أمس فأوانا الليل ثم
أصبحوا فأرسلوني فقال هذه الدراهم كانت على عهد ملك فلان فأني لك بها فرفعه إلى الملك وكان
ملكاً صالحاً فقال من أين لك هذه الورق قال خرجت أنا وأصحابي إلى أمس حتى أدركنا الليل
في كهف كذا وكذا ثم أمروني أن أشتري لهم طعاما قال وأين أصحابك قال في الكهف قال
فانطلقوا معه حتى أتوا باب الكهف فقال دعوني أدخل على أصحابي قبلكم فلما رأوه ودنا منهم
ضرب على أذنه وأذنانهم فجعلوا كلما دخل رجل أربع فلم يقدروا على أن يدخلوا عليهم فبنوا
عندهم كنيسة اتخذوها مسجدا يصلون فيه حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة عن عكرمة قال كان أصحاب الكهف أبناء ملوك الروم رزقهم الله
الإسلام فتعوزوا بدينهم واعتزلوا قومهم حتى انتهوا إلى الكهف فضرب الله على سمعهم فلبثوا
دهرا طويلا حتى هلكت أممتهم وجاءت أمة مسلمة وكان ملكهم مسلما فاختطفوا في الروح والجسد
فقال قائل يبعث الروح والجسد جميعا وقال قائل يبعث الروح فأما الجسد فتأكله الأرض فلا يكون
شيئا فشق على ملكهم اختلافهم فانطلق فلبس المسوح وجلس على الرماد ثم دعا الله تعالى فقال أي
رب قدر ترى اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم فبعث الله أصحاب الكهف فبعثوا أحدهم
يشتري لهم طعاما فدخل السوق فجعل ينكر الوجوه ويعرف الطرق ويرى الإيمان بالمدينة
ظاهرا فانطلق وهو مستخف حتى أتى رجلا يشتري منه طعاما فلما نظر الرجل إلى الورق أنكرها
قال حسبت أنه قال كأنها أخفاف الربع يعني الأبل الصغار فقال له الفتى اليس ملككم فلانا
قال بل ملكنا فلان فلم يزل ذلك بينهم ما حتى رفعه إلى الملك فسأله فأخبره الفتى خبر أصحابه فبعث
الملك في الناس فجمعهم فقال انكم قد اختلفتم في الروح والجسد وإن الله قد بعث لكم آية فهذا
رجل من قوم فلان يعني ملكهم الذي مضى فقال الفتى انطلقوا بي إلى أصحابي فركب الملك وركب
معه الناس حتى انتهى إلى الكهف فقال الفتى دعوني أدخل إلى أصحابي فلما أبصرهم ضرب على
أذنه وعلى آذانهم فلما استبطؤه دخل الملك ودخل الناس معه فاذا أجساد لا ينكرون منها شيئا غير أنها
لا أرواح فيها فقال الملك هذه آية بعثها الله لكم قال قتادة وعن ابن عباس كان قد غرام مع حبيب
ابن مسلمة فربوا بالكهف فاذا فيه عظام فقال رجل هذه عظام أصحاب الكهف فقال ابن عباس
لقد ذهبت عظامهم منذ أكثر من ثلثمائة سنة حديثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن
البحرقي فيما ذكر من حديث أصحاب الكهف قال ثم ملك أهل تلك البلاد رجل صالح يقال له
تيدوسيس فلما ملك بقي في ملكه ثمانيا وستين سنة فتحرب الناس في ملكه فكانوا أخرا باقهم من
يؤمن بالله ويعلم أن الساعة حق ومنهم من يكذب بها فكبر ذلك على الملك الصالح تيدوسيس وبكى
إلى الله وتضرع إليه وخرن خزا شديدا لما رأى أهل الباطل يزيدون ويظهرون على أهل الحق
ويقولون لا حياة إلا الحياة الدنيا وأنما تبعث النفوس ولا تبعث الأجساد ونسوا ما في الكتاب
فجعل تيدوسيس يرسل إلى من يظن فيه خيرا وأنهم أئمة في الحق فجعلوا يكذبون بالساعة حتى
كادوا أن يحولوا الناس عن الحق وملة الحوار بين فلما رأى ذلك الملك الصالح تيدوسيس دخل بيته
فأغلق عليه ولبس مسح وجعل تحته رمادا ثم جلس عليه فدأب ذلك ليلة ونهارا ثم ما تبضرع
إلى الله ويبيكي إليه مما يرى فيه الناس ثم إن الرحمن الرحيم الذي يكرم هلكة العباد أراد أن يظهر على
الفتية أصحاب الكهف ويبين للناس شأنهم ويجمعهم آية لهم وحنة عليهم ليعلموا أن الساعة آتية

مع ما بعده خبر ان الذين وقوله انا
 لانضيق جملة معترضة الارائك
 ط الثواب ط مرتقا ه زوعا
 ه ط شيالا العطف نهرا ه ط
 نرج للعدول مع الفاء نهرا ه
 ج لنفسه ج لاتحاد العامل
 بلاعطف أبدا ه ط قائمة لالان
 ما بعده شك من قول الكافر في
 البعث منقلب ه رجلاه ط لتمام
 الاستفهام أحدا ه ماشاء الله لا
 لاتمام المقول الا بالله ج لابتداء
 الشرط المحذوف جوابه مع اتحاد
 القائل والمقول له ولدا ه ج
 لاحتمال كون ما بعده جوابا
 للشرط زلقا ه طلبا ه أحدا
 ه منتصرا ه ط وقيل يوقف على
 هنالك والاوجه أن يتبدأ بهنالك
 أي عند ذلك يظهر لكل شاك
 سلطان الله ونفاذ أمره الحق ط
 على القراءتين عقبا ه الرياح ط
 مقتدرا ه زينة الحياة الدنيا
 ج فصلابن المجلد الفائز والموجل
 الباقي مع اتفاق الجلوس أملا ه
 في التفسير لما أجاب عن سؤالهم
 بما أجاب أمر نبيه صلى الله عليه
 وسلم أن يواطب على تلاوة الكتب
 الموحى اليه وعلى الصبر مع النصارى
 الذين آمنوا بما أنزل عليه واحتمل
 أن يكون أنى أمر من التلاوة لا من
 التلاوة أي اتبع ما أوحى اليك
 والزم العمل بمقتضاه وقوله من
 كتاب ربك بيان للذي أوحى اليه
 ثم بين سبب اللزوم فقال لا مبدل
 لكلماته أي لا يقدر أحد على
 تغييرها وانما يقدر على ذلك هو
 وحده فليس لك ولا لغيرك

لا ريب فيها وأن يستجيب لعبده الصالح تذاوييس ويتم نعمته عليه فلا يزرع منه ملكه ولا
 الايمان الذي أعطاه وأن يعبد الله لا يشرك به شيأ وأن يجمع من كان تبدد من المؤمنين فالتقى الله
 في نفس رجل من أهل ذلك البلد الذي الكهف وكان الجبل يجلس الذي فيه الكهف لذلك
 الرجل وكان اسم ذلك الرجل أو لياس أن يمد البنيان الذي على قم الكهف فيبنى به حظيرة
 لغنمه فاستأجر عاملين فجعلوا يزرعان تلك الحجارة وبينان به تلك الحظيرة حتى نزعا ما على قم
 الكهف حتى فتحا عنهم باب الكهف وحجهم الله من الناس بالعرب فيزعمون أن أشجع من يريد أن
 ينظر اليهم غاية ما يمكنه أن يدخل من باب الكهف ثم يتقدم حتى يرى كلهم دونهم إلى باب
 الكهف نائما فلما نزعا الحجارة وفتحاه عليهم باب الكهف أذن الله ذو القدرة والعظمة والسلطان
 محي الموتى للفتية أن يجلسوا بين ظهري الكهف فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة أنفسهم
 فسلم بعضهم على بعض حتى كأنما استيقظوا من ساعتهم التي كانوا يستيقظون لها إذا أصبحوا
 من ليثهم التي يبيتون فيها ثم قاموا إلى الصلاة فجلسوا كالذي كانوا يفعلون لا يرون ولا يرى في
 وجوههم ولا أبصارهم ولا ألوانهم شيء يتكرونه كهيئتهم حين رقوا بعثي أمس وهم يرون أن
 ملكهم دقينوس الجبار في طلبهم والتماسهم فلما قضوا صلاتهم كما كانوا يفعلون قالوا للمليخا
 وكان هو صاحب نفقتهم الذي كان يتنازع لهم طعامهم وشرايبهم من المدينة وجاءهم بالخبر أن
 دقينوس يلمسهم ويسأل عنهم أنبشيا بأخي ما الذي قال الناس في شأننا عشي أمس عندهذا الجبار
 وهم يظنون أنهم رقوا كبعض ما كانوا يقدون وقد خيل اليهم أنهم قد نالوا كأ طول ما كانوا
 ينالون في الليلة التي أصبحوا فيها حتى تسألوا بينهم فقال بعضهم لبعض كم لبثتم نياما قالوا البتة
 يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكل ذلك في أنفسهم يسرف فقال لهم عليخا انتقدتم والخمس
 بالمدينة وهو يريد أن يوثي بكم اليوم فتذبحون للطواغيت أو يقتلكم فإشاء الله بعد ذلك فعل فقال
 لهم مكسلبينا يا اخوتنا اعلوا أنكم ملافون فلا تكفروا بعد إيمانكم إذا دعاكم عدو الله ولا
 تنكروا الحياة التي لا تبد بعد إيمانكم بالله والحياة من بعد الموت ثم قالوا للمليخا انطلق إلى المدينة
 فسمع ما يقال لها اليوم وما الذي نذكره عند دقينوس وتلطف ولا يشعر بنا أحد وابتع لنا
 طعاما فأتاه فانه قد آن لك وزدنا على الطعام الذي قد جئتنا به فانه قد كان قليلا فقد أصبحنا
 جياعا ففعل عليخا كما كان يفعل ووضع ثيابه وأخذ الثياب التي كان يتكفر فيها وأخذ ورقا من
 نفقتهم التي كانت معهم التي ضربت بطابع دقينوس الملك فانطلق عليخا خارجا فلما مر باب
 الكهف رأى الجارية مزروعة عن باب الكهف فحب منها ثم مر فلم يبال بها حتى أتى المدينة
 مستخفيا يصعد عن الطريق تخوفا أن يراه أحد من أهلها فيعرفه فيذهب به إلى دقينوس ولا يشعر
 العبد الصالح أن دقينوس وأهل زمانه قد هلكوا قبل ذلك بثلاثمائة وتسع سنين أو ماشاء الله من
 ذلك إذ كان ما بين أن ناموا إلى أن استيقظوا ثلاثمائة وتسع سنين فلما رأى عليخا باب المدينة
 رفع بصره فرأى فوق ظهر الباب علامة تكون لأهل الايمان اذا كان ظاهرا فيها فلما رآها
 عجب وجعل ينظر مستخفيا اليها فنظر يمينا وشمالا فتعجب بينه وبين نفسه ثم ترك ذلك الباب
 فحول إلى باب آخر من أبوابها فنظر فرأى من ذلك ما يحيط بالمدينة كلها ورأى على كل باب مثل
 ذلك فجعل يخيل اليه أن المدينة ليست بالمدينة التي كان يعرف ورأى ناسا كثيرا محدثين
 لم يكن يراهم قبل ذلك فجعل عشي ويحجب ويخيل اليه أنه حيران ثم رجع إلى الباب الذي أتى منه
 فجعل يعجب بينه وبين نفسه ويقول باليت شعري أما هذه عشية أمس فكان المسلمون يخفون
 هذه العلامة ويستخفون بها وأما اليوم فأنها ظاهرة لعل على عالم ثم يرى أنه ليس بنائم فأخذ كساءه

فعله على رأسه ثم دخل المدينة فجعل يمشي بين ظهري سوقها فيسمع أناسا كثيرا يحلفون باسم عيسى بن مريم فزاده فرقا ورأى أنه حيران فقام مسندا ظهره إلى جدار من جدار المدينة ويقول في نفسه والله ما أدري ما هذا ما عشيمة أمس فليس على الأرض انسان يذكر عيسى بن مريم الا قتل وأما الغداة فأسمعهم وكل انسان يذكر أمر عيسى لا يخاف ثم قال في نفسه لعل هذه ليست بالمدينة التي أعرف أسمع كلام أهلها ولا أعرف أحد منهم والله ما أعلم مدينة قريب مدني تنافقهم كالخيران لا يتوجه وجهها ثم لقي فتى من أهل المدينة فقال له ما اسم هذه المدينة يا فتى قال اسمها افسوس فقال في نفسه لعل بي مسأوي أمر أذهب عقلي والله يحق لي أن أسرع الخروج منها قبل أن أخزي فيها أو يصيبني شرف أهلك هذا الذي يحدث به علي خا أصحابه حين تبين لهم ما به ثم انه أفاق فقال والله لو عجلت الخروج من المدينة قبل أن يفتن بي لكان أكيس لي فدنأ من الذين يبيعون الطعام فأخرج الورق التي كانت معه فأعطاهم رجلا منهم فقال بعني بهذا الورق يا عبد الله طعاما فأخذها الرجل فنظر إلى ضرب الورق ونقشها فحجب منها ثم طرحها إلى رجل من أصحابه فنظر إليها ثم جعلوا يتطارحونها بينهم من رجل إلى رجل ويتعجبون منها ثم جعلوا يتشاورون بينهم ويقول بعضهم لبعض ان هذا الرجل قد أصاب كثيرا خيئا في الأرض منذ زمان ودهر طويل فلما رأهم يتشاورون من أجله فرق فرقا شديدا وجعل يرتعدون يظن أنهم قد فطنوا به وعرفوه وأنهم انما يريدون أن يذهبوا به إلى ملكهم دقينوس يسلمونه اليه وجعل ناس آخرون يأتونه فيتعرفونه فقال لهم وهو شديد الفرق منهم أفضلوا علي فقد أخذتم وورقي فأمسكوا وأما طعامكم فلا حاجة لي به قالوا له من أنت يا فتى وما شأنك والله لقد وجدت كثر من كنوز الأولين فأنت تريد أن تخفيه منا فانطلق معنا فأرنا وشار كنا فيه نخف عليك ما وجدت فأنك ان لا تفعل نأت بك السلطان فنسلمك اليه فيقتلك فلما سمع قولهم عجب في نفسه فقال قد وقعت في كل شيء كنت أحذر منه ثم قالوا يا فتى انك والله ما تستطيع أن تكتم ما وجدت ولا تظن في نفسك أنه سيخفي حالك فجعل يعلخا لا يدري ما يقول لهم وما يرجع اليهم وفرق حتى ما يحير اليهم جوابا فلما رأوه لا يتكلم أخذوا كساءه فطوقوه في عنقه ثم جعلوا يقودونه في سلك المدينة مليا حتى سمع به من فيها فقبل أخذ رجل عنده كنز واجتمع عليه أهل المدينة صغيرهم وكبيرهم فجعلوا ينتظرون اليه ويقولون والله ما هذا الفتى من أهل هذه المدينة وما رأينا فيهما قط وما نعرفه فجعل يعلخا لا يدري ما يقول لهم مع ما يسمع منهم فلما اجتمع عليه أهل المدينة ففرق فسكت فلم يتكلم ولو أنه قال انه من أهل المدينة لم يصدق وكان مستيقنا أن أباه وأخوته بالمدينة وأن حسبه من أهل المدينة من عظماء أهلها وأنهم سيأتونه اذا سمعوا وقد استيقن أنه من عشيمة أمس يعرف كثيرا من أهلها وأنه لا يعرف اليوم من أهلها أحدا فينما هو قائم كالخيران ينتظر متى يأتيه بعض أهله أبوه أو بعض أخوته فيخلصه من أيديهم اذا خطفوه فانطلقوا به إلى رئيسي المدينة ومديرها الذين يدبران أمرها وهما رجلان صالحان كان اسم أحدهما أريوس واسم الآخر أسطيوس فلما انطلق به اليهما ظن يعلخا أنه ينطلق به إلى دقينوس الجبار ملكهم الذي هو بؤامنه فجعل يلتفت يمينا وشمالا وجعل الناس يسخرون منه كما يسخر من المجنون والخيوان فجعل يعلخا يبكي ثم رفع رأسه إلى السماء وإلى الله ثم قال اللهم إله السموات والأرض أوجع معي روحا منك اليوم تؤذي به عنده هذا الجبار وجعل يبكي ويقول في نفسه فرق بيني وبين أخوتي يا ليتهم يعلمون ما ألقيت وأني يذهب بي إلى دقينوس الجبار فلو أنهم يعلمون فيأتون فنقوم جميعا بين يدي دقينوس فانا كنا نوافقنا نكون معا لانكفر بالله ولا نشرك به شيئا ولا نعبد الطواغيت من دون الله فرق بيني

الامانة على العلم والعمل به يؤكده قوله (ولن تجد من دونه ملتحدا) أي ملتحبا تعدل اليه ان همت بذلك فرضا وأصل اللحد الميل كما مر في قوله يلحدون في أسمائه فهي رسول الله صلى الله عليه وسلم في سورة الانعام عن طرد فقراء المؤمنين بقوله ولا تطرد الذين الآية وأمره في هذه السورة بحبس النفس معهم وبمراقبة أحوالهم بقوله (ولا تعد عينك) قال جارا لله انما لم يقل ولا تعدهم عينك من عداه اذا جاوزه لانه ضمن عدا معني نبا وفيه مبالغة من جهة تحصيل المعنيين جميعا كانه قيل ولا تقتحمهم عينك مجاوزتين إلى غيرهم ثم نهاه عن الالتفات إلى الأغنياء الكفرة الذين التمسوا منه طرد الفقراء حتى يؤمنوا به فقال (ولا تطع من أغفلنا قلبه) قال أهل السنة معنى الاغفال ايجاد الغفلة وخلقها فهم أو هو من أغفلها اذا تركها بغير سمة أي لم نسمه بالذكر ولم نجعله من الذين كتبنا في قلوبهم الايمان ويؤيده هذا المعنى أن الغفلة عن الذكركو كانت بايجاد العبد والقصد إلى ايجاد الغفلة عن الشيء لا يتصور الا مع الشعور بذلك الشيء لزم اجتماع الضدين وقالت المعتزلة معنى أغفلناه وجدناه غافلا بالخذلان والتخليه بينه وبين الاسباب المؤدية إلى الغفلة يؤيده قوله واتبع هواه بالوادون الفاء اذ لو كان اتباع الهوى من نتيجة خلق الغفلة في القلب لقبل فاتبع بالفاء ويمكن أن يجاب بأنه لا يلزم من كون

الشيء في نفس الامر نتيجة لشيء
أن يعتبر كونه نتيجة له والفناء من
لوازم الثاني دون الاول على أن
الملازمة بين الغفلة عن ذكر الله
وبين متابعة الهوى غير كلية فقد
يكون الانسان غافلا عن ذكر الله
ومع ذلك لا يتبع هواه بل يبقى
متوقفا متحيرا (وكان امره فرطا)
أي متجاوزا عن حد الاعتدال من
قولهم فرس فرط اذا كان متقدما
للخيل ويلزم منه أن يكون نابذا للحق
وراء ظهره وأنت اذا تأملت وجدت
حال الاغنياء المتحيرين بخلاف
الفقراء المؤمنين لأن هؤلاء الفقراء
يدعون ربهم بالغداة والعشي ابتغاء
وجه الله وطلب المرصاة فأقبلوا على
الحق وشغلوا عن الخلق والاعنياء
قد أعرضوا عن المولى وأقبلوا على
الدنيا فوقعوا في ظلمة الهوى
وبقوا في تيه الجهل والعيا وانما
لم يجز طرد الفقراء لاجل ايمان
الاعنياء لأن ايمان من ترك الايمان
احترازا من مجالسة الفقراء كلا
ايمان فوجب أن لا يلتفت اليه ثم
بين أن الحق ما هو ومن أين هو فائلا
(وقل الحق من ربكم) أي الدين الحق
حصل ووجد من عند الله ويحتمل
أن يراد بالحق الصبر مع الفقراء
وقال في الكشف الحق خبر مبتدا
محذوف والمعنى جاء الحق وزاغت
العلل فلم يبق الاختيار الايمان أو
الكفر وفيه دليل على أن الايمان
والكفر والطاعة والمعصية كلها
مفوضة الى مشيئة العبد واختياره
وجله الاشاعة على أمر التهديد
وقالوا ان الفعل الاختياري يتمتع

(١) في عدد هذه الاسماء وضبطها
اختلاف كثير بين ناقلها فلتحور
كتبه معجمه

وبينهم فلن يروى ولن أراهم أبدا وقد كانتا نائفتان أن لا نفرق في حياة ولا موت أبدا باليت شعري
ما هو فاعل بي آتالي هو أم لا ذلك الذي يحدث به عليخا نفسه فيما أخبر أصحابه حين رجع اليهم
فلما انتهى الى الرجلين الصالحين أريوس وأسطيوس فلما رأى عليخا أنه لم يذهب به الى دقينوس
أفاق وسكن عنه البكاء فأخذ أريوس وأسطيوس الورق فتظروا اليها وعجبا منها ثم قال أحدهما أين
السكر الذي وجدت يا فتى هذا الورق يشهد عليك أنك قد وجدت كنزا فقال لهما عليخا ما وجدت
كنزا ولكن هذه الورق ورق آبائي ونقش هذه المدينة وضر بها ولكن والله ما أدري ما شأني
وما أدري ما أقول لكم فقال له أحدهما من أنت فقال له عليخا ما أدري فكنت أرى أني من أهل
هذه القرية قالوا فإني أبولك ومن يعرفك بها فأبأهم باسم أبيه فلم يجدوا أحدا يعرفه ولا أباه فقال له
أحدهما أنت رجل كذاب لا نبتنا بالحق فلم يدري عليخا ما يقول لهم غير أنه نكس بصره الى الارض
فقال له بعض من حوله هذا رجل مجنون فقال بعضهم ليس مجنون ولكنه يحقق نفسه عمدا لكي
ينقل منكم فقال له أحدهما ونظر اليه نظرا شديدا أظن أنك اذا تجاوزت نرساك ونصدقت بأن هذا
مال أبيك وضرب هذه الورق ونقشها منذ أكثر من ثلثمائة سنة وانما أنت غلام شاب تظن أنك
تأفكنا ونحن شبط كما ترى وحوالك سراة أهل المدينة وولادة امرها اني لأظن سأمر بك فتعذب
عنا يا شديدا ثم أوثقك حتى تعترف بهذا السكر الذي وجدت فلما قال ذلك قال عليخا نبؤني عن شيء
أسألكم عنه فان فعلتم صدقتكم عما عندي أرايتم دقينوس الملك الذي كان في هذه المدينة عشية
أمس ما فعل فقال له الرجل ليس على وجه الارض رجل اسمه دقينوس ولم يكن الا ملك قد هلك منذ
زمان ودهر طويل وهلكت بعده قرون كثيرة فقال له عليخا فوالله اني اذا أخبرنا وما هو بمصدق
أحد من الناس بما أقول والله لقد علمت لقد فررنا من الجبار دقينوس واني قد رأيت عشيبة أمس حين
دخل مدينة أفسوس ولكن لا أدري أم مدينة أفسوس هذه أم لا فانطلقا معي الى الكهف الذي في
جبل بنجلوس أريكم أصحابي فلما سمع أريوس ما يقول عليخا قال يا قوم لعل هذه آية من آيات الله
جعلها الله لكم على يدي هذا الفتى فانطلقوا بنا معه برنا أصحابه كما قال فانطلق معه أريوس وأسطيوس
وانطلق معهم أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف لينظروا واليهم ولما رأى الفتية
أصحاب الكهف عليخا قد احتبس عليهم بطعامهم وشرابهم عن القدر الذي كان يأتي به ظنوا أنه قد
أخذ فذهب به الى ملكهم دقينوس الذي هو بوامته فينماهم يظنون ذلك ويتخوفونه اذ سمعوا
الاصوات وجلبة الخيل مصعدة نحوهم قطنوا أنهم رسل الجبار دقينوس بعث اليهم ليؤتيهم فقاموا
حين سمعوا ذلك الى الصلاة وسلم بعضهم على بعض وأوصى بعضهم بعضا وقالوا انطلقوا بنا نأت أختانا
عليخا فانه الآن بين يدي الجبار دقينوس ينتظر متى تأته فينماهم يقولون ذلك وهم جلوس بين
ظهري الكهف فلم يروا الا أريوس وأصحابه وقفا على باب الكهف وسبقهم عليخا فدخل عليهم
وهو يبكي فلما رأوه يبكي بكوا معه ثم سألوه عن شأنه فأخبرهم خبره وقص عليهم النبأ كله ففرغوا عند
ذلك أنهم كانوا نياما بأمر الله ذلك الزمان كله وانما أوقظوا ليكونوا آية للناس وتصديق للبعث ولما علموا
أن الساعة آتية لا ريب فيها ثم دخل على أثر عليخا أريوس فرأى تابوتا من نحاس مختوما بخاتم من
فضة فقام بباب الكهف ثم دعا رجلا من عظماء أهل المدينة ففتح التابوت عندهم فوجدوا فيه لوحين
من رصاص مكتوب فيهما كتاب فقرأهما فوجد فيهما (١) أن مكسلينا ومحسلينا وعليخا
ومرطونس وكسطونس وبورس ويكرنوس وبطيونس وقالوش كانوا فتية هربوا من ملكهم
دقينوس الجبار مخافة أن يقتلهم عن دينهم فدخلوا هذا الكهف فلما أخبر بمكانهم أمر بالكهف فسد
عليهم بالحجارة وانا كتبنا شأنهم وقصة خبرهم ليعلمه من بعدهم ان عثر عليهم فلما قرؤهم عجبوا ووجدوا

الله الذي أراهم آية البعث فيهم ثم رفعوا أصواتهم بحمد الله وتسبيحه ثم دخلوا على الفتية الكهف فوجدوهم جالوسا بين ظهرانيهم مشرقه وجوههم لم تبل ثيابهم فخر أريوس وأصحابه سجدوا وحدها الله الذي أراهم آية من آياته ثم كلم بعضهم بعضا وأنبأهم الفتية عن الذي لقوا من ملكهم دقيانوس ذلك الجبار الذي كانوا هربوا منه ثم أن أريوس وأصحابه بعثوا بريدا إلى ملكهم الصالح تيزوسيس أن يعمل لعلك تنظر إلى آية من آيات الله جعلها الله على ملكك وجعلها آية للعالمين لتكون لهم نورا وضياء وتصديقا بالبعث فاعجل على فتية بعثهم الله وقد كان توفاهم منذ أكثر من ثلثمائة سنة فلما أتى الملك تيزوسيس الخبر قام من المسند التي كان عليها ورجع إليهم ربه وعقله وذهب عنه همه ورجع إلى الله عز وجل فقال أحبك اللهم رب السموات والأرض أعبدك وأحملك وأسبحك تطولت على ورجعتي برحمتك فلم تطفئ النور الذي كنت جعلته لآبائي وللعبد الصالح قسطنطينوس الملك فلما نبأه أهل المدينة ركبوا إليه وساروا معه حتى أتوه فلما رأى الفتية تيزوسيس فرحوا به وخروا سجدوا على وجوههم وقام تيزوسيس قدامهم ثم اعتنقهم وبكى وهم جلوس بين يديه على الأرض يسبحون الله ويحمدونه ويقولون والله ما أشبه بكم إلا الحواريون حين رأوا المسيح وقال فرج الله عنكم كأنكم الذين تدعون فتحشرون من القبور فقال الفتية لتيزوسيس أنا نودعك السلام والسلام عليك ورحمة الله حفظك الله وحفظ لك ملكك بالسلام ونعبدك بالله من شر الجن والانس فأمر بعيش من خلر ونشيل أن أسوأ ماسلك في بطن الانسان أن لا يعلم شيئا إلا كرامة أن أكرم بها ولا هو أن أهين به فينما الملك قائم اذ رجعوا إلى مضاجعهم فناموا وتوفي الله أنفسهم بأمره وقام الملك إليهم ففعل ثيابه عليهم وأمر أن يجعل لكل رجل منهم تابوت من ذهب فلما أسوا ونام أتوه في المنام فقالوا انال نخلق من ذهب ولا فضة ولكنا خلقنا من تراب وإلى التراب نصير فآثر كنا كما كنا في الكهف على التراب حتى يبعثنا الله منه فأمر الملك حينئذ بتابوت من ساج فجعلوهم فيه وحجهم الله حين خرجوا من عندهم بالرعب فلم يقدر أحد على أن يدخل عليهم وأمر الملك فجعل كهفهم مسجدا يصلي فيه وجعل لهم عيدا عظيما وأمر أن يؤتى كل سنة فهذا حديث أصحاب الكهف حديثا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن عبد العزيز بن أبي رواد عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال بعثهم الله يعني الفتية أصحاب الكهف وقد سلط عليهم ملك مسلم يعني على أهل مدينتهم وسلط الله على الفتية الجوع فقال قائل منهم كم لبثتم قالوا البتة يوما أو بعض يوم قال فردوا علم ذلك إلى الله قالوا ربكم أعلم بما لبثتم فابعثوا أحدهم يورثكم هذا إلى المدينة وإذا معهم ورق من ضرب الملك الذي كانوا في زمانه فليأتكم برزق منه أي بطعام ولا يشعركم بكم أحد انخرج أحدهم فرأى العالم متكررة حتى انتهى إلى المدينة فاستقبله الناس لا يعرف منهم أحد انخرج ولا يعرفونه حتى انتهى إلى صاحب الطعام فسامه بطعامه فقال صاحب الطعام هات ورقك فأنخرج إليه الورق فقال من أين لك هذا الورق قال هذه ورقنا وورق أهل بلادنا فقال هات هذه الورق من ضرب فلان بن فلان منذ ثلثمائة وتسع سنين أنت أصبت كنزا ولست بتاركك حتى أرفعك إلى الملك فرفعه إلى الملك وإذا الملك مسلم وأصحابه مسلمون ففرحوا واستبشروا وأظهر لهم أمرهم وأخبرهم خبر أصحابه فبعثوا إلى اللوح في الخزانة فأتوا به فوافق ما وصف من أمرهم فقال المشركون نحن أحق بهم هؤلاء أبناءنا وقال المسلمون نحن أحق بهم هم مسلمون منا فانطلقوا معه إلى الكهف فلما أتوا باب الكهف قال دعوني حتى أدخل على أصحابي حتى أبشرهم فأنهم ان رأوكم معي أربعتهم فدخل فبشرهم وقبض الله أرواحهم قال وعى الله عليهم مكانهم فلم يمتدوا فقال المشركون نبئ عليهم نبينا فانهم أبناءنا ونعبد الله فيها وقال

حصوله بدون القصد إليه ثم ذلك القصد لا بد أن يقع بالاختيار والقصد نقل الكلام إليه ولا يتسلسل فلا بد أن ينتهي إلى قصد واختيار يخلق الله فيه فالانسان مضطرب في صورة مختار وفي صورة هذا التخيير دلالة على أنه سبحانه لا ينتفع بإيمان المؤمنين ولا يستضر بكفر الكافرين ثم بين وعيد الظالمين الذين وضعوا الكفر موضع الإيمان وتحقير المؤمنين لأجل فقرهم مكان تعظيمهم لأجل إيمانهم فقال (أنا أعندنا) أي أعندنا وهما (الظالمين) نارا أحاط بهم سرادقها وهو الحجر التي تكون حول القسطاط فأثبت تعالى النار شيئا شيئا بذلك محيط بهم من جميع الجهات والمراد أنه لا ملخص لهم منها ولا فرج وقيل هو حائط من نار يطيف بهم وقيل هو دخان محيط بالكفار قبل دخولهم النار وهو المراد بقوله انطلقوا إلى نزل ذي ثلاث شعب وقوله (بغاثو بماء) وارد على سبيل التهكم كقولهم عتابك السيف والمهل كل ما أذيب من المعدنيات كالذهب والفضة والنحاس قاله أبو عبيدة والاختش وقيل في حديث مرفوع أنه دردى الزيت وقيل الصديد والقيح أو ضرب من القطران وهذه الاستغاثة أما لطلب الشراب كقوله نسقي من عين آنية وأما دفع الحر ولاجل التبريد كقوله حكايه عنهم أفيضوا علينا من الماء ويرى أنهم إذا استغاثوا من حرجهم صب عليهم القطران الذي يرم كل أيدانهم

كالقميص وقد يفسر بهذا قوله
سرايلهم من قطران عن النبي
صلى الله عليه وسلم هو يعني المهمل
كعكر الزيت اذا قرب اليه سقطت
فروقه وجهه وهذا معنى قوله (يشوى
الوجوه بشب الشراب) ذلك لأن
المقصود من الشراب اراحة
الأحشاء وهذا يحرقها ويشويها
(وساءت) أى النار (مرتفقا)
متكاثرا لاهلها ومنه المرفق لانه
يتكاثر عليه قال جار الله هذا المشاكاة
قوله فى أهل الجنة وحسنت
مرتفقا والافلا ارتفاق لاهل النار
الآن يقال معنى ارتفق أنه نصب
مرفقه ودعم به خده كعادة المعتمين
وقال قائلون ان الشياطين رفقاء
أهل النار من الانس والمعنى ساءت
النار مجتمعا ولئلك الرفقاء ثم
شرع فى وعد المؤمنين فقال (ان
الذين آمنوا) الآية فان جعلت (انا
لانضيع) اعتراضا فظاهر وان
جعلته خبرا وأولئك خبرا آخر
أو كلاما مستأنفا لا جرا وبينا نالمهم
فمعنى العموم فى من أحسن يقوم
مقام الرابط المحذوف والتقدير
(من أحسن عملا) منهم وتفسير
جنات عدن قد مر فى سورتي
التوبة والرعد ولاهل الجنة
لباسان لباس التحلى ولباس السر
ولم يسم فاعل يحلون للتعظيم وهو
الله جل وعلا والملائكة بأذنه ومن
فى (من أساور) للابتداء وفى (من
ذهب) للتبيين وتنكير أساور لاجل
أمرها فى الحسن وأساور أهل
الجنة بعضها ذهب لهذه الآية
وبعضها فضة لقوله وحلوا أساور

المسلمون نحن أحق بهم من انبى عليهم مسجد انصلى فيه ونعبد الله فيه * وأولى الاقوال فى ذلك
بالصواب عندى قول من قال ان الله تعالى بعثهم من رقتهم ليتساءلوا بينهم كما يتناقل لأن الله عز
ذكره كذلك أخبر عباده فى كتابه وان الله أعز عليهم القوم الذين أعزهم عليهم ليتحقق عندهم بعث
الله هؤلاء الفتية من رقتهم بعد طول مدتها بهيتهم يوم رقدوا لم يشيخوا على مر الايام والى الله عليهم
ولم يهرموا على كراهور والازمان فيهم قدرته على بعث من أماته فى الدنيا من قبره الى موقف القيامة
يوم القيامة لان الله عز ذكره بذلك أخبرنا فقال وكذلك أعزنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق وأن
الساعة لا ريب فيها * واختلفت القراء فى قراءة قوله فابعثوا أحدكم بورقكم هذه فقرأ ذلك عامة قراء
أهل المدينة وبعض العراقيين بورقكم هذه بفتح الواو وكسر الراء والقاف وقرأ عامة قراء الكوفة
والبصرة بورقكم بسكون الراء وكسر القاف وقرأه بعض المكيين بكسر الراء وادغام القاف فى
الكاف وكل هذه القراءات متفقات المعانى وان اختلفت اللفاظ منها وهن لغات معروفات من
كلام العرب غير أن الاصل فى ذلك فتح الواو وكسر الراء والقاف لانه الورق وما عدا ذلك فانه
داخل عليه طلب التخفيف وفيه أيضا لغة أخرى وهو الورق كما يقال للكبد كبد فاذا كان ذلك
هو الاصل فالقراءة به الى أعجب من غير أن تكون الأخرى ان مدفوعة صحتها وقد ذكرنا الرواية
بأن الذى بعث معه بالورق الى المدينة كان اسمه عليا وقد **حدثني** عبيد الله بن محمد الزهرى قال
ثنا سفيان عن مقاتل فابعثوا أحدكم بورقكم هذه اسمه علي بن * وأما قوله فليستظرأيها أزكى طعاما
فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم معناه فليستظرأي أهل المدينة أكر طعاما ذكر
من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن
عكرمة أيها أزكى طعاما قال أكثر **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى
عن أبي حصين عن عكرمة مثله الا أنه قال أيها أكثر * وقال آخرون بل معناه أيها أحل طعاما
ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين
عن سعيد بن جبيرة أيها أزكى طعاما قال أحل **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا الثورى عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة مثله * وقال آخرون بل معناه أيها خير
طعاما ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة فى قوله أزكى طعاما قال خير طعاما * وأولى الاقوال عندى فى ذلك بالصواب قول من
قال معنى ذلك أحل وأظهر وذلك أنه لا معنى فى اختيار الاكثر طعاما للشراء منه الا بمعنى اذا كان
أكثرهم طعاما كان خليقا أن يكون الافضل منه عنده أو جذا وذا شرط على المأمور الشراء من
صاحب الفضل فقد أمر بشراء الجيد كان ما عند المشتري ذلك منه قليلا الجيد أو كثيرا وانما وجه
من وجه تأويل أزكى الى الاكثر لانه وجد العرب تقول قدز كمال فلان اذا أكثر وكما قال الشاعر

قبائلنا سبع وأنتم ثلاثة * والسبع أزكى من ثلاث وأطيب

بمعنى أكثر وذلك وان كان كذلك فان الحلال الجيد وان قل أكثر من الحرام الخبيث وان أكثر
وقيل فليستظرأيها فاضيف الى كناية المدينة والمراد بها أهلها لان تأويل الكلام فليستظرأي أهلها
أزكى طعاما لمعرفة السامع بالمراد من الكلام وقد يحتمل أن يكونوا عتوا بقولهم أيها أزكى طعاما
أيها أحل من أجل أنهم كانوا أفرقا قومهم وهم أهل أوثان فلم يستحيروا كل ذبيحتهم وقوله
فليأتكم برزق منه يقول فليأتكم بقوت منه تقناتونه وطعام تأكلونه كما **حدثنا** ابن جبر
قال ثنا سلمة عن عبد العزيز بن أبي رواد عن عبيد الله بن عبيد بن عمير فليأتكم برزق منه قال بطعام

من فضة وبعضها لؤلؤ لقوله في الحج ولؤلؤا وجمع في لباس الستر بين السندس وهو مارق من الديباج وبين الاستبرق وهو الغليظ منه جمع بين النوعين والاستبرق عند بعضهم معرب استبره قيل انما لم يسم فاعل يحلون اشارة الى أن الحلّي تفضل الله بها عليهم كرما وجودا ونسب اللبس اليهم تنبيها على أنهم استوجبوه بعملهم ثم وصفهم بهيئة المتنعمين والمولود من الاتكاء على أسرهم والأرائك جمع أريكة وهو السرير المزين بالحلة أما السرير وحده فلا يسمى أريكة ثم ان الكفار كانوا يفتخرون بمخدمهم وحشمهم وأموالهم وأصناف تمتعاتهم على الفقراء المؤمنين فضرب الله مثلا للطائفتين تنبيها على أن متاع الدنيا لا يوجب الافتخار لاحتمال أن يصير الغني فقيرا والفقير غنيا عما افتخر بالاعمال الصالحات والمراد مثل حال الكافرين والمؤمنين بحال رجلين وكانا أخوين من بني إسرائيل أحدهما كافر اسمه فطروس والآخر مؤمن اسمه يهوذا وقيل هما المذكوران في سورة الصافات في قوله قال قائل منهم انى كان لى قرين وورثنا من أيهم ما تمنية آلاف دينار فتشاطرهما فاشتري الكافر أرضا بألف فقال المؤمن اللهم ان أخى اشترى أرضا بألف دينار وأنا اشترى منك أرضا في الجنة بألف فتصدق به ثم بنى أخوه دارا بألف فقال اللهم ان أخى بنى دارا بألف وانى اشترى منك دارا في الجنة

وقوله وليتلف يقول وليتفرق في شرائه ما يشتري وفي طريقه ودخوله المدينة ولا يشعرن بكم أحدا يقول ولا يعلمن بكم أحدا من الناس وقوله انهم ان يظهر واعليكم يرجوكم يعنون بذلك دقينوس وأصحابه قالوا ان دقينوس وأصحابه ان يظهر واعليكم فيعلموا مكانكم يرجوكم شتما بالقول كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح في قوله انهم ان يظهر واعليكم يرجوكم قال يشتموكم بالقول يؤذوكم وقوله أو يعيدوكم في ملتهم يقول أو يردوكم في دينهم فتصيروا كفارا بعبادة الأوثان ولن تفلحوا اذا أبدا يقول ولن تدركوا الفلاح وهو البقاء الدائم والخلود في الجنان اذا أى ان أنتم عدتم في ملتهم أبدا أيام حياتكم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وكذلك أعتنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها﴾ اذ يتنازعون بينهم أمرهم فقالوا ابناو اعليهم بنينا نار بهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا يقول تعالى ذكره وكما بعثناهم بعد طول رقدتهم كهيئتهم ساعة رقدوا لينساءوا بينهم فيزدادوا بعظيم سلطان الله بصيرة ويحسن دفاع الله عن أوليائه معرفة كذلك أعتنا عليهم يقول كذلك أطلعنا عليهم الفريق الآخر الذين كانوا في شك من قدرة الله على احياء الموتى وفي مريية من انشاء أجسام خلقه كهيئتهم يوم قبضهم بعد البلى فيعلموا أن وعد الله حق ويوقنوا أن الساعة آتية لا ريب فيها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذلك أعتنا عليهم يقول أطلعنا عليهم ليعلم من كذب بهذا الحديث أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها وقوله اذ يتنازعون بينهم أمرهم يعنى الذين أعتروا على الفتية يقول تعالى وكذلك أعتنا هؤلاء المختلفين في قيام الساعة واحياء الله الموتى بعد مماتهم من قوم تيدوسيس حين يتنازعون بينهم أمرهم فيما الله فاعل عن أفناء من عباده فأبلاه في قبره بعد مماته أمنتهم هو أم غير منشهم وقوله فقالوا ابناو اعليهم بنينا يقول فقال الذين أعتناهم على أصحاب الكهف ابناو اعليهم بنينا نار بهم أعلم بهم يقول رب الفتية أعلم بالفتية وشأنهم وقوله قال الذين غلبوا على أمرهم يقول جل ثناؤه قال القوم الذين غلبوا على أمر أصحاب الكهف لنتخذن عليهم مسجدا وقد اختلف في قائل هذه المقالة أهم الرهط المسلمون أم هم الكفار وقد ذكرنا بعض ذلك فيما مضى وسند ذكر ان شاء الله ما لم يعض منه حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا قال يعنى عدوهم حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن عبد العزيز بن أبي رواد عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال عى الله على الذين أعتروهم على أصحاب الكهف مكانهم فلم يهتدوا فقال المشركون بنى عليهم بنينا فانهم أبناء آبائنا ونعبد الله فيها وقال المسلمون بل نحن أحق بهم هم منابنى عليهم مسجدا نصلى فيه ونعبد الله فيه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجاء بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل فلا تمارقهم الا مراء ظاهرا ولا تستفت فيهم منهم أحدا﴾ يقول تعالى ذكره سيقول بعض الخائضين في أمر الفتية من أصحاب الكهف هم ثلاثة رابعهم كلبهم ويقول بعضهم هم خمسة سادسهم كلبهم رجاء بالغيب يقول قذا بالظن غير يقين علم كما قال الشاعر * وأجعل منى الحق غيبا مرجا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجاء بالغيب أى قذا بالغيب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن

بألف فتصدق به ثم تزوج أخوه امرأة بألف فقال اللهم اني جعلت ألفا صدقا للهور ثم اشترى أخوه خدما ومثاعا بألف فقال اللهم اني اشتريت منك الولدان المخلدين بألف فتصدق به ثم اصابته حاجة فجلس لآخيه على طريقه فربه في حشمه فتعرض له فطرده ووبخه على التصديق بماله وقيل هما مثل لآخوين من بني مخزوم مؤمن وهو عبد الله بن الأشد زوج أم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكافروا هو الأسود بن عبد الأشد أما قوله (وحققناهما بنخل) فقال صاحب الكشاف انه يتعدى الى المفعول الثاني بالباء ومعناه جعلنا النخل محيطا بالختين وهذا مما يؤثر الدهاقين في كرمهم أن يجعلوها مؤزرة بالأشجار ولا سيما المثرمتها وخاصة النخل اذا أمكن (وجعلنا بينهما زراعا) فهما جامعتان للافوات والفواكه وفيه أنهما مع سعة أطرافهما وتباعداً أكتافهما لم يتوسطهما بقعة معطلة وفيه أنهما تأتي كل وقت بنبعة أخرى متواصلة متشابكة وكل منهما منعوتة بوفاء الثمار لتمام الاكل وأنت محمول على لفظ كالتان لفظه مفرد ولو قيل آتتا على المعنى لحاز والظلم أصله النقصان وهو المراد ههنا (وبخرنا) من قرأ بالتخفيف فظاهر لانه نهر واحد ومن قرأ بالتشديد فلما بالغة لان النهر ممتد في وسطهما فهو كالانهار (وكان له ثمر) قال الكسائي الثمرة اسم الواحد والثرجع وجمعه ثمار

قتادة في قوله رجبا بالغيب قال قذا بالظن وقوله ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم يقول ويقول بعضهم هم سبعة وثامنهم كلبهم قل ربى أعلم بعثتهم يقول عزذ كره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لقائلي هذه الاقوال في عدد الفتية من أصحاب الكهف رجبا منهم بالغيب ربى أعلم بعثتهم ما يعلمهم يقول ما يعلمهم الا قليل من خلقه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما يعلمهم الا قليل يقول قليل من الناس * وقال آخرون بل عني بالقليل أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس ما يعلمهم الا قليل قال يعني أهل الكتاب وكان ابن عباس يقول أنا ممن استثناء الله ويقول عدتهم سبعة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس ما يعلمهم الا قليل قال أنا من القليل كانوا سبعة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن ابن عباس كان يقول أنا من أولئك القليل الذين استثنى الله كانوا سبعة وثامنهم كلبهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس عدتهم سبعة وثامنهم كلبهم وأنا ممن استثنى الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ما يعلمهم الا قليل قال كان ابن عباس يقول أنا من القليل هم سبعة وثامنهم كلبهم وقوله فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا يقول عزذ كره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم فلا تمار يا محمد يقول لا تجادل أهل الكتاب فيهم يعني في عدة أهل الكهف وحذفت العدة كفاء بذكرهم فيها لمعرفة السامعين بالمراد * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تمار فيهم قال لا تمار في عدتهم وقوله الامراء ظاهرا اختلف أهل التأويل في معنى المرء الظاهر الذي استثناء الله ورخص فيه لنبه صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو ما قص الله في كتابه أبيع له أن يتلوهم عليهم ولا يماريهم بغير ذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا يقول حسبك ما قصصت عليك فلا تمار فيهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا يقول لا بما قد أظهرنا لك من أمرهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا أي حسبك ما قصصنا عليك من شأنهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فلا تمار فيهم قال حسبك ما قصصنا عليك من شأنهم حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا يقول حسبك ما قصصنا عليك * وقال آخرون المرء الظاهر هو أن يقول ليس كما تقولون ونحو هذا من القول ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الامراء ظاهرا قال أن يقول لهم ليس كما تقولون ليس تعلمون عدتهم ان قالوا كذا وكذا فقل ليس كذلك فانهم لا يعلمون عدتهم وقرأ يقولون ثلاثة رابعهم كلبهم حتى بلغ رجبا بالغيب وقوله ولا تستفت فيهم منهم أحدا يقول تعالى ذكره ولا تستفت في عدة الفتية من أصحاب الكهف منهم يعني من أهل الكتاب أحد لانهم لا يعلمون عدتهم وإنما يقولون فيهم رجبا بالغيب لا يقيناً من القول * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن سفيان عن قابوس عن أبيه

عن ابن عباس في قوله ولا تستفت فيهم منهم أحدا قال هم أهل الكتاب **حدثني محمد بن عمرو**
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء**
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تستفت فيهم منهم أحدا من يهود **حدثنا القاسم قال**
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولا تستفت فيهم منهم أحدا من يهود قال
 ولا تسأل يهود عن أمر أصحاب الكهف إلا ما قد أخبرتك من أمرهم **حدثنا بشر قال ثنا**
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تستفت فيهم منهم أحدا من أهل الكتاب كنا نحدث أنهم كانوا
 بنى الركناء والركناء مولد الروم رزقهم الله الأسلام ففردوا بدينهم واعتزلوا قومهم حتى انتهوا إلى
 الكهف فضرب الله على أسمختهم فلبثوا دهر أطول حتى هلكت أمتهم وجاءت أمة مسلمة بعدهم
 وكان ملكهم مسلما **القول في تأويل قوله تعالى** (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن
 يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى أن يهديني ربي لأقرب من هذا رشدا) وهذا تأديب
 من الله عز وجل كره لشيء صلى الله عليه وسلم عهد إليه أن لا يجزم على ما يحدث من الأمور أنه كائن
 لا محالة إلا أن يصله بعيشة الله لأنه لا يكون شيء إلا بعيشة الله وانما قيل له ذلك فيما بلغنا من أجل
 أنه وعد سائليه عن المسائل الثلاث اللواتي قد ذكرناهما في ماضي اللواتي أحداهن المسئلة عن
 أمر القبيصة من أصحاب الكهف أن يجيبهم عن غدا يومهم ولم يستثن فاحتبس الوحي عنه فيما
 قيل من أجل ذلك خمس عشرة حتى خزنه إبطاؤه ثم أنزل الله عليه الجواب عنهم وعرف نبيه سبب
 احتباس الوحي عنه وعلمه ما الذي ينبغي أن يستعمل في عداته وخبره عما يحدث من الأمور التي لم يأت
 من الله بها تنزيلا فقال ولا تقولن يا محمد لشيء إني فاعل ذلك غدا كما قلت لهؤلاء الذين سألوهم عن أمر
 أصحاب الكهف والمسائل التي سألوهم عنها أسأخبركم عنها غدا إلا أن يشاء الله ومعنى الكلام إلا أن
 تقول معه إن شاء الله فترك ذلك تقول اكتفاء بما ذكرته من أن كان في الكلام دلالة عليه وكان
 بعض أهل العربية يقول جائز أن يكون معنى قوله إلا أن يشاء الله استثناء من القول لا من الفعل
 كأن معناه عنده لا تقولن قولاً إلا أن يشاء الله ذلك القول وهذا وجه بعيد من المفهوم بالظاهر من
 التنزيل مع خلافه تأويل أهل التأويل وقوله واذكر ربك إذا نسيت اختلف أهل التأويل في
 معناه فقال بعضهم واستثنى في عينك إذا ذكرت أنك نسيت ذلك في حال اليقين ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن هرون الحارثي قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا هشيم عن الأعشى عن مجاهد
 عن ابن عباس في الرجل يحلف قال له أن يستثنى ولو إلى سنة وكان يقول واذكر ربك إذا نسيت
 في ذلك قيل للأعشى سمعته من مجاهد فقال ثني به ليث بن أبي سليم يرى ذهب كسائي هذا
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية
 في قوله ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت الاستثناء ثم ذكرت
 فاستثنى **حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه في قوله واذكر ربك إذا نسيت**
 قال بلغني أن الحسن قال إذا ذكر أنه لم يقل إن شاء الله فليقل إن شاء الله * وقال آخرون معناه
 واذكر ربك إذا عصيت ذكر من قال ذلك **حدثني نصر بن عبد الرحمن قال ثنا حكام**
 ابن سلم عن أبي سنان عن ثابت عن عكرمة في قول الله واذكر ربك إذا نسيت قال إذا ذكر ربك إذا
 عصيت **حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي سنان عن ثابت عن عكرمة مثله** * وأولى
 القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه واذكر ربك إذا تركت ذكره لأن أحدهما عانى التسيان
 في كلام العرب الترك وقد بينا ذلك فيما مضى قبل فان قال قائل أجاز للرجل أن يستثنى في عينه

ثم عمر ككتاب وكتب بالحركة أو
 بالسكون وذكر أهل اللغة أن الثمر
 بالضم أنواع الأموال من الذهب
 والفضة وغيرهما والتمر بالفتح جل
 الشجر وقال قطرب كان أبو عمرو
 ابن العلاء يقول الثمر المال والولد
 أي كان يملك مع الجنة أشياء من
 النقود وغيرها وكان متمكنا من عمارة
 الأرض ومن سائر التمتع كيف
 شاء والمحاوره مراجعة الكلام من
 حار إذا رجع والنفر الانصار والحشم
 الذين يقومون بالذب عنه وقيل
 الأولاد الذكور لأنهم ينفرون معه
 دون الإناث ثم إن الكافر كانه أخذ
 بيد المسلم يطوف به في الجنة ويريه
 ما فيها وما يفخره بما ملك من المال
 دونه وذلك قوله سبحانه (ودخل
 جنته) قال جار الله معنى أفراد
 الجنة بعد التثنية أنه لا نصيب له في
 الجنة التي وعد المؤمنين فاملكه
 في الدنيا هو جنته لا غير ولم يقصد
 الجنة ولا واحدة منهما قلت
 لا يبعد أن يكون قد دخل مع أخيه
 جنة واحدة منهما أو جعل مجموع
 الجنة في حكم جنة واحدة منهما
 يؤيده توحيد الضمير على أكثر
 القراءات في قوله (لأجدين خيرا
 منها) وانما وصفه بقوله وهو ظالم
 لنفسه لأنه لما اغتر بتلك النعم ولم
 يجعلها وسيلة إلى الإيمان بالله
 والاعتراف بالبعث وسائر مقدمات
 الله كان واضعاً للنعم في غير موضعها
 على أن نعمة الجنة بخصوصها مما
 يحب أن يستدل بها على أحوال
 القصور كقوله عز من قائل وترى
 الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء

اخذت وربت ان الذي احياها المحيى
الموتى عكس الكافر القضيتين زعم
دوام جنته التي هي بصدد الزوال
قائلا (ما أظن ان تبید) أى تهلك
(هذه) الجنة أبدا وذلك لطول أمله
واستيلاء الحرص عليه واغتراره
بالمهلة حتى أنكر المحسوس وادعى
غلبة الظن بامتناع النشور مع
قيام الدلائل العقلية والحسية على
امكانه ووجود الدلائل الشرعية
على وجوبه قائلا (وما أظن الساعة
قائمة) ثم أقسم على أنه ان ردا الى ربه
فرضا وتقديرا وكما يزعم صاحبه
أن له ربا وأنه سيرد اليه وجديرا
من جنته في الدنيا كأنه فاس
الغائب على الشاهد أو ادعى أن
النعم الدنيوية لن تكون استدراجية
أصلا وإنما تكون استحقاقا
وكرامة و (منقلبا) نصب على التمييز
أى مرجع تلك وعاقبتها لكونها
باقية بزعمكم خير من هذه لكونها
فانية حسا وفى اعتقادكم قال
بعض العلماء الرديتضمن كراهة
المردود اليه فلهذا قال ولئن رددت
أى عن جنتي هذه التى أظن أن
لا تبید أبدا الى ربي ولما لم يسبق
مثل هذا المعنى فى حم قال هناك
ولئن رجعت الى ربي قوله (أ كفرت)
زعم الجمهور أن أخاه انما حكم
بكفره لانه أنكر البعث وأقول
يحمل أن يكون كافرا بالله أيضا بل
مشركا لقوله بعد ذلك يا ليتنى لم
أشرك بربى أحدا ولقول أخيه
معرضا به لكتناهو الله ربي وليس
فى قوله ولئن رددت الى ربي دلالة
على أنه كان عارفا بربه لاحتمال

اذ كان معنى الكلام ما ذكرت بعدمدة من حال حلقه قيل بل الصواب أن يستثنى ولو بعد حثه
فى عيئه فيقول ان شاء الله ليخرج بقبيله ذلك مما ألزمه الله فى ذلك بهذه الآية فيسقط عنه الحرج
بتركه ما أمره بقبيله من ذلك فأما الكفارة فلا تسقط عنه بحال إلا أن يكون استثنائه موصولا
بيمينه فان قال فواجه قول من قال له ثبأه ولو بعد سنة ومن قال له ذلك ولو بعد شهر وقول من قال
مادام فى مجلسه قيل ان معناه فى ذلك نحو معنا نأى أن ذلك له ولو بعد عشر سنين وأنه باستثنائه
وقيله ان شاء الله بعد حين من حال حلقه يسقط عنه الحرج الذى لو لم يقوله كان له لازما فأما الكفارة
فله لازمة بالحنث بكل حال إلا أن يكون استثنائه كان موصولا بالحلف وذلك أننا لانعلم قائلا قال ممن
قال له الثبأ بعد حين يزعم أن ذلك يضع عنه الكفارة اذا حث فى ذلك أوضح الدليل على صحة
ما قلنا فى ذلك وأن معنى القول فيه كان نحو معنا نأى وقوله وقل عسى أن يهدين ربي لأقرب من
هذا رشدا يقول عزذ كرم لبيبه صلى الله عليه وسلم وقل لعل الله أن يهدينى فيسددنى لأسدما
وعدتكم وأخبرتكم أنه سيكون ان هو شاء وقد قيل ان ذلك مما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقوله
اذ أنسى الاستثناء فى كلامه الذى هو عنده فى أمر مستقبل مع قوله ان شاء الله اذ ذكر كرم
قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن محمد بن رجل من أهل الكوفة كان
يفسر القرآن وكان يجلس اليه يحيى بن عباد قال ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله
واذ كر ربك اذانسيت وقل عسى أن يهدين ربي لأقرب من هذا رشدا قال فقال واذا نسيت
الانسان أن يقول ان شاء الله قال فتوبته من ذلك أو كفارة ذلك أن يقول عسى أن يهدين ربي
لأقرب من هذا رشدا ١٠ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولبشوا فى كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا
تسعا ﴾ قل الله أعلم بما لبثوا غيب السموات والارض أبصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولى ولا
يشرك فى حكمه أحدا ١١ اختلف أهل التأويل فى معنى قوله ولبشوا فى كهفهم ثلثمائة سنين
وازدادوا تسعا فقال بعضهم ذلك خبر من الله تعالى ذكره عن أهل الكتاب أنهم يقولون ذلك كذلك
واستشهدوا على صحة قولهم ذلك بقوله قل الله أعلم بما لبثوا وقالوا لو كان ذلك خبرا من الله عن قدر
لبشوا فى الكهف لم يكن لقوله قل الله أعلم بما لبثوا وجه مفهوم وقد أعلم الله خلقه مبلغ لبشوا فيه
وقدره ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولبشوا
فى كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا هذا قول أهل الكتاب فرداه الله عليهم فقال قل الله أعلم
بما لبثوا غيب السموات والارض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر عن قتادة فى قوله ولبشوا فى كهفهم قال فى حرف ابن مسعود وقالوا ولبشوا يعنى أنه قال الناس
الأتري أنه قال قل الله أعلم بما لبثوا حدثنا علي بن سهل قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذب
عن مطر الوراق فى قول الله ولبشوا فى كهفهم ثلثمائة سنين قال انما هو شئ قاله اليهود فرداه الله
عليهم وقال قل الله أعلم بما لبثوا * وقال آخرون بل ذلك خبر من الله عن مبلغ ما لبثوا فى كهفهم
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولبشوا فى كهفهم
ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قال عددا لبثوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تبنى حجاج
عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه وزاد فيه قل الله أعلم بما لبثوا حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة
عن عبد العزيز بن أبي رواد عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال لبثوا فى كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا
تسعا قال وتسع سنين حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحق بنحوه حدثنا موسى

ابن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا أبو أسامة قال ثنا الأجلح عن الضحاك بن مزاحم قال نزلت
هذه الآية ولبثوا في كهفهم ثلثمائة فقالوا أيا ما أو أشهر أو ستين فأنزل الله ستين وازدادوا تسعا
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولبثوا في كهفهم قال بين جبلين
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * وأولى
الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال كما قال الله عزذ كره ولبث أصحاب الكهف في كهفهم رقودا
الى أن بعثهم الله ليتساءلوا بينهم والى أن أعثر عليهم من أعثر ثلثمائة سنين وتسع سنين وذلك أن الله
بذلك أخبر في كتابه وأما الذي ذكر عن ابن مسعود أنه قرأوا وقالوا ولبثوا في كهفهم وقول من قال
ذلك من قول أهل الكتاب وقدر الله ذلك عليهم فإن معناه في ذلك أن شاء الله كان أن أهل الكتاب
قالوا فيما ذكر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن للفتية من لدن دخول الكهف الى يومنا
ثلثمائة سنين وتسع سنين فرد الله ذلك عليهم وأخبرني أنه أن ذلك قدر لبثهم في الكهف من لدن أو
اليه الى أن بعثهم ليتساءلوا بينهم ثم قال جل ثناؤم لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد الله أعلم بما لبثوا
بعد أن قبض أرواحهم من بعد أن بعثهم من رقدتهم الى يومهم هذا لا يعلم بذلك غير الله وغير من
أعلمه الله ذلك فإن قال قائل وما يدل على أن ذلك كذلك قيل الدال على ذلك أنه جل ثناؤه ابتداء
الخبر عن قدر لبثهم في كهفهم ابتداء فقال ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا ولم يضع
دليلا على أن ذلك خبر منه عن قول قوم قالوه وغير جائز أن يضاف خبره عن شيء الى أنه خبر عن غيره
بغير برهان لأن ذلك لو جاز في كل أخباره وإذا جاز ذلك في أخباره جاز في أخبار غيره أن يضاف
اليه أنها أخباره وذلك قلب أعيان الحقائق وما لا يحيل فساد فان ظن طائفة أن قوله قل الله أعلم
بما لبثوا دليل على أن قوله ولبثوا في كهفهم خبر منه عن قوم قالوه فان ذلك كان يجب أن يكون
كذلك لو كان لا يحتمل من التأويل غيره فأما وهو محتمل ما قلنا من أن يكون معناه قل الله أعلم
بما لبثوا الى يوم أزلنا هذه السورة وما أشبه ذلك من المعاني فغير واجب أن يكون ذلك دليلا
على أن قوله ولبثوا في كهفهم خبر من الله عن قوم قالوه وإذا لم يكن دليلا على ذلك ولم يأت خبر بأن
قوله ولبثوا في كهفهم خبر من الله عن قوم قالوه ولا قامت بصحة ذلك حجة يجب التسليم لها صرح ما قلنا
وفسد ما خالفه واختلفت القراء في قراءة قوله ثلثمائة سنين فقرأت ذلك عامة قراء المدينة والبصرة
وبعض الكوفيين ثلثمائة سنين بتسعين ثلثمائة بمعنى ولبثوا في كهفهم سنين ثلثمائة وقرأته عامة
قراء أهل الكوفة ثلثمائة سنين بإضافة ثلثمائة الى السنين غير ممنون * وأولى القراءتين في ذلك عندي
بالصواب قراءة من قرأ ثلثمائة بالتسعين سنين وذلك أن العرب إنما تصيغ المائة الى ما يفسرها اذا
جاء تفسيرها بلفظ الواحد وذلك كقولهم ثلثمائة درهم وعندي مائة دينار لأن المائة والألف
عدد كثير والعرب لا تفسر ذلك إلا بما كان بعينه في كثرة العدد والواحد يؤدي عن الجنس وليس
ذلك للقليل من العدد وإن كانت العرب ربما وضعت الجمع القليل موضع الكثير وليس ذلك بالكثير
وأما إذا جاء تفسيرها بلفظ الجمع فأنها تنون فتقول عندي ألف درهم وعندي مائة دينار على ما قد
وصفت وقوله له غيب السموات والارض يقول تعالى ذكره الله علم غيب السموات والارض لا يعزب
عنه علم شيء منه ولا يخفى عليه شيء يقول فسلموا له علم مبلغ ما لبثت الفتية في الكهف الى يومكم هذا
فان ذلك لا يعلمه سوى الذي يعلم غيب السموات والارض وليس ذلك الا الله الواحد القهار وقوله
أبصر به وأسمع يقول أبصر بالله وأسمع وذلك بمعنى المبالغة في المدح كأنه قيل ما أبصره وأسمعه

أن يكون قد قال ذلك بزعم صاحبه كما
أشربا اليه وقوله (خلقك من تراب)
أي خلق أصلك وهو إشارة الى
مادته البعيدة وقوله (من نطفة)
إشارة الى مادته القريبة ومعنى
(سؤال رجلا) عدك وكذلك حال
كونك انسانا ذكرنا بالغام مبلغ
الرجال المكلفين ويجوز أن يكون
رجلا تميزا ولعل السرفي تخصيص
الله سبحانه في هذا المقام بهذا
الوصف هو أن يكون دليلا على
وجود الصانع أولا لان الاستدلال
على هذا المطلوب بخلق الانسان
أقرب الاستدلالات وفيه أيضا
إشارة الى امكان البعث لأن الذي
قدر على الابداء أقدر على الاعادة
وفيه أنه خلقه فقيرا لا غنيا فعلم
منه أنه خلقه للعبودية والافرار
للفخر والانكار ثم استدرك لقوله
أ كفرت كاشفة قال لا خيبه أنت
كافر بالله لكني مؤمن موحد وأصل
لكننا لكن أنا حذف الهمزة بعد
القاء حركتها على ما قبلها ثم استقل
اجتماع النونين فسكنت الاولى
وأدغمت في الثانية وضمير الغائب
للشأن والجملة بعده خبر للشأن
والمجموع خبرا أنا والراجع بيا الضمير
وتقدير الكلام لكن أنا الشأن الله
ربي قال أهل العربية اثبات ألف
أنافي الوصل ضعيف ولكن قراءة
ابن عامر قوية بناء على أن الألف
كالعوض عن حذف الهمزة (ولولا)
للتحضيض وفعله قلت و (اذ
دخلت) ظرف وقع في بين توسعا
وقوله (ما شاء الله) خبر مبتدأ
محذوف أو جملة شرطية محذوفة

الجزء تقدر الكلام الامر ماشاء الله أو أي شيء شاء الله كان استدلال أهل السنة بالآية في أنه لا يدخل في الوجود شيء إلا بأمر الله ومشيئته وأجاب الكعبي بأن المراد ما شاء الله مما أتولى فعله لا ما هو من فعل العباد والجواب أن هذا التقدير مما يخرج الكلام عن الفائدة فانه كقول القائل السماء فوقنا وأجاب فقال بأنه أراد ما شاء الله من عمارة هذا البستان ويؤيده قوله (لا قوة إلا بالله) أي ما قويت به على عمارة وتدبير أمره فهو معونة الله وزيف بأنه تخصيص للظاهر من غير دليل على أن عمارة ذلك البستان لعلها حصلت بالنظم والعسود وان فالتحقيق أنه لا قوة لأحد على أمر من الأمور إلا بأعانة الله وإقداره عن عروة بن الزبير أنه كان يشتم حائطه أيام الربط فيدخل من بشاء وكان إذا دخله رده هذه الآية حتى يخرج ثم لما علمه الإيمان وتفويض الأمور إلى مشيئة الله أجابه عن افتخاره بالمال والنفر فقال (إن ترن أنا أقل) فأنا فصل وأقل مفعول ثان وما لا أولاد نصب على التمييز (فعسى ربي أن يؤتيني) في الدنيا أو في الآخرة جنة (خير من جنتك ويرسل عليها حسبانا) هو مصدر كالغفران بمعنى الحساب أي مقدارا وقع في حساب الله وهو الحكم بتخريبها وعن الزجاج عذاب حسبان وهو حساب ما كسبت يدك وقيل هو جمع حسبانة وهو السهم القصير يعني الصواعق (فتصبح معيدا زلقا)

وتأويل الكلام ما أبصر الله لكل موجود وأسمعه لكل مسموع لا يخفى عليه من ذلك شيء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أبصر به وأسمع فلا أحد أبصر من الله ولا أسمع تبارك وتعالى حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أبصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولي قال يرى أعمالهم ويسمع ذلك منهم سمعاً بصيراً وقوله ما لهم من دونه من ولي يقول جل ثناؤه ما خلقه دون ربهم الذي خلقهم ولي إلى أمرهم وتدبيرهم وصرفهم فيما هم فيه مصرفون ولا يشرك في حكمه أحد يقول ولا يجعل الله في قضائه وحكمه في خلقه أحد اسواه شريكاً بل هو المنفرد بالحكم والقضاء فيهم وتدبيرهم وتصريفهم فيما شاء وأحب القول في تأويل قوله تعالى ﴿واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحدا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأتبع يا محمد ما أنزل إليك من كتاب ربك هذا ولا تترك نكلاوته وأتباع ما فيه من أمر الله ونهيه والعمل بحلاله وحرامه فتكون من الهالكين وذلك أن مصير من خالفه وترك أتباعه يوم القيامة إلى جهنم لا مبدل لكلماته يقول لا مغير لما أوعد بكلماته التي أنزلها عليك أهل معاصيه والعاملين بخلاف هذا الكتاب الذي أوحيناه إليك وقوله ولن تجد من دونه ملتحدا يقول وإن أنت يا محمد تل ما أوحى إليك من كتاب ربك فتبعه وتأتم به فذاك وعيد الله الذي أوعده فيه المخالفين حدوده لن تجد من دون الله موثلاً تثل إليه ومعدلا تعدل عنه إليه لأن قدرة الله محيطه بك وبجميع خلقه لا يقدر أحد منهم على الهرب من أمر أراد به * ونحو الذي قلنا في معنى قوله ملتحدا قال أهل التأويل وإن اختلفت ألفاظهم في البيان عنه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله ملتحدا قال ملجأ حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ملتحدا قال ملجأ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولن تجد من دونه ملتحدا قال موثلاً حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ملتحدا قال ملجأ ولا موثلاً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولن تجد من دونه ملتحدا قال لا يجدون ملتحدا يلتحدونه ولا يجدون من دونه ملجأ ولا أحدا يمنعهم والمتحدانما هو المقتل من اللحد يقال منه لحدث إلى كذا إذا ملت إليه ومنه قيل للحدلدلانه في ناحية من القبر وليس بالشق الذي في وسطه ومنه الأحاد في الدين وهو المعاندة بالعدول عنه والترك له في القول في تأويل قوله تعالى ﴿واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واصبر يا محمد نفسك مع أصحابك الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي بذكرهم أيام التبسيع والتحميد والتهليل والدعاء والأعمال الصالحة من الصلوات المفروضة وغيرها يريدون بفعلهم ذلك وجهه لا يريدون به عرضاً من عرض الدنيا وقد ذكرنا اختلاف المتخلفين في قوله يدعون ربهم بالغداة والعشي في سورة الأنعام والصواب من القول في ذلك عندنا فأغنى ذلك عن أعادته في هذا الموضع والقراء على قراءة ذلك بالغداة والعشي وقد ذكر عن عبد الله بن عامر وأبي عبد الرحمن السلمي أنهما كانا يقرأانه بالغداة والعشي وذلك قراءة عند أهل العلم بالعربية مكروهة لأن غداة ومعركة ولا ألف ولا لام فيها وانما يعرف بالالف واللام

ما لم يكن معرفة فأما المعارف فلا تعرف بهما وبعد فان غدوة لا تضاف الى شئ وامتناعها من
 الاضافة دليل واضح على امتناع الالف واللام من الدخول عليها لان ما دخلته الالف واللام من
 الاسماء صلحت فيه الاضافة وانما تقول العرب أتيتك غداة الجمعة ولا تقول أتيتك غدوة الجمعة
 والقراءة عندنا في ذلك ما عليه القراء في الامصار لا نستخير غيرها لاجتماعها على ذلك وللعلة التي بينا
 من جهة العربية وقوله ولا تعد عيناك عنهم يقول جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تصرف
 عيناك عن هؤلاء الذين أمرتك يا محمد أن تصبر نفسك معهم الى غيرهم من الكفار ولا تجاوزهم اليه
 وأصله من قولهم عدوت ذلك فأنا أعدوه انا جاوزته * ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
 ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال
 ابن عباس في قوله ولا تعد عيناك عنهم قال لا تجاوزهم الى غيرهم حدثني علي قال ثني عبد الله
 قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تعد عيناك عنهم يقول لا تتعدهم الى غيرهم
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واصبر نفسك الآية قال القوم للنبي
 صلى الله عليه وسلم انا نستحي أن نجالس فلانا وفلانا وفلانا فاجابهم يا محمد وجالس أشرف العرب
 فترى القرآن واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك
 عنهم ولا تحقرهم قال قد أمروني بذلك قال ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان
 أمره فرطا حدثنا الربيع بن سليمان قال ثنا ابن وهب قال أخبرني أسامة بن زيد عن
 أبي حازم عن عبد الرحمن بن سهل بن حنيف أن هذه الآية لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو في بعض أبياته واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
 فخرج يلتمس فوجد قوما يذكرون الله منهم ثائر الرأس وجاف الخلد وذو الثوب الواحد فلما رأهم
 جلس معهم فقال الحمد لله الذي جعل لي في أمي من أمرني أن أصبر نفسي معه ورفع العيان
 بالفعل وهو لا تعد وقوله تريد زينة الحياة الدنيا يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تعد
 عيناك عن هؤلاء المؤمنين الذين يدعون ربهم الى أشرف المشركين ينبغي بحالستهم الشرف والفخر
 وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فمياذ كقوم من عظماء أهل الشرك وقال بعضهم بل
 من عظماء قبائل العرب ممن لا بصيرة لهم بالاسلام فأروه جالس مع خباب وصهيب وبلال فسألوه
 أن يقيمهم عنه اذا حضروا قالوا فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله عليه ولا تطرد الذين
 يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ثم كان يقوم اذا أراد القيام ويتركهم قعودا فأمر الله
 عليه واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة
 الحياة الدنيا يريد زينة الحياة الدنيا بحالسة أولئك العظماء الأشرف وقد ذكرت الرواية بذلك فيما
 مضى قبل في سورة الانعام حدثني الحسين بن عمرو والعنقري قال ثنا أبي قال ثنا أسباط بن
 نصر عن السدي عن أبي سعيد الأزدى وكان قارئ الأزد عن أبي الكنود عن خباب في قصة ذكرها
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فيها هذا الكلام مدرجا في الخبر ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة
 الحياة الدنيا قال تجالس الأشرف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن
 ابن جريح قال أخبرني أن عيينة بن حصن قال للنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يسلم لقد آذاني
 ربيع سلمان الفارسي فاجعل لنا مجلسا مثل لا يجامعوننا فيه واجعل لهم مجلسا لانجامهم فيه فترلت
 الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أنه لما نزلت هذه الآية
 قال نبي الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل لي في أمي من أمرني أن أصبر نفسي معه

أرضا بيضاء يزلق عليها زلقا ملاستها
 وزلقا وغورا كلاهما وصف بالمصدر
 كقولهم فلان زور ووصوم ثم أخبر
 سبحانه عن تحقيق ما قدره المؤمن
 فقال (وأحيط بثمره) وهو عبارة
 عن اهلا كه واقفائه بالكيفية من
 احاطة العدو بالشخص كقوله الا
 أن يحاط بكم (فأصبح يقلب كفيه)
 أي يندم (على ما أنفق فيها) لان
 الندم يفعل كذلك غالبا كما قد
 يعرض أنامله (وهي حاوية على
 عروشها) أي سقطت عروشها
 على الارض وسقطت فوقها
 الكروم وقد مر في البقرة في قصة
 عزيز وقوله (يا ليتني لم أشرك) تذكر
 لموعظة أخيه وفيه دلالة ظاهرة
 على ما قلنا من أنه كان غير عارف
 بالله بل كان عابدا صنم ومن ذهب
 الى أنه جعل كافرا لانكاره البعث
 فسره بأن الكافر لما اغتر بكثرة
 الاموال والاولاد فكأنه أثبت الله
 شريكا في اعطاء العز والغنى وأنه
 لما عجز الله عن البعث فقد جعله
 مساويا لخلق في هذا الباب وهو
 نوع من الاشراك وليس هنا
 الكلام منه ندما على الشرك
 ورغبة في التوحيد المحض ولكنه
 رغب في الايمان رغبة في جنته
 وطمعا في دوام ذلك عليه فلهذا لم
 يصرنده مقبولا ووصفه بعد
 ذلك بقوله (ولم يكن له فتنة) طائفة
 (ينصرونه من دون الله) لانه وحده
 قادر على نصره العباد (وما كان
 منتصرا) متمتع بقوته عن انتقام
 الله ولما علم من قصة الرجلين أن
 النصرة والعاقبة المحمودة كانت

للمؤمن على الكافر علم أن الأمر هكذا يكون في حق كل مؤمن وكافر فقبل (هنالك) أي في مثل ذلك الوقت والمقام الولاية الحق لله أو الولاية لله الحق والولاية بالفتح النصرة والتولي وبالكسر السلطان والملك أو المراد في مثل تلك الحالة الشديدة يتوب إلى الله ويلتجئ إليه كل مضطر يعني أن قول الكافر باليتي انما صدر عنه الجاء واضطارا وجزعا ومما دهاه من شؤم كفره ولولا ذلك لم يقلها وقيل هنالك إشارة إلى الآخرة كقوله لمن الملك اليوم لله وعقبايضم القاف وسكونها بمعنى العاقبة لأن من عمل لوجه الله لم يخسر قط ثم ضرب مثلا آخر لجسارة قريش فقال (واضرب لهم) الآية وقد مر مثله في أوائل يونس (انما مثل الحياة الدنيا كماء ومعنى (فاختلط به) التفتت بسببه وقيل معناه روى النبات ورف لاختلاط الماء به وذلك لأن الاختلاط يكون من الجانبين والهشيم مات هشيم وتحطم والذر والتطير والاذهاب تقول ذرت الريح التراب وغيره تذروه وتذريه ذروا وذريا (وكان الله على كل شيء مقتدرا) من تكوينه أولا وتبينه وسطا واذها به آخر ولا ريب أن أحوال الدنيا أيضا كذلك تظهر أولا في غاية الحسن والنضارة ثم تزايد إلى أن تتكامل ثم تنتهي إلى الزوال والغناء ومثل هذا ليس للعاقل أن يتعجب به وحين مهد القاعد الكلبة خصصها بصورة جزئية فقال (المال والبنون زينة الحياة

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تريد زينة الحياة الدنيا قال تريد أشرف الدنيا حدثنا صالح بن سمار قال ثنا الوليد بن عبد الملك قال ثنا سليمان بن عطاء عن مسلمة بن عبد الله الجهني عن عمه أبي مشجعة بن ربيعي عن سلمان الفارسي قال جاءت المولفة قلوبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عينة بن بدر والاقرع بن حابس وذو وهب فقالوا يا نبي الله انك لو جلست في صدر المسجد ونفقت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم يعنون سلمان وأبازر وفقراء المسلمين وكانت عليهم جباب الصوف ولم يكن عليهم غيرها جلسنا إليك وحادثناك وأخذنا عنك فأمرنا الله وأمرنا ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحدا حتى بلغ أنا عندنا للظالمين نارا يتهددهم بالنار فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم يلتمسهم حتى أصابهم في مؤخر المسجد كرون الله فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبح نفسي مع رجال من أمتي معكم الحيا ومعكم الممات وقوله ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تطع يا محمد من شغلنا قلبه من الكفار الذين سألوكم طرد الرهط الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي عندك عن ذكرنا بالكفر وغلبة الشقاء عليه واتبع هواه وترك اتباع أمر الله ونهيه وآثر هوى نفسه على طاعة ربه وهم فيما ذكر عينة بن حصن والاقرع بن حابس وذو وهب حدثني الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبي قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي عن أبي الكنود عن خباب ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا قال عينة والاقرع وأما قوله وكان أمره فرطاً فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه وكان أمره ضياعاً ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وكان أمره فرطاً قال ابن عمرو في حديثه قال ضائعاً وقال الحارث في حديثه ضياعاً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد قال ضياعاً * وقال آخرون بل معناه وكان أمره ندماً ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا بدل بن المحبر قال ثنا عباد بن راشد عن داود فرطاً قال ندماً * وقال آخرون بل معناه هلاكاً ذكر من قال ذلك حدثني الحسين بن عمرو قال ثنا أبي قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي عن أبي الكنود عن خباب وكان أمره فرطاً قال هلاكاً * وقال آخرون بل معناه خلافاً للحق ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وكان أمره فرطاً قال مخالف للحق ذلك الفرط * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه ضياعاً وهلاكاً من قولهم أفرط فلان في هذا الأمر أفرطاً إذا أسرف فيه وتجاوز قدره وكذلك قوله وكان أمره فرطاً معناه وكان أمره هذا الذي أغفلنا قلبه عن ذكرنا في الرياء والكبر واحتقار أهل الإيمان سرفاً قد تجاوز حده فضيع بذلك الحق وهلك وقد حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال قيل له كيف قرأ عاصم فقال كان أمره فرطاً قال أبو كريب قال أبو بكر كان عينة بن حصن يفخر يقول أنا وأنا في القول في تأويل قوله تعالى (وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) أنا عندنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعاً يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد لهؤلاء الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا واتبعوا أهواءهم الحق أيها الناس من عند ربكم وإلى التوفيق وانخذلان ويبدء الهدى والضلال يهدي من يشاء منكم للرشاد فيؤمن ويضل من يشاء عن الهدى

الدنيا والباقيات الصالحات) هي

أعمال الخير التي تبقى ثمرتها (خير
عند ربك ثوابا) أي تعلق ثواب
وخيرا ملائنا الجواد المطلق أفضل
مسؤل وأكرم مأمول وقيل هن
الصلوات الخمس وقيل سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فقي
التسبيح تنزيه له عن كل ما لا ينبغي
وفي الحد اقرار له بكونه مبدءا لافادة
كل ما ينبغي وفي التهليل اعتراف بأنه
لا شئ في الامكان متصفا بالوصفين
الاهو وفي التكبير اذعان لغاية
عظمته وأنه أجل (١) من أن يعظم
وقيل الطيب من القول والأصح
كل عمل أريد به وجه الله وحده قاله
قتادة في التأويل وانزل على نفسك
ما أوحى اليك من كتاب كتبه ربك
في الازل لا مبدل لكلماته الى الابد
مع الدين يدعون ربهم وهم القلب
والسر والروح والخفي في غداة
الازل الى عشي الأبد فانهم يجبولون
على طاعة الله كما أن النفس جبلت
على طاعة الهوى وطلب الدنيا
ولا تعد عنها همتك عنهم فانك ان
لم تراقب أحوالهم تصرف فيهم
النفس الامارة ولا تطع من أغفلنا
يعني النفس نارا هي نار القهر
والغضب أحاط بهم سرادقها يعني
سرادق العزة بماء كالهل كل ما هو
لاهل اللطف أسباب لسهولة
العيش وفراغ البال فانه سبحانه
جعل لأهل القهر سببا لصعوبة
الامر وشدة التعلق حتى شوت
الوجوه أي أحرقت مواد التفاتهم الى
عالم الارواح وفسدت استعداداتهم
فيقوا في أسفل سافلين الطبيعة

(١) عبارة الفخر وأجل من أن

يصل العقل الى كنه كبريائه اه

فتنه كتبه مصححه

فيكفر ليس الى من ذلك شئ واستبطار دلها كم من كان للحق متبعا وبالله وبما أنزل على مؤمننا
فان شئتم فآمنوا وان شئتم فاكفروا فانكم ان كفرتم فقد أعد لكم ربكم على كفركم به نارا أحاط بكم
سرادقها وان آمنتم به وعلمتم بطاعته فان لكم ما وصف الله لأهل طاعته وروى عن ابن عباس في
ذلك ما حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر يقول من شاء الله له الايمان آمن ومن شاء الله له الكفر كفر وهو قوله وما
نشاؤن الا أن يشاء الله رب العالمين وليس هذا باطلاق من الله الكفر لمن شاء والايمان لمن أراد وانما
هو تهديد ووعد وقدين أن ذلك كذلك قوله انا أعدنا للظالمين نارا والآيات بعدها كما حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن عمر بن حبيب عن داود عن مجاهد في قوله فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر قال وعيد من الله فليس بمعجزى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وقوله اعملوا ما شئتم قال هذا كله وعيد
ليس مصانعة ولا مرأسة ولا تفويض وقوله انا أعدنا للظالمين نارا يقول تعالى ذكره انا أعدنا
وهو من العدة للظالمين الذين كفروا بربهم كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله انا أعدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها قال للكافرين وقوله أحاط بهم سرادقها
يقول أحاط سرادق النار التي أعدها الله للكافرين بربهم وذلك فيما قيل حائط من نار يطيف بهم
كسرادق القسطنطين وهي الحجرة التي تطيف بالقسطنطين كما قال رؤبة

ياحكم بن المنذر بن الجارود * سرادق المجدد عليك ممدود

وكما قال سلامة بن جندل

هو الموج النعمان بيتا سماؤه * صدور الفيول بعديت مسردق

يعني بيتا له سرادق ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج
عن ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله انا أعدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها قال حائط من نار
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن أخيه قال أحاط بهم
سرادقها قال دخان يحيط بالكفار يوم القيامة وهو الذي قال الله ظل ذي ثلاث شعب وقدر روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك خبر يدل على أن معنى قوله أحاط بهم سرادقها أحاط بهم ذلك
في الدنيا وأن ذلك السرادق هو البحر ذكر من قال ذلك حدثني العباس بن محمد والحسين بن
نصر قال ثنا أبو عاصم عن عبد الله بن أمية قال ثنى محمد بن يحيى بن يعلى عن صفوان
ابن يعلى عن يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البحر هو جهنم قال فقيل له
كيف ذلك قتل هذه الآية أوقرأ هذه الآية نارا أحاط بهم سرادقها ثم قال والله لا أدخلها أبدا
أوما دمت حيا ولا تصيبي منها قطرة حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا يعمر بن بشر قال ثنا
ابن المبارك قال أخبرنا رشدين بن سعد قال ثنى عمرو بن الحرث عن أبي السمع عن أبي الهيثم
عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سرادق النار أربعة جدر كنف كل
واحد مثل مسيرة أربعين سنة حدثنا بشر قال ثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث
عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان لسرادق النار
أربعة جدر كنف كل واحد مثل مسيرة أربعين سنة حدثنا بشر قال ثنا ابن وهب قال
أخبرني عمرو عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماء
كالهل قال كعكر الزيت فاذا قرب به اليه سقط فروة وجهه فيه وقوله وان يستغيثوا يغاثوا بماء

يحاولون فيها من أساور والتجلية
بالأساور إشارة إلى ظهور آثار
الملكات عليهم وقوله من ذهب من
إلى أنها ملكات مستحسنة معتدلة
راسخة ويلبسون ثيابا فيه أنوار
العبادات تلوح عليهم وتشتمل بهم
وقوله خضرا إشارة إلى أنها أنوار
غير قاهرة ومن سندس إشارة إلى
مالطف من الرياض واستبرق إلى
ما شق منها متكئين فيها على الأرائك
لأنهم فرغوا بها وكفوا وقضوا
ما عليهم من المجاهدات وبقي ما لهم
من المشاهدات مثلا رجلين هما
النفس الكافرة والقلب المؤمن
جعلنا أحدهما وهو النفس جنتين
هما الهوى والدينار من أعصاب
الشهوات وحفنة هما ينخل حب
الرياسة وجعلنا بينهما زرعاً من
التمتعات البهيمية وبخراخلالهما
نهر من القوى البشرية والحواس
وكان له ثمر من أنواع الشهوات وهو
يحاوره يجاذب النفس والقلب أنا
أكثر منك ما لا أي ميلا وأعز نفرا
من أوصاف المذمومات وهو ظالم
لنفسه في الاستمتاع بحسنة الدنيا على
وفق الهوى لأجل خيرا منها لانه
غرب الله وكرمته فلا جرم يقال له
ما غرك بربك الكريم هـ لا قلت
ما شاء الله أي أنصرف في جنة
الدنيا كما شاء الله على ما أنفق فيها
من العمر وحسن الاستعداد كما
أنزلناه هو الروح العلوى الذى
أنزل إلى أرض الجسد فاختلط
الروح بالاخلاق الذميمة فأصبح
هشما تلاشت منه نداوة الاخلاق
الروحانية تذروه رياح الاهوية

كالمهل يقول تعالى ذكره وان يستغث هؤلاء الظالمون يوم القيامة في النار من شدة ما بهم من
العطش فيطلبوا الماء يغاثوا بماء كالمهل واختلف أهل التأويل في المهل فقال بعضهم هو كل شيء
أذيب وانما ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال
ذكر لنا ابن مسعود أنه أتيت اليه سقاية من ذهب وقضة فأمر بأخذود نخد في الأرض ثم قذف
فيه من جزل حطب ثم قذف فيه تلك السقاية حتى إذا أزيدت وانما عت قال لغلامه ادع من
يحضرنا من أهل الكوفة فدعا رطبا فلما دخلوا عليه قال أترون هذا قالوا نعم قال ما رأيته في الدنيا
شبه المهل أدنى من هذا الذهب والفضة حين أزيد وانما عت * وقال آخرون هو القيح والدم
الأسود ذكر من قال ذلك حديثا ابن جبر قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن
عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد في قوله وان يستغثوا يغاثوا بماء كالمهل قال القيح والدم
حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بماء كالمهل قال القيح والدم الأسود
كعكر الزيت قال الحرث في حديثه يعني درديه حديثي علي قال ثنا عبد الله قال ثنا
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كالمهل قال يقول أسود كهيئة الزيت حدثت عن الحسين
ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله بماء
كالمهل ماء جهنم أسود وهى سوداء وشجرها أسود وأهلها سود حديثي محمد بن سعد قال ثنا
أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان يستغثوا يغاثوا بماء كالمهل
قال هو ماء غليظ مثل دردي الزيت * وقال آخرون هو الشئ الذى قد انتهى حره ذكر من
قال ذلك حديثا ابن جبر قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر وهرون بن عنترة عن سعيد بن
جبير قال المهل هو الذى قد انتهى حره وهذه الأقوال وان اختلفت بها ألفاظ فائلمها فتقاربات
المعنى وذلك أن كل ما أذيب من رصاص أو ذهب أو فضة فقد انتهى حره وأن ما أوقدت عليه من
ذلك النار حتى صار كدردي الزيت فقد انتهى أيضا حره وقد حدثت عن معمر بن المثنى أنه قال
سمعت المنتجع بن نهان يقول والله لفلان أبغض إلى من الطلياء والمهل قال فقلنا له وما هما فقال
الجرباء والملة التى تنحدر عن جوانب الحبرة اذا ملئت في النار كأنها سهلة جراء مدققة
فهى أحره فالمهل اذا هو كل مائع قد أوقد عليه حتى بلغ غاية حره ولم يكن مائعا وانما عت بالوقود
عليه وبلغ أقصى الغاية في شدة الحر وقوله يشوى الوجوه بشئ الشراب يقول جل ثناؤه يشوى
ذلك الماء الذى يغاثون به وجوههم كما حديثي محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا حيوة
ابن شريح قال ثنا بقیة عن صفوان بن عمرو عن عبد الله بن بسر هكذا قال ابن خلف عن
أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب اليه
فيكرهه فاذا قرب منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه يقول الله وان
يستغثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بشئ الشراب حديثا محمد بن المثنى قال ثنا
ابراهيم بن اسحق الطالقاني ويهر بن بشر قال ثنا ابن المبارك عن صفوان عن عبد الله بن بسر
عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حديثا ابن جبر قال ثنا يعقوب عن جعفر
وهرون بن عنترة عن سعيد بن جبير قال هرون اذا جاع أهل النار وقال جعفر اذا جاء أهل النار
استغاثوا بشجرة الزقوم فأكلوا منها فاختلست جلود وجوههم فلما رأوا ما هم يعرفهم لعرف
جلود وجوههم فيها ثم يصب عليهم العطش فيستغيثون فيغاثون بماء كالمهل وهو الذى قد انتهى

حره فاذا أدنوه من أفواههم انشوى من حره لحوم وجوههم التي قد سقطت عنها الجلود وقوله بشس الشراب يقول تعالى ذكره بشس الشراب هذا الماء الذي يغاث به هؤلاء الظالمون في جهنم الذي صفتها ما وصف في هذه الآية وقوله وساعت مرتفقا يقول تعالى ذكره وساعت هذه النار التي أعتدناها هؤلاء الظالمين مرتفقا والمرتفق في كلام العرب المتكأ يقال منه ارتفعت اذا اتكأت كما قال الشاعر

قالت له وارتفعت ألقى * يسوق بالقوم غزالات الضحى

أرادوا تكأت على مرفقها وقدارتفق الرجل اذا بات على مرفقه لا يأتيه نوم وهو مرتفق كما قال أبو ذؤيب الهذلي

نام الخلى وبت الليل مرتفقا * كأن عيني فيها الصاب مذبوح

واما من الرفق فانه يقال قد ارتفعت بك مرتفقا وكان مجاهدي تأول قوله وساعت مرتفقا يعني المجتمع ذكر الرواية بذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مرتفقا أي مجتمع حدثني يعقوب قال ثنا معتمر عن ليث عن مجاهد وساعت مرتفقا قال مجتمع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ولست أعرف الارتفاق بمعنى الاجتماع في كلام العرب وانما الارتفاق افتعال اما من المرفق وامام من الرفق ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيع أجر من أحسن عملا) يقول تعالى ذكره ان الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا بطاعة الله وانتهوا الى أمره ونهيه انا لانضيع ثواب من أحسن عملا فاطاع الله واتبع أمره ونهيه بل نجازه بطاعته وعمله الحسن جنات عدن تجري من تحتها الانهار فان قال قائل وأين خبران الأولى قيل جاز أن يكون خبرها قوله انا لانضيع أجر من أحسن عملا فيكون معنى الكلام انا لانضيع أجر من عمل صالحا فترك الكلام الاول واعتمد على الثاني بنية التكرير كما قيل يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه بمعنى عن قتال فيه على التكرير وكما قال الشاعر

ان الخليفة ان الله سريله * سربال ملك به ترجى الخواتيم

وروي ترخي وجائز أن يكون ان الذين آمنوا جزءا فيكون معنى الكلام ان من عمل صالحا فانا لانضيع أجره فتضمن الغاء في قوله انا وجائز أن يكون خبرها أولئك لهم جنات عدن فيكون معنى الكلام ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم جنات عدن ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس وإستبرق متكئين فيها على الأرائك نعم الثواب وحسنت مرتفقا) يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات عدن يعني بساتين اقامة في الآخرة تجري من تحتهم الانهار يقول تجري من دونهم وبين أيديهم الانهار وقال جل ثناؤه من تحتهم ومعناه من دونهم وبين أيديهم يحلون فيها من أساور يقول يلبسون فيها من الخلى أساور من ذهب والاساور جمع اسوار وقوله يلبسون ثيابا خضرا من سندس والسندس جمع واحد سندس وهي مارق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه وتخن وقيل ان الاستبرق هو الحرير ومنه قول المرقش

تراهن يلبسن المشاعر مرة * واستبرق الديباج طور الباسها

يعني وغلظ الديباج وقوله متكئين فيها على الأرائك يقول متكئين في جنات عدن على الأرائك

المختلفة فيكون ماله خلاف روح أدركته العناية اللازمة فبعث اليه دهقان من أهل الكال فرباه بماء العلم والعمل حتى يصير شجرة طيبة والباقيات الصالحات أي ما بقي منك وبقي ربك والله أعلم بالصواب (ويوم نسير الجبال وزى الارض بارزة وحشرناهم فلم تغادر منهم أحدا وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا واذقلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بشس للظالمين بدلا ما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضدا ويوم يقول نادوا شركائي الذي زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان أكثر شئ جدلا وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم الا أن تأتيهم سنة الاولين أو يأتيهم العذاب قبلًا وما رسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي

وما أئذروا هزوا ومن أعلم عن ذاك
 بآيات ربه فأعرض عنها ونسي
 ما قدمت يداه إنا جعلنا على قلوبهم
 أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا
 وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا
 إذا أبدا وربك بغفور ذوالرحمة
 لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم
 العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من
 دونه موثلا وتلك القرى أهلكناهم
 لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا
 ﴿ القراات تسير الجبال على بناء
 الفعل للفعل ورفع الجبال ابن كثير
 وابن عامر وأبو عمرو والآخرون على
 بناء الفعل للفعل ونصب الجبال
 ما أشهدناهم يزيد الآخرون
 ما أشهدتهم وما كنت على الخطاب
 روى ابن وردان عن يزيد الباقر
 على التكلم ويوم نقول بالنون
 حزة الباقر على الغيبة قبلا
 بضمين عاصم وحزة والكسائي
 الباقر بكسر القاف وفتح الباء
 لمهلكهم بفتح الميم وكسر اللام
 حفص لمهلكهم بفتحهم ما يحيى
 وجاد والمفضل الباقر بضم الميم
 وفتح اللام ﴿ الوقوف بارزة لا
 لأن التقدير وقد حشرناهم قبل
 ذلك أحدا ه ج للآية مع
 العطف صفا ط للعدول والحذف
 أي يقال لهم لقد جئتمونا أول
 مرة ز لأن بل قد يتدأ به مع
 أن الكلام متحد موعدا ه
 أحصاها ج لاستثناف الواو
 بعد تمام الاستفهام مع احتمال
 الحال باضمار قد حاضرا ه ط
 أحدا ه الابليس ط أمرربه
 ط عدو ط بدلا ه أنفسهم ص
 (ج) لم نعتز على هذا البيت بعد
 البحث وهو في الأصل الخط كما ترى
 فليحذر اه كتبه مصححه

وهي السرر في المجال واحدتها أريكة ومنه قول الشاعر

(٣) حدودا حفت في السير حتى كأنما * يباشرن بالمعز عمس الأرائك
 ومنه قول الأعشى

بين الرواق وجانب من سترها * منها وبين أريكة الانتصار

وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله على الأرائك قال هي المجال قال معمر وقال غيره السرر
 في المجال وقوله نعم الثواب يقول نعم الثواب جنات عدن وما وصف جل ثناؤه أنه جعل لهؤلاء الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات وحسنت مرتفعاً يقول وحسنت هذه الأرائك في هذه الجنات التي وصف
 تعالى ذكره في هذه الآية متكا وقال جل ثناؤه وحسنت مرتفعاً فأنث الفعل بمعنى وحسنت
 هذه الأرائك مرتفعا ولو ذكرنا كبر المرتفع كان صوابا لأن نعم وبش إنما تدخلهما العرب في
 الكلام لتدلا على المدح والذم لا للفعل فلتلك تذكرهما مع المؤنث وتوحد هما مع الاثنين والجماعة
 ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب
 وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً كلتا الجنتين آتتاً كلها ولم تظلم منه شيئا وفجرنا خللاً لهما نهرها
 وكان له ثمرة فقال لصاحبه وهو يحاوره أناأكثر منك مالا وأعز نفراً﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد
 صلى الله عليه وسلم واضرب يا محمد لهؤلاء المشركين بالله الذين سألوك أن تطرد الذين يدعون ربهم
 بالغداة والعشي يريدون وجهه مثلاً مثل رجلين جعلنا لأحدهما جنتين أي جعلنا له بستانين من
 كروم وحققناهما بنخل يقول وأطفنا هذين البستانين بنخل وقوله وجعلنا بينهما زرعاً يقول
 وجعلنا وسط هذين البستانين زرعاً وقوله كلتا الجنتين آتتاً كلها يقول كلا البستانين أطمع ثمرة
 وما فيه من الغروس من النخل والكرم وصنوف الزروع وقال كلتا الجنتين ثم قال آتت فوحد الخبر
 لأن كلتا لا يفرد واحدتها وأصله كل وقد تفرد العرب كلتا أحياناً ويذهبون بها وهي مفردة إلى
 التثنية قال بعض الرجاز في ذلك

في كلتا رجلها سلامي واحد * كلتاها مقرونة برائده

يريد بكت كلتا وكذلك تفعل بكتا وكل إذا أضيفت إلى معرفة وجاء الفعل بعدهن يجمع
 ويوحد وقوله ولم تظلم منه شيئا يقول ولم تنقص من إلا كل شيئاً بل آتت ذلك تاماً كاملاً ومنه
 قولهم ظلم فلان فلاناً حقه إذا بنحسه ونقصه كما قال الشاعر

تظلمني مالى كذا ولوى يدي * لوى يده الله الذي هو غاليه

وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة قوله ولم تظلم منه شيئا أي لم تنقص منه شيئا وقوله وفجرنا خللاً لهما نهرها يقول تعالى
 ذكره وسيلنا خللاً هذين البستانين نهر أي بينهما وبين أشجارهما نهرها وقيل وفجرنا فتخلل الحيم
 منه لأن التفجير في النهر كله وذلك أنه عيى ماء فيسيل بعضه بعضاً وقوله وكان له ثمرة اختلفت
 القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق وكان له ثمرة بضم الهمزة والميم واختلف قارؤ ذلك
 كذلك فقال بعضهم كان له ذهب وفضة وقالوا ذلك هو الثمر لأنها أموال ثمرة يعني مكثرة ذكر من
 قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال
 ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وكان له ثمرة
 قال ذهب وفضة وفي قول الله عز وجل ثمره قال هي أيضاً ذهب وفضة حدثنا القاسم قال ثنا

الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن نجاهد في قوله ثم قال ذهب وفضة قال وقوله وأحيط
بثمره هي أيضا * وقال آخرون بل عني به المال الكثير من صنوف الاموال ذكر من قال ذلك
حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنى حجاج عن هرون عن سعيد بن أبي عروبة
عن قتادة قال قرأها ابن عباس وكان له ثم بالضم وقال يعني أنواع المال حدثني علي قال ثنا
عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس وكان له ثم يقول مال حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وكان له ثم يقول من كل المال حدثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأحيط بثمره قال الثمر من المال
كله يعني الثمر وغيره من المال كله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان
عن معمر عن قتادة قال الثمر المال كله قال وكل مال اذا اجتمع فهو ثمرا اذا كان من لون الثمرة وغيرها
من المال كله * وقال آخرون بل عني به الاصل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكان له ثم الثمر الاصل قال وأحيط بثمره قال بأصله
وكان الذين وجهوا معناها الى أنها أنواع من المال أرادوا أنها جمع ثمار جمع ثم كما يجمع الكتاب
كتابا والجارحرا وقد قرأ بعض من وافق هؤلاء في هذه القراءة ثم بضم التاء وسكون الميم وهو
يريد الضم فيها غير أنه سكنها طلب التخفيف وقد يحتمل أن يكون أراد بها جمع ثمرة كما يجمع
الخسبة خشبا وقرأ ذلك بعض المدنيين وكان له ثم بفتح التاء والميم بمعنى جمع الثمرة كما يجمع
الخسبة خشبا والقصة قصبا * وأولى القراءات في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأ وكان له
ثم بضم التاء والميم لاجتماع الجمع من القراءة عليه وان كانت جمع ثمار كما الكتب جمع كتاب ومعنى
الكلام وجرا نخلها ما نهر او كان له منها ثم بمعنى من جنته أنواع من الثمار وقد بين ذلك لمن
وفق لفهمه قوله جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما زراعا ثم
قال وكان له من هذه الكروم والنخل والزروع ثم وقوله فقال لصاحبه وهو يحاوره يقول عز
وجل فقال هذا الذي جعلنا له جنتين من أعناب لصاحبه الذي لا مال له وهو يخاطبه أنا أكثر منك
مالا وأعز نفرا يقول وأعز عشيرة ورهطا كما قال عيينة والأقرع لرسول الله صلى الله عليه وسلم
نحن سادات العرب وأرباب الاموال فتح عنا سلمان وخبابا وصهيبا احتقارا لهم وتكبرا عليهم
كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فقال لصاحبه وهو يحاوره
أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا وتلك والله أمنية الفاجر كثره المال وعزة النفر في القول في تأويل
قوله تعالى (ودخل جنته وهو ظالم لنفسه) قال ما أظن أن تبدي هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة
ولئن رددت الى ربي لأجدن خيرا منها من قبلي يقول تعالى ذكره هذا الذي جعلنا له جنتين من
أعناب دخل جنته وهي بستانه وهو ظالم لنفسه وظلمه نفسه كفره بالبعث وشكه في قيام الساعة
ونسبانه المعاد الى الله تعالى فأوجب لها بذلك سخط الله وأليم عقابه وقوله قال ما أظن أن تبدي
هذه أبدا يقول جل ثناؤه قال لما عاين جنته ورآها وما فيها من الاشجار والثمار والزروع والانهار
الطردة شكافي المعاد الى الله ما أظن أن تبدي هذه الجنة أبدا ولا تقضي ولا تخرب وما أظن الساعة التي
وعدها الله خلقها الحشر فيها تقوم فتحدث ثم عني أمنية أخرى على شكل منه فقال ولئن رددت الى ربي
فرجعت اليه وهو غير موثق أنه راجع اليه لأجدن خيرا منها من قبلي يقول لأجدن خيرا من جنتي
هذه عند الله ان رددت اليه مرجعا ومردا يقول لم يعطني هذه الجنة في الدنيا إلا ولي عنده أفضل
منها في العباد ان رددت اليه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله

عضدا ٥ موبقا ٥ مصرفا
٥ مثل ط جدلا ٥ قبلا
٥ ومنسدين ج لاحتمال
ما بعده الحال والاستئناف هروا ٥
يداه ط وقرا ٥ ط لاختلاف
الجلتين مع ابتداء الشرط أبدا ٥
الرجة ط العذاب ط موثلا
٥ موعدا ٥ في التفسير لما
بين خسارة الدنيا وشرف الآخرة
أردفه بأحوال يوم القيامة وأهواله
وفيه رد على أغنياء المشركين الذين
افتخروا بكثرة الاموال والأولاد على
فقراء المسلمين والتقدير واذكر يوم
كذا عطف على واضرب ويجوز أن
ينتصب بالقول المضمر قبل ولقد

وما أظن الساعة قائمة قال شك ثم قال ولئن كان ذلك ثم رددت إلى ربي لأجدن خيبراً منها منقلباً
 ما أعطاني هذه إلا ولي عنده خير من ذلك **حدّثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
 قتادة قوله ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن يبدى هذه أبداً وما أظن الساعة قائمة
 كفور لنعم ربه مكذب بلفظه **متن** على الله **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** قال له صاحبه وهو
 يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سوّاك رجلاً لكنّ هو الله ربّي ولا أشرك
 ربّي أحداً **﴿** يقول تعالى ذكره قال لصاحب الجنّين صاحبه الذي هو أقلّ منهما لا وولداً وهو
 يحاوره يقول وهو يخاطبه ويكلّمه أكفرت بالذي خلقك من تراب يعني خلق أبالك آدم من تراب
 ثم من نطفة يقول ثم أنشأك من نطفة الرجل والمرأة ثم سوّاك رجلاً يقول ثم عدلك بشراً سوياً
 رجلاً ذكره لا أنثى يقول أكفرت بمن فعل بك هذا أن يعبدك خلقاً جديداً بعدما تصير رفاتاً
 لكنّ هو الله ربّي يقول أما أنا فلا أكفر بربّي ولكنّ أنا هو الله ربّي معناه أنه يقول ولكنّ أنا أقول
 هو الله ربّي ولا أشرك ربّي أحداً وفي قراءة ذلك وجهان أحدهما لكنّ هو الله ربّي بقشديد
 النون وحذف الالف في حال الوصل كما يقال أنا قائم فتحذف الالف من أنا وذلك قراءة عامة قراء
 أهل العراق وأما في الوقف فإن القراءة كلها تثبت فيها الالف لأن النون انما شددت لانعدام النون
 من لكن وهي ساكنة في النون التي من أنا ان سقطت الهمزة التي في أنا فاذا وقف عليها طهرت الالف
 التي في أنا فقبل لكن لا يقرأ لانه يقال في الوقف على أنا ثاببات الالف لا باسقاطها وقرأ ذلك جماعة
 من أهل الحجاز لكن ثاببات الالف في الوصل والوقف وذلك وان كان مما ينطق به في ضرورة الشعر
 كما قال الشاعر

أنا سيف العشيرة فأعرفوني * جيداً قد تذرّيت السناما

فأثبت الالف في أنا فليس ذلك بالفصيح من الكلام والقراءة التي هي القراءة الصحيحة عندنا
 ما ذكرنا عن العراقيين وهو حذف الالف من لكن في الوصل وثابتها في الوقف **﴿** القول في
 تأويل قوله تعالى **﴿** ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا أقوماً لا بالله ان ترن أنا أقلّ منك مالا
 وولداً **﴿** يقول عزّ ذكره وهلا اذ دخلت بستانك فأعجبك ما رأيت منه قلت ما شاء الله كان وفي
 الكلام محذوف استغنى بدلالة ما ظهر عليه منه وهو جواب الجزاء وذلك كان واذا وجه الكلام
 إلى هذا المعنى الذي قلنا كانت ما نصبا بوقوع فعل الله عليه وهو شاء وجاز طرح الجواب لان معنى
 الكلام معروف كما قيل فان استطعت أن تبغى نفقاً في الأرض وترك الجواب اذ كان مفهوماً
 معناه وكان بعض أهل العربية يقول ما من قوله ما شاء الله في موضع رفع باضمار هو كأنه قيل
 قلت هو ما شاء الله لا قوة الا بالله يقول لا قوة على ما نحاول من طاعته الا به وقوله ان ترن أنا أقلّ
 منك مالا وولداً وهو قول المؤمن الذي لا مال له ولا عشيرة مثل صاحب الجنّين وعشيرته وهو مثل
 سلمان وصهيب وخباب يقول قال المؤمن للكافران ترى أيها الرجل أنا أقلّ منك مالا وولداً واذا
 جعلت أنا عماداً نصبت أقلّ وبه القراءة عندنا لأن عليه قرأاً لا مصار واذا جعلته اسماً رفعت
 أقلّ **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** فعسى ربّي أن يؤتيني خيراً من جنتك ويرسل عليها حسباً نازلاً
 من السماء فتصيح صعيذاً رزقاً ويصبح ماؤها غوراً قلن تستطيع له طلباً **﴿** يقول تعالى ذكره
 مخبراً عن قيل المؤمن الموقن للعاد إلى الله الكافر المرتاب في قيام الساعة ان ترى أيها الرجل أنا أقلّ
 مالا وولداً في الدنيا فعسى ربّي أن يرزقني خيراً من بستانك هذا ويرسل عليها يعني على جنة الكافر
 التي قال لها ما أظن أن يبدى هذه أبداً حسباً نازلاً من السماء يقول عذاباً من السماء ترمي به رمياً

جثتمونا وفاعل التسيير هو الله تعالى
 الا أنه سمى على إحدى القراءتين ولم
 يسم في الاخرى فتسييرها اما الى
 العدم لقوله ويسألونك عن الجبال
 فقل ينسفها ربي نسفا ويست الجبال
 بسا فكانت هباء منبثا واما الى
 موضع لا يعلمه الا الله (وترى الارض
 بارزة) لأنه لا يبقى على وجهها شيء
 يستريح من العمارات ولا من الجبال
 والاشجار واما لأنها أبرزت ما في
 بطنها من الاموات لقوله وألقنا ما
 فيها ونخلت فيكون الاسناد مجازياً
 أي بارزاً ما في جوفها (وحشرناهم)
 الضمير للخلائق المعلوم حكماً (فلم تغادر
 منهم أحداً) من الاولين والآخرين

وتقذف والحسبان جمع حسبانة وهي المرامي * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو يرسل عليها
حسباناً من السماء عذاباً حدثت عن محمد بن يزيد عن جوير عن الضحاك قال عذاباً
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويرسل عليها حسباناً من السماء
قال عذاباً قال الحسبان قضاء من الله يقضيه حدثني محمد بن سعد قال تبي أبي قال تبي
عبي قال تبي أبي عن أبيه عن ابن عباس قال الحسبان العذاب حدثنا الحسن بن محمد
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا مهران عن قتادة في قوله حسباناً من السماء قال عذاباً وقوله
فتصبح صعيداً زلقاً يقول عز ذكراً فتصبح جنتك هذه أيها الرجل أرضاً ملساء لاشئ فيها قد ذهب
كل ما فيها من غرس ونبت وعادت خراباً بلاقع زلقاً لا يثبت في أرضها قدم لاملسها ودروس
ما كان نابتاً فيها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فتصبح صعيداً
زلقاً أي قد حصد ما فيها فلم يترك فيها شئ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تبي حجاج
عن ابن جريج قال قال ابن عباس فتصبح صعيداً زلقاً قال مثل الجرز حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فتصبح صعيداً زلقاً قال صعيداً زلقاً وصعيداً جرساً
واحديس فيها شئ من النبات وقوله أو يصبح ماؤها غوراً يقول أو يصبح ماؤها غائراً فوضع
الغور وهو مصدر مكان الغائر كما قال الشاعر

تظل جياذه نوحاً عليه * مقلدة أعتها صفونا

بمعنى نائمة وكما قال الآخر

هر يقي من دموعهما سحاباً * ضباغ وجاوي نوحاً قياماً

والعرب توحد الغور مع الجمع والاثني وتذكر مع المذكر والمؤنث تقول ما غور وما آن غور ومياه
غور ويعني بقوله غوراً ذاهباً قد غار في الأرض فذهب فلا تلحقه الرشاء كما حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو يصبح ماؤها غوراً أي ذاهباً قد غار في الأرض وقوله
فلن تستطيع له طلباً يقول فلن تطيق أن تدرك الماء الذي كان في جنتك بعد غوره بطلبك إياه
❦ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية
على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك بربي أحداً﴾ يقول تعالى ذكره وأحاط الهلاك والجوائح
بثمره وهي صنوف ثمار جنته التي كان يقول لها ما أظن أن تبدي هذه أبداً فأصبح هذا الكافر
صاحب هاتين الجنتين يقلب كفيه ظهراً لبطن تلهفاً وأسفاً على ذهاب نفقته التي أنفق في جنته
وهي خاوية على عروشها يقول وهي خالية على نباتها وبيوتها * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأصبح
يقلب كفيه أي يصفق كفيه على ما أنفق فيها متلهفاً على ما فاته وهو يقول يا ليتني لم أشرك بربي
أحداً ويقول يا ليتني يقول بئني هذا الكافر بعدما أصيب بجنته أنه لم يكن كأن أشرك بربه أحداً
يعني بذلك هذا الكافر إذا هلك وزالت عنه دنياه وانقر بعمله وذاته لم يكن كغير الله ولا أشرك به
شيئاً ❦ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصراً
هنالك إلا الله الحق هو خير ثواباً وخير عقاباً﴾ يقول تعالى ذكره ولم يكن لصاحب هاتين الجنتين
فئة وهم الجماعة كما قال العجاج * كما يحوز الفئة الكئي * وينحو ما قلنا في ذلك
قال أهل التأويل وإن خالف بعضهم في العبارة عنه عبارة تافان معناهم نظير معنا فاهي ذكر من

يقال غادره وأغدره إذا تركه والترك
غير لائق ومنه الغدر ترك الوفاء
والغدير ما غادره السيل لأن اللائق
بحال السيل أن يذهب بالماء كله
ولا يخفى أن اللائق بحال رب العزة
أن لا يترك أحداً من خلقه غير
محشور والا كان قدما في علمه
وحكمته وقدرته قالت المشبهة في
قوله (وعرضوا على ربك) دليل على
أنه سبحانه في مكان يمكن أن يعرض
عليه أهل القيامة وكذلك في قوله
(لقد جئتمونا) وأجيب بأنه تعالى
شبه وقوفهم في الموضع الذي يسألهم
فيه عن أعمالهم بالعرض عليه
وبالحجاء إلى حكمه كما يعرض الجند

قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل
ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله قال عشرينه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله أي جند ينصرونه وقوله ينصرونه من دون الله
يقول ينعونه من عقاب الله وعذاب الله إذا عاقبه وعذبه وقوله وما كان منتصرا يقول ولم يكن
ممتنعاً من عذاب الله إذا عذبه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
وما كان منتصرا أي ممتنعاً وقوله هنالك الولاية لله الحق يقول عز ذكره ثم وذلك حين حل عذاب
الله بصاحب الجنتين في القيامة واختلفت القراء في قراءة قوله الولاية فقرا بعض أهل المدينة
والبصرة والكوفة هنالك الولاية بفتح الواو من الولاية يعنون بذلك هنالك الموالاة لله كقول الله
الله ولي الذين آمنوا وكقوله ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا يذهبون بها إلى الولاية في الدين وقرأ
ذلك عامة قراء الكوفة هنالك الولاية بكسر الواو من الملك والسلطان من قول القائل وليت عمل
كذا أو بلدة كذا إليه ولاية * وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ بكسر الواو وذلك
أن الله عقب ذلك خبره عن ملكه وسلطانه وأن من أحل به نعمته يوم القيامة فلا ناصر له يومئذ
فاتباع ذلك الخبر عن انفراد الملك والسلطان أولى من الخبر عن الموالاة التي لم يجز لها ذكر
ولا معنى لقول من قال لا يسمى سلطان الله ولاية وإنما يسمى ذلك سلطان البشر لأن الولاية معناها
أنه يلي أمر خلقه منفرداً به دون جميع خلقه لأنه يكون أميراً عليهم واختلفوا أيضاً في قراءة قوله
الحق فقرا ذلك عامة قراء المدينة والعراق خفضاً على توجيهه إلى أنه من نعت الله وإلى أن معنى
الكلام هنالك الولاية لله الحق ألوهية (١) لا الباطل بطول ألوهيته التي يدعونها المشركون بالله آلهة
وقرأ ذلك بعض أهل البصرة وبعض متأخري الكوفيين لله الحق برفع الحق توجيهاً منهما إلى أنه من
نعت الولاية ومعناه هنالك الولاية الحق لا الباطل لله وحده لا شريك له * وأولى القراءتين عندي
في ذلك بالصواب قراءة من قرأ خفضاً على أنه من نعت الله وأن معناه ما وصفت على قراءة من قرأه
كذلك وقوله هو خير ثواباً يقول عز ذكره خير للنبيين في العاجل والآجل ثواباً وخير عقبا
يقول وخيرهم عاقبة في الآجل إذا صار إليه المطيع له العامل بما أمره الله والمنتهي عما نهاه الله
عنه والعقب هو العاقبة يقال عاقبة أمر كذا وعقباه وعقبه وذلك آخره وما يصير إليه منتهاه وقد
اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الكوفة عقبا بضم العين وتسكين القاف (٢) والقول
في ذلك عندنا أنهم ما قرأوا تان مستفيضتان في قراءة الامصار بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القاري فغيب
في القول في تأويل قوله تعالى (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط
به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرًا) يقول عز ذكره
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واضرب لهم مثل الحياة هؤولاء المستكبرين الذين قالوا لك اطرده عنك هؤلاء
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي إذا نحن جنثناك الدنيا منهم مثلاً يقول شبيب كماء أنزلناه من
السماء يقول كطر أنزلناه من السماء إلى الأرض فاختلط به نبات الأرض يقول فاختلط بالماء
نبات الأرض فأصبح هشيماً يقول فأصبح نبات الأرض يابساً متفتتاً تذروه الرياح يقول تظيره
الرياح وتفرقه يقال منه ذرته الرياح تذروه ذروا وذروا وذروا وذروا وذروا وذروا وذروا وذروا وذروا
فقلت له صوب ولا تجهده * فيذكر من أخرى القطاة فترلق

على السلطان وانتصب صفاء على
الحال أي مصطفىين ظاهرين ترى
جماعاتهم كما يرى كل واحد لا يحجب
أحد أحد أو الصف اما واحد
واما جمع كقوله يخرجكم طفلاً
أي أطفالا وقيل صفاء أي قياما
وبه فسر قوله فاذا كروا اسم الله
عليها صواف وقال القفال يشبه
أن يكون الصف راجعاً إلى الظهور
والبروز ومنه الصفصف للصحراء
وهذا قريب من الأول وقد مر في
الانعام أن وجه التشبيه في قوله
(خلقناكم) أنهم يعنون عراة لا شيء
معهم أو المراد بعثناكم كما أنشأناكم
وزعمهم أن لن يجعل الله لهم موعداً

(١) لعله لا الباطل ألوهية
كالأصنام التي يدعونها الخ تأمل
(٢) سقط من قلم الناسخ القراءة
الثانية وهي عقبا بضم العين
والقاف فتنبه اه كتبه مصححه

يقال أذريت الرجل عن الدابة والبعية إذا ألقيته عنه وقوله وكان الله على كل شيء مقتدرا يقول
 وكان الله على تخريب جنة هذا القائل حين دخل جنته ما أظن أن تبعد هذه أبدا وما أظن الساعة
 قائمة واهلاك أموال ذي الأموال الباطلين بها عن حقوقها وإزالة دنيا الكافرين به عنهم وغير ذلك
 مما يشاء قادر لا يعجزه شيء أراد ولا يعييه أمر أراد يقول فلا يفخر ذو الأموال بكثرة أمواله ولا
 يستكبر على غيره بها ولا يغترن أهل الدنيا بديارهم فاعلموا مثلها مثل هذا النبات الذي حسن استوائه
 بالمطر فلم يكن إلا ريث أن انقطع عنه الماء قتنا هي نهايته عادي ساذر وه الرياح فاسد اتبعوه عنه
 أعين الناظرين ولكن لي عمل للباقي الذي لا يفنى والدائم الذي لا يبدو ولا يتغير في القول في تأويل
 قوله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير
 أملا يقول تعالى ذكره المال والبنون أيها الناس التي يفخر بها عيينة والأقرع ويتكبران
 بها على سلمان وخباب وصهيب مما يترين به في الحياة الدنيا وليس من عداد الآخرة والباقيات
 الصالحات خير عند ربك ثوابا يقول وما يعمل سلمان وخباب وصهيب من طاعة الله ودعائهم ربهم
 بالغداة والعشي يريدون وجهه الباقي لهم من الأعمال الصالحة بعد فناء الحياة الدنيا خيرا مما يجد
 عند ربك ثوابا من المال والبنين التي يفخر هؤلاء المشركون بها التي تفنى فلا تبقى لأهلها وخير
 أملا يقول وما يؤمل من ذلك سلمان وصهيب وخباب خير مما يؤمل عيينة والأقرع من أموالهما
 وأولادهما وهذه الآيات من لدن قوله واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك إلى هذا الموضع ذكر
 أنها نزلت في عيينة والأقرع ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن عمرو والعنقري قال ثنا
 أبي قال ثنا أسباط بن نصر عن السدي عن أبي سعيد الأزدي وكان قارئ الأزدي عن أبي الكنود
 عن خباب في قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ثم ذكر القصة التي ذكرناها في سورة
 الأنعام في قصة عيينة والأقرع إلى قوله ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا قال عيينة والأقرع
 واتبع هواه قال قال ثم ضرب لهم مثلا رجلين ومثل الحياة الدنيا واختلف أهل التأويل في المعنى
 بالباقيات الصالحات اختلاف فهم في المعنى بالدعاء الذي وصف جل ثناؤه الذين نهى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن طردهم وأمره بالصبر معهم فقال بعضهم هي الصلوات الخمس وقال بعضهم
 هي ذكر الله بالتسبيح والتكبير والتلهيل ونحو ذلك وقال بعضهم هي العمل بطاعة الله وقال
 بعضهم الكلام الطيب ذكر من قال هي الصلوات الخمس حدثني محمد بن إبراهيم الأنطاقي
 قال ثنا يعقوب بن كاسب قال ثنا عبد الله بن عبد الله الأموي قال سمعت عبد الله بن يزيد
 ابن هرم يحدث عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس أنه قال الباقيات الصالحات الصلوات الخمس
 حدثني زريق بن اسحق قال ثنا قيسة عن سفيان عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير
 في قوله والباقيات الصالحات قال الصلوات الخمس حدثني يحيى بن إبراهيم المسعودي قال ثنا
 أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن أبي اسحق عن عمرو بن شرحبيل في هذه الآية والباقيات
 الصالحات قال هي الصلوات المكتوبات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 أخبرنا الثوري عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الباقيات الصالحات
 الصلوات الخمس حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الحسن بن عبد الله
 عن إبراهيم قال الباقيات الصالحات الصلوات الخمس حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن
 منصور عن أبي اسحق عن أبي ميسرة والباقيات الصالحات قال الصلوات الخمس * ذكر من قال هن
 ذكر الله بالتسبيح والتكبير ونحو ذلك حدثنا ابن جريد وعبيد الله بن أبي زياد ومحمد بن عمار

أي وقتا لا يجاز ما وعدوا على السنة
 الأنبياء أما أن يكون حقيقة وأما
 لأن أفعالهم تشبه فعل من يزعم
 ذلك (ووضع الكتاب) أي جنسه
 وهو صحف الأعمال والوضع أما
 حسي وهو أن يوضع كتاب كل
 إنسان في يده أما في البين أوفى
 الشمال وأما عقلي ومعناه النشر
 والاعتبار (فترى المجرمين
 مشفقين) خائفين مما في الكتاب
 لأن الخائن خائف خوف العقاب
 وخوف الاقتضاح ومعنى النداء في
 (يا ويلتنا) قدم في المائدة في قوله
 يا ويلتي أعجزت وقوله (صغيرة ولا
 كبيرة) صفتان للهية أو المعصية أو

الاسدي قالوا ثنا عبد الله بن يزيد قال أخبرنا حيوة قال أخبرنا أبو عقيل زهرة بن معبد القرشي من بني تميم من رهط أبي بكر الصديق أنه سمع الحرث مولى عثمان بن عفان يقول قبل لعثمان ما الباقيات الصالحات قال هن لا اله الا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله حدثني سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبو زرعة قال ثنا حيوة قال ثنا أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع الحرث مولى عثمان بن عفان يقول قبل لعثمان بن عفان ما الباقيات الصالحات قال هي لا اله الا الله وسبحان الله وبحمده والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله حدثني ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا نافع بن يزيد ورشد بن سعد قال ثنا زهرة بن معبد قال سمعت الحرث مولى عثمان بن عفان يقول قالوا لعثمان ما الباقيات الصالحات فذكر مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الله بن مسلم بن هرم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله والباقيات الصالحات قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس في قوله والباقيات الصالحات قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق بن غنم عن زائدة عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا مالك عن عمارة ابن عبد الله بن صياد عن سعيد بن المسيب قال الباقيات الصالحات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال أخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن نافع بن سرجس أنه أخبره أنه سأل ابن عمر عن الباقيات الصالحات قال لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله ولا حول ولا قوة الا بالله قال ابن جريح وقال عطاء بن أبي رباح مثل ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال الباقيات الصالحات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن مجاهد بنحوه حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله والباقيات الصالحات قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا أبو مخنف أن عبد الله بن عبد الرحمن مولى سالم بن عبد الله حدثه قال أرسلني سالم إلى محمد بن كعب القرظي فقال قل له القتي عند زاوية القبر فإن لي إليك حاجة قال فالتقي فسلم أحدهما على الآخر ثم قال سالم ما تعد الباقيات الصالحات فقال لا اله الا الله والحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فقال له سالم متى جعلت فيها لا حول ولا قوة الا بالله فقال ما زلت أجعلها قال فراجعته مرتين أو ثلاثاً فلم ينزع قال فأثبت قال سالم أجل فأثبت فان أباً أيوب الأنصاري حدثني أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول عرج بي إلى السماء فأريت إبراهيم فقال يا جبريل من هذا معك فقال محمد فرحب بي وسهل ثم قال مرأيتك فلتسكروا من غراس الجنة فان تربتها طيبة وأرضها واسعة فقلت وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله * وجدت في كتابي عن الحسن ابن الصباح البزاز عن أبي نصر التمار عن عبد العزيز بن مسلم عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر من الباقيات الصالحات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله والباقيات الصالحات خير قال لا اله الا الله والله أكبر

الفعلة وهي عبارة عن الاحاطة وضبط كل ما صدر عنهم لان الاشياء اما صغار واما كبار فاذا حصر الصنفين فقد حصر الكل وعن الفضيل ضجوا والله من الصغار قبل الكبار قلت وذلك ان تلك الصغائر هي التي جراتهم على الكبار وعن ابن عباس الصغيرة التيسم والكبيرة التفهيم وعن سعيد بن جبيرة الصغيرة المسيس والكبيرة الزنا وجوز في الكشف ان يريد ما كان عندهم صغائر وكبار وتمام البحث في المسألة أسلفناه في أوائل سورة النساء في تفسير قوله ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه فتذكر

والحمد لله وسبحان الله هن الباقيات الصالحات **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحارث أن دراجا أبا السمع حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استكثروا من الباقيات الصالحات قيل وما هي يا رسول الله قال الملة قيل وما هي يا رسول الله قال التكبير والتهليل والتسبيح والحمد ولا حول ولا قوة الا بالله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني مالك عن عمارة بن صياد أنه سمع سعيد بن المسيب يقول في الباقيات الصالحات انها قول العبد الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله **حدثني** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا يحيى بن أيوب قال ثنا ابن عجلان عن عمارة بن صياد قال سألت سعيد بن المسيب عن الباقيات الصالحات فقلت الصلاة والصيام قال لم تصب فقلت الزكاة والجمع فقال لم تصب ولكنهن الكلمات الخمس لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله * ذكر من قال هي العمل بطاعة الله عز وجل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا قال الأعمال الصالحة سبحة الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والباقيات الصالحات قال هي ذكر الله قول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله وتبارك الله ولا حول ولا قوة الا بالله وأستغفر الله وصلى الله على رسول الله والصيام والصلاة والجمع والصدقة والعق والجهاد والصلة وجميع أعمال الحسنات وهن الباقيات الصالحات التي تبقى لاهلها في الجنة مادامت السموات والارض **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا قال الأعمال الصالحة * ذكر من قال هي الكلم الطيب **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والباقيات الصالحات قال الكلام الطيب * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال هن جميع أعمال الخير كالذي روى عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لان ذلك كله من الصالحات التي تبقى لصاحبها في الآخرة وعليها يجازى ويثاب وان الله عز ذكره لم يخص من قوله والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا بعضا دون بعض في كتاب ولا يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ظن ظان أن ذلك مخصوص بالخبر الذي رواه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فان ذلك بخلاف ما ظن وذلك أن الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ورد بأن قول سبحة الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر هن من الباقيات الصالحات ولم يقل هن جميع الباقيات الصالحات ولا كل الباقيات الصالحات وجزاء أن تكون هذه باقيات صالحات وغيرها من أعمال البر أيضا باقيات صالحات * القول في تأويل قوله تعالى (ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم تغادر منهم أحدا وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) يقول تعالى ذكره ويوم نسير الجبال عن الارض فنبسها بسا ونجعلها هباء منبثا وترى الارض بارزة طاهرة وظهورها رأى أعين الناظرين من غير شيء يسترها من جبل ولا شجر هو برزها * ونحو ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقا جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقا جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وترى الارض بارزة قال لا تحرقها ولا غيبة ولا بناء ولا جرفها **حدثني** القاسم قال ثنا

(ووجدوا ما عملوا حاضرا) في الصحف مثبتا فيها أو وجدوا أجزاء ما عملوا ظاهرا على صفحات أحوالهم (ولا يظلم ربك أحدا) استدلال الجاني به على بطلان مذهب الأشاعرة في أن الأطفال يجوز أن تعذب بذنوب آبائهم فان ذلك ظلم والجواب أن الظلم انما يتصور في حق من تصرف في غير ملكه قالوا لو ثبت أنه يحكم المالكية أن يفعل ما يشاء من غير اعتراض عليه لم يكن لهذا الاخبار فائدة وأجيب بأن تلك القضية بعد الدلائل العقلية علمت من مثل هذه الآية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وترى الأرض بارزة ليس عليها نبات ولا شجر وقيل معنى ذلك وترى الأرض بارزا أهلها الذين كانوا في بطنها فصاروا على ظهرها وقوله وحشرناهم يقول جمعناهم إلى موقف الحساب فلم تغادر منهم أحدا يقول فلم تترك ولم يبق منهم تحت الأرض أحدا يقال منه ما غادرت من القوم أحدا وما أغدرت منهم أحدا ومن أغدرت قول الراجز

هل لك والعارض منك عائض * في هجمة يغدر منها القابض

وقوله وعرضوا على ربك صفيا يقول عزذ كره وعرض الخلق على ربك يا محمد صفا لقد جثتمونا كما خلقناكم أول مرة يقول عزذ كره يقال لهم اذ عرضوا على الله لقد جثتمونا أيها الناس أحياء كهبتكم حين خلقناكم أول مرة وحذف يقال من الكلام لمعرفة السامعين بأنه مراد في الكلام وقوله بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا وهذا الكلام خرج مخرج الخبر عن خطاب الله به الجميع والمراد منه الخصوص وذلك أنه قد يراد القيامة خلق من الأنبياء والرسل والمؤمنين بالله ورسله وبالبعث ومعلوم أنه لا يقال يومئذ لن ورد هاهنا من أهل التصديق بوعد الله في الدنيا وأهل اليقين فيها بقيام الساعة بل زعمتم أن لن نجعل لكم البعث بعد الممات والحشر إلى القيامة موعدا وأن ذلك انما يقال لمن كان في الدنيا مكذبا بالبعث وقيام الساعة في القول في تأويل قوله تعالى (ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا) يقول عزذ كره ووضع الله يومئذ كتاب أعمال عباده في أيديهم فأخذوا واحد بيمينه وأخذوا واحد بشماله فترى المجرمين مشفقين مما فيه يقول عزذ كره فترى المجرمين المشركين بالله مشفقين يقول خائفين وجلين مما فيه مكتوب من أعمالهم السيئة التي عملوها في الدنيا أن يؤاخذوا بها ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها يعني أنهم يقولون إذا قرأوا كتابهم ورأوا ما قد كتب عليهم فيه من صفات ذنوبهم وكبائرهم نادوا بالويل حين أيقنوا بعذاب الله وضجوا بما قد عرفوا من أفعالهم الخبيثة التي قد أحصاها كتابهم ولم يقدرُوا أن ينكروا صحتها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها اشتكى القوم كما تسمعون الاحصاء ولم يشك أحد ظمما قايما والمحقرات من الذنوب فانها تجتمع على صاحبها حتى تهلكه ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يضرب لها مثلا يقول كمثل قوم انطلقوا يسرون حتى زلوا بفلاة من الأرض وحضر صنيع القوم فانطلق كل رجل يحتطب بفعل الرجل يحيى بالعود ويحيى الآخر بالعود حتى جمعوا سواها كثيرا وأججوا ناراً فان الذنب الصغير يجتمع على صاحبه حتى يهلكه وقيل انه غنى بالصغيرة في هذا الموضع الضحك ذكر من قال ذلك حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا عبد الله بن داود قال ثنا محمد بن موسى عن (٣) الزيال بن عمرو عن ابن عباس لا يغادر صغيرة ولا كبيرة قال الضحك حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبي قال حدثني أمي حماد بن محمد قالت سمعت أبي محمد بن عبد الرحمن يقول في هذا الآية في قول الله عز وجل مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها قال الصغيرة الضحك ويعني بقوله مال هذا الكتاب ما شأن هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة يقول لا يبق صغيرة من ذنوبنا وأعمالنا ولا كبيرة منها إلا أحصاها يقول الاحفظها ووجدوا ما عملوا في الدنيا من عمل حاضر في كتابهم ذلك مكتوباً مبثوثاً بخوزوا بالسيئة مثلها والحسنة ما الله جازيهم بها ولا يظلم ربك أحدا يقول ولا يجازي

يحاسب الناس في القيامة على ثلاثة يوسف وأيوب وسليمان يدعو المملوك فيقول له ما شغلك عني فيقول جعلتني عبد آدمي فلم تفرغني فبدع يوسف فيقول كان هذا عبداً مثلك فلم يمنع ذلك أن عبدني فيؤمر به إلى النار ثم يدعى بالمبتلى فإذا قال أشغلتني بالبلاء دعا بأيوب فيقول قد ابتليت هذا بأشد من ثلاث فلم يمنع ذلك عن عبادتي ويؤمر به إلى النار ثم يؤتى بالملك في الدنيا مع ما آتاه الله من الغنى والسعة فيقول ما أنا عملت فيما آتيتك فيقول شغلتني الملك عن ذلك فيدعى سليمان فيقول هذا عبدى

ربك أحدا يا محمد بغير ما هو أهله لا يجازي بالاحسان إلا أهل الاحسان ولا بالسيئة إلا أهل السيئة وذلك هو العدل ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) يقول تعالى ذكره مذكرا هؤلاء المشركين حسد ابليس أباهم ومعلمهم ما كان منه من كبره واستكباره عليه حين أمره بالسجود له وأنه من العداوة والحسد لهم على مثل الذي كان عليه لأبيهم واذكروا يا محمد اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس الذي يطعده هؤلاء المشركون ويتبعون أمره ويخالفون أمر الله فإنه لم يسجد له استكبارا على الله وحسدا لآدم كان من الجن واختلف أهل التأويل في معنى قوله كان من الجن فقال بعضهم أنه كان من قبيلة يقال لهم الجن وقال آخرون بل كان من خزان الجنة فنسب إلى الجنة وقال آخرون بل قيل من الجن لأنه من الجن الذين استجنوا عن أعين بني آدم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن خلاد بن عطاء عن طاوس عن ابن عباس قال كان اسمه قبل أن يركب المعصية عزازيل وكان من سكان الأرض وكان من أشد الملائكة اجتهادا وأكثرهم علما فذلك هو الذي دعاه إلى الكبر وكان من حي يسمون جانا حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان ابن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال كان ابليس من حي من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة وكان اسمه الحرث قال وكان خازنا من خزان الجنة قال وخلق الملائكة من نور غير هذا الحي قال وخلق الجن الذين ذكروا في القرآن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا التهب حدثنا ابن المثنى قال ثنا شيان قال ثنا سلام بن مسكين عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال كان ابليس رئيس ملائكة السماء الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله إلا ابليس كان من الجن قال كان ابليس من خزان الجنة وكان يدبر أمر السماء الدنيا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس كان ابليس من أشرف الملائكة وأكرمهم قبيلة وكان خازنا على الجنان وكان له سلطان السماء الدنيا وكان له سلطان الأرض وكان فيما قضى الله أنه رأى أن له بذلك شرفا وعظمة على أهل السماء فوقع من ذلك في قلبه كبر لا يعلمه إلا الله فلما كان عند السجود حين أمره أن يسجد لآدم استخرج الله كبره عند السجود فلعنه وأخره إلى يوم الدين قال قال ابن عباس وقوله كان من الجن أنما سمى بالجنان أنه كان خازنا عليها كما يقال للرجل مكي ومدني وكوفي وبصري قاله ابن جريج * وقال آخرون هم سبط من الملائكة قبيلة وكان اسم قبيلته الجن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن صالح مولى التوأمة وشريك بن أبي نمر أحدهما أو كلاهما عن ابن عباس قال إن من الملائكة قبيلة من الجن وكان ابليس منها وكان يسوس ما بين السماء والأرض فعصى فسخط الله عليه فسخط شيطان نار جحيم لعنه الله ممسوخا قال وإذا كانت خطيئة الرجل في كبر فلا ترجه وإذا كانت خطيئته في معصية فارجه وكانت خطيئة آدم في معصية وخطيئة ابليس في كبر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس كان من الجن قيل من الملائكة يقال لهم الجن وقال ابن عباس لو لم يكن من الملائكة لم يؤمر بالسجود وكان على خزنة السماء الدنيا قال وكان قتادة يقول جن عن طاعق ربه وكان الحسن يقول ألقاه الله إلى نبيه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا

سلم بن آدم أنه أكثر مما أتيتك فلم يشغل ذلك عن عبادتي أذهب فلا عذر لك فيؤمر به إلى النار ثم أنه سبحانه عاد على أرباب الخيلاء من قريش فذكر قصة آدم واستكبار ابليس عليه قال جاز الله قوله كان من الجن كلام مستأنف جاز مجرى التعليل بعد استثناء ابليس من الساجدين كائن قائلا قال ماله لم يسجد فقيل (كان من الجن ففسق) والفاء للتسبب أي كونه من الجن سبب في فسقه ولو كان ملكا لم يفسق لثبوت عصمة الملائكة وقال آخرون اشتقاق الجن من الاستنار عن العيون فيشمل

عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الإبل من الجن قال كان من قبيل من
 الملائكة يقال لهم الجن حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن قال
 ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين قط وأنه لأصل الجن كما أن آدم عليه السلام أصل الأنس
 حدثنا ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول كان
 إبليس على السماء الدنيا وعلى الأرض وخازن الجنان حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت
 أبي معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله فسجدوا للإبليس كان من الجن كان
 ابن عباس يقول إن إبليس كان من آفة راف الملائكة وأكرمهم قبيلة وكان خازنًا على الجنان وكان
 له سلطان السماء الدنيا والأرض وكان مما سئلت له نفسه من قضاء الله أنه رأى أن له بذلك
 شرفًا على أهل السماء فوقع من ذلك في قلبه كبرًا لا يعلمه إلا الله فاستخرج الله ذلك الكبر منه حين
 أمره بالسجود لآدم فاستكبر وكان من الكافرين فذلك قوله للملائكة اني أعلم غيب السموات
 والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون يعني ما أسرار إبليس في نفسه من الكبر وقوله كان من
 الجن كان ابن عباس يقول قال الله كان من الجن لانه كان خازنًا على الجنان كما يقال للرجل مكى
 ومدنى وبصرى وكوفى * وقال آخرون كان اسم قبيلة إبليس الجن وهم سبط من الملائكة
 يقال لهم الجن فلذلك قال الله عز وجل كان من الجن فتنسبه إلى قبيلته حدثنا ابن حنبل قال
 ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله كان من الجن قال من الجنان الذين يعملون في الجنان
 حدثنا ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو سعيد الحمدي اسمعيل بن إبراهيم
 قال ثنا سوار بن الجعد الحمدي عن شهر بن حوشب قوله من الجن قال كان إبليس من الجن
 الذين طردتهم الملائكة فأسره بعض الملائكة فذهب به إلى السماء حدثني محمد بن سعد
 قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الإبل من الجن كان من
 الجن ففسق عن أمر ربه قال كان خازن الجنان فسمى بالجنان حدثني نصر بن عبد الرحمن
 الأودي قال ثنا أحمد بن بشير عن سفيان بن أبي المقدم عن سعيد بن جبير قال كان إبليس
 من خزنة الجنة وقد بينا القول في ذلك فيما مضى من كتابنا هذا وذكرنا اختلاف المختلفين فيه
 فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع وقوله ففسق عن أمر ربه يقول فخرج عن أمر ربه وعدل
 عنه ومال كما قال رؤبة

يهوون في نجد وغورا عاترا * فواسقاعن قصدها جوارا

يعني بالقواسق الإبل المنعذلة عن قصد نجد وكذلك الفسق في الدين انما هو الانعذار عن
 القصد والميل عن الاستقامة ويحكي عن العرب سماعا فسقت الرطبة من قشرها اذا خرجت
 منه وفسقت الفأرة اذا خرجت من حجرها وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول انما
 قيل ففسق عن أمر ربه لانه مراد به ففسق عن ربه أمر الله كما تقول العرب اتخمت عن الطعام
 بمعنى اتخمت لما أكلته وقد بينا القول في ذلك وأن معناه عدل وجار عن أمر الله وخرج عنه وقال
 بعض أهل العلم بكلام العرب معنى الفسق الاتساع وزعم أن العرب تقول فسق في النفقة بمعنى
 اتسع فيها قال وانما سمي الفاسق فاسقا لاتساعه في محارم الله * ونحن الذي قلنا في ذلك قال
 أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
 ح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد في قول الله تعالى ففسق عن أمر ربه قال في السجود لآدم حدثنا القاسم قال ثنا

الملائكة والنوع المسمى بالجن ثم
 من لم يوجب عصمة الملك فظاهر
 ومن أوجب قال كان بمعنى صار
 أي مسخ عن حقيقة الملائكة إلى
 حقيقة الجن وقد سلف هذا البحث
 بتأمله في أول سورة البقرة ومعنى
 فسق عن أمر ربه نخرج عن طاعته
 وحكى الزجاج عن الخليل وسيبويه
 أنه لما أمر فعصى كان سبب فسقه
 هو ذلك الأمر ولولا ذلك الأمر
 الشاق لما حصل ذلك الفسق فلهذا
 حسن أن يقال فسق عن أمر ربه
 وقال قطرب هو على حذف المضاف
 أي فسق عن ترك أمره ثم عجب
 من حال من أطاع إبليس في الكفر

الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله ففسق عن أمر ربه قال عصى في السجود لآدم وقوله أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو يقول تعالى ذكره أفتوالون يابني آدم من استكبر على أبيكم وحنده وكفر نعمتي عليه وعره حتى أخرجهم من الجنة ونعيم عيشه فيها إلى الأرض وضيق العيش فيها وتطيعونه وذريته من دون الله مع عداوته لكم قديما وحديثا وتتركون طاعة ربكم الذي أنعم عليكم وأكرمكم بأن أسجدوا له كم ملائكته وأسكنه جنة وأتاكم من فواضل نعمه ما لا يحصى عدده وذرية إبليس الشياطين الذين يغترون بني آدم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني قال ذريته هم الشياطين وكان يعدهم زنبور صاحب الاسواق ويضع رايته في كل سوق ما بين السماء والأرض وثبر صاحب المصائب والأعور صاحب الرزا ومسوط صاحب الأخبار يأتي بها فيلقبها في أفواه الناس ولا يجدون لها أصلا وداسم الذي إذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكرك الله بصره من المتاع ما لم يرفع وإذا أكل ولم يذكر اسم الله أكل معه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال ثنا حفص بن غياث قال سمعت الأعمش يقول إذا دخلت البيت ولم أسلم رأيت مطهرة فقلت ارفعوا أرفعوا وخصصتهم ثم أذكرك فاقول داسم داسم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو معاوية عن الأعمش عن مجاهد قال هم أربعة ثبر وداسم وزنبور والأعور ومسوط أحدها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني الآية وهم يتوالدون كما تتوالد بنو آدم وهم لكم عدو حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو وهو أبو الجحش كما آدم أبو الانس وقال قال الله لا إبليس أنى لا أدرا لآدم ذرية الأذرات لك مثلها فليس من ولد آدم أحد إلا له شيطان قد قرن به وقوله بثس للظالمين بدلا يقول عزذ كرم بثس البدل للكافرين بالله اتخذوا إبليس وذريته أولياء من دون الله وهم لكم عدو من تركهم اتخذ الله وليا ياتبعهم أمرهم ونهيهم وهو المنعم عليهم وعلى أبيهم آدم من قبلهم المتفضل عليهم من الفواضل ما لا يحصى بدلا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بثس للظالمين بدلا بثسا استبدلوا بعبادة ربهم إذا أطاعوا إبليس ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضدا) يقول عزذ كرم ما أشهدت إبليس وذريته خلق السموات والأرض يقول ما أحضرتهم ذلك فاستعين بهم على خلقها ولا خلق أنفسهم يقول ولا أشهدت بعضهم أيضا خلق بعض منهم فاستعين به على خلقه بل تفردت بخلق جميع ذلك بغير معين ولا ظهير يقول فكيف اتخذوا عدوهم أولياء من دوني وهم خلق من خلق أمثالهم وتركوا عبادتي وأنا المنعم عليهم وعلى أسلافهم وخالقهم وخالق من يوالونه من دوني منفردا بذلك من غير معين ولا ظهير وقوله وما كنت متخذ المضلين عضدا يقول وما كنت متخذ من لا يهدي إلى الحق ولكنه يضل فمن تبعه مجرور به عن قصد السبيل أعوانا وأنصارا وهو من قولهم فلان يعضد فلانا إذا كان يقويه ويعينه * وبنحو ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت متخذ المضلين عضدا أي أعوانا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وإنما يعني بذلك أن إبليس وذريته يضلون بني آدم عن الحق ولا يهدونهم للرشد وقد يحتمل أن يكون غنى بالمضلين الذين هم أتباع على الضلالة وأصحاب على غير هدى

والمعاصي وخالف أمر الله فقال (أفتتخذونه) كأنه قيل أعقيب ما وجد منه من الآباء والفسق تتخذونه (وذريته أولياء من دوني) وتستبدلونهم بي وقصة آدم وإبليس سمعها قرئ من أهل الكتاب وعرفوا صحتها فلذلك صح الاحتجاج بها عليهم وإن لم يعتقدوا كون محمد صلى الله عليه وسلم نبيا (بثس للظالمين بدلا) أي بثس البدل من الله إبليس لمن استبدل به فأطاعه بدل طاعته قال الجبائي في الآية دلالة على أنه لا يريد الكفر ولا يخلفه في العبد والالم يصح هذا الالتم والتوبيخ وعورض بالعلم والداعي كما

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم
 وجعلنا بينهم موبقا ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم واقعوا فيها ولم يجدوا عنها مصرفا) يقول
 عزذ كره ويوم يقول الله عزذ كره للشركين به الآلهة والانداد نادوا شركائي الذين زعمتم يقول لهم
 ادعوا الذين كنتم تزعمون أنهم شركائي في العبادات لينصروكم ويمنعوكم مني فدعوهم فلم يستجيبوا
 لهم يقول فاستغاثوا بهم فلم يفيثوهم وجعلنا بينهم موبقا فاختلف أهل التأويل في معنى ذلك
 فقال بعضهم معناه وجعلنا بين هؤلاء المشركين وما كانوا يدعون من دون الله شركاء في الدنيا يومئذ
 عداوة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل عن
 عوف عن الحسن في قول الله وجعلنا بينهم موبقا قال جعل بينهم عداوة يوم القيامة حدثنا ابن
 بشار قال ثنا عثمان بن عمر عن عوف عن الحسن وجعلنا بينهم موبقا قال عداوة * وقال
 آخرون معناه وجعلنا فعلهم ذلك لهم مهلكا ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا
 عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وجعلنا بينهم موبقا قال مهلكا حدثنا
 الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله موبقا قال هلاكا
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعلنا بينهم موبقا قال الموبق
 المهلك الذي أهلك بعضهم بعضا فيه أوتى بعضهم بعضا وقرأ وجعلنا المهلكهم موعدا حدثنا
 عن محمد بن يزيد عن جوير عن الضحاك موبقا قال هلاكا حدثنا ابن جندب قال ثنا جرير
 عن منصور عن عريفة في قوله وجعلنا بينهم موبقا قال مهلكا * وقال آخرون هو اسم واد في
 جهنم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن
 أبي أيوب عن عمرو البكالي وجعلنا بينهم موبقا قال واد عميق فصل به بين أهل الضلالة وأهل
 الهدى وأهل الجنة وأهل النار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 قوله وجعلنا بينهم موبقا ذكرنا أن عمر البكالي حدث عن عبد الله بن عمرو قال هو واد عميق
 فرق به يوم القيامة بين أهل الهدى وأهل الضلالة حدثنا أبو كريب قال ثنا عمر بن عبيد
 عن الحجاج بن أرطاة قال قال مجاهد وجعلنا بينهم موبقا قال واد يافى النار حدثنا محمد بن عمرو
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا
 ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وجعلنا بينهم موبقا قال واد يافى جهنم حدثنا
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني محمد
 ابن سنان القزاز قال ثنا عبد الصمد قال ثنا يزيد بن درهم قال سمعت أنس بن مالك يقول
 في قول الله عز وجل وجعلنا بينهم موبقا قال واد في جهنم من قيح ودم * وأولى الأقوال في ذلك
 بالصواب القول الذي ذكرناه عن ابن عباس ومن وافقه في تأويل الموبق أنه المهلك وذلك أن
 العرب تقول في كلامها قد أوبقت فلانا إذا أهلكته ومنه قول الله عز وجل أوبى بقهن بما
 كسبن أو بعن يهلكهن ويقال للمهلك نفسه قد وبق فلان فهو يوبق وبقا ولغة بني عامر يابق
 بغير همز وحكى عن نعيم أنها تقول ييبق وقد حكي وبق يبق وبقا حكاها الكسائي وكان بعض
 أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول الموبق الموعد ويستشهد لقيه ذلك بقول الشاعر
 وحاشي روري فالستار فلم يدع * تعاراله في الوادين بموبق
 ويتأوله بموعذ وجاز أن يكون ذلك المهلك الذي جعل الله جل ثناؤه بين هؤلاء المشركين هو
 الوادى الذي ذكر عن عبد الله بن عمرو وجاز أن يكون العداوة التي قالها الحسن وقوله ورأى

مرمرارا قال أهل التحقيق إن
 الداعي لكفار قريش إلى ترك دين
 محمد صلى الله عليه وسلم هو التفتوة
 والعجب والترفع والتكبر وهذا
 شأن إبليس ومن تابعه فكل من
 كان غرضه من العلم أو العمل الفخر
 على الأقران والترفع على أبناء
 الزمان فإنه مقتد بابليس ودرجته
 وهذا مقام صعب تسأل الله
 الخلاص منه ثم دل على فساد
 عقيدة أهل الشرك وبطلان
 طريقهم بقوله (ما أشهدتهم)
 قالوا كثرون على أن الضمير للشركاء
 والمراد أنهم لو كانوا شركاء في
 خلق السموات والأرض وفي خلق

المجرمون النار يقول وعابن المشركون النار يومئذ قطنوا أنفسهم مواقعوها يقول فعلوا أنفسهم داخلوها كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله قطنوا أنفسهم مواقعوها قال علوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الكافر يرى جهنم فيظن أنها مواقعته من مسيرة أربعين سنة وقوله ولم يجدوا عنها مصرفا يقول ولم يجدوا عن النار التي رأوا معدلا يعدلون عنها إليه يقول لم يجدوا من مواقعتها بدا لأن الله قد حتم عليهم ذلك ومن المصروف بمعنى المعدل قول أبي كبير الهذلي

أزهير هل عن شية من مصرف * أم لا خلود لبازل متكلف

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الإنسان أكثر شئ جدلا﴾ يقول عزذ كرم ولقد مثلنا في هذا القرآن للناس من كل مثل ووعظناهم فيه من كل عظة واحتججنا عليهم فيه بكل حجة ليندكروا فينبوا ويعتبروا فيستغظوا وينزجروا عما هم عليه مقيمون من الشرك بالله وعبادة الأوثان وكان الإنسان أكثر شئ جدلا يقول وكان الإنسان أكثر شئ همرا وخصومة لا ينبس الحق ولا ينزجر لموعظة كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكان الإنسان أكثر شئ جدلا قال الجدل الخصومة خصومة القوم لانيائهم وردهم عليهم ما جاؤا به وقرأ أن هذا البشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون وقرأ يريد أن يتفضل عليكم وقرأ حتى توفي الآية ولوزلنا عليك كتابا في قرطاس الآية وقرأ ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال هم ليس أنت لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولى أو يأتهم العذاب قبلا﴾ يقول عزذ كرم وما منع هؤلاء المشركين يا محمد إلا إيمان بالله إذ جاءهم الهدى بيان الله وعلما صحة ما تدعوهم إليه وحقيقته والاستغفار عما هم عليه مقيمون من شركهم الام جيئهم سنننا في أمثالهم من الأمم المكتوبة وسلها قبلهم أو يأتهم العذاب قبلا واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه أو يأتهم العذاب فجأة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أو يأتهم العذاب قبلا قال فجأة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون معناه أو يأتهم العذاب عيانا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو يأتهم العذاب قبلا قال قبلا معانية ذلك القبل وقد اختلف القراء في قراءة ذلك فقرأته جماعة ذات عدد أو يأتهم العذاب قبلا بضم القاف والباء بمعنى أنه يأتهم من العذاب ألوان وضروب ووجهوا القبل إلى جمع قبيل كما يجمع القبيل القتل والحديد الجدد وقرأته جماعة أخرى أو يأتهم العذاب قبلا بكسر القاف وفتح الباء بمعنى أو يأتهم العذاب عيانا من قولهم كلمته قبلا وقد بينت القول في ذلك في سورة الانعام بما أغني عن اعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما زسبل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما أنذرهم﴾ يقول عزذ كرم وما ترسل رسلنا إلا ليشروا أهل الإيمان والتصديق بالله بجزيل ثوابه في الآخرة ولينذروا أهل الكفر به والتكذيب عظيم عقابه وأليم عذابه فيقتلوا عن

أنفسهم يعني لو كان بعضهم شاهدين خاق بعض مشاركين في كقوله ولا تقتلوا أنفسكم لا يمكن أن يكونوا شركاء في العبادة لكن الملزوم المساوي منتف فاللازم مثله يؤيد هذا التفسير قوله (وما كنت متخذ المضلين) أي متخذهم (عضدا) أعوانا فوضع المضلين موضع الضمير نعياء عليهم بالاضلال وقيل الضمير للمشركين الذين التمسوا طرد فقراء المؤمنين والمراد أنهم ما كانوا شركاء في تدبير العالم بدليل أني ما أشهدتهم خاق السموات والارض ولا خلق أنفسهم وما اعتضدت بهم في تدبير الدنيا والآخرة

الشرك بالله ويتزجر راعن الكفر به ومعاصيه ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق يقول ويخاصم الذين كذبوا بالله ورسوله بالباطل وذلك كقولهم للنبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا عن حديث فتية ذهبوا في أول الدهر لم يدوما شأنهم وعن الرجل الذي بلغ مشارق الأرض ومغاربها وعن الروح وما أشبه ذلك مما كانوا يخاصمون به يتغنون اسقاطه تعنتا لله صلى الله عليه وسلم فقال الله لهم انالسا تبعث اليكم رسلنا للجدال والخصومات وانما نبعثهم مبشرين أهل الايمان بالجنة ومنذرين أهل الكفر بالنار واتم تجادلونهم بالباطل طلبا منكم بذلك أن تبطلوا الحق الذي جاءكم به رسولي وعني بقوله ليدحضوا به الحق ليطلوا به الحق ويرزقوا به ويذهبوا به يقال منه دحض الشيء اذا زال وذهب ويقال هذا مكان دحض أي منزل منزل لا يثبت فيه خف ولا حافر ولا قدم ومنه قول الشاعر

رديت ونجى الشكرى حذاره * وحاد كما اذا البعير عن الدحض

ويروي ونجى وأدحضته أنا اذا ذهبت وأبطلته وقوله واتخذوا آياتي وما أنذروا هروا يقول واتخذوا الكافرون بالله حجة التي احتج بها عليهم وكتابه الذي أنزله اليهم والنذر التي أنذروهم بها سخريا يسخرون بها يقولون ان هذا الاساطير الاولين اكتبها فهي على عليه بكرة وأصيلا ولوشننا قلنا مثل هذا القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه انا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا﴾ يقول عزذ كره وأي الناس أوضع للاعراض والصدى غير موضعهما ممن ذكره بآياته وحججه فدل به على سبيل الرشاد وهداه بها الى طريق النجاة فأعرض عن آياته وأدلته التي في استدلاله بها الوصول الى الخلاص من الهلاك ونسى ما قدمت يداه يقول ونسى ما أسلف من الذنوب المهلكة فلم ينب منها ولم ينب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونسى ما قدمت يداه أي نسي ما سلف من الذنوب وقوله انا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا يقول تعالى ذكره انا جعلنا على قلوب هؤلاء الذين يعرضون عن آيات الله اذا ذكروا بها أغطية لئلا يفقهوه لان المعنى أن يفقهوا ما ذكره وقوله وفي آذانهم وقرا يقول في آذانهم نقلا لئلا يسمعه وان تدعهم الى الهدى يقول عزذ كره لئلا يسمعه صلى الله عليه وسلم وان تدع يا محمد هؤلاء المعرضين عن آيات الله عند التذكير بها الى الاستقامة على محجة الحق والايمان بالله وما جئتهم به من عند ربك فلن يهتدوا اذا أبدا يقول فلن يستقيموا اذا أبدا على الحق ولن يؤمنوا بما دعونهم اليه لان الله قد طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلا﴾ يقول تعالى ذكره لئلا يسمعه صلى الله عليه وسلم وربك الساتر يا محمد على ذنوب عباده بعفوه عنهم اذا تابوا منها ذلوا رحمة بهم لو يؤخذهم بما كسبوا هؤلاء المعرضين عن آياته اذا ذكروا بها بما كسبوا من الذنوب والآثام لعجل لهم العذاب ولكنه لرحمة بخلقه غير فاعل ذلك بهم الى ميقاتهم وآجالهم بل لهم موعد يقول لكن لهم موعد وذلك ميقات محل عذابهم وهو يوم بدر لن يجدوا من دونه موثلا يقول تعالى ذكره لن يجدوا هؤلاء المشركون وان لم يعجل لهم العذاب في الدنيا من دون الموعد الذي جعلته ميقاتا لعذابهم ملجأ يلجئون اليه ومنجي يصون منه يعني أنهم لا يجدون معقلا يعقلون به من عذاب الله يقال منه والتمن كذا الى كذا أثل وولا مثل وعولا ومنه قول الشاعر

لا وألت نفسك خلتها * للعاصرين ولم تكلم

بل هم قوم كسائر الخلق نظيره أن من اقترح عليك اقتراحات عظيمة فانك تقول له لست سلطان البلد ولا مدبر المملكة حتى تقبل منك كل اقتراحاتك وقيل أراد أن هؤلاء الظالمين جاهلون بما جرى به القلم في الازل من أحوال السعادة وضدها لأنهم لم يكونوا شاهدين خلق العالم فكيف يمكنهم أن يحكموا بحسن حالهم عند الله وبشر فهم ورفعهم عند الخلق وباضداد هذه الأحوال للفقراء ومن قرأ وما كنت بفتح التاء والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى وما صح لك الاعتقاد

يقول لانتجت وقول الاعشى

وقد أخالس رب البيت غفلته * وقد يحاذر مني ثم ما يثل

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله موثلا قال محرز حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لن يجعدوا من دونه موثلا يقول ملجأ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لن يجعدوا من دونه موثلا أي لن يجعدوا وليا ولا ملجأ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لن يجعدوا من دونه موثلا قال ليس من دونه ملجأ يثلون إليه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا ﴾ يقول تعالى ذكره وتلك القرى من عاد وثمود وأصحاب الأيكة أهلكنا أهلها لما ظلموا فكفروا بالله وآياته وجعلنا لمهلكهم موعدا يعني ميقاتا وأجلا حين بلغوه جاءهم عذاب فأهلكناهم به يقول فكذلك جعلنا هؤلاء المشركين من قومك يا محمد الذين لا يؤمنون بك أبدا موعدا إذا جاءهم ذلك الموعد أهلكناهم سنتنا في الذين خلوا من قبلهم من ضربائهم كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لمهلكهم موعدا قال أجلا حدثنا القاسم قال ثني الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله واختلفت القراء في قراءة قوله لمهلكهم فقرا ذلك عامة قراء الحجاز والعراق لمهلكهم بضم الميم وفتح اللام على توجيه ذلك إلى أنه مصدر من أهلكوا أهلا كما قرأه عاصم لمهلكهم بفتح الميم واللام على توجيهه إلى المصدر من أهلكوا أهلا كما ومهلكا * وأولى القراءتين بالصواب عندى في ذلك قراءة من قرأه لمهلكهم بضم الميم وفتح اللام لاجتماع الحجة من القراء عليه واستدلالا بقوله وتلك القرى أهلكناهم فإن يكون المصدر من أهلكنا إذا كان قد تقدم قبله أولى وقيل أهلكناهم وقد قال قبل وتلك القرى لان الهلاك انما حل بأهل القرى فعاد إلى المعنى وأجرى الكلام عليه دون اللفظ وقال بعض نحوي البصرة قال وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا يعني أهلها كما قال واستل القرية ولم يجز بلفظ القرى ولكن أجرى اللفظ على القوم وأجرى اللفظ في القرية عليها إلى قوله التي كنفها وقال أهلكناهم ولم يقل أهلكناهم أحله على القوم كما قال جاءت تميم وجعل الفعل لبنى تميم ولم يجعله لتيمة ولو فعل ذلك لقال جاء تميم وهذا لا يحسن في نحو هذا لأنه قد أراد غير تميم في نحو هذا الموضع فجعله اسما ولم يحتمل إذا عتل أن يحذف ما قبله كالمعنى التاء من جاءت مع بنى تميم وترك الفعل على ما كان ليعلم أنه قد حذف شيئا قبل تميم وقال بعضهم انما جاز أن يقال تلك القرى أهلكناهم لان القرية قامت مقام الأهل فإذا أن ترد على الأهل مرة وعليها مرة ولا يجوز ذلك في تميم لان القبيلة تعرف به وليس تميم هو القبيلة وانما عرفت القبيلة به ولو كانت القبيلة قد سميت بالرجل لحزت عليه كما تقول وقعت في هود تريد في سورة هود وليس هود اسما للسورة وانما عرفت السورة به فلو سميت السورة بهود لم يجز فقلت وقعت في هود يا هذا فلم يجز وكذلك لو سمي بنى تميم تميم القبيل هذه تميم قد أقبلت فتأويل الكلام وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لأهلا كهم موعدا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واذا قال موسى لفتهاء

بهم وما ينبغي لك أن تقتربهم ثم عاد إلى تهويلهم بأحوال يوم القيامة وأضاف الشركاء إلى نفسه على معتقدهم توبيخا لهم وخوى الكلام إذ كرى يا محمد أحوالهم وأحوال آلهم يوم القيامة إذ يقول) الله لهم (نادوا) أي ادعوا من زعم أنهم (شركائى) فأهلتموهم للعبادة قال المفسرون أرادوا الخ (فدعوهم) لم يذكر في هذه الآية أنهم كيف دعوا تلك الشركاء ولعل المراد بما في الآية الأخرى أنا كمالكم تبعافهل أنتم مغنون عنا (فلم يستجيبوا لهم) ولم يدفعوا عنهم ضررا (وجعلنا بينهم موبقا

لأبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حقبا يقول عزذ كرمه عليه صلى الله عليه وسلم واذا كر
يا محمد اذ قال موسى بن عمران لفته وشع لأبرح يقول لا أزال أسير حتى أبلغ مجمع البحرين
كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لأبرح قال لا أنتهي وقبل
عني بقوله مجمع البحرين اجتماع بحر فارس والروم والمجمع مصدر من قولهم جمع يجمع ذكر من
قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى أبلغ مجمع البحرين
والبحران بحر فارس وبحر الروم وبحر الروم مما يلي المغرب وبحر فارس مما يلي المشرق حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله مجمع البحرين قال بحر
فارس وبحر الروم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن
مجاهد مجمع البحرين قال بحر الروم وبحر فارس أحدهما قبل المشرق والآخر قبل المغرب حدثني
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال
مجمع البحرين (١) حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن الضريس قال ثنا أبو معشر
عن محمد بن كعب في قوله لأبرح حتى أبلغ مجمع البحرين قال طنجة وقوله أو أمضى حقبا يقول
أو أسير زمانا ودهرا وهو واحد ويجمع كثيره وقليله أحقاب وقد تقول العرب كنت عنده حقبة
من الدهر ويجمعونها حقبا وكان بعض أهل العربية يوجه تأويل قوله لأبرح أي لا أزول
ويستشهد لقوله ذلك بيت الفرزدق

فأبرحوا حتى تهانت نسائهم * ببطحا مذى قار عياب الطائم

يقول ما زالوا وذكر بعض أهل العلم بكلام العرب أن الحقب في لغة قيس سنة فأما أهل التأويل
فانهم يقولون في ذلك ما أذا كره وهو أنهم اختلفوا فيه فقال بعضهم هو ثمانون سنة ذكر من قال
ذلك حدثت عن هشيم قال ثنا أبو بلج عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن عمرو قال الحقب
ثمانون سنة * وقال آخرون هو سبعون سنة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أو أمضى حقبا قال سبعين خريفا حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا
ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون في ذلك بنحو الذي قلنا ذكر من
قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله
أو أمضى حقبا قال دهر حدثنا أحمد بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
قتادة في قوله حقبا قال الحقب زمان حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله أو أمضى حقبا قال الحقب الزمان في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما بلغا مجمع بينهما
نسيا حوتهما فاتخذن سبيلا في البحر سريعا ﴾ يعني تعالى ذكره فلما بلغ موسى وقتاه مجمع البحرين
كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال
ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله مجمع بينهما قال بين
البحرين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله
وقوله نسيا حوتهما يعني بقوله نسيار كما كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد نسيا حوتهما قال أضلاه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح

عن الحسن موبقا عداوة والمعنى
عداوة هي في شدتها الهلاك
كقولهم لا يكن جيلك كافا ولا
بعضك تلغا وقال الفراء البين
الوصل والمراد جعلنا تواصلهم
في الدنيا هلا كما يوم القيامة وفي
الكشاف الموبق المهلك وهو
مصدر كما ورد أي جعلنا بينهم واديا
من أودية جهنم مشتركا هو مكان
الهلاك والعذاب الشديد يهلكون
فيه جميعا وجوز أن يريد بالشركاء
الملائكة وعزيرا وعيسى ومريم
وبالموت البرزخ أي وجعلنا بينهم
أمدا بعيدا يهلك فيه السارون
لفرط بعده لانهم في قعر جهنم وهم
في أعلى الجنان قوله (قطنوا) قيل

(١) بياض بالأصل وفي الدر عن
ابن عباس تفسير مجمع البحرين
بملتقى البحرين فتأمل كتبه مصححه

عن مجاهد قال أضلاه * قال بعض أهل العربية أن الحوت كان مع يوشع وهو الذي نسيه فأضيف
النسيان إليهما كما قال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وإنما يخرج من الملح دون العذب وإنما جاز
عندي أن يقال نسيان لأنهما كانا جميعاً وتوادم لسفرهما فكان حمل أحدهما ذلك مضافاً إلى أنه
حمل منهما كما يقال خرج القوم من موضع كذا وجلاو معهم كذا من الزاد وإنما جعله أحدهم
ولكنه لما كان ذلك عن رأيهم وأمرهم أضيف ذلك إلى جميعهم فكذلك إذا نسيه حامله في موضع
قبل نسي القوم زادهم فأضيف ذلك إلى الجميع بنسيان حامله ذلك فيجري الكلام على الجميع
والفعل من واحد فكذلك ذلك في قوله نسيان حوتيهما لأن الله عز وجل خاطب العرب بلفظها وما
يتعارفونه بينهم من الكلام وأما قوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فإن القول في ذلك عندنا بخلاف
ما قال فيه وسنبينه إن شاء الله تعالى إذا انتهينا إليه وأما قوله فاتخذ سبيله في البحر سرباً فإنه يعني أن
الحوت اتخذ طريقه الذي سلكه في البحر سرباً كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فاتخذ سبيله في البحر سرباً قال الحوت اتخذ ويغني بالسرب
المسلك والمذهب يسرب فيه يذهب فيه ويسلك ثم اختلف أهل العلم في صفة اتخاذ سبيله
في البحر سرباً فقال بعضهم صار طريقه الذي يسلك فيه كالجرذ كرم من قال ذلك حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله سرباً قال
أثره كأنه جحر حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن أسحق عن الزهري عن
عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين ذكر حديث ذلك ما انتجاب ماء منذ كان الناس (١) غيره ثبت مكان الحوت الذي فيه فانتجاب
كالكموة حتى رجع إليه موسى فرأى مسلكه فقال ذلك ما كنا نغني حدثنا أبو كريب قال
ثنا ابن عطية قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله
فاتخذ سبيله في البحر سرباً قال جاء فرأى أثر جناحيه في الطين حين وقع في الماء قال ابن عباس
فاتخذ سبيله في البحر سرباً وحلق بيده * وقال آخرون بل صار طريقه في البحر ماء جامداً ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال سرب من البحر
حتى أفضى إلى البحر ثم سلك فعمل لا يسلك فيه طريقاً لا صار ماء جامداً * وقال آخرون بل
صار طريقه في البحر جراداً كرم من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال جعل الحوت لايمس شيئاً من البحر إلا يمس حتى
يكون صخرة * وقال آخرون بل إنما اتخذ سبيله سرباً في البر إلى الماء حتى وصل إليه لا في البحر
ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاتخذ سبيله
في البحر سرباً قال قال حشر الحوت في البطحاء بعد موته حين أحياه الله قال ابن زيد وأخبرني
أبو شعيب أنه رأى قال أثبت به فإذا هوشة حوت وعين واحدة وشق آخر ليس فيه شيء * والصواب
من القول في ذلك أن يقال كما قال الله عز وجل واتخذ الحوت طريقه في البحر سرباً وجائز أن يكون
ذلك السرب كان بانحياض عن الأرض وجائز أن يكون كان بجمود الماء وجائز أن يكون كان بتحوله
جراً وأصح الأقوال فيه ما روى الخبر به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكرنا عن أبي
عنه * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا
نصباً ﴾ يقول تعالى ذكره فلما جاوز موسى وقتاه مجمع البحرين قال موسى لفتاه يوشع آتنا غداءنا
يقول جئنا بفسادنا وأعطانا وقال آتنا غداءنا كما يقال آتى الغداء آتته مثل ذهب وأذهبته

علموا وأيقنوا والأقرب أن الكفار
يرون النار من مكان بعيد فيغلب
على ظنونهم أنهم لم يسموها
واقعون فيها في تلك الساعة من غير
تأخير ولا مهلة لشدة ما يسمعون
من تغيطها نظيره إذا رأته من
مكان بعيد سمعوا لها تغيطاً وزفيراً
(ولم يجدوا عنها مصرفاً) أي معدلاً
إلى غيرها لأن الملائكة يسوقونهم
إليها آخر الأمر ولما ذكر أن الكفرة
افتخروا على فقراء المسلمين بكثرة
أموالهم ومتصرفاتهم وأجاب
عن شبههم وأقوالهم الفاسدة
وضرب الأمثال النافعة وحكى
أحوال الآخرة قال (ولقد صرفنا)

(١) كذا في الأصل والذي في الدر
هكذا غير بيت ماء كان الحوت دخل
منه الخ وفي تفسير ابن كثير غير مسير
مكان الحوت الخ كتبه مع صححه

لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا يقول لقد لقينا من سفرنا هذا عتاءا وتعبا وقال ذلك موسى فيما ذكر بعد ما جاوز الصخرة حين ألقي عليه الجوع لينتد كرا الحوت ويرجع الى موضع مطلبه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال أرايت اذا أوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبيا) يقول تعالى ذكره قال قتي موسى لموسى حين قال له آتنا عتاءا فالنظم أرايت اذا أوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت هنالك وما أنسانيه الا الشيطان يقول وما أنساني الحوت الا الشيطان أن أذكره فأن في موضع نصب ردا على الحوت لان معنى الكلام وما أنساني أن أذكر الحوت الا الشيطان سبق الحوت الى الفعل ورد عليه قوله أن أذكره وقد ذكر أن ذلك في معجزة عبد الله وما أنسانيه أن أذكره الا الشيطان **حدثني** بذلك بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة **حدثني** العباس بن الوليد قال سمعت محمد بن معقل يحدث عن أبيه أن الصخرة التي أوى اليها موسى هي الصخرة التي دون نهر الذئب على الطريق واتخذ سبيله في البحر عجبيا يعجب منه كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله في البحر عجبيا قال موسى يعجب من أثر الحوت في البحر ودوراته التي غاب فيها فوجد عند خضرا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله واتخذ سبيله في البحر عجبيا فكان موسى لما اتخذ سبيله في البحر عجبيا يعجب من سرب الحوت **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واتخذ سبيله في البحر عجبيا قال عجب والله حوت كان يؤكل منه دهر أي شيء أعجب من حوت كان دهر من الدهور يؤكل منه ثم صار حيا حتى خسر في البحر **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال جعل الحوت لايس شيئا من البحر الا يس حتى يكون صخرة فجعل نبي الله صلى الله عليه وسلم يعجب من ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واتخذ سبيله في البحر عجبيا قال يعني كان سرب الحوت في البحر لموسى عجبيا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال ذلك ما كنا نبغ فارتد على آثارهما قصصا فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناهم رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما) يقول تعالى ذكره فقال موسى لقتاه ذلك يعني بذلك نسيان الحوت ما كنا نبغي يقول الذي كنا نتمس ونطلب لأن موسى كان قبله صاحبه الذي تريده حيث تنسى الحوت كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ذلك ما كنا نبغ قال موسى فذلك حين أخبرني أني واجد خضرا حيث يفوتني الحوت **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله الا أنه قال حيث يفارقني الحوت وقوله فارتد على آثارهما قصصا يقول فرجعنا في الطريق الذي كانا قطعاهنا كصين على أدبارهما يقصان آثارهما التي كانا سلكاها • وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قصصا قال اتبع موسى وفتاه أثر الحوت فشق البحر راجعين **حدثنا** القاسم قال ثنا

وقد مر تفسيره في السورة المتقدمة
وحين لم يترك الكفار جدها لهم وكانوا
أبدأ يتعللون بالاعتذار الواهية ختم
الآية بقوله (وكان الانسان أكثر
شيئ جدلا) يعني أن الاشياء التي
يتأتى منها الجدل ان فصلتها واحدا
بعد واحد فان الانسان أكثرها
خصومة فقوله أكثر شيء كقوله
أول مرة وقد مر في الانعام وكثرة
جدل الانسان لسعة مضطربه
فيما بين أوج الملكية الى خفيض
الهيبة فليس له في جانبي التصاعد
والتسافل مقام معلوم قال أهل
البرهان قوله تعالى في سورة بني
اسرائيل وما منع الناس أن يؤمنوا

الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فارتد على آثارهما قصصا قال اتباع موسى وقتله أثر الخوت بشق البحر وموسى وقتله راجعان وموسى يعجب من أثر الخوت في البحر ودوراته التي غاب فيها حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال رجعا عودهما على بدنهما فارتد على آثارهما قصصا حديثا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ذلك ما كنا نبعث فارتد على آثارهما قصصا أي يقصان آثارهما حتى اتبها إلى مدخل الخوت وقوله فوجدنا عبدا من عبادنا آتينا رجعة من عندنا يقول فوجدنا موسى وقتله عند الصخرة حين رجعا إليها عبدا من عبادنا ذكر أنه الخضر آتينا رجعة من عندنا يقول وهبنا له رجعة من عندنا وعلمناه من لدنا علما يقول وعلمناه من عندنا أيضا علما كما حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من لدنا علما أي من عندنا علما وكان سبب سفر موسى صلى الله عليه وسلم وقتله ولقاءه هذا العالم الذي ذكره الله في هذا الموضع فيما ذكر أن موسى سئل هل في الأرض أحد أعلم منك فقال لا أوجدته نفسه بذلك فكره ذلك له فأراد الله تعريفة أن من عباده في الأرض من هو أعلم منه وأنه لم يكن له أن يحتم على ما لا علم له به ولكن كان ينبغي له أن يكل ذلك إلى عالمه * وقال آخرون بل كان سبب ذلك أنه سأل الله جل ثناؤه أن يده على عالم يزاد من علمه إلى علم نفسه ذكر من قال ذلك حديثا ابن جريد قال ثنا يعقوب عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس قال سأل موسى ربه وقال رب أي عبادك أحب إليك قال الذي يذكرني ولا ينساني قال فأبى عبادك أفضى قال الذي يقضي بالحق ولا يتبع الهوى قال أي رب أي عبادك أعلم قال الذي ينبغي علم الناس إلى علم نفسه عسى أن يصيب كلمة تهديه إلى هدى أو ترده عن ردى قال رب فهل في الأرض أحد قال نعم قال رب فمن هو قال الخضر قال وأين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة التي ينفلت عندها الخوت قال فخرج موسى يطلبه حتى كان ما ذكر الله وانهى إليه موسى عند الصخرة فسلم كل واحد منهما على صاحبه فقال له موسى اني أريد أن تستصحبني قال انك لن تطيق صحبتي قال بلى قال فان صحبتي فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فانطلقا حتى اذار كبا في السفينة خرقتها قال أخرجتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا أمرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا فانطلقا حتى اذا القيا غلاما فقتله قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا إلى قوله لا اتخذت عليه أجرا قال فكان قول موسى في الحدار لنفسه ولطلب شيء من الدنيا وكان قوله في السفينة وفي الغلام قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا فأخبره بما قال أما السفينة وأما الغلام وأما الحدار قال فسار به في البحر حتى انتهى إلى مجمع البحور وليس في الأرض مكان أكثر ما منه قال وبعث ربك الخفاف فجعل يستقي منه بمنقاره فقيل لموسى كم ترى هذا الخفاف رزأ من هذا الماء قال ما أقل ما رزأ قال يا موسى فان علي وعلمك في علم الله كقدر ما استقي هذا الخفاف من هذا الماء وكان موسى قد حدث نفسه أنه ليس أحد أعلم منه أو تكلم به فمن ثم أمر أن يأتي الخضر حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خطب موسى بنى اسرائيل فقال ما أحد أعلم بالله وبأمره مني فأوحى الله إليه أن يأتي هذا الرجل حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أنه قيل له ان آية لقيل إياه أن تنسى بعض متاعك فخرج وهو وقتله يوشع بن نون ووزنوا حوتا مملوحتا حتى اذا كانا حيث شاء الله ردا الله إلى الخوت ووجه فسر في البحر فاتخذ الخوت طريقه سرى إلى البحر

اذ جاءهم الهدى وقال في هذه السورة زيادة ويستغفروا ربهم لان المعنى هناك ما منعهم عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم الا قولهم أبعث الله بشرا رسولا هلا بعث ملكا وجاهلوا أن التجانس يورث التوائس ومعناه في هذا الموضع ما منعهم من الايمان والاستغفار الا الاتيان بسنة الاولين وانتظار ذلك وعن الزجاج الا طلب سنتهم وهو قولهم ان كان هذا هو الحق وزاد في هذه السورة ويستغفروا ربهم لأن قوم نوح أمروا بالاستغفار واستغفروا ربكم انه كان غفارا وكذا قوم هود ويا قوم

(١) أي اعلم فتنبه وحرر كنبه مصححه

فسرب فيه فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا حتى بلغ قوله واتخذ سبيله
 في البحر عجا فكان موسى اتخذ سبيله في البحر عجا فكان يعجب من سرب الحوت حدثنا الحسن
 قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما
 اقتصر موسى أثر الحوت انتهى إلى رجل راقد قد سجي عليه ثوبه فسلم عليه موسى فكشف الرجل
 عن وجهه الثوب ورد عليه السلام وقال من أنت قال موسى قال صاحب بني إسرائيل قال نعم قال
 أو ما كان لك في بني إسرائيل شغل قال بلى ولكي أمرت أن آتيتك وأصحبك قال انك لن تستطيع
 معي صبرا كما قص الله حتى بلغ فلما ركبا في السفينة خرقتها صاحب موسى قال أخرقتها لتغرق أهلها
 لقد جئت شيئا مكررا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا فانطلقا
 حتى إذا القيأ غلاما فقتله قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى
 ابن آدم قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوحا يزعم أن
 الخضر ليس بصاحب موسى فقال كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ان موسى قام في بني إسرائيل خطيبا فقبل أي الناس أعلم فقال أنا فغضب الله عليه حين
 لم يرد العلم اليه فقال بلى عبد لي عند مجمع البحرين فقال يارب كيف به فقيل تأخذ حوتا فتجعلها في
 مكمل ثم قال لفتاه إذا فقدت هذا الحوت فأخبرني فانطلقا عشيان على ساحل البحر حتى أتيا صخرة
 فرقد موسى فاضطرب الحوت في المكمل فخرج فوق في البحر فأمسك الله عنه جرية الماء فصار
 مثل الطاق فصارت للحوت سربا وكان لهما عجا ثم انطلقا فلما كان حين الغد قال موسى لفتاه آتنا
 غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز حيث أمره الله قال
 فقال أرايت إذا وينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ
 سبيله في البحر عجا قال فقال ذلك ما كنا نبغي فارتد على آثارهما قصصا قال يقصان آثارهما قال
 فأتيا الصخرة فاذا رجل نائم مسجي بثوبه فسلم عليه موسى فقال وأني بأرضنا السلام فقال أنا
 موسى قال موسى بن إسرائيل قال نعم قال يا موسى اني على علم من علم الله علمه الله لا تعلمه وأنت
 على علم من علمه علمه لا أعلمه قال فاني أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا قال فان اتبعني فلا
 تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فانطلقا عشيان على الساحل فعرف الخضر نخل بغير
 نول فجاء عصفور فوق على حرفها فنقرأ وفنقد في الماء فقال الخضر لموسى ما نقص علمي وعلك من
 علم الله إلا مقدار ما نقرأ ونقص هذا العصفور من البحر «أبو جعفر الطبري يشك وهو في كتابه نقر»
 قال فينما هو اذ لم يفجأ موسى الا وهو يتدوتا أو يترع تحتها منها فقال له موسى جلتا بغير نول
 وتخرفها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا مكررا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني
 بما نسيت قال وكانت الأولى من موسى نسيانا قال ثم خر جفا فانطلقا عشيان فأبصر غلاما يلعب
 مع العلمان فأخذ برأسه فقتله فقال له موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا مكررا
 قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت
 من لدني عذرا قال فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فلم يجد أحدا يطعمهم ولا يسقيهم
 فوجد فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه بيده قال مسحه بيده فقال له موسى لم يضيفونا
 ولم ينزلونا لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني وبينك فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لو ددت أنه كان صبرا حتى يقص علينا قصصهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال
 ثنا ابن اسحق عن الحسن بن عمار عن الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير قال جلست عند

استغفروا ربكم ثم توبوا إليه وقوم
 صالح واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه
 ان ربي قريب مجيب وقوم شعيب
 واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه ان
 ربي رحيم ودود فلما خوفهم سنة
 الأولين أجرى المخاطبين مجراهم
 والحاصل أنهم لا يقدمون على
 الايمان والاستغفار الا عند
 نزول عذاب الاستئصال او عند
 تواصل أصناف البلاء عيانا ومن
 قرأ بضمين أراد أنواعا جمع قيسيل
 قالت المعتزلة في الآية دلالة على أنه
 لا مانع من الايمان أصلا وقالت
 الأشاعرة العلم بأنه لا يؤمن والداعي
 الذي يخلفه الله في الكافر عنعانه

ابن عباس وعنده نقر من أهل الكتاب فقال بعضهم يا أبا العباس ان نوحا بن امرأه كعب يزعم
عن كعب أن موسى النبي الذي طلب العالم انما هو موسى بن ميثا قال سعيد قال ابن عباس أنوف
يقول هذا قال سعيد فقلت له نعم أنا سمعت نوحا يقول ذلك قال أنت سمعته يا سعيد قال قلت نعم قال
كذب نوح ثم قال ابن عباس حدثني أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان موسى
هو نبي بني اسرائيل سأل ربه فقال أي رب ان كان في عبادك أحد هو أعلم مني فادلني عليه فقال له
نعم في عبادي من هو أعلم منك ثم نعت له مكانه وأذن له في لقيه فخرج موسى معه فتاء ومعه حوت
مليح وقد قيل له اذا حي هذا الحوت في مكان فصاحبك هنالك وقد أدركت حاجتك فخرج
موسى ومعه فتاء ومعه ذلك الحوت يحملانه فسار حتى جهده السير وانتهى الى الصخرة والى ذلك الماء
وذلك الماء ماء الحياة من شرب منه خلد ولا يقاربه شيء ميت الا حي فلما زلوا من الحوت الماء حي
فاتخذ سبيله في البحر سربا وانطلقا فلما جاوزا متقلبه قال موسى آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا
نصبا قال الفتى وذكر أرايت اذا وينا الى الصخرة فأتى نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن
أذكره واتخذ سبيله في البحر عجا قال ابن عباس فظهر موسى على الصخرة حين انتهى اليها فانار رجل
متلفف في كساءه فلم موسى فرد عليه العالم ثم قال له وما جاء بك ان كان لك في قومك لشغل قال
له موسى جئت لتعلمني مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا وكان رجلا يعلم علم الغيب قد
علم ذلك فقال موسى بلى قال وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا أي انما تعرف ظاهرا ترى من العدل
ولم تحط من علم الغيب بما أعلم قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصي لك أمرا وان رأيت
ما يخالفني قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء وان أنكرته حتى أحدث لك منه ذكرا وانطلقا
عشيان على ساحل البحر يتعرضان الناس يلتمسان من يحملهما حتى مرتهما سفينة جديدة
وثيقة لم ير بهما من السفن شيء أحسن ولا أجل ولا أوثق منها فأسالا أهلها أن يحملوهما فحملوهما
فلما اطمانا فيها ولجبت بهما مع أهلها أخرج منقارا له ومطرقة ثم عمدا الى ناحية منها فضرب فيها
بالمناق حتى خرقها ثم أخذ لهما فطبقه عليها ثم جلس عليها يرقعها قال له موسى وراي أمرا قطع به
آخر قها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا إمرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني
بما نسيت أي ما تركت من عهدك ولا ترهقني من أمري عسرا ثم خرجا من السفينة فانطلقا حتى
اذا أتيا أهل قرية فاذا غلمان يلعبون خلفها فهم غلام ليس في الغلمان أطرف منه ولا أثرى ولا أوضأ
منه فأخذ بيده وأخذ حجرا قال فضرب به رأسه حتى دمه فقتله قال فرأى موسى أمرا فطعنا
لا صبر عليه صبي صغير لا ذنب له قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس أي صغيرة بغير نفس لقد جئت
شيئا نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد
بلغت من لدني عذرا أي قد أعذرت في شأني فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا
أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فهمه ثم قعد بينيه فخبير موسى بما رآه يصنع
من التكليف لما ليس عليه صبر فقال لو شئت لاتخذت عليه أجرا أي قد استطعماهم فلم يطعمونا
وضفناهم فلم يضيفونا ثم قعدت في غير صنعة ولو شئت لأعطيت عليه أجرا في عمله قال هذا فراق بيني
وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت
أن أعياها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وفي قراءة أبي بن كعب كل سفينة صالحة وانما
عبثها لأرده عنها فسلمت حين رأى العيب الذي صنعت بها وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا
أن يرهقهما طغيانا وكفرا فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاه وأقرب رجلا وأما الجدار فكان

فالمراد فقدان الموانع المحسوسة ثم
بين أنه انما أرسل الرسل مبشرين
بالثواب على الطاعة ومنذرين
بالعقاب على المعصية لكي يؤمنوا
طوعا وبين أن مع هذه الاحوال
(يجادل الذين كفروا بالباطل
ليدحضوا) ويزيلوا ويطلبوا (به
الحق) من ادحاض القدم وهو
ازلاقتها (واتخذوا آياتي وما
أنذروا) أي الذي أنذروا من
العقاب أو انذارهم (هزوا) موضع
استهزاء قال جارا الله جدالهم قولهم
لرسل ما أنتم الا بشر مثلنا ولو شاء
الله لأنزل ملائكة وما أشبه ذلك
قال أهل العرفان قوله (ومن أظلم

لغلامين يقيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمري أي ما فعلته عن نفسي ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا فكان ابن عباس يقول ما كان الكنز إلا علما **حدثنا** ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثني ابن اسحق عن الحسن بن عمار عن أبيه عن عكرمة قال قيل لابن عباس لم نسمع (١) لفتي موسى بذكر من حديث وقد كان معه فقال ابن عباس فيما يذكر من حديث الفتى قال شرب الفتى من الماء فخلد فأخذ العالم فطابق به سفينة ثم أرسله في البحر فانها التوجه به إلى يوم القيامة وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه فشرِب **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإذا قال موسى لفتاه لأبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حقا قال لما ظهر موسى وقومه على مصر أنزل قومه مصر فلما استقرت بهم الدار أنزل الله عليه أن ذكرهم بأيام الله فخطب قومه فذكر ما آتاهم الله من الخير والنعمة وذكرهم إذ أنجاهم الله من آل فرعون وذكرهم هلاك عدوهم وما استخلفهم الله في الأرض وقال كلم الله نبيكم تكليما واصطفاني لنفسه وأنزل علي محبة منه وآتاكم الله من كل ما سألتموه فنبيكم أفضل أهل الأرض وأنتم تقرؤون التوراة فلم يترك نعمة أنعمها الله عليهم إلا ذكرها وعرفها إياهم فقال له رجل من بني إسرائيل هم كذلك يأنى الله قد عرفنا الذي تقول فهل على الأرض أحد أعلم منك يأنى الله قال لا فبعث الله جبرئيل إلى موسى عليهما السلام فقال إن الله يقول وما يدريك أني أضع علي بلي أن على شط البحر رجلا أعلم منك فقال ابن عباس هو الخضر فسأل موسى ربه أن يرهبه إياه فأوحى الله إليه أن أنت البحر فانك تجد علي شط البحر حوتا فخذ فادفعه إلى قتال ثم الزم شط البحر فإذا نسيت الحوت وهلك منك فتمجد العبد الصالح الذي تطلب فلما طال سفر موسى نبي الله ونصب فيه سأل فتاه عن الحوت فقال له فتاه وهو غلامه أرايت إذا وينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره قال الفتى لقد رأيت الحوت حين اتخذ سبيله في البحر سربا فأعجب ذلك موسى فرجع حتى أتى الصخرة فوجد الحوت يضرب في البحر ويتبعه موسى وجعل موسى يقدم عصاه يفرج بها عن الماء يتبع الحوت وجعل الحوت لا يس شيئا من البحر إلا يس حتى يكون صخرة فجعل نبي الله يعجب من ذلك حتى انتهى به الحوت إلى جزيرة من جزائر البحر فلقى الخضر بها فسلم عليه فقال الخضر وعليك السلام وأني يكون هذا السلام بهذه الأرض ومن أنت قال أنا موسى فقال له الخضر أصحاب بني إسرائيل قال نعم فرحب به وقال ما جاء بك قال جئتك على أن تعلمني مما علمت رشدا قال إنك لن تستطيع معي صبرا قال لا تطيق ذلك قال موسى ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا قال فانطلق به وقال له لا تسألني عن شيء أصنع حتى أبين لك شأنه فذلك قوله حتى أحدث لك منه ذكرا فركبا في السفينة يريدان البر فقام الخضر فخرق السفينة فقال له موسى أنخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا أمرا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما ذكر أن نبي الله صلى الله عليه وسلم لما قطع البحر وأنجاه الله من آل فرعون جمع بني إسرائيل فخطبهم فقال أنتم خير أهل الأرض وأعلمه قد أهلك الله عدوكم وأقطعكم البحر وأنزل عليكم التوراة قال فقيل له إن ههنا رجلا هو أعلم منك قال فانطلق هو وفتاه يوشع بن نون يطلبانه وترودا سمكة مملوحة في مكمل لهما وقيل لهما إذا نسيتهما ما معكم القيتما رجلا عالما يقال له الخضر فلما أتيا ذلك المكان ردا الله إلى الحوت وروحه فسر به من البحر حتى أفضى إلى البحر ثم سلك فجعل لا يسلك فيه طريقا إلا صار ماء جامدا قال ومضى

من ذكر بآيات ربه أي بالقرآن بدليل قوله أن يفقهوه ويتذكروا الضمير (فأعرض عنها ونسي ما قدمت يداه) من الكفر والمعاصي فلم يتفكروا في عاقبتها ولم يتدبروا في جزائها متمسك القدرة وانما قال في السجدة ثم أعرض عنها لأن ما في هذه السورة في الكفار الأحياء الذين أعمأهم متوقع بعد أي ذكرها فأعرضوا عقب ذلك وما في السجدة في الكفار الأموات بدليل قوله ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم أي ذكروا مرة بعد أخرى وزمانا بعد زمان ثم أعرضوا عنها بالموت فلم يؤمنوا وانقطع رجاء

(١) الذي في الدر بدل هذا لم نسمع يعني موسى يذكر من حديث فتاه وقد كان الخ فقامل وحرر كتبه مصححه

موسى وقتاه يقول الله عز وجل فلما جاوزا قال لفتاء آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال أرايت إذا أوينا إلى الصخرة فأتى نسيت الخوت ثم تلا إلى قوله وعلمناه من لدنا علما فلقيا رجلا عالميا يقال له الخضر فذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال انما سمي الخضر خضرا لانه قعد على فروة بيضاء فاهتزت به خضرا **حدثني** العباس بن الوليد قال ثنا أبي قال ثنا الاوزاعي قال ثنا الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس أنه تمارى هو والحرب بن قيس بن حصن الفراري في صاحب موسى فقال ابن عباس هو خضر فربهم ما أبي ابن كعب فدعا ابن عباس فقال اني تماريت أنا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سأل السبيل إلى لقبيه فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا موسى في ملا من بني اسرائيل اذ جاءه رجل فقال تعلم مكان أحد أعلم منك قال موسى لا فأوحى الله إلى موسى بلي عبدا خضر فسأل موسى السبيل إلى لقبيه ففعل الله له الخوت آية وقيل له اذا فقدت الخوت فارجع فانك ستلقاه فكان موسى يتبع أثر الخوت في البحر فقال قى موسى لموسى أرايت اذا أوينا إلى الصخرة فأتى نسيت الخوت قال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصا فوجد عبدا خضرا وكان من شأنهما ما قص الله في كتابه **حدثني** محمد بن مرزوق قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا عبد الله بن عمر النميري عن يونس بن يزيد قال سمعت الزهري يحدث قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس أنه تمارى هو والحرب بن قيس بن حصن الفراري في صاحب موسى ثم ذكر نحو حديث العباس عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال له موسى هل أتبعك على أن تعلن مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى للعالم هل أتبعك على أن تعلن من العلم الذي علمك الله ما هو رشاد إلى الحق ودليل على هدى قال انك لن تستطيع معي صبرا يقول تعالى ذكره قال العالم انك لن تطيق الصبر معي وذلك أني أعمل بباطن علم علمه الله ولا أعلمك الا بالظاهر من الامور فلا تصبر على ما ترى من الافعال كما ذكرنا من الخبر عن ابن عباس قبل من أنه كان رجلا يعمل على الغيب قد علم ذلك ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا قال سجدتني ان شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا يقول عز ذكره مخبرا عن قول العالم لموسى وكيف تصبر يا موسى على ما ترى منى من الأفعال التي لا أعلم لك بوجوه صوابها وتقيم معي عليها وأنت انما تحكم على صواب المصيب وخطا الخطي بالظاهر الذي عندك وبلغ علمك وأفعالي تقع بغير دليل ظاهر لرأى عينك على ضوابها لانها تبيند الأسباب تحدث آجلة غير عاجلة لا علم لك بالحادث عنها لانها غيب ولا تحيط بعلم الغيب خبرا يقول علما قال سجدتني ان شاء الله صابرا على ما أرى منك وان كان خلافا لما هو عندي صواب ولا أعصى لك أمرا يقول وأنتهى إلى ما تأمرني وان لم يكن موافقا هوأى ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا يقول تبارك وتعالى قال العالم لموسى فان اتبعني الآن فلا تسألني عن شيء أعمله مما تستنكره فأتى قد أعلمت أني أعمل العمل على الغيب الذي لا تحيط به علما حتى أحدث لك منه ذكرا يقول حتى أحدث أنالك مما ترى من الأفعال التي أفعليها التي تستنكرها أذكرها لك وأبين لك شأنها وأبنتك الخبر عنها كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا يعني عن شيء أصنعه حتى أبين لك شأنه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ فانطلقا حتى اذار كبا في السفينة خرقها قال أخرقها

اعانهم وقوله (انا جعلنا) وقدم
تفسيره في الانعام إلى قوله (فلن
يهتدوا اذا أبدا) متمسك بالخبرية
وقلما تجد في القرآن دليلا لأحد
الفريقين الا ومعه دليل للفريق
الآخر فهذا شبه ابتلاء من الله
ولعله أراد بذلك اظهار مغفرته
ورحمته على عباده كما قال (وربك
الغفور ذو الرحمة) قال المفسرون
الضمير في قوله (لو نؤاخذهم) لأهل
مكة الذين أفرطوا في عداوة رسول
الله صلى الله عليه وسلم والموعود يوم
بدرو أقول لا يبعد أن يكون الضمير
للناس في قوله ولقد صرفنا للناس
والموعود القيامة والموتل الملجأ يقال

لتغرق أهلها لقد جئت شيئا أمرا (يقول تعالى ذكره فانطلق موسى والعالم يسيران يطلبان سفينة يركبانها حتى اذا أصاباها ركباني السفينة فلما ركباهما حرق العالم السفينة قال له موسى أخرجها بعدما لججتا في البحر لتغرق أهلها لقد جئت شيئا أمرا يقول لقد جئت شيئا عظيما وفعلت فعلا منكرا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد جئت شيئا أمرا أي عجبا ان قوما لججوا سفينتهم فحرقها كأحوج ما تكون اليها ولكن علم من ذلك ما لم يعلم نبي الله موسى ذلك من علم الله الذي آتاه وقد قال لنبي الله موسى عليه السلام فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة لقد جئت شيئا أمرا يقول نكرا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لقد جئت شيئا أمرا قال منكرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله والامر في كلاب العرب الداهية ومنه قول الرازي

قد لقي الأقران مني نكرا * داهية دهباء إذا إمرأ

وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول أصله كل شيء شديد كثير ويقول منه قيل للقوم قد أمروا اذا كثروا واشتد أمرهم قال والمصدر منه الامر والاسم الامر واختلف القراء في قراءة قوله لتغرق أهلها فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين لتغرق أهلها بالتاء في لتغرق ونصب الأهل بمعنى لتغرق أنت أيها الرجل أهل هذه السفينة بالخرق الذي خرق فيها وقراء عامة قراء الكوفة ليغرق بالياء أهلها بالرفع على أن الأهل هم الذين يغرقون والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال أنهم اقراء تان معروفتان مستفيضتان في قراءة الأمصار متفقتا المعنى وان اختلفت ألفاظهما فبأي ذلك قرأ القاري فصيب وانما قلنا هما متفقتا المعنى لأنه معلوم أن انكار موسى على العالم خرق السفينة انما كان لأنه كان عنده أن ذلك سبب لغرق أهلها اذا أحدث مثل ذلك الحدث فيها فلا خفاء على أحد معنى ذلك قرئ بالتاء ونصب الأهل أو بالياء ورفع الأهل في القول في تأويل قوله تعالى (قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا) يقول عز ذكره قال العالم لموسى اذ قال له ما قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا على ما ترى من أفعالي لأنك ترى ما لم تحط به خبرا قال له موسى لا تؤاخذني بما نسيت فاختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم كان هذا الكلام من موسى عليه السلام للعالم معارضة لأنه كان نسي عهده وما كان تقدم فيه حين استجبه بقوله فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا ذكر من قال ذلك حدثت عن يحيى بن زياد قال ثنا يحيى بن المهلب عن رجل عن سعيد بن جبير عن أبي بن كعب الانصاري في قوله لا تؤاخذني بما نسيت قال لم ينس ولكنهما من معارضة الكلام * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تؤاخذني بترك عهدي ووجه أن معنى التسيان الترك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن الحسن بن عمار عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لا تؤاخذني بما نسيت أي بما تركت من عهدي والصواب من القول في ذلك أن يقال ان موسى سأل صاحبه أن لا يؤاخذنه بما نسي فيه عهده من سؤاله اياه على وجه ما فعل وسبه لا بما سأل عنه وهو لعهد هذا كالتصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ذلك معناه من الخبر وذلك

وأل اذا تجاوز وأل اليه اذا لحا اليه قال الامام غفر الدين الرازي انما ذكر لفظ المبالغة في المغفرة دون الرحمة لان المغفرة ترك الاضرار والرحمة ائصال النفع وقدرة الله تعالى تتعلق بالاول لان ترك اضرار لانهاية لها يمكن ولا تتعلق بالثاني لان فعل ما لا نهاية له محال أقول هذا فرق دقيق لو ساعدته النقل على أن قوله ذو الرحمة أيضا لا يخلو عن مبالغة وكثيرا ما ورد في القرآن أنه غفور رحيم بلفظ المبالغة في الجانبين وفي تعلق القدرة بترك غير المتناهي أيضا نظر لان مقصورات الله متناهية لا فرق في ذلك بين المبتدئ

ما حدثنا به أبو كريب قال ثنا يحيى بن آدم قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤاخذني بما نسيت قال كانت الأولى من موسى نسيانا وقوله لا ترهقني من أمرى عسرا يقول لا تغشني من أمرى عسرا يقول لا تضيق علي أمرى معك وصحبتى إليك ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (فانطلقا حتى إذا القياعلا ما فقتله قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا) يقول تعالى ذكره فانطلقا حتى إذا القياعلا ما فقتله العالم فقال له موسى أقتلت نفسا زكية واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والبصرة أقتلت نفسا زكية وقالوا معنى ذلك المطهرة التي لا ذنب لها ولم تذب قط لصغرها وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة نفسا زكية بمعنى التائبة المغفورها لذنوبها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس أقتلت نفسا زكية والزكية التائبة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أقتلت نفسا زكية قال الزكية التائبة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر أقتلت نفسا زكية قال قال الحسن تائبة هكذا في حديث الحسن وشهرزاد كية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله نفسا زكية قال تائبة ذكر من قال معناها المسلمة التي لا ذنب لها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال أخبرني يعلى بن مسلم أنه سمع سعيد بن جبير يقول وجد خضر غلاما نابلعون فأخذ غلاما طريفا فأضجعه ثم ذبحه بالسكين قال وأخبرني وهب بن سليم عن شعيب الجبائي قال اسم الغلام الذي قتله الخضر جيسور قال أقتلت نفسا زكية قال مسلمة قال وقرأها ابن عباس زكية كقولك زكيا وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل الكوفة يقول معنى الزكية والزكية واحدة كالقاسية والقسية ويقول هي التي لم تجن شيئا وذلك هو الصواب عندي لاني لم أجدهم قايدينها في شيء من كلام العرب فإذا كان ذلك كذلك فبأي القراءتين قرأ ذلك القاري فصيلا لأنهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الأماص بمعنى واحد وقوله بغير نفس يقول بغير قصاص بنفس قتلت فلزمها القتل قودا بها وقوله لقد جئت شيئا نكرا يقول لقد جئت بشئ منكرو فعلت فعلا غير معروف * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لقد جئت شيئا نكرا والنكرا أشد من الأمر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا) يقول تعالى ذكره قال العالم لموسى ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا على ما ترى من أفعالي التي لم تحط بها أخبرا قال موسى له ان سألتك عن شيء بعدها يقول بعد هذه المرة فلا تصاحبني يقول ففارقني فلا تكن لي مصاحبا قد بلغت من لدني عذرا يقول قد بلغت العذر في شأني واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة من لدني عذرا بفتح اللام وضم الدال وتخفيف النون وقرأه عامة قراء الكوفة والبصرة بفتح اللام وضم الدال وتشديد النون وقرأه بعض قراء الكوفة بأشمام اللام الضم وتسكين الدال وتخفيف النون وكأن الذين شددوا النون طلبوا النون التي في لدن السلامة من الحركة إذ كانت في الأصل ساكنة ولو لم تشدد لتحركت فشددوها كراهة منهم تحريكها كما فعلوا في من وعن إذا أضافوها إلى مكى المخبر عن نفسه فشددوها فقالوا مني وعني وأما الذين خففوها فانهم وجدوا مكى المخبر عن نفسه في حال الخفض

والمشرك ثم أشار إلى قرى الأولين اعتبارا لغيرهم فقال (وتلك القرى) فاسم الإشارة مبتدأ وفيه تعظيم لشأنهم أو تبعيد لزمانهم ومكانهم والقرى صفة وما بعده خبر ولا يخفى حذف المضاف أي وتلك أصحباب القرى (أهلكتناهم) ويجوز أن يكون تلك القرى منصوبا بأضمار أهلكتنا على شريطة التفسير (وجعلنا) لزمان أهلا كههم أو لأهلا كههم أو وقت هلا كههم (موعدا) وعدا أو وقت وعد لا يتأخرون عنه كما ضربنا لأهل مكة يوم يندروا المراد أن نجعلنا هلا كههم ومع ذلك لم ندع أن نضرب له وقتا

يا وحدها لا نون معها فأجروا ذلك من لدن على حسب ما جرى به كلامهم في ذلك مع سائر الاشياء
غيرها والصواب من القول في ذلك عندى أنهما لقنان فصيحان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من
القراء بالقرآن فبأيتهما قرأ القارئ فصيب غير أن أعجب القراءتين إلى في ذلك قراءة من فتح اللام
وضم الدال وشدد النون لعلتين أحدهما أنها أشهر اللغتين والأخرى أن محمد بن نافع البصري
حدثنا قال ثنا أمية بن خالد قال ثنا أبو الجارية العبدى عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ قد بلغت من لدنى عذرا مثقلة
حدثني عبد الله بن أبي زياد قال ثنا حجاج بن محمد عن حمزة الزيات عن أبي اسحق عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وذكر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية فقال استحي في الله موسى حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا
بدل بن المحبر قال ثنا عباد بن راشد قال ثنا داود في قول الله عز وجل ان سألتك عن شئ
بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذرا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحي في الله
موسى عندها حدثني عبد الله بن أبي زياد قال ثنا حجاج بن محمد عن حمزة الزيات عن أبي
اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
إذا ذكر أحد أفعاله بدأ بنفسه فقال ذات يوم رحمة الله علينا وعلى موسى لو لم يسمع صاحبه
لأبصر العجب ولكنه قال ان سألتك عن شئ بعد هذا فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذرا مثقلة
القول في تأويل قوله تعالى ﴿فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن
يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا﴾
يقول تعالى فانطلق موسى والعالم حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها من الطعام فلم يطعموهما
واستضافاهم فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض يقول وجداني القرية حائط
يريد أن يسقط ويقع يقال منه انقضت الدار اذا انهدمت وسقطت ومنه انقضاء الكوكب
وذلك سقوطه وزواله عن مكانه ومنه قول ذي الرمة * فانقض كالشوكب الدرى متصلا *
وقد روى عن يحيى بن يعمر أنه قرأ ذلك يريد أن ينقاض وقد اختلف أهل العلم بكلام
العرب اذا قرئ ذلك كذلك في معناه فقال بعض أهل البصرة منهم مجاز ينقاض أى ينقلع من
أصله ويتصدع بخرقة قولهم قد انقضت السن أى انصدعت وتصدعت من أصلها يقال فراق
كقيض السن أى لا يجتمع أهله وقال بعض أهل الكوفة منهم الانقياض الشق في طول
الحائط في طي البئر وفي سن الرجل يقال قد انقضت سنه اذا انشقت طولاً وقبل ان القرية التي
استطعم أهلها موسى وصاحبه فأبوا أن يضيفوهما الآية ذكر من قال ذلك حدثني الحسين
ابن محمد الذارع قال ثنا عمران بن المعتمر صاحب الكرايسى قال ثنا حماد أبو صالح عن
محمد بن سيرين قال اتابوا الآية فانه قل من يأتها فيرجع منها خائبا وهي الارض التي أبوا أن
يضيفوهما وهي أبعدا أرض الله من السماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية وتلا إلى قوله لاتخذت عليه أجرا شر القرى التي
لاتضيف الضيف ولا تعرف لابن السيل حقه واختلف أهل العلم بكلام العرب في معنى قول الله
عز وجل يريد أن ينقض فقال بعض أهل البصرة ليس الحائط ارادة ولا اللوات ولكنه اذا كان في
هذه الحال من ربه فهو ارادته وهذا كقول العرب في غيره

يريد الرمح صدوا بى براء * ويرغب عن دماء بنى عقيل

وقال آخر منهم انما كالم القوم بما يعقلون قال وذلك لما دنا من الانقضاض جاز أن يقول يريد

يمكنهم التوبة قبل ذلك ﴿التأويل
ويوم نسير الجبال وهي الأبدان
الجمادة عن السلوك وترى أرض
النفوس بارزة خالصة عن موانع
الطريق وحشرنا جميع القوى
البشرية وعرضوا على ربك صفات
لكل قوة ولكل جوهر رتبة تليق بها
فالروح في صف الارواح والقلب
في صف القلوب وكذا النفس وقواها
ولقد جثمتونا كما خلقناكم أول مرة
على هيئة الفطرة وقبل الانبياء في
صف والاولياء في صف والمؤمنون
في صف والكافرون والمنافقون في
الصف الاخير لا يغادر صغيرة
هي كل تصرف في شئ بالشهوة

أن ينقض قال ومثله تكاد السموات يتفطرن وقولهم اني لأكاذب طير من الفرح وأنت لم تقرب من ذلك ولم تهتم به ولكن لعظيم الامر عندك وقال بعض الكوفيين منهم من كلام العرب أن يقولوا الجدار يريد أن يسقط قال ومثله من قول العرب وقول الشاعر
ان دهرها يلف شملى بجمل * لزمان بهم بالاحسان

وقول الآخر

يشكوا لي جلي طول السرى * صبرا بجيلا فكلانا مبتلى
قال والجل لم يشك انما تكلم به على أنه لو تكلم لقال ذلك قال وكذلك قول عنزة
وازور من وقع القنا بلبانه * وشكا الى بعبرة وتحمم

قال ومنه قول الله عز وجل ولما سكنت عن موسى الغضب والغضب لا يسكت وانما يسكت صاحبه وانما معناه سكن وقوله فاذا عزم الامر انما يعزم أهله وقال آخر منهم هذا من أفصح كلام العرب وقال انما اراد الجدار ميله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ترا أي نارهما وانما هو أن تكون نار ان كل واحدة من صاحبتها موضع لو قام فيه انسان رأى الاخرى في القرب قال وهو كقول الله عز وجل في الاصنام وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون قال والعرب تقول داري تنظر الى دار فلان تعني قرب ما بينهما واستشهد بقول ذي الرمة في وصفه حوضاً ومزلاً دارساً
قد كاد أوقدهم باليود * قال فجعله بهم وانما معناه أنه قد تغير البلى والذي نقول به في ذلك أن الله عز ذكره بلطفه جعل الكلام بين خلقه رجة منهم ليبين بعضهم لبعض عما في ضمائرهم مما لا تحسه أبصارهم وقد عقلت العرب معنى القائل

في مهمه قلقت به همامتها * قلق الفؤس اذا أردن نصولا

وفهمت أن الفؤس لا توصف بما يوصف به بنو آدم من ضمائر الصدور مع وصفها ياها بأنها تريد وعلمت ما يريد القائل بقوله

كحل هيل النقا طاق المشابه * ينال حينا وينها الثرى حينا

وانما يريد أن الثرى نطق ولكنه أراد به أنه تلبد بالندي فنعته من الانهال فكان منعه اياه من ذلك كاللهي من ذوى المنطق فلا ينال وكذلك قوله جدارا يريد أن ينقض قد علمت أن معناه قد قارب من أن يقع أو يسقط وانما خاطب جل ثناؤه بالقرآن من أنزل الوحي بلسانه وقد عقلوا ما عني به وان استعجم عن فهمه ذوو البلادة والعجم وصل فيه ذوو الجهالة والغبا وقوله فأقامه ذكر عن ابن عباس أنه قال هدمه ثم قعد بينيه حدثنا بذلك ابن جيسد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن الحسن بن عماره عن الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير فوجد فيها جدارا يريد أن ينقض قال ورفع الجدار بيده فاستقام * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله عز ذكره أخبر أن صاحب موسى وموسى وجدا جدارا يريد أن ينقض فأقامه صاحب موسى بمعنى عدل ميله حتى عاد مستويا وجائز أن يكون كان ذلك باصلاح بعدهم وجائز أن يكون كان برفع منه له بيده فاستوى بقدرته الله وزال عنه ميله بلطفه ولادالة من كتاب الله ولا خبر للعذر قاطع بأي ذلك كان من أي وقوله قال لو شئت لا اتخذت عليه أجرا يقول قال موسى لصاحبه لو شئت لم تقم لهؤلاء القوم جدارهم حتى يعطوا على أقامت أجرا فقال بعضهم انما عني موسى بالاجر الذي قال له لو شئت لا اتخذت عليه أجرا القرى

النفسانية وان كان من المباحات ولا كبيرة هي التصرف في الدنيا على حبها فحب الدنيا رأس كل خطيئة ما أشهدتهم لأنى لا أشهد الا أوليائى كما قلت سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم وراى المجرمون النار رآوا فى الدنيا أسباب النار من الشهوات والآثام فوقعوا فيها ولم يجدوا ما يصرفهم عنها من الديانة والایمان الحقيقى فاذا رآوا النار فى الآخرة أيقنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون وكان الانسان أكثر شئ جدلا فتارة مجادل فى التوحيد وأخرى فى النبوة ومرة فى الاصول

أى حتى يقرروا فاتهم قد أبوا أن يضيفونا * وقال آخرون بل غنى بذلك العوض والجزء على أقامته الحائط المائل واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والكوفة لو شئت لا اتخذت عليه أجرة على التوجيه منهم له إلى أنه لا فتعلت من الأخذ وقرأ ذلك بعض أهل البصرة لو شئت لتخذت بتخفيف التاء وكسر الخاء وأصله لا فتعلت غير أنهم جعلوا التاء كأنها من أصل الكلمة ولأن الكلام عندهم في فعل ويفعل من ذلك اتخذ فلان كذا يتخذة تحذا وهي لغة فيما ذكر له ذيل وقال بعض الشعراء

وقد اتخذت رجلى لى جنب غرزها * نسيفا كأخوص القطاة المطرق
والصواب من القول في ذلك عندي أنهما لغتان معروفتان من لغات العرب بمعنى واحد
فبأنهم ما قرأ القارئ فصيب غير أنى اختار قراءته بتشديد التاء على لا فتعلت لأنها أفصح
اللغتين وأشهرهما وأكثرهما على السن العرب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى
(قال هذا فراق بينى وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) يقول
تعالى ذكره قال صاحب موسى لموسى هذا الذى قلته وهو قوله لو شئت
لا اتخذت عليه أجرا فراق بينى وبينك يقول فرقة ما بينى وبينك
أى مفرق بينى وبينك سأنبئك يقول سأخبرك بتأويل ما لم
تستطع عليه صبرا يقول بما يؤل إليه عاقبة أفعالى
التي فعلتها فلم تستطع على ترك المسئلة عنها
وعن النكير على فيها صبرا
والله أعلم

﴿ تم الجزء الخامس عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليهِ الجزء السادس عشر
أوله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى * أما السفينة ﴾

ومرة في الفروع ولهذا كثرت
المذاهب والاديان والملل والنحل
ونسأل الصواب من ملهمه ومما منع
الناس أن يؤمنوا الذجاءهم أسباب
الهداية ويستغفروا ربهم ان كانوا
مذنبين الا أن تأت بهم سنة الاولين
من الانبياء والاولياء والمؤمنين
وهي جذبات العناية لأهل الهداية
كقوله في حضرة النبي صلى الله عليه
وسلم والله لولا الله ما هتدينا أو
يأتهم العذاب قبل لا كقوله
أنا نبي السيف أمرت أن
أقاتل الناس حتى
يقولوا لا اله الا الله
والله أعلم
(٢)

(فهرست الجزء الخامس عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٥٧	٢ (تفسير سورة بني اسرائيل) - بيان معنى التسييح
٥٨	٣ ذكر بعض احاديث وردت في الاسراء
٦١	١٣ بيان أن الاسراء كان بالجسد لا بالروح
٦٥	١٥ تأويل قوله تعالى ذرية من حملنا الآية وبيان أن المراد منه جميع بني آدم
٧٢	١٧ بيان المراد بالفسادين الذين قضى على بني اسرائيل بهما وذكر بعض أخبار تدل على تاريخهم
٧٥	٢٤ تأويل قوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وذكر الفساد الثاني لبني اسرائيل وتخريب بختصر ليت المقدس
٨١	٣٤ تأويل قوله تعالى عسى ربكم الآية وبيان ما حصل لبني اسرائيل من تسلط العرب عليهم وذكر الشواهد على ما فيها
٨٦	٣٧ تأويل قوله تعالى وكان الانسان عجولا وبيان أن العجلة في الانسان طبيعة وكيف استعمل آدم عليه السلام
٩١	٣٨ تأويل قوله تعالى فحونا آية الليل وبيان ما قيل في السواد الذي في القمر
٩٦	٣٩ تأويل قوله تعالى وكل انسان أزمان طائر الخ وبيان أن لا عدوى ولا طيرة وأن السعد والشفاء قد قضا
١٠٢	٤٢ تأويل قوله تعالى واذا أردنا أن نهلك قرية وبيان معنى الدمار وذكر الشاهد على ذلك
١٠٥	٤٤ بيان ما قيل في مقدار القرن من السنين
١٠٦	٤٦ تأويل قوله تعالى وقضى ربك الآية وبيان معنى التأفيف
١٠٧	٤٧ بيان ما ورد في صلة الابوين
١١٤	٥٢ تأويل قوله تعالى وآت ذا القربى حقه وبيان المراد من القرابة
	٥٧ بيان ما كانت العرب عليه من قتل أولادهم خشية الفاقة فنهاهم الله عنه
	٥٨ بيان معنى السلطنة التي جعلت لولي الدم على الحاني
	٦١ تأويل قوله تعالى ولا تقف الآية وبيان ما شملت عليه من التهي عن شهادة الزور وغيرها
	٦٥ بيان ما ورد في تسييح الاشياء وفضل لاله الله
	٧٢ بيان أن بعض العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن وأسلم المعبودون واستمر العابدون على عبادتهم
	٧٥ تأويل قوله تعالى واذا قلنا لك ان ربك الآية وبيان الرؤيا التي رآها النبي صلى الله عليه وسلم فصارت فتنة
	٨١ بيان معنى استقرازالشيطان للعباد
	٨٦ تأويل قوله تعالى ومن كان في هذه أعشى الآية وبيان أن من جهل نعم الله عليه في الدنيا فهو في الآخرة أشد جهلا عن معرفة هذه النعم
	٩١ بيان الصلاة التي أمر الله بها عند الدلول ما هي وبيان الساعات التي يتجلى فيها على عباده
	٩٦ بيان أن التهجد كان في حقه عليه السلام فرضا وذكر المقام المحمود وما ورد فيه
	١٠٢ تأويل قوله تعالى وقل جاء الحق الآية وبيان ما في القرآن من الشفاء من الجهل
	١٠٥ بيان ما قيل في الروح
	١٠٦ تأويل قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس الآية وذكر سبب النزول
	١٠٧ بيان ما اقترحه قريش من الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم
	١١٤ ذكر الآيات التسع التي أوتيتها موسى

صفحة	صفحة
١٥٢ بيان المدة التي لبثوها في الكهف	١١٨ تأويل قوله تعالى وبالحق أنزلناه الآية وبيان
١٥٥ بيان ما كانت تقوله عظماء العرب لرسول الله	المدة التي نزل فيها القرآن
١٥٦ صلى الله عليه وسلم في شأن فقراء المؤمنين	١٢١ تأويل قل ادعوا الله الآية وذكر أسباب النزول
الشواهد على السرايق	١٢٦ (تفسير سورة الكهف)
١٦٥ بيان معنى الباقيات الصالحات	١٣٢ ذكر أصحاب الكهف وسبب خروجهم إليه
١٦٩ بيان أمر إبليس وما كان عليه ابتداء	١٣٨ ذكر مقر الكهف من الشمس
١٧٦ ذكر مسير موسى عليه السلام إلى الخضر	١٤٣ ذكر بعث أهل الكهف من نومتهم

(تت)

(فهرست الجزء الخامس عشر من تفسير الامام النيسابوري الموضوع بالهامش)

صفحة	صفحة
٥٣ ذكر دعاء جرب في دفع الملمات	٣ (تفسير سورة الاسراء)
٥٦ تأويل تلك الآيات	٥٠ بيان ما استدل به بعضهم على أن الاسراء
٥٩ تفسير قوله واذقنا لللائكة الآيات وبيان	بالروح وما استدل به الأكراد على أنه
القراءات والوقوف فيها	بالجسم بقطة
٦٣ ذكر الأوجه التي بها أكرم الإنسان	١٤ بيان ما قالته الحكماء في سبب حصول الكلف
٦٧ تأويل تلك الآيات	في وجه القمر
٦٩ تفسير قوله تعالى وإن كادوا ليفتنونك الآيات	١٦ بيان ما قالته الحكماء في تأثير المعاصي في الروح
وبيان القراءات والوقوف فيها	وبيان أن وجوب شكر المنعم بالسمع لا بالعقل
٧٤ ذكر مسائل تتعلق بقوله إن قرآن الفجر كان	٢٠ بيان حقيقة الشكر
مشهودا	٢٢ تأويل تلك الآيات
٧٨ ذكر ما كان لقريش من الاصنام حول	٢٤ تفسير قوله تعالى لا تجعل مع الله الآيات وبيان
الكعبة وما فعله النبي صلى الله عليه وسلم بها	القراءات والوقوف فيها
٨٠ بيان أن المباحث المتعلقة بالروح كثيرة وذكر	٣٥ بيان ما يبيح دم الإنسان من الخصال
طرف من مباحثها	٣٨ بيان ما احتج به نفاة القياس والجواب عنه
٨٣ بيان أن للعقلاء في حقيقة الإنسان	٤١ تأويل تلك الآيات
اختلافات كثيرة وذكر الحق منها	٤٣ تفسير قوله ولقد صرفنا الآيات وبيان القراءات
٨٥ ذكر الدليل على أن الروح جوهر مجرد	والوقوف فيها
٨٨ تأويل تلك الآيات	٤٦ ذكر ما كانت قريش تقوله في رسول الله

صفحة	صفحة
٩٠	تفسير قوله تعالى وقالوا لن نؤمن بك الآيات
٩٨	وبيان القراءات والوقوف فيها
١٠٠	بيان الآيات التسع التي كانت لموسى
١٠٤	بيان ما اشتمل عليه القرآن الكريم
١٠٧	تأويل تلك الآيات
١١٦	(تفسير سورة الكهف) وبيان القراءات
١٢٠	والوقوف فيها
١٢٣	ذكر مجمل قصة أصحاب الكهف
١٢٦	ذكر أسماء أهل الكهف وفوائد تتعلق بها
١٢٧	مسألة جواز الكرامات وما تتوقف عليه
١٢٨	وذكر كرامات ثبتت لبعض الأولياء
١٣٦	تفسير قوله تعالى واتل ما أوحى إليك الآيات
١٣٧	وبيان القراءات والوقوف فيها
١٤١	ذكر قصة الأخوين المشار إليهما في آية
١٤٩	واضرب لهم مثلاً رجلين الخ
١٥٧	تأويل تلك الآيات
١٦١	تفسير قوله تعالى ويوم نسير الجبال الآيات
١٦٦	وبيان القراءات والوقوف فيها
١٨٦	تأويل تلك الآيات

(تمت)

الجزء السادس عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأئمة على تقدمه في التفسير
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية
رحمه الله وأثابه رضاء آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان
للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسرار

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين * وقال النووي
أجعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفراييني
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا هـ

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة المكتبة
الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبعت هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحب ويرضاه

(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية
سنة ١٣٢٨ هجرية

(واذ قال موسى لفته لا أبرح حتى
 أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حثيا
 فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما
 فاتخذ سبيله في البحر سربا فلما جاوزا
 قال لفته آتنا غداءنا لقد لقينا من
 سفرنا هذا نصبا قال أرأيت إذا وينا
 إلى الصخرة فأنسى نسي الحوت وما
 أنساه إلا الشيطان أن أذكره
 واتخذ سبيله في البحر رجيا قال ذلك
 ما كنا نبغ فارتد على آثارهما
 قصصا فوجد عبد من عبادنا
 آتينا مرجة من عندنا وعلناه
 من لدنا علما قال له موسى هل
 أتبعك على أن تعلن مما علمت رشدا
 قال انك لن تستطيع معي صبرا
 وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا
 قال ستجدني إن شاء الله صابرا ولا
 أعصى لك أمرا قال فان اتبعني
 فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك
 منه ذكرا فانطلقا حتى إذا ركبا
 في السفينة خرقها قال أخرجها
 لتغرق أهلها لقد جئت شيئا أمرا
 قال ألم أقل انك لن تستطيع معي
 صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا
 ترهقني من أمري عسرا فانطلقا
 حتى إذا القيأ غلاما فقتله قال أقتلت
 نفسا زكية بغير نفس لقد جئت
 شيئا نكرا قال ألم أقل لك انك لن
 تستطيع معي صبرا قال ان سألتك
 عن شيء بعد فلا تصاحبني قد
 بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى
 إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها
 فأبوا أن يضيفوهما فوجداهما
 جدارا يريد أن ينقض فأقامه قال
 لو شئت لأخذت عليه أجرا قال
 هذا فراق بيني وبينك سأنبئك

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن
 أعياها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا يقول أما فعلى ما فعلت بالسفينة فلا تنها
 كانت لقوم مساكين يعملون في البحر فأردت أن أعياها بالخرق الذي خرقها كما حدثني محمد
 ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله
 عز وجل فأردت أن أعياها قال أخرجها حدثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا
 ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان
 أمامهم وقدامهم ملك كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
 عن قتادة وكان وراءهم ملك قال قتادة أمامهم ألا ترى أنه يقول من وراءهم جهنم وهي بين
 أيديهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان في القراءة وكان
 أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صهيحة غصبا وقد ذكر عن ابن عيينة عن عمرو عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس أنه قرأ ذلك وكان أمامهم ملك «قال أبو جعفر» وقد جعل بعض أهل المعرفة
 بكلام العرب وراء من حروف الاضداد وزعم أنه يكون لها هو أمامه ولما خلفه واستشهد
 لصحة ذلك بقول الشاعر

أيرجو بنو مروان سمعي وطاعتي * وقوى تيم والفلاة وراثيا

ملك يأخذ كل سفينة غصبا وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رجاء وأما الحداد فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كزلهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كثرهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ﴿٣﴾ القراءات أنسابه بضم الهاء حفص والمفضل وقرأ علي بالامالة مع كسر الهاء نبغي بالياء في الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب وافق (٣) أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وعلي في الوصل الباقيون

بمحذف الياء في الحالين اتباعا لخط المحذف رشدا بفتح حين أبو عمرو ويعقوب بضمين ابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان الباقيون رشدا بضم الراء وسكون الشين معي بفتح الياء حفص سجدني إن بفتح الياء أبو جعفر ونافع فلا تسألني بنون التاء كيد الثقيلة واثبات الياء أبو جعفر ونافع وابن عامر بفتح الياء ابن مجاهد عن ابن ذكوان والأحسن اثباتها لأنه شاذ عن أهل الشام الآخرون بنون الوقاية وحذف الياء ليغرق أهلها بياء الغيبة وفتحها مع فتح الراء ورفع الأهل حزة وعلي وخلف الباقيون بقاء الخطاب مضمومة وكسر الراء من الإغراق وينصب الأهل زكية على فاعلة أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب الآخرون زكية على فاعلة نكرا بضمين حيث كان أبو جعفر ونافع غيرا معيل وابن ذكوان وسهل ويعقوب وأبو بكر وجاد فلا تخبني من الصعبة روح وزيدا الآخرون من المصاحبة من لدني خفيها أبو جعفر ونافع وأبو بكر وجاد والمفضل يضيفوهما من الإضافة المفضل اتخذت من اتخذ مدغما أبو عمرو وسهل ويعقوب وقرأ ابن كثير بالاطهار الباقيون لا اتخذت من اتخذ وقرأ حفص والمفضل والأعشى

يعني أممي وقد أغفل وجه الصواب في ذلك وانما قيل لما بين يديه هو ورأى لأنك من ورأه فأنت ملاقيه كما هو ملاقيه فصارتا كان ملاقيك كأنه من ورأته وأنت أمامه وكان بعض أهل العربية من أهل الكوفة لا يجيز أن يقال لرجل بين يديك هو ورأى ولا إذا كان ورأه أن يقال هو أممي ويقول انما يجوز ذلك في المواقيت من الأيام والأزمنة كقول القائل ورأه بردشيد وبين يديك حشد يد لأنك أنت ورأه فجازلانه شيء يأتي فكأنه إذا الحقت صار من ورأته وكأنك إذا بلغته صار بين يديك قال فلذلك جاز الوجهان وقوله يأخذ كل سفينة غصبا فيقول القائل فما أغنى خرق هذا العالم السفينة التي ركبها عن أهلها إذ كان من أجل خرقها يأخذ السفن كلها معيها وغير معيها وما كان وجه اعتلاله في خرقها بأنه خرقها لأن وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا قيل إن معنى ذلك أنه يأخذ كل سفينة صحيحة غصبا ويدع منها كل معيبة لأنه كان يأخذ صحاحها وغير صحاحها فان قال وما الدليل على أن ذلك كذلك قيل قوله فأردت أن أعيها فأبان بذلك أنه انما عابها لان المعيبة منها لا يعرض لها فاكثي بذلك من أن يقال وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صحيحة غصبا على أن ذلك في بعض القراءة كذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال هي في حرف ابن مسعود وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثنا الحسن بن دينار عن الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال في قراءة أبي وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وانما عيبتها الأردء عنها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا فإنا خلفوه أصلحوها برقت فاستمتعوا بها قال ابن جريج أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الجبائي أن اسم الرجل الذي كان يأخذ كل سفينة غصبا هدد بن بدد ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَمَّا الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رجاء﴾ يقول تعالى ذكره وأما الغلام فانه كان كافرا وكان أبواه مؤمنين فعلمنا أنه يرهقهما يقول يغشهما طغيانا وهو الاستكبار على الله وكفر به ﴿٣﴾ ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وقد ذكر ذلك في بعض الحروف وأما الغلام فكان كافرا ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وأما الغلام فكان كافرا في حرف أبي وكان أبواه مؤمنين فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رجاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين وكان كافرا في بعض القراءة قوله فخشينا وهي في مصحف عبد الله فخاف ربك أن يرهقهما طغيانا وكفرا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو قتية قال ثنا عبد الجبار بن عباس الهمداني عن أبي إسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الغلام

والبرجي مظهرا يبدلهما من التبديل وكذلك في سورة التحريم ونون والقلم أبو جعفر ونافع وأبو عمرو الآخرون من الإبدال رجاء بضمين ابن عامر ويزيد وعباس وسهل ويعقوب الباقيون بسكون الحاء ﴿٣﴾ الوقوف حقبا ه سربا ه غداءنا ز لانقطاع النظم مع صدق اتصال المعنى نصبا ه الحوت ز لتمام استفهام التعجب مع اتحاد الكلام وكون الواو حالا أن أذكره ج لاحتمال ما بعده الاستئناف والحال في البحر وقفة قبل عليه ثم كلام يوشع ثم ابتداء موسى فقال عجبا أي أعجب لذلك عجبا والوصل أجوز أي سبيلا عجبا واتخاذا عجبا ه نبغ قف

فدقل تمام قول أحدهما وابتداء فعلهما والوجه الوصل لعطف اللفظ وسرعة الرجوع على الفور قصصا ه لا لاتصال النظم واتحاد الحال علما ه رشد ه صبرا ه خبرا ه أمرا ه ذكرا ه فانطلقا وقفة لأن حتى إذا لا ابتداء خرقها ط أهلها ج لانقطاع النظم واتحاد القائل إمرا ه صبرا ه عسرا ه فانطلقا وقفة لما مر فقتله لا لأن قال جواب إذا تغير نفس ط للفصل بين الاستخبار والاخبار نكرا ه صبرا ه فلا تصاحبي (٤) ج لاختلاف الجملتين عنذرا ه فانطلقا وقفة فاقامه ط أجرا ه وبينك

ج صبرا ه غصبا ه وكفرا ه
ج للعطف مع الآية رجما ه صالحا
ج لما قلنا من ربك ج عن أمرى
ط صبرا ه لانقطاع القصة
﴿ التفسير هذه قصة أوردها الله تعالى لتعين على المقاصد السابقة مع كونها مستقلة في الافادة أما نفعها في قصة أصحاب الكهف فهو أن اليهود قالوا ان أخبركم محمد عنها فهو نبى والا فلا فذكر الله تعالى قصة موسى والخضر تنبيها على أن النبى لا يلزم أن يكون عالما بجميع القصص والأخبار وأما نفعها في الرد على كفار قريش حين افتخروا على فقراء المسلمين بكثرة الأموال والانصار فهو أن موسى عليه السلام مع كثرة علمه وعلو منصبه واستجمام موجبات الشرف التام في حقه ذهب الى الخضر وتواضع له لاجل طلب العلم فدل ذلك على أن التواضع خير من التكبر وأكثر العلماء على أن موسى المذكور في الآية هو موسى بن عمران صاحب التوراة والمعجزات وعن سعيد بن جبيرة أنه قال لابن عباس ان نواف ابن امرأة كعب يزعم أن الخضر ليس بصاحب موسى بن عمران وإنما هو صاحب موسى بن ميشاب بن يعقوب وهو قد كان نبيا قبل موسى بن عمران فقال ابن عباس كذب عدو الله واحتج الآكثرون على صحة قولهم بأن موسى حيث

الذى قتله الخضر طبع يوم طبع كافرا والخشية والخوف توجههما العرب الى معنى الظن وتوجه هذه الحروف الى معنى العلم بالشئ الذى يدرك من غير جهة الحس والعيان وقد بينا ذلك بشواهد في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول معنى قوله خشينا في هذا الموضع كرهنا لان الله لا يخشى وقال في بعض القراءات تخاف ربك قال وهو مثل خفت الرجلين أن يعولا وهو لا يخاف من ذلك أكثر من أنه يكرهه لهما وقوله فأردنا أن يبدلهم أربهم ما اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراء جماعة من قراء المكين والمدنيين والبصريين فأردنا أن يبدلهم أربهم ما كان بعضهم يعتل لجهة ذلك بأنه وجد ذلك مشددا في عامة القرآن كقول الله عز وجل فبدل الذين ظلموا وقوله واذا بدلنا آية مكان آية فالحق قوله فأردنا أن يبدلهم ما به وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة فأردنا أن يبدلهم ما بتخفيف الدال وكان بعض من قرأ ذلك كذلك من أهل العربية يقول أبدل يبدل بالتخفيف وبدل بالتشديد بمعنى واحد والصواب من القول في ذلك عندي أنهما قراءتان متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء فبأيتهم أقرأ القارى نصيب وقيل ان الله عز وجل أبدل أبوى الغلام الذى قتله صاحب موسى منه بجارية ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هاشم ابن القاسم قال ثنا المبارك بن سعيد قال ثنا عمرو بن قيس في قوله فأردنا أن يبدلهم أربهم ما خيرا منه زكاة وأقرب رحما قال بلغني أنها جارية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أخبرني سليمان بن أمية أنه سمع يعقوب بن عاصم يقول أبدلا مكان الغلام جارية * قال ابن جريح وأخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم أنه سمع سعيد بن جبيرة يقول أبدلا مكان الغلام جارية * وقال آخرون أبدلهم أربهم ما بغلام مسلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح فأردنا أن يبدلهم أربهم ما خيرا منه زكاة وأقرب رحما قال كانت أمه حبلية يومئذ بغلام مسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أنه ذكر الغلام الذى قتله الخضر فقال قد فرح به أبواه حين ولدوا وحرنا عليه حين قتل ولوليتي كان فيه هلا كما قال ليرض امرؤ بقضاء الله فان قضاء الله للمؤمن فيما يكره خير له من قضائه فيما يحب وقوله خيرا منه زكاة يقول خيرا من الغلام الذى قتله صلاحا ودينا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله فأردنا أن يبدلهم أربهم ما خيرا منه زكاة قال الاسلام وقوله وأقرب رحما اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك وأقرب درجة بالديه وأربهم ما من المقتول ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وأقرب رحما أبى بوالديه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأقرب رحما أى أقرب خيرا * وقال آخرون بل معنى ذلك وأقرب أن يرجه أبواه منهما المقتول ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح

أطلق في القرآن أريد به موسى بن عمران فلو كان المراد ههنا شخصا آخر لوجب تعريفه بحيث يتميز عن المشهور وأقرب حجة الأئمة واليه ذهب جمهور اليهود أن موسى بن عمران بعد أن خصه الله تعالى بالمعجزات الظاهرة التي لم يتفق لمن قبله مثلها بعد أن يؤمر بالتعلم والاستفادة وأجيب بأن العالم الكامل في أكثر العلوم قد يجهل بعض المسائل فيحتاج في تعلمها الى من يختص بعلمها أما فتى موسى فالأكثر على أنه يوشع بن نون وروى هذا القول عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو أخو يوشع وكان مصاحبا لموسى في السفر وعن الحسن أنه أراد عبده ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال ليقبل أحدكم فتاى وقتاى

ولا يقل عبدى وأمتى قال أهل السيران موسى لما ظهر على مصر مع بني إسرائيل واستقروا بها بعد هلاك القبط أمره الله أن يذ كر قومه
النعمة فقام ففهم خطيبا فذ كر نعمته الله فقال انه اصطفى نبيكم وكلهم فقالوا له قد علمنا هذا فأى الناس أعلم قال أنا فغضب الله حين لم يرد العلم الى الله
فأوحى الله اليه بل أعلم منك عبدى بجميع البحرين وهو الخضر وكان الخضر عليه السلام فى أيام أفريدون قبل موسى عليه السلام وكان على
مقدمة ذى القرنين الا كبر وبقى الى أيام موسى وروى أن موسى سأل ربه أى (٥) عبادك أحب اليك قال الذى يذ كرى ولا ينسانى

قال فأى عبادك أفضى قال ادى
يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال
فأى عبادك أعلم قال الذى يتغنى
علم الناس الى علمه عسى أن يصيب
كلمة تدله على الهدى أو ترده عن ردى
فقال ان كان فى عبادك من هو أعلم
منى فادلىنى عليه قال أعلم منك
الخضر قال فأين أطلبه قال على
الساحل عند الصخرة قال يارب
كيف لي به قال تأخذ حوتاً فى
مكتل خيث ففقدته فهو هناك
فقال لفتاء اذا فقدت الحوت
فأخبرنى فذهبا عيشان فرقد
موسى عليه السلام فأضطرب
الحوت ووقع فى البحر فلما جاء وقت
الغداء طلب موسى الحوت فأخبره
فتاه بوقوعه فى البحر فأتى الصخرة
فأذا رجل مسجى بثوبه فسلم عليه
موسى عليه السلام فقال وأنى
بأرضنا السلام فعرفه نفسه فقال
يا موسى أنا على علم علمه الله لا تعلمه
أنت وأنت على علم علمه الله
لا أعلمه أنا فلما ركب السفينة جاء
عصفور فوق على حرفها فنقر فى
الماء فقال الخضر ما ينقص على
وعلمك من علم الله مقدار ما أخذ
هذا العصفور من البحر قلت وهذا
صحيح لان علم الانسان متناه وعلم
الله غير متناه ولا نسبة للمتناهى
الى غير المتناهى أصلاً* ولترجع الى
التفسير قال الزجاج وتبعه جارا لله

وأقرب رحماً أرحم به منهما بالذى قتل الخضر وكان بعض أهل العربية يتأول ذلك وأقرب أن
يرحماء والرحم مصدر رحمت يقال رحمة ورحما وكان بعض البصريين يقول من الرحم
والقربة وقد يقال رحم ورحم مثل عسر وعسر وهلك وهلك واستشهد لقوله ذلك بيت العجاج
* ولم تعوج رحم من تعوجا * ولا وجه للرحم فى هذا الموضع لان المقتول كان والذى أبدل
الله منه والديه ولدا لأبوى المقتول فقرابتهما من والديه وقربهما منه فى الرحم سواء وانما معنى ذلك
وأقرب من المقتول أن يرحم والديه فيبرهما كما قال قتادة وقد يتوجه الكلام الى أن يكون معناه
وأقرب أن يرحم غير أنه لا قائل من أهل التأويل تأوله كذلك فاذلم يكن فيه قائل فالصواب فيه
ما قلنا لما بينا القول فى تأويل قوله تعالى (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان
تحتة كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك
وما فعلته عن أمرى ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) يقول تعالى ذ كر خبرا عن قول صاحب
موسى وأما الخاط الذى أفته فانه كان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحتة كنز لهما * اختلف أهل
التأويل فى ذلك الكثر فقال بعضهم كان صحفا فيها علم مدفونة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن
سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس وكان تحتة كنز لهما قال
كان تحتة كنز علم حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن سعيد بن جبيرة وكان
تحتة كنز لهما قال كان كنز علم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن
أبي حصين عن سعيد بن جبيرة وكان تحتة كنز لهما قال علم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو داود
قال ثنا شعبه عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة وكان تحتة كنز لهما قال علم حدثنى محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
جميعا عن ابن أبى نجیح عن مجاهد قوله وكان تحتة كنز لهما قال صحف لغلامين فيها علم حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال صحف علم
حدثنى أحمد بن حازم الغفارى قال ثنا هناد بن عتبة مالك الشيبانية قالت سمعت صاحبى
حماد بن الوليد الثقفى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول فى قول الله عز وجل وكان تحتة كنز لهما
قال سطران ونصف لم يتم الثالث عجبت للوقن بالرزق كيف يشعب وعجبت للوقن بالحساب
كيف يغفل وعجبت للوقن بالموت كيف يفرح وقد قال وان كان مثقال حبة من خردل
أتينا بها وكفى بنا حاسبين قالت وذ كر أنهما حفظا بصلاح أبيهما ولم يذ كر منهما صلاح وكان
بينهما وبين الاب الذى حفظا به سبعة آباء وكان نساجا حدثنى يعقوب قال ثنا الحسن
ابن حبيب بن نذبة قال ثنا سلمة بن محمد عن نعيم الغبرى وكان من جلساء الحسن قال سمعت
الحسن يقول فى قوله وكان تحتة كنز لهما قال لوح من ذهب مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم
عجبت لمن يؤمن كيف يحزن وعجبت لمن يوقن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يعرف الدنيا

(لا أرح) بمعنى لا أزال وقد حذف الخبر لانه حال السفر عليه ولان قوله (حتى أبلغ) غاية مضر وبه فلا بد لهما من ذى غاية والمعنى لا أزال
أسير الى أن أبلغ وجوز أن يكون المعنى لا أرح سبرى حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر حذف المضاف وهو السير وأقيم المضاف اليه وهو
باء المتكلم مقامه فانقلب الفعل من لفظ الغائب الى لفظ المتكلم وجوز أيضاً أن يكون لا أرح بمعنى لا أزل من براح المكان والمعنى لا أرح
ما أنا عليه أى لا أترك المسير والطلب حتى أبلغ (جمع البحرين) يعنى ملتقى بحرى فارس والروم وقد شرحتنا وضع البحار فى سورة البقرة فى
تفسير قوله والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وقيل أراد طنجة وقيل افريقية ومن غرائب التفسير أن البحرين موسى والخضر

لأنهما بحر العلم وهذا مع غرابته مستبشع جدا لأن أحد البحرين إذا كان هو موسى عليه السلام فكيف يصح أن يقول حتى أبلغ مجمع البحرين أذيقول حاصل المعنى إلى قولنا حتى أبلغ مكانا يجتمع فيه بحران من العلم أحدهما أنا (أو أمضى حقبا) أسير زمانا طويلا قال جارا لله الحقب بالضم ثمانون سنة ويقال أكثر من ذلك وقيل أنه تعالى أعلم موسى حال هذا العالم وما أعلمه موضعه بعينه فقال موسى لأزال أمضى حتى يجتمع البحرين فيصير ابجرا واحدا أو أمضى (٦) دهر أطويلا حتى أجده هذا العالم وهذا الخبر من موسى عليه السلام بأنه وطن نفسه

على تحمل التعب الشديد إلى أن يلقاه وفيه تنبيه على شرف العلم وأن طالب العلم يحق له أن يسافر ويتحمل المتاعب في الطلب من غير ملال وكلال (فلما بلغا مجمع بينهما) قال جمهور المفسرين الضمير للبحرين أي تحقق ما قال موسى وبلغ المكان الذي وعد فيه لقاء الخضر ولا بد للبين من فائدة ولعل المراد حيث يكاد يلتقي وسط ما امتد من البحرين طولا والاضافة بمعنى في أي مجمع في وسط البحرين فيكون كالتفصيل لمجمع البحرين والبيان والايضاح بكلام علام الغيوب تعالى أولى منه بكلام موسى أو البين بمعنى الافتراق أي البحرين المفترقان مجتمعان هناك ويحتمل على هذا أن يعود الضمير إلى موسى والخضر أي وصلا إلى الموضع الذي وعدا اجتماع شملهما هناك أو البين بمعنى الوصول لأنه من الاضداد فيفيد مزيد التأكيذ كقولهم جدد جده وهذه الوجوه مما أجدناها في التفاسير فان كن صوابا فن الله والافق ومن الشيطان (نسبا حوتهما) لأنه تعالى جعل انقلاب الحوت حيا علامة على مسكن الخضر قبل ان انقضى كان يغسل السمكة لأنها كانت مملوكة فطفرت وسارت وقيل ان يوشع نوحا في ذلك المكان فانتضج الماء على الحوت المالح فعاش ووثب

وتقبلها بأهلها كيف يطمئن إليها لاله الا الله محمد رسول الله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني ابن اسحق عن الحسن بن عماره عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه كان يقول ما كان الكثر الا علما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن جسد عن مجاهد في قوله وكان تحته كنزهما قال صحف من علم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس عن عمر مولى غفرة قال ان الكثر الذي قال الله في السورة التي يذكر فيها الكهف وكان تحته كنزهما قال كان لهما من ذهب مصمت مكتوب بآية بسم الله الرحمن الرحيم عجب ممن عرف الموت ثم ضحك عجب ممن أيقن بالقدر ثم نصب عجب ممن أيقن بالموت ثم آمن أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله * وقال آخرون بل كان ما لا يمكنوا ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عكرمة وكان تحته كنزهما قال ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن عكرمة مثله حدثنا ابن المنذر قال ثنا أبو داود عن شعبة قال أخبرني أبو حصين عن عكرمة مثله قال شعبة ولم نسمعه منه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكان تحته كنزهما قال مالهما قال قتادة أحل الكثر لمن كان قبلنا وحرّم علينا فان الله يحل من أمره ما يشاء ويحرّم وهي السنن والفرائض ويحل لأمة ويحرّم على أخرى ولكن الله لا يقبل من أحد مضي الا الاخلاص والتوحيد * وأولى التأويلين في ذلك بالصواب القول الذي قاله عكرمة لأن المعروف من كلام العرب أن الكثر اسم لما يكنز من مال وأن كل ما كنز فقد وقع عليه اسم كنز فان التأويل مصرّوف إلى الاغلب من استعمال مخاطبين بالتنزيل ما لم يأت دليل يجب من أجله صرفه إلى غير ذلك لعل قديناها في غير موضع وقوله أبوهم صاالحا فأراد بذلك أن يبلغا أشدهما يقول فأراد بذلك أن يدركا ويلغاقوتهما وشدهما ويستخرجا حيث شذ كنزهما المكنوز تحت الجدار الذي أقره رجة من ربك بهما يقول فعلت فعلى هذا الجدار رجة من ربك لليتيمين وكان ابن عباس يقول في ذلك ما حدثني موسى ابن عبد الرحمن قال ثنا أبو أسامة عن مسعر عن عبد الملك بن ميسرة عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس في قوله وكان أبوهم صاالحا قال حفظا بصلاح أيهما وما ذكر منهما صلاح حدثنا أبو كريب قال ثنا سفيان عن مسعر عن عبد الملك بن ميسرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله وقوله وما فعلته عن أمرى يقول وما فعلت يا موسى جميع الذي رأيتني فعلته عن رأيي ومن تلقاء نفسي وانما فعلته عن أمر الله إياي به كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما فعلته عن أمرى كان عبدا مأمورا فمضى لأمر الله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما فعلته عن أمرى ما رأيت أجع ما فعلته عن نفسي وقوله ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبرا يقول هذا الذي ذكرت لك من الأسباب التي من أجلها فعلت

إلى الماء وقيل انفجرت هناك عين من الجنة ووصلت قطرات من تلك العين إلى السمكة فحيت وطفرت إلى البحر ونسيان الافعال الحوت للذهول عن الاستدلال بهذه الحالة المخصوصة على الوصول إلى المطلوب والسبب في هذا الذهول مع أن هذه الحالة كانت أمارا لهما على الطلبة التي تناهضان أجلها هو أن يوشع كان قد تعود مشاهدة المعجزات الباهرة فلم يبق لحياة السمكة ولقيام الماء وانتصابه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه وقع عنده وقيل ان موسى عليه السلام لما استعظم علم نفسه أزال الله عن قلب صاحبه هذا العلم الذي يشبه الضروري

تنبيه موسى عليه السلام على أن العلم لا يحصل إلا بتعليم الله وحفظه على قلوب عبادهم وانتصاب قوله (سرباً) على أنه مفعول ثانٍ لا اتخذ أي اتخذ سبيله سبيلاً سرباً وهو بيت في الأرض وذلك أن الله تعالى أمسك أحرار الماء عن الحوت وجعله كالكة حتى سري الحوت فيه معجزة لموسى عليه السلام وللخضر وقيل السرب هو الذهب والتقدير سرب في البحر سرباً لأنه أقيم قوله واتخذ سبيله مقام سرب (فلما جاوزا) أي موسى وقتما الموعد المعين وهو الصخرة (قال موسى لفتاه آتنا غداءنا) وهو ما يؤكل (٧) بالغداة (لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً) تعباً وجوعاً

قال المفسرون قوله من سفرنا هذا إشارة إلى مسيرهما وراء الصخرة ولم ينصب ولا جاع قبل ذلك قال الفتى متعباً (أرأيت) ومفعوله محذوف لدلالة قوله فإني نسيت الحوت عليه كانه قال أرأيت ما ذهاني ووقع لي (إذا وينا إلى الصخرة) قيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت (فإني نسيت الحوت) عليها ثم ذكر ما يجري مجرى السبب في وقوع ذلك النسيان فقال (وما أنسانيه إلا الشيطان) (وأن أذكره) بدل الاشتغال من الهاء في أنسانيه أي وما أنساني ذكره قال الكعبي لو كان النسيان بخلاف الله وأرادته لكان اسناد ذلك إلى الله تعالى أولى من اسناده إلى الشيطان إذ ليس له في وجوده سعي ولا أثر وقال القاضي المراد بانسائه الشيطان أن يشتغل قلب الإنسان بوساوسه التي هي من فعله دون النسيان الذي يضاد الذكر لأن ذلك لا يصلح أن يكون الآمن قبل الله تعالى قال أهل البرهان لما كان اتخاذ الحوت سبيله في البحر عقيب النسيان ذكر أولاً فاتخذ بالقاء ولما حبل بينهما ثانياً بحملة معترضة هي قوله وما أنسانيه زال معنى التعقيب وبقي العطف المجرد فقال (واتخذ سبيله) بالواو وانتصاب (عجياً) كما مر في سرباً قال صلى الله عليه وسلم كان للحوت سرباً ولموسى وقتما عجباً (قال) موسى

الأفعال التي استنكرتها مني تأويل يقول ما تؤول اليه وترجع الأفعال التي لم تسطع على ترك مثل تلك إياي عنها وانكارك لها صبراً وهذه القصص التي أخبر الله عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بها عن موسى وصاحبه تأديب منه له وتقديم اليه بترك الاستعجال بعقوبة المشركين الذين كذبوه واستهزؤا به وبكثابه وأعلامه منه أنه أن أفعاله بهم وإن جرت فيما ترى العين بما قد يجري مثله أحياناً ولما نه فان تأويله صائر بهم إلى أحوال أعدائه فيها كما كانت أفعال صاحب موسى واقعة بخلاف الصحة في الظاهر عند موسى إذ لم يكن عالماً بما عاقبها وهي ماضية على الصحة في الحقيقة وآثله إلى الصواب في العاقبة ينبي عن صحة ذلك قوله وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلاً ثم عقب ذلك بقصة موسى وصاحبه يعلم نبيه أن تركه جل جلاله تعجيل العذاب لهؤلاء المشركين بغير نظر منه لهم وإن كان ذلك فيما يحسب من لاعلم له بما الله مدبر فيهم نظرًا منه لهم لأن تأويل ذلك صائر إلى هلاكهم وبوارهم بالسيف في الدنيا واستحقاقهم من الله في الآخرة الخزي الدائم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويستأذنونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكراً﴾ أنا مكناله في الأرض وآتيناه من كل شيء سبباً فاتبع سبباً يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ويسألك يا محمد هؤلاء المشركون عن ذي القرنين ما كان شأنه وما كانت قصته فقل لهم سأتلو عليكم من خبره ذكره يقول سأقص عليكم منه خبراً وقد قيل إن الذين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر ذي القرنين كانوا قومًا من أهل الكتاب فأما الخبر بأن الذين سألوه عن ذلك كانوا مشركي قومه فقد ذكرناه قبل وأما الخبر بأن الذين سألوه كانوا قومًا من أهل الكتاب فحدثنا به أبو كريب قال ثنا زيد بن حباب عن ابن لهيعة قال ثنا عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن شيخين من نجيب قال أحدهما صاحبنا نطلق بنا إلى عقبة بن عامر نتحدث قالاً فأتينا فقلنا لا جئنا لحدثنا فقال كنت يوماً أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت من عنده فلقيني قوم من أهل الكتاب فقالوا نريد أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن لنا عليه فدخلت عليه فأخبرته فقال مالي وما لهم مالي علم إلا ما علمني الله ثم قال اسكب لي ماء فتوضأ ثم صلى قال فما فرغ حتى عرفت السرور في وجهه ثم قال أدخلهم علي ومن رأيت من أصحابي فدخلوا فقاموا بين يديه فقال إن شئتم سألتكم فأخبرتكم عما تجدونه في كتابكم مكتوباً وإن شئتم أخبرتكم قالوا بلى أخبرنا قال جئتم تسألوني عن ذي القرنين وما تجدونه في كتابكم كان شاباً من الروم فآخى فبني مدينة مصر الاسكندرية فلما فرغ جاءه ملك فعلا به في السماء فقال له ما ترى فقال أرى مدينتي ومداين ثم علا به فقال ما ترى فقال أرى مدينتي ثم علا به فقال ما ترى قال أرى الأرض قال فهذا اليم محيط بالدنيا إن الله بعثني إليك تعلم الجاهل وتثبت العالم فأني به السد وهو جبلان ليمان يزلق عنهما كل شيء ثم مضى به حتى جاوز بأجوج ومأجوج ثم مضى به إلى أمة أخرى وجوههم وجوه

(ذلك) يعني اتخاذ الحوت السبيل في البحر (ما كنا نبغي) أي أنه الذي كنا نطلبه لأنه أمانة الطفر بالمطوب (فارتد على آثارهما) فرجعا على طريقهما المسلول (قصصاً) مصدر لانه بمعنى الارتداد على الآثار أي يتبعان آثارهما اتباعاً وهو مصدر في موضع الحال أي رجعا على الطريق الذي جا آمنهم مقتضين (فوجدنا عبداً من عبادنا) الأكثر على أن ذلك العبد كان نبياً لانه تعالى وصفه بقوله (آتيناهم رحمة من عندنا) والرحمة هي الوحي والنبوة بدليل قوله أنهم يقسمون رحمة ربك وقوله وما كنت ترجوا أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك ومنع أن كل رحمة نبوة

قالوا وصفه بقوله (وعلمناه من لدنا علما) والعلم المختص به تعالى هو الوحي والاخبار بالغيوب وأيضاً قال في آخر القصة وما فعلته عن أمرى أى عرفته وفعلته بأمر الله وذلك مستلزم للوحي وروى أن موسى عليه السلام لما وصل إليه قال السلام عليك فقال وعليك السلام يا نبي بني اسرائيل فقال من عرفك هذا قال الذي بعثك الى والصوفية سمو العلوم الحاصلة بطريق المكاشفات العلوم الدنية والتحقيق فيه اذا ضعفت القوى الحسية والخيالية بواسطة الرياضة (٨) قويت القوة العقلية وأشرفت الانوار الالهية على جواهر العقل ويفيض عليه من عالم

الارواح أنوار يستعد بسببها للاحظة أسرار الملكوت ومطالعة عالم اللاهوت والاكثر من أيضا على أن ذلك العبد هو الخضر سمي بذلك لانه كان لا يقف موقفا الا أخضر ذلك الموقف وقال الجبائي روى أن الخضر انما بعث بعد موسى عليه السلام من بني اسرائيل فان صحت الرواية لم يكن ذلك العبد هو الخضر لانه بعث بعده ويتقدير كونه معاصرا لانه أظهر الترفع على موسى حين قال وكيف نصبر على ما لم تحط به خيرا وأن موسى أظهر التواضع له حين قال ولا أعصى لك أمرا مع أنه كان مبعوثا الى كافة بني اسرائيل والامة لا تكون أعلى حالا من النبي وان لم تكن الرواية صحيحة بأن الخضر لا يكون من بني اسرائيل لم يجز أن يكون الخضر أفضل من موسى عليه السلام لانه تعالى قال لبني اسرائيل وأنى فضلتمكم على العالمين وأجيب بأنه يجوز أن يكون غير النبي فوق النبي في علوم لا تتوقف نبوته عليها قال العلماء ان موسى راعى مع الخضر في قوله (هل انبعث) أنواعا من الادب منها انه جعل نفسه تبعه مطلقا وفيه أن المتعلم يجب عليه الخدمة وتسليم النفس والانسان مثل أفعال الاستاذ وأقواله على جهة التبعية لا الاستقلال فان المتابعة هي

الكلاب يقاتلون بأحوج وأخوج ثم مضى به حتى قطع به أمة أخرى يقاتلون هؤلاء الذين وجوههم وجوه الكلاب ثم مضى حتى قطع به هؤلاء الى أمة أخرى قد سماهم واختلف أهل العلم في المعنى الذي من أجله قيل لذي القرنين ذو القرنين فقال بعضهم قيل له ذلك من أجل أنه ضرب على قرنه فهلك ثم أحيى فضرب على القرن الآخر فهلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا حكيم عن عنبسة عن عبيد المكتب عن أبي الطفيل قال سأل ابن الكواء عليا عن ذي القرنين فقال هو عبد أحب الله فأجبه وناصح الله فنصحه فأمرهم بتقوى الله فضربوه على قرنه فقتلوه ثم بعثه الله فضربوه على قرنه فمات حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل قال سئل على رضوان الله عليه عن ذي القرنين فقال كان عبدا ناصح الله فنصحه فدعا قومه الى الله فضربوه على قرنه فمات فأحياء الله فدعا قومه الى الله فضربوه على قرنه فمات فسمي ذا القرنين حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل قال سمعت عليا وسأله عن ذي القرنين أنبيا كان قال كان عبدا صالحا أحب الله فأجبه وناصح الله فنصحه فبعثه الله الى قومه فضربوه ضربتين في رأسه فسمي ذا القرنين وفيكم اليوم مثله * وقال آخرون في ذلك بما حدثني به محمد بن سهل البخاري قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل قال قال وهب بن منبه كان ذو القرنين ملكا فقبل له فلم يسمي ذا القرنين قال اختلف فيه أهل الكتاب فقال بعضهم ملك الروم وفارس وقال بعضهم كان في رأسه شبه القرنين * وقال آخرون انما سمي ذلك لان صفحتي رأسه كانتا من نحاس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال ثنا من لا آثمهم عن وهب بن منبه اليماني قال انما سمي ذا القرنين أن صفحتي رأسه كانتا من نحاس وقوله انما كانا في الارض وآتيناه من كل شيء سببا يقول انا وطأنا في الارض وآتيناه من كل شيء سببا يقول وآتيناه من كل شيء يغني ما يتسبب اليه وهو العلم به * ويحكوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وآتيناه من كل شيء سببا يقول علما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآتيناه من كل شيء سببا أي علما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وآتيناه من كل شيء سببا قال من كل شيء علما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وآتيناه من كل شيء سببا قال علم كل شيء حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وآتيناه من كل شيء سببا علما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الفضال يقول في قوله وآتيناه من كل شيء سببا يقول علما

وقوله

الايمان بعمل فعل الغبر لاجل كونه فعلا لذلك الغير ولهذا السامع بين اليهودي قولنا لا اله الا الله لا نالنا نقول كلمة

التوحيد لاجل أنهم قالوا هابل لقيام الدليل على قولها ولكننا متابعون في الصلوات الخمس للنبي صلى الله عليه وسلم لاننا أتينا بها لاجل أنه أتى بها ومنها أنه استأذن في اثبات هذه التبعية ومنها أنه قال على أن تعلمي مما علمت وفيه اقرار على استاذة بالعلم وفيه أنه لم يطلب منه الا بعض علمه ولم يطلب منه أن يجعله مساويا له في العلم كما يطلب الفقير من الغني أن يدفع اليه جزأ من أجزاعه لا كله وفيه اعتراف بأن ذلك العلم علم الله

أى علما إذا رشد أو رشد به فى دنى
وفيه تعظيم لما سعلمه فان الارشاد
هو الأمر الذى لولم يحصل حصل
الضلال ثم انه تعالى حكى عن الخضر
أنه قال لن تستطيع معى صبرا تنى
استطاعة الصبر معه على وجه
التأكىد لعله بأنه يتولى أمورا هى فى
الظاهر منكرة والرجل الصالح لاسما
النبي الذى يحكم بنظر أهر الامور شرعا
قلما يتمالك أن يصبر عليها و (خبرا)
تعبرا أى لم يحط به خبرك أو هو مصدر
لكونه فى معنى الاحاطة استدلت
الاشاعرة بالآية على أن الاستطاعة
لا تحصل قبل الفعل والالكانت
الاستطاعة على الصبر حاصلة قبل
الصبر فيكون قول الخضر بنى
الاستطاعة كذا وكذا قوله وكيف
تصبر لانه استفهام فى معنى الانكار
أى لا تصبر البتة أجاب الجبائى بأنه
أراد بنى الاستطاعة أنه يشقل عليه
الصبر لأنه لا يستطيعه يقال فى
العرف ان فلانا لا يستطيع أن
يرى فلانا وأن يجالس ه اذا كان
يشقل عليه ذلك ولهذا (قال) له موسى
(ستجدنى ان شاء الله صابرا ولا
أعصى) أى ستجدنى غير عاص (لك)
أمر) ويجوز أن يكون قوله ولا
أعصى جملة مستأنفة معطوفة على
مثلها أى ستجدنى ولا أعصى قال
أهل السنة فى قوله ان شاء الله
بطريق السلك والصبر مأموره دليل
على أنه تعالى قد لا يريد من العبد

(٣ - ابن جرير سادس عشر) ما أوجه عليه قالت المعتزلة انما ذكره بطريق الادب وأجيب بأن هذا الادب ان صح معناه فقد ثبت المطلوب وان فسد فأى أدب في ذكر الكلام الباطل قالت الاصوليون في قوله ولا أعصى لك أمرا دليل على أن ظاهر الامر للوجوب لان تارك الامر عاص بهذه الآية والعاصي يستحق العقاب لقوله ومن يعص الله ورسوله فان له نازجهم قال المحققون في قول الخضر تغليظ وتجهيل وفي قول موسى تحمل وتواضع فدل ذلك على أن المعلم ان رأى التغليظ على المتعلم فيما يعتقده نفعوا ورشادوا الى الخير فالواجب عليه ذكره وعلى المتعلم أن يتلقاه بالبشر والطلاقة ثم قال (فان اتبعني فلا تسألني) شرط على موسى عليه السلام في اتباعه

أن لا يسأل عما خفي عليه وجهه صمته حتى يكون الخضر هو المبتدئ بتعليمه إياه وبإخباره عن وجه الحكمة فيه (فانطلقا) على ساحل البحر يطلبان السفينة فلما ركباهما روى أن أهلها قالوا هما من اللصوص وأمر وهما بالخروج فقتلهم صاحب السفينة وقال أرى وجوه الانبياء وقيل عرفوا الخضر فملوهم بلاجرة فلما حصلوا في اللجة أخذ الخضر القأس فخرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها مما يلي الماء وقيل خرق جدار السفينة ليعيبها ولا يتسارع الغرق (١٠) إلى أهلها فجعل موسى يسد الخرق بنبابه ويقول (أنخرقتها تغرق أهلها لقد

جئت شيئا أمرا) أتيت شيئا عظيما يقال أمر الأمر إذا عظم ويقال في الشيء العجيب الذي لا يعرف له شبهة أنه أمر أمر احتج الطاعنون في عصمة الانبياء بأن موسى عليه السلام اعترض على الخضر بعد توكيد العهود والمواثيق وذلك ذنب وأجيب بأنه لم يقل ذلك اعتراضا وتوبيخا ولكنه أحب أن يقف على حكمة ذلك الأمر الخارج عن العادة وأنه خالف الشرط بناء على النسيان ولهذا (قال لا تؤاخذني بما نسيت) ولا مؤاخذة على الناسي ومأموصولة أو موصوفة أو مصدرية أي بالذي نسيت وبشيئ نسيت وبشيئ نسيته ونسياني وجوز في الكشف أن لا يكون ناسيا في الحقيقة ولكنه أوهم بقوله لا تؤاخذني بما نسيت أنه قد نسي ليبيسط عذره في الاعتراض على المعلم وهو من معارض الكلام التي يتق بها الكذب مع التوصل إلى الغرض وجوز أيضا أن يكون النسيان بمعنى التلذذ أي بما تركت من وصيتك أول مرة (ولا ترهقني) ولا تغشني (من أمرى عسرا) وأزاد بأمره أمر المتابعة أي يسر على متابعتك بالأغضاء وترك المناقشة وانما قال في هذه القصة خرقها بغير فاء لأنه جعله جزاء للشرط وفي قصة الغلام جعل فقتله من جملة الشرط معطوفا عليه بفاء التعقيب لأن

قال فارس سلا إلى كعب الأحبار فسألاه فقال كعب أما الشمس فانها تغيب في ثأط فكانت على ما قال ابن عباس والثأط الطين حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني نافع بن أبي نعيم قال سمعت عبد الرحمن الأعرج يقول كان ابن عباس يقول في عين جثة ثم فسر هاذات جمأة قال نافع وسئل عنها كعب فقال أنتم أعلم بالقرآن مني ولكني أجدها في الكتاب تغيب في طينة سوداء حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وجدها تغرب في عين جثة قال هي الجمأة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في عين جثة قال ثأط حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قول الله عز ذكره تغرب في عين جثة قال ثأط * قال وأخبرني عمرو بن دينار عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قرأت في عين جثة وقرأ عمرو بن العاص في عين حامية فأرسلنا إلى كعب فقال انها تغرب في جمأة طينة سوداء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تغرب في عين جثة والجمأة الجمأة السوداء حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا مروان بن معاوية عن ورقاء قال سمعت سعيد بن جبير قال كان ابن عباس يقرأ هذا الحرف في عين جثة ويقول جمأة سوداء تغرب فيها الشمس * وقال آخرون بل هي تغيب في عين حارة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وجدها تغرب في عين حامية يقول في عين حارة حدثنا يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رباح قال سمعت الحسن يقول في عين حامية قال حارة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله في عين حامية قال حارة وكذلك قرأها الحسن * والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال انها قراءتان مستفيضتان في قراءة الامصار ولكل واحدة منهما وجه صحيح ومعنى مفهوم وكلا وجهيه غير مفسد أحدهما صاحبها وذلك أنه جائز أن تكون الشمس تغرب في عين حارة ذات جمأة وطين فيكون القارئ في عين حامية واصفها بصفتها التي هي لها وهي الحرارة ويكون القارئ في عين جثة واصفها بصفتها التي هي بها وهي أنها ذات جمأة وطين وقدرى بكل ما صيغتها اللتين قلت انهما من صفتها أخبار حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا العوام قال ثني مولى عبد الله بن عمرو عن عبد الله قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الشمس حين غابت فقال في نار الله الحامية في نار الله الحامية لولا ما يرعها من أمر الله لأحرق ما على الأرض حدثني الفضل بن داود الواسطي قال ثنا أبو داود قال ثنا محمد بن دينار عن سعد بن أوس عن مصدع عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم أقرأ جمأة وقوله ووجد عندها قوما ذكر أن أولئك القوم يقال لهم ناسك وقوله قلنا يا ذا القرنين أما أن تعذب يقول أما أن تقتلهم إنهم لم يدخلوا في الاقرار بتوحيد الله ويدعونا لك بما تدعوهم إليه من طاعة ربهم وأما أن تتخذ فيهم

القتل يعقب لقاء الغلام ولفظ الغلام يتناول الشاب البالغ كما يتناول الصغير ومنه قولهم رأى الشيخ خير من مشهد حسنا الغلام وأصله من الاغتيال وهو شدة الشبق وليس في القرآن أنهما كيف لقاء وهل كان يلعب مع جمع من العلمان أو كان منفردا وهل كان مسلما أو كان كافرا وهل كان بالغاً أو كان صغيراً واسم الغلام بالصغير أليق إلا أن (بغير نفس) بالبالغ أليق لأن الصبي لا يقتل قصاصاً وعن ابن عباس أن نجدة الحر روى الخارجي كتب إليه كيف جاز قتلته وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكذب إليه ان علمت من

حال الولدان ما علمه عالم موسى فكأن تقتل قال الكسائي الزاكية والزكية لغتان ومعناها الطاهرة وقال أبو عمرو الزاكية التي لم تذب والزكية التي أذنت ثم تابت ويجوز أن يكون وصفها بالزكاة لأنه لم يرها أذنت فهي طاهرة عنده قيل النكر أقل من الامر لأن قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقيل النكر أشد لأن ذلك كان خرقاً يمكنه تداركه بالسد وهذا السبيل إلى تداركه وأيضا الامر العجيب والعجيب يستعمل في الخير والشر والنكر ما تنكره العقول فهو شير وظاهر الآية (١١) يدل على أن موسى استبعد أن تقتل النفس

الأنفوس وليس كذلك لأنه قد يحل القتل بسائر الأسباب ولعله اعتبر السبب الأغلب الأقوى واختلفوا في كيفية قتله فقيل قتل عنقه وقيل ضرب برأسه الخائض وعن سعيد بن جبير أضجعه ثم ذبحه بالسكين ثم أنه سبحانه حكى عن الخضر أنه ما زاد على أن أذكره ما عاهد عليه فقال (ألم أقل لك) وإنما زاده هنالك لأن الإنكار أكثر وموجب العتاب أقوى وقيل أكد التقرير بالثاني بقوله لك كما تقول لمن توبخه لك أقول وإياك أعني وقيل بين في الثاني المقول له لما لم يبين في الأول فعندهذا (قال) موسى (إن سألتك عن شيء بعدها) بعده هذه الكثرة أو المسئلة (فلا تصاحبني) نهاه عن المصاحبة حينئذ مع حرصه على التعلم لظهور عذره كما قال (قد بلغت من لدني عذرا) وهذا كلام نادم شديد الندامة جرم المقال واضطره الحال إلى الاعتراف وسلوك سبيل الانصاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استحيا فقال ذلك (فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية) هي أنطاكية وقيل اليلة وهي أبعد أرض الله من السماء (استطعما أهلها) وكان حق الإيجاز أن يقال استطعماهم فوضع الظاهر موضع المضمر لتأكيده بقوله

حسننا يقول وأما أن تأسرهم فتعلمهم الهدى وتبصرهم الرشاد ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال أأمان من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذابا نكرا) يقول جل ثناؤه قال أأمان من ظلم فسوف نعذبه يقول أأمان من كفر فسوف نقتله كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أأمان من ظلم فسوف نعذبه قال هو القتل وقوله ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذابا نكرا يقول ثم يرجع إلى الله تعالى بعد قتله فيعذبه عذابا عظيما وهو النكر وذلك عذاب جهنم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأأمان من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى) وسنقول له من أمرنا يسرا يقول وأمان من صدق الله منهم ووحده وعمل بطاعته فله عند الله الحسنى وهي الجنة جزاء يعني ثوابا على إيمانه وطاعته ربه وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة والكوفة فله جزاء الحسنى برفع الجزاء وإضافته إلى الحسنى وإذا قرئ ذلك كذلك فله وجهان من التأويل أحدهما أن يجعل الحسنى مرادا بها إيمانه وأعماله الصالحة فيكون معنى الكلام إذا أريد به ذلك وأمان آمن وعمل صالحا فله جزاءها يعني جزاء هذه الأفعال الحسنة والوجه الثاني أن يكون معنيا بالحسنى الجنة وأضيف الجزاء إليها كما قيل ولدار الآخرة خير والدار هي الآخرة وكما قال وذلك دين القيمة والدين هو القيم وقرأ آخرون فله جزاء الحسنى بمعنى فله الجنة جزاء فيكون الجزاء منصوبا على المصدر بمعنى مجازيه جزاء الجنة * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندي قراءة من قرأه فله جزاء الحسنى بنصب الجزاء وتوحيده على المعنى الذي وصفت من أن لهم الجنة جزاء فيكون الجزاء منصوبا على التفسير وقوله وسنقول له من أمرنا يسرا يقول وسنعلمه نحن في الدنيا ما تبسر لنا تعليمه مما يقربه إلى الله ويلين له من القول وكان مجاهدي يقول نحو ما قلنا في ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحرف قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من أمرنا يسرا قال معروفا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ثم أتبع سبياحتي إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد أخطأنا على الله خيرا) يقول تعالى ذكره ثم سار وسلك ذو القرنين طرقا ومنازل كما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم أتبع سبياحتي منزلا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم أتبع سبياحنا منازل الأرض ومعالمها حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا يقول تعالى ذكره ووجد ذو القرنين الشمس تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا وذلك أن أرضهم لا جبل فيها ولا شجر ولا تحتل ببناء فيسكنوا البيوت وإنما يغورون في المياه أو يسربون في الأسراب

لبيت الغراب غداة ينعب بيتنا * كان الغراب مقطوع الأوداج وأيضاً لعله كره اجتماع الضميرين المتصلين في مثل هذا اللفظ لما فيه من الكلفة والبشاعة والاستطالة (فأبوا أن يضيفوهما) يقال أضافه وضيفه إذا أنزله وجعله ضيفه والتركيب يدور على الميل من ضاف السهم عن الغرض والضيف عيّل إلى المضيف عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية لنا ما قيل الاستطعام ليس من عادة الكرام فكيف أقدمنا عليه وأيضا الضيافة من المندوبات وترك المندوب غير منكر فكيف جاز لموسى أن يغضب عليهم حتى ترك عهد صاحبه وقال (لو شئت لاتخذت عليه

أجرا) وأجيب بأن الرجل اذا جاع بحيث ضعف عن الطاعة أو أشرف على الهلاك لزمه الاستطعام ووجبت اجابته ولقائل أن يقول لو كان قد بلغ الجوع الى حد الهلاك لم يقو على اصلاح الجدار ولجيب أن يقول انه أقام الجدار معجزة فقديروى أنه مسح بيده فقام واستوى وقيل أقامه بعمود عده به وقيل نقضه وبناء وروى أنه كان ارتفاع الجدار مائة ذراع قال أهل الاعتبار شر القرى التي لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه ويحكى أن أهل تلك (١٢) القرية لما سمعوا زول هذه الآية استحيوا وجاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بحمل من الذهب فقالوا يا رسول الله نشترى بهذا الذهب أن تجعل الباء تاء أى فأتوا أن يضيفوهما فامتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قوله (يريد أن ينقض) معناه يسرع سقوطه من انقض الطائر اذا هوى في طيرانه يقال قضضته فانقض ويحتمل أن يكون افعل من النقض كاحتر من الحرة فالنون تكون أصلية واحدى الضادين مكررة زائدة عكس الأول واستعيرت الارادة للداناة والمشاركة تشبها للجماد بالاحياء نظيره ولما سكت عن موسى الغضب قلنا أتينا طائعين ولما أقام الخضر الجدار ورأى موسى من الحرمان وميسس الحاجة (قال) لصاحبه (لو شئت لاتخذت عليه أجرا) لطلبت على عمالك جعلاً حتى تستدفع به الضرورة واتخذت فعل من اتخذ كاتبع من تبع وليس من الأخذ على الأصح (قال) الخضر مشيراً الى الفراق المنصور في قوله فلا تصاحبني أو مشيراً الى السؤال والاعتراض (هذا فراق بيني) الاضافة بمعنى في أى فراق أو سبب فراق في بيني (وبينك) وحكى القفال أن البين ههنا بمعنى الوصل ثم شرع في تقرير الحكم التي تضمنتها أفعاله وتلك الحكم تشترك في أصل واحد هو أنه اذا تعارض الضرران وجب تحمل الأدنى لدفع الأعلى فقال

كما حدثني ابراهيم بن المستر قال ثنا سليمان بن داود أبو داود قال ثنا سهل بن أبي الصلت السراج عن الحسن تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال كانت أرضا لا تحتمل البناء وكانوا اذا طلعت عليهم الشمس تغور وافي الماء فاذا غربت خرجوا يتراءعون كما ترى البهائم قال ثم قال الحسن هذا حديث سمرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا ذكرنا أنهم كانوا في مكان لا يستقر عليه البناء وانما يكونون في أسراب لهم حتى اذا زالت عنهم الشمس خرجوا الى معاشهم وحرثهم قال كذلك وقد أحطنا بما لديه خبر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج في قوله وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال لم يبنوا فيها بناء قط ولم يبن عليهم فيها بناء قط وكانوا اذا طلعت عليهم الشمس دخلوا أسراباً لهم حتى تزول الشمس أو دخلوا البحر وذلك أن أرضهم ليس فيها جبل وجاءهم جيش مرة فقال لهم أهلها لا تطلعن عليكم الشمس وأنتم بها فقالوا لا نبرح حتى تطلع الشمس ما هذه العظام قالوا هذه جيف جيش طلعت عليهم الشمس ههنا فأتوا قال فذهبوا هاربين في الأرض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال بلغنا أنهم كانوا في مكان لا يثبت عليهم بناء فكانوا يدخلون في أسراب لهم اذا طلعت الشمس حتى تزول عنهم ثم يخرجون الى معاشهم * وقال آخرون هم الزنج ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال يقال هم الزنج وأما قوله كذلك فان معناه ثم أتبع سبباً كذلك حتى اذا بلغ مطلع الشمس وكذلك من صله أتبع وانما معنى الكلام ثم أتبع سبباً حتى بلغ مطلع الشمس كما أتبع سبباً حتى بلغ مغربها وقوله وقد أحطنا بما لديه خبراً يقول وقد أحطنا بما عند مطلع الشمس علماً لا يخفى علينا ما هنالك من الخلق وأحوالهم وأسبابهم ولا من غيرهم شئ * وبالله قلنا في معنى الخبر قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله خبراً قال علما حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذلك وقد أحطنا بما لديه خبراً قال علما القول في تأويل قوله تعالى (ثم أتبع سبباً حتى اذا بلغ بين السدين وجسد من دونهم ماقومالا يكادون يفقهون قولاً قالوا ياذا القرنين ان يا جوج وما جوج مفسدون في الأرض فهل نجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً) يقول تعالى ذكره ثم سار طرقاتاً ومنازل وسلك سبلاً حتى اذا بلغ بين السدين واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين حتى اذا بلغ بين السدين

(أما السفينة فكانت لمساكين) قيل كانت عشرة أخوة خمسة منهم زمني وخمسة (يعملون في البحر) وقد تقدم استدلال الشافعي بهذه الآية على أن الفقير أسوأ حالا من المسكين (وكان وراءهم ملك) وهو مسمى بجندى والوراء ههنا بمعنى الامام وقد مر في قوله ومن ورائه عذاب غليظ وقيل أراد خلفهم وكان طريقهم في الرجوع عليه وما كان عندهم خبره (ياخذ كل سفينة) أي غير معيبة (غصبا) ولا يخفى أن الضرر الحاصل من التخريق أهون من فوات السفينة بالكلية والتخريق وان كان تصرفاً في ملك الغير إلا أنه اذا تضمن نفعاً رائداً لم يكن به

بأس ولغل مثل هذا التصرف كان حازا في تلك الشريعة ولعله كان من محبوبات النبي صلى الله عليه وسلم قال جارا لله قوله فأردت أن أعينها
مسبب عن خوف الغضب عليها وكان حقه أن يتأخر عن السبب ولكنه قدم العناية أي تتعجب من هذا وهو مرادى وأنا مأمور به وأيضا
خوف الغضب ليس هو السبب وحده ولكن مع كون السفينة للساكنين فتوسط ارادة العيب بين المسكنة والغضب كتوسط الظن بين المبتدا
والخير في قولك زيد ظني مقيم في أنه يتعلق بالطرفين (وأما الغلام) فقد قيل أنه كان (١٣) بالغافاطع الطريق يقدم على الافعال المنكرة

وكان أبواه مضطرين إلى التعصب له
والذب عنه فكانا يقعان في الفسق
لذلك واحتمل أن يؤدي ذلك إلى
الكفر والارتداد كما قال (نخشنا
أن يرهنهما طغيانا وكفرا) يقال
رهقه أي غشيه وأرهقه إياه وقيل
أنه كان صبيلا لأنه تعالى علم من
حاله أنه لو صار بالغاصد ردت عنه هذه
المفاسد فأعلم الخضر بحاله وأمره
بقتله لئلا يرتد الابن بسببه ومثل
هذا لا يجوز إلا إذا تأكد الظن بالوحي
وقيل أراد نخشنا أن يغشى الوالدين
طغيانا عليهم ما وكفرا به عنهما
بعقوبه أو خفنا أن يقرن بإيمانهما
طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد
مؤمنان وطاغ كافر وجوزوا أن
يكون قوله نخشنا من كلام الله
تعالى أي كرهنا كراهة من خاف
سوء عاقبة أمر فغيره والزكاة الطهارة
والنقاء من الذنوب وكأنه بأزاء قول
موسى نفسا زاكاة والرحم الرحمة
والعطف بمعنى الشفاق على
الابوين يروى أنها ولدت لهما
جارية فتزوجها نبي فولدت نبيا
هدى الله على يديه أمة من الأمم
ويروى أنها ولدت سبعين نبيا وقيل
أبدلها ما بنام مؤمنا وقيل اسم الغلام
المقتول الحسين وفي نسخة
الحسين (وأما الجسد ارفكان
لغلامين) قيل اسمهما أصرم وصريم
وقوله (في المدينة) بعد قوله أتيا أهل

بضم السين وكذلك جميع ما في القرآن من ذلك بضم السين وكان بعض قراء المكين يقرؤه بفتح
ذلك كله وكان أبو عمرو بن العلاء يفتح السين في هذه السورة ويضم السين في يس ويقول السد
بالفتح هو الحاجر بينك وبين الشيء والسد بالضم ما كان من غشاوة في العين وأما الكوفيون فإن
قراءة عامة في جميع القرآن بفتح السين غير قوله حتى إذا بلغ بين السدين فانهم ضموا السين
في ذلك خاصة وروى عن عكرمة في ذلك ما حدثنا به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال
ثنا حجاج عن هرون عن أيوب عن عكرمة قال ما كان من صنعة بني آدم فهو السد يعني بالفتح
وما كان من صنع الله فهو السد وكان الكسائي يقول هما الغتان بمعنى واحد والصواب من القول
في ذلك عندي أن يقال إنهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الأمصار ولغتان متفقتا المعنى غير
مختلفة فبأيتهما قرأ القارئ فصيبي ولا معنى للفرق الذي ذكر عن أبي عمرو بن العلاء وعكرمة بين
السد والسد لأننا نجد ذلك شاهدا بين عن فرقان ما بين ذلك على ما حكى عنهما ومما بين ذلك أن
جميع أهل التأويل الذين روى لنا عنهم في ذلك قول لم يحد لنا عن أحد منهم تفصيل بين فتح ذلك
وضمه ولو كانا مختلفي المعنى لنقل الفصل مع التأويل إن شاء الله ولكن معنى ذلك كان عندهم غير
مفترق فيفسر الحرف بغير تفصيل منهم بين ذلك وأما ما ذكر عن عكرمة في ذلك فإن الذي نقل ذلك
عن أيوب هرون وفي نقله نظر ولا نعرف ذلك عن أيوب من رواية ثقات أصحابه والسد والسد جميعا
الحاجز بين الشيئين وهما ههنا فيما ذكر جيلان سدا بينهما فرم ذو القرنين حاجز بين يأجوج
ومأجوج ومن وراءهم لقطع مادة غوائلهم وعيشتهم عنهم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج
عن عطاء الخراساني عن ابن عباس حتى إذا بلغ بين السدين قال الجليلان الردم الذي بين يأجوج
ومأجوج أمتين من وراء ردم ذي القرنين قال الجليلان أرمينية وأذربيجان حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى إذا بلغ بين السدين وهما جيلان حدثت عن الحسين
قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول في قوله بين السدين يعني بين جيلين
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بين السدين قال
هما جيلان وقوله وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا يقول عزذكره وجد من دون
السدين قوما لا يكادون يفقهون قول قائل سوى كلامهم وقد اختلفت القراء في قراءة قوله
يفقهون فقراءه عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة يفقهون قولا بفتح القاف
والياء من فقه الرجل يفقه فقهها وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة يفقهون قولا بضم الياء وكسر
القاف من أفقحت فلانا كذا أفقحه إقفاها إذا فهمته ذلك * والصواب عندي من القول في ذلك
أنهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الأمصار غير دافعة أحدهما الأخرى وذلك أن القوم الذين
أخبر الله عنهم هذا الخبر جاز أن يكونوا لا يكادون يفقهون قولا غيرهم عنهم فيكون صوابا للقراءة

قرية فيه دلالة على أن القرية لاتنا في المدينة ومعنى الاجتماع والاقامة مراعى فيهما أما الكثرة فيل هو المال لقوله (ويستخرج) ولأن المفهوم
منه عند اطلاقه هو المال وقيل صحف فيها علم لقوله وكان أبوهما صالحا ودفن المال لا يليق بأهل الصلاح وعورض بقول قتادة أحل الكثر لمن
قبلنا وحرمت علينا وحرمت الغنمة عليهم وأحلت لنا وجمع بعضهم بين الأمرين فقال كان لهما من ذهب مكتوبا فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر
كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل

ومحبت لمن رأى الدنيا وتقلبها كيف يطعم من إليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي قوله وكان أبوهما صالحا دلالة على أن صلاح الآباء يفيد العناية بأحوال الأبناء عن جعفر بن محمد رضي الله عنه كان بين الغلامين وبين الأب الذي حفظا فيه سبعة آباء وذكر من صلاح أبيهما أن الناس كانوا يضعون الودائع عنده فيردها إليهم سالمة قالت العلماء الأئمة أن اليتيمين كانوا جاهلين بحال الكثر ووصيها كان عالما به الا أنه غائب وقد أشرف الجدار على السقوط و(رحمة) (١٤) من ربك) مصدر منصوب بإرادته في معنى رجعهما أو مفعول له (وما فعلته عن أمري) أي اجتهدى ورأيت وما فعلته بأمر

الله * سؤال لم قال في الاول فأردت أن أعيبها وفي الثاني فأردنا وفي الثالث فأرد ربك الجواب لان الاول افساد في الظاهر فأسنده الى نفسه وفي الثالث انعام محض فأسنده الى الله سبحانه وفي الثاني افساد من حيث القتل وانعام من حيث التبديل فجمع بين الأمرين ويمكن أن يقال ان القتل كان منه ولكن ازهاق الروح كان من الله ويحتمل أن يقال الوحدة في الاول على الأصل والجمع في الثاني تنبيه على أنه من العلماء المؤيدين بالعلوم الدينية والاسناد الى الله بالآخرة إشارة الى أنه لا ارادة الا ارادة الله وما تشاؤون الا أن يشاء الله (ذلك) الذي ذكر من أسرار تلك الوقائع (تأويل ما لم تستطع عليه صبرا أي يرجع المقصود من تلك الافاعيل الى ما قررنا وأصل تستطع كما في قوله سأنبئك بتأويل ما لم تستطع الا أن التاء حذف لأجل التخفيف وهذا شا من جهة القياس ولكنه ليس بشاذ في الاستعمال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى لوليت مع صاحبه لأبصر أعجب الاعاجيب والتأويل واذا قال موسى لفتاء فيه أن المسافر لا بد له في الطريق من الرفيق وفيه أن من شرطهما أن يكون أحدهما أميرا والآخر مورا وأن يعلم

بذلك وجائز أن يكونوا مع كونهم كذلك كانوا لا يكادون أن يفقهوا غيرهم لعل اما بألستهم واما بنطقهم فتكون القراءة بذلك أيضا صوابا وقوله ان يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض اختلفت القراءة في قراءة قوله ان يأجوج ومأجوج فقراءت القراء من أهل الحجاز والعراق وغيرهم ان يأجوج ومأجوج بغير همز على فاعول من يحببت ومحبت وجعلوا الالفين فيهما زائدين غير عاصمين أبي التجود والاعرج فانه ذكر أنهم ما قرأ ذلك بالهمز فيهما جميعا وجعل الهمز فيهما من أصل الكلام وكأنهما جعلتا يأجوج بفعول من أحببت ومأجوج مفعول والقراءة التي هي القراءة الصحيحة عندنا أن يأجوج ومأجوج بالفتحة بغير همز لا جماع الحجة من القراءة عليه وأنه الكلام المعروف على ألسن العرب ومنه قول رؤبة بن العجاج

لو أن يأجوج ومأجوج معا * وعاد عادوا واستجاشوا تبعا

وهم أمتان من وراء السد وقوله مفسدون في الأرض اختلف أهل التأويل في معنى الفساد الذي وصف الله به هاتين الأمتين فقال بعضهم كانوا يأكلون الناس ذكر من قال ذلك حديثا أحمد بن الوليد الرملي قال ثنا ابراهيم بن أيوب الخوزاني قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت سعيد بن عبد العزيز يقول في قوله ان يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض قال كانوا يأكلون الناس * وقال آخرون بل معنى ذلك ان يأجوج ومأجوج سيفسدون في الأرض لأنهم كانوا يومئذ يفسدون ذكر من قال ذلك وذكر صفة اتباع ذي القرنين الأسباب التي ذكرها الله في هذه الآية وذكر سبب بناء للردم حديثا ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنى بعض من يسوق أحاديث الاعاجم من أهل الكتاب عن قدا سلم مما توارثوا من علم ذي القرنين ان ذا القرنين كان رجلا من أهل مصر اسمه مرزبان مرديبة اليوناني من ولد يونن بن يافث بن نوح حديثا ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان الكلاعي وكان خالد رجلا قد أدرك الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ذي القرنين فقال ملك مسيح الأرض من تحتها بالاسباب قال خالد وسمع عمر بن الخطاب رجلا يقول يا ذا القرنين فقال اللهم غفرا أما رضيتم أن تسموا بأسماء الانبياء حتى تسموا بأسماء الملائكة فان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك فالحق ما قال والباطل ما خالفه حديثا ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق قال فحدثني من لا أتهم عن وهب بن منبه اليماني وكان له علم بالأحاديث الاول أنه كان يقول ذو القرنين رجل من الروم ابن عجز من عجزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه الاسكندر وانما سمي ذا القرنين أن صفحت رأسه كانتا من نحاس فلما بلغ وكان عبدا صالحا قال الله عز وجل له يا ذا القرنين اني باعثك الى أمم الأرض وهي أمم مختلفة ألستهم وهم جميع أهل الأرض ومنهم أمتان بينهما طول الأرض كله ومنهم أمتان بينهما

الرفيق عزيزته ومقصده حتى يكون على بصيرة من صحبته وأن لا يسأم من متاع السفر حتى يظفر بمقصوده عرض

وأن تكون نيته طلب شيخ يقتدى به فان طلب الشيخ في الحقيقة هو طلب الحق وجمع البحرين هو مجمع ولاية الشيخ وولاية المريد وعنده عين الحياة الحقيقية فاذا وقعت فطرة منها على حوت قلب المريد حي واتخذ سبيلا في بحر الولاية سريبا فلما جاوز فيه إشارة الى أن المريد في أثناء السلوك لو نظرقت اليه الملاة أصاب قلبه الكلاله وسوات له نفسه التجاوز عن حجة الشيخ طائفا أن مقصوده يحصل من غير واسطة

الشيخ هباب فانه طن فاسد ومضاع سد انه ان ادركه العبايه الاولييه ورد اليه صدوقه راده فيقول الرقيق الموفق اننا غدا ناولوه هه
 الشيخ وبركه صحبته لقد لقينا في سفرنا هذا الذي جاوزنا حبة الشيخ نصبا فقار رفيقه ارايت اذا وينا الى الصخرة صخرة النفس وتسوي لها فاني
 نسبت حوت القلب قال ذلك ما كنا نبغي من حوت القلب الميت الملح بملح حب الدنيا وزينتها ان يتخذ سبيله في بحر ولاية شيخ كامل فوجدنا
 عبدا من عبادنا حرام من رق غيرنا وفي قوله وعلمناه من ادنا علما اشار الى انه تعالى (١٥) اطلعه على بواطن الأشياء وحققها وهذا

النوع من العلم لا يمكن تعلمه وانما
 يحصل بتصفية النفس وتجريد
 القلب عن العلائق الجسمانية وقد
 ذهب موسى الى تعلم العلم فكان
 من الوجوب على الخضر ان يظهر له
 علما يمكن تعلمه في علم الخضر وبين
 مقصد موسى تباين وتناف فلماذا
 قال الخضر انك لن تستطيع معي
 صبرا وفي اظهار المسائل الثلاث
 اشارة الى ما قلنا من ان العلم الظاهر
 يبين العلم الدني وليس من التعليم
 والتعلم في شيء واذا تأمل العاقل
 السالك في قول موسى هل اتبعك
 الخ وفي قول الخضر فان اتبعني فلا
 تسألني الخ وجد اصول الشرائط
 التي شرطها الصوفية للمريد والشيخ
 مودعة فيها وفي تفصيلها طول
 وقد اشرنا في التفسير الى طرف منها
 ومن اراد الكل فعليه عطا لعة
 كتاب آداب المريدين للشيخ المحقق
 أبي النجيب السهروردي تفعمده
 الله بغفرانه حتى اذا ركبنا في
 السفينة هي سفينة الشريعة
 خرقها بهدم الناموس في الظاهر
 مع صلاح الحال في الباطن وفيما
 بينه وبين علام الغيوب ومثل
 هذا قد يفعله كثير من المحققين
 طردا للعوام وحذرا من التباهي
 والعجب آخرقتها تغرق أهلها في
 أودية الضلال اذا اقتدوا بك حتى
 اذا القياع غلما هو النفس الأماره

عرض الارض كله وأم في وسط الارض منهم الجن والانس وبأجوج ومأجوج فاما الامتان
 اللتان بينهما طول الارض فأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك وأما الاخرى فعند مطلعها
 يقال لها منسك وأما اللتان بينهما عرض الارض فأمة في قطر الارض الأيمن يقال لها هاويل
 وأما الاخرى التي في قطر الارض الأيسر فأمة يقال لها تاويل فلما قال الله ذلك قال له ذو القرنين
 الهى انك قد ندبتني لامر عظيم لا يقدر قدره الا أنت فأخبرني عن هذه الامم التي بعثتني اليها بأى
 قوة أكابريهم وبأى جمع أكابريهم وبأى حيلة أكابريهم وبأى صبر أكابريهم وبأى لسان أكابريهم
 وكيف لي بأن أفقه لغاتهم وبأى سمع أعي قوالهم وبأى بصر أنفذهم وبأى حجة أناصمهم وبأى
 قلب أعقل عنهم وبأى حكمة أدبر أمرهم وبأى قسط أعدل بينهم وبأى حلم أصابرهم وبأى
 معرفة أفصل بينهم وبأى علم أتقن أمورهم وبأى يد أسطو عليهم وبأى رجل أطوهم وبأى
 طاقة أخصمهم وبأى جند أقاتلهم وبأى رفيق أستألفهم فانه ليس عندي يا الهى شيء مما ذكرت
 يقوم لهم ولا يقوى عليهم ولا يطيقهم وأنت الرب الرحيم الذي لا يكلف نفسا الا وسعها ولا تحملها
 الا طاقتها ولا يعنتها ولا يفدحها بل أنت ترأفها وترجها قال الله عز وجل اني سأطوفك ما جئتك
 أشرح لك صدرك فيتسع كل شيء وأشرح لك فهمك فتفقه كل شيء وأبسط لك لسانك فتنتطق
 بكل شيء وأفتح لك سمعك فتعي كل شيء وأمد لك بصرك فتتفقد كل شيء وأدبر لك أمرك فتتقن
 كل شيء وأحصي لك فلا يفوتك شيء وأحفظ عليك فلا يعزب عنك شيء وأشد لك ظهرك فلا
 يهدلك شيء وأشد لك ركنك فلا يغلبك شيء وأشد لك قلبك فلا يروعك شيء وأسخر لك النور
 والظلمة فأجعلها من جنودك يهديك النور أمامك وتحوطك الظلمة من ورائك وأشد لك
 عقلك فلا يهولك شيء وأبسط لك من بين يديك فتسطو فوق كل شيء وأشد لك وطأتك فتهد كل
 شيء وألبسك الهيبة فلا يرومك شيء ولما قيل له ذلك انطلق يؤم الامم التي عند مغرب الشمس فلما
 بلغهم وجد جمعها وعددا لا يحصى الا الله وقوة وبأسا لا يطيقه الا الله والسنة مختلفة وأهواء
 متشتتة وقلوب متفرقة فلما رأى ذلك كثرهم بالظلمة فضرب حولهم ثلاثة عساكر منها فأحاطتهم
 من كل مكان وحاشتهم حتى جمعهم في مكان واحد ثم أخذ عليهم بالنور فدعاهم الى الله والى عبادته
 فمن آمن له ومنهم من صد فعد الى الذين تولوا عنه فأدخل عليهم الظلمة فدخلت في أفواههم
 وأنوفهم وآذانهم وأجوافهم ودخلت في بيوتهم ودورهم وغشيتهم من فوقهم ومن تحتهم ومن
 كل جانب منهم فاجوافها ونجبروا فلما أشفقوا أن يهلكوا فيها عجزوا اليه بصوت واحد فكشفها
 عنهم وأخذهم عنوة فدخلوا في دعوته فخذ من أهل المغرب أمما عظيمة فجعلهم جندا واحدا ثم
 انطلق بهم يقودهم والظلمة تسوقهم من خلفهم وتحرسهم من حولهم والنور أمامهم يقودهم
 ويدلهم وهو يسير في ناحية الارض اليمنى وهو يراد الامم التي في قطر الارض الايمن التي يقال لها

فقتله بسكين الر باضة وسيف المجاهدة حتى اذا أتيا أهل قرية هي الجسد وهم القوى الانسانية من الخواس وغيرها استطعما أهلها يطلب
 أفاعيلها التي تختص بها فأبوا أن يضيفوها باعطاء خواصها كما ينبغي لكلاهما وضعفها فوجد فيها جدارا هو التعلق الحائل بين النفس
 الناطقة وبين عالم المجردات يريد أن ينقض بقطع العلاقة فأقامه بتقوية البدن والرفق بالقوى والخواص كما قيل نفسك مطيتك فارق بها
 لو شئت لاتخذت عليه أجرا ثوابا جزيل لا أي لو شئت لصبرت على شدة الرياضة الى افاضة الانوار ونيل الكشوف أما السفينة فكانت لمساكن

هم العوام الذين يعملون في بحر الدنيا وليس لهم في بر عالم الربوبي سير وسلوك حتى يصلوا الى ملوك تحت اطمار فاردت أن أعينها في الطاهر لتسلطهم بالاخلاص في البواطن وكان وراءهم ملك هو الشيطان يأخذ كل سفينة عبادة غصبالان كل عبادة تخلو عن الانكسار والذل والخشوع فانها للشيطان لا للرحمن وأما الغلام فكان أبواه وهما القلب والروح مؤمنين فأردنا أن يدلهم ما ربهما خيرا منه زكاة هو النفس المطمئنة وأقرب رحما أي نسبة الى الأبوين (١٦) وأما الجدار فكان لعلامين يمين هما النفس المطمئنة والمهمة وكان تحته كنز

لهمما هو حصول الكمالات النظرية والعملية وكان أبوهما وهو العقل المفاوق صالحا كاملا بالفعل فلهذا ادخر لأجلهما ما ادخر فأراد بذلك أن يبلغا أشدهما بتربية الشيخ وارشاده على سبيل الرقي والمدارة ويستخرجا ما كان كامنا فيهما (١) ويستلونا عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذرا انا مكنا له في الارض وآتيناه من كل شيء سببا فاتبع سببا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حجة ووجد عندنا قوما قلنا يا ذا القرنين اما أن تعذب واما أن تتخذ فيهم حسنا قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم رد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد أخطأنا عما لديه خبرا ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونها قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا يا ذا القرنين ان يا جوج وما جوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكني فيمري خير فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا

هاويل وسخر الله يده وقلبه ورأيه وعقله ونظيره واثماره فلا يخطئ اذا ائتمر واذا عمل عملا أتقنه فانطلق يقود تلك الأمم وهي تتبعه فاذا انتهى الى بحر أو مخاضة بنى سفنا من ألواح صفار أمثال النعال فتطمعها في ساعة ثم جعل فيها جميع من معه من تلك الأمم وتلك الجنود فاذا قطع الأنهار والبحار فتطمعها ثم دفع الى كل انسان لواح فلا يكره حمله فلم يزل كذلك دأبه حتى انتهى الى هاويل فعمل فيها كعمله في ناسك فلما فرغ منها مضى على وجهه في ناحية الارض اليمنى حتى انتهى الى منسلك عند مطلع الشمس فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله في الامتين اللتين قبلها ثم كر مقبلا في ناحية الارض اليسرى وهو يريد تاويل وهي الأمة التي يحياها هاويل وهما متقابلتان بينهما عرض الارض كله فلما بلغها عمل فيها وجند منها كفعله فيما قبلها فلما فرغ منها عطف منها الى الأمم التي وسط الارض من الجن وسائر الناس ويا جوج وما جوج فلما كان في بعض الطريق مما يلي منقطع الترك نحو المشرق قالت له أمة من الانس صالحة يا ذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله وكثير منهم مشابه للانس وهم أشباه البهايم يأكلون العشب ويفترسون الدواب والوحوش كما تفترسها السباع ويا كلون خشاش الارض كلها من الحيات والعقارب وكل ذي روح مما خلق الله في الارض وليس لله خلق ينمو عاءهم في العام الواحد ولا يزداد كزيادتهم ولا يكثر ككثرتهم فان كانت لهم مدة على ما نرى من نعمائهم وزيادتهم فلا شك أنهم سيلون الارض ويحلون أهلها عنها ويظهرون عليها فيفسدون فيها وليست عمر بناسنة منذ جاورناهم الا ونحن نتوقعهم ونتنظر أن يطلع علينا أوائلهم من بين هذين الجبلين فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكني فيمري خيرا فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما أعدوا الى العصور والحديد والنحاس حتى أرنا دبابلادهم وأعلم علمهم وأقيس ما بين جبلهم ثم انطلق يؤمهم حتى دفع اليهم وتوسط بلادهم فوجدهم على مقدار واحد كرههم وأنشاهم مبلغ طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المربع منا لهم مخالب في موضع الأظفار من أيدينا وأضراس وأنياب كأضراس السباع وأنيابها وأحنالك كأحنالك الابل قوة تسمع لها حركة اذا أكلوا كحركة الجرة من الابل أو كفضم الفحل المسن أو الفرس القوى وهم هلب عليهم من الشعر في أجسادهم ما يواريههم وما يتقون به الحر والبرد اذا أصابهم ولكل واحد منهم أذنان عظيمتان احدهما مورة ظهرها وبطنها والاخرى زغبة ظهرها وبطنها تسعانه اذا لبسهما يلتحف احدهما ويفترش الاخرى ويصيف في احدهما ويشتي في الاخرى وليس منهم ذكر ولا أنثى الا وقد عرف أحله الذي يموت فيه ومنقطع عمره وذلك انه لا يموت ميت من ذكورهم حتى يخرج من صلبه ألف ولد ولا يموت الأنثى حتى يخرج من رحمها ألف ولد فاذا كان ذلك أيقن بالموت وهم يرزقون التين أيام الربيع ويستطرونه اذا تحينوه كما تستطر الغيث لحينه فيقذفون منه كل سنة بواحد فبأكلونه عامهم كله الى مثله من العام القابل فيغنيهم على كثرتهم ونعمائهم فاذا أمطروا أخصبوا وعاشوا

وسموا

حتى اذا جعله نارا قال آتوني أفرغ عليه فطرافا اسطاعوا أن يظهره وما استطاعوا له نقبا قال هذا رجة من ربي

فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء وكان وعد ربي حقا وركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ونفخ في الصور فجمعناهم جمعا وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا أغسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننسبكم بالآخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك

الذين كفروا آيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدون فيها لا يبغون عنها حولا قل لو كان البحر ممدادا لكتبنا ربنا بالبحر قبل ان تنفذ كلمات ربنا ولو جئنا بمثله مددا قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى آتينا الهكم اله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ﴿١٧﴾ القرا آت فأتبع ثم أتبع مقطوعة ابن عامر وعاصم (١٧) وحزرة وعلى وخلف الباقر بالتشديد موصولة

حامية بالالف من غير همز ابن عامر ويزيد وحزرة وعلى وخلف وعاصم غير حفص الباقر حنة بالهمزة من غير ألف جزاء الحسنى بالنصب منونا يعقوب وحزرة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحزرة الآخرون جزاء الحسنى بالرفع والاضافة السدين بفتح السين ابن كثير وأبو عمرو وحفص وأبو زيد عن الفضل الآخرون بضمها يفقهون بضم الباء وكسر القاف حزة وعلى وخلف الباقر بفتحهما بأجوج ومأجوج حيث كان مهموزا عاصم غير الشموني فهل يجعل وبابه بادغام اللام في النون على وهشام خراجا بالالف حزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحزرة الباقر خراجا بسكون الراء سدا بفتح السين ابن كثير وأبو عمرو وحزرة وعلى وخلف وعاصم والباقر بضمها مكثي ابن كثير الباقر بادغام النون في النون ردما أثوني يحيى وحزرة والابتداء بكسر الالف الصديق بضم الصاد والادال ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وسهل ويعقوب الفضل مخبر أبو بكر وحزرة بضم الصاد واسكان الدال الآخرون بفتح الصاد والادال قال أثوني والابتداء بكسر الالف يحيى وحزرة حزة فاسطاعوا بالادغام حزة غير حزاد وخلاذ وقرأ أبو نسيب

وسموا ورؤي أثر عليهم فدرت عليهم الاناث وشبقت منهم الرجال الذكور واذا أخطأهم هزلوا وأجدوا وجفرت الذكور وحالت الاناث وتبين أثر ذلك عليهم وهم يتداعون تداعي الحمام ويعوون عواء الكلاب ويتساقدون حيث التقوا تساقدا البهايم فلما عاين ذلك منهم ذو القرنين انصرف الى ما بين الصدين فقام ما بينهما وهو في منقطع أرض الترك مما يلي مشرق الشمس فوجد بعد ما بينهما مائة فرسخ فلما أنشأ في عمله حفرة أساسا حتى بلغ الماء ثم جعل عرضه خمسين فرسخا وجعل حشوه الصخور وطينه النحاس يذاب ثم يصب عليه فصار كأنه عرق من جبل تحت الأرض ثم علاه وشرفه بزر الحديد والنحاس المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس أصفر فصار كأنه بردي مجر من صفرة النحاس وحزرة وسواد الحديد فلما فرغ منه وأحكمه انطلق عامدا الى جماعة الانس والجن فينا هو يسير دفع الى أمة صالحة يهدون بالحق وبه يعدلون فوجد أمة مقسطة مقصدة يقسمون بالسوية ويحكمون بالعدل ويتأسون ويتراحون حالهم واحدة وكلهم واحدة وأخلاقهم مشبهة وطريقهم مستقيمة وقلوبهم متألقة وسيرتهم حسنة وقبورهم بأبواب بيوتهم وليس على بيوتهم أبواب وليس عليهم أمراء وليس بينهم قضاة وليس بينهم أغنياء ولا ملوك ولا أشراف ولا يتفاوتون ولا يتفاضلون ولا يختلفون ولا يتنازعون ولا يستبون ولا يقتلون ولا يقطون ولا يجردون ولا تصيبهم الآفات التي تصيب الناس وهم أطول الناس أعمارا وليس فيهم مسكين ولا فقير ولا غني ولا غلب ولا غلبت فلما رأى ذلك ذو القرنين من أمرهم عجب منه وقال أخبرني أيها القوم خبركم فاني قد أحصيت الأرض كلها برها وبحرها وشرقها وغربها ونورها وظلمتها فلم أجدمثلكم فأخبرني خبركم قالوا نعم فلما عمار يريد قال أخبرني ما بال قبور موتاكم على أبواب بيوتكم قالوا عمار فلما ذلك لثلاثي الموت ولا يخرج ذكركم من قلوبنا قال فبال بيوتكم ليس عليها أبواب قالوا ليس فينا منهم وليس منا أمين مؤتمن قال فبالكم ليس عليكم أمراء قالوا لا نتظام قال فبالكم ليس فيكم حكام قالوا لا نتخضم قال فبالكم ليس فيكم أغنياء قالوا لا نتكاثر قال فبالكم ليس فيكم ملوك قالوا لا نتكاثر قال فبالكم لا تتنازعون ولا تختلفون قالوا من قبل ألفة قلوبنا وصلاحيات بيننا قال فبالكم لا تستبون ولا تقتلون قالوا من قبل أنا غلبنا طبائعنا بالعزم وسنا أنفسنا بالأحلام قال فبالكم كلتمكم واحدة وطريقكم مستقيمة مستوية قالوا من قبل أنا لا نتكاذب ولا نتخادع ولا يغتاب بعضنا بعضا قال فأخبرني من أين تشابهت قلوبكم واعتدلت سيرتكم قالوا صحت صدورنا فترع بذلك الغل والخس من قلوبنا قال فبالكم ليس فيكم مسكين ولا فقير قالوا من قبل أنا نتقسم بالسوية قال فبالكم ليس فيكم قط ولا غلب قالوا من قبل الذل والتواضع قال فبالكم أطول الناس أعمارا قالوا من قبل أنا نتعاطى الحق ونحكم بالعدل قال فبالكم لا تقحطون قالوا لا تغفل عن

(٣ - (ابن جرير) - سادس عشر)

والشموني فاسطاعوا بالصاد وهو الصحيح من نقل ابن مهران ذكاء بالمد حزة وعلى وخلف وعاصم غير الفضل والخراز عن هيرة أفسب الذين بسكون السين ورفع الباء يزيد ويعقوب والاعشى في اختياره دوني أولياء بفتح الباء المتكلم أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وأن ينفديا الغيبة حزة وعلى وخلف وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان ﴿ الوقوف القرنين ط ذكرا ه ط سيبا لا سيبا ه قولاه ط حسنا ه نكرا ه الحسنى ج لاختلاف الجنتين يسرا ه ط لان ثم لترتيب

الاخبار سببا ه ستر ه كذلك ط أي كذلك القليل الذين كانوا عند مغرب الشمس وقيل يتنابأ بذلك أي ذلك كذلك أو الأمر كذلك وقيل أي أحطنا بما لديه من العدد والعدد كذلك أي كعلمنا بقوم سبق ذكرهم خبرا ه ثم أتبع سببا ه قوما لا قولا ه سدا ه ردما ه الحديد ط انفخوا ط نارا لا لان قال جواب اذا قطرا ه ط لان ما بعده ابتداء اخبار نقبا ه من ربي ج لعطف الجنتين المختلفتين دكاء ج لذلك حقا ه ط لانقطاع القصة (١٨) جمعا ه لا للعطف عرضا ه لا سمعا ه أولياء ط نزلا ه أعمالا ه ط للفصل

بين الاستخبار والاخبار لان التقدير هم الذين ويجوز أن يكون نصبا على الذم أو جرا على البذل صنعا ه وزنا ه هزوا ه نزلا ه حولا ه مددا ه واحد ج لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب أحدا ه في التفسير لما أجاب عن سؤالين من أسئلة اليهود وانتهى الكلام الى حيث انتهى شرع في السؤال الثالث والجواب عنه وأصح الاقوال أن ذا القرنين هو الاسكندر بن فيلقوس الرومي الذي ملك الدنيا بأسرها اذ لو كان غيره لا تنتشر خبره ولم يخف مكانه عادة يحكى أنه لما مات أبوه جمع ملك الروم بعد أن كان طوائف ثم قصد ملوك المغرب وقهرهم وأمعن حتى انتهى الى البحر الأخضر ثم عاد الى مصر فبنى الاسكندرية وسماها باسم نفسه ثم دخل الشام وقصد بني اسرائيل وورد بيت المقدس وذبح في مذبحه ثم عطف الى أرمينية وباب الابواب ودانت له العبرانيون والقيط والبربر ثم توجه نحو دارا ابن دارا وهزمه الى أن قتله فاستولى على ممالك الفرس ثم قصد الهند والصين وغزا الامم البعيدة ورجع الى خراسان وبني المدن الكثيرة ورجع الى العراق ومرض بشهر زود ومات بها قال الامام فخر الدين الرازي لما ثبت بالقرآن أن ذا القرنين كان رجلا ملك الارض بالكلية

الاستغفار قال فبالكم لا تحردون قالوا من قبل أنا وطأنا أنفسنا للبلاء منذ كنا وأحببناه وحرصنا عليه فعزينا منه قال فبالكم لا تصيكم الآفات كما تصيب الناس قالوا لا نتوكل على غير الله ولا نعمل بالأنواء والنجوم قال حدثوني أهكذا وجدتم آباءكم يفعلون قالوا نعم وجدنا آباءنا يارجون مساكينهم ويواسون فقراءهم ويعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من أساء اليهم ويحلمون عن جهل عليهم ويستغفرون لمن سبهم ويصلون أرحامهم ويؤثرون أماناتهم ويحفظون وقتهم لصلاتهم ويوفون بعهودهم ويصدقون في مواعيدهم ولا يرغبون عن أكفائهم ولا يستسكفون عن أقاربهم فأصلح الله لهم بذلك أمرهم وحفظهم ما كانوا أحياء وكان حقا على الله أن يحفظهم في تركهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان يأجوج ومأجوج يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا فتحفرونه غدا فيعيده الله وهو كهيته يوم تركوه حتى اذا جاء الوقت قال ان شاء الله فيحفرونه ويخرجون على الناس فينشقون المياه ويتحصن الناس في حصونهم فيرمون بسهامهم الى السماء فيرجع فيها كهية الدماء فيقولون قهرنا أهل الارض وعلمونا أهل السماء فيبعث الله عليهم نغفا في أقتائهم فتقتلهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وتشكر من لحومهم حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة الانصاري ثم الظفري عن محمود بن لبيد أخى بني عبد الأشهل عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتح يأجوج ومأجوج فيخرجون على الناس كما قال الله عز وجل وهم من كل حذب ينسلون فيغشون الارض وينحاز المسلمون عنهم الى مدائنهم وحصونهم ويضمون اليهم مواشيهم فيشربون مياه الارض حتى ان بعضهم لير بالنهر فيشربون ما فيه حتى يتركوه باساحتي ان من بعدهم لير بذلك النهر فيقول لقد كان ههنا ماء مرة حتى لم يبق من الناس أحدا الا انحاز الى حصن أو مدينة قال قائلهم هؤلاء أهل الارض قد فرغنا منهم بقي أهل السماء قال ثم يهزأ أحدهم حربته ثم يرمي بها الى السماء فترجع اليه مخضبة بالبلاء والفتنة فيبئناهم على ذلك بعث الله عليهم دودا في أعناقهم كالنصف فتخرج في أعناقهم فيصبحون موتى لا يسمع لهم حس فيقول المسلمون ألا رجل يشري لنا نفسه فينظر ما فعل العدو قال فيتجرد رجل منهم لذلك محتسبا لنفسه قد وطنها على أنه مقتول فينزل فيجدهم موتى بعضهم على بعض فينادي يا معشر المسلمين ألا أبشروا فان الله قد كفاكم عدواكم فيخرجون من مدائنهم وحصونهم ويسرحون مواشيهم فما يكون لها رعى الا لحومهم فتشكر عنهم أحسن ما شكرت عن شيء من النبات أصابت قط حدثني بحر بن نصر قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى معاوية عن أبي الزاهرية وشريح بن عبيد أن يأجوج

أو ما يقرب منها وثبت من علم التاريخ أن من هذا شأنه ما كان الا الاسكندر وجب القطع بأن ذا القرنين هو الاسكندر قال وفيه اشكال لانه كان تليذا الارسطاطليس الحكيم وكان على مذهبه فتعظيم الله اياه يوجب الحكم بأن مذهب ارسطوخق وصدق وذلك لا السبيل اليه قلت ليس كل مذهب اليه الفلاسفة باطلا فعليه أخذ منهم ما صفا وترك ما كدر والسبب في تسميته بذي القرنين أنه بلغ قرني الشمس أي مطلعها ومغربها وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه طاف قرني الدنيا يعني جانبيها شرقها وغربها

وقيل كان له قرنان صغيرتان وقيل انقرض في وقته قرنان من الناس وقيل كان لتاجه قرنان وعن وهب أنه سمي بذلك لأنه ملك الروم وفارس وروى الروم والترك عنه كانت صفحتا رأسه من نحاس وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين وقيل لشجاعته كما يسمى الشجاع كبشاً كأنه ينطح أقرانه وقيل رأى في المنام كأنه صعد الفلك وتعلق بطرف الشمس أي بقرنها وزعم القرص أن دار الألباء كبر تزوج بابتة فيلقوس فلما قرب منها وجد رائحة منكرة فردها إلى أبيها وكانت قد حملت منه بالاسكندر فولدت (١٩) الاسكندر وبقي عند فيلقوس وأظهر أنه ابنه

وهو في الحقيقة ابن دارا الأكبر وقال أبو الريحان أنه من ملوك جر والدليل عليه أن الأذواء كانوا من اليمن كذي برز وغيره ويرى أنه ملك الدنيا بأسرها أربعة ذوالقرنين وسليمان وهما مؤمنان وغرود ويختصر وهما كافران واختلفوا فيه فقيل كان عبداً صالحاً ملكه الأرض وأعطاه العلم والحكمة وألبسه الهبة وسخر له النور والظلمة فإذا سري يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وعن علي رضي الله عنه سخر له السحاب ومدت له الأسباب وبسط له النور وأحب الله وأحبه وسأله ابن الكواء وكان من أصحابه ماذا القرنين أملك أم نبي فقال ليس بملك ولا نبي ولكن كان عبداً صالحاً ضرب على قرنه الإيمن في طاعة الله أي في جهاد فاته ثم بعثه الله فضرب على قرنه الإيسر فاته فبعثه الله فسمى ذا القرنين وفيكم مثله يعني نفسه قالوا وكان ذوالقرنين يدعو الناس إلى التوحيد فيقتلونه فيحبه الله وقيل كان نبياً لقوله تعالى أنا مكناله في الأرض والتمكين المعطية هو النبوة ولقوله وآتيناه من كل شيء سبباً وظاهره العموم فيكون قد نال أسباب النبوة ولقوله قلنا إذا القرنين أما أن تعذب وتكليم الله بلا واسطة لا يصلح إلا للنبي وقيل كان ملكاً من

ومأجوج ثلاثة أصناف صنف طولهم كطول الأرض وصنف طولهم وعرضهم سواء وصنف يفتش أحدهم أذنه ويلتحف الأخرى فتغطي سائر جسده **حدثني محمد بن سعد قال** ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قالوا إذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض قال كان أبوسعيد الخدري يقول إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت رجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل قال وكان عبد الله بن مسعود يعجب من كثرتهم ويقول لا يموت من يأجوج ومأجوج أحد حتى يولد له ألف رجل من صلبه فالخبر الذي ذكرناه عن وهب بن منبه في قصة يأجوج ومأجوج يدل على أن الذين قالوا ثني القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض إنما أعلموه خوفهم ما يحدث منهم من الفساد في الأرض لأنهم شكوا منهم أفساداً كان منهم فيهم أو في غيرهم والأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم سيكون منهم الفساد في الأرض ولادلالة فيها أنهم قد كان منهم قبل أحداث ذي القرنين السد الذي أحدثه بينهم وبين من دونهم من الناس في الناس غيرهم أفساد فإذا كان ذلك كذلك بالذي بيننا فالصحيح من تأويل قوله إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض إن يأجوج ومأجوج سيفسدون في الأرض وقوله فهل نجعل لك خراجاً اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة فهل نجعل لك خراجاً كأنهم نحوابه نحو المصدر من خرج الرأس وذلك جعله وقرأته عامة قراء الكوفيين فهل نجعل لك خراجاً بالالف وكأنهم نحوابه نحو الاسم ونحوابه أجرة على بنائك لنا سداً بيننا وبين هؤلاء القوم * وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأه فهل نجعل لك خراجاً بالالف لأن القوم فيما ذكر عنهم إنما عرضوا على ذي القرنين أن يعطوه من أموالهم ما يستعين به على بناء السد وقد بين ذلك بقوله فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً ولم يعرضوا عليه خزيه رؤسهم والخراج عند العرب هو الغلة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال** ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس فهل نجعل لك خراجاً قال أجزأني أن تجعل بيننا وبينهم سداً **حدثنا الحسن بن يحيى قال** أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فهل نجعل لك خراجاً قال أجزأ **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال** ثنا أبوسفيان عن معمر عن قتادة قوله فهل نجعل لك خراجاً قال أجزأ وقوله على أن تجعل بيننا وبينهم سداً يقول قالوا هل نجعل لك خراجاً حتى أن تجعل بيننا وبين يأجوج ومأجوج حاجزاً يحجز بيننا وبينهم ويعنهم الخروج إلينا وهو السد * القول في تأويل قوله تعالى (قال ما مكني فيه ربي خير فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً) يقول تعالى ذكره قال ذوالقرنين الذي مكنتي في عمل ما سألتوني من السد بينكم وبين هؤلاء القوم ربي ووطأه لي وقواني عليه خير من جعلكم والأجرة التي تعرضونها علي لبناء ذلك وأكثر وأطيب ولكن أعينوني منكم بقوة أعينوني بفعلة وصناع

الملائكة عن عمر أنه سمع رجلاً يقول إذا القرنين فقال اللهم غفر أمارضتم أن تسموا بأسماء الأنبياء حتى تسميتهم بأسماء الملائكة قوله (سأتلو عليكم) أي سأفعل هذا إن وفقني الله تعالى وأنزل فيه وحياً والخطاب في عليكم السائلين وهم اليهود وأقرش كأي جهل وأضرابه (وآتيناه من كل شيء سبباً) طريقاً موصلاً إليه والسبب في اللغة هو الحبل والمراد ههنا كل ما يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آله وذلك أنه أراد بلوغ المغرب فاتبع سبباً وصله إليه وكذلك أراد المشرق فاتبع سبباً موصلاً إليه وأراد بلوغ السدين فاتبع سبباً أدى إليه ثم أنه سبحانه شرع في

نعت مسيره الى المغرب قائلا (فأتبع سببا) أي سلك طريقا أقضي به الى سفر المغرب ومن قرأ بقطع الهمة فغنا ما تبع نفسه سببا (حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حامية) أي حارة ومن قرأ بحذف الالف مهموزا فغنا ذات جاء أي طين أسود ولا تنافي بين القراءتين فن الجائر أن تكون العين جامعة للوصفين عن أبي ذر قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبل فرأى الشمس حين غابت فقال أتدري يا أبا ذر أين تغرب هذه قلت الله ورسوله (٣٠) أعلم قال فانها تغرب في عين حامية قال حكاء الاسلام قد ثبت بالدلائل اليقينية أن

الارض كروية في وسط العالم وأن السماء محيطة بها من جميع الحواشي وأن الشمس في فلكها تدور بدوران الفلك وأيضا قد وضع أن جرم الشمس أكبر من جرم الارض بمائة وست وستين مرة تقريبا فكيف يعقل دخولها في عين من عيون الارض فتأويل الآية أن الشمس تشاهد هناك أعني في طرف العمارة كأنها تغيب وراء البحر الغربي في الماء كما أن راكب البحر يرى الشمس تغيب في الماء لأنه لا يرى الساحل ولهذا قال وجدها تغرب ولم يخبر أنها تغرب في عين ولا شك أن البحار الغربية قوية السخونة فهي حامية وأيضا حجة لكثرة ما في البحار من الطين الأسود ما قوله (ووجد عندها قوما) فالضمير ما للشمس وما للعين وذلك أن الانسان لما تخيل أن الشمس تغرب هناك كان سكان ذلك الموضع كأنهم سكنوا بالقرب من الشمس قال ابن جريج هناك مدينة لها اثنا عشر ألف باب لولا أصوات أهلها سمع الناس وجوب الشمس حين تجب كانوا كفره بالله فخير ما لله بين أن يعذبهم بالقتل وأن يتخذ فيهم حسنا وهو تركهم أحياء فاختار الدعوة والاجتهاد فقال (أما من ظلم) بالأصرار على الشرك (فسوف نعذبه) بالقتل في الدنيا (ثم يرد الى ربه) في الآخرة (فيعذبه عذابا

يحسنون البناء والعمل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ما مكنتي فيه ربي خيرا فعينوني بقوة قال رجال أجعل بينكم وبينهم ردما وقال ما مكنتي فأدغم إحدى التونين في الأخرى وانما هو ما مكنتي فيه وقوله أجعل بينكم وبينهم ردما يقول أجعل بينكم وبين يا جوج وما جوج ردما والردم جاز الحائط والسد لأنه أمتع منه وأشد يقال منه قد ردتم فلان موضع كذا يردمه ردما وردما ويقال أيضا ردتم ثوبه يردمه وهو ثوب مر دم اذا كان كثير الرقاع ومنه قول عنتره

هل غادر الشعراء من متردم * أم هل عرفت الدار بعد توهم

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أجعل بينكم وبينهم ردما قال هو كأشد الجبابر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن رجلا قال يا نبي الله قد رأيت سديا جوج وما جوج قال انعتبه لي قال كأنه البرد المحبر بطريقة سوداء وطريقة جراء قال قد رأيت في القول في تأويل قوله تعالى ﴿آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدقين قال انفخوا حتى إذا جعله نارا قال آتوني أفرغ عليه قطرا﴾ إذا استطاعوا أن يظهره وما استطاعوا له نقبا يقول عزذكره قال ذو القرنين الذين سألوهم أن يجعل بينهم وبين يا جوج وما جوج سدا آتوني أي جيئوني بزبر الحديد وهي جمع زبرة والزبرة القطعة من الحديد كما حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله زبر الحديد يقول قطع الحديد حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله آتوني زبر الحديد قال قطع الحديد حدثني اسمعيل بن سيف قال ثنا علي ابن مسهر عن اسمعيل عن أبي صالح قوله زبر الحديد قال قطع الحديد حدثني محمد بن عماره الاسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قوله آتوني زبر الحديد قال قطع الحديد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة آتوني زبر الحديد أي فلق الحديد حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله آتوني زبر الحديد قال قطع الحديد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس آتوني زبر الحديد قال قطع الحديد وقوله حتى إذا ساوى بين الصدقين يقول عزذكره فآتوني زبر الحديد فجعلها بين الصدقين حتى إذا ساوى بين الجبلين بما جعل بينهما من زبر الحديد ويقال سوى والصدفان ما بين ناحيتي الجبلين ورؤسهما ومنه قول الرازي

قد أخذت ما بين عرض الصدقين * ناحيتها وأعلى الركنين

نكرا) منكرا فطعنا روى صاحب الكشاف عن قتادة أنه كان يطبخ من كفر في القدور وهو العذاب النكرو من آمن أعطاء وكساه وفيه نظر لان العذاب النكر بعد أن يرد الى ربه لا يمكن أن يكون من فعل ذي القرنين ومن قرأ (جزاء) بالنصب أراد فله الفعلة (الحسن) جزاء ومن قرأ بالرفع أراد فله جزاء الفعلة الحسن التي هي كلمة الشهادة أو فله أن يجازي المثوبة الحسن (وسنقول له من أمرنا) أي مما نأمر به الناس من الزكاة والخراج وغير ذلك (يسرا) أي قولنا نيسر ليس بالصعب الشاق ثم حكى سفره الى أقصى الشرق قائلا (ثم أتبع سببا) أي

هيا أسبابا تليق بسفر المشرق (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أي مكان طلوعها (وجدها تطلع على قوم لم يجعل لهم من دونها ستر) عن كعب أن الستر هو الأبنية وذلك أن أرضهم لا تمسكها فليس هناك شجر ولا جبل ولا أبنية تمنع شعاع الشمس وتدفع حره عنهم فإذا طلعت الشمس دخلوا في أسراب لهم وإذا غربت اشتغلوا بتحصيل المعاش فالحال بالضد من أحوال سائر الخلق وعن مجاهد أن الستر الثياب وأنهم عراة كالزنج وحال كل من سكن في البلاد القريبة من خط الاستواء كذلك حكى صاحب الكشاف (٢١) عن بعضهم أنه قال خرجت حتى جاوزت الصين

فسألت عن هؤلاء فقيل بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فإذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الأخرى وحين قرب طلوع الشمس سمعت كهيئة الصلصلة فغشي على ثم أفقت فلما طلعت الشمس أذهى فوق الماء كهيئة الزيت فأدخلونا سربا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا إلى البحر فعملوا بصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم وللفسرين في متعلق قوله (كذلك) وجوه أحدها كذلك أمرني القرنين اتبع هذه الأسباب حتى بلغ ما بلغ وقد علمنا حين ما كنه ما عنده من الصلاحية لذلك الملك والاستقلال به الثاني لم نجعل لهم ستر مثل ذلك الستر الذي جعلناكم من الأبنية أو الثياب الثالث بلغ مطلع الشمس مثل الذي بلغ من مغربها الرابع تطلع على قوم مثل تلك القبيل الذي تغرب عليهم فقضى في هؤلاء كما قضى في أولئك من تعذيب الظالمين والاحسان إلى المؤمنين وقد سبق بعض هذه الوجوه في الوقوف ثم حكى سفره إلى ناحية القطب الشمالي بعد تهيتها أسبابه قائلا (ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين) قيل السدا إذا كان يخلق الله فهو بضم السين حتى يكون بمعنى مفعول أي هو مما فعله الله وخلقه وإذا كان من عمل العباد فهو

* وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله بين الصدفين يقول بين الجبلين حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس حتى اذا بلغ بين السدين قال هو سد كان بين صدفين والصدفان الجبلان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الصدفين رؤس الجبلين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله بين الصدفين يعني الجبلين وهما من قبل أرمينية وأذربيجان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى اذا ساوى بين الصدفين وهما الجبلان حدثني أحمد بن يوسف قال أخبرنا القاسم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أنه قرأها بين الصدفين منصوبة الصاد والدا لوقال بين الجبلين والعرب في الصدفين لغات ثلاث وقد قرأ بكل واحدة منها جماعة من القراء الفتح في الصاد والدا لوقال ذلك قراءة عامة قراء أهل المدينة والكوفة والضم فيهما وهي قراءة أهل البصرة والضم في الصاد وتسكين الدا لوقال ذلك قراءة بعض أهل مكة والكوفة والفتح في الصاد والدا لوقال أشهر هذه اللغات والقراءة بها أعجب إلى وان كنت مستحيزا للقراءة بجمعها لا اتفاق معانيها وانما اخترت الفتح فيهما لما ذكرت من العلة وقوله قال انفضخوا يقول عزذكره قال للفعلة انفضخوا النار على هذه الزبر من الحديد وقوله حتى اذا جعله نارا وفي الكلام متروك وهو فنفخوا حتى اذا جعل ما بين الصدفين من الحديد نارا قال آتوني أفرغ عليه قطرا فاختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة قال آتوني بمد الألف من آتوني بمعنى أعطوني قطرا أفرغ عليه وقراء بعض قراء الكوفة قال آتوني بوصل الألف بمعنى جيئوني قطرا أفرغ عليه كما يقال أخذت الخطام وأخذت بالخطام وجئت بك زيدا وجئت بك بريد وقد يتوجه معنى ذلك اذا قرئ كذلك إلى معنى أعطوني فيكون كأن قارئه أراد مد الألف من آتوني فترك الهمزة الأولى من آتوني واذا سقطت الأولى همزة الثانية وقوله أفرغ عليه قطرا يقول أصب عليه قطرا والقطر النحاس * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أفرغ عليه قطرا قال القطر النحاس حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت عن الحسين قال سمعت

بالفتح حتى يكون حدثا قاله أبو عبيدة وابن الأنباري وانتصب بين علي أنه مفعول به كما ارتفع بالفاعلية في قوله لقد تقطع بينكم قال الامام نضر الدين الرازي الاظهر أن موضع السدين في ناحية الشمال فقيل جبلان بين أرمينية وأذربيجان وقيل في منقطع أرض الترك وحكى محمد بن جرير الطبري في تاريخه أن صاحب أذربيجان أيام قصها وجه انسانا من ناحية الخزر فشاها وهو وصف أنه بنيان رفيع وراء خندق وثيق منيع وقبل ان الوائق رأى في المنام كأنه فتح هذا الردم فبعث بعض الخدم إليه ليعاينوه فخرجوا من باب الأبواب حتى وصلوا إليه

وشاهدوه ووصفوا آله بناء من لبن من حديد مشددة بالحاس المذاب وعليه باب مقفل ثم ان ذلك الانسان لما حاول الرجوع اخرجهم الدليل الى البقاع المحاذية لسمرقند قال ابو الريحان البيهقي ومقتضى هذا الخبر ان هذا الموضع في الربع الغربي الشمالي من المعجورة والله اعلم بحقيقة الحال ولما بلغ الاسكندر ما بين الجبلين الذين سد ما بينهما (وجد من دونهما) أي من ورائهما متجاورا عنهما قريبا (قوما لا يكادون يفقهون) بأنفسهم أو يفقهون غيرهم قولهم (٣٣) لانهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم * سؤال كيف فهم منهم ذو القرنين أن يأجوج

وما جوج مفسدون في الارض الخ وأجيب بأن كاد نفيه اثبات أولعله فهم ما في ضميرهم بالقرائن والاشارات أو بوحى والهام وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقيل مشتقان من أج التظيم في مشبه اذا هرول وتأجج النار اذا تلهبت ومن أجج الريق أو موج البحر سمو بذلك لشدة تهم وسرعة حركتهم وهما من ولديا فت وقيل يأجوج من الترك وما جوج من الجبل والديلم ومن الناس من وصفهم بصغر الجثة وقصر القامة حتى الشبر ومنهم من وصفهم بطول القامة وكبر الجثة وأثبت لهم مخالب وأضراسا كأضراس السباع أما افسادهم في الارض فقبل كانوا يقتلون الناس وقيل يأكلون لحومهم وقيل يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئا أخضر الا أكلوه ولا يابس الا احتملوه (فهل نجعل لك خراجا) وخراجا أي جعلنا نخرجه من أموالنا ونظيرهما النول والتوال وقيل الخرج ما يخرج من كل أحد من ماله والخراج ما يجبيه السلطان من البلد كل سنة وقال قطرب الخرج الجزية والخراج في الارض (قال) ذو القرنين (ما مكني فيه ربي) أي جعلني فيه مكنناذا مكانة من المال واليسار (خير) مما تبذلون لي من الخراج نظيره قول سليمان فما آتاني الله خير مما آتاكم

أبامعاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله أفرغ عليه قطرا يعني الحاس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أفرغ عليه قطرا أي الحاس ليلزمه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أفرغ عليه قطرا قال نحاسا وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول القطر الحديد المذاب ويستشهد لقوله ذلك بقول الشاعر

حساما كلون الملح صاف حديده * جازا من أقطار الحديد المنعت

وقوله فما استطاعوا أن يظهروه يقول عزذ كره فما استطاع يأجوج وما جوج أن يعالوا الردم الذي جعله ذو القرنين حاجزا بينهم وبين من دونهم من الناس فيصيروا فوقه وينزلوا منه الى الناس يقال منه ظهر فلان فوق البيت اذا علاه ومنه قول الناس ظهر فلان على فلان اذا قهره وعلاه وما استطاعوا له نقبا يقول ولم يستطيعوا أن ينقبوه من أسفله * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما استطاعوا أن يظهروه من فوقه وما استطاعوا له نقبا أي من أسفله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فما استطاعوا أن يظهروه قال ما استطاعوا أن ينزعوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فما استطاعوا أن يظهروه قال أن يرتقوه وما استطاعوا له نقبا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح فما استطاعوا أن يظهروه قال يعالوه وما استطاعوا له نقبا أي ينقبوه من أسفله واختلف أهل العربية في وجه حذف التاء من قوله فما استطاعوا فقال بعض نحوي البصرة فعل ذلك لان لغة العرب أن تقول استطاع يستطيع يريدون بها استطاع يستطيع ولكن حذفوا التاء اذا جمعت مع الطاء ونحروها واحد قال وقال بعضهم استاع فحذف الطاء لذلك وقال بعضهم استطاع يستطيع فجعلها من القطع كأنها أطاع يطيع بفعل السين عوضا (١) من اسكان الواو وقال بعض نحوي الكوفة هذا حرف استعمل فكسر حتى حذف القول في تأويل قوله تعالى (قال هذا راحة من ربي فاذا جاع عذري جعله دكاء وكان وعد ربي حقا) يقول عزذ كره فلما رأى ذو القرنين أن يأجوج وما جوج لا يستطيعون أن يظهروا ما بنى من الردم ولا يقدر على نفيه قال هذا الذي بنيت به وسويت به حاجزا بين هذه الامة ومن دون الردم راحة من ربي رحمهم من دون الردم من الناس فأعاني برحمته لهم حتى بنيت به وسويت به ليكف بذلك غائلة هذه الامة عنهم وقوله فاذا جاع عذري جعله دكاء يقول فاذا جاع عذري الذي جعله حقا تا تظهر هذه الامة ونحروها من وراء هذا الردم لهم جعله دكاء يقول سواء بالارض فالرقبه بها من قولهم نافقد كاء مستوية الظهر لاسنام لها وانما معنى الكلام جعله مدكوكا فقبل دكاء وكان

(١) أي عوضا من ذهاب حركة الواو كما في اللسان كتبه معججه

قتادة

(فأعينوني بقوة) بالآت ورجال وصناع وقيل بآمال أصرفه في هذا المهم ولا آخذ نفسي والردم

أكبر من السد من قولهم ثوب مردم رقاع فوق رقاع وزبر الحديد قطعه قال الخليل الزبرة من الحديد القطعة الضخمة من قرأ آتوني بالمد فظاهر ومن قرأ آتوني من الاتيان فعلى حذف باء التعدية والنصب بنزع الخافض ثم ههنا ضم ما رأى فاتوه بها فوضع بعضها فوق بعض (حتى اذا ساوى بين الصدفين) وهما على القرا آتينا الجبلين لانها يتصادفان أي يتقابلان (أفرغ عليه قطرا) أصب عليه الحاس

المذاب وقطر منصوب بأفرغ والتقدير آتوني قطرا أفرغ عليه قطرا خذف الأول دلالة الثاني عليه وهذا مجمل ما يستدل به البصريون في أن المختار عند تنازع الفعلين هو أعمال الثاني إذ لو عمل الأول لقال أفرغه عليه يحكى أنه حفر الأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينهما الحطب والقحم حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما ثم وضع المنافع حتى إذا صارت كالنار صب النحاس المذاب على الحديد المحمى فاختلط والتصق ببعضه بعض وصار جبلا (٢٣) صلدا وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ وعن

قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فإذا جاء وعدي جعله دكاء قال لا أدري الجبلين يعني به أو ما بينهما وذكر أن ذلك يكون كذلك بعد قتل عيسى بن مريم عليه السلام الدجال ذكر الخبر بذلك حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي قال ثنا هشيم بن بشير قال أخبرنا العوام عن جبلة بن سحيم عن مؤثر وهو ابن عفازة العبدى عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيت ليلة الأسراء إبراهيم وموسى وعيسى فتذاكروا أمر الساعة ووردوا الأمر إلى إبراهيم فقال إبراهيم لا أعلم لي بها فردوا الأمر إلى موسى فقال موسى لا أعلم لي بها فردوا الأمر إلى عيسى قال عيسى أما قيام الساعة لا يعلمه إلا الله ولكن ربي قد عهد إلى عما هو كائن دون وقتها عهد إلى أن الدجال خارج وأنه مهبط إلى يه فذكر أن معه قصبين فإذا رأى أني أهلكه الله قال فيذب كما يذب الرصاص حتى إن الحجر والشجر ليقول يا مسلم هذا كافر فاقتله فيهلكهم الله ويرجع الناس إلى بلادهم وأوطانهم فيستقبلهم بأجوج ومأجوج من كل حذب ينسلون لا يأتون على شيء إلا أكلوه ولا يعرون على ماء إلا شربوه فيرجع الناس إلى فيسكونهم فأدعوا الله عليهم فيميتهم حتى تجوى الأرض من تنزيرهم فينزل المطر فيجبر أجسادهم فيلقمهم في البحر ثم ينسف الجبال حتى تكون الأرض كالأديم فعهد إلى ربي أن ذلك إذا كان كذلك فإن الساعة منهم كالحامل المتم التي لا يدري أهلها متى تفجؤهم بولدها ليلا أو نهارا حدثني عبيد بن اسمعيل قال ثنا المحارب عن أبي بصير عن العوام بن حوشب عن جبلة بن سحيم عن مؤثر بن عفازة عن عبد الله بن مسعود قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا أمر الساعة فذكرنا حديث أحمد بن إبراهيم الدورقي عن هشيم وزاد فيه قال العوام بن حوشب فوجدت تصديق ذلك في كتاب الله تعالى قال الله عز وجل حتى إذا فكت بالأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا وقال فإذا جاء وعدي جعله دكاء وكان وعدي حقا يقول وكان وعدي الذي وعد خلقه في ذلك هذا الردم ونحوه هؤلاء القوم على الناس وعيشتهم فيهم وغير ذلك من وعده حقا لأنه لا يخلف الميعاد فلا يقع غير ما وعد أنه كائن في القول في تأويل قوله تعالى (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ونفخ في الصور فجمعناهم جمعا وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) يقول تعالى ذكره وتركنا في الصور بجمعناهم جمعا وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا يقول تعالى ذكره وتركنا عبادنا يوم يأتهم وعدنا الذي وعدناهم بأن ذلك الجبال وتنسفها عن الأرض نسفا فنذرنا قاعا صاففا بعضهم يموج في بعض يقول يختلط جهنم بأنسهم كما حدثنا ابن جندب قال ثنا يعقوب القمي عن هرون بن عنترة عن شيخ من بني فزارة في قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض قال إذا ما ج الجن والانس قال ابليس فأنا أعلم لكم علم هذا الأمر فيظعن إلى المشرق فيجد الملائكة

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا أخبره به فقال كيف رأيته قال كالبرد المحب طريفة سوداء وطريفة حمراء قال قد والله رأيته قال العلماء هذا معجز من ذي القرنين لأن تلك الزبر الكثيرة إذا صارت كالنار لم يقدر الآدمي على القرب منه وكأنه تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن أبدان أولئك الناس (فما استطاعوا أن يظهره) أي يعاوه لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) لصلابته ونخاسته لما تكرر لفظ الاستطاعة مرارا خذف منها التاء تخفيفا في الموضعين وأعاد ذكرها بالآخر تنبيها على الأصل ورجوعا إلى البداية ثم (قال) ذو القرنين (هذا) السدا وهذا الاقرار والتمكين نعمة من الله عز وجل ورحمة على عباده (فإذا جاء) أي دنأجي والقيامة (جعل دكاء) مذكوكا مبسوطا مستوى بالأرض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك ومن قرأ دكاء بالمدفعلى الوصف أي جعله أرضا مستوية (وكان وعدي حقا) وهذا آخر حكاية ذي القرنين ثم شرع سبحانه في بقية أخبارهم فقال (وتركنا بعضهم يومئذ يموج) أي حين يخرجون مما وراء السد من دجن في البلاد يروى أنهم يأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به

من لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدر أن يأتوا مكة ولا المدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نغما وهو دود يكون في أنوف الابل والغنم فيدخل آذانهم فيموتون وقيل أراد أن قوم المسلمين منعوا من الخروج ما ج بعضهم في بعض خلقه وقيل الضمير للخلق واليوم يوم القيامة أي وجعلنا الخلق يضطربون ويختلط أنسهم وجنهم حيارى ونفخ الصور من آيات القيامة وسيجيء وصفه ومعنى عرض جهنم أراها وكشفها للذين عموها في الدنيا وفي ذلك نوع من العقاب للكفار لما ابتدأهم من النعم والفرح (عن ذكرى) أي عن آيات التي يتطريها فأذكرها بالتعظيم

فاطلق المسبب على السبب أو عن القرآن وتأمل معانيه وصفهم بالعبي عن الدلائل والآثار فأراد أن يصفهم بالصميم عن استماع الحق فقال (وكانوا لا يستطيعون سمعا) وهو أبلغ من أن لو قال وكانوا صامان الأصم قد يستطيع السمع إذا أصبح به وهو لا عزالت عنهم الاستطاعة بالكلية احتجت الاشاعة بالآية على أن الاستطاعة مع الفعل لانهم لم يسمعوا لم يستطيعوا وأجيب بأن المراد من نفي الاستطاعة النفرة والاستثقال ثم أنفذ في التوبيخ والوعيد قائلا (أخسب (٣٤) الذين كفروا) والمراد أقطنوا أنهم يتفقون بما عبدوه مع اعراضهم عن تدبر آيات الله

وتمردهم عن قبول أمره وأمر رسوله وفيه اضمحار تقديره أخسبوا اتخذ عبادي أولياء نافعا والعباد اما عبي والملائكة واما الشياطين الذين يطيعونهم واما الاصنام أقوال ومن قرأ بسكون السين فعناء أفكافهم ومحسبهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو على أنه مثل أقائم الزيدان يريد أن ذلك لا يكفهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا قال الزجاج النزل المأوى والمزل وقيل انه الذي يعد للضيف فيكون تهكم به نحو فبشرهم بعذاب أما الذين ضل سعيهم أي ضاع وبطل فعن علي رضي الله عنه أنهم الرهبان كقوله عاملة ناصبة وروى عنه صلى الله عليه وسلم أن منهم أهل حروراء وعن مجاهد أهل الكتاب والتحقيق أنه يندرج فيه كل ما يأتي بعمل خير لا يبتنى على إيمان واخلاص وعن أبي سعيد الخدري يأتي ناس بأعمال يوم القيامة هي عندهم في العظم كبحال تهامة فأنادوا زوهم أن زنشأ وذلك قوله (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) قال القاضي ان من غلبت معاصيه طاعاته صار ما فعله من الطاعة كأن لم يكن فلا يدخل في الوزن شيء من طاعاته وهذا مبني على الاحباط والتكفير وفي قوله فحطت أعمالهم إشارة الى ذلك أو المراد فتردى بهم ولا يكون لهم

قد قطعوا الأرض ثم نطعن الى المغرب فيجد الملائكة قد قطعوا الأرض ثم يصعد عينا وشمالا الى أقصى الأرض فيجد الملائكة قطعوا الأرض فيقول ما من محيص فينهاهوا كذلك اذ عرض له طريق كالشرار فأخذ عليه هو ونزيرته فينماهم عليه اذهبوا على النار فأخرج الله خازنا من خزان النار قال يا ابليس ألم تكن لك المنزلة عند ربك ألم تكن في الجنان فيقول ليس هذا يوم عتاب لو أن الله فرض على فريضة لعبده فيها عبادة لم يعبد مثلها أحد من خلقه فيقول فان الله قد فرض عليك فريضة فيقول ما هي فيقول يا امرئ أن تدخل النار فيبتلكا عليه فيقول به وبذيرته بجناحه فيقذفهم في النار فترقرق النار زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثي لركبته **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتركا بعضهم يومئذ عوجا في بعض قال هذا أول يوم القيامة ثم نفخ في الصور على أن ذلك في معنائهم جعا ونفخ في الصور قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فيما مضى في الصور وما هو وما عني به واخترا الصواب من القول في ذلك بشواهد المغنية عن اعادته في هذا الموضع غير أناذ كفي هذا الموضع بعض ما لم نذكر في ذلك الموضع من الأخبار ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا العتمر بن سليمان عن أبيه قال ثنا أسلم عن بشر بن شغاف عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أن أعرابيا سأله عن الصور قال قرن ينفخ فيه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن سليمان التيمي عن العجلي عن بشر بن شغاف عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** محمد بن الحرث القنطري قال ثنا يحيى بن أبي بكير قال كنت في جنازة عمر بن ذر فلقيت مالك بن مغول فحدثنا عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وصاحب القرن قد التقم وحنى الجبهة وأصغى بالاذن متى يؤمر فشق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قولوا حسبنا الله وعلى الله توكلنا ولو اجتمع أهل منى ما أقالوا ذلك القرن كذا قال وانما هو ما أقالوا **حدثني** أبو السائب قال ثنا حفص عن الحجاج عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى ظهره وحنى بعينه قالوا ما نقول يا رسول الله قال قولوا حسبنا الله توكلنا على الله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عطية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته يستمع متى يؤمر فينفخ فيه فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف نقول قال تقولون حسبنا الله ونعم الوكيل توكلنا على الله **حدثنا** أبو كريب والحسن بن عرفة قال ثنا أسباط عن مطرف عن عطية عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **حدثني** يعقوب قال ثنا شعيب بن حرب قال ثنا خالد أبو العلاء

عندنا وزن ومقدار وقيل لا يقام لهم ميزان لان الميزان انما يوضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين (ذلك) قال الذي ذكرناه من أنواع الوعيد (جزاؤهم) وقوله (جهنم) عطف بيان للجزاء والسبب فيه انهم ضمو الى الكفر بالله اتخذ الله واتخاذ كل رسوله هزوا وتكذبا ويجوز أن يكون كل من الامرين سبيبا مستقلا للتعذيب ثم أردف الوعيد بالوعد على عادته عن قتادة الفردوس أوسط الجنة وأفضلها وعن كعب ليس في الجنان أعلى من الجنة الفردوس وفيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وعن مجاهد الفردوس

هو البستان بالرومية وعن النبي صلى الله عليه وسلم الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها درجة ومنها الانهار الاربعة فاذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس فان فوقها عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة قال أهل السنة جعل جنات الفردوس زلافا لا كرام التام يكون وراء ذلك وليس الا الروية وتظهر أنه جعل جهنم بأسرها زلافا وراهها هو العذاب الحقيقي وهو عذاب الحجاب كلالهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون والحول التحول وفيه أنه لا مزيد على نعم الفردوس (٢٥) حتى تنازعهم أنفسهم الى تلك الزيادة ويجوز أن يراد به تأكيد الخلود أي لا تحوّل

فقط بكقوله

* ولا ترى الضب بها ينحجر *

ولما ذكر أنواع الدلائل والبيّنات وشرح آفاصيص شل عنها تبه على كمال حال القرآن والمداد اسم لما يعبد به الشئ كالخبر والزيت للدواة والسراج والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمه وفرض أن جنس البحر مداد لهما لنفد البحر قبل نفاد الكلمات ولو جئنا مثل البحر مداد النفد أيضا وهو غير من مثله كقوله على التمرة مثلها زيدا والمدد والمداد واحد يروى أن حي بن أخطب قال في كتابكم ومن ثبوت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ثم تقرؤن وما أوتيتم من العلم الا قليلا فنزلت هذه الآية يعني أن ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله قالت الاشاعرة ان كلام الله تعالى واحد واعترض عليهم بهذه الآية فانها صريحة في اثبات كلمات كثيرة لله تعالى وأجيب بأن المراد من الكلمات متعلقات علم الله تعالى وزعم الجبائي أن قوله قبل أن تنفذ كلمات ربي يدل على أن كلمات الله قد تنفذ بالجملة وما ثبت عدمه امتنع قدمه وأجيب بأن المراد الالفاظ الدالة على تعلقات تلك الصفة الازلية قلت الانصاف أن نفاد شئ قبل نفاد شئ آخر لا يدل على نفاد الشئ الآخر ولا على

قال ثنا عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وصاحب القرن قد اتفق القرن وحتى الجبهة وأصغى بالاذن متى يؤمر أن ينفخ ولو أن أهل منى اجتمعوا على القرن على أن يفلوه من الأرض ما قدروا عليه قال فأبلس أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشق عليهم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا احسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن رافع المدني عن يزيد بن فلان عن رجل من الانصار عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الانصار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قال أبو هريرة يا رسول الله وما الصور قال قرن قال وكيف هو قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفرع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين وقوله فجمعناهم جميعا يقول فجمعنا جميع الخلق حينئذ لموقف الحساب جميعا وقوله وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا يقول وأبرزنا جهنم يوم ينفخ في الصور فأظهرنا الكافرين بالله حتى يروها ويعاينوها كهيئة السراب ولو جعل الفعل لها قيل أعرضت اذا استبان كما قال عمرو بن كلثوم

وأعرضت اليمامة واشمخرت * كأسياق بأيدي مصليتنا

وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله قال يقوم الخلق لله اذا نفخ في الصور قيام رجل واحد ثم يمثل الله عز وجل للخلق فيما يلقاه أحسن الخلائق كان يعبد من دون الله شيا أو هو مرفوع له يتبعه قال فيلقى اليهود فيقول من تعبدون قال فيقولون نعبد عزيرا قال فيقول هل يسركم الماء فيقولون نعم فيريهم جهنم وهي كهيئة السراب ثم قرأ وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا ثم يلقى النصاري فيقول من تعبدون فيقولون نعبد المسيح فيقول هل يسركم الماء فيقولون نعم قال فيريهم جهنم وهي كهيئة السراب ثم كذلك لمن كان يعبد من دون الله شيا ثم قرأ عبد الله وقضوهم انهم مسئولون في القول في تأويل قوله تعالى (الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا) يقول تعالى وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين الذين كانوا لا ينظرون في آيات الله فيتفكرون فيها ولا يتأملون حججه فيعتبرون بها فيتذكرون وينبشرون الى توحيد الله وينقادون لأمره ونهيهم وكانوا لا يستطيعون سمعا يقول وكانوا لا يطيقون أن يسمعواد كراة الله الذي ذكرهم به وبيانه الذي بينه لهم في آي كتابه بخذلان الله إياهم وغلبة الشقاء عليهم وشغلهم بالكفر بالله وطاعة الشيطان فيتعطون به ويتدبرونه فيعرفون الهدى من الضلالة والكفر من الايمان وكان مجاهدي يقول في ذلك ما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث

(٤ - (ابن جرير) - سادس عشر)

عدم نفاده فلا يستقام من الآية الا كثرة كلمات الله بحيث لا يضبطها عقول البشر أما أنها متناهية أو غير متناهية فلا دليل في الآية على أحد النقيضين ولكن الحق في نفس الامر أن كلمات الله لا تنهاى لانها تابعة لمعوماته وهي غير متناهية بالبرهان ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يسلك سبيل التواضع وهو أن حاله مقصور على البشرية لا يتخطاها الى الملكية الا أنه امتاز بنعت الانحاء اليه وكفى به بونا ومباينة ثم بين أن الموحى هو (انما الحكم له واحد) وفي تخصيص هذا الوحي بالذكر

فائدة هي أن يستدل به على صدقه فان من علامات صدق مدعي النبوة أن يدعو إلى التوحيد ثم أن يدعو إلى العمل الصالح المقترون بالاخلاص وذلك قوله (فن كان يرجو) أي يأمل حسن لقائه أو يخاف سوء لقائه واللقاء بمعنى الرؤية عند الأشاعة ومعنى لقاء الثواب أو العقاب عند المعتلة (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادته أحدا) قال المفسرون النهي عن الاشرار بالعبادة هو أن لا يرأى بعمله ولا يتغنى به الاوجه به يروي أن جندب بن زهير قال لرسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم اني أعمل العمل لله فاذا اطلع عليه سرتي فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروي أنه قال له لك أجران أجر السرو وأجر العلانية قال العلماء الرواية الأولى محمولة على ما اذا قصد بعمله الرباء والسمعة والرواية الثانية محمولة على ما اذا قصد أن يقتدي به قال في الكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل انما أنا بشر مثلكم كان له من مضجعه نورا يتلأأ الى مكة حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وان كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلأأ من مضجعه الى البيت المعمور حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ

في التأويل لما بين أن للانسان كما لامكنونا وكترامد فونا يمكن له تحصيله بالتربية والارشاد أراد أن يبين أن الانسان الكامل انما هو مستحق الخلافة في الارض وهو ذو القرنين الذي ملك الجانبين أعني جانب عالم الارواح وجانب عالم الاشباح لأنه أوتي التمكين في الارض وأوتي أسباب كل شيء في عالم الوسائط والأسباب فبذلك يصير كاملا في نفسه مكمل لغيره فأتبع سببا من أسباب الوصول الى عالم السفلى وهو مغرب شمس

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا يستطيعون سمعا قال لا يعقلون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وكانوا لا يستطيعون سمعا قال لا يعلمون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى الآية قال هؤلاء أهل الكفر في القول في تأويل قوله تعالى (أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء أنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا) يقول عز ذكره أظن الذين كفروا بالله من عبدة الملائكة والمسيح أن يتخذوا عبادي الذين عبدوهم من دون الله أولياء يقول كلاب هم لهم أعداء * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح في قوله أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء قال يعني من يعبد المسيح ابن مريم والملائكة وهم عباد الله ولم يكونوا لكفار أولياء وبهذه القراءة أعني بكسر السين من أخسب يعني الظن قرأت هذا الحرف قراءة الامصار وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعكرمة ومجاهد أنهم قرؤوا ذلك أخسب الذين كفروا بتسكين السين ورفع الحرف بعدها معنى أخسبهم ذلك أي أفكفاهم أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء من عبادتي وموالياتي كما حدثت عن اسحق بن يوسف الازرق عن عمران بن حدير عن عكرمة أخسب الذين كفروا قال أخسبهم ذلك والقراءة التي نقرأها هي القراءة التي عليها قراءة الامصار أخسب الذين بكسر السين يعني أظن لاجماع الحجة من انقراء عليها وقوله أنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا يقول أعتدنا لمن كفر بالله جهنم منزلا في القول في تأويل قوله تعالى (قل هل نبشكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء الذين يبعثون عنتك ويجادلونك بالباطل ويحاورونك بالمسائل من أهل الكتابين اليهود والنصارى هل نبشكم أيها القوم بالأخسرين أعمالا يعني بالذين أتعبوا أنفسهم في عمل يبعثون به رجحا وفضلا فتالوا به عطايا وهلاك ولم يدركوا ما طلبوا كالمشتري سلعة يرجوها فضلا ويرجى خابرجاؤه وخسر بيمه وو كس في الذي رجا فضله * واختلف أهل التأويل في الذين عنوا بذلك فقال بعضهم عنى به الرهبان والقسوس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا المقبري قال ثنا حيوة بن شريح قال أخبرني السكن بن أبي كريمة أن أمه أخبرته أنها سمعت أبا جصة عبد الله بن قيس يقول سمعت علي بن أبي طالب يقول في هذه الآية قل هل نبشكم بالأخسرين أعمالا هم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في الصوامع حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت حيوة يقول ثني السكن بن أبي كريمة عن أمه أخبرته أنها سمعت عبد الله بن قيس يقول سمعت علي بن أبي طالب يقول فذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا

الروح الانساني فوجد ما تغرب في عين حجة هي عالم القوى والطبائع والأجساد ووجد عند ما قوماهم عبد القوى البدنية والنفوس الارضية قلنا اذا القرنين اما أن تعذبهم بالقتل بسكين الرياضة وسيف المجاهدة واما ان تخدعهم حسنا هو الفرق والمداواة قال أما من ظلم بوضع خاصيته واستعمالها في غير موضعها فسوف تعذبه بقهره على خلاف ما هو مراده وهو انه ثم رد الى ربه وهو الشيخ الكامل الذي يربه فيعذبه عذابا نكرا هو المنع عن مشتهياته أو يرد الى الله تعالى فيعذبه بعذاب البعد والقطيعة وأما من آمن وعمل

صالحاته جزاء الحسنى هو مقام الوصول والوصال وسنقول له من أمرنا يسرا هو التخفيف والاستراحة بعد القضاء والمجاهدة ثم أتبع أسباب الوصول إلى عالم الأرواح وهو مطلع شمس النفس الناطقة الانسانية فوجد ما تطلع على قوم مجردين عن العلائق الجسمانية والعوائق السائرة الجسدانية حتى إذا بلغ بين السدين وهو عالم التعيش والتمدن والحولان في جو أسباب قوام البدن وقيامه على وجه الجسمانية إلى صلاح المعاد ونظامه وجسمه دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولاً وهم العوام (٣٧) الذين قصارى أمرهم الجهل البسيط ان

يأجوج وما أجوج القوى والطبائع مفسدون في الارض البشرية باستعمال خواصها في غير ما خلقت هي لأجلها فهل نجعل لك خرجاً هو ترك الوجود وبذل الموجود فأعينوني بقوة مهمة صارفة وعزيمة صادقة آتوني زبر الحديد ملكات راسخة وهيات ثابتة أوقلوباهن كالخديد في المضاء والجمال الراسيات في البقاء حتى إذا ساوى عرض ما بين طرفي العمر كما قيل من المهد إلى اللحد قال انفخوا بالمدامة على الأذكار والاوراد حتى إذا جعله ناراً بتأثير حرارة الطاعة والذكر في حديد القلب قال آتوني أفرغ عليه قطراً هو جوهر المحبة وكيمياء الاخلاص النافذ في سويدات القلوب بحيث لا يتغذ فيه كيد الشيطان ولا يغلوه ما سوى الرحمن الله حسي

(سورة مريم مكية حروفها ثلاثة آلاف وثمانمائة وحران كلامها تسعمائة واثمان وستون آياتها ثمان وتسعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم كهي عص ذكرك رحمتك ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفياً قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدعائك رب شقياً وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى

عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف عن مصعب بن سعد قال قلت لأبي وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أهم الحرورية قال هم أصحاب الصوامع حدثنا ابن الفضل قال قال يزيد بن سأل رجل الضمك عن هذه الآية قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً قال هم القسيسون والرهبان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن هلال بن يساف عن مصعب بن سعد قال قال سعد هم أصحاب الصوامع حدثنا ابن جيمد قال ثنا جرير عن منصور عن مصعب بن سعد قال قلت لسعد يا أبت هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً أهم الحرورية فقال لا ولكنهم أصحاب الصوامع ولكن الحرورية قوم زاغوا فأزاغ الله قلوبهم * وقال آخرون بل هم جميع أهل الكتابين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد قال سألت أبا عن هذه الآية قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا أنهم الحرورية قال لا هم أهل الكتاب اليهود والنصارى أما اليهود فكذبوا بمحمد وأما النصارى فكفروا بالحنه وقالوا ليس فيها طعام ولا شراب ولكن الحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون فكان سعد يسميهم الفاسقين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن ابراهيم بن أبي حرة عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه في قوله قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً قال هم اليهود والنصارى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن أبي حريز عن أبي الاسود عن زاذان عن علي بن أبي طالب أنه سئل عن قوله قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً قال هم كفرة أهل الكتاب كان أوائلهم على حق فاشركوا بربههم وابتدعوا في دينهم الذين يجتهدون في الباطل ويحسبون أنهم على حق ويجتهدون في الضلالة ويحسبون أنهم على هدى فضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ثم رفع صوته فقال وما أهل النهر منهم بعيد * وقال آخرون بل هم الخوارج ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبي الطفيل قال سألت عبد الله بن الكواء علياً عن قوله قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً قال أنتم يا أهل حروراء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى يحيى بن أيوب عن أبي صخر عن أبي معاوية الجبلى عن أبي الصهباء البكرى عن علي بن أبي طالب أن ابن الكواء سأله عن قول الله عز وجل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً فقال على أنت وأصحابك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن سلمة بن كهيل عن أبي الطفيل قال قام ابن الكواء إلى علي فقال من الأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا قال

عاقراً فهبلى من لدنك ولما يرتنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضا يازكريا أنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقناك من قبل ولم تثن شيئاً قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً فخرج على قومه من المحراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا يا يحيى خذ الكتاب بقوة آتيناه الحكم صبياً وحناناً من لدنا وزكاة وكان تقياً وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً وسلاماً عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً

القراءات كهيص باماله الهاء فقط أبو عمرو وكهيص باماله الياء فقط حمزة وخلف وقتيبة وابن ذكوان وقرأ علي غير قتيبة ويحي وجاد بامالهما وقرأ أبو جعفر ونافع والخراعي عن البري وابن فليح بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب الباقر بن تغخمها صاد ذكر مدغما أبو عمرو وحمزة وخلف وابن عامر وسهل من ورأى بفتح الياء مهموزا ابن كثير غير زمعة والخراعي عن البري وقرأ زمعة عن ابن كثير والخراعي عن البري من ورأى مثل عصا يرثي ويرث (٢٨) بالحزم فهما أبو عمرو وعلي الباقر بن رفعهما نبشرك ثلاثيا وكذلك في آخر السورة

حمزة عتيا وجشيا وعليا وبكيا بكسر الأوائل حمزة وعلي وافق حفص الا في بكيا الخراز عن هبيرة عتيا الاولى بالكسر والثانية بالضم وقد خلقنا حمزة وعلي الآخرون خلقتك على التوحيد لي آية بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن شبنوذ عن أهل مكة الوقوف كهيص ه كوفي زكريا ه ج لجواز تعلق اذ ذك رحمة ربك ولا احتمال انتصابه باذ ك محذوفا خفيا ه شقيا ه وليا لا آل يعقوب ق والوجه الوصل لعطف الجلتين المتفتحين يحيي لأن ما بعده صفة غلام والاستئناف ليس بقوى سبيا ه عتيا ه كذلك ه بناء على أن التقدير الأمر كذلك شيا ه آية ط سويا ه وعشيا ه بقوة ط صبيا ه لا للعطف أي آتيناك الحكم وحنانا منا عليه وزكاة ط نقيا ه عصيا ه حيا ه في التفسير حروف المعجم في الوقف ثنائية وثلاثية وقد جرت عادة العرب باماله الثنائيات وبتفخم الثلاثيات وفي الراي اعتد الامران لانه قد يلحق بآخره ياء وقد لا يلحق فيصير ثنائيا ولا ريب أن التفخيم أصلي والامالة فرع عليه فمن قرأ باماله الهاء والياء معا فعلى العادة ومن قرأ بتفخمهما جعا فعلى الاصل ومن قرأ باماله أحدهما فلرعاية الجانين وقد روى صاحب

وبكاهل حروراء منهم حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن خالد (١) ابن عثمة قال ثنا موسى بن يعقوب بن عبد الله قال ثني أبو الحويرث عن نافع بن جبير بن مطعم قال قال ابن الكواء لعلي بن أبي طالب ما الأخسر من أعمال الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا قال أنت وأصحابك * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله عز وجل عني بقوله هل نبشركم بالأخسر من أعمالا كل عامل عملا يحسبه فيه مصيبا وأنه لله بفعله ذلك مطيع مرض وهو بفعله ذلك الله مسخط وعن طريق أهل الايمان به جائر كالرهبانية والشماسية وأمثالهم من أهل الاجتهاد في ضلالتهم وهم مع ذلك من فعلهم واجتهادهم بالله كفر من أهل أي دين كانوا وقد اختلف أهل العربية في وجه نصب قوله أعمالا فكان بعض نحوي البصرة يقول نصب ذلك لانه لما أدخل الألف واللام والنون في الأخسر لم يوصل الى الاضافة وكانت الأعمال من الأخسرين فلذلك نصب وقال غيره هذا باب الأفعال والفعل على مثل الأفضل والفضلي والأخسر والخسري ولا تدخل فيه الواو ولا يكون معه مفسر لانه قد انفصل عن هو كقوله الأفضل والفضلي وإذا جاء معه مفسر كان للاول والآخر وقال الأثرى أنك تقول مررت برجل حسن وجهها فيكون الحسن للرجل والوجه وكذلك كبير عقلا وما أشبهه قال وانما جاز في الأخسرين لانه رده الى الأفعلة والأفعلة قال وسمعت العرب تقول الأولات دخولا والآخرات خروجا فصار للاول والثاني كسائر الباب قال وعلي هذا يقاس وقوله الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا يقول هم الذين لم يكن عملهم الذي عملوه في حياتهم الدنيا على هدى واستقامة بل كان على جور وضلالة وذلك أنهم عملوا بغير ما أمرهم الله به بل على كفر منهم به وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا يقول وهم يظنون أنهم يفعلهم ذلك لله مطيعون وفيما يدب عباده اليه مجتهدون وهذا من أدل الدلائل على خطأ قول من زعم أنه لا يكفر بالله أحد الا من حيث يقصد الى الكفر بعد العلم بوحديته وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء الذين وصف صفتهم في هذه الآية أن سعيهم الذي سعوا في الدنيا ذهب ضلالا وقد كانوا يحسبون أنهم يحسنون في صنعهم ذلك وأخبر عنهم أنهم هم الذين كفروا بآيات ربهم ولو كان القول كما قال الذين زعموا أنه لا يكفر بالله أحد الا من حيث يعلم لوجب أن يكون هؤلاء القوم في عملهم الذي أخبر الله عنهم أنهم كانوا يحسبون فيه أنهم يحسنون صنعه كانوا مثابين ما جورين عليها ولكن القول بخلاف ما قالوا فأخبر بكل ثناء وعندهم أنهم بالله كفره وأن أعمالهم حابطة وعني بقوله أنهم يحسنون صنعا عملا والصنع والصنعة والصنيع واحد يقال فرس صنيع معني مصنوع في القول في تأويل قوله تعالى (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فخبطت أعمالهم فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا) يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفنا صفتهم الأخسرون أعمالا الذين كفروا بحجج ربهم وأدلته وأنكر والقاء فخبطت أعمالهم يقول فخبطت أعمالهم

(١) هي أم محمد وخالد أبو فيلزم اثبات الالف اه كتبه صححه

الكشاف عن الحسن أنه قرأ بضمهما فقبل لانه تصور أن عين الكلمة فهما واو فنيه بالضم على أصلها والبحث عن هذه الفواتح قد سلف في أول البقرة وما يختص بهذا الموضع ما روى عن ابن عباس أن قوله (كهيص) ثناء من الله تعالى على نفسه قال كاف كاف لامور عباده والهاء هادوا العين عالم أو عزيز والصاد صادق وعنه أيضا أنه حمل الكاف على الكريم أو الكبير والياء على الكريم مرة وعلى الحكيم أخرى وعن الربيع بن أنس أن الياء من مجير وهذا التفسير لا يخلو عن تحكم الا أن يسند الى الوحي أو الالهام وارتفع (ذكر

رحمة) على الخبر أى هذا المتألم من القرآن ذكر رحمة (ربك) وانتصب (عبده) على أنه مفعول اندكرو (زكريا) عطف بيان وقرئ برفعهما على إضافة المصدر إلى المفعول وعن الكلبي أنه قرأ ذكر بلفظ الماضي مشددا تارة ورحمة وعبده منصوبان على المفعولية والفاعل ضمير المتألم ومخففاً أخرى وعبده مرفوع على الفاعلية وقرئ ذكر على الأمر وهي قراءتان معروقتان يحتمل على هذا أن تكون الرحمة عبارة عن زكريا لأن كل نبي رحمة لأمة ويجوز أن يكون رحمة لنبي صلى الله عليه وسلم (٣٩) ولا منه لأن طريقه في الإخلاص والابتهاال يصلح لأن يقتدى به وكان ذكره

فلم يكن لها ثواب ينفع أصحابها في الآخرة بل لهم منها عذاب ونزى طويل فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا يقول تعالى ذكره فلا تجعل لهم ثقلًا وانما عني بذلك أنهم لا تنقل بهم موازينهم لأن الموازين انما تنقل بالأعمال الصالحة وليس لهؤلاء شي من الأعمال الصالحة فتثقل به موازينهم * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك ١٧٢ حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن شمر عن أبي يحيى عن كعب قال يؤتى يوم القيامة برجل عظيم طويل فلا يزن عند الله جناح بعوضة اقروا فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن الصلت قال ثنا ابن أبي الزناد عن صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالأكل الشروب الطويل فيوزن فلا يزن جناح بعوضة ثم قرأ فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) يقول تعالى ذكره أولئك نوابهم جهنم بكفرهم بالله واتخذهم آيات كتابه وحجج رسله هزوا واستهزأهم رسله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يغيرون عنها حولا) يقول تعالى ذكره ان الذين صدقوا بالله ورسوله وأقروا بوحيد الله وما أنزل من كتبه وعملوا بطاعته كانت لهم بساين الفردوس والفردوس معظم الجنة كما قال أمة

كانت منازلهم اذ ذاك ظاهرة * فيها الفردوس والقومان والبصل

واختلف أهل التأويل في معنى الفردوس فقال بعضهم عني به أفضل الجنة وأوسطها ذكر من قال ذلك ١٧٣ حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عباس بن الوليد قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قال الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها حدثنا أحمد بن أبي سريح الرازي قال ثنا الهيثم أبو بشر قال أخبرنا الفرج بن فضالة عن لقمان عن عامر قال سئل أبو أسامة عن الفردوس فقال هي سر الجنة حدثنا أحمد بن أبي سريح قال ثنا حماد بن عمرو والنسبي عن أبي علي عن كعب قال ليس في الجنان الجنة أعلى من الجنة الفردوس وفيها الأمور والمعروف والناهون عن المنكر * وقال آخرون هو البستان بالرومية ذكر من قال ذلك حدثني علي بن سهل الرملي قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال الفردوس بستان بالرومية حدثنا العباس بن محمد قال ثنا حجاج قال ابن جريح أخبرني عبد الله عن مجاهد مثله * وقال آخرون هو البستان الذي فيه الأعناب ذكر من قال ذلك حدثنا عباس بن محمد قال ثنا محمد بن عيسى عن الأعمش عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث عن كعب قال جنات الفردوس التي فيها الأعناب * والصواب من القول في ذلك ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثنا به أحمد بن أبي سريح قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا همام بن يحيى قال ثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عباد بن الصامت

يصلح لأن يقتدى به وكان ذكره رحمة لنا ولنبينا وفي خفاء ندائه وجوه منها أن الأخفاء أبعد عن الرياء وأدخل في الخشية ولهذا فسر الحسن بأنه نداء لاربابه فيها ومنها أنه أخفاء لثلاثي لام على طلب الولد في غير وقته ومنها أنه أسر من مواليه الذين خافهم ومنها أنه خفت صوته لضعفه وهرمه كما جاء في صفة الشيخ صوته خفات وسمعه تارات ولعله أتى بأقصى ما يدر عليه من الصوت ومع ذلك كان خفيا لثباته كبره ثم شرع في حكاية ندائه قائلا (قال رب اني وهن العظم مني) الى قوله واجعله رب رضيا قال علماء المعاني في الآية لطائف وذلك أصل الكلام ياربي قد شئت فان الشيخوخة مشتملة على ضعف البدن وشيب الرأس ثم ترك الاجمال الى التفصيل لتوخى زيادة التقرير فصار ضعف بدني وشاب رأسي ثم في القرينة الاولى عدل من التصريح الى الكناية التي هي أبلغ منه فصار وهنت عظامي فان وهن عظام البدن لازم لضعفه ثم بنيت الكناية على المتبدد التقوى الحكم فحصل أنا وهنت عظام بدني ثم سلك طريق الاجمال والتفصيل لمزيد البيان فصار اني وهنت العظام من بدني لانك اذا قلت اني وهنت العظام أفاد أن عظاما واهنة عندك فاذا قلت من بدني فقد فصلت ثم ترك

توسط البدن لطلب مزيد اختصاص العظام ثم لطلب شمول العظام فردا فردا قصدت مرتبة ثانية هي ترك جمع العظم الى الافراد لان استغراق المفرد أشمل من استغراق الجمع فحصل اني وهنت العظام مني فحصل اني وهنت العظام مني واذا حصل الوهن في هذا الجنس الذي هو أصل الاعضاء وبه قوام البدن وقد يكون جنة لسائر الاعضاء الرئيسية كالقحف الدماغ والقص للقلب ففي الاعضاء الأخرى وأما القرينة الأخرى فقد ركت الحقيقة فيها الى الاستعارة التي هي أبلغ فصل اشتعل شيب رأسي وبيان الاستعارة فيه أنه شبه الشيب بشواطئ النار

في بياضه وانارته وشبه انتشاره في الشعر وفشوه فيه وأخذ منه كل مأخذ اشتعال النار ثم أخرجه مخرج الاستعارة بالكناية بأن حذف المشبه به وأداة التشبيه فصارت اشتعل شيب رأسي ويمكن تقرير الاستعارة بوجه آخر وهو أن يكون استعمل اشتعل بدل انتشار فتكون الاستعارة تبعية تصريحية وفريتهاذ كرا الشيب ثم تركت هذه المرتبة الى أبلغ منها وهي اشتعل رأسي شيئا وكونها أبلغ من جهات منها اسنادا لاشتعال الى الرأس لا فادته شمول الاشتعال الرأس (٣٠) كما لو قلت اشتعل بيتي نادا مكان اشتعل النار في بيتي ومنها الاجال والتفصيل الواقعان

في طريق التميز ومنها تنكير شيئا للتعظيم كما هو حق التميز ثم عدل الى مرتبة أخرى هي اشتعل الرأس مني شيئا لتوخي مزيد التقرير بالابهام ثم البيان على نحو وهن العظم مني ثم ترك لفظ مني لسبق ذكره في القرينة الاولى في ذلك احالة تأدية المعنى على العقل دون اللفظ وكم بين الخواتين مع أن بناء الكلام على الاختصار حيث قال رب بحذف حرف النداء وباء المتكلم يناسب الاختصار في آخره وانما اطلب في هذا المقام لان هذه الآية كالعلم فيما بين علماء المعاني ثم انه توسل الى الله عز وجل بما سلف له معه من الاستجابة قائلا (ولم أكن بدعائك رب شقيا) كما حكى أن محتاجا قال لكرم أنا الذي أحسنت الى وقت كذا فقال مرحبا عن توسل الدنيا وقضى حاجته تقول العرب سعد فلان بحاجته اذا تفر بها وشق بها اذا حاب ولم ينلها ومعنى بدعائك أي بدعائي اياك واعلم أن زكريا عليه السلام قدم على السؤال أمور ثلاثة الاول كونه ضعيفا والثاني أنه تعالى لم ير دعاءه والثالث كون المطلوب بالدعاء سببا للنفع في الدين وذلك قوله (واني خفت الموالي) قال ابن عباس والحسن أي الورثة وعن مجاهد العصية وعن أبي صالح الكلالة وعن الأصم بن العزم وهم الذين

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها درجة ومنها الأنهار الاربعة والفردوس من فوقها فاذا سألت الله فاسألوه الفردوس حدثنا موسى بن سهل قال ثنا موسى بن داود قال ثنا همام بن يحيى عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عباد بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض أعلاها الفردوس ومنها تفجر أنهار الجنة الاربعة فاذا سألت الله فاسألوه الفردوس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ثي أبو يحيى بن سليمان عن هلال بن أسامة عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا سألت الله فاسألوه الفردوس فانها أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقها عرش الرحمن تبارك وتعالى ومنه تفجر أنهار الجنة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو عامر قال ثنا فليح عن هلال عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الا أنه قال وسط الجنة وقال أيضا ومنه تفجر أو تتفجر حدثني عمار بن بكار الكلاعي قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا عبد العزيز بن محمد قال ثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض والفردوس أعلى الجنة وأوسطها وفوقها عرش الرحمن ومنها تفجر أنهار الجنة فاذا سألت الله فاسألوه الفردوس حدثنا أحمد بن منصور قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا الحرث بن عمير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جنات الفردوس أربعة اثنتان من ذهب حليتهما وآنيتهما وما فيهما من شيء واثنتان من فضة حليتهما وآنيتهما وما فيهما من شيء حدثنا أحمد بن أبي سريج قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو قدامة عن أبي عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جنات الفردوس أربع ثنتان من ذهب حليتهما وآنيتهما وما فيهما واثنتان من فضة حليتهما وآنيتهما وما فيهما حدثنا ابن جند قال ثنا يعقوب عن حفص عن شمر قال خلق الله الجنة الفردوس بيده فهو يفتحها في كل يوم خيس فيقول ازدادي طيبا لأوليائي ازدادي حسنا لأوليائي حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا محمد بن جعفر وابن الدراوردي قال ثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للجنة مائة درجة كل درجة منها كما بين السماء والارض أعلى درجة منها الفردوس حدثني أحمد بن يحيى الصوفي قال ثنا أحمد بن الفرج الطائي قال ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفردوس من ربوة الجنة هي أوسطها وأحسنها حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي قال أنبأنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن عن سمرة بن جندب قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الفردوس هي أعلى الجنة وأحسنها

يلونه في النسب وعن أبي مسلم المولى يراد به الناصر وابن العم والمالك والصاحب وهو ههنا من تقدم في ميراثه كالولد والمختار أن المراد من الموالي الذين يخلفون بعده اما في السياسة أو في المال الذي كان له أو في الصيام بأمر الدين وكان من عاداتهم أن كل من كان الى صاحب الشرع أقرب كان متعينا للعبادة وقوله (من ورائي) أي بعد موتي لا يتعلق بخفت لان الخوف بعد الموت محال ولكن محذوف أي الموالي الذين يخلفون من بعدى أو بمعنى الولاية في الموالي أي خفت ولايتهم وسوء خلافتهم بعدى فان زكريا انضم له مع النبوة المالك

وأرفعها

نخاف بعنده على احدهما او عليهما وسبب الخوف القران والامارات التي ظهرت له من صفائح احوالهم واخللاقهم وانما قال خفت بلفظ الماضي لانه قصد به الاخبار عن تقدم الخوف ثم استغنى بدلاله الحال كمثله الوارث واطهار الحاجة عن الاخبار بوجود الخوف في الحال وقرئ خفت الموالى بنشد الفاء وعلى هذا فغنى وراثي خلقي وبعدي أى قلاو وعجزوا عن أمر الدين والاقامة بوظائفه والظرف متعلق بالموالى أو معناه قد احمى والظرف متعلق بخفت أى درجوا ولم يبق من يعتضده ثم (٣١) صرح بالمسئلة قائلا (فهبلى) وأكده بقوله

(من لدنك) أى وليا صادرا من عندك مضافا الى اختراعك بلا سبب لاني وامرأتى لانصلح للولادة من قرأ (يرثني ويرث) بالجرم فيهما فهو جواب الدعاء ومن قرأ برفعهما فالأكثر ومنهم جارا لله قالوا انه صفة وقال صاحب المفتاح الاولى حله على الاستئناف كأنه قيل لم تطلب الولد فقال مجيبا يرثني أى لانه يرثني لثلاث يلزم منه أنه لم يوهب من وصف له لئلا يحى قبل زكريا واعتراض بأن حله على الاستئناف يوجب الاخبار عما لم يقع وكذب النبي صلى الله عليه وسلم أمتع من كونه غير مستجاب الدعوة وأجيب بأن عدم ترتب الغرض من طلب الولد لا يوجب الكذب وأقول الاعتراض باق لان المعنى يؤل الى قولنا هبلى وليا موصوفا بالوراثة أو بأن الغرض منه الوراثة أو هبلى وليا أخبر عنه بأنه يرثني وعلى التقادير يلزم عدم الاستجابة أو الكذب والحق في الجواب هو ما سلف لنا في قصة زكريا من سورة آل عمران أن النبي لا يطلب في الدعاء الا الاصلح حتى لو كان الاصلح غير ما طلبه فصرفه الله تعالى عنه كان المصروف اليه هو بالحقيقة مطلوبه ويمكن أن يقال لعلة الوراثة قد تحققت من يحيى وان قتل قبل زكريا وذلك بأن يكون قد تلقى منه كتاب أو شرع هو المقصود

وأرفعها **حدثني** محمد بن مرزوق قال ثنا روح بن عباد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال للربيع ابنة النضر يا أم حارثة انما جئناك وان ابنك أصاب الفردوس الأعلى والفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها وقوله نزلا يقول منازل ومساكن والمنزل من النزول وهو من نزول بعض الناس على بعض وأما النزول فهو الربيع يقال ما اطعمكم هذا نزل يراد به الربيع وما وجدنا عندكم نزلا أى نزولا وقوله خالدين يقول لا يبين فيها أبدا لا يبعثون عنها حولا يقول لا يريدون عنها تحولا وهو مصدر تحولت أخرج الى أصله كما يقال صغر بصغرا وصغرا عوجا * وينحوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا يبعثون عنها حولا قال متحولا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال سمعت محمد بن الحسين يقول وسئل عنها قال سمعت بعض أصحاب أنس يقول قال يقول أولهم دخولا انما أدخلني الله أولهم لانه ليس أحد أفضل مني ويقول آخرهم دخولا انما أخرني الله لانه ليس أحد أعطاء الله مثل الذي أعطاني ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بعثله مدادا ﴾ يقول عزذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لو كان ماء البحر مدادا للقلم الذي يكتب به كلمات ربي لنفد ماء البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بعثله مدادا يقول ولو مدنا البحر بمثل ما فيه من الماء مددا من قول القائل جئتكم مددا لك وذلك من معنى الزيادة وقد ذكر عن بعضهم ولو جئنا بعثله مدادا كأن قارئ ذلك كذلك أراد لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو زدنا بمثل ما فيه من المداد الذي يكتب به مدادا * **وحدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله البحر مداد لكلمات ربي للقلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لو كان البحر مدادا لكلمات ربي يقول اذا نفد ماء البحر قبل أن تنفذ كلمات الله وحكمه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ﴾ يقول تعالى ذكره قل لهؤلاء المشركين يا محمد انما أنا بشر مثلكم من بني آدم لا علم لي الا ما علمني الله وان الله يوحى الى أن معبودكم الذي يجب عليكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا معبود واحد لا ثاني له ولا شريك فمن كان يرجو لقاء ربه يقول فمن يخاف ربه يوم

من وجود يحيى وبقي ذلك الكتاب أو الشرع معمولابه بعد ذكره بأى الى حين وقد روى صاحب الكشاف ههنا قراآت شاذة لا فائدة كثيرة في تعدادها الى قوله عن علي وجماعة وارث من آل يعقوب أى يرثني به وارث ويسمى التجريد في علم البيان فليل هو أن تجرد الكلام عن ذكر الاول حتى تقول جاءني فلان فخاف في رجل لا تريد به الا الاول ولذلك لا تذكرا في الجملة الثانية وتجرد الكلام عنه وأقول يشبه أن يكون معنى التجريد هو أنك تجرده عن جميع الاوصاف المنافية للرجولية وكذا في الآية كأنه جرده عن منافيات الوارثية بأسرها واختلف

المفسرون في أنه طلب ولدا ربه أو طلب من يقوم مقامه ولدا كان أو غيره والاول أظهر لقوله في آل عمران رب هب لي من لدن ذرية طيبة
 ولقوله في سورة الانبياء رب لا تدركني فردا حجة المخالف أنه لما بشر بالولد استعظم وقال أنى يكون لي غلام ولو كان دعاؤه لأجل الولد ما استعظم
 ذلك والجواب ما مر في آل عمران واختلفوا أيضا في الورثة فعن ابن عباس والحسن والضحاك هي ورثة المال وعنه أيضا أن المراد يرثني
 المال ويرث من آل يعقوب النبوة أو بالعكس (٣٣) وفي رواية أبي صالح أن المراد في الموضعين النبوة فلفظ الارث مستعمل في

المال وأورثكم أرضهم وديارهم
 وأموالهم وفي العلم وأورثنا بني
 اسرائيل الكتاب العلماء ورثة
 الانبياء وحجة الاولين ما روى أنه
 صلى الله عليه وسلم قال رحم الله
 زكريا وما عليه من يرثه فان ظاهره
 يدل على أنه أراد بالورثة المال
 وكذا قوله صلى الله عليه وسلم انا
 معشر الانبياء لا نورث ما تركناه
 صدقة وأيضا العلم والنبوة كيف
 يحصل بالميراث ولو كان المراد ارث
 النبوة لم يحتاج الى قوله (واجعله رب
 راضيا) لان النبي لا يكون الامرضيا
 وأحب بأنه اذا كان المعلوم من
 حال الابن أنه يصير نبيا بعده فيقوم
 بأمر الدين جاز أن يقال ورثه والمراد
 بكونه راضيا أن لا يوجد منه معصية
 ولا هم بها كما جاء في حق يحيى وقد
 مر الحديث هناك ولا يلزم من هذا
 أن يكون يحيى مفضلا على غيره
 من الانبياء كلهم فلعل لبعضهم
 فضائل آخر تختص به احتجت
 الاشاعة بالآية في مسألة خلق
 الاعمال وأجابت المعتزلة بأنه يفعل
 به ضروب اللطاف فيختار ما يصير
 مرضيا عنده وزيف بأن ارتكاب
 المجاز على خلاف الاصل وبأن فعل
 اللطاف واجب على الله فطلب
 ذلك بالدعاء والتضرع عبث واعلم
 أن أكثر المفسرين على أن يعقوب
 المذكور في الآية هو يعقوب
 ابن اسحق بن ابراهيم لان زوجه

لقائه ويراقبه على معاصيه ويرجو ثوابه على طاعته فليعمل عملا صالحا يقول فليخلص له العبادة
 وليفرد له الربوبية * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
 ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الربيع بن أبي راشد عن سعيد بن جبير
 فن كان يرجو لقاء ربه قال ثواب ربه وقوله ولا يشرك بعبادة ربه أحدا يقول ولا يجعل له شريكا
 في عبادته اياه وانما يكون جاعلا له شريكا بعبادته اذا راى عمله الذي ظاهره أنه لله وهو يريد به
 غيره * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال
 ثنا عمرو بن عبيد عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (١)
 حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان ولا يشرك بعبادة ربه أحدا قال لا يرأى
 حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجعفي
 عن طاوس قال جاء رجل فقال يا نبي الله اني أحب الجهاد في سبيل الله وأحب أن يرى موطني ويرى
 مكاني فأنزله الله عز وجل فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ومسلم بن خالد
 الزنجي عن صدقة بن يسار قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وزاد فيه واني أعمل
 العمل وأتصدق وأحب أن يراه الناس وسائر الحديث نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثنا عيسى بن يونس عن الأعمش قال ثنا حمزة أبو عمارة مولى بني هاشم عن شهر بن حوشب
 قال جاء رجل الى عبادة بن الصامت فسأله فقال أنبتني عما سألك عنه أرايت رجلا يصلي ويتغنى
 وجهه الله ويحب أن يحمده ويصوم ويتغنى وجهه الله ويحب أن يحمده فقال عبادة ليس له شيء
 ان الله عز وجل يقول أنا خير شريك فن كان له معي شريك فهو له كله لا حاجة لي فيه حدثنا
 أبو عامر اسمعيل بن عمرو السكوني قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا ابن عياش قال ثنا عمرو
 ابن قيس الكندي أنه سمع معاوية بن أبي سفيان تلا هذه الآية فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل
 عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وقال انها آخر آية أنزلت من القرآن

آخر تفسير سورة الكهف

(تفسير سورة مريم عليها السلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى ذكره (كهيعص) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله تعالى ذكره
 كاف من كهيعص فقال بعضهم تأويل ذلك أنها حرف من اسمه الذي هو كيردل به عليه واستغنى
 (١) كذا في النسخة الخط وفي الدر عن سعيد لا يشرك لا يرأى بعبادة ربه أحدا كتبه مصححه

زكريا كانت من ولد سليمان بن داود من ولديه وداود بن يعقوب وأما زكريا فقد كان من ولد هرون أخي موسى وهرون
 وموسى من ولد لاوي بن يعقوب بن اسحق وكانت النبوة في سبط يعقوب وهو اسرائيل عليه السلام وزعم بعض المفسرين أن المراد هو
 يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان وهذا قول الكلبي ومقاتل وعن مقاتل أن بني ماثان كانوا رؤس بني اسرائيل ومما
 الأكترون على أنه نداء من الله تعالى لقريظة الخطاب من قوله رب اني وهن العظم مني الى قوله رب أنى يكون لي غلام ومنهم من قال هوندا

الملك لهوله في آل عمران فتأذبه الملائكة وجوب بعضهم الآخرين واحتلهوا في عدم السمي فعيل ارادانه لم يسم احد يحيي قبله وقيل ارادانه لا نظيره كقوله هل تعلم له سميا وذلك أنه جعل سيدا وحسورا ولم يعص ولم يهيم بعصية فكأنه جواب لقوله واجعله رب رضا وأيضا سمي يحيي قبل دخوله في الوجود وولدين شيخ فان وعجز عاقر فلا نظيره في هذه الخواص قال بعض العلماء القول الاول أظهر لما في الثاني من العدول عن الظاهر ولا يصار إليه الا لضرورة كما في قوله فاعبدوه واصطبر لعبادته (٣٣) هل تعلم له سميا لا نعلم أن مجرد كونه تعالى

لا سمي له لا يقتضي عبادة فنقول
السمي هنالك يراد به المثل والنظير
ويمكن أن يقال إن التفرد بالاسم
فيه ضرب من التعظيم فلا ضرورة
في الآية أيضا قال جار الله انما قيل
للمثل سمي لان كل متشاكلين يسمى
كل منهما باسم المثل والشبيه
والشكل والنظير فكل واحد منهما
سمي لصاحبه قلت ويقرب هذا من
اطلاق اللازم وارادة الملزوم ولم
سمي بجبي تكلفوا له وجوها فعن
ابن عباس لانه تعالى أحياء قرأه
وعن قتادة لانه تعالى أحياء قلبه
بالإيمان والطاعة أو من كان ميتا
فأحييناه اذا دعاكم لما يحْيِيكم ولهذا
كان أول من آمن بعيسى وقيل لانه
استشهد والشهداء أحياء وقيل لان
الدين أحْيِي به لان ذكره يسأله لأجل
الدين قوله (وقد بلغت من الكبر)
قال جار الله أي من أجل الكبر
والطعن في السن العالية فن
للتعليل ويجوز أن تكون للابتداء
أي بلغت من مدارج الكبر
ومراتبه ما يسمى (عتيا) وهو اليأس
والجساسة في المفاصل والعظام
يقال عتا العود عتيا اذا غيره طول
الزمان الى حالة اليأس * سؤال
انه قال في آل عمران وقد بلغتني
الكبر وامرأتني عاقر فلم عكس
الترتيب في هذه السورة وأجيب
بأن الواو لا تفيد الترتيب قلت ان

بذكره عن ذكر باقي الاسم ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه الآية كهيعص قال كبير يعني بالكبير الكاف من كهيعص **حدثنا** هناد بن السري قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان يقول كهيعص قال كاف كبير **حدثني** أبو السائب قال أخبرنا ابن ادريس عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير في كهيعص قال كاف كبير **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفیان عن حصين عن اسمعيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه * وقال آخرون بل الكاف من ذلك حرف من حروف اسمه الذي هو كاف ذكر من قال ذلك **حدثني** يحيى بن طلحة اليربوعي قال أخبرنا شريك عن سالم عن سعيد في قوله كهيعص قال كاف **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا أبو روق عن الضحاك بن مزاحم في قوله كهيعص قال كاف **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن الكلبي مثله * وقال آخرون بل هو حرف من حروف اسمه الذي هو كريم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير كهيعص قال كاف من كريم * وقال الذين فسر ذلك هذا التفسير الهاء من كهيعص حرف من حروف اسمه الذي هو هاد ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا أبو حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان يقول في الهاء من كهيعص هاد **حدثنا** أبو حصين قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل عن سعيد بن جبير مثله **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير نحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن حصين عن اسمعيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثني** يحيى بن طلحة قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال ها هاد **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا أبو روق عن الضحاك بن مزاحم في قوله كهيعص قال ها هاد **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن الكلبي مثله * واختلفوا في تأويل الياء من ذلك فقال بعضهم هو حرف من حروف اسمه الذي هو عين ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يا من كهيعص يا عين **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس

(٥ -) (ابن جرير - سادس عشر)
 ذلك ورد على الاصل وهو تقديم نقص نفسه وههنا راعى الفاصلة (قال) الامر
 (كذلك) تصديقاً له ثم ابتدأ فائلاً (قال ربك) فحل كذلك رفع ويحتمل أن يكون نصيباً يقال وذلك اشارة الى مبهم يفسره قوله (هو) أى خلق
 الغلام (على هين) ويحتمل أن يكون اشارة الى قول زكريا أى يكون لى غلام أى كيف تعطينى الغلام أبان تجعلنى وزوجتى شابين أو بأن
 تتركنا على الشيخوخة فأجيب بقوله كذلك أى نهى الولدك مع بقائك وبقاء زوجتك على حالتكما ولفظ الهين مجاز عن كمال القدرة وهو

فيعمل من هان الشيء يهون اذا لم يصعب ولم يعتنع عن المراد (ولم تله شيئا) لان المعدوم ليس بشيء أو شيئا يعتد به كالنطفة أو كالجواهر التي لم تتألف بعد وفيه نفي استبعاد ذكره لان خلق الذات ثم تغييرها في أطوار الصفات ليس أهون من تبديل الصفات وهو أحداث القوة المولدة في ذكرها وصاحبه بعد أن لم تكن (قال رب اجعل لي آية) قد مر تفسير الآية في أول آل عمران قوله (سويا) قيل انه صفة لليالي أي تامة كاملة والاكثر على أنه صفة ذكرها أي وأنت (٣٤) سليم الخواص مستوى الخلق ما بلك خرس ولا عي (تخرج على قومه من المحراب) قيل كان

له موضع ينفر فيه للصلاة والعبادة ثم ينتقل الى قومه وقيل كان موضعاً يصلي فيه هو وغيره الا أنهم كانوا لا يدخلونه للصلاة الا بآذنه (فأوحى اليهم) عن مجاهد أشار بدليل قوله في أول آل عمران الارض وعن ابن عباس كتب لهم على الارض و (أن) هي المفسرة و (سجوا) أي صلوا أو على الظاهر وهو قول سبحانه الله عن أبي العالية أن البكرة صلاة الفجر والعشي صلاة العصر فلعلمهم كانوا كانوا يصلون معه هاتين الصلاتين في محرابه وكان يخرج اليهم ويأذن لهم بلسانه فلما اعتقل لسانه خرج اليهم كعادته ففهمهم المقصود بالاشارة أو الكتابة وههنا اضمار والمراد فبلغ يحيى المبلغ الذي يجوز أن يخاطب فقلنا له (يا يحيى خذ الكتاب) أي التوراة لانها المعهود حينئذ ويحتمل أن يكون كتاباً مختصاً به وان كنا لا نعرفه الآن كقول عيسى اني عبد الله آتاني الكتاب والمراد بالأخذ اما الاخذ من حيث الحس واما الاخذ من حيث المعنى وهو القيام بمواجبه كما ينبغي وذلك بتحصيل ملكة تقتضي سهولة الاقدام على الأمور به والاجتناب عن المنهى عنه ثم أكد بقوله (بقوة) أي بمجد وعزيمة (وآتيناه الحكم) أي الحكمة عن ابن

مثله حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير ياء عين * وقال آخرون بل هو حرف من حروف اسمه الذي هو حكيم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير كهيعص قال يامن حكيم * وقال آخرون بل هي حرف من قول القائل يامن يجير ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا ابراهيم بن الضريس قال سمعت الربيع ابن أنس في قوله كهيعص قال يامن يجير ولا يجار عليه * واختلف متأولوا ذلك في معنى العين فقال بعضهم هي حرف من حروف اسمه الذي هو عالم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد كهيعص قال عين من عالم حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن الكلبى مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا عمرو قال ثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن المسيب بن رافع عن أبيه في قوله كهيعص قال عين من عالم * وقال آخرون بل هي حرف من حروف اسمه الذي هو عزيز ذكر من قال ذلك حدثني أبو حصين قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كهيعص عين عزيز حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن اسمعيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير في قوله كهيعص قال عين عزيز * وقال آخرون بل هي حرف من حروف اسمه الذي هو عدل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر ابن نوح قال أخبرنا أبو روق عن النخعي بن مزاحم في قوله كهيعص قال عين عدل * وقال الذين تأولوا ذلك هذا التأويل الصادم قوله كهيعص حرف من حروف اسمه الذي هو صادق ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان يقول في كهيعص صادق حدثني أبو حصين قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن اسمعيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين

عباس هو فهم التوراة والفقه في الدين ولذلك لما دعاه الصبيان الى اللعب وهو صبي قال ما اللعب خلقت وعن عن معمر العقل وقيل النبوة وكل هذه الاوصاف على الاقوال من الخوارق كما في حق عيسى فلا استبعاد الا من حيث العادة والحنان أصله توفيق النفس ثم استعمل في الرحمة وهو المراد ههنا وما قيل انه يحتمل أن يراد حناناً مانعاً على ذكرها أو على أمة يحيى لا يساعده وجود الوار وقيل أراد آتيناه الحكم والحنان على عبادنا كقوله في نبينا فبما رحمة من الله لنت لهم وأراد بقوله (وزكاة) أنه مع الشفاق عليهم كان لا يخل بأقامة

ما يجب عليهم لان الرأفة واللين ربما تورث ترك الواجب ولهذا قال ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ولا يخفى أنه لا يساعده هذا القول وجود لفظة (من لدنا) وعن عطاء أن معنى حنا ما تعظيما من لدنا وعن ابن عباس وقتادة والضمك وابن جريح أن معنى زكاة عملا صالحا زكيا وقيل زكياه بحسن الشاء عليه كما يزكي اليهود وقيل بركة كقول عيسى جعلني مباركا وقيل صدقة أي يعطف على الناس ويتصدق عليهم ثم أخبر محمد صلى الله عليه وسلم عن جلة أحواله بقوله (وكان تقيا) بحيث لم يعص الله (٣٥) ولا هم عصية قط (وبرا بالديه) لان تعظيم الوالدين

تلو تعظيم الله (ولم يكن جبارا عصيا) وذلك أن الزاهد في الدنيا قلما انحلو عن طلب ترفع والرغبة في احترام فذكر أنه مع غاية زهده كان موصوفا بالتواضع للخلق وتحقق العبودية للحق قال سفيان الجبار الذي يقتل عند الغضب دليله قوله أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسك بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض ثم أنه سبحانه سلم عليه في ثلاثة مواطن هي أوحش المواطن وأحوجها الى طلب السلامة فيها ويحتمل أن يكون هذا السلام من الملائكة عليه الا أنه لما كان باذن الله كان كسلام الله قيل انما قال (جبارا) مع أن المبعوث هو المعاد الى حال الحياة تنبها على كونه من الشهداء وهم أحياء الا أنه يشك بما يجيء في قصة عيسى ويوم أبعث حيا وذلك أنه ورد في الاخبار أن عيسى سيموت بعد النزول والظاهر أنه أراد ويوم يجعل حيا فوضع الاخص موضع الاعم تأكيذا قيل السلام عليه يوم ولد لا بد أن يكون تفضيلا من الله تعالى لانه لم يتقدم منه عمل يجزى عليه وأما الآخران فيجوز أن يكونا لاجل الثواب قلت أكثر أموره خارق للعادة فيحتمل أن يوجد منه في بطن أمه عمل يستحق الثواب كما يحكي أن أمه قالت لريم وهما حاملان اني أرى

عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا أبو روق عن الضمك بن مزاحم قال صادق حدثني يحيى بن طلحة قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد قال صادق يعني الصادق كهيص حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد كهيص قال صادق حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنيسة عن الكلبي قال صادق * وقال آخرون بل هذه الكلمة كلها اسم من أسماء الله تعالى ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن خالد بن خدش قال ثنا سالم بن قتيبة عن أبي بكر الهذلي عن عائكة عن فاطمة ابنة علي قالت كان علي يقول يا كهيص اغضري حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله كهيص قال فإنه قسم أقسم الله به وهو من أسماء الله * وقال آخرون كل حرف من ذلك اسم من أسماء الله عز وجل ذكر من قال ذلك حدثني مطرب بن محمد الضبي قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عبد العزيز بن مسلم القسمل عن الربيع بن أنس عن أبي العباس قال كهيص ليس منها حرف الا وهو اسم * وقال آخرون هذه الكلمة اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله كهيص قال اسم من أسماء القرآن * قال أبو جعفر والقول في ذلك عندنا نظير القول في الم وسائر فواتح سور القرآن التي افتتحت أوائلها بحروف المعجم وقد ذكرنا ذلك فيما مضى قبل فأعني عن عادته في هذا الموضع القول في تأويل قوله تعالى (اذكر رحمة ربك عبد مذكرا اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيئا ولم أكن بدعا لرب شقيا) اختلف أهل العربية في الرفع للذكر والنائب للعبد فقال بعض نحويي البصرة في معنى ذلك كأنه قال مما نقص عليك ذكر رحمة ربك عبد وانتصب العبد بالرحمة كما تقول ذكر ضرب زيد عمرا وقال بعض نحويي الكوفة رفعت الذا كركهيص وان شئت أضمرت هذا ذكر رحمة ربك قال والمعنى ذكر ربك عبده برحمته تقديم وتأخير * قال أبو جعفر والقول الذي هو الصواب عندي في ذلك أن يقال الذا كرفوع بضمير محذوف وهو هذا كما فعل ذلك في غيرهما من السور وذلك كقول الله براءة من الله ورسوله وكفوله سورة أنزلناها ونحو ذلك والعبد منصوب بالرحمة وزكريا في موضع نصب لانه بيان عن العبد فتأويل الكلام هذا ذكر رحمة ربك عبد مذكرا وقوله اذ نادى ربه نداء خفيا يقول حين دعاه وسأله بندا خفي يعني وهو مستسر بدعائه ومسألته اياه ما سأل كراهة منه للرباء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ نادى ربه نداء خفيا أي سرا وان الله يعلم القلب النقي ويسمع الصوت الخفي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله اذ نادى ربه نداء خفيا قال لا يريد رياء حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن جاد قال ثنا أسباط عن السدي قال رغبزكريا في الولد فقام

ما في بطني يسجد لما في بطني * التاويل ان زكريا الروح نادى ربه نداء خفيا من سر السر قال رب اني وهن مني عظم الروحانية واشتعل شيب صفات البشرية واني خفت صفات النفس أن تغلب وكانت امرأتى يعني الجنة التي هي روح الروح عاقرا لا تلد الا بموهبة من الله فهب لي من لدنك سأل ولما فأعطاء الله نبيا وهو في الحقيقة القلب الذي هو معدن العلم الذي فانه ولد الروح والنفس أعدى عدوه يرثي ويرث من آل يعقوب أي يتصف بصفة الروح وجميع الصفات الروحانية واجعله رب رخصيا بأن توطنه من تجلى صفات ربو بينك ما يرضى به

نظيره وليسوف يعطيك ربك فترضى اسمه يحيى ان الله احياء بنوره لم يجعل له من قبل ممثلا من الحيوانات ولا من الملائكة لانه هو الذي يقبل فيض الالوهية بلا واسطة وهو سر جل الامانة كما قال ولكن يسعى قلب عبدى المؤمن وقد بلغت من الكبرى بسبب طول زمان تعلق القلب بالقالب عتيا يساوجها فام من غلبات صفات النفس آيتك أن لا تكلم الناس لا تخاطب الا الله ولا تلتفت الى ما سواه ثلاث ليال هي ثلاث مراتب الجحاديات والحيوانيات (٣٦) والروحانيات سوية متمكنة في هذا الحال من غير تلون فخرج زكريا بالروح من محراب

هو اه وطبعه على قوم صفات نفسه وقلبه وانانيته فأشار اليهم أن كونوا متوجهين الى الله معرضين عما سواه آناء الليل وأطراف النهار بل بكرة الازل وعشى الابد يا يحيى القلب خذ كتاب الفيض الالهى المكتوب لك في الازل بقوة ربانية لا بقوة جسدانية لانه خلق ضعيفا وآتياه الحكم في صباه اذ خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره وزكاة وتطهر من الالتفات الى غيرنا وبرا بوالديه الروح والقالب أما بالروح فلا أن القلب محل قبول الفيض الالهى لان الفيض نصب الروح أولا ولكن لا يمكنه لغاية لطافته كما أن الهواء الصافي لا يقبل الضوء وينقذه وأما القلب ففيه صفاء وكثافة فيالصفاء يقبل الفيض وبالكثافة يحكه وهذا أحد أسرار جل الامانة وأما بر والدة القالب فهو استعمالها على وفق الشريعة والطريقة ولم يكن حيارا عصيا كالنفس الامارة بالسوء وسلام عليه يوم ولد في أصل خلقه ويوم يموت من استعمال المعاصي بالتوبة ويوم يبعث حيا بالترقية والترقى الى مقام السلامة الله حسي

واذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت من أهلها مكانا شرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا اليها روحنا

فصلى ثم دعا به سرا فقال رب انى وهن العظم منى الى واجعله رب رضيا وقوله قال رب انى وهن العظم منى يقول تعالى ذكره فكان نداؤا للخلق الذي نادى به ربه أن قال رب انى وهن العظم منى يعنى بقوله وهن ضعف ورق من الكبر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال رب انى وهن العظم منى أى ضعف العظم منى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيم عن مجاهد في قوله وهن العظم منى قال نحمل العظم قال عبد الرزاق قال قال الثوري وبلغنى أن زكريا كان ابن سبعين سنة وقوله واشتعل الرأس شيبا يقول وانتشر الشيب في الرأس وقد اختلف أهل العربية في وجه النصب في الشيب فقال بعض نحوي البصرة نصب على المصدر من معنى الكلام كأنه حين قال اشتعل قال شاب فقال شيبا على المصدر قال وليس هو في معنى تفقات شحما وامتلاآت ماء لان ذلك ليس بمصدر وقال غيره نصب الشيب على التفسير لانه يقال اشتعل شيب رأسي واشتعل رأسي شيبا كما يقال تفقات شحما وتفقات شحما وقوله ولم أكن بدعا لرب شقيا يقول ولم أشق يارب بدعا لرب لأنك لم تحيب دعائي قبل اذ كنت أدعوك في حاجتي اليك بل كنت تحيب وتقضى حاجتي قبلك كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله ولم أكن بدعا لرب شقيا يقول قد كنت تعرفني الاجابة فيما مضى في القول في تأويل قوله تعالى (وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا) يقول وانى خفت بنى عمى وعصبتى من ورائى يقول من بعدى أن يرثونى وقيل عنى بقوله من ورائى من قدامى ومن بين يدي وقدينت جواز ذلك فيما مضى قبل وينحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وانى خفت الموالى من ورائى يعنى بالموالى الكلاله الاولياء أن يرثوه فوهب الله له يحيى حدثنا يحيى بن داود الواسطي قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن أبي صالح في قوله وانى خفت الموالى من ورائى قال العصبه حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل عن أبي صالح في قوله وانى خفت الموالى من ورائى قال خاف موالى الكلاله حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح بنحوه حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح وانى خفت الموالى من ورائى قال يعنى الكلاله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله خفت الموالى من ورائى قال العصبه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا

فتمثل لها بشرا سويا قالت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما أنا رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا قالت انى يكون عبد لي غلام ولم يحسننى بشر ولم ألك بغيا قال كذلك قال ربك هو على هين ولن جعله آية للناس ورحمة منا وكان أمرا مقضيا فحملته فانتبذت به مكانا قصيا فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فنادها من تحتها ألا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا وهزى اليك جذع النخلة تساقط عليك رطبا حنيا فكلى واشربى وقرى عينا فامارتين من البشر أحدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن

أكلهم اليوم انسيا فأتت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا يا خت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا فأشارت إليه قالوا كيف تكلم من كان في المهد صبيا قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبر ابوالدتي ولم يجعلني جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ما كان الله أن يتخلف من ولد سبحانه اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون (٣٧) وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم

فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون اننا نحن رب الارض ومن عليها والينا يرجعون ﴿٣٨﴾ اقرأ آتاني أعوذ بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو لهبلك على الغيبة أبو عمرو ويعقوب وورش والحلواني عن قالون وجرقة في الوقف الآخرون لأهب على التكلم نسيا بفتح النون حرة وحفص الباقر بكسرهما من تحتها بكسر الميم على أنه حرف جرو بجر التاء الثانية أبو جعفر ونافع وسهل وحرة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحاد الباقر بفتحهم ما على أن من موصولة والطرف صلتها تساقط بحذف تاء التفاعل على وحرة والخراز عن هيرة تساقط من المفاعلة حفص غير الخراز يساقط بياء الغيبة على أن الضمير للجدع وبادغام التاء في السين سهل ويعقوب ونصير وحاد الباقر مثله ولكن بتاء التانيث على أن الضمير للنخلة آتاني الكتاب بمالة مفتوحة الياء على وقرأ حرة مرسله الماء مفعلة في الوصل بمالة في الوقف وأوصاني بالامالة على قول الحق بالنصب ابن عامر وعاصم ويعقوب

عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله اني خفت الموالى من ورأى قال العصبه حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي واني خفت الموالى من ورأى والموالى هن العصبه والموالى جمع مولى والمولى والولى في كلام العرب واحد وقرأت قراء الامصار واني خفت الموالى بمعنى الخوف الذي هو خلاف الأمن وروى عن عثمان بن عفان أنه قرأ واني خفت الموالى بتشديد الفاء وفتح الخاء من الخفة كأنه وجه تأويل الكلام واني ذهبت عصبتى ومن يرثى من بنى أعمامى واذقري ذلك كذلك كانت الياء من الموالى مسكنة غير متحركة لأنها تكون في موضع رفع بخفت وقوله وكانت امرأتى عاقرا يقول وكانت زوجتى لاتلد يقال منه رجل عاقر وامرأة عاقر بلفظ واحد كما قال الشاعر

لبئس الفتى اذ كنت أعور عاقرا * جباناً فاعندى لى كل محضر

وقوله فهب لى من لدنك وليا يقول فارزقنى من عندك ولدا وارنا ومعينا وقوله يرثى ويرث من آل يعقوب يقول يرثى من بعد وفاتى مالى ويرث من آل يعقوب النبوة وذلك أن زكريا كان من ولد يعقوب * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل عن أبي صالح قوله يرثى ويرث من آل يعقوب يقول يرث مالى ويرث من آل يعقوب النبوة حدثنا مجاهد قال ثنا يزيد قال أخبرنا اسمعيل عن أبي صالح في قوله يرثى ويرث من آل يعقوب قال يرث مالى ويرث من آل يعقوب النبوة حدثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله يرثى ويرث من آل يعقوب قال يرثى مالى ويرث من آل يعقوب النبوة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله يرثى ويرث من آل يعقوب قال كانت آباؤه أنبياء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يرثى ويرث من آل يعقوب قال وكان ورائته علما وكان زكريا من ذرية يعقوب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال كان ورائته علما وكان زكريا من ذرية يعقوب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن الحسن في قوله يرثى ويرث من آل يعقوب قال نبوته وعلمه حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن مبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أنخذ زكريا ما كان عليه من ورنه ماله حين يقول فهب لى من لدنك وليا يرثى ويرث من آل يعقوب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يرثى ويرث من آل يعقوب قال كان الحسن يقول يرث نبوته وعلمه قال قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذم الآية وآتى على يرثى

وان الله بكسر الهمزة عاصم وحرة وعلى وخلف وابن عامر وروح والمعدل عن زيد في الوقوف مريم لا يصير اذ ظرفا لا ذك شرقيا ه لا للعطف زكريا ه بغيا ه كذلك ط لما مرهين ج لجواز كون الواو مقحمة أو معلقة بحذوف كما يحجى ه منا ج لاختلاف الجملتين مقضيا ه قصيا ه النخلة ج لترتب الماضى من غير عاطف والاولى أن يكون استثناء فامسبا ه سريا ه جنبا ه زعينا ه ج للشرط مع الفاء أحدا لا لأن ما بعده جواب الشرط انسيا ه ج للعطف مع الآية تحمله ط فريا ه بغيا ه ج اليه ج صيا ه

عبد الله ط لان الجملة لا تقع صفة للعرفة ويمكن أن يجعل معنى التحقيق في إن عاملا فيكون حالا فلا يوقف أينما كنت ص لطول الكلام
 حيا ص ه لذلك والوصل أولى لان قوله وبرامعطوف على قوله مبارك بالواو الذي ج لتبديل الكلام من الاثبات الى النفي شقيا ه حيا ه عيسى
 ابن مريم ج على القراءتين لاحتمال أن يراد قول قول الحق وأن يجعل حالا وأما في قراءة الرفع فاما أن يكون بدلا من عيسى أو يكون
 التقدير هو قول الحق يعثرون ه من ولد لا (٣٨) استجبالا للتزيه سبحانه ط فيكون ه ط لمن قرأ وان بالكسر فاعبدوه ط مستقيم ه

من بينهم ج لان ما بعده مبتدأ
 مع الفاء عظيم ه وأبصر لا لأن
 ما بعده ظرف للتعجب ميين ه
 وسمعت عن مشايخي رحمهم الله أن
 الوقف على قوله قضى الأمر لازم لا
 أقل من المطلوب لان ما بعده جملة
 مستأنفة ولو وصل لا وهم أن يكون
 حالا من القضاء وليس كذلك لا يؤمنون
 ه يرجعون ه التفسير هذا
 شروع في ابتداء خلق عيسى ولا
 ريب أن خلق الولد بين شخصين
 فانبين أقرب الى مناهج العادات
 من تخليق الولد من غير أب فلهذا
 أنرت قصة عيسى عن قصة يحيى
 ترقيا من باب التفهم من الأدنى الى
 الأعلى وقوله اذ بدل الاشتمال من
 مريم لان الازمان مشتملة على
 ما فيها وفي هذا الابدال تفخيم
 لشأن الوقت كوقوع قصتها العجيبة
 فيه والانتباه بافتعال من النسب
 الطرح كأنها ألقت نفسها الى
 جانب معتزلة عن الناس في مكان
 يلي شرقي بيت المقدس أو شرقي
 دارها قال ابن عباس من ههنا
 اتخذت النصارى المشرق قبلة
 (فانخنت من دونهم حجابا) لا بد
 لهذا الاحتجاب من غرض صحيح
 فن المفسرين من قال انها المرات
 الحيض تباعدت عن مكانها المعتاد
 لكي تقتطر الطهر فتغتسل وتعود
 فلما ظهرت جاءها جبريل عليه

ويرث من آل يعقوب قال رحم الله زكريا ما كان عليه من ورثته حدثنا الحسن قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يرحم الله زكريا وما كان عليه
 من ورثته ويرحم الله لوطا ان كان لياوى الى ركن شديد حدثني موسى قال ثنا عمرو قال
 ثنا أسباط عن السدي فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب قال يرث نبوتي ونبوة آل
 يعقوب واختلفت القراء في قراءة قوله يرثني ويرث من آل يعقوب فقراءت ذلك عامة قراء المدينة
 ومكة وجماعة من أهل الكوفة يرثني ويرث برفع الحرفين كليهما بمعنى فهب لي الذي يرثني ويرث
 من آل يعقوب على أن يرثني ويرث من آل يعقوب من صلة الولي وقرأ ذلك جماعة من قراء أهل
 الكوفة والبصرة يرثني ويرث بحزم الحرفين على الجزاء والشرط بمعنى فهب لي من لدنك وليا فانه
 يرثني اذا وهبته لي وقال الذين قرؤوا ذلك كذلك انما حسن ذلك في هذا الموضع لان يرثني من آية غير
 التي قبلها قالوا وانما يحسن أن يكون مثل هذا صلة اذا كان غير منقطع عما هو له صلة كقوله ردأ
 يصدقني * قال أبو جعفر وأولى القراءتين عندي في ذلك بالصواب قراءة من قرأ برفع الحرفين
 على الصلة للولي لان الولي نكرة وأن زكريا انما سأل ربه أن يهب له وليا يكون بهذه الصفة كما
 روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه سأل وليا ثم أخبر أنه اذا وهب له ذلك كانت هذه
 صفته لأن ذلك لو كان كذلك كان ذلك من زكريا دخولا في علم الغيب الذي قد حجب الله عن خلقه
 وقوله واجعله رب رضيا يقول واجعل يارب الولي الذي تهب لي مرضيا ترضاه أنت ورضاه عبادك
 دينا وخلقوا وخلقوا والرضى فاعيل صرف من مفعول اليه القول في تأويل قوله تعالى (يا زكريا
 انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) يقول تعالى ذكره فاستجاب له ربه فقال له
 يا زكريا انا نبشرك بهبتنا لك غلاما اسمه يحيى كان قتادة يقول انما سماه الله يحيى لاجل اياه
 بالايمان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا زكريا انا نبشرك
 بغلام اسمه يحيى عبادا لله لاييمان وقوله لم نجعل له من قبل سميا اختلف أهل التأويل
 في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه لم تلده مثله عاقرة قط ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا
 عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ليحيى لم نجعل له من قبل سميا يقول لم تلده
 العواقر مثله ولدا قط * وقال آخرون بل معناه لم نجعل له من قبله مثلا ذكر من قال ذلك حدثنا
 محمد بن المثنى قال ثنا أبو الربيع قال ثنا سالم بن قتيبة قال أخبرنا شعبة عن الحكم عن
 مجاهد في قوله لم نجعل له من قبل سميا قال شيئا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
 ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد في قوله لم نجعل له من قبل سميا قال مثلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
 ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك أنه لم يسم باسمه أحد قبله

السلام وقيل طلبت الخلوة لأجل العبادة وقيل في مشربة للاغتسال من الحيض محتجبة بحائط أو شيء يسترها
 وقيل كانت في منزل زوج أخيها زكريا ولها محراب على حدة تسكنه وكان زكريا اذا خرج أغلق عليها بابها فتمت أن تجدد خلوة في الجبل
 لتغلي رأسها فانفجر السقف لها فخرجت وجلست في المشرقة وراء الجبل فاتاها الملك وذلك قوله (فأرسلنا اليها روحنا) يعني جبرائيل لان الدين
 يحياه وبوحيه والاضافة للتشريف والتسمية بمجاز كما تقول لمن تحبه انه روي (فتمثل لها) حال كونه (بشراسويا) تام الخلق أو حسن الصورة

وانما مثل لها في صورة الانسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه وتدرع الروحاني بحبر يل مثلاتارة بالهيكل العظيم وأخرى بالصغير غير مستبعد والذين اعتقدوا أن جبرائيل جسماني جوزوا أن يكون له أجزاء أصلية قليلة وأجزاء فاضلة فبتلك الأجزاء الأصلية يكون متمكنا من التشبه بصورة الانسان ولن ندرة أمثال هذه الامور لا يلزم منها قدح في العلوم العادية المستندة الى الاحساس فلا يلزم الشك في أن زيدا الذي نشاهده الآن هو الذي شاهدناه بالامس قوله (ان كنت تقيا) أي ان كان يرجي (٣٩) منك أن تتقي الله وترجع بالاستعاذة به فاني عاتذه

به منك وقيل انه كان في ذلك العصر انسان فاحراسه تتقي وكان يتبع النساء فظننت أن ذلك الممثل هو ذلك الشخص فاستعادت بالله وقيل ان نافية أي ما كنت تقيا حين استحلت النظر الى وخلوت بي وحين علم جبرائيل خوفها (قال انما أنا رسول ربك) أرسلني (لاهب لك) أولهب لك (غلاما زكيا) طاهرا من الذنوب ينوع على النزاهة والعفة وكيف زال خوفها بمجرد القيل احتمال أن يكون قد ظهر لها معجزة من جهة ذكر يا وارهاص العيسى أو الهام من الله سبحانه وهل تقدر الملائكة على تركيب الأجزاء وخلق الحياة والنطق حتى صرح قول جبرائيل لأهب لك قال اجتمعت الامة على أن لا قدرة للأجسام على إيجاد الجواهر واعدادها والافلا استبعاد في تأثير بعض الأجسام في بعضها الخاصية خصها الله بها ووجه صحة هذه القراءة أن جبرائيل صار سبيبا في الهبة بالنفخ في الدرع (قالت) استغرابا من حيث العادة لا تشكيكافي قدرة الله (أني يكون لي غلام) ولم تقل ههنا رب اما لانها تخاطب جبرائيل واما اكتفاء بما سلف في آل عمران (ولم يمسن بشروا لم بغيا) هي الفاجرة التي تبغى الرجال عن المبرد أن أصله بغوى على فعول قلبت الواو ياء ثم أدغمت في الياء وكسرت العين للناسبة

ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم نجعل له من قبل سميا لم يسم به أحد قبله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لم نجعل له من قبل سميا قال لم يسم يحيى أحد قبله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قول الله لم نجعل له من قبل سميا قال لم يسم أحد قبله بهذا الاسم حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ان الله يبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا لم يسم أحد قبله يحيى * قال أبو جعفر وهذا القول أعني قول من قال لم يكن يحيى قبل يحيى أحد سمي باسمه أشبه بتأويل ذلك وانما معنى الكلام لم نجعل للغلام الذي نهى لك الذي اسمه يحيى من قبله أحد اسمي باسمه والسمي فاعيل صرف من مفعول اليه في القول في تأويل قوله تعالى (قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) يقول تعالى ذكره قال ذكر يا لما بشره الله يحيى رب أنى يكون لى غلام ومن أى وجه يكون لى ذلك وامرأتى عاقرا لا تحبل وقد ضعفت من الكبر عن مباذعة النساء أبأن تقوينى على ما ضعفت عنه من ذلك وتجعل زوجتى ولودا فانك القادر على ذلك وعلى ما نشاء أم بأن أنكح زوجة غير زوجتى العاقرة يستثبت به الخبر عن الوجه الذي يكون من قبله له الولد الذي بشره الله به لا انكارا منه صلى الله عليه وسلم حقيقة كون ما وعده الله من الولد وكيف يكون ذلك منه انكارا لأن يرزقه الولد الذي بشره به وهو المتبدى مسئلة ربه ذلك بقوله فهب لى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب بعد قوله انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيئا وقال السدي في ذلك ما حدثني موسى ابن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال نادى جبرائيل زكريا ان الله يبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا فلما سمع النداء جاءه الشيطان فقال يا زكريا ان الصوت الذي سمعت ليس من الله انما هو من الشيطان يسخر بك ولو كان من الله أو جاء اليك كما يوحى اليك غيره من الامر فشك وقال أنى يكون لى غلام يقول من أين يكون وقد بلغت الكبر وامرأتى عاقرة وقوله وقد بلغت من الكبر عتيا يقول وقد عتوت من الكبر فصرت تحمل العظام باسمها يقال منه للعود اليابس عود عات وعاس وقد عتيا عتوا وعتوا وعسى يعسوعسيا وعسوا وكل مثناه الى غايته في كبر أو فساد أو كفر فهو عات وعاس * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عكرمة عن ابن عباس قال قد علمت السنة كلها غير أنى لا أدري أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر أم لا ولا أدري كيف كان يقرأ هذا الحرف وقد بلغت من الكبر عتيا أو عسيا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله

عن ابن جنى أنه فعيل والاقيل بغو كنوع عن المتكرر خصصت بعد ما عمت لزيادة الاعتبار بهذا الخزي تبرئة لساحتها عن الفحشاء ولما جرى في أول القصة من تمثل جبرائيل لها بصورة البشر حتى ظننت أنه يريد بها بسوء فاستعادت بالرحمن منه بخلاف هذه القصة في آل عمران فانها بنيت على الامن والبشارة بقوله واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك فلم تحتج الى هذا الزيادة وقال جار الله المس عبارة عن النكاح الحلال لانه كناية عنه في قوله من قبل أن تمسوهن أو تلمسن النساء وانما يقال في الزنا فخر بها وخبت بها ونحو ذلك ولا يلتقي به الكنايات والآداب قلت

لوسلم هذا من حيث اللغة لأنه لا بد من زيادة قوله ولم ألبغي في هذا المقام من فائدة وقد عرفت ما نسخ لنا والله أعلم (قال كذلك قال ربك هو على هين) تفسيره كما مر في قصة زكريا (ولنجعله) أي ولنجعل الغلام أو خلقه (آية للناس) يستدل بها على كمال اقتدارنا على إبداع الغرائب فعلنا ذلك ويجوز أن يكون معطوفاً على تعليل مضمير يتعلق بما يدل عليه هين أي نخلق له نبين به قدرتنا ولنجعله آية وقد مر مثل هذا في قوله وكذلك مكننا ليوسف في الأرض ولنعلمه (ورحمة منا) (٤٠) على عبادنا لأن كل نبي رحمة لأمته فيه يهدون إلى صلاح الدارين (وكان أمراً مقضياً)

مقدراً في اللوح أو أمراً حقيقياً بأن يقضى به لكونه آية ورحمة وهذا مبني على أن رعاية الأصلاح واجبة على الله وههنا ضمير قال ابن عباس فاطمأنت إلى قوله فدنا منها فنفخ في جيب درعها فوصلت النفخة إلى بطنها فحملت وقيل في ذيلها فوصلت إلى الفرج وقيل في فمها وقيل إن النافخ هو الله كقوله فنفخت فيه من روحي وعلى هذا يقع تقديم ذكر جبرئيل كالضائع ولا سيما في قراءة من قرأ لا هلك قبل جلته وهي بنت ثلاث عشرة سنة وقيل بنت عشرين وقد حاضت حاضتين قبل أن تحمل وكم مدة حملها عن ابن عباس في رواية تسعة أشهر كما في سائر النساء لأنها لو كانت مخالفة لهن في هذه العادة لناسب أن يذكرها الله تعالى في أثناء مدائحها وقيل ثمانية أشهر ولم يعش مولوداً ثمانية إلا عيسى قال أهل التنجيم إنما لا يعيش لأنه يعود إلى تربية القمر وهو مغير معفن بسرعة حركته وغلبة التبريد والترطيب عليه وعن عطاء وأبي العالية والضحاك سبعة أشهر وقيل ستة أشهر وقيل جلته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها وعن ابن عباس في رواية أخرى كما جلته نبذته لقوله تعالى إن مثل عيسى عند الله إلى قوله كن فيكون

وقد بلغت من الكبر عتياً قال يعني بالكبر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عتياً قال نحول العظم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله من الكبر عتياً قال سنا وكان ابن بضع وسبعين سنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقد بلغت من الكبر عتياً قال العتى الذي قد عتأ عن الولد فيما يرى نفسه لا يولده حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وقد بلغت من الكبر عتياً قال هو الكبر ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تنشأ) قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً (يقول تعالى ذكره قال الله لزكريا حبيباً له قال كذلك يقول هكذا الأمر كما تقول من أن امرأتك عاقرة وأنك قد بلغت من الكبر عتياً ولكن ربك يقول خلق ما بشرتك به من الغلام الذي ذكرت لك أن اسمه يحيى علي هين فهو إذا من قوله قال ربك هو على هين كناية عن الخلق وقوله وقد خلقتك من قبل ولم تنشأ يقول تعالى ذكره وليس خلق ما وعدتك أن أهبه لك من الغلام الذي ذكرت لك أمره منك مع كبر سنك وعقم زوجتك بأعجب من خلقك فإني قد خلقتك فأنشأتك بشراً سوياً من قبل خلق ما بشرتك بأني وأهبه لك من الولد ولم تنشأ فكذلك أخلق لك الولد الذي بشرتك به من زوجتك العاقرة مع عتيتك ووهن عظامك واشتعال شيب رأسك وقوله قال رب اجعل لي آية يقول تعالى ذكره قال زكريا يا رب اجعل لي علماً ودليلاً على ما بشرتني به ملائكتك من هذا الغلام عن أمرك ورسالتك ليطمئن إلى ذلك قلبي كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قال رب اجعل لي آية قال قال رب اجعل لي آية أن هذا منك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رب فإن كان هذا الصوت منك فاجعل لي آية قال الله آيتك لذلك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً يقول جل ثناؤه علامتك لذلك ودليلك عليه أن لا تكلم الناس ثلاث ليال وأنت سوى صحيح لا علة بك من خرس ولا مرض يمنعك من الكلام * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا حكيم عن عمرو عن عطاء عن سعيد عن ابن عباس ثلاث ليال سوياً قال اعتقل لسانه من غير مرض حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثلاث ليال سوياً يقول من غير خرس حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ثلاث

ليال

ولها آت التعقيب في قوله (فحملته فانتبذته) مكنافاً قصياً فأجاءها المخاض) وعلى هذا المكان القصي هو أقصى الدار

أو وراء الجبل بعيداً من أهلها ومعنى انتبذته به اعترلت متلبسة به وهو في بطنها وقصى مبالغة قاص وروى الثعلبي عن وهب قال إن مريم لما حملت فأول من عرف هو يوسف النجار ابن عمها وكانت سميت له وكانا يتحذمان المسجد ولا يعلم من أهل زمانهما أكثر عبادة وصلاً حامها فقال لها إنه وقع في نفسي من أمرك شيء ولا أحب أن أكتمه عنك فقالت قل قولاً جيلاً فقال أخبريني يا مريم هل نبت زرع بغير بذر قالت نعم ألم تعلم

أن الله تعالى أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذرأ وتقول إن الله لا يقدر على الأنبات حتى يستعين بالماء ألم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وامرأته من غير ذكر ولا أنثى فقال يوسف لا أقول هذا ولكني أقول إن الله قادر على ما يشاء وزالت التهمة عن قلبه وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لضيق قلبها واستيلاء الضعف عليها من الحمل فحين دنا نفاسها أوحى الله اليها أن اخرجي من أرض قومك لئلا يقتلوا ولدك فاحتملها يوسف إلى أرض مصر على حماره فلما بلغت تلك البلاد أدركها النفاس فألقاها إلى (٤١) أصل نخلة قال جارا الله أجا منقول من جاء الآن

استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الإلقاء لا يقال جئت المكان وأجاءني زيد كما يقال بلغته وأبلغنيه وتظيره آتى حيث لم يستعمل الألفي الإعطاء ولم يقل أنبت المكان وآتانه فلان قلت حاصلة تخصيص بآء التعدي بعد تعميم و (المخاض) بفتح الميم وجع الولادة قال الجوهري مخضت الناقة بالكسر مخاضا مثل سمع سمعا قيل طلبت الجذع لتستر به وتعتمد عليه عند الولادة يروى أنه كان جذعا نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف أما كتعريف النجم والصغى لكون ذلك الجذع مشهورا هناك وأما للجنس أي جذع هذه الشجرة خاصة أرشدت إليها تطعم منها الرطب الذي هو خرسه النفساء أي طعامها الموافق لها ولأن النخلة أقل الأشياء صبرا على البرد ولا ثمرة إلا بالقاح فكان ظهور ذلك الرطب من ذلك الجذع في الشتاء من دون لقاح وبارد لئلا على حصول الولد من غير ذكر قال في الكشف النسي اسم مامن حقه أن يطرح وينسى نكرقة الطامث ونحوها وتظيره الذبيح لما من شأنه أن يذبح وعن يونس أن العرب إذا ارتحلوا قالوا انظروا أنساء كم يعنون العصا والقدر والشظاظ ونحوها تمت لو كانت

ليال سوياء قال لا يمنعك من الكلام مرض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ألتكلم الناس ثلاث ليال سوياء قال صحيح لا يمنعك من الكلام مرض حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال آيتك ألتكلم الناس ثلاث ليال سوياء من غير بأس ولا خرس وإنما عوقب بذلك لأنه سأل آية بعد ما شافهته الملائكة مشافهة أخذ بلسانه حتى ما كان يفيض الكلام الأومأ أجماء حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن عكرمة في قوله ثلاث ليال سوياء قال سوياء من غير خرس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قال آيتك ألتكلم الناس ثلاث ليال سوياء أنت صحيح قال فحبس لسانه فكان لا يستطيع أن يكلم أحدا وهو في ذلك يسبح ويقرأ التوراة ويقرأ الإنجيل فاذا أراد كلام الناس لم يستطع أن يكلمهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن لا يهتم عن وهب بن منبه اليماني قال أخذ الله بلسانه من غير سوء فجعل لا يطبق الكلام وإنما كلامه لقومه بالإشارة حتى مضت الثلاثة الأيام التي جعلها الله آية لمصادق ما وعده من هيبته حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال آيتك ألتكلم الناس ثلاث ليال سوياء يقول من غير خرس الأرمز أاعتقل لسانه ثلاثة أيام وثلاث ليال وقال آخرون السوي من صفة الأيام قالوا ومعنى الكلام قال آيتك ألتكلم الناس ثلاث ليال متابعات ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قال آيتك ألتكلم الناس ثلاث ليال سوياء قال ثلاث ليال متابعات ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (نخرج على قومك من المخراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا) يقول تعالى ذكره نخرج ذكر يا على قومك من مصلاه حين حبس لسانه عن كلام الناس آية من الله على حقيقة وعده أيام ما وعده فكان ابن جريج يقول في معنى خروجه من مخبره ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج نخرج على قومك من المخراب قال أشرف على قومك من المخراب «قال أبو جعفر» وقد بينا معنى المخراب فيما مضى قبل بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله نخرج على قومك من المخراب قال المخراب مصلاه وقرأ فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المخراب وقوله فأوحى إليهم يقول أشار إليهم وقد تكون تلك الإشارة باليد وبالكتاب وبغير ذلك مما يفهم به عنه ما يريد وللعرب في ذلك لغتان وحى وأوحى فمن قال وحى قال في يفعل يحى ومن قال أوحى قال يوحى وكذلك أوحى ووحى فمن قال وحى قال في يفعل يحى ومن قال أوحى قال يوحى واختلف أهل التأويل في المعنى الذي به أوحى إلى قومك فقال بعضهم أوحى إليهم إشارة باليد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فأوحى فأشار زكريا حدثنا القاسم قال

(٦) - (ابن جرير) - (سادس عشر) شيئا لا يعاب به حقه أن ينسى في العادة ومعنى (منسيا) أنه قد نسي وطرح فوجد فيه النسيان الذي هو حقه وإنما تمت ذلك لما لحقهما من فرط الحياء والحجل أولاً أنهم بهتوها وهي عارفة ببراءة ساحته فشق ذلك عليها وأخوفها على الناس أن يعصوا الله بسببها ومن قرأ نسيا بالفتح فقد قال الفراء هما لغتان كالوتر والوتر ويجوز أن يكون تسمية بالمصدر كالحمل وقرئ نسا بالهمز وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه أهله لقلته وتزادته (فتادها من تحتها) الذي هو تحتها أو إنسان

تحتها يعني جبريل بناء على أنه كان يقبل الولد كالتقابلة أو أراد أسفل من مكانها لأن مريم كانت أقرب إلى الشجرة منه أو كان جبريل تحت الأكمة وهي فوقها فصاح بها لا تحزني وعن الحسن وسعيد بن جبير أن المراد به عيسى لأن ذكر عيسى أقرب ولأن موضع اللوث لا يليق بالملك ولأن الصلاة يجب أن تكون معلومة للسامع والذي علم كونه حاصلًا تحتها هو الولد ويجري القولان فيمن قرأ بكسر الميم وعن عكرمة وقتادة أن الضمير في تحتها النخلة قوله (سريا) (٤٣) جمهور المفسرين على أن السري هو الجدول وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم سمي بذلك لأن الماء يسري فيه وقيل هو من السرو ومعناه سخاء في مروءة ويقال فلان من سروات قومه أي من أشرفهم وجمع السري سراة وجمع سراة سروات عن الحسن كان والله عبدا سريا حجة هذا القائل أن النهر لا يكون تحتها بل إلى جنبها ولا يمكن أن يقال المراد أن النهر تحت أمرها يجري بأمرها ويقف بأمرها كما في قوله وهذه الأنهار تجري من تحتي لأنه خلاف الظاهر وأجيب بأن المكان المستوي إذا كان فيه مبدأ معين فكل من كان أقرب منه كان فوق وكل من كان أبعد منه كان تحت وأراد أن النهر تحت الأكمة وهي فوقها وأيضاً حمل السري على النهر موافق قوله وآريناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين وقوله (فكلى واشربي) يروى أن جبريل ضرب برجله فظهر ماء عذب وقيل كان هنالك ماء جار والاول أقرب لأن قوله قد جعل ربك مشعرا بالأحداث في ذلك الوقت قال القفال الجذع من النخلة هو الأسفل ومادون الرأس الذي عليه الثمرة وقال قطرب كل خشبة في أصل شجرة فهي جذع والباء في قوله بجذع النخلة كالزائد لأن العرب تقول هزم وهزبه والمعنى حركي جذع النخلة أو أفعلي الهزبه ووطبائيسرا ومفعول تساقط على

تتنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه فأوحى إليهم قال الوحي الإشارة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فأوحى إليهم قال أوحى إليهم * وقال آخرون معنى أوحى كتب ذكر من قال ذلك حدثنا محمود بن خدش قال ثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مجاهد في قول الله تعالى فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا قال كتب لهم في الأرض حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن ابن أبي ليلى عن الحكم فأوحى إليهم قال كتب لهم حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فخرج على قومه من المحراب فكتب لهم في كتاب أن سبحوا بكرة وعشيا وذلك قوله فأوحى إليهم * وقال آخرون معنى ذلك أمرهم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا قال ما أدري كتابا كتب لهم أو إشارة أشارها والله أعلم قال أمرهم أن سبحوا بكرة وعشيا وهو لا يكلمهم وقوله أن سبحوا بكرة وعشيا قد بينت فيما مضى الوجوه التي ينصرف فيها التسيب وقد يجوز في هذا الموضع أن يكون غني به التسيب الذي هو ذكر الله فيكون أمرهم بالفراغ لذكر الله في طرفي النهار بالتسيب ويجوز أن يكون غني به الصلاة فيكون أمرهم بالصلاة في هذين الوقتين وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا قال أوحى إليهم أن صلوا بكرة وعشيا القول في تأويل قوله تعالى (يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا وحنانا من لدنا وزكاه وكان تقيا) يقول تعالى ذكره فولد زكريا يحيى فلما ولد قال الله له يا يحيى خذ الكتاب بقوة يعني كتاب الله الذي أنزله على موسى وهو التوراة بقوة يقول بجدة كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله خذ الكتاب بقوة قال بجدة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد خذ الكتاب بقوة قال بجدة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا يحيى خذ الكتاب بقوة قال القوة أن يعمل ما أمره الله به ويحاسب فيه ما نهاه الله * قال أبو جعفر وقد بينت معنى ذلك بشواهد في ما مضى من كتابنا هذا في سورة آل عمران فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع وقوله وآتيناه الحكم صبيا يقول تعالى ذكره وأعطيناه الفهم لكتاب الله في حال صباه قبل بلوغه أسنان الرجال وقد حدثنا أحمد بن منيع قال ثنا عبد الله بن المبارك قال أخبرني معمر ولم يذكره عن أحمد في هذا الآية وآتيناه الحكم صبيا قال بلغني أن الصبيان قالوا يحيى اذهب بنا

تسلم سمي بذلك لأن الماء يسري فيه وقيل هو من السرو ومعناه سخاء في مروءة ويقال فلان من سروات قومه أي من أشرفهم وجمع السري سراة وجمع سراة سروات عن الحسن كان والله عبدا سريا حجة هذا القائل أن النهر لا يكون تحتها بل إلى جنبها ولا يمكن أن يقال المراد أن النهر تحت أمرها يجري بأمرها ويقف بأمرها كما في قوله وهذه الأنهار تجري من تحتي لأنه خلاف الظاهر وأجيب بأن المكان المستوي إذا كان فيه مبدأ معين فكل من كان أقرب منه كان فوق وكل من كان أبعد منه كان تحت وأراد أن النهر تحت الأكمة وهي فوقها وأيضاً حمل السري على النهر موافق قوله وآريناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين وقوله (فكلى واشربي) يروى أن جبريل ضرب برجله فظهر ماء عذب وقيل كان هنالك ماء جار والاول أقرب لأن قوله قد جعل ربك مشعرا بالأحداث في ذلك الوقت قال القفال الجذع من النخلة هو الأسفل ومادون الرأس الذي عليه الثمرة وقال قطرب كل خشبة في أصل شجرة فهي جذع والباء في قوله بجذع النخلة كالزائد لأن العرب تقول هزم وهزبه والمعنى حركي جذع النخلة أو أفعلي الهزبه ووطبائيسرا ومفعول تساقط على

حسب القراآت اللازمة والمتعدية وعن الاخفش المراد جواز انتصابه بهزي أي هزي اليك وطبائيسرا بجذع النخلة أي تلعب على جذعها والحنى المأخوذ طريا والظاهر أنه ما أثمر الا الرطب وقد صار نخلا وقيل أنه كان على حاله وأنه أثمر مع الرطب غيره قالوا اذا عسر ولان المرأ لم يكن لها خير من الرطب والتمر والنفساء عادة من ذلك الوقت وكذا التحنيك والمراد أنه جمع لها فائدتان في السري والرطب احدهما الاكل والشرب وقدم الاكل مع أن ذكر السري مقدم لان احتياج النفساء الى اكل الرطب أشد من احتياجها الى شرب الماء

لكثرة ما سال من الدعاء والثانية تسالوه الصدر لكونهما مخرجين لذكر يا وارها صا العيسى أو كرامتين لمريم وأشار الى هذه بقوله (وقرى عينا) لان قرة العين تلزم قوة القلب والتسلي من الهموم والاحزان وقيل ان ألم النفس أشد من ألم البدن فلم قدم دفع ألم البدن على دفع ألم القلب وأجيب بأن الخوف النفسى بان قليلا لتقدم بشاره جبريل فكان التذكير كافيا (فاماترين) أصله رأيين مثل تسميع خففت الهمزة وسقطت نون الاعراب للجرم ثم ياء الضمير الساكنين وذلك بعد لحوق نون التأكيذ وقد مر في قوله (٣٣) اما يبلغن عندك الكبر اذا التأكيذ في هذه الصورة

يقصده أن الشرط مما سبق غاليا فان مريم لا بد أن ترى أحدا من البشر عادة عن أنس بن مالك الصوم هنا الصمت وعن ابن عباس مثله وقال أبو عبيدة كل عمتك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم وقيل أراد الصيام الا أنهم كانوا لا يتكلمون في صيامهم قال القفال لعل مثل هذا التذير يجوز في شرعنا لان الاحتراز عن كلام البشر مجرد الفكر لذكر الله تعالى وهو قربة ولعله لا يجوز لما فيه من التضييق والتشديد ولا خرج في الاسلام وفي الكشف نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت وروى أنه دخل أبو بكر الصديق على امرأة وقد نذرت أنها لا تتكلم فقال أبو بكر ان الاسلام هدم هذا فتكلمى وفي أمرها بهذا النذر معنيان أحدهما أن كلام عيسى أقوى في ازالة التهمة وفيه أن تفويض الامر الى الأفضل أولى والثاني أن السكوت عن جدال السفهاء أصون للعرض ومن أذل الناس سفيه لم يجد مشافها وكيف أخبرتهم بالنذر قيل بالاشارة والالزم النقض وقيل خص هذا الكلام بالقرينة العقلية وقوله (انسيا) أراد المبالغة في نفي الكلام أو أراد أني أكلهم الملائكة دون الانس وهذا أشبه بقوله فاماترين من البشر (فانتبه)

نلعب فقال ما للعب خلقت فأمر الله وآتينا الحكم صبيا وقوله وحنانا من لدنا يقول تعالى ذكره ورحمة منابه ومحبة له آتينا الحكم صبيا * وقد اختلف أهل التأويل في معنى الحنان فقال بعضهم معناه الرحمة ووجهوا الكلام الى نحو المعنى الذي وجهناه اليه ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وحنانا من لدنا يقول ورحمة من عندنا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماعة عن عكرمة في هذه الآية وحنانا من لدنا قال رحمة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وحنانا من لدنا قال رحمة من عندنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك قوله وحنانا من لدنا قال رحمة من عندنا لا عطاءها أحد غيرنا حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وحنانا من لدنا يقول رحمة من عندنا لا يقدر على أن يعطيها أحد غيرنا * وقال آخرون بل معنى ذلك ورحمة من عندنا لذكر يا آتينا الحكم صبيا وفعلا به الذي فعلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وحنانا من لدنا يقول رحمة من عندنا * وقال آخرون معنى ذلك وتعطفا من عندنا عليه فعلنا ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وحنانا من لدنا قال تعطفا من ربه عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * وقال آخرون بل معنى الحنان المحبة ووجهوا معنى الكلام الى ومحبة من عندنا فعلنا ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جندب قال ثنا حكام عن عنبسة عن يحيى بن سعيد عن عكرمة وحنانا من لدنا قال محبة عليه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وحنانا قال أما الحنان فالمحبة * وقال آخرون معناه تعظيما من لدنا قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عبيدة عن أبي حمزة عن جابر عن عطاء بن أبي رباح وحنانا من لدنا قال تعظيما من لدنا وقد ذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لا أدري ما الحنان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع عكرمة عن ابن عباس قال لا والله ما أدري ما حنانا وللعرب في حنانك لغتان حنانك ياربنا وحنانك كما قال طرفة بن العبد في حنانك

أما منذ رأيت فاستبق بعضنا * حنانك بعض الشر أهون من بعض

وقال امرؤ القيس في اللغة الأخرى

ومعناها بنو شمع بن جرم * معيهم حنانك ذا الحنان

أي بعيسى (قومها تحمله) الجملة حال عن وهب قال أنساها كربة الميلاد وما سمعت من الناس ما كان من بشاره الملائكة فلما كلمها جاءها مصداق ذلك فاحتملته فأقبلت به الى قومها وعن ابن عباس أن يوسف التجار انتهى عريم الى غار فلبثوا فيه أربعين يوما حتى ظهرت من نفاسها ثم جاءت تحمله فكلما بعيسى في الطريق فقال يا أماء أبشري فإني عبد الله ومسيحه فلما دخلت به على قومها تابا كوا وقالوا (لقد جئت شيئا فريا) بديعا من فري الجلد وليس في هذا ما يوجب تعييرا أو ذملا لان أمرها كان خارجا عن المعتاد ويحتمل ان يراد أنه أمر منكر خارج عن طريق

العفة والصلاح فيكون توبيخا ويؤكده قولهم (يسأخت هرون) الآية واختلفوا في هرون فقيل كان أخاها من أبيها من أمثل بني إسرائيل وهذا أظهر لأن حمل اللفظ على الحقيقة أولى من غيره وقيل وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم عنوا هرون النبي أخا موسى عليهما السلام وكانت من أعقاب من كان معه في طبة قة الاخوة وبينهما ألف سنة وأكثر وعن السدي كانت من أولاده والمراد أنها واحدة منهم كما يقال يا أخاهم دان أي يا واحد منهم وقيل أرادوا رجلا (ع ع) صالحا في زمانها أي كنت عندنا مثله في الصلاح يحكي أنه تبع جنازته أربعون

ألفا كلهم يسمى هرون تبركابه وباسمه وقيل كان رجلا طالخا مغلنا بالفسق فسموه به وبالتشبيه بسترته وروى أنهم هموا برجلا (فأشارت إليه) أي أن عيسى هو الذي يحكم وبهم عرفت ذلك أما بأن كلها في الطريق أو بالالهام أو بالوحى الحزكريا أو بقول جبريل على أن أمرها بالسكوت بعد ما سبق من البشارة قبل كان المستنطق لعيسى زكريا وعن السدي لما أشارت إليه غضبوا وقالوا لسخرتها بنا أشد علينا من زناها ثم قالوا كيف نكلم من كان في المهد قال جارا لله كان لا يقع مضمون الجملة في زمان ماض مبهم يصلح للقريب والبعيد وهما للزمان القريب عن الحال بدلالة الحال أو هو حكاية حال ماضية أي كيف عهد قبل عيسى أن يكلم الناس (صبا) في المهد حتى نكلم هذا ويحتمل أن يقال كان زائدة نظرا إلى أصل المعنى وإن كان يفيد زيادة ارتباط مع رعاية الفاصلة أو هي تامة وصيا حال مؤكدة يروى أنه كان يرضع فلما سمع مقاتلهم ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه وتكلم مع جاره وأشار بسبابته قائلا (أي عبد الله) فكان فيه أولاد قول النصاري (آ ثاني الكتاب) هو الانجيل أو التوراة أي فهمها وقيل أكل الله عقله واستنابها طفلا بل

وقد اختلف أهل العربية في حنايل فقال بعضهم هو ثنية حنان * وقال آخرون بل هي لغة ليست بثنية قالوا وذلك كقولهم حواليل وكما قال الشاعر * ضربا هذا ذيل وطعنا وخضا * وقد سوى بين جميع ذلك الذين قالوا حنايل ثنية في أن كل ذلك ثنية وأصل ذلك أعني الحنان من قول القائل حن فلان إلى كذا وذلك إذا ارتاح إليه واشتاق ثم يقال تحن فلان على فلان إذا وصف بالتعطف عليه والرقبة والرجلة كما قال الشاعر

تحنن على هداك المليك * فان لكل مقام مقالا

يعني تعطف على فالحنان مصدر من قول القائل حن فلان على فلان يقال منه حننت عليه فأنا أحن عليه حنينا وحنانا ومن ذلك قيل لزوج الرجل حننه عليها وتعطفه كما قال الراجز

وليلة ذات دجى سريت * ولم تضرني حنة وبيت

وقوله وزكاة يقول تعالى ذكره وآتيناهم الحكم صبيا وزكاة وهو الطهارة من الذنوب واستعمال بدنه في طاعة ربه فالزكاة عطف على الحكم من قوله وآتيناهم الحكم * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وزكاة قال الزكاة العمل الصالح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله وزكاة قال العمل الصالح الزكي حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله وزكاة يعني العمل الصالح الزاكي وقوله وكان تقيا يقول تعالى ذكره وكان لله خائفا مؤديا فرائضه مجتنبيا محارمه مسارعا في طاعته كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وزكاة وكان تقيا قال طهر فلم يعمل بذنوب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وزكاة وكان تقيا قال أما الزكاة والتقوى فقد عرفهما الناس في القول في تأويل قوله تعالى (وبرا بوالديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا) يقول تعالى ذكره وكان برأ بوالديه مسارعا في طاعتها ومحبتهم ما غير عاق بهما ولم يكن جبارا عصيا يقول جل ثناؤه ولم يكن مستكبرا عن طاعة ربه وطاعة والديه ولكنه كان لله ولوالديه متواضعا متذلا لا يتمرلأ أمر به ويتهمى عما نهى عنه لا يعصى ربه ولا والديه وقوله عصيا فاعيل بمعنى أنه ذو عصيان من قول القائل عصي فلان ربه فهو يعصيه عصيا وقوله وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا يقول وأمان من الله يوم ولد من أن يناله الشيطان من سوء بما ينال به بني آدم وذلك أنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من يحيى ابن زكريا حدثنا بذلك ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن يحيى بن سعيد عن سعيد ابن المسيب قال ثني ابن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك حدثنا الحسن

قال

في بطن أمه وقيل أراد أنه سبق في قضائه أو جعل الآتي لا محالة كأنه قد وجد الأول أظهر وصغر الجسم لا يقدح

في كمال العقل وخرق العادة فيه أكثر قالوا إن كمال عقله في ذلك الوقت خارق للعادة فيكون المعجز متقدما على التحدي وهو غير جائز ولو كان نبيا في ذلك الوقت وجب أن يشتغل ببيان الشرع والأحكام ولو وقع ذلك لاشتهر ونقل والجواب أن بعض معجزات النبي لا بد أن يكون مقرونا بالتحدي أما الكل فمتنوع وبعبارة أخرى لا بد أن يكون مقرونا بفعل خارق عن العادة ولكن كل فعل خارق للعادة فإنه لا يلزم اقترانه

بالتصدي وكذا الكلام في بيان الشرائع فان بعض أوقات النبي لا بد أن يقترب به التحدي دون كل أوقاته وحالاته على أنه أشار إلى بعض التكاليف بقوله وأوصاني بالصلاة والزكاة كما يحى وعن بعضهم أنه كان نبيا لقوله وجعلني نبيا ولكنه ما كان رسولا لأنه ما جاء بالسريرة في ذلك الوقت ومعنى كونه نبيا أنه رفيع القدر على الدرجة وضعف بأن النبي في عرف الشرع أخص من ذلك ومعنى قوله (مباركا أينما كنت) نفاعا حيثما كنت روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معلما (٤٥) للخير وضلال كثير من أهل الكتاب باختلافهم

فيه لا يقدح في منصبه كما قيل
على تحت القوافي من معانها *
وما على اذالم تفهم البقر
وهذه سنة الله في أنبيائه ورسوله
كلهم وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا
بروى أن مريم سلمت عيسى إلى
المكتب فقالت للعلم أدفعه إليك
على أن لا تضربه فقال له اكتب
فقال له أي شيء اكتب فقال اكتب
أحمد فقال لا أكتب شيئا لأدري
ثم قال ان لم تعلم ما هو فأنأعلمك
الالف من آلاء الله والباء من بهاء
الله والحيم من جمال الله والذال
من أداء الحق إلى الله وقيل البركة
أصلها من بركة البعير والمعنى
جعلني ثابتا في دين الله مستقرا فيه
وقيل البركة هي الزيادة والعلو
فكانه قال جعلني في جميع الأشياء
غالبا منجحا إلى أن يكرمني الله
بالرفع إلى السماء عن قتادة أنه رآه
امرأة وهو يحيى الموتى ويسرى
الأكمة والأبرص فقالت طوبى
لبطن جلتك وثدى أرضعت به
فقال عيسى عليه السلام مجيبا لها
طوبى لمن سلا كتاب الله واتبع
ما فيه ولم يك جبارا شقيا (وأوصاني
بالصلاة والزكاة) أي بأدائهما أما
في وقتها المعين وهو وقت البلوغ
وأما في الحال بناء على أنه كان مع
صغره كامل العقل تام التركيب
بحيث يقوى على أداء التكاليف
ويؤيده قوله مادمت حيا وقيل

قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله جبارا عصيا قال كان ابن المسيب يذكر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يلقى الله يوم القيامة الا ذنبا الا يحبي بن زكريا
قال وقال قتادة ما أذنبت ولا هم بامرأة وقوله ويوم يموت يقول وأمان من الله تعالى ذكره من
قتلني القبر ومن هول المطع ويوم يبعث حيا يقول وأمان له من عذاب الله يوم القيامة يوم الفرع
الأ كبر من أن ير وعه شيء أو أن يفزع ما يفزع الخلق وقد ذكر عن ابن عينة في ذلك ما حدثني
أحمد بن منصور الفيروزي قال أخبرني صدقة بن الفضل قال سمعت ابن عطية يقول أوحش
ما يكون الخلق في ثلاثة مواطن يوم يولد فيرى نفسه خارجا عما كان فيه ويوم يموت فيرى قوما لم يكن
عائنه ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر عظيم قال فأكرم الله فيها يحيى بن زكريا بخصه بالسلام
عليه فقال وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة أن الحسن قال ان عيسى ويحيى النقيان فقال له عيسى استغفر لي أنت خير مني
فقال له الآخر استغفر لي أنت خير مني فقال له عيسى أنت خير مني سلمت على نفسي وسلم الله عليك
فعرف والله فضلها في القول في تأويل قوله تعالى (واذ كرم في الكتاب مريم اذا انتبذت من
أهلها مكانا شرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا اليا روجنا فتمثل لها بشرا سويا) يقول تعالى
ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذ كرم يا محمد في كتاب الله الذي أنزله عليك بالحق مريم ابنة
عمران حين اعتزلت من أهلها وانفردت عنهم وهوا فتعل من النبذ والنبد الطرح وقد بينا ذلك
بشواهد فيما مضى قبل * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله واذ كرم في الكتاب مريم اذا انتبذت أي
انفردت من أهلها حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا
أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس اذا انتبذت من أهلها مكانا شرقيا قال خرجت مكانا
شرقيا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال خرجت مريم إلى جانب
المحراب لحيض أصابها وهو قوله (١) فانتبذت من أهلها مكانا شرقيا في شرق المحراب وقوله مكانا
شرقيا يقول فتحت واعتزلت من أهلها في موضع قبل مشرق الشمس دون مغربها كما حدثنا
الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مكانا شرقيا قال من قبل المشرق
حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن عامر عن ابن عباس قال اني
لأعلم خلق الله لأى شيء اتخذت التصارى المشرق قبله لقول الله فانتبذت من أهلها مكانا شرقيا
فاتخذوا ميلا دعسى قبله حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر
عن ابن عباس مثله حدثني سليمان بن عبد الجبار قال أخبرنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة
عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال ان أهل الكتاب كتب عليهم الصلاة إلى البيت والحج لله

(١) كذا هنا وفي موضعين بعد فانتبذت والقراءة اذا انتبذت فتنبه كتبه مصححه

الزكاة ههنا صدقة الفطرو قيل تطهير البدن من دنس الآثام وقيل أوصاني بأن آمركم بهما وفي قوله (وبرا بالدين) دلالة وإشارة إلى تبرئة أمه
من الزنا والالام يكن الرسول المعصوم مأمورا بالبر بها قال بعض العلماء لا تجدد العاق الا جبارا شقيا وتلا قوله وبرابوالدين (ولم يجعلني جبارا شقيا)
ولا تجدسني الملكة الاحتمالا فخورا وقرأوا ما ملكك أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا وانما اتى عن عيسى الشقاوة ولم ينف عنه
المعصية كإني عن يحيى لما جاء في الخبر ما أحسن بني آدم الا أذنبا وهم بذنب الا يحيى بن زكريا ومن عقائد أهل السنة أن الأنبياء معصومون

عن الكبار دون الصغار قوله (والسلام على) قالت العلماء انما عرف السلام ههنا بعد تنكيره في قصة يحيى لان النكرة اذا تكررت تعرفت على أن تعريف الجنس قريب من تنكيره وقيل ان الأول من الله والقليل عنه كثير قليل منك يكفيني ولكن * قليلا لا يقال له قليل واني لأرضى منك يا هند بالذي * لو أبصره الواسي لقرب بلايله
والثاني من عيسى والكثير منه لا يبلغ معشار (٤٦) سلام الله عن بعضهم أن عيسى عليه السلام قال ليحيى أنت خير مني

سلم الله عليك وسلمت على نفسي وأجاب الحسن بأن تسليمه على نفسه هو تسليم الله عليه وقال جار الله في هذا التعريف تعريض باللعنة على مريم وأعدائها من اليهود لانه اذا زعم أن جنس السلام خاصته فقد عرض بأن ضده عليهم نظيره في قصة موسى والسلام على من اتبع الهدى يعني أن العذاب على من كذب وتولى يروى أنه كلمهم بهذه الكلمات ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان وعن اليهود والنصارى أنهم أنكروا تكلم عيسى في المهد فأتين ان هذه الواقعة مما يتوفر الدواعي على نقلها فلو وجدت لاشتهرت وتواترت مع شدة غلو النصارى فيه وفي مناقبه وأيضا ان اليهود مع شدة عداوتهم له لو سمعوا كلامه في المهد بالغوا في قتله ودفعه في طفولته وأجاب المسلمون من حيث العقل بأنه لو لا كلامه الذي دلهم على براءتهم من الذي قذفوها به لا قاموا عليها الحد ولم يتركوها ولعل حاضري كلامه قليلون فلذلك لم يبلغ مبلغ التواتر ولعل اليهود لم يحضروا هناك فلذلك لم يشتموا وقتلهم بدفعه والله أعلم (ذلك) الموصوف بالصفات المذكورة من قوله اني عبد الله الى آخره هو (عيسى بن مريم) وفي

وما صرفهم عنهم الا قليل ربك فانتبذت من أهلها مكانا شرقيا فصاروا قبل مطلع الشمس حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا قال شاسعا متحيا وقيل انها انما صارت بمكان يلي مشرق الشمس لان ما يلي المشرق عندهم كان خيرا مما يلي المغرب وكذلك ذلك فيما ذكر عند العرب وقوله فانتبذت من دونهم حجابا يقول فانتبذت من دون أهلها استرايسترها عنهم وعن الناس وذكروا عن ابن عباس أنها صارت بمكان يلي المشرق لأن الله أظلمها بالشمس وجعل لها من حجابا حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انتبذت من أهلها مكانا شرقيا قال مكانا أظلمها الشمس أن يراها أحد منهم وقال غيره في ذلك ما حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فانتبذت من دونهم حجابا من الحدران وقوله فأرسلنا اليا هاروحنا يقول تعالى ذكره فأرسلنا اليها حين انتبذت من أهلها مكانا شرقيا وانتبذت من دونهم حجابا جبريل * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأرسلنا اليا هاروحنا قال أرسل اليا فيما ذكر لنا جبريل حديثي ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن لايته عن وهب بن منبه قال وجدت عند هاجبريل قدمه الله بشرا سويا حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله فأرسلنا اليا هاروحنا قال جبريل حديثي محمد بن سهل قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثني عبد الصمد بن معقل بن أخى وهب قال سمعت وهب بن منبه قال أرسل الله جبريل الى مريم فتسل لها بشرا سويا حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال فلما طهرت يعني مريم من حيضها اذ هي برجل معها وهو قوله فأرسلنا اليا هاروحنا فتسل لها بشرا سويا يقول تعالى ذكره فتشبه لها في صورة آدمي سوى الخلق منهم يعني في صورة رجل من بني آدم معتدل الخلق ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فالتاني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما أنا رسول ربك لأهبطك غلاما زكيا) يقول تعالى ذكره فخافت مريم رسولنا اذ تمثل لها بشرا سويا وطلعت رجالا يريدونها على نفسها حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال خشيت أن يكون انما يريدونها على نفسها حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فتسل لها بشرا سويا فلما رآته فرغت منه وقالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا فقالت اني أعوذ أيها الرجل بالرحمن منك تقول أسئجبر بالرحمن منك أن تنال مني ما حرمه عليك ان كنت تقوى له تتقي محارمه وتجتنب معاصيه لان من كان لله تقيا فانه يجتنب ذلك ولو وجهه ذلك الى أنها عنت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تتقي الله في استجارتى واستعاذتي به منك كان وجهها كما حديثي

كونه ابنا لهذه المرأة ثني كونه ابنا على ما زعمت الضالة وأكده هذا المعنى بقوله (قول الحق) ابن فان كلنا الحق هو اسم الله فهو كقوله كلمة الله واتصاه على المدح وان كان بمعنى الثابت والصدق فانتصاه على انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة كقولك هو عبد الله الحق وقول الحق من اضافة الموصوف الى الصفة مثل حق اليقين وقد مر انفا وارتفاعه على أنه خبر بعد خبر أو بدل أو خبر مبتدأ محذوف ومعنى تترون تشكون من المرية الشك أو المراد يمارون من المراء اللجاج وذلك أن اليهود قالو

ساحر كذاب وقالت النصارى ابن الله وبالثلاثة صرح بطلان معصدهم فقال (ما من الله) ما صح له وما اسعاه (ان يحمد من ولد) لا يستقيم ان يكون له شريك وقد مر مثل هذه الآية في سورة البقرة والذي يزيد ههنا ان بعضهم قال معنى الآية ما كان الله ان يقول لأحد انه ولدي لان هذا الخبر كذب والكذب لا يليق بحكمته تعالى وزعم الجبائي بناء على هذا التفسير انه ليس لله ان يفعل كل شئ لان قوله ما كان الله ان يتخذ من ولد كقولنا ما كان الله ان يظلم فلا يليق شئ منها بحكمته وكمال الهيته (٤٧) وأجيب بأن الكذب على الله محال والظلم تصرف

في ملك الغير فلا يتصور في حقه فان أردتم هذا المعنى فلا نزاع وان أردتم شياً آخر فالدليل على استحالة احتج بعض الاشاعرة بالآية على قدم كلام الله لان قوله كن ان كان قد عفا فهو المطلوب وان كان محدثاً احتاج في حدوثه الى قول آخر وتسلسل واستدلت المعتزلة بها على حدوث كلامه قالوا ان قوله اذا قضى للاستقبال وذلك القول متأخر عن القضاء المحدث والمتأخر عن المحدث محدث وأيضاً الفاء في فيكون للتعقيب والقول متقدم عليه بلا فصل والمتقدم على المحدث بزمان قليل محدث وكلا الاستدلالتين ضعيفتان لانه لا نزاع في حدوث الحروف وانما النزاع في كلام النفس وأيضاً قوله كن عبارة عن نفاذ قدرته ومشيئته والافليس ثم قول لان الخطاب مع المعلوم عبث ومع الموجود تحصيل للحاصل ومن الناس من زعم ان المراد من قوله كن هو صفة التكوين فانها زائدة على صفة القدرة لانه قادر على عوالم أنحسوى هــنا وغير مكنون لها ولعل هذا الزاعم سمي تعلق القدرة بالمقدور تكويناً ومن قرأ (وان الله) بالفتح فعناء ولان الله (ربي وربكم فاعبدوه) وفيه أن الربوبية هي سبب العبادات فمن لم تصح ربوبية لم يستحق أن يعبد ولا رب بالحقيقة الا الله

ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا ولا ترى الا أنه رجل من بني آدم حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن عاصم قال قال ابن زيد وكفص مريم فقال قد علمت أن التقى ذونهم حين قالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما أنا رسول ربك يقول تعالى ذكره فقال له انا رسول ربك يا مريم أرسلني إليك لأهب لك غلاماً زكياً * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الجواز والعراق غير أبي عمرو ولا هب لك بمعنى انما أنا رسول ربك يقول أرسلني إليك لأهب لك غلاماً زكياً على الحكاية وقرأ ذلك أبو عمرو بن العلاء لهب لك غلاماً زكياً بمعنى انما أنا رسول ربك أرسلني إليك لهب لك غلاماً زكياً * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الأمازيغ وهو لأهب لك بالالف دون الياء لان ذلك كذلك في مصاحف المسلمين وعليه قراءة قديمهم وحديثهم غير أبي عمرو وغير جازم خلافهم فيما أجعوا عليه ولا سائغ لأحد خلاف مصاحفهم والغلام الزكي هو الطاهر من الذنوب وكذلك تقول العرب غلام زكٍ وزكي وعال وعلى القول في تأويل قوله تعالى (قالت اني يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) ولم ألك بغيا قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمراً مقضياً) يقول تعالى ذكره قالت مريم لجبريل اني يكون لي غلام من أي وجه يكون لي غلام من قبل زوج أتزوج فأرزقه منه أم يتسدى الله في خلقه ابتداء ولم يمسسني بشر من ولد آدم ينكح حلال ولم ألك اذ لم يمسسني منهم أحد على وجه الحلال بغياً بغيت ففعلت ذلك من الوجه الحرام فحملته من زنا كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولم ألك بغياً يقول زانية قال كذلك قال ربك هو على هين يقول تعالى ذكره قال لها جبريل هكذا الأمر كما تصفين من أنك لم يمسسك بشر ولم تكوني بغياً ولكن ربك قال هو على هين أي خلق الغلام الذي قلت أن أهبه لك على هين لا يتعذر على خلقه وهبته لك من غير فخل يفتحك وقوله ولنجهله آية للناس يقول وكي نجعل الغلام الذي نهيه لك علامة ووجه على خلق أهبه لك ورحمة منا يقول ورحمة منالك ولمن آمن به وصدقه أخلقه منك وكان أمراً مقضياً يقول وكان خلقه منك أمراً قد قضاه الله ومضى في حكمه وسابق علمه أنه كائن منك كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا ثني من لايتهم عن وهب بن منبه وكان أمراً مقضياً أي ان الله قد عزم على ذلك فليس منه بد في القول في تأويل قوله تعالى (حملته فانتبذت به مكاناً قصياً فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قالت باليتنى مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً) وفي هذا الكلام متروك تركه استغناء بدلالة ما ذكرناه عنه فتفحنا فيها من روحنا بغلام حملته فانتبذت به مكاناً قصياً وبذلك جاء تأويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سهل قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل ابن أخي وهب بن منبه قال سمعت وهباً قال لما أرسل الله جبريل الى مريم تمثل لها بشراً سوياً

لا تنهأ جميع الوسائط والاسباب اليه فلا يستحق العباد الا هو وههنا نكتة هي أن الله تعالى لا يصح أن يقول ان الله ربي وربكم فاعبدوه فالتقدير قل يا محمد بعد اظهار البراهين الباهرة على أن عيسى عبد الله ان الله ربي وربكم وقال أبو مسلم الاصفهاني انه من تمة كلام عيسى وما بينهما اعتراض وعن وهب بن منبه عهد اليهم حين أخبرهم عن حاله وصفته أن كلنا عبيد الله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم) أي من بين أهل الكتاب قال الكلبي هم اليهود والنصارى وقيل النصارى اختلفوا ثم اتفقوا على أن يرجعوا الى علماء زمانهم وهم يعقوب ونسطور

وملكا فليل الاول ما تقول في عيسى فقال هو الله هبط الى الارض فخلق واحيا ثم صعد الى السماء فتبعه على ذلك خلق كثير وهم البعقوبية وسئل الثاني فقال هو ابن الله فتابعه جم غفير وهم النسطورية وسئل الثالث فقال كذبوا وانما كان عبدا مخلوقا نيا يطعم وينام فصارا خصمه وهو المؤمن المسلم وقيل كانوا أربعة والرابع اسمه اسرائيل فقال هو اله وأمه اله والثلاثة آقانيم والروح واحد واعلم أن بحث الحلول والاتحاد فيه طول وقد ينجر الكلام فيه الى (٤٨) مقامات يصعب الترقى اليها فلذلك ضل فيه من ضل وزل عنه من زل والله سبحانه

أعلى من جميع ذلك وأجل (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) أى من شهودهم هذا الجزاء والحساب في ذلك اليوم أو من زمان شهودهم أو من مكان شهودهم فيه وهو الموقف ويحتمل أن يكون المشهد من الشهادة أى من يشهد عليهم الملائكة والانبيا أو جوارحهم فيه بالكفر والقبائح أو من مكان الشهادة أو وقتها وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وأمه يوم ولادته ومعنى من التعليل أى الويل لهم من أجل المشهد وبسببه قال أهل البرهان انما قال ههنا فويل للذين كفروا وفي حم الزخرف فويل للذين ظلموا لان الكفر أبلغ من الظلم وقصة عيسى في هذه السورة مشروحة وفيها ذكر نسبتهم اياه الى الله حتى قال ما كان الله أن يتخذ من ولد فذكر بلفظ الكفر وقصتهم في الزخرف مهمة فوصفهم بلفظ دونه وهو الظلم قلت ويحتمل أن يقال الظلم اذا أريد به الشرك كان أخص من الكفر فعمم أولا ثم خص لان البيان بالمقام الثاني أليق (أسمع بهم وأبصر) صيغتان للتعجب والمراد أن هاتين الحاستين منهم جديران بتعجب منهما في ذلك اليوم بعد ما كانوا صما وعميا في الدنيا وذلك لكشف الغطاء ولحاق العيان بالخبر والتعجب استعظام الشيء بسبب عظمه ثم جوز استعمال لفظ التعجب عند مجرد الاستعظام من غير خفاء السبب أو من غير سبب قال

فقلت له انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا ثم نفخ في جيب درعها حتى وصلت النفخة الى الرحم فاشتمت حديثا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني قال لما قال ذلك يعنى لما قال جبريل قال كذلك قال ربك هو على هين الآية استسلمت لأمر الله فنفخ في جيبها ثم انصرف عنها حديثا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال طرح عليها جلبابها لما قال جبريل ذلك لها فأخذ جبريل بكبها فنفخ في جيب درعها وكان مشقوقا من قدامها فدخلت النفخة صدرها فحملت فأتتها أختها امرأة زكريا ليلة تزورها فلما فتحت لها الباب التزمتها فقالت امرأة زكريا ما مريم أشعرت أنى حبلى قالت مريم أشعرت أيضا أنى حبلى قالت امرأة زكريا انى وجدت ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك فذلك قوله مصداق بكلمة من الله حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج يقولون انه انما نفخ في جيب درعها وكبها وقوله فانتبذت به مكانا قصيا يقول فاعتزلت بالذى جلته وهو عيسى وتنحت به عن الناس مكانا قصيا يقول مكانا ثائبا قاصيا عن الناس يقال هو بمكان قاص وقصى بمعنى واحد كما قال الراجر

لتقعدن مقعد القصي * منى ذى القادورة المقل

يقال منه قصا المكان يقصو قصوا اذا تابعدوا وقصبت الشئ اذا أبعدته وأخرته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثى محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فانتبذت به مكانا قصيا قال مكانا ثائبا حديثى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله مكانا قصيا قال قاصيا حديثى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حديثى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما بلغ أن تضع مريم خرجت الى جانب المحراب الشرقى منه فأتت أقصاه وقوله فأجاءها المخاض الى جذع النخلة يقول تعالى ذكره فجاء بها المخاض الى جذع النخلة ثم قيل لما أسقطت الباء منه أجاءها كما يقال آتيتك بزيد فاذا حذفت الباء قيل آتيتك زيدا كما قال جل ثناؤه آتوني زبر الحديد والمعنى آتوني بزبر الحديد ولكن الالف مدت لما حذفت الباء وكما قالوا خرجت به وأخرجته وزهبت به وأذهبت وأجاءها فعل من المجيء كما يقال جاء هو وأجأته أنا أى جئت به ومثل من أمثال العرب «شرما أجأنى الى محبة عرقوب» وأشاء ويقال شرما يجيئك ويشيئك الى ذلك ومنه قول زهير

وجار سار معتمدا اليكم * أجأته المخافة والرجاء

يعنى جاء به وأجاءه اليه وأشاءك من لغة تميم وأجأك من لغة أهل العالية وانما تأول من تأول ذلك

بمعنى سبب عظمه ثم جوز استعمال لفظ التعجب عند مجرد الاستعظام من غير خفاء السبب أو من غير سبب قال سفيان قرأت عند شريح بل عجبته ويسخرون فقال ان الله لا يعجب من شئ انما يعجب من لا يعلم فذكر ذلك لابراهيم النخعي فقال ان شريح شاعر يعجبه علمه وعبد الله أعلم بذلك منه والمعنى أنه صدر من الله فعل لو صدر مثله عن الخلق لعل على حصول التعجب في قلوبهم وقيل معنى الآية التهديد بما سيبصرون وسيبصرون مما يسوءهم وقيل أراد أسمع بهؤلاء وأبصر أى عرفهم مآل القوم الذين يأتوننا ليصبروا وينزجروا *

عن الاتيان بمثل فعلهم وقال الجبائي يجوز أن يراد أسمع الناس بهؤلاء وأبصرهم ليعتبروا بسوء عاقبتهم والوجه هو الاول يؤيده قوله (لكن الظالمون) أي لكنهم فوضع المظهر موضع المضمرة (اليوم) وهو يوم التكليف (في ضلال مبين) حيث أغفلوا النظر والاستماع وتر كوا الحد والاجتهاد في تحصيل الزاد للمعاد وهو (يوم الحسرة) لتحسر أهل النار فيه وقيل أهل الجنة أيضا إذا رأى الأدنى مقام الأعلى والاول أصبح لان هذه الخواطر لا توجد في الجنة لانها دار السرور و (اذ) بدل من يوم الحسرة (٤٩) أو منصوب بالحسرة ومعنى (قضى الامر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عنه فقال يوتى بالموت فيذبج كما يذبج الكبش والفريقان ينظران فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرح وأهل النار غما الى غم قال أرباب المعقول ان الموت عرض فلا يمكن أن يصير حيوانا فالمراد أنه لا موت بعد ذلك عن الحسن (وهم في غفلة) متعلق بقوله في ضلال مبين وقوله وأنذروهم اعترض ويحتمل أن يتعلق بأنذروهم أي أنذروهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين ويحتمل أن يكون انظر فالانذار أي أنذروهم حين قضى الأمر ببيان الدلائل وشرح أمر الثواب والعقاب ثم أخبر عنهم أنهم في غفلة (وهم لا يؤمنون) ثم قرر بقوله (انا نحن نرت) أن أمور الدنيا كلها تزول وأن الخلق كلهم يرجعون الى حيث لا يملك الحكم الا الله وفيه من التخويف والانداز ما فيه التأييد واذ كر في الكتاب الازلي مريم القلب اذا تنبذت من أهلها تفردت من أهل الدنيا متوجهة الى جانب شروق النور الالهى فأتخذت من دونهم حجاب الخلوة والعزلة فأرسلنا اليها روحنا ونور الهام الرباني والخطر الرجائي كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا فتمتل

بمعنى ألقاها لان المخاض لما جاءها الى جذع النخلة كان قد ألقاها اليه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فأجاءها المخاض قال المخاض ألقاها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج عن مجاهد قال ألقاها المخاض قال ابن جريج وقال ابن عباس ألقاها المخاض الى جذع النخلة حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فأجاءها المخاض الى جذع النخلة يقول ألقاها المخاض الى جذع النخلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قال اضطرها الى جذع النخلة واختلفوا في أي المكان الذي انتبذت مريم بعيسى لوضعه وأجاءها اليه المخاض فقال بعضهم كان ذلك في أدنى أرض مصر وآخر أرض الشام وذلك أنها هربت من قومها لما حلت فتوجهت نحو مصر هاربة منهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سهل قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول لما اشتمت مريم على الحمل كان معها قرابة لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين الى المسجد الذي عند جبل صهيون وكان ذلك المسجد يومئذ من أعظم مساجدهم فكانت مريم ويوسف يخدمان في ذلك المسجد في ذلك الزمان وكان لخدمته فضل عظيم فرغب في ذلك فكانا يلبيان معا لخدمته بأنفسهما تحبيرة وكاسته وطهوره وكل عمل يعمل فيه وكان لا يعمل من أهل زمانهما أحد أشد اجتهادا وعبادة منهما فكان أول من أنكر حمل مريم صاحبها يوسف فلما رأى الذي بها استقطعه وعظم عليه وقطع به فلم يدر على ماذا يضع أمرها فاذا أراد يوسف أن يتهمة هذا كرها صلاحها وبرائها وأنهم لم تغب عنه ساعة قط واذا أراد أن يبرئها رأى الذي ظهر عليها فلما اشتد عليه ذلك كلمها فكان أول كلامه اياها أن قال لها انه قد حدث في نفسي من أمرك أمر قد خشيتنه وقد حرصت على أن أميتنه وأكتمه في نفسي فقلبني ذلك فرأيت الكلام فيه أشقى لصدرى قالت فقل قولاً جميلاً قال ما كنت لأقول لك الا ذلك فحدثيني هل ينبت زرع بغير بذر قالت نعم قال فهل تنبت شجرة من غير غيث يصيبها قالت نعم قال فهل يكون ولد من غير ذكراً قالت نعم ألم تعلم أن الله تبارك وتعالى أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر والبذر يومئذ انما صار من الزرع الذي أنبته الله من غير بذر ألم تعلم أن الله بقدرته أنبت الشجر بغير غيث وأنه جعل بتلك القدرة الغيث حياة للشجر بعد ما خلق كل واحد منهم ما وحده أم تقول لن يقدر الله على أن ينبت الشجر حتى استعان عليه بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباته قال يوسف لها أقول هذا ولكني أعلم أن الله تبارك وتعالى بقدرته على ما يشاء يقول لذلك كن فيكون قالت مريم ألم تعلم أن الله تبارك وتعالى خلق آدم وامرأته من غير أنثى ولأذ كذا قال بلى فلما قالت له ذلك وقع في نفسه أن الذي بهاشني من الله تبارك وتعالى وأنه لا يسعه أن يسألها عنه

(٧ - (ابن جرير) - (سادس عشر) لها بشراسويا كما تمثل روح التوحيد بحروف لا اله الا الله لا تتفاد الخلق به قالت اني أعوذ بالله من مثل ظنهم أنها يشغلها عن الله قال انما أنار رسول الوارد الرباني لأهبط غلاما زكيا طاهرا عن لوث الظلمة الانسية وهو النفس المظلمة القدسية ولم يعسني بشر خاطر من عالم البشرية ولم أكن بغيا أطلب غير ما خلقت لاجله وهو التوجه الى عالم الروح المجرد فعملته بالقوة القريبة من الفعل فانتبذت به مكانا قصيا لا تقاربه الى العبور على منازل الشريعة والطريقة فأجاءها مخاض الطلب

والنعب الى جذع النخلة وهي كامة لاله الا الله التي كان اصلها ثابتا في ارض نفسها قالت ياليتني مت قبل هذا قال بعض اهل التحقيق هذه كلمة يذكرها الصالحون عند اشتداد الامر عليهم قال علي عليه السلام يوم الجبل ياليتني مت قبل هذا اليوم عشرين سنة وعن بلال ليت بلالا لم تلده أمه وقيل ان مريم قالت ذلك لعلها بان الله تعالى يدخل النار خلقا كثيرا بسبب تمتمها وبسبب الغلو والتقصير في حق ابنها قلت ان مريم القلب قالت ياليتني مت عن الذات (٥٠) الجسمية قبل هذا الوقت الذي فزت بالذات الحقيقية وكنت نسيانا منسيا فان

الجول راحة والشهرة آفة فناداها بلسان الحال من تحت تصرفها من آلات القوى أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك أي تحت تصرفك سر يا هو الغلام الموعود أوجدول الكشوف والعلوم الدينية وهزي السك بجذع النخلة بالمدأومة على الذكر تساقط عليك رطبا جنيا من المشاهدات والمكاشفات حالا خلا فكلني واشربي من خوان الافضال وبحر النوال من مادته أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني وقرى عينا بأنوار الجبال في حجرة الوصال فاما ترين من السوانح البشرية أحدا فقولني اني نذرت للرحمن صوما كما قيل الدنيا يوم ولنا فيه صوم أي عن الالتفات لغير الله فأتت به قومها من عادة الجهال انكارا حوال أهل الكمال بأخت هرون النفس المطمئنة أو الأمانة بناء على أن هرون كان صالحا أو طالحا ما كان أبوك وهو الروح المفارق امرأ سوء وما كانت أملك وهي القلب بغيا تستأنس الى غير عالم الطبيعة التي خلقت لاجلها فأشارت اليه فيه أن هذا القوم هم أهل الاشارات في المهد مهد السر وذلك المتولد من نفخ الروح في مريم القلب ليس ابنا لله ولا محلا له ولا نفسه فاختلف الاحزاب فقوم عبدو الله لاجله وقوم عبدوه طمعا في جنته وقوم

وذلك لما رأى من كتمانها لذلك ثم تولى يوسف خدمة المسجد وكفاها كل عمل كانت تعمل فيه وذلك لما رأى من رقة جسمها واصفرار لونها وكلف وجهها وتقر بطنها وضعف قوتها ودأب نظرها ولم تكن مريم قبل ذلك كذلك فلما دنا نفاسها أوحى الله اليها أن اخرجي من ارض قومك فانهم ان ظفروا بك غير ولدك وقتلوا ولدك فأفضت ذلك الى أختها وأختها حينئذ حبلت وقد بشرت بيحي فلما التقيا وجدت أم يحيى مافي بطنها خرو لوجهه ساجدا معترفا لعيسى فاحتملها يوسف الى ارض مصر على حمار له ليس بينهما حين ذكبت وبين الا كاف شئ فانطلق يوسف بها حتى اذا كان متاجلا لارض مصر في منقطع بلاد قومها أدرك مريم النفاس ألجأها الى آرى حمار يعنى مدود الحمار وأصل نخلة وذلك في زمان أحسبه بردا أو حرا « السك من أبي جعفر » فاشتد على مريم المخاض فلما وجدت منه شدة التجأت الى النخلة فاحتضنتها واحتوشتها الملائكة قاموا صفوفًا محذفين بها وقد روى عن وهب بن منبه قول آخر غير هذا وذلك ما حدثنا به ابن جند قال ثنا سلة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قال لما حضر ولادها يعني مريم ووجدت ما تجد المرأة من الطلق خرجت من المدينة مغربة من ايلياء حتى تدركها الولادة الى قرية من ايلياء على ستة أميال يقال لها بيت لحم فأجاءها المخاض الى أصل نخلة اليها مدود بقرة تحتها ربيع من الماء فوضعه عندها * وقال آخرون بل خرجت لما حضر وضعها مافي بطنها الى جانب المحراب الشرقي منه فأتت أقصاه فألجأها المخاض الى جذع النخلة وذلك قول السدي وقد ذكرت الرواية به قبل حديثي زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أخبرني المغيرة بن عثمان قال سمعت ابن عباس يقول ما هي الا أن حملت فوضعت حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال وأخبرني المغيرة بن عثمان بن عبد الله أنه سمع ابن عباس يقول ليس الا أن حملت فولدت وقوله ياليتني مت قبل هذا ذكر أنها قالت ذلك في حال الطلق استحياء من الناس كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قالت وهي تطلق من الجبل استحياء من الناس ياليتني مت قبل هذا وكنت نسيانا منسيا تقول ياليتني مت قبل هذا الكرب الذي أنا فيه والحزن بولادتي المولود من غير بعل وكنت نسيانا منسيا شيئا نسي قترك طلبه كحرق الحبيض التي اذا ألقيت وطرحتم لم تطلب ولم تذكر وكذلك كل شئ نسي وترك ولم يطلب فهو نسي ونسي بفتح النون وكسر ها هما الغتان معروفتان من لغات العرب يعني واحد مثل الوتر والوتر والجسر والجسر وبأيتهما قرأ القارئ فصب عندنا وبالكسر قرأت عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة وبالفصح قرأه أهل الكوفة ومنه قول الشاعر

كان لها في الارض نسيان قصه * اذا ما غدت وان تحدثك نيلت

عبدوا الهوى وذلك قوله فويل للذين كفروا أسمع بهم أي بأهل الله وأبصر يوم يأتوننا فاتهم بالله يسمعون وبه يبصرون ويعني واذا كرفي الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا اذ قال لايه يا أبت لم تعبدوا الا لسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا يا أبت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فانبغي أهله صراطا موبيا يا أبت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرجن عصيا يا أبت اني أخاف أن يعسل عذاب من الرجن فتكون للشيطان وليا قال أراغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم لئن لم تنته لأرجنك وأهجرني مليا قال سلام عليك سأستغفر للربني انه

كان بي حفيّا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوا ربّي عسى ألا يكون بدعاً ربّي شقيّا فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له
 اسحق ويعقوب وكلاً جعلنا نبياً ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلناهم لسان صدق عليّا واذكر في الكتاب موسى أنه كان مخلصاً وكان رسولا
 نبياً وناديناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجياً ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبياً واذكر في الكتاب اسمعيل أنه كان صادق الوعد وكان
 رسولا نبياً وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضياً واذكر في (٥١) الكتاب ادريس أنه كان صديقاً نبياً ورفعناه مكاناً

عليّا أولئك الذين أنعم الله عليهم
 من النبيين من ذرية آدم ومن
 جملتهم نوح ومن ذرية ابراهيم
 واسرائيل ومن هدينا واجتبينا
 اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا
 سجداً وبكياً خلف من بعدهم
 خلف أضعوا الصلاة واتبعوا
 الشهوات فسوف يلقون غياً الا
 من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك
 يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً
 جنات عدن التي وعد الرحمن
 عباده بالغيب إنه كان وعده مأتياً
 لا يسمعون فيها لغواً ولا ملاماً ولم
 يرقهم فيها بكرةً وغشاظ تلك الجنة
 التي نورث من عبادنا من كان تقياً
 وما ننزل الا بأمر ربك له ما بين
 أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما
 كان ربك نسياً رب السموات
 والارض وما بينهما فاعبده
 واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً
 ﴿ القراءات ربّي انه يفتح الياء أبو
 جعفر ونافع وأبو عمرو ومخلف بفتح
 اللام حمزة وعلي وخلف وعاصم
 غير المفضل الباقر بكسرهما
 ابراهيم وما بعده هشام والخفض
 عن ابن ذكوان اذا تتلى بالياء
 التختانية وكذلك في سورة الحج
 قتيبة نورث بالتشديد وويس
 ﴿ الوقوف ابراهيم ط نبيا ه
 شأ ه سوا ه لاتعبد الشيطان
 ط عصيا ه ولما ه يا ابراهيم
 ه ج وقد يوصل ويقف على آلهي

ويعني بقوله تقصه نطلبه لانها كانت نسبتة حتى ضاع ثم ذكرته فطلبته ويعني بقوله تبلت تحسن
 وتصديق ولو وجه النسب الى المصدر من التسيان كان صواباً وذلك أن العرب فيما ذكر عنها تقول
 نسبتة نسبانا ونسبنا كما قال بعضهم من طاعة الرب وعصى الشيطان يعني وعصيان وكان تقول
 أتيتنا وأتينا كما قال الشاعر

أتى الفواحش فيهم معروفة * ويرون فعل المكرمات حراماً

وقوله منسياً مفعول من نسبت الشيء كأنها قالت لمتي كنت الشيء الذي ألقى فترك ونسي
 * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله باليتي
 مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً لم أخلق ولم أكن شيئاً حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
 أسباط عن السدي وكنت نسياً منسياً يقول نسياً نسي ذكرى ومنسياً تقول نسي أثرى فلا يرى
 لي أثر ولا عين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكنت نسياً منسياً
 أي شيئاً لا يعرف ولا يذكر حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
 قوله وكنت نسياً منسياً قال لا أعرف ولا يدرى من أنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
 ثنا حجاج عن ابن جريح عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس نسياً منسياً قال هو السقط حدثني
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله باليتي مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً أكن
 في الارض شيئاً قط ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فناداهما من تحتها أن لا تحزني فقد جعل ربك
 تحتك سريراً وهزى اليك سجدة ﴾ تساقط عليك رطبا جنياً ﴾ اختلفت القراء في قراءة ذلك
 فقرأه عامة قراء الحجاز والعراق فناداهما من تحتها بمعنى فناداهما جبرائيل من بين يديهما على
 اختلاف منهم في تأويله فمن تناول منهم اذا قرأه من تحتها كذلك ومن تناول منهم أنه عيسى
 وأنه ناداهما من تحتها بعدما ولدته وقرأ ذلك بعض قراء أهل الكوفة والبصرة فناداهما من تحتها بفتح
 التاءين من تحت بمعنى فناداهما الذي تحتها على أن الذي تحتها عيسى وأنه الذي نادى أمه ذكر من
 قال الذي ناداهما من تحتها الملك حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن
 قال سمعت ابن عباس قرأ فناداهما من تحتها يعني جبرائيل حدثني عبد الله بن أحمد بن يونس
 قال أخبرنا عبد الله قال ثنا حصين عن عمرو بن ميمون الأودي قال الذي ناداهما الملك حدثنا ابن
 بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة أنه قرأ مخاطبها
 من تحتها حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن الأعمش عن
 ابراهيم عن علقمة أنه قرأ مخاطبها من تحتها حدثنا الرافعي قال ثنا وكيع عن أبيه عن
 الأعمش عن ابراهيم عن علقمة أنه قرأها كذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال
 ثنا سفيان عن جوير عن النخعي فناداهما من تحتها قال جبرائيل حدثنا ابن بشار قال ثنا

مليا ه سلام عليك ج لا ابتداء بسين الاستقبال مع أن القائل واحداً ربّي ط حفيّا ه وأدعوا ربّي ز لا انقطاع النظم والوصل أولى
 لأن عسى لطمع الاجابة فيوصل بالدعاء شقيّا ه من دون الله لا لأن ما بعده جواب لما ويعقوب ط نبيا ه عليّا ه موسى ز لا ابتداء
 بان مع ان المراد بالذكر اخلاص موسى نبيا ه نجيا ه نبيا ه اسماعيل ز لما مر نبيا ه ج لا ية مع العطف والزكاة ه مرضيا
 ه ادريس ز نبيا ه عليّا ه مع نوح ز على تقدير ومن ذريته ابراهيم وما بعده قوم اذا تتلى عليهم وكذا وجه من وقف على ذرية

آدم أو على إسرائيل والأصح أن الكل عطف على ذرية آدم والوقف على قوله واجتينا لئلا يحتاج إلى الحذف ويرجع ثناء السجود والبكاء إلى الكل وبكيا غيا ه شي ه لا بناء على أن جنات بدل من الجنة بالغيب ط مأثيا ه سلاما ه وعشيا ه تقيا ه بأمر ربك ج لاختلاف الجنتين ذلك ج لأن قوله وما كان معطوف على تنزل مع وقوع العارض نسيا ج ه لأن ما بعده بدل أو خبر مبتدأ محذوف لعبادته ط سميا ه § التفسير (٥٢) ان الذين أثبتوا معبودا سوى الله منهم من أثبت معبودا حيا عاقلا كالنصارى

ومنهم من عبد معبودا جادا كعبدة الأوثان وكلا الفريقين ضال الآن الفريق الثاني أضل وحين بين ضلال الفريق الأول شرع في بيان ضلال الفريق الثاني تدرجا من الأسهل إلى الأصعب وانما بدأ بقصة إبراهيم عليه السلام لأنه كان أباً للعرب وكانوا مقرين بعلو شأنه وكالدينه فكانه قال لهم ان كنتم مقلدين فقدوه في ترك عبدة الأوثان وعبادتها وان كنتم مستدلين فانظروا في الدلائل التي ذكرها على أبيه والمراد بذكر الرسول إياه في الكتاب أن يتلو ذلك على الناس كقوله وأتل عليهم نبأ إبراهيم والافهوس سبحانه هو الذي يذكره في تنزيله وقوله (اذ قال) بدل من إبراهيم وما بينهما اعتراض ولما كان هذا الاعتراض صار الوقف على إبراهيم مطلقا وجوز في الكشف أن يتعلق اذ بكان أو بصديقان بيا أي كان جامعاً لمصائص الصديقين والأنبياء حين خاطب أباه تلك المخاطبات والصديق من أبنية المبالغة فهي امامبالغة صادق لأن مسالاة أمر النبوة الصدق وامامبالغة مصدق وذلك لكثرة تصديقه الحق وهذا أيضا بالحقيقة يعود إلى الأول لأن مصدق الحق لا يعتبر تصديقه الا اذا كان صادقا فيه والحاصل أنه كان صادقا جدا في أقواله مصدقا لجميع من

أبو عاصم عن سفيان عن جوير عن الضحاك مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فناداهم من تحتها أي من تحت النخلة حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فناداهم جبرائيل من تحتها أن لا تحزني حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فناداهم من تحتها قال الملك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فناداهم من تحتها يعني جبرائيل كان أسفل منها حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فناداهم من تحتها قال ناداهم جبرائيل ولم يتكلم عيسى حتى أتت قومها * ذكر من قال ناداهم عيسى صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فناداهم من تحتها قال عيسى بن مريم حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن فناداهم من تحتها ابنها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال الحسن هو ابنها حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن لايتهم عن وهب ابن منبه فناداهم عيسى من تحتها أن لا تحزني حدثني أبو حمزة أحمد بن المغيرة الحمصي قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا محمد بن مهاجر عن ثابت بن عجلان عن سعيد بن جبير قوله فناداهم من تحتها قال عيسى أما تسمع الله يقول فأشارت إليه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فناداهم من تحتها قال عيسى ناداهم أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا حدثت عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس عن أبي العالية الرياحي عن أبي بن كعب قال الذي خاطبها هو الذي حملته في جوفها ودخل من فيها * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك عندنا قول من قال الذي ناداهم ابنها عيسى وذلك أنه من كناية ذكره أقرب منهم من ذكر جبرائيل فرده على الذي هو أقرب إليه أولى من رده على الذي هو أبعد منه ألا ترى أنه في سياق قوله حملته فانتبذت به مكانا قصيا يعني به حملت عيسى فانتبذت به ثم قيل فناداهم نسقا على ذلك من ذكر عيسى والخبر عنه ولعله أخرى وهي قوله فأشارت إليه ولم تشير إليه أن شاء الله الا وقد علمت أنه ناطق في حاله تلك والذي كانت قد عرفت ووثقت به منه بمخاطبته إياها بقوله لها أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا وما أخبر الله عنه أنه قال لها أشيري للقوم اليه ولو كان ذلك قولاً من جبرائيل لكان خليقا أن يكون في ظاهرها خبر مبيناً أن عيسى سينطق ويحتاج عنها القوم وأمر منه لها بأن تشير إليه

تقدم من الأنبياء والكتب وكان نبي في نفسه رفيع القدر عند الله وعند الناس بحيث جعل واسطة بينه وبين عباده وقيل ان كان بمعنى صار والأصح أنه بمعنى الثبوت والاستمرار أي أنه لم يزل موصوفاً بالصدق والنبوة في الاوقات الممكنة له ذلك فيها والتأني بإثبات عوض من بقاء الاضافة وقد مر في أول سورة يوسف أو رد على أبيه الدلائل والنصائح وصدر كلامها بالنداء المتضمن للرفق واللين استماله لقلب أبيه وامثالاً لأمره به على ما رواه أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أوحى الله إلى إبراهيم أنك خليلى حسن خلقك

للقوم

ولوم الكفار تدخل مداخل الارافان كمن سبقته من حسن خلقه أن أظله تحت عرشى وأسكنه حظيرة القدس وأدنيه من جوارى فقوله (لم تعبدوا لا يسمع ولا يبصر) منسى المفعول لامنوية فان الغرض نفي الفعلين على الإطلاق دون التقيد وما موصولة أو موصوفة أى الذى لا يسمع أو يعبد ولا يسمع ولا يبصر (شياً) مفعول به من قوله أغنى عنى وجهك أى ادفعه ويجوز أن يكون بمعنى المصدر أى شيئاً من الأغناء وعلى هذا يجوز أن يقدر نحوه مع الفعلين السابقين أى لا يسمع شيئاً من السماع الى آخره (٥٣) وحاصل الدليل أن العبادة غاية الخضوع فلا يستحقها إلا أشرف الموجودات لا أخسها

والجواد غاية عذرهم عن ذلك هي أنها غائبات أشياء يتصور رفعها أو ضررها كالكواكب وغيرها فيقال لهم أليس الكواكب وسائر الممكنات تنهى فى الاحتياج الى واجب الوجود فاذا جعل شيئاً من هذه الاشياء معبوداً فقد شورك المكن والممكن والواجب فى نهاية التعظيم وهذا مما ينبوعنه الطبع السليم ورفع الوسائط من البين أدخل فى الاخلاص وأقرب الى الخلاص وقوله (ياأبت انى قد جاءنى) تنبيه ونصيحة وفيه أن هذا العلم تجدد له حصوله فيكون أقرب الى التصديق وفى قوله (من العلم ما لم يأتك) فائدة هي أنه لم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معى طائفة من العلم ليست معك فلا تستنكف وهب أنا فى مفازة وعندى معرفة بالدلالة دونك (فاتبعنى أهيك صراطاً سوياً) مستوياً مؤدياً الى المقصود وهو صلاح المعاش والمعاد استدلالاً بآيات التعليم بالآية بأنه لا بد من الاتباع وأجيب بأنه لا يلزم من اتباع النبى اتباع غيره والانصاف أن هذا الطريق أسهل ثم أكد المعنى المذكور بنصيحة أخرى زاجرة عما هو عليه فقال (ياأبت لا تعبد الشيطان) أى لا تطعه فان عبادة الأصنام هي طاعة

للقوم اذا سألوها عن حالها وحاله فاذا كان ذلك هو الصواب من التأويل الذى بينا فبين أن كلنا القراءتين أغنى من تحتها بالكسر ومن تحتها بالفتح صواب وذلك أنه اذا قرئ بالكسر كان فى قوله فناداها ذكر من عيسى واذا قرئ من تحتها بالفتح كان الفعل لمن وهو عيسى فتأويل الكلام اذا فناداها المولود من تحتها أن لا تحزنى يا أمه قد جعل ربك تحتك سرياً كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فناداها من تحتها أن لا تحزنى قالت وكيف لا أحرزن وأنت معى لأذا تزوج فأقول من زوج ولا مملوكة فأقول من سيدى أى شئ عذرى عند الناس باليتنى مت قبل هذا وكنت نسيتاً منسياً فقال لها عيسى أنا كفيك الكلام * واختلف أهل التأويل فى المعنى بالسرى فى هذا الموضع فقال بعضهم غنى به النهر الصغير ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قد جعل ربك تحتك سرياً قال الجدول حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول فى هذه الآية قد جعل ربك تحتك سرياً قال الجدول حدثني على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله قد جعل ربك تحتك سرياً وهو نهر عيسى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قد جعل ربك تحتك سرياً قال السرى النهر الذى كان تحت مريم حين ولدت له كان يجرى يسمى سرياً حدثني أبو حصين قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن عمرو بن ميمون الأودى قال فى هذه الآية قد جعل ربك تحتك سرياً قال السرى نهر يشرب منه حدثنا يعقوب وأبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عمرو بن ميمون فى قوله قد جعل ربك تحتك سرياً قال هو الجدول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سرياً قال نهر بالسريانية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ابن جريج نهر الى جنبها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن فى قوله قد جعل ربك تحتك سرياً قال كان سرياً فقال جيد بن عبد الرحمن ان السرى الجدول فقال غلبتنا عليك الأمراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة قد جعل ربك تحتك سرياً قال هو الجدول النهر الصغير وهو بالنبطية سرياً حدثني أبو جيد المحصى قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا محمد بن مهاجر عن ثابت بن عجلان قال سألت سعيد بن جبيرة عن السرى قال نهر حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال النهر الصغير حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه قال هو النهر الصغير يعنى الجدول يعنى

الشيطان ثم أسقط حصاة نفسه اذ لم يقل ان الشيطان عدو لى آدم بل قدم حق ربه فقال (ان الشيطان كان للرحمن عصياً) حين ترك أمره بالسجود عناداً واستكباراً الانسياً ناو خطاً أنهم بهذه النصيحة على وجود الرحمن ثم على وجود الشيطان وأن الرحمن مصدر كل خير والشيطان مظهر كل شر بدلالة الموضوع اللغوى وهذا القدر كاف من التنبيه لمن تأمل وأنصف ثم بين الباعث على هذه النصيحة فقال (ياأبت انى أخاف) وفيه مع التخويف من سوء العاقبة أنواع من الادب اذ ذكر الخوف والمس ونكر العذاب قال الفراء معنى أخاف أعلم والأكثر أن على أنه محمول

على ظاهره لان ابراهيم عليه السلام لم يكن جازما بعوت أبيه على الكفر والالام يشتغل بتصحيحه والخوف على الغير ظن وصول الضرر الى ذلك الغير مع تألم قلبه من ذلك كما يقال أنا خائف على ولدي وذكر في الولي وجوها منها أنه اذا استوجب عذاب الله كان مع الشيطان في النار والمعينة سبب الولاية أو مسيبيها غالبوا واطلاق أحدهما على الآخر مجاز وليس هناك ولاية حقيقية لقوله الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو انى كفرت بما أشركتمون من قبل ومنها أن جل (٥٤) العذاب على الخذلان ومنها أن الولي بمعنى التالى والتابع قال جارا لله جعل ولاية

الشيطان ودخوله في جملة أتباعه وأوليائه أكبر من نفس العذاب لان ولاية الشيطان في مقابلة رضا الرحمن وقال عز من قائل ورضوان من الله أكبر واذا كان رضوان الله أكبر من نعيم الجنة فولاية الشيطان أعظم من عذاب النار ثم ان الشيخ قابل ملاحظات ابراهيم بالفظاطة والغلظة قائلا (أراغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم) فقدم الخبر على المبتدأ شعارا بأنه عنده أعنى وفي هذا الاستفهام ضرب من التمجيد والانكار لرغبته عن آلهته وفي قوله يا ابراهيم دون أن يقول يا بنى في مقابلة يا أبت تهاون به كفى لا وقد صرح بالاهانة قائلا (لئن لم تنقه لأرجنك) باللسان أى لأشتتك أو باليد أى لأقتلك وأصله الرى بالرجام ثم ههنا ضم رأى فاحذرنى (واهجرنى مليا) أى زمانا طويلا من الملاوة أو أراد مليا بالذهاب والهجران مطبقا له قويا عليه قبل أن أفتنك بالضرب فلما رأى ابراهيم اصرار أبيه على التمرد والجهالة (قال سلام عليك) يعنى سلام توديع ومتاركة كقوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيه أن متاركة المنصوح اذا ظهر منه آثار اللجاج من سنن المرسلين ويحتمل أن يكون قد دعاه بالسلامة استماله له ورفقاه بدليل قوله (سأستغفر لك ربى انه كان نبى

قوله قد جعل ربك تحتك سريا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سلمة بن نبط عن الضحاك قال جدول صغير بالسريانية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله تحتك سريا بالجدول الصغير من الانهار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد جعل ربك تحتك سريا والسرى هو الجدول تسميه أهل الحجاز حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر في قوله سريا قال هو جدول حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قد جعل ربك تحتك سريا يعنى ربيع الماء حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قد جعل ربك تحتك سريا والسرى هو النهر * وقال آخرون عنى به عيسى ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قد جعل ربك تحتك سريا والسرى عيسى نفسه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد جعل ربك تحتك سريا يعنى نفسه قال وأى شئ أسرى منه قال والذين يقولون السرى هو النهر ليس كذلك النهر لو كان النهر لكان انما يكون الى جنبها ولا يكون النهر تحتها * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قيل من قال عنى به الجدول وذلك أنه أعلمها ما قد أعطاه الله من الماء الذى جعله عندها وقال لها وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا فكلى من هذا الرطب واشربى من هذا الماء وقرى عينا بوليك والسرى معروف من كلام العرب أنه النهر الصغير ومنه قول لبيد

فتوسطا عرض السرى وصدا * مسجورة متجاوزا قلامها

ويروى (١) فسا مسجورة ويرى أيضا فغادرا وقوله وهزى اليك بجذع النخلة ذكر أن الجذع كان جذعا يابسوا أمرا أن تهزه وذلك في أيام الشتاء وهزها ياء كان تحريكه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهزى اليك بجذع النخلة قال حركها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس وهزى اليك بجذع النخلة قال كان جذعا يابسا فقال لها هزى تساقط عليك رطبا جنيا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقول كانت نخلة يابسة حدثني محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول في قوله وهزى اليك بجذع النخلة فكان الرطب تساقط عليها وذلك في الشتاء حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وهزى اليك بجذع النخلة وان جذعا منها مقطوعا فهزته فاذا هون نخلة وأجرى لها في المحراب نهر فتساقطت النخلة رطبا جنيا فقال لها كلى واشربى وقرى عينا * وقال آخرون بل معنى ذلك وهزى اليك بالنخلة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان

(١) كذا في نسخة الخط بغير نقط ولم نقف على هذه الرواية فخرها كتبته مصححه

حفا) بليغافى البر والالطاف وقد مر فى آخر الأعراف احتج بالآية بعض من طعن فى عصمة الأنبياء قال انه استغفر لأبيه الكافر وهو منهى عنه لقوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية ولقوله فى المتخنة قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم الى قوله الا قول ابراهيم لأبيه لا أستغفر لك فلولا لم يكن هذا الاستغفار معصية لم يمنع من التأسى به والجواب لعل ابراهيم عليه السلام فى شرعه لم يجد ما يدل على القطع بتعذيب الكافر أو لعل هذا الفعل منه من باب ترك الأولى أو لعل الاستغفار بمعنى الاستبطاء كقوله قل للذين

منوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله والمعنى سأسأل ربي أن لا يخزيك بكفرك مادمت حيا والجواب في الحقيقة ما مر في آخر سورة التوبة في قوله عز من قائل وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه والمنع من التأسى لا يدل على المعصية فلعل الاستغفار مع ذلك الشرط كان من خصائصه كما أن كثيرا من الأمور كانت مباحة للرسول صلى الله عليه وسلم وهي محرمة علينا ثم صرح بما تضمنه السلام من التوديع والهجران فقال (وأعزلكم) أي أهاجر إلى الشام (و) (أعزلكم) (مات دعون) (٥٥) أي مات عبدون (من دون الله) وقد يعبر بالدعاء

عن العبادة لانه منها ومن وسائطها يدل على هذا التفسير قوله فلما أعزلكم وما يعبدون أما قوله (وأدعوربي) فيحتمل معنيين العبادة والدعاء كما يحىء في سورة الشعراء وفي قوله (عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا) تعريض بشقاوتهم بدعاء آلهتهم وعبادتها مع التواضع وهضم النفس المستفاد من لفظة عسى قال العلماء ما خسر على الله أحد فان إبراهيم لما ترك آباء الكافر وقومه فراراً بدينه عوضه الله أولاداً مؤمنين أنبياء وذلك قوله (ووهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم) شيئا (من رحمتنا) عن الحسن هي النبوة وعن الكلبي المال والولد والأظهر أنها عامة في ذلك كل خير ديني ودنيوي ولسان الصدق الثناء الحسن عبر بالاسان عما يوجده كما عبر باليد عما يطلق بها وهو العطيّة وقدم تحقيق الاضافة في أول يونس في قوله قدم صدق تبرأ إبراهيم من أبيه ابتغاء مرضاة الله فسماء الله أبا المؤمنين مله أبيكم إبراهيم وتل ولده الحسين ففدا الله بدمع عظيم وأسلم نفسه لرب العالمين فجعل النار عليه بردا وسلاما وأشفق على هذه الامه فقال وأبعث فيهم رسولا فأشركه الله في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوات الخمس ووفي

قال مجاهد في قوله وهزى اليك بجذع النخلة قال النخلة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عيسى بن ميمون عن مجاهد في قوله وهزى اليك بجذع النخلة قال العجوة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عمرو بن ميمون أنه تلا هذه الآية وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا قال فقال عمرو ما من شيء خير للنفساء من التمر والرطب وأدخلت الباء في قوله وهزى اليك بجذع النخلة كما يقال زوجتك فلانة وزوجتك بفلانة وكما قال تنبت بالدهن بمعنى تنبت الدهن وانما تفعل العرب ذلك لأن الأفعال يكتى عنها بالياء فيقال اذ كنت عن ضربت عمر افعلت به وكذلك كل فعل فلذلك تدخل الباء في الأفعال وتخرج فيكون دخولها وخر وجهها بمعنى فعنى الكلام وهزى اليك بجذع النخلة وقد كان لو أن المفسرين كانوا يفسروه كذلك وهزى اليك رطبا بجذع النخلة بمعنى على جذع النخلة وجهها صحيحا ولكن لست أحفظ عن أحد أنه فسره كذلك ومن الشاهد على دخول الباء في موضع دخولها وخر وجهها منه سواء قول الشاعر بواديمان نبت السدر صدره * وأسفل بالمرخ والشبهان

واختلف القراء في قراءة قوله تساقط فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة والكوفة تساقط بالتاء من تساقط وتشديد السين بمعنى تساقط عليك النخلة رطبا جنيا (١) ثم تدغم إحدى التاءين في الأخرى فتشدد وكأن الذين قرؤوا ذلك كذلك وجهها ومعنى الكلام الى وهزى اليك بجذع النخلة تساقط النخلة عليك رطبا وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة تساقط بالتاء وتخفيف السين ووجه معنى الكلام الى مثل ما وجه اليه مشددوها غير أنهم خالفوه في القراءة وروى عن البراء بن عازب أنه قرأ ذلك يساقط بالياء حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن جرير بن حازم عن أبي اسحق قال سمعت البراء بن عازب يقرؤه كذلك وكأنه وجه معنى الكلام الى وهزى اليك بجذع النخلة تساقط الجذع عليك رطبا جنيا وروى عن أبي نهيل أنه كان يقرؤه تسقط بضم التاء واسقاط الألف حدثنا بذلك ابن جني قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيل يقرؤه كذلك وكأنه وجه معنى الكلام الى تسقط النخلة عليك رطبا جنيا * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال ان هذه القراءات الثلاث أعنى تساقط بالتاء وتشديد السين والتاء وتخفيف السين وبالياء وتشديد السين قراءات متقاربات المعاني قد قرأ بكل واحدة منهن قراء أهل معرفة القرآن فبأي ذلك قرأ القاري فصيب الصواب فيه وذلك أن الجذع اذا تساقط رطبا وهو ثابت غير مقطوع فقد تساقطت النخلة رطبا واذا تساقطت النخلة رطبا فقد تساقطت النخلة بأجمعها جذعها وغير جذعها وذلك أن النخلة مادامت قائمة على أصلها فانما هي جذع وجريد وسعف فاذا قطعت صارت جذعا فالجذع الذي أمرت مريم بهزه لم يذكرا أحد نعلمه أنه كان جذعا مقطوعا غير السدى وقد زعم أنه عاد بهزها أيام نخلة فقد

(١) عبارة الجلالين بتاءين قلبت الثانية سينا وأدغمت في السين فتأمل كتبه صححه

في حق سارة كما قال تعالى وإبراهيم الذي وفى فجعل موطن قدمه مباركا واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وعادى كل الخلق في الله حين قال فانهم عدوا لى إلارب العالمين فلا جرم اتخذهم الله خليلا ثم قفى قصة إبراهيم بقصة موسى عليه السلام لأنه تلاوه في الشرف والخلص بكسر اللام الذى أخلص العبادة عن الشرك والرياء وأخلص وجهه لله وبالفتح الذى أخلصه الله و (كان رسولا نبيا) الرسول الذى معه كتاب من الانبياء والنبي الذى ينهى عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب وكان المناسبت كالأعم قبل الاخص الآن رعاية الفاصلة اقتضت عكس ذلك كقوله

في طه برب هرون وموسى (الاين) من الين أى من ناحية الينى من موسى أو هو من الين صفة للطور أو الجانب (وقربناه) حال كونه (نجيا) أى مناجيا شبه تكليمه إياه من غير واسطة ملك بتقريب بعض المالك واحد من ندمائه للتساجاة والمسارة وعن أبى العالسة أن التقريب حصى قرب به حتى سمع صريف القلم الذى كتبت به التوراة والأول أظهر ومنه قولهم للعبادة تقرب ولللائكة أنهم مقربون (ووهبنا له من رجتنا) أى من أجلها أى بعض رجتنا فيكون (٥٦) (أخاه) بدلا وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا أخاك زيد أو (نبيا) حال من

هرون قال ابن عباس كان هرون أكبر من موسى فتصرف الهبة الى معاضدته وموازرته وذلك بدعاء موسى في قوله واجعل لي وزيرا من أهلى وخص اسمعيل بن ابراهيم بصدق الوعد وان كان الانبياء كلهم صادقين فيما بينهم وبين الله أو الناس لانه المشهور المتواصف من خصاله من ذلك أنه وعد نفسه الصبر على الذبح فوقى به وعن ابن عباس أنه وعد صاحباه أن ينتظره في مكان فانتظره سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه واعد رجلا ونسى ذلك الرجل فانتظره من الضحى الى قريب من غروب الشمس وسئل الشعبي عن الرجل بعد معاده الى أى وقت ينتظره فقال اذا واعدته في وقت الصلاة فانتظره الى وقت صلاة أخرى وكان يبدأ بأهله في الأمر بالصالح والعبادة ليجمعهم قدوة لغيرهم ولان الابتداء بالاحسان الدينى والدنيوى بمن هو أقرب أولى قوا أنفسكم وأهلكم نار ابدأ بمن تعمل ويحسن أن يقال أهله أمته كلهم أقارب أو أباعد من حيث انه يلزمه في جميعهم ما يلزم المرء في أهله خاصة من قضاء حقوق النسيحة والشفقة ورعاية مصالحهم الدينية والدنيوية وعلى القولين يندرج في الصلاة الصلوات المفروضة والمندوبة

صار معناه ومعنى من قال كان التساقط عليهم الرطب النخلة واحدا قسرين بذلك صحة ما قلنا وقوله جنيا يعنى مجنيا وانما كان أصله مفعولا فصرف الى فاعيل والمجنى المأخوذ طريا وكل ما أخذ من ثمرة أو نقل من موضعه بطراوته فقد اجتتى ولذلك قيل فلان يجتتى الكفاة ومنه قول ابن أخت جذية هذا جنى وخياره فيه * اذ كل جان يده الى فيه

القول في تأويل قوله تعالى ﴿فكلمى واشربى وقرى عينا فاماترين من البشر أحدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا﴾ يقول تعالى ذكره فكلمى من الرطب الذى يتساقط عليك واشربى من ماء السرى الذى جعله ربك تحتك ولا تخشى جوعا ولا عطشا وقرى عينا يقول وطبى نفسا وفرحى بولادتك اياى ولا تحزنى ونصبت العين لانها هى الموصوفة بالقرار وانما معنى الكلام ولتقرر عينك بولدك ثم حول الفعل عن العين الى المرأة صاحبة العين فنصبت العين اذ كان الفعل لها فى الاصل على التفسير نظير ما فعل بقوله فان طبن لكم عن شئ منه نفسا وانما هو فان طابت أنفسهن لكم وقوله وضاق بهم ذرعا ومنه قوله يساقط عليك رطبا جنيا انما هو يساقط عليك رطب الخزع فحول الفعل الى الخزع في قراءة من قرأه بالياء وفي قراءة من قرأه تساقط بالتاء معناه يساقط عليك رطب النخلة ثم حول الفعل الى النخلة * وقد اختلفت القراء في قراءة قوله وقرى فأما أهل المدينة فقرؤوه وقرى بفتح القاف على لغة من قال قررت بالمكان أقربه وقررت عينا أقربه قرورا وهى لغة قريش فيما ذكرلى وعليها القراءة وأما أهل نجد فأنها تقول قررت به عينا أقربه قرارا وقررت بالمكان أقربه فالقراءة على لغتهم وقرى عينا بكسر القاف والقراءة عندنا على لغة قريش بفتح القاف وقوله فاماترين من البشر أحدا يقول فان رأيت من بنى آدم أحدا بكامل أو يسألك عن شئ من أمرى وأمر ولدك وسبب ولادتك فقولى انى نذرت للرحمن صوما يقول فقولى انى أوجبت على نفسى لله صمتا أن لا أكلم أحدا من بنى آدم اليوم فلن أكلم اليوم انسيا * ونحو الذى قلنا فى معنى الصوم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا معتمر بن سليمان عن أبيه قال سمعت أنس بن مالك يقول فى هذه الآية انى نذرت للرحمن صوما صمتا حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني المغيرة بن عثمان قال سمعت أنس بن مالك يقول انى نذرت للرحمن صوما قال صمتا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انى نذرت للرحمن صوما قال يعنى بالصوم الصمت حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن سليمان التيمي قال سمعت أنس بن مالك يقول انى نذرت للرحمن صوما وصمتا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة انى نذرت للرحمن صوما أما قوله صوما فانها صامت من الطعام والشراب والكلام حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال

كصلاة التهجد وغيرها وأما الزكاة فالأقرب أنها الصدقة المفروضة وعن ابن عباس أنها طاعة الله والاخلاص لان فاعلها زكواها عند الله وأما ادريس فالأصح أنه اسم عجمي بدليل منع الصرف كما مر مرارا فى آدم ويعقوب وغيرهما وقيل فاعيل من الدرس لكثرة دراسته كتاب الله ولعل معناه بالأجمية قريب من الدراسة فظنه القائل مشتقا منها وفي رفعته أقوال منها أن المكان العلى شرف النبوة والزلفى عند الله وقد أنزل عليه ثلاثون صحيفة وهو أول من خط بالقلم وتطرق فى علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب

ولبسها وكانوا يلبسون الجلود واسمهم أخنوخ من أجداد نوح لأنه نوح بن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ وأهل التجميع بعضهم يسمونه هرمس ولهم نوادر في استخراج طوائع الموالي ينسبونه إليه وقيل إن الله تعالى رفعه إلى السماء وإلى الجنة وهو حي لم يموت * وقال آخرون رفع إلى السماء وقبض روحه عن ابن عباس أنه سأل كعباً عن قوله ورفعناه مكاناً علياً فقال جاءه خليل من الملائكة فسأله أن يكلم ملك الموت حتى يؤخر قبض روحه فحمله ذلك الملك بين جناحيه فصعده فلما كان في السماء (٥٧) الرابعة إذا علمك الموت يقول بعثت لأقبض روح

أدريس في السماء الرابعة وأنا أقول كيف ذلك وهو في الأرض فالتفت أدريس فرأى ملك الموت فقبض روحه هناك وعن ابن عباس أنه رفع إلى السماء السادسة وعن الحسن المراد أنه رفع إلى الجنة ولا شيء أعلى منها (أولئك) المذكورون من الذين أدركوا إلى أدريس هم (الذين أنعم الله عليهم من النبيين) من البيان لأن جميع الأنبياء منهم عليهم (من ذرية آدم) هي للتبعض وكذا في قوله (ومن جئنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل) والمراد بمن هو من ذرية آدم أدريس لقربه منه وبذرية من جئنا مع نوح إبراهيم عليه السلام لأنه من ولد سام بن نوح وبذرية إبراهيم اسمعيل وبذرية إسرائيل موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى بن مريم لأن مريم من ذريته (ومن هدينا) يحتمل العطف على من الأولى والثانية وفي هذا الترتيب تنبيه على أن هؤلاء الأنبياء اجتمع لهم مع كمال الأحساب شرف الأنساب وأن جميع ذلك بواسطة هداية الله وعزية احتيائه واصطفائه ثم إن جعلت الذين خبرا لأولئك كان إذا يتلى كلاماً مستأنفاً وان جعلته صفة له كان خبراً وقد عرفت في الوقوف سائر الوجوه من قرأ يتلى بالتذكير لأن تأنيث الآيات غير حقيقى والفواصل حاصل والبكى جمع

سمعت الضحالة يقول في قوله نذرت للرجن صوما قال كان من بني إسرائيل من إذا اجتهد صام من الكلام كما يصوم من الطعام إلا من ذكر الله فقال ذلك لها ذلك فقالت إني أصوم من الكلام كما أصوم من الطعام إلا من ذكر الله فلما كملوها أشارت إليه فقالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً فأجابهم فقال إني عبد الله آتاني الكتاب حتى بلغ ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يعترفون * واختلفوا في السبب الذي من أجله أمرها بالصوم عن كلام البشر فقال بعضهم أمرها بذلك لأنه لم يكن لها حجة عند الناس ظاهرة وذلك أنها جاءت وهي أيم بولد فأمرت بالكف عن الكلام ليكفيها الكلام ولدها ذكر من قال ذلك حدثنا هرون بن اسحق الهمداني قال ثنا مصعب ابن المقدام قال ثنا إسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن حارثة قال كنت عند ابن مسعود ف جاء رجلان فسلم أحدهما ولم يسلم الآخر فقال ما شأنك فقال أصحابه حلف أن لا يكلم الناس اليوم فقال عبد الله كلم الناس وسلم عليهم فان تلك امرأة علمت أن أحداً لا يصدقها أنها حلفت من غير زوج يعني بذلك مريم عليها السلام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لما قال عيسى لمريم لا تحزني قالت وكيف لا أحرزن وأنت معي لأذات زوج ولا مملوكة أي شيء عذري عند الناس يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً فقال لها عيسى أنا أ كفيك الكلام فاما ترين من البشر أحداً فقولي إني نذرت للرجن صوما فلن أكلم اليوم انسياً قال هذا كله كلام عيسى لأمه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه فاما ترين من البشر أحداً فقولي إني نذرت للرجن صوما فلن أكلم اليوم انسياً فإني سأ كفيك الكلام * وقال آخرون إنما كان ذلك آية لمريم وابنها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله إني نذرت للرجن صوما قال في بعض الحروف صمتا وذلك أنك لا تلقى امرأة جاهلة تقول نذرت كما نذرت مريم ألا تكلم يوماً إلى الليل وإنما جعل الله تلك آية لمريم ولابنها ولا يحل لأحد أن ينذر صمت يوم إلى الليل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقراً إني نذرت للرجن صوما وكانت تقرأ في الحرف الأول صمتا وإنما كانت آية بعثها الله لمريم وابنها * وقال آخرون بل كانت صائمة في ذلك اليوم والصائم في ذلك الزمان كان يصوم عن الطعام والشراب وكلام الناس فأذن لمريم في قدر هذا الكلام ذلك اليوم وهي صائمة ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فاما ترين من البشر أحداً يكلمك فقولي إني نذرت للرجن صوما فلن أكلم اليوم انسياً فكان من صام في ذلك الزمان لم يتكلم حتى يمسي ف قيل لها لا تريد على هذا القول في تأويل قوله تعالى (فأنت به قومها تحمله) قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فرياً يقول تعالى ذكره فلما قال ذلك عيسى لأمه اطمأنت نفسها وسلمت لأمر الله وحملته حتى أتت به قومها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة

بالأفعال كسجود في ساجد أبدات الواو ياء وأدغمت

(٨ - (ابن جرير) - سادس عشر)

وكسر ما قبلها المناسبة ومن زعم أنه مصدر فقد سها لأنها قرينة مسجد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا قال أبو مسلم أراد بالآيات التي فيها ذكر العذاب وقال غير ما طلاق الآيات والحديث المذكور يدل على العموم لأن كل آية إذا فكر فيها المفكر صرح أن يسجد عندها ويبكي قلت لعل المراد بآيات الله ما خصهم الله تعالى به من الكتب المنزلة لأن القرآن حينئذ لم يكن منزلاً

واختلفوا في السجود فقليل هو الخشوع وقيل الصلاة وقيل سجدة التلاوة على حسب ما تعبدنا به ويحتمل أنهم عند الخوف كانوا يتعبدون بالسجود قال الزجاج الانسان في حال خروجه لا يكون ساجدا فالمراد خروجه وامتهنين للسجود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا القرآن بحزن فانه نزل بحزن وعن ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وقالت العلماء يدعوا في سجدة التلاوة بما (٥٨) يليق بها فان قرأ آية تنزيل السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك

المسبحين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك وان قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكين البكاء الخاشعين لك وان قرأ ما في هذه السورة قال اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك ولما مدح هؤلاء الانبياء ترغيبا لغيرهم في سيرتهم وصف أصدادهم لتغير الناس عن طريقهم قائلا (خلف من بعدهم خلف) وهو عقب السوء كما مر في آخر الأعراف فاضاعة الصلاة في مقابلة الخور وسجدا واتباع الشهوات بازاء البكاء عن ابن عباس هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب وعن ابراهيم النخعي ومجاهد أضعوها بالتأخير وعن علي رضي الله عنه في قوله واتبعوا الشهوات من بني السديد وركب المتطور وليس المشهور وعن قتادة هو في هذه الأمة (فسوف يلقون غيا) قال جارا لله كل شر عند العرب غي وكل خير رشاد وقال الزجاج هو على حذف المضاف أي جزاء غي كقوله يلقى أثاما أي مجازاة أثام وقيل غيا عن طريق الجنة وقيل هو واد في جهنم تستعبد منه أوديتها احتج بعضهم بقوله (الامن تاب وآمن) على أن تترك الصلاة كافر والامن يحتج

عن ابن إسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قال أنساها يعني مريم كرب البلاء وخوف الناس ما كانت تسمع من الملائكة من البشارة بعيسى حتى اذا كلها يعني عيسى وجاءها مصداق ما كان الله وعدها احتملته ثم أقبلت به الى قومها * وقال السدي في ذلك ما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما ولده ذهب الشيطان فأخبر بني اسرائيل أن مريم قد ولدت فأقبلوا يشتدون فدعوا لها فأتت به قومها تحمله وقوله قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا يقول تعالى ذكره فلما رآوا مريم ورأوا معها الولد الذي ولدته قالوا لها يا مريم لقد جئت بأمر عجيب وأحدثت حدثا عظيما وكل عامل عملا أجاده وأحسنه فقد فراه كما قال الرازي

قد أطعمتني دقلا حجريا * قد كنت تفريين به الفريا

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى فريا قال عظيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد جئت شيئا فريا قال عظيم حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لقد جئت شيئا فريا قال عظيم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن لايتهم عن وهب بن منبه قال لما رآوها ورأوه معها قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا أي الفاحشة غير المقاربة في القول في تأويل قوله تعالى (يا أخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا) اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله قيل لها يا أخت هرون ومن كان هرون هذا الذي ذكره الله وأخبر أنهم نسبوا مريم الى أنها أخته فقال بعضهم قيل لها يا أخت هرون نسبة منهم لها الى الصلاح لأن أهل الصلاح فيهم كانوا يسمون هرون وليس بهرون أخى موسى ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يا أخت هرون قال كان رجلا صالحا في بني اسرائيل يسمى هرون فشبوه بابه فقالوا يا شبهة هرون في الصلاح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا قال كانت من أهل بيت يعرفون بالصلاح ولا يعرفون بالفساد ومن الناس من يعرفون بالصلاح ويتوالدون به وآخرون يعرفون بالفساد ويتوالدون به وكان هرون مصلحا محبيا في عشيرته وليس بهرون أخى موسى ولكنه هرون آخر قال وذكر لنا أنه شيع جنازته يوم مات أربعون ألفا كلهم يسمون هرون من بني اسرائيل حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبي صدقة عن محمد بن سيرين قال نبئت أن كعبا قال ان قوله يا أخت هرون ليس بهرون أخى موسى قال فقالت له عائشة كذبت قال يا أم المؤمنين ان كان

الى تجديد الايمان والجواب أنه اذا كان المذكورون هم الكفرة أو اليهود كما روينا عن ابن عباس سقط الاستدلال واحتجت الأشعر في أن العمل ليس من الايمان لان العطف دليل التغاير وأجاب الكعبي بأنه عطف الايمان على التوبة مع أنها من الايمان ومنع من أن التوبة من الايمان ولكنها شرط لاتها العزم على التركة والايمان اقرار باللسان وانما حذف الموصوف ههنا وقال في الفرقان وعمل عملا صالحا لانه أوجب في ذكر المعاصي فأوجب في التوبة وأطال هناك فأطال هناك وهذا الاستثناء بحسب الغالب فقد يتوب عن كفره ويؤمن

ولم يدخل بعد وقت الصلاة وكانت المرأة حائضاً مات فهو من أهل النجاة مع أنه لم يعمل صالحاً ومعنى (لا يظلمون شيئاً) لا ينقصون شيئاً من جزاء أعمالهم بل يضاعف لهم تفضلاً تنبيهاً على أن تقدم الكفر لا يضرهم بعد أن يتوبوا ويحتمل أن يتصب شيئاً على المصدر أي شيئاً من الظلم ومعنى (جنات عدن) قدم في سورة التوبة في قوله ومساكن طيبة في جنات عدن وصفها الله تعالى بالأقامة والدوام خلاف ما عليه جنات الدنيا ولما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن أبدلت منها ويحتمل انتصابها على (٥٩) الاختصاص وكذا انتصاب التي قال حار الله

عدن علم معنى العدن وهو الأقامة وهو علم لارض الجنة لكونها مكان اقامة ولولا ذلك لما ساغ الابدال لان التكرار لا تبدل من المعرفة الا موصوفة ولما ساغ وصفها بالتي ومعنى (بالغيب) مع الغيبة أي وعدوها وهي غائبة عنهم غير حاضرة أو هم غائبون عنها لا يشاهدونها أو الباء للشيء أي وعدوها عباده بسبب تصديق الغيب والايان به خلاف حال المنافقين وقوله (انه كان وعده ما نبأ) بالاول أنسب وهو مفعول بمعنى فاعل أو على أصله لان ما أتاك فقد أتته وجوز في الكشف أن يكون من قولك أتى اليك احساناً أي كان وعده مفعولاً منجراً قوله (الاسلاماً) استثناء متصل على التأويل لان اللغو فضول الكلام وما لا طائل تحته كما تقدم في عين اللغو في البقرة وفي المائة أي ان كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك كقولهم عتابك السيف أو استثناء منقطع أي لا يسمعون فيها الا قولاً يسلمون فيه من العيب والنقصه ويجوز أن يكون متصلاً بتأويل آخر وهو أن معنى السلام الدعاء بالسلامة وأهل دار السلام عن الدعاء بالسلامة أغنياء فكان ظاهره من باب اللغو فضول الحديث ولولا

التي صلى الله عليه وسلم قاله فهو أعلم وأخبر والا فاني أجدينها مائة سنة قال فسكتت حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أخت هرون قال اسم واطأ اسماً لكم بين هرون وبينهما من الأمم أم كثيرة حديثنا أبو كريب وابن المتي وسفيان وابن وكيع وأبو السائب قالوا ثنا عبد الله بن ادريس الأودي قال سمعت أبي يذكر عن سماعة بن حرب عن علقمة بن وائل عن المغيرة بن شعبة قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجران فقالوا إلى ألسنهم تقرأون يا أخت هرون قلت بلى وقد علمتم ما كان بين عيسى وموسى فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصلحين قبلهم حديثنا ابن جند قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو عن سماعة بن حرب عن علقمة بن وائل عن المغيرة بن شعبة قال أرسلني النبي صلى الله عليه وسلم في بعض حوائجه إلى أهل نجران فقالوا أليس نبيك يزعم أن هرون أخو موسى فلو أدر ما أدر ما أرد عليهم حتى رجعت إلى النبي صلى الله عليه وسلم قد كنت له ذلك فقال أنهم كانوا يسمون باسماء من كان قبلهم * وقال بعضهم غني به هرون أخو موسى ونسبت مريم إلى أنها أخته لأنها من ولده يقال للتبني يا أختي وأختي مريم والضرى يا أختي مريم قال ذلك حديثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي يا أخت هرون قال كانت من بني هرون أخي موسى وهو كما تقول يا أخا بني فلان * وقال آخرون بل كان ذلك رجلاً منهم فاسقام على الفسق فنسبوا إليه * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك ما جاء به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكرناه وأنها نسبت إلى رجل من قومها وقوله ما كان أبوك امرأ سوء يقول ما كان أبوك رجلاً سوء يأتي الفواحش وما كانت أمك بغياً يقول وما كانت أمك زانية كما حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وما كانت أمك بغياً قال زانية وقال وما كانت أمك بغياً ولم يقل بغية لان ذلك مما يوصف به النساء دون الرجال فجري مجرى امرأة عائض وطالق وقد كان بعضهم يشبه ذلك بقولهم ملهقة جديد وامرأة قتيل في القول في تأويل قوله تعالى (فأشارت إليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً) يقول تعالى ذكره فلما قال قومها ذلك لها قالت لهم ما أمرها عيسى بقبيله لهم ثم أشارت لهم إلى عيسى أن كلوه كما حديثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما قالوا لها ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغياً قالت لهم ما أمرها الله به فلما أرادوها بعد ذلك على الكلام أشارت إليه إلى عيسى حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأشارت إليه قال أمرتهم بكلامه حديثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه فأشارت إليه يقول أشارت إليه أن كلوه حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله فأشارت إليه أن كلوه وقوله قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً يقول تعالى ذكره قال قومها لها كيف نكلم من وجد في المهد وكان

ما فيه من فائدة الا كرام وفي الآية تنبيه ظاهر على وجوب انقاء اللغو حيث نزه الله عنه الدار التي لا تكلف فيها ثم انه سبحانه من عادته ترغيب كل قوم بما أحبوه في الدنيا فلذلك ذكر أساور من الذهب والفضة ولبس الحرير التي كانت للعجم والارائك التي هي الحال المضروبة على الاسرة وكانت من عادة أشرف اليمن ولا شيء كان أحب إلى العرب من الغداء والعشاء لأنها العادة الوسطى المحمودة للتعظيم منهم فوعدهم بذلك قائلاً (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) هذا قول الحسن ولا يكون ثم ليل ولا نهار ولكن على التقدير أي يأكلون على مقدار الغداء إلى

العشي وقيل أراد دوام الرزق كما تقول أنا عند فلان صباحا ومساء تري الدوام ولا تقصد الوقتين المعلومين وقوله (تلك الجنة التي نورث) كقوله في الاعراف ونودوا أن تلكوا الجنة أو رثموها وهي استعارة أي تبقى عليهم الجنة كما يبقى على الوارث مال الموروث منه قال القاضي في الآية دلالة على أن الجنة يختص بدخولها من كان متقيا غير مرتكب للكبائر وأوجب منع الاختصاص وبأنه يصدق على صاحب الكبيرة أنه اتقى الكفر * سئل ههنا أن قوله تعالى (٦٠) تلك الجنة التي نورث كلام الله وقوله بعده وما تنزل إلا بأمر ربك خطاب ليس

من كلام الله فواجه العطف بينهما وأوجب بأنه إذا كانت القرينة ظاهرة لم يقبح قطاها وقوله وما تنزل إلا بأمر ربك خطاب جماعة لو احدى وأنه لا يليق إلا بالملائكة الذين ينزلون على الرسول كما روى أن قريشا بعثت خمسة رهط إلى يهود المدينة يسألونهم عن صفة محمد صلى الله عليه وسلم وهل يحدونه في كتابهم فسألوا النصارى فزعموا أنهم لا يعرفونه وقالت اليهود نجده في كتابنا وهذا زمانه وقد سألنا رجلا من اليمامة عن خصال ثلاث فلم يعرف فاسألوه عنهن فان أخبركم بمحصلتين منها فاتبعوه فاسألوه عن فتنة أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فلم يدر كيف يجيب فوعدهم الجواب ولم يقل إن شاء الله فاحتبس الوحي عليه أربعين يوما وقيل خمسة عشر يوما فشق عليه ذلك مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فنزل جبرائيل عليه السلام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أبطأت عني حتى ساء ظني واشتقت إليك قال كنت أشوق ولكني عبد مأمور إذا بعثت نزلت وإذا حبست احتبست فانزل الله الآية وأنزل قوله ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا وسورة الضحى ومعنى التنزل على ما يليق بهذا الموضع هو النزول على مهل أي نزولنا في الأحياء وقتناغب

في قوله من كان في المهد صبيا معناها التمام لا التي تقتضي الخبر وذلك شبه المعنى بكان التي في قوله هل كنت إلا بشر رسولاً وانما معنى ذلك هل أنا إلا بشر رسول وهل وجدت أو بعثت وكما قال زهير بن أبي سلمى (١) أجزت إليه حرة أرحية * وقد كان لون الليل مثل الازندج بمعنى وقد صار أو وجد وقيل أنه عني بالمهد في هذا الموضع حجراً منه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من كان في المهد صبيا والمهد الحجر * قال أبو جعفر وقد بينا معنى المهد فيما مضى بشواهد فأنغى عن عادته في هذا الموضع ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا) يقول تعالى ذكره فلما قال قوم مريم لها كيف نكلم من كان في المهد صبيا وظنوا أن ذلك منها استهزاء بهم قال عيسى لهم متكلماً عن أمه إني عبد الله آتاني الكتاب وكانوا حين أشارت لهم إلى عيسى فيما ذكر عنهم غضبوا كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما أشارت لهم إلى عيسى غضبوا وقالوا السخريتها بنا حين تأمرنا أن نكلم هذا الصبي أشد علينا من زناها قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن لايتهم عن وهب بن منبه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا فأجابهم عيسى عنها فقال لهم إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا قال لهم إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا فقرا حتى بلغ ولم يجعلني جبارا شقيا فقالوا ان هذا لأمر عظيم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول كيف نكلم من كان في المهد صبيا قال إني عبد الله لم يتكلم عيسى إلا عند ذلك حين قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا وقوله آتاني الكتاب يقول القائل أو آتاه الكتاب والوحي قبل أن يخلق في بطن أمه فان معنى ذلك بخلاف ما يظن وانما معناه وقضى يوم قضى أمور خلقه إلى أن يؤتيني الكتاب كما حدثني بشر ابن آدم قال ثنا الضحاك يعني ابن مخلد عن سفيان عن سماك عن عكرمة قال آتاني الكتاب قال قضى أن يؤتيني الكتاب فيما مضى حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا سفيان عن سماك عن عكرمة في قوله إني عبد الله آتاني الكتاب قال القضاء حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن إسرائيل عن سماك عن عكرمة في قول الله إني عبد الله آتاني الكتاب قال قضى أن يؤتيني الكتاب وقوله وجعلني نبيا وقد بينت معنى النبي واختلاف المختلفين فيه والصحيح من القول فيه عندنا بشواهد فيما مضى بما أغنى عن عادته وكان مجاهدا يقول في معنى النبي وحده ما حدثنا به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الجرح قال ثنا

(١) الذي في ديوان زهير زجرت عليه قال شارحه أي على الطريق فتأمل كتبه مصححه

وقت ليس إلا بأمر الله عز وجل ثم أكد جبرائيل ما ذكره بقوله (له ما بين أيدينا وما خلفنا) من الجهات والأماكن أو من الأزمنة الماضية والمستقبلية وما بينهما من المكان والزمان الذي نحن فيه فلا تملك أن تنتقل من جهة إلى جهة أو من زمان إلى زمان إلا بأمر ربك ومشيئته وقيل له ما سلف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة (وما بين ذلك) وهو ما بين النفختين أربعون سنة وقيل ما مضى من أعمارنا وما غير منها والحال التي نحن فيها أو ما قبل وجودنا وبعد فئتنا وقيل الأرض التي بين أيدينا إذا نزلنا والسماء التي وراءنا وما بين

السماء والارض وعلى الأقوال فالمراد أنه المحيط بكل شيء لا يخفى عليه خافية ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة فكيف يقدم على فعل الأبا مره وقال أبو مسلم في وجه النظم إن قوله وما تنزل من قول أهل الجنة لمن يحضرهم أي ما تنزل الجنة الأبا مرربك أما قوله (وما كان ربك نسيا) فعلى القول الأول معناه أنه ما كان امتناع النزول لعدم الأذن ولم يكن ترك الله أي لم لقوله ما ودعك ربك وما قلى وعلى قول غير أبي مسلم هو تأكيد لاحاطته تعالى بجميع الاشياء وأنه لا يجوز عليه أن يسهو عن شيء مما البتة (٦١) وعلى قول أبي مسلم المراد أنه ليس ناسيا لأعمال

العالمين فينبى كلامهم بحسب عمله فيكون من تمة حكاية قول أهل الجنة أو ابتداء كلام من الله تعالى خطابا بالرسوله ويتصل به قوله (رب السموات والارض) أي بل هو ربهما (وما بينهما فاعبده) الفاء للسببية لأن كونه رب العالمين سبب موجب لأن يعبد (واصطبر لعبادته) لم يقل على عبادته لأنه جعل العبادة بمنزلة القرن في قولك للحارب اصطبر لقرنك أي أوجد الاصطبار لأجل مقاومته ثم أكد وجوب عبادته بقوله (هل تعلم له سميا) أي ليس له مثل ونظير حتى لا تلخص العبادة وإن عديم النظير لا بد أن يصبر على مواجب ارادته وتكاليفه خصوصا إذا كانت فائدتها راجعة الى المكلف وقيل أراد أنه لا شريك له في اسمه وبيانه من وجهين أحدهما أنهم وإن كانوا يطلقون لفظ الاله على الوثن إلا أنهم لم يطلقوا لفظ الله على من سواه وعن ابن عباس أراد لا يسمى بالرحمن غيره قلت وهذا صحيح ولعله هو السرفي أنه لم يكرر لفظ الرحمن في سورة تكرير في هذه السورة وثانيهما هل تعلم من سمى باسمه على الحق دون الباطل لأن التسمية على الباطل كالتسمية بالتأويل واذكر في الكتاب الازلي ابراهيم القلب انه كان صديقا للتصديق ثلاث مرات

الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال النبي وحده الذي يكلم وينزل عليه الوحي ولا يرسل وقوله وجعلني مباركا اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه وجعلني نفاعا ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الرحمن بن حماد الطلحي قال ثنا العلاء عن عائشة امرأة لبيث عن لبيث عن مجاهد وجعلني مباركا قال نفاعا * وقال آخرون كانت بركته الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن يزيد بن خنيس المخزومي قال سمعت وهيب بن الورد مولى بني مخزوم قال لقي عالما هو فوقه في العلم فقال له يرحمك الله ما الذي أعلن من علي قال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه دين الله الذي بعث به أنبياءه الى عباده وقد اجتمع الفقهاء على قول الله وجعلني مباركا أي نفاعا كنت وقيل ما بركته قال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أي نفاعا كان * وقال آخرون معنى ذلك جعلني معلم الخير ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال ثنا سفيان في قوله وجعلني مباركا أي نفاعا كنت قال معلم للخير حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن لبيث عن مجاهد قوله وجعلني مباركا أي نفاعا كنت قال معلم للخير حيثما كنت وقوله وأوصاني بالصلاة والزكاة يقول وقضى أن يوصيني بالصلاة والزكاة يعني بالمحافظة على حدود الصلاة وإقامتها على ما فرضها على وفي الزكاة معنيان أحدهما زكاة الأموال أن يؤديها والآخر تطهير الجسد من دنس الذنوب فيكون معناه وأوصاني بترك الذنوب واجتناب المعاصي وقوله مادمت حيا يقول ما كنت حيا في الدنيا موجودا وهذا بين عن أن معنى الزكاة في هذا الموضع تطهير البدن من الذنوب لأن الذي يوصف به عيسى صلوات الله وسلامه عليه أنه كان لا يدخر شيئا لغد فتجب عليه زكاة المال الآن تكون الزكاة التي كانت فرضت عليه الصدقة بكل ما فضل عن قوته فيكون ذلك وجهها صحيحا في القول في تأويل قوله تعالى (وبرأوا الذي لم يجعلني جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل عيسى القوم وجعلني مباركا وبرا أي جعلني برأوا الذي والبر هو البار يقال هو بر بوالده وبار به وبفتح الباء قرأت هذا الحرف قراء الامصار وروى عن أبي نهيك ما حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن أبي نهيك أنه قرأ وبرا بوالدي من قول عيسى عليه السلام قال أبو نهيك وأوصاني بالصلاة والزكاة والبر بالوالدين كما أوصاني بذلك فكان أبو نهيك وجه تأويل الكلام الى قوله وبرا بوالدي هو من خبر عيسى عن وصية الله اياه به كما أن قوله وأوصاني بالصلاة والزكاة من خبره عن وصية الله اياه بذلك فعلى هذا القول يجب أن يكون نصب البر بمعنى عمل الوصية فيه لان الصلاة والزكاة وان كانتا محفوضتين في اللفظ فانهما بمعنى النصب من أجل أنه مفعول بهما وقوله ولم يجعلني جبارا شقيا يقول ولم يجعلني مستكبرا على الله فيما أمرني به ونهاي عن شقيا ولكن ذلك لي لطاعته وجعلني متواضعا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر

صادق صدق في أقواله وصادق صدق في أخلاقه وأحواله وصديق صدق في قلبه مع الله في الله بالله وهو القاني عن نفسه الباقي بر به اذ قال بيه الروح الذي يعبد صنم الدنيا بتبعية النفس قد جاءني من العلم الذي ما لم يأتك لما ذكرنا أن القلب محل الفيض الالهي أقبل من الروح رآه فأنه تقبل النور لصفاتها وينعكس النور عنها لثافتها وصفاتها وهبته اسحق السر ويغيب الحق ونادى به من جانب الطور أي عن اسمعنا موسى القلب من جانب طور الروح لامن جانب وادي النفس الذي هو على أيسر وكان يأمر أهله أي الجسم والنفس والقلب

والروح بالصلاة توجه كل منهم توجهها يلقي بحاله وباركاه أي تركية كل واحد منهم من الاخلاق الذميمة ورفعناه مكانا عليا في مقعد صدق عند مليك مقتدر خروا باقلوبهم على عتبة العبودية سجدا بالتسليم للاحكام الازلية وبكاء السمع بذويان الوجود على نار الشوق والمحبة عباده بالغيب أي بغيبتهم عن الوجود قبل التكوين كقوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ولهم رزقهم رؤية الله على ما جاء في الحديث وأكرمهم (٦٣) على الله من ينظر الى وجهه غدوا وعشيا وما تنزل الا بأمر ربك المقدور في علم الله

تنادي أهل العزة من سرادقات العزة أن بأهل الطبيعة أفيقوا من الممتنات فانا ما نزل من عالم الغيب الا بأمر ربك وما كان ربك نسيا ليحتاج الى تذكري ممن بل هو رب سموات الارواح وأرض الاجساد وما بينهما من النفوس والقلوب والاسرار له فاعبده بأركان الشريعة بحسبك وبآداب الطريقة بنفسك وبالأعراض عن الدنيا والأقبال على المولى بقلبك وبالفناء في الله والبقاء به بروحك وبسررك هل تعلم له نظيرا في المحبوبة لك والله أعلم بالصواب (ويقول الانسان أنذامامت لسوف أخرج حيا أولاد كرا الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا فوربك لنحضرنهم والسياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا وإن منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وإذا تتلى عليهم آياتنا ينسأت قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خير مقامنا وأحسن نديا وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أنا نوريثا قل من كان في الضلالة فليمدده الرحمن مدا حتى إذا رأوا ما يوعدون إما العذاب وإما الساعة فسيعلمون من هو شرمكانا وأضعف جندا

لنا أنه يعني عيسى كان يقول سلوني فان قلبي لين واني صغير في نفسي مما أعطاه الله من التواضع وحدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وبرابو الدقي ولم يجعلني جبارا شقيا ذكر لنا أن امرأة رأت ابن مريم يحيى الموتى ويرى الأكمه والأبرص في آيات سلطه الله عليهم وأذن له فيهن فقالت طوبى للبطن الذي حملك والثدى الذي أرضعت به فقال نبي الله ابن مريم يحيى طوبى لمن تلا كتاب الله واتبع ما فيه ولم يكن جبارا شقيا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد أبي رجاء عن بعض أهل العلم قال لا تجد عاقالا ووجدته جبارا شقيا ثم قرأ وبرابو الدقي ولم يجعلني جبارا شقيا قال ولا تجد سبي الملكة الا ووجدته مختالا فخورا ثم قرأ وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا وقوله والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا يقول والأمنه من الله على من الشيطان وجنده يوم ولدت أن ينالوا مني ما ينالون ممن يولد عند الولادة من الطعن فيه ويوم أموت من هول المطلع ويوم أبعث حيا يوم القيامة أن ينالني الفرع الذي ينال الناس بمعانيتهم أهوال ذلك اليوم كما حدثنا ابن جيسد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا قال يخبرهم في قصة خبره عن نفسه أنه لا أب له وأنه سموت ثم بعث حيا يقول الله تبارك وتعالى ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون) يقول تعالى ذكره هذا الذي بينت لكم صفته وأخبرنكم خبره من أمر العلام الذي حملته مريم هو عيسى ابن مريم وهذه الصفة صفته وهذا الخبر خبره وهو قول الحق يعني أن هذا الخبر الذي قصصته عليكم قول الحق والكلام الذي تلاوته عليكم قول الله وخبره لا خبر غيره الذي يقع فيه الوهم والشك والزيادة والنقصان على ما كان يقول الله تعالى ذكره فقولوا في عيسى أيها الناس هذا القول الذي أخبركم الله به عنه لا ما قالته اليهود الذين زعموا أنه لغير رشده وأنه كان ساحرا كذابا ولا ما قالته النصارى من أنه كان لله ولدا وإن الله لم يتخذ ولدا ولا ينبغي ذلك * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ذلك عيسى بن مريم قول الحق قال الله الحق حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن ابراهيم قال كانوا يقولون في هذا الحرف في قراءة عبد الله قال الذي فيه يمترون قال كلمة الله ولو وجه تأويل ذلك الى ذلك عيسى بن مريم القول الحق بمعنى ذلك القول الحق ثم حذف الف واللام من القول وأضيف الى الحق كما قيل ان هذا هو حق اليقين وكما قيل وعد الصدق الذي كانوا يوعدون كان تأويل صحيحا وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق قول الحق برفع القول على ما وصفت من المعنى وجعلوه في اعرابه تابعا لعيسى كالتعت له وليس الامر في اعرابه عندى على ما قاله الذين زعموا أنه رفع على التعت لعيسى الا أن يكون معنى القول الكلمة

ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مرادا أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتيني مالا وولدا أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا كلا سكت ما يقول ونعده من العذاب مدا وزنه ما يقول ويأتينا فردا واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكفون عليهم ضدا ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا فلاتعجل عليهم انما نعد لهم عدا يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند

الرجن عهدنا وقالوا اتخذ الرجن ولدا لقد جئتم شيئا اذنا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا أن دعوا للرجن ولدا وما ينبغي للرجن أن يتخذ ولدا أن كل من في السموات والأرض الا آتى الرجن عبدا لقد أحصاهم وعدهم عدا وكلهم آتية يوم القيامة فردا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرجن ودا فاعيا يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتذريه قوما لدا وكما أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا ﴿ القرات أئذا مثل أئناكم في الأنعام ﴾ (٦٣) يذ كرم من الذ كرا بن عامر ونافع وعاصم وسهل

وروح والمعدل عن زيد والآخرون بتشديد الذا من التذ كرم غما ثم ننجي من الانجاء على وروح والمعدل عن زيد الآخرون بالتشديد خير مقاماً بضم الميم ابن كثير الباقون بفتحها ربا بالتشديد أبو جعفر ونافع عن ورش وابن ذكوان والأعشى وجرزة في الوقف وعن جرزة أيضا بالهمز في الوقف ليدل على أصل اللغة الآخرون بهمز بعدها ياء ولدا وما بعده بضم الواو وسكون اللام جرزة وعلى الآخرون بفتحهما يكاد على التذكير نافع وعلى ينفطرن من الانفطار أبو عمرو وسهل ويعقوب وجرزة وخلف وابن عامر والمفضل وأبو بكر وجاد والخزاز عن هيرة الباقون يتفطرن من التفطر الوقوف حيا • شيئا • جنيا • ج للآية وللعطف عتيا • ج لذلك صليا • واردها ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى مقضيا • تقريبا للنجاة من الورد مع أن ثم لترتيب الاخبار جنيا • آمنوا لا لأن ما بعده ما فعول قال نديا • ورثيا • مدا • لأن حتى لا تنها مدد الضلالة أولا ابتداء الرؤية وجواب اذا محذوف وهو آمنوا الساعة ط لا ابتداء التهديد جندا • هدى • مردا • ولدا • ط لا ابتداء الاستفهام للتقريع عهدا ط •

على ما ذكرنا عن ابراهيم من تأويله ذلك كذلك فيصح حيث نأخذ أن يكون نعتا عيسى والا فرعه عندي بضم و هو هذا قول الحق على الابتداء وذلك أن الخبر قد تنهاى عن قصة عيسى وأمه عند قوله ذلك عيسى بن مريم ثم ابتداء الخبر بأن الحق فيما فيه عتري الأمم من أمر عيسى هو هذا القول الذي أخبر الله به عنه عباد مدون غيره وقد قرأ ذلك عاصم بن أبي النجود وعبد الله بن عامر بالنصب وكأنهما أرادا بذلك المصدر ذلك عيسى بن مريم قولاً حقا ثم أدخلت فيه الألف واللام وأما ما ذكر عن ابن مسعود من قراءته ذلك عيسى بن مريم قال الحق فانه بمعنى قول الحق مثل العيب والعيب والذام والذيم * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندنا الرفع لاجتماع الحجة من القراء عليه وأما قوله تعالى ذكره الذي فيه يمترون فانه يعنى الذي فيه يختصمون ويختلفون من قولهم ما ريت فلانا اذا جادته وخاصمته * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون امترت فيه اليهود والنصارى فأما اليهود فزعموا أنه ساحر كذاب وأما النصارى فزعموا أنه ابن الله وثالث ثلاثة وآله وكذبوا كلهم ولكنه عبد الله ورسوله وكنيته وروحه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله الذي فيه يمترون قال اختلعة وافقالت فرقة هو عبد الله ونبيه فأمنوا به وقالت فرقة بل هو الله وقالت فرقة هو ابن الله تبارك وتعالى عما يقولون علوا كبيرا قال فنذلك قوله فاختلف الأحزاب من بينهم والتي في الزخرف قال دقيوس ونسطور ومار يعقوب قال أحدهم حين رفع الله عيسى هو الله وقال الآخرون ابن الله وقال الآخر كلمة الله وعبد الله فقال المفتريان ان قولى هو أشبه بقولك وقولك بقولى من قول هذا فهم فلنقاتلهم فقاتلوههم وأوطؤهم وغلبوهم حتى خرج النبي صلى الله عليه وسلم وهم مسلمة أهل الكتاب حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون قال اجتمع بنو اسرائيل فأخرجوا منهم أربعة نفر أخرج كل قوم عالمهم فامروا في عيسى حين رفع فقال أحدهم هو الله هبط الى الأرض وأحيانا من أحياء وأمات من أمات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقال الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل أنت فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان كذبت ثم قال أحدا لثنين للآخر قل فيه قال هو ثالث ثلاثة الله آله وهو آله وأمه آله وهم الاسرائيلية ماولد النصارى قال الرابع كذبت هو عبد الله ورسوله وروحه وكنيته وهم المسلمون فكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال فاقتلوا فظهر على المسلمين وذلك قول الله ويقتلون الذين يأمررون بالقسط من الناس قال قتادة هم الذين قال الله فاختلف الأحزاب اختلفوا فيه فصاروا أحزابا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره لقد كفر الذين قالوا ان عيسى ابن الله وأعظموا الفرية عليه فما ينبغي لله أن يتخذ

الردع كلا ط مدا • لا للعطف فردا • عزرا • كلا ط ضدا • أزا • لا للتعجيل عليهم ط عدا • ط وفدا • ط وردا • ثلاث شبيهة الجملة بالوصف لهم عهدا • م حذرا من إيهام العطف ولدا • ط إذا • لا لأن ما بعده صفة هذا • لا لأن التقدير لان دعوا ولدا • ج لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف ولدا • ط عبدا • ط فردا • ودا • لدا • من قرن ط ركزا • ﴿ التفسير لما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم وأمه بالتبعية أن يعبدوا الله ويصطبروا لعبادته كل من شكر أن يعترض بأن هذه

العبادات لا منفعة فيها في الدنيا لانها مشقة ولا في الآخرة لاستبعاد حشر الاجساد الى حالها فلا حرم حتى قول المنكر ليحجب عن ذلك فقال (و يقول الانسان) وهو للجنس لان هذا الاستغراب مر كوز في الطباع قبل النظر في الدليل أولاً هذا القول اذا صدر عن بعض الافراد صح اسناده الى بنى نوعه لانه منهم كما يقال بنو فلان قتلوا فلاناً وانما القتاتل واحد منهم وقيل المراد بالانسان ههنا شخص معين هو أبو جهل أو أبي ابن خلف وقيل بعض الجنس وهم الكفرة (٦٤) وانتصب اذا بفعل مضمر يدل عليه اخرج المذكور لان نفسه لأن ما بعد لام الابتداء

لا يعمل فيما قبله لا تقول اليوم لزيد قائم وانما جاز الجمع بين حرف الاستقبال وبين لام الابتداء المفيدة للحال لان اللام ههنا خلصت لأجل التأكيده كما خلصت الهمزة في يا الله للتعويض وانما جعل عنها معنى التعريف وما في اذا ما للتوكيد أيضاً وكأنهم قالوا مستكرين أحقاً اناسخرج أحياء حين تمكن فينا الفناء بالموت والمراد بالخروج اما الخروج من الارض أو الخروج من حال الفناء أو التدور ومن قولهم خرج فلان عالماً اذا كان نادراً في العلم فكأنه قال على سبيل الهرسأخرج حياً نادراً وانما قدم الظرف وأولى حرف الانكار من قبل أن ما بعد الموت هو وقت كون الحياة منكراً ومنه جاء الانكار كقولك لمن أساء الى محسنه حين تمت عليه نعمة فلان أسأت اليه ولما كان الانسان لا يصدر عنه هذا الانكار الا اذا لم يتذكر أولم يذكر النساء الأولى قال سبحانه منها على ذلك (أولاً يذكر) وههنا ضمير تقديره أي يقول ذلك ولا يذكر وزعم جاز الله أن الواو عطفت لا يذكر على يقول في قوله ويقول الانسان ووسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف قال العقلاء لو اجتمعت الخلائق على إيراد جهة في البعث أو جزم من ههنا لم يقدروا

ولدا ولا يصلح ذلك له ولا يكون بل كل شيء دونه خلقه وذلك نظير قول عمرو بن أحر

في رأس خلقاء من عنقاء مشرفة * ما ينبغي دونهما سهل ولا جليل

وأن من قوله أن يتخذ في موضع رفع بكان وقوله سبحانه يقول تنزيهاً لله وتبرئته أن يكون له ما أضاف اليه الكافرون القائلون عيسى ابن الله وقوله اذا قضى أمراً فانما يقول له كن فيكون يقول جل ثناؤه انما ابتدأ الله خلق عيسى ابتداءً وأنشأه انشاءً من غير فعل افتعل أمه ولكنه قال له كن فيكون لانه كذلك يتبدع الاشياء ويخترعها انما يقول اذا قضى خلق شيء أو انشاءه كن فيكون موجوداً احاداً لا يعظم عليه خلقه لانه لا يخلقه بمعاناة وكلفة ولا ينشئه بمعالجة وشدة وقوله وان الله ربي وربكم فاعبدوه اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وأن الله ربي وربكم واختلف أهل العربية في وجه فتح أن اذا فتحت فقال بعض نحوي الكوفة فتحت رداً على عيسى وعطفاً عليه بمعنى ذلك عيسى ابن مريم وذلك أن الله ربي وربكم واذا كان ذلك كذلك كانت أن رفعا وتكون بتأويل خفض كما قال ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم قال ولو فتحت على قوله وأوصاني بأن الله كان وجهها وكان بعض البصريين يقولون ذلك أيضاً عن أبي عمرو بن العلاء وكان ممن يقرؤه بالفتح انما فتحت أن بتأويل وقضى أن الله ربي وربكم وكانت عامة قراء الكوفيين يقرؤه وان الله بكسر الهمزة على النسق على قوله فانما يقول له وذكر عن أبي بن كعب أنه كان يقرؤه فانما يقول له كن فيكون ان الله ربي وربكم بغير واو * قال أبو جعفر والقراءة التي نختار في ذلك الكسر على الابتداء واذا قرئ كذلك لم يكن لها موضع وقد يجوز أن يكون عطفاً على ان التي مع قوله قال اني عبد الله آتاني الكتاب وان الله ربي وربكم ولو قال قائل من قرأ ذلك نصبا نصب على العطف على الكتاب بمعنى آتاني الكتاب وآتاني أن الله ربي وربكم كان وجهها حسناً ومعنى الكلام واني وأتم أيها القوم جميعاً الله عبيداً فإياه فاعبدوا دون غيره * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حبان قال ثنا سفيان عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قال عهد اليهم حين أخبرهم عن نفسه ومولده وموته وبعثه أن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم أي اني واياكم عبيد الله فاعبدوه ولا تعبدوا غيره وقوله هذا صراط مستقيم يقول هذا الذي أوصيتكم به وأخبرتكم أن الله أمرني به هو الطريق المستقيم الذي من سلكه نجا ومن ركبته اهتدى لانه دين الله الذي أمر به أنبياءه ﷺ القول في تأويل قوله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) يقول تعالى ذكره فاختلف الأحزاب في عيسى فصاروا أحزاباً متفرقين من بين قومه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فاختلف الأحزاب من بينهم قال أهل الكتاب حدثنا

القاسم

عليها لان خلق الذات مع الصفات أصعب من تغيير الذات في أطوار الصفات وهذا معلوم لكل صانع يتكرر عنه

عمل لأن الأول لم يستقر بعد في خزانة خيال والثاني قد ارتسم واستقر وثبت له مثال واحتذاء واذا كان حال من يتفاوت في قدرته الصعب والسهل كذلك فالظن عن لا يتوقف مقدورم الأعلى مجرد نعلق الارادة الأزلية به وفي قوله (ولم يكشياً) بحث قدم في أول السورة مثله وحين نبه على النكتة الضرورية أ كدها بالاقسام قائل (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) وهو يفيد الاعراض عن قصة والشروع

في اخرى عقيها والواو القسم وشرف المقسم به دليل كمال العناية بالمقسم عليه وازافة القسم الى المخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم باجماع المفسرين تفخيم لشأنه ورفع من مقداره والواو في (والشياطين) اما للعطف واما بمعنى مع بناء على أن كل كافر مقرون مع شيطانه في سلسلة واذا حشر جميع الناس حشرا واحدا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشر واعم الشياطين بل الكفرة وان كان الضمير عائدا الى منكري البعث فقط فلا اشكال وكذا في قوله (لتحضرهم حول جهنم جثيا) (٦٥) أي جثيا على الركب غير مشاة على أقدامهم لما يدهشهم من شدة الامر التي لا يطيقون معها القيام على الأرجل أو على العادة المعهودة في مواقف مطالبات الملوكة ومقاولاتهم (ثم لنزعن) لنميزن (من كل شيعة) طائفة شاعت أي تبعت غاويا من الغواة وقد سبق تفسيره في الانعام (أيهم أشد) قرئ بالنصب وهو ظاهر وأما المقتضرون على الضم فذهب سيويه الى أنها مبنية كيلا يلزم خلاف القياس من وجهين أحدهما اعراب أي مع أن من حق الموصول أن يبنى والآخر حذف مبتدأ مع أن الاصل فيه أن يكون مذكورا والتقدير أيهم هو أشد وذهب الخليل الى أنها معربة ولكنها لم تنصب على أن تكون مفعول لنزعن بل رفعت بتقدير الحكاية أي من كل شيعة مفعول فيهم أيهم أشد فيكون من كل شيعة مفعول لنزعن كقولك أكلت من كل طعام أي بعضا من كل ويجوز أن يقدر لنزعن الذين يقال فيهم أيهم أشد قال سيويه لو جاز اضرب أيهم أفضل على الحكاية لجاز اضرب الفاسق الخبيث أي الذي يقال له الفاسق الخبيث وهذا باب فلما صار اليه في سعة الكلام ومذهب يونس في مثله أن الفعل الذي قبل أي معلق عن العمل ويجوز التعليق في غير أفعال القلوب ثم ان علقته قوله

القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاختلف الأحزاب من بينهم ذكرنا أنه لما رفع ابن مريم انتخب بنو اسرائيل أربعة من فقهاءهم فقالوا لا أول ما تقول في عيسى قال هو الله هبط الى الارض فخلق ما خلق وأحيما ما أحيى ثم صعد الى السماء فتابعه على ذلك ناس من الناس فكانت يعقوبية من النصارى وقال الثلاثة الآخرون نشهد أنك كاذب فقالوا للثاني ما تقول في عيسى قال هو ابن الله فتابعه على ذلك ناس من الناس فكانت النسطورية من النصارى وقال الاثنان الآخرون نشهد أنك كاذب فقالوا الثالث ما تقول في عيسى قال هو اله وأمه اله والله اله فتابعه على ذلك ناس من الناس فكانت الاسرائيلية من النصارى فقال الرابع أشهد أنك كاذب ولكنه عبد الله ورسوله هو كلمة الله ووجه فاختصم القوم فقال المرء المسلم أنشدكم الله ما تعلمون أن عيسى كان يطعم الطعام وأن الله تبارك وتعالى لا يطعم الطعام قالوا اللهم نعم قال هل تعلمون أن عيسى كان ينام قالوا اللهم نعم قال لخصمهم المسلم قال فاقتل القوم قال فذكرنا أن يعقوبية ظهرت يومئذ وأصيب المسلمون فأمر الله في ذلك القرآن أن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيبشروهم بعذاب أليم حدثنا الحسن قال أخبرنا إسحق قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فاختلف الأحزاب من بينهم اختلفوا فيه فصاروا أحزابا وقوله فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم يقول فواذي جهنم الذي يدعى ويلا للذين كفروا بالله من الزاعمين أن عيسى لله ولد وغيرهم من أهل الكفر به من شهودهم يوما عظيما شأنه وذلك يوم القيامة وكان قتادة يقول في تأويل ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم شهدوا هولا وذا عظيما ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أسمع بهم وأبصر يوم تأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن حال الكافرين به الجاعلين له أندادا والزاعمين أن له ولدا يوم ورودهم عليه في الآخرة ثلث كانوا في الدنيا عيا عن ابصار الحق والنظر الى حجج الله التي تدل على وحدانيته صما عن سماع أي كتابه ومادعته اليه رسل الله فيها من الاقرار بتوحيده وما بعث به أنبياء فما أسمعهم يوم قدومهم على ربهم في الآخرة وأبصرهم يومئذ حين لا ينفعهم الابصار والسمع وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أسمع بهم وأبصر ذلك والله يوم القيامة سمعوا حين لا ينفعهم السمع وأبصروا حين لا ينفعهم البصر حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أسمع بهم وأبصر قال أسمع قوم وأبصرهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال أسمع بهم وأبصر يوم تأتوننا يوم القيامة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع

(٩) - (ابن جرير) - (سادس عشر) (على الرحمن) بأشد كقولهم هو أشد على خصمه فظاهر وان علقته بالمصدر فذلك لاسبيل اليه عند النكويين لان المصدر لا يعمل فيما قبله فالوجه أن يقال انه بيان للحدوف فكأنه سئل ان عتوه على من فصيل على الرحمن وكذا الكلام في أولى بها صليا تعلق المحرور بأفعل من غير تأويل أو بصليا على التأويل صلى فلان النار يصلى صليا اذا احترق أخبرنا ولا أنه عيز من كل فرقة ضالة من هو أضل ثم بين بقوله (ثم لكن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) أنه بطرحهم أي أهل الضلال البعيد في النار على

الترتيب يقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم ولا ريب أن الضال المضل يكون أولى بالتقدم من الضال وكذا الكافر المعاند بالنسبة إلى المقلد وإن كانوا جميعا مشتركين في شدة العقوبة ويجوز أن يراد بالذين هم أولى المنتزعين كما هم كانه قال ثم نحن أعلم بتصلية هؤلاء وأنهم أولى بالصلى لكون دركاتهم أسفل (وإن منكم) الخطاب للناس من غير التفات أولاد الإنسان المذكور فيكون التفاتا وعلى التقديرين فإن أراد الجنس كما لم يكن في قوله (ثم تنجي الذين اتقوا) ونذر الظالمين فيها (٦٦) جنبا) اشكال ولكنه يشكل بأن المؤمنين كيف يردون النار وأجيب بما روى

عن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردت عودها وهي خامدة وعنه أباض رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الورد والدخول لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم حتى إن للناس شجيجاً من بردها وأما قوله أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وعن ابن عباس يردونها كأنها أهالة ومنهم من لم يفسر الورد ههنا بالدخول لأن ابن عباس قال قد يرد الشيء الشيء ولم يدخله كقوله تعالى ولما ورد ماء مدين ومعلوم أن موسى لم يدخل الماء ولكنه قرب منه ويقال وردت القافلة البلد إذا قربت منه فالمراد بالورد دخولهم حولها وعن ابن مسعود والحسن وقتادة هو الجواز على الصراط لأن الصراط ممدود عليها وعن مجاهد هو مس الحى جسده في الدنيا قال عليه السلام الحى من فيج جهنم وفي رواية الحى حظ كل مؤمن من النار وإن أراد بالناس أو بالإنسان الكفرة فلا اشكال في ورودهم النار ولكنه لا يطابقه قوله ثم تنجي الذين اتقوا ووجه بأنه أراد أن المتقين يساقون

إبن أنس عن أبي العالية قال أسمع بحديثهم اليوم وأبصر كيف يصنع بهم يوم يأتوننا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا قال هذا يوم القيامة فأما الدنيا فلا كانت على أبصارهم غشاوة وفي آذانهم وقر في الدنيا فلما كان يوم القيامة أبصر وأسمعوا فلم ينتفعوا وقرأ ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا إننا موقنون وقوله لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين يقول تعالى ذكره لكن الكافرون الذين أضافوا إليه ما ليس من صفته واقتروا عليه الكذب اليوم في الدنيا في ضلال مبين يقول في ذهاب عن سبيل الحق وأخذ على غير استقامة مبين أنه جازع عن طريق الرشاد والهدى لمن تأمله وفكر فيه فهدى لرشده ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ﴿ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأنذرياً محمد هؤلاء المشركين بالله يوم حسرتهم وندمهم على ما فرطوا في جنب الله وأورثت مسألتهم من الجنة أهل الإيمان بالله والطاعة له وأدخلواهم مساكن أهل الإيمان بالله من النار وأيقن الفريقان بالخلود الدائم والحياة التي لا موت بعدها فإياها حسرة وندامة * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله بن قيس ذكرها قال ما من نفس إلا وهي تنظر إلى بيت في الجنة وبيت في النار وهو يوم الحسرة فيرى أهل النار البيت الذي كان قد أعد الله لهم لو آمنوا فيقال لهم لو آمنتم وعلمتم صالحا كان لكم هذا الذي ترونه في الجنة فتأخذهم الحسرة ويرى أهل الجنة البيت الذي في النار فيقال لولا أن من الله عليكم حدثنا أبو السائب قال ثنا معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بالموت يوم القيامة فيوقف بين الجنة والنار كأنه كبش أملح قال فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون فيقولون نعم هذا الموت فيقال يا أهل النار هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون فيقولون نعم هذا الموت ثم يؤمر به فيذبح قال فيقول يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون وأشار بيده في الدنيا حدثني عبيد بن أسباط بن محمد قال ثنا أبي عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية وأنذرهم يوم الحسرة قال ينادى يا أهل الجنة فيشرئبون فينظرون ثم ينادى يا أهل النار فيشرئبون فينظرون فيقال هل تعرفون الموت قال فيقولون لا قال فيجاء بالموت في صورة كبش أملح فيقال هذا الموت ثم يؤخذ فيذبح قال ثم ينادى يا أهل النار خلود فلا موت ويا أهل الجنة خلود فلا موت قال ثم قرأ وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله وأنذرهم يوم الحسرة قال يصور الله الموت في صورة كبش أملح فيذبح

إلى الجنة عقوب وورد الكفار لأنهم يوردونها ثم يخلصون * أسئلة كيف يندفع عنهم ضرر النار عند من فسر قال الورد وبالدخول زعم بعضهم أن البقعة المسماة بجهنم لا يمتنع أن يكون في خلالها مواضع خالية عن النار أشباه الطرق إلى دركات جهنم والمؤمنون يردون تلك المواضع والأصح أنه سبحانه يزيل عنها طبيعة الاحراق بالنسبة إلى المؤمنين وهو على كل شيء قدير ولهذا لا تنضر النار الملائكة الموكلين بالعذاب * ما الفائدة في إيراد المؤمنين النار إذا لم يعذبوا بها فيه وجوب منها أن يزدادوا سرورا إذا رأوا الخلاص منها ومنها

افتتاح الكافرين اذا اطلع المؤمنون عليهم ومنها ان المؤمنين ينجون الكفار ويسخرون منهم كما سخر وافي الدنيا ومنها ان يزيد التناذير بالجنة فيضدها تبين الاشياء * هل ثبت في الاخبار كيفية دخول النار ثم خروج المتقين منها قد ثبت ان المحاسبة تكون في الارض اوفى موضعها لقوله يوم تبدل الارض غير الارض وجهنم قريب من الارض والجنة في السماء فالاجتماع يكون في موضع الحساب ثم يدخلون من ذلك الموضع الى جهنم ثم يرفع الله اهل الجنة ويبقى اهل النار فيها قلت هذا على رأي (٦٧) الفلاسفة الاسلاميين ظاهر المحاسبة تكون

في الارض ومرور الكل يكون على كرة النار ثم يرفع اهل الكمال الى السماء ويبقى الكفرة في النار ويؤيده قوله (كان) أي الورود (على ربك حتما) أي محتوما مصدر بمعنى المفعول (مقضيا) قضى به وعزم أن لا يكون غيره وذلك أن العبور من جميع الجوانب على كرة النار وأجعت المعتزلة بذلك على أن العقاب واجب على الله عقلا وقال الأشاعرة شبهه بالواجب من قبل استحالة تطرق الخلف اليه وقد سبق أن المتقي عند المعتزلة ممن يحتجب المعاصي كلها وعند غيرهم هو الذي احتجب الشرك فقط وقد يهدم بالآلة قاعدة القائل بمنزلة بين المنزلتين وأجب أن تنجية المتقين أعم من أن تكون الى الجنة أو الى غيرهما وبأن تنجيتهم الى الجنة الآن الذي طاعته ومعصيته سيان غير داخل في المتقين ولا في الظالمين فيبقى حكمه مسكوتا عنه ومن المعتزلة من تمسك بالوعيد بقوله (ونذر الظالمين) ومنع أن الصيغة للعموم ولو سلم فخصص بآيات الوعد لما ردد على منكري البعث وقرر كيفية الحشر قال (وإذا أتت عليهم آياتنا) الآية والمراد أنهم عارضوا حجة الله بكلام أعوج فقالوا لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حالكم في الدنيا أطيب من حالنا ولم يكن بالعكس

قال فيأمن اهل النار من الموت فلا يرجونه فتأخذهم الحسرة من أجل الخلود في النار وفيها أيضا الفرع الأكبر ويأمن اهل الجنة الموت فلا يخشونه وأمنوا الموت وهو الفرع الأكبر لأنهم يخلدون في الجنة قال ابن جريج يحشر اهل النار حين يذبح الموت والفريقان ينظرون فذلك قوله اذ قضى الأمر قال ذبح الموت وهم في غفلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن أبيه أنه أخبره أنه سمع عبيد بن عمير في قصصه يقول يؤتى بالموت كأنه دابة فيذبح والناس ينظرون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنذرهم يوم الحسرة قال يوم القيامة وقرأ أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأنذرهم يوم الحسرة من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذره عباده وقوله اذ قضى الأمر يقول اذ فرغ من الحكم لأهل النار بالخلود فيها ولأهل الجنة مقام الأبد فيها يذبح الموت وقوله وهم في غفلة يقول وهؤلاء المشركون في غفلة عما الله فاعل بهم يوم يأتيونه خارجين اليه من قبورهم من تخليدها إياهم في جهنم وتوريشه مساكنهم من الجنة غيرهم وهم لا يؤمنون يقول تعالى ذكره وهم لا يصدقون بالقيامة والبعث ومجازاة الله إياهم على سيئ أعمالهم بما أخبر أنه مجازيهم به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (إنا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يحزنك تكذيب هؤلاء المشركين لك يا محمد فيما أتيتهم به من الحق فإن الينا مرجعهم ومصيرهم ومصير جميع الخلق غيرهم ونحن وارثو الارض ومن عليها من الناس بفنائهم منها وبقائهم لا مالك لها غيرنا ثم علينا جزاء كل عامل منهم بعمله عند مرجعنا اليها المحسن منهم بإحسانه والمسيء بإساءته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذكر في الكتاب إبراهيم انه كان صديقا نبيا اذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا) يقول تعالى ذكره لنبيه واذكر يا محمد في كتاب الله إبراهيم خليل الرحمن فاقصص على هؤلاء المشركين قصصه وقصص أبيه انه كان صديقا يقول كان من أهل الصدق في حديثه وأخباره ومواعيده لا يكذب والصديق هو الفاعل من الصدق وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع نبيا يقول كان الله قد نبأه وأوحى اليه وقوله اذ قال لأبيه يقول اذ كرم حين قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع يقول ما تصنع بعبادة الوثن الذي لا يسمع ولا يبصر شيئا ولا يغني عنك شيئا يقول ولا يدفع عنك شر شيئا إنما هو صورة مصورة لا تضر ولا تنفع يقول ما تصنع بعبادة ما هذه صفته عبد الذي اذا دعوته سمع دعاءك واذا أحبط بك أبصرك فنصرك واذا نزل بك ضر دفع عنك * واختلف أهل العربية في وجه دخول الهاء في قوله يا أبت فكان بعض نحويي أهل البصرة يقول اذ وقعت عليها قلت يا أبة وهي هاء زيدت نحو قولك يا أمه ثم يقال يا أم اذا وصل ولكنه لما كان الأب على حرفين كان كأنه قد أدخل به فصارت الهاء لازمة وصارت الياء كأنها بعدد ما قلنا قالوا يا أبة أقبل وجعل التاء لتأنيث ويجوز الترقيم

لان الحكيم لا يليق به أن يهين أوليائه ويعز أعداءه يروى أنهم كانوا يربحون شعورهم ويدهنون ويتطيبون ويتزينون ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين أنهم أكرم على الله عز وجل منهم قال جابر الله معنى بينات من ثلاث اللفاظ ملخصات المعاني مبيئات المقاصد ما محكمات أو متشابهات قد تبعها البيان بالحكمات أو بتبيين الرسول قولاً أو فعلاً أو ظاهراً لا تعجز تحدي بها فلم يقدر على معارضتها أو حجبها وبراهين وعلى التقدير تكون حلالاً مؤكدة كقوله وهو الحق مصداقاً لآيات الله لا تكون إلا بهذه الاوصاف ومعنى (الذين آمنوا) أنهم

يخاطبونهم بذلك أو يفوهون به لأجلهم وفي شأنهم والمقام بالضم موضع الإقامة أي المنزل وبالفتح موضع القيام والندى المجلس ومجتمع القوم حيث يتحدون وقوله (أي الفريقين) يعني المؤمنين بالآيات والجاحدين لها من الكلام المنصف على زعمهم والمقصود نحن أو فرحنا على ما يظهر منافي أحوال قيامنا وعودنا وحسن الحال في الدنيا دليل ظاهر على الفضل والرفعة وضده أماره على النقص والضعف فأجابهم الله تعالى بقوله (وكم أهلكنا) أي كثير من المرات (٦٨) أهلكنا قبلهم أهل عصر في بيان المهلك ويجوز أن تكون زائدة للتأكيد

من ياب أقبل لانه يجوز أن تدعوا ما تضيفه الى نفسك في المعنى مضموما نحو قول العرب يارب اغفر لي وتقف في القرآن ياب في الكتاب وقد يقف بعض العرب على الهاء بالتاء وقال بعض نحوي الكوفة الهاء مع آية وأمة هاء وقف كثرت في كلامهم حتى صارت كهاء التانيث وأدخلوا عليها الاضافة فن طلب الاضافة فهي بالتاء لا غير لانك تطلب بعدها الياء ولا تكون الهاء حينئذ إلا تاء كقولك ياب ت لا غير ومن قال ياب به فهو الذي يقف بالهاء لانه لا يطلب بعدها ياء ومن قال يابا فانه يقف عليها بالتاء ويجوز بالهاء فأما بالتاء فطلب ألف الندية فصارت الهاء تاء لذلك والوقف بالهاء بعيد الاقرب قال يابا مية ناصب فجعل هذه الفتحة من فتحة الترخيم وكان هذا طرف الاسم قال وهذا بعيد في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يَا بَأبَ اِنِىْ قَدْ جِئْتُ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِىْ اَهْدِكْ صِرَاطِىْ سَوِيًّا﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لأبيه يا بابت انى قد آتاني الله من العلم ما لم يأتك فاتبعني يقول فاقبل مني نصيحتي اهدك صراطا سويا يقول أبصرك هدى الطريق المستوى الذي لا تضل فيه ان لزمته وهو دين الله الذي لا عوجاج فيه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يَا بَأبَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ يقول تعالى ذكره يا بابت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان لله عاصيا والعصى هو ذو العصيان كما العليم ذو العلم وقد قال قوم من أهل العربية العصى هو العاصي والعليم هو العالم والعريف هو العارف واستشهدوا بالقولهم ذلك بقول طريف بن عيم الغبري

أو كلما وردت عكاظ قبيلة * بعثوا الى عريفهم يتوسم

وقالوا قال عريفهم وهو يريد عارفهم والله أعلم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يَا بَأبَ اِنِىْ اُخَافُ اَنْ يَمْسَكَ عَذَابُكَ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا﴾ يقول يا بابت انى أعلم أنك ان مت على عبادة الشيطان أنه يمسك عذاب من عذاب الله فتكون للشيطان وليا يقول تكون له وليا دون الله ويتبرأ الله منك فتهلك والخوف في هذا الموضع بمعنى العلم كما الخشية بمعنى العلم في قوله فخشيته أن يرهقهما طغيانا وكفرا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿قَالَ اَرَاغِبْ اَنْتَ عَنْ آلِهَتِىْ يَا اِبْرَاهِيْمُ لَنْ لَمْ تَنْتَ لِأَرْجُنْكَ وَاَهْجُرْنِىْ مَلِيًّا﴾ يقول تعالى ذكره قال أبو ابراهيم لابراهيم حين دعاه ابراهيم الى عبادة الله وترك عبادة الشيطان والبراءة من الأوثان والأصنام أراغب أنت يا ابراهيم عن عبادة آلهمي لئن أنت لم تنته عن ذكرها بسوء لأرجنك يقول لأرجنك بالكلام وذلك السب والقول القبيح * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أراغب أنت عن آلهمي لئن لم تنته لأرجنك بالشتم والقول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تقي حجاج قال قال ابن جريج في قوله لئن لم تنته لأرجنك قال بالقول لأشتمك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا

استفهامية لتقرير التكرار أو خبرية عن عدم مجوز زيادتها في الموجب و (هم أحسن) في محل نصب صفة لكم أو الحرصفة قرن والآثان متاع البيت وقدم في التحل في قوله أنا ناومتا إلى حين قال الجوهري من همز رثيا جعله من رأيت وهو ما رآته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة ومن لم يهزمه فاما أن يكون على تخفيف الهمز أي قلب الهمزة ياء وأدغم أو يكون من رويت ألوانهم و جلودهم ربا أي امتلات وحسنت وقال جار الله الرى هو المنظر والهيئة فعل بمعنى مفعول وقرئ بهمز قبله ياء على القلب كقولهم راء في رأى وقرئ بالراء المنقوطة واشتقاقه من الرى بالفتح وهو الجمع لان الرى محاسن مجموعة وفي الآية حذف والتقدير أحسن من هؤلاء والحاصل أنه تعالى أهلك من كان أكثر ما لا وجمالا منهم وذلك دليل على فساد إحدى مقدمتهم وهي أن كل من وجد الدنيا كان حبيب الله أو على فساد المقدمة الأخرى وهي أن كل من كان حبيب الله فانه لا يوصل اليه غما ثم بين أن مآل الضال إلى الخزي والشكال وان طال مدة وكثرت عسده وقوله (فليمد له الرحمن) خبر مخرج على لفظ الأمر أي انا بوجوب الامهال وأنه مفعول

عيد

لا محالة لتقطع معاذير الضال ويقال له يوم القيامة أولم نمركم ما يتد كرفيه من تذكارا ليزدادوا انما كقوله

انما على لهم ليزدادوا انما وهو في معنى الدعاء بأن يعمله الله عز وجل وينفس في مدة حياته والغاية أحدا الأمرين المذكورين أي انقطاع العذر وأزدداد انما قوله (حتى اذا رآوا) إلى آخره فقد قال في الكشف أنه يحتمل أن يكون متصلا بقوله أي الفريقين إلى آخره وما بينهما اعتراض قالوا أي الفريقين خبر مقامه وأحسن ندبا حتى اناروا وما يوعدون والمعنى لا يزالون يتفكرون بهذا القول مولعين به إلى أن يشاهدوا

الموعود رأى عين (أما العذاب) في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم بالقتل والاسر وتغير أحوالهم من العز إلى الذل ومن الغنى إلى الفقر وأما يوم القيامة ويحتمل أن تتصل بما يليها والمراد أنهم لا ينفكون عن ضلالتهم وسوء مقاتلتهم إلى أن يعاينوا عذاب الدنيا والساعة ومقدماتها وقوله (فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا) في مقابلة قولهم خير مقام وأحسن ندبا لأن مقامهم هو مكانهم والندى المجلس الجامع لوجوه قومهم وأعوانهم والجند الأعوان ولا ريب أن مكان القتل والاسر شر (٦٩) مكان في الدنيا ومكان عذاب النار شر مكان في

الآخرة ولا شك أيضا أنه لو كان لهم في الوقتين ناصر قوى لم يلحقهم من الخزي والشكال ما لحقهم وحين بين حال أهل الضلال أراد أن يبين حال أهل الكمال فقال (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) وذلك أن بعض الاهتداء يجري إلى البعض الآخر كالإيمان يجري إلى الإخلاص فيه كما أن بعض الغواية يجري إلى بعضها ومنهم من قسر الزيادة بالعبادات المرتبة على الإيمان والواو في يزيد للاستئناف وقد تكلف جارا لله فقال أنه للعطف على معنى فليد أي يزيد في ضلال الضال بخذلانه ويزيد المهتدين هداية بتوفيقه وقد مر في سورة الكهف أن الباقيات الصالحات فسرهما بالاكثرون بجميع الأعمال الصالحات المؤدية إلى السعادات الباقيات وفسرها بعضهم بما هي أعظم ثوابا منها كالصلوات الخمس وغيرها وقوله (خير) يقتضى غيرا يكون مشاركا له في أصل الخيرية ويكون هذا خيرا منه فإن قدرنا ذلك شيئا فيه خيرية كبعض الأعمال الدنيوية المباحة أو كسائر الأعمال الصالحة عند من يفسر الباقيات بمعنى الأخص فظاهر أنها خير (ثوابا وخيرا) أي مرجعا وعاقبة أو منفعة من قولهم هل لهذا الأمر مردوان قدرنا ذلك شيئا لثواب فيه ولا خيرية كما زعم

عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لا رجنتك يعني رجم القول وأما قوله واهجرني مليا فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك واهجرني حينما طويلا ودهرا ووجهه ومعنى الملي إلى الملازمة من الزمان وهو الطويل منه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو داود قال ثنا محمد بن أبي الوضاح عن عبد الكريم عن مجاهد في قوله واهجرني مليا قال دهرنا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله مليا قال حينما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن واهجرني مليا قال طويلا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله واهجرني مليا قال زمانا طويلا حدثنا ابن جبير قال ثنا سلية عن ابن إسحاق واهجرني مليا يقول دهرنا والدهر الملي حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير واهجرني مليا قال دهرنا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي واهجرني مليا قال أبدا * وقال آخرون بل معنى ذلك واهجرني سويا سالما من عقوبتي أياك ووجهه ومعنى الملي إلى قول الناس فلان ملي بهذا الأمر إذا كان مضطجعا به غنيا فيه وكان معنى الكلام كان عندهم واهجرني وعرضك وافر من عقوبتي وجسمك معافي من أذى ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واهجرني مليا يقول اجتنبني سويا حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واهجرني مليا قال اجتنبني سالما قبل أن يصيبك مني عقوبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واهجرني مليا قال الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن كثير بن درهم أبو غسان قال ثنا قرة بن خالد عن عطية الجذلي واهجرني مليا قال سالما حدثت عن الحسن قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله واهجرني مليا اجتنبني سالما لا يصيبك مني معرة * قال أبو جعفر وأولى القولين بتأويل الآية عندي قول من قال معنى ذلك واهجرني سويا سليمان من عقوبتي لأنه عقيب قوله لئن لم تنته لأرجنك وذلك وعيد منه له أن لم ينته عن ذكر آلهته بالسوء أن يرجم بالقول السيئ والذي هو أولى بأن يتبع ذلك التقدم إليه بالانتهاه عنه قبل أن تناله العقوبة فأما الأمر بطول هجره فلا وجه له * القول في تأويل قوله تعالى (قال سلام عليك سأستغفر لك ربى إنه كان بي حفيوا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوا ربى عسى أن لا أكون

جار الله أن المراد هي خير ثوابا من مفاتحات الكفار فيكون اطلاق الثواب على عقاب الكفار من قبيل التهم ومن باب قولهم * تحية بينهم ضرب وجيع * ويكون وجه التفضيل في الخير ما قيل في قولهم الصيف أحر من الشتاء أي هو أبلغ في حره من الشتاء في برده ثم أورد في مقاتلتهم الحقاء بأخرى مثلها فأنزل على سبيل التعجب (أفرأيت) كأنه قال أخبرنا أيضا بقصة هذا الكافر وأذكر حديثه عقيب حديث أولئك وأنما استعملوا أرايت بمعنى أخبر لأن رؤية الشيء من أسباب صحة الخبر عنه عن الحسن نزلت في الوليد بن المغيرة والمشهور أنها في العاصم بن وائل

قال خباب بن الأرت كان لي عليه دين فاقتضيته وقيل صاغ له حليفا فاقضاهما لاجر فقال انكم تزعمون انكم تبعثون وان في الجنة ذهباً وفضة وحريراً فانا افضيلكم ثم فاني اوتي ما لا وولد احبته من قرأ ولداً بفتح تحتين فظاهر ومن قرأ بالضم فالسكون فاما جمع ولد كاسد في أسد أو بمعنى الولد كالعرب والعرب فانكر الله سبحانه عليه بقوله مستفهما (أطلع الغيب) من قولهم اطلع الجبل أي ارتقى الى أعلاه ولاختيار هذه الكلمة شأن كأنه قال أو قد بلغ من عظمت شأنه أن ارتقى الى (٧٠) عالم الغيب الذي تقربه علام الغيوب (أم اتخذ عند الرحمن عهداً) عن الكلبي هل

عهد الله اليه أن يؤتيه ذلك وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول وقيل العهد كلمة الشهادة (كلاً) ردع وتنبه على الخطأ فيما تصوره لنفسه وعنا وفي قوله (سكتب) بين التسويق مع أن الحفظه يكتبون ما قاله في الحال دليل على أن السين جردها لمعنى الوعيد أو أراد سيظهر له نبأ الكتابة بالتعذيب والانتصار يؤيده قوله (ونعده) أي نطوله (من العذاب) ما يستأهله أمثاله من المستهزئين أو زليده من العذاب ونضاعف له من المدد مدته وأمدته بمعنى ثم أكد المدد بالمصدر وهو مؤذن بقرط الغضب أعادنا الله منه ثم عكس استهزأه بقوله (وزنه ما يقول) أي غنغ عنه منتهى ما زعم أنه يناله في الآخرة من المال والولد لانه تألى على الله في قوله لأوتين ومن يتأل على الله يكذبه لان ذلك غاية الخراءة ونهاية الاشعية والمراد هب أنا أعطينا ما استهناه أما نرته منه في العاقبة (ويأتينا) غداً (فرداً) بسلام مال ولا ولد وكلام صاحب الكشف في الوجهين ملخبط فليتأمل فيه وكذا في قوله فرداً على الأول حال مقدرة نحو فادخلوها الدين لانه وغيره سواء في آتيانه فرداً حين يأتي ثم يتفاوتون بعد ذلك وذلك أن الخلود لا يتحقق الا بعد الدخول أما انفراده فحقوقي

بدعاء ربى شقياً يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لأبيه حين توعده على نصيحته اياه ودعائه الى الله بالقول السبي والعقوبة سلام عليك يا أبت يقول آمنه مني لك أن أعاولك فيما كرهت ولداً عائلك الى ما توعدهتني عليه بالعقوبة ولكنني سأستغفر لك ربى يقول ولكنني سأسأل ربى أن يستر عليل ذنوبك بعفوه اياك عن عقوبتك عليها انه كان بي حفياء يقول ان ربى عهدته بي لطيفاً يحجب دعائى اذا دعوته يقال منه تحفى بي فلان وقد بينت ذلك بشواهد فيما مضى بما أغنى عن اعادته ههنا * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انه كان بي حفياء يقول لطيفاً **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انه كان بي حفياء قال انه كان بي لطيفاً فان الحفي اللطيف وقوله وأعتزلكم وما تدعون من دون الله يقول وأجتنبكم وما تدعون من دون الله من الأوثان والاصنام وأدعو ربى يقول وأدعو ربى باخلاص العبادته وافراجه بالربوبية عسى أن لا أكون بدعاً ربى شقياً يقول عسى أن لا أشقى بدعاً ربى ولكن يحجب دعائى ويعطينى ما أسأله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبياً ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلناهم لسان صدق علياً ﴾ يقول تعالى ذكره فلما اعتزل ابراهيم قومه وعبادتهم كانوا يعبدون من دون الله من الأوثان أنسنا وحشته من فراقهم وأبدلناهم منهم عن هو خير منهم وأكرم على الله منهم فوهبنا له اسحق واسحق واسحق واسحق وكلا جعلنا نبياً يقول وجعلناهم كلهم يعني بالكل ابراهيم واسحق ويعقوب أنبياء وقال تعالى ذكره وكلا جعلنا نبياً فوحد ولم يقل أنبياء لتوحيد لفظ كل ووهبنا لهم من رحمتنا يقول جل ثناؤه ورزقنا جميعهم يعني ابراهيم واسحق ويعقوب من رحمتنا وكان الذي وهب لهم من رحمتنا ما بسط لهم في عاجل الدنيا من سعته ورزقه وأغنناهم بفضله وقوله وجعلناهم لسان صدق علياً يقول تعالى ذكره ورزقناهم الثناء الحسن والذكر الجليل من الناس كما **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وجعلناهم لسان صدق علياً يقول الثناء الحسن وانما وصف جل ثناؤه اللسان الذي جعل لهم بالعلولان جميع أهل الملل تحسن الثناء عليهم والعرب تقول قد جاءني لسان فلان نغني ثناءه وأوزمه ومنه قول عامر بن الحرث

اني أتنى لسان لا أسربها * من علولا عجب منها ولا سخر

ويروي لا كذب فيها ولا سخر

جاءت مرجحة قد كنت أحذرها * لو كان ينفعني الاضغاق والحذر مرجحة يظن بها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واذا كرم في الكتاب موسى انه كان مخلصاً وكان رسولا نبياً ﴾ يقول تعالى ذكره لم نبيه صلى الله عليه وسلم واذا كرمنا محمد في كتابنا الذي أنزلناه اليك موسى بن عمران

واقصص

حالة الاتيان وتفاوت الحال بعد ذلك واشتراك الكل في الاتيان منفرداً لا مدخل له في المقصود فلا أدري ما حله

على هذا التكلف قال ويحتمل أن هذا القول انما يقوله مادام حياً واذا قبضناه حلتا بينه وبين أن يقوله ويأتينا منفرداً عنه غير قائل له أو أراد أن هذا القول لا تقسم ولا تلغيه بل تثبته في صحيفته لضربه وجهه في الموقف ونعيه به ويأتينا على فقره ومسكنته فرداً من المال والولد لم نعطه سؤله ومتمناه فيجتمع عليه خطبان تبعه قوله وفقد سؤله وحين فرغ من الرد على منكري البعث شرع في الرد على عبدة

الاصنام فين أولاً غرضهم وذلك أن يتعززوا بالهتهم وينتفعوا بشفاعتهم ثم أنكروا عليهم ورد عليهم بقوله (كلا) ثم أخبر عن مآل حالهم بقوله (سيكفرون) فإن كان الضمير للعبودين فهم أما الملائكة كقوله قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن وأما الاصنام فلا بعد أن ينطق الله الجاد بذلك كقوله وألقوا اليهم القول انهم لكاذبون وإن كان الضمير للعابدين فهو كقوله ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين أما الضمير في يكونون فالعابدين وقوله عليهم في مقابلة قوله لهم (٧١) عزوا ضد العز الهوان كأنه قيل ويكونون عليهم

ذلالاً لهم عزاً ويحتمل أن يراد بالصداعون لأنه يضاد العدو ووحداً لتفاق كلمتهم وفرط تضامهم وتوافقهم كقوله صلى الله عليه وسلم وهم يد على من سواهم ومعنى كون الآلهة أضداداً أي أعواناً عليهم أنهم وقود النار وأن المشركين عذبوا بسبب عبادتها ويحتمل أن يكون الضمير في يكونون للمشركين أي يكون المشركون كفرة بالهتهم وأعداء لهم بعد أن كانوا يعبدونها وحيث بين مذاهب الفرق الضالة أراد أن بين منشأها فقال (ألم تر أنا أرسلنا الآيات والأزلهز والتهيسج قالت الأشاعرة في الآية دلالة على أنه تعالى يريد لجميع الكائنات لأن قول القائل أرسلت فلانا على فلان يفيد أنه سلطه عليه منه قوله صلى الله عليه وسلم سم الله وأرسل كليلك عليه ويؤيده قوله تؤزهم أي تغريهم على المعاصي وتحثهم عليها بالسوساس والتسويلات وقالت المعتزلة أراد بهذا الإرسال التولية بينهم وبينهم كما إذا لم يمنع الرجل من دخول بيت جيرانه وحاصل كلامهم أنه أرسل الأنبياء وأرسل الشياطين ثم خلى بين المكلفين وبين الأنبياء والشياطين إلا أنه خص أولياءه بمنزلة الألطاف حتى قبلوا قول الأنبياء ومنع أعداءه تلك الألطاف وهو المسمى بالخذلان فقبلوا قول الشياطين ولما كان هذا الإرسال

واقصص على قومك نبأ ما نه كان مخلصاً * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين أنه كان مخلصاً بكسر اللام من المخلص بمعنى أنه كان يخلص الله العبادة ويفرده بالالهة من غير أن يجعل له فيها شركاً وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة خلا عاصم أنه كان مخلصاً بفتح اللام من مخلص بمعنى أن موسى كان الله قد أخلصه واصطفاه لرسالته وجعله نبياً مرسلاً * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أنه كان صلى الله عليه وسلم مخلصاً عبادة الله مخلصاً للرسالة والنبوة فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب وكان رسولاً يقول وكان الله رسولاً إلى قومه بني إسرائيل ومن أرسله إليه نبياً * القول في تأويل قوله تعالى (ونادينا من جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً) ووهبنا له من رجتنا أخاه هرون نبياً يقول تعالى ذكره ونادينا موسى من ناحية الجبل ويعني بالأيمن عيسى موسى لأن الجبل لا يمين له ولا شمال وإنما ذلك كما يقال قام عن يمين القبلة وعن شمالها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله من جانب الطور الأيمن وقد بينا معنى الطور واختلاف المتخلفين فيه ودلتنا على الصواب من القول فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقوله وقربناه نجياً يقول تعالى ذكره وأدنيناه مناجياً كما يقال فلان نديم فلان ومناديه وجليس فلان ومجالسه وذكر أن الله جل ثناؤه أدناه حتى سمع صريف القلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقربناه نجياً قال أدنى حتى سمع صريف القلم حدثنا محمد بن منصور الطوسي قال ثنا يحيى بن أبي بكر قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال أراه عن مجاهد في قوله وقربناه نجياً قال بين السماء الرابعة أو قال السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة فما زال يقرب موسى حتى كان بينه وبينه حجاب (١) وسمع صريف القلم قال رب أرني أنظر إليك حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال قربه منه حتى سمع صريف القلم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة وقربناه نجياً قال أدنى حتى سمع صريف القلم في اللوح وقال شعبة أردفه جبرائيل عليه السلام وقال قتادة في ذلك ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وقربناه نجياً قال نجياً بصدقه وقوله ووهبنا له من رجتنا أخاه هرون يقول ووهبنا لموسى رجته من أخاه هرون نبياً يقول أدناه بنبوته وأعناها كما حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن عكرمة قال قال ابن عباس قوله ووهبنا له من رجتنا أخاه هرون نبياً قال كان هرون أكبر من موسى ولكن أراد وهب له نبوته * القول في تأويل قوله تعالى (واذ كرفي الكتاب اسمعيل أنه كان

(١) عبارة الدرختي كان بينه وبينه حجاب فلما رأى مكانه وسمع الخ قنبه كتبه مصححه

سبباً لهلاك الكفار عداه بعل لا بالي قلت لا ينبغي أن استناد الكل إلى الله تعالى فتزاع الفريقين لفظي أو قريب منه (فلا تعجل عليهم) يقال عجلت عليه بكذا إذا استعجل منه أي لا تعجل عليهم بأن يهلكوا فستريح أنت والمسلمون من شرورهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم الأيام محصورة وأنفاس معدودة قال ابن عباس نزلت في المستهزئين وهم خمسة رهط وعنه أنه كان إذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك وآخر العدد فراق أهلك وآخر العدد دخول قبرك وعن ابن السمال أنه كان عندما لمؤمن فقرأها فقال إذا كانت الأنفاس بالعدد

ولم يكن لهامد فأسرع ماتنفذ وقال بعضهم شعر
 وكيف يفرح بالذنب ولذتها * قتي بعد عليه اللفظ والنفس
 أن يشرح حال المكلفين وقتئذ فقال (يوم نحشر) وانتصاه بعضهم متقدم أو متأخر أي اذ كرم يوم كذا وكذا نفعل بالفريقين مالا
 يحيط به الوصف ويجوز أن ينتصب بلا (٧٢) يملكون خص المتقون بالجمع الى محل كرامة الرحمن وافدين يقال وقد فلان على

الامير وفادة أي ورد رسولا فهو
 وافدوا بالجمع وفد كصاحب وصحب
 عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ما يحشرون على
 أرجلهم ولكنهم على نوق رجالها
 ذهب وعلى نجائب سروجها يا قوت
 وخص المجرمون بالسوق الى جهنم
 وردا أي وراداد وهم الذين يردون
 الماء وفيه من الاهانة ما فيه كأنهم
 نم عطاش تساق الى الماء وقال جار
 الله حقيقة الورد المسير الى الماء
 فسمى به الواردون قال بعض العلماء
 في الآية دلالة على أن أهوال يوم
 القيامة تختص بالمجرمين لأن
 المتقين من الابتداء يحشرون على
 هذا النوع من الكرامة فكيف
 ينالهم بعد ذلك شدة قلت يحتمل أن
 يكون الحشر الى الرحمن غير الحشر
 الى الموقف فيراد بالحشر الى الرحمن
 أي الى دار كرامته وسوفهم الى الجنة
 اقلوه وسقى الذين اتقوا ربهم الى
 الجنة زمرا وهذا بعد امتياز
 الفريقين فالأمن الكلي فيما بعد
 هذه الحالة لا ينافي الخوف والدهشة
 فيما قبلها كما ورد في حديث
 الشفاعة وغيره وقوله (الى الرحمن)
 دون أن يقول اليامن وضع الظاهر
 موضع المضمرة وفيه من البشارة ما
 فيه ولا يلزم منه التجسم للتأويل
 الذي ذكرناه والضمير في لا يملكون
 للمكلفين المذكورين بقسمهم
 (١) وفاعله من اتخذ على البدلية لانه

صادق الوعد وكان رسولا نبيا) يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم واذا كرم يا محمد
 في هذا الكتاب اسمعيل بن ابراهيم فاقصص خبره انه كان لا يكذب وعده ولا يخلف ولكنه كان
 اذا وعد ربه أو عبدا من عباده وعدا وفيه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
 حجاج عن ابن جريج قوله انه كان صادق الوعد قال لم يعد ربه عدة الا أنجزها حدثني يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث أن سهل بن عقيل حدثه أن اسمعيل عليه السلام
 وعد رجلا مكانا أن يأتيه فناء ونسي الرجل فظل به اسمعيل وبات حتى جاء الرجل من القدر
 فقال ما برحت من ههنا قال لا قال اني نسيت قال لم أكن لأبرح حتى تأتي فبذلك كان صادقا
 القول في تأويل قوله تعالى (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا) يقول
 تعالى ذكره وكان يأمر أهله بأقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وكان عند ربه مرضيا عمله محمدا فيما كلفه
 ربه غير مقصر في طاعته القول في تأويل قوله تعالى (واذا كرم في الكتاب ادريس انه كان
 صديقا نبيا ورفعهام مكانا عليا) يقول تعالى ذكره واذا كرم يا محمد في كتابنا هذا ادريس انه كان
 صديقا لا يقول الكذب نبيا نوحى اليه من أمرنا ما نشاء ورفعهام مكانا عليا ذكر أن الله رفعه وهو
 حي الى السماء الرابعة فذلك معنى قوله ورفعهام مكانا عليا يعني به الى مكان ذي علو وارتفاع وقال
 بعضهم رفع الى السماء السادسة وقال آخرون الرابعة ذكر الرواية بذلك حدثني يونس
 ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني جرير بن حازم عن سليمان الأعشى عن شهر
 ابن عطية عن هلال بن يساف قال سأل ابن عباس كعبا وأنا حاضر فقال له ما قول الله تعالى
 لادريس ورفعهام مكانا عليا قال كعب أما ادريس فان الله أوحى اليه اني رافع لك كل يوم مثل
 عمل جميع بني آدم فأحب أن تزداد عملا فأنا خليل له من الملائكة فقال ان الله أوحى الي كذا
 وكذا فكلكم لي ملك الموت فليؤخرني حتى أزداد عملا فخله بين جناحيه ثم صعد به الى السماء فلما
 كان في السماء الرابعة تلقاهم ملك الموت منحدرا فكلكم ملك الموت في الذي كلمه فيه ادريس
 فقال وأين ادريس فقال هو ذا على ظهري قال ملك الموت فالحجب بعثت أقبض روح ادريس
 في السماء الرابعة فقلت أقول كيف أقبض روحه في السماء الرابعة وهو في الأرض فقبض
 روحه هناك فذلك قول الله تبارك وتعالى ورفعهام مكانا عليا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
 أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن
 ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ورفعهام مكانا عليا قال ادريس رفع فلم يمت كما رفع عيسى حدثنا
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله الا أنه قال ولم يمت
 حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس
 ورفعهام مكانا عليا قال رفع الى السماء السادسة فمات فيها حدثت عن الحسين قال سمعت

في معنى الجمع ويجوز أن تكون الواو علامة للجمع كالتى في أكلوني البراغيث فيكون من اتخذ فاعلا والاستثناء
 مفرغا ويجوز أن ينتصب من اتخذ على الاستثناء وعلى تقدير حذف المضاف أي الاشفاعة من اتخذ واختلف المفسرون في الشفاعة فقيل
 لا يملكون أن يشفعوا غيرهم وقيل لا يملكون غيرهم أن يشفعوا لهم واتخاذ العهد الاستظهار بالايمان والعمل أو بكلمة الشهادة وحدها والاول
 يناسب أصول المعتزلة والثاني يناسب أصول الأشاعرة وعن ابن مسعود (١) راجع الكشاف يظهر لك الخلط في الاعراب

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهداً قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة اني أعهد إليك في هذه الحياة بأنني أشهد أن لا إله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمداً عبدك ورسولك فلا تكن لي الى نفسي فانك ان تكن لي الى نفسي تقربتني من الشئ وتباعدتني من الخير وانى لا أتق الا برحمتك فاجعل لي عندك عهداً توفيئني يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا (٧٣) قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت

العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فوجدوا من الجنة ومن النار ومن النار من عهد الامير الى فلان بكنا اذا أمر به أى لا يشفع الا المأمور بالشفاعة المأذون له فيها كقوله وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله وحين رد على عبده الاوثان عاد الى الرد على من أثبت له ولد من اليهود والنصارى والعرب ومنهم من خص الآية بالرد على العرب القائلين بأن الملائكة بنات الله لأن الرد على النصارى تقدم في أول السورة وفي قوله (لقد جئتم) التفات من الغيبة الى المخاطبة تسجيلاً عليهم بالخراة والتعرض لسخطه والاد الامر العجيب أو المنكر والتركيب يدل على الشدة والثقل ومنه أدت الناقة تؤد اذا رجعت الحنن في جوفها ويقال فطره بالتخفيف اذا شقه ومطاوعه انفطره بالتشديد للتكثير ومطاوعه فطر وهذا البناء للتكثير وانتصب (هدا) اما على المصدر لان الخروا في معناه واما لأن التقدير يهد هذا أو على الحال أى مهدونه أو على العلة أى لانها تهد ومحل (أن دعوا) اما مجزور بدلا من الهاء في منه واما منصوب بترع الخافض أى هذا لأن دعوا

أما عاذي يقول أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ورفعتهم مكاناً علياً ادريس أدركه الموت في السماء السادسة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد ورفعتهم مكاناً علياً قال السماء الرابعة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن أبي هريرة العبدى عن أبي سعيد الخدرى ورفعتهم مكاناً علياً قال في السماء الرابعة حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج قال ثنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبي العالية الرياحى عن أبي هريرة أو غيره «شك أبو جعفر الرازى» قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم صعد به جبرائيل الى السماء الرابعة فاستفتح فقبل من هذا قال جبرائيل قالوا ومن معه قال محمد قالوا وأوقد أرسل اليه قال نعم قالوا احياه الله من أخ ومن خليفة فتمم الأخ وتم الخليفة ونعم المجيء جاء قال فدخل فاذا هو برجل قال هذا ادريس رفعه الله مكاناً علياً حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ورفعتهم مكاناً علياً قال حدثنا أنس بن مالك أن نبي الله حدث أنه لما عرج به الى السماء قال أثبت على ادريس في السماء الرابعة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن جئنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبينا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم هؤلاء الذين اقتضت عليهم آياتهم في هذه السورة يا محمد الذين أنعم الله عليهم بتوفيقه فهم ادريس لطريق الرشدين الانبياء من ذرية آدم ومن ذرية من جئنا مع نوح في الفلك ومن ذرية ابراهيم خليل الرحمن ومن ذرية اسرائيل ومن هدينا للايمان بالله والعمل بطاعته واجتبينا يقول ومن اصطفينا واخترنا لرسالتنا ووحينا فالذى عنى به من ذرية آدم ادريس والذى عنى به من ذرية من جئنا مع نوح ابراهيم والذى عنى به من ذرية ابراهيم اسحق ويعقوب واسماعيل والذى عنى به من ذرية اسرائيل موسى وهرون وزكريا وعيسى وأمه مريم ولذلك فرق تعالى ذكره أنسابهم وان كان يجمع جميعهم آدم لأن فيهم من ليس من ولد من كان مع نوح في السفينة وهو ادريس وادريس جد نوح وقوله تعالى ذكره اذا تتلى عليهم آيات الرحمن يقول اذا تتلى على هؤلاء الذين أنعم الله عليهم من النبيين أدلة الله وحججه التي أنزلها عليهم في كتبه خروا لله سجداً استكانة له وتذلاً وخضوعاً لأمره وانقياداً وبكياً يقول خروا سجداً وهم باكون والبكى جمع بكاء كما العنى جمع عات والحنى جمع حاث فجمع وهو فاعل على فعول كما يجمع القاعد فعوداً والجالس جالوساً وكان القياس أن يكون وبكوا وعتوا ولكن كرهت الواو بعد الضمة فقلبت ياء كما قيل في جمع دلو أدل وفي جمع البهوأبه وأصل ذلك أفعل أدلو وأبهو فقلبت الواو ياءً لمجيئها بعد الضمة استثقالاً وفي ذلك لغتان مستفيضتان قد قرأ به كل واحد من العلماء من القراء بالقرآن بكياً وعتياً بالضم وبكياً وعتياً بالكسر وقد يجوز أن يكون البكى هو البكاء بعينه وقد حدثنا ابن بشار قال

(١٠ -) (ابن جرير) - (سادس عشر)

علل الخروا بالهد والهد بالدعاء واما مرفوع بأنه فاعل هداى هداها الدعاء وخير الوجوه أو سطها كما مرفوع في الوقوف والدعاء اما بمعنى التسمية فيكون المفعول الاول متروكاً طلباً للعموم والاحاطة بكل مادعى ولداه واما بمعنى النسبة أى نسبوا الى الرحمن ولداً (وما ينبغي) لا يصح ولا يستقيم وهو في الاصل مطاوع يعنى اذا طلب وانما لا يصير مطلوباً لانه محال أما الولادة المعروفة فلا مقال في استحالتها واما التبنى فلان القديم لا جنس له حتى يعيل طبعه اليه ميل الوالد الى الولد

فمن أضاف إليه ولدا فقلبه كعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن المختص به فليس أصول النعم وفروعها الأمانة كما قيل
لنكشف عن بصرك غطاؤه فأنت وجيع ما عندك عطاؤه وهذا من فوائد تكرير هذا الاسم في هذا المقام سؤال كيف تؤثر هذه الكلمة
في الجادات حتى تنفطر وتنشق وتخرأجيب بأنه سبحانه كانه يقول كدت أفعل هذا بالسموات والأرض والحيال عند دعائهم والولى غضبا
منى على من تقو بهم والواحلى أو هو تصوير لأثر (٧٤) هذه الكلمة في الدنيا والمراد أن هذا الاعتقاد يوجب أن لا تكون هذه الأجرام على

ما ترى من النظام كقوله لو كان فيهما
آلهة الا الله لفسدنا وقال أبو مسلم
أراد أن هذه الأجرام لو كانت ممن
يعقل كادت تفعل ذلك ثم بين أن
العابدين والمعبودين في السموات
أو في الأرضين كلهم تحت قهره
وتسخيره في الدنيا وفي الآخرة وأنه
محيط بجمل أحوالهم ونفاسيلها
فقال (ان كل) ان نافية أى ليس فرد
من أفراد الخلائق (الا آتى الرحمن)
الا وهو ملتجئ الى ربوبيته مقر
بعبوديته ثم أجل حال المؤمنين بما
لا مزيد عليه في باب الكرامة قائلا
(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرحمن وذا) أى سيحدث
لهم في القلوب مودة من غير ما سبب
من الأسباب المعهودة كقرابة أو
اصطناع وذلك كما يقذف في قلوب
أعدائهم الرعب والسينا ما لأن
السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ
محقوتين بين الكفرة فوعدهم الله
المودة بين الناس عند إظهار الاسلام
واما أن يكون ذلك يوم القيامة
يحبيهم الى خلقه بما يعرض من
حسناتهم وعن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لعلى يا لعلى قل اللهم اجعل
لى عندك عهدا واجعل لى فى
صدور المؤمنين مودة فأترل الله تعالى
هذه الآية وعن ابن عباس يعنى
يحبيهم الله ويحبهم الى خلقه وعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم قال قرأ عمر بن الخطاب سورة مريم
فسجد وقال هذا السجود فأين البكى يريد فأين البكاء في القول في تأويل قوله تعالى (خلف
من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) يقول تعالى ذكره فحدث
من بعدهم هؤلاء الذين ذكرت من الانبياء الذين أنعمت عليهم ووصفت صفاتهم في هذه السورة خلف
سوء خلقهم في الأرض أضاعوا الصلاة * ثم اختلف أهل التأويل في صفة أضاعتهم الصلاة
فقال بعضهم كانت أضاعتهم تأخيرهم إياها عن مواقيتها وتضييعهم أوقاتها ذكر من قال ذلك
حدثني علي بن سعد الكندي قال ثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن موسى بن سليمان
عن القاسم بن مخيمرة في قوله خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة قال انما أضاعوا المواقيت
ولو كان تركها كان كفرا حدثنا اسحق بن زيد الخطابي قال ثنا الفريابي عن الأوزاعي عن
القاسم بن مخيمرة نحوه حدثنا عبد الكريم بن أبي عمير قال ثنا الوليد بن مسلم عن أبي عمرو
عن القاسم بن مخيمرة قال أضاعوا المواقيت ولو تركوها صاروا بتركها كفارا حدثني يونس
ابن عبد الأعلى قال ثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن القاسم بن نحوه حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا عيسى عن الأوزاعي عن إبراهيم بن يزيد عن ابن عبد العزيز بن بعث
رجلا الى مصر في أمر أعجله للمسلمين فخرج الى حرسه وقد كان تقدم اليهم أن لا يقوموا إذا رأوه
قال فأوسعوا له مجلس بينهم فقال أياكم يعرف الرجل الذي بعثناه الى مصر فقالوا كلنا نعرفه قال
فليقم أحدكم سنا فليدعه فأتاه الرسول فقال لا تجعلنى أشد على ثيابي فأتاه فقال ان اليوم الجمعة
فلا تبرحن حتى تصلى وانا بعثتك في أمر أعجله للمسلمين فلا يجعلك ما بعثتك له أن تؤخر الصلاة
عن ميقاتها فانك مصليها لا محالة ثم قرأ خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات
فسوف يلقون غيا ثم قال لم يكن أضاعتهم تركها ولكن أضاعوا الوقت حدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبي عن المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن والحسن بن مسعود عن ابن مسعود أنه قيل له
ان الله يكثر ذكر الصلاة في القرآن الذين هم عن صلاتهم ساهون وعلى صلاتهم دائمون وعلى صلاتهم
يحافظون فقال ابن مسعود رضى الله عنه على مواقيتها قالوا ما كنا نرى ذلك الا على الترتل قال ذلك
الكفر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عمر أبو حفص البار عن منصور بن المعتمر
قال قال مسروق لا يحافظ أحد على الصلوات الخمس فيكتب من الغافلين وفي إفراطهن الهلكة
وإفراطهن أضاعتهم عن وقتهن * وقال آخرون بل كانت أضاعتهم موها تركها ذكر من قال
ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا أبو جعفر عن القرظي أنه قال
في هذه الآية خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات يقول تركوا الصلاة
* قال أبو جعفر وأولى التأويلين في ذلك عندى بتأويل الآية قول من قال أضاعتهم موها تركهم

الله عز وجل يا جبرائيل قد أحبت فلانا فاحبه فيجبه جبرائيل ثم ينادى في أهل السماء ان الله قد أحب فلانا فاحبوه فيجبه
أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض وعن قتادة ما أقبل العبد الى الله عز وجل الا أقبل الله بقلوب العباد اليه وعن كعب قال مكتوب في
التوراة لا محبة لأحد في الأرض حتى يكون ابتداءها من الله تعالى ينزلها على أهل السماء ثم على أهل الأرض وتصدق ذلك في القرآن سيجعل
لهم الرحمن وذا هذا قول جمهور المفسرين وعن أبي مسلم أن المراد أنه سبب لهم في الجنة ما يحبون واستعمال المصدر بمعنى المفعول كثير

وانما صار الى هذا القول لان المسلم التي يغضه الكفار وقد يغضه المسلمون أكثرهم وقد يحصل مثل هذه المحبة للكفار والفاسق فيكونون مرزوقين بميل الناس الى اختلاطهم وصحبهم فكيف يمكن جعله انعاما في حق المؤمنين وأيضا ان محبتهم في قلوبهم من فعلهم لامن فعل الله تحمل الكلام على اعطاء المنافع به أولى وأجيب بأن المراد محبة الملائكة والانبياء والصالحين ومثل هذه لا تحصل للكافر والفاسق وبأنه محمول على فعل اللطاف وخلق داعية اكرامه في قلوبهم ثم عظم شأن ما في هذه (٧٥) السورة من التوحيد والنبوة وبيان الحشر

والرد على الفرق الضالة قائلان (فانما يسرناه) كأنه قال بلغ هذا المنزل أو بشر به وأندرفانما أنزلناه بلسانك أي بلغتك وسهلناه وفصلناه لتبشر به وتنذر والادجج الألد الشديد الخصومة بالباطل كقوله في البقرة وهو ألد الخصام يريد أهل مكة ثم ختم السورة بما هو غاية في الانذار ونهاية في التخويف لانبائه عن انقضاء القرون الحالية بالقضاء أو بالافناء بحيث لم يبق منهم شخص يرى ولا صوت يسمع فيعلم منه أن ما آل حال الباقي أيضا الى ذلك فيجهدوا في تحصيل الزاد للعاد ولا يصرفوا همهم الى ما هو بصدد الزوال والنفاذ والركن الصوت الخفي وركز الرمح تغيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون في التأويل ويقول النفس الانسانية لجهلها بالحقائق اذا مات عن الصفات البشرية أخرج حيا بالصفات الروحانية لتحضرهم والسياطين فكل شخص قرين من الشياطين ثم لتحضرهم حول جهنم القهر والطبيعة وان منكم من الانبياء والاولياء والمؤمنين والكافرين الالهو واردها وية الهوى بقدم الطبيعة حتما مقضيا لان حكمه الأولي اقتضت خلق هذا النوع المركب من العاوى والسفلى ثم تنجى الذين اتقوا الهوى بقدم

ايها الدلالة قول الله تعالى ذكره بعد على أن ذلك كذلك وذلك قوله جل ثناؤه الامن تاب وآمن وعمل صالحا فلو كان الذين وصفهم بأنهم ضيعوها مؤمنين لم يستثن منهم من آمن وهم مؤمنون ولكنهم كانوا كفارا لا يصلون لله ولا يؤدونه فريضة فسقة قد آثروا شهوات أنفسهم على طاعة الله وقد قيل ان الذين وصفهم الله بهذه الصفة قوم من هذه الأمة يكونون في آخر الزمان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال عند قيام الساعة وذهب صاحب الحى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ينزوا بعضهم على بعض في الأزقة قال محمد بن عمرو زنا وقال الحارث زنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال زنا كما قال ابن عمرو حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد وعطاء بن أبي رباح خلف من بعدهم خلف الآية قال هم أمة محمد وحدثني الحارث قال ثنا الأشيب قال ثنا شريك عن أبي تميم بن مباح في قول الله خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة قال هم في هذه الأمة يتركون تراكب الأنعام والحمر في الطرق لا يخافون الله في السماء ولا يستحيون الناس في الارض وأما قوله فسوف يلقون غيا فانه يعني أن هؤلاء الخلف الذين خلفوا بعد أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين سيدخلون غيا وهو اسم واد من أودية جهنم أو اسم بئر من آبارها كما حدثني عباس بن أبي طالب قال ثنا محمد بن زياد بن (٣) رزان قال ثنا شريك بن قنطاري عن إسماعيل بن عامر الخزازي قال جئت أبا أمامة مدي بن عجلان الباهلي فقلت حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فدعا بطعام ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن صخرة زنة عشر أواق قذف بها من سفير جهنم ما بلغت فعرها نجسين خريفا ثم تنتهي الى غي وأثم قال قلت وما غي وما أثم قال بئران في أسفل جهنم يسيل فيهما صديد أهل النار وهما اللتان ذكر الله في كتابه أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا وقوله في الفرقان ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثمنا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عمرو بن عاصم قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو فسوف يلقون غيا قال واديا في جهنم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله فسوف يلقون غيا قال واديا في النار حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله أنه قال في هذه الآية فسوف يلقون غيا قال نهر في جهنم حيث الطم بعيد القعر حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن أبيه في قوله خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال الغي تنهر جهنم

الشريعة على طريق الطريقة للوصول الى الحقيقة آياتنا من الحقائق والاسرار قال الذين كفروا استروا الحق الذين آمنوا تحقيقا وإيقانا وكم أهلكنا من قبل الدنيا والاعراق في بحر الشهوات والاحراق بنار المناصب والعرضيات اما العذاب وهو الموت على الانكار والغفلة واما الساعة وهي الامانة عن الصفات البشرية عند قيام قيامة الشوق والمحبة فيعلمون حزب الله من حزب الشيطان ويزيد الله بالتقوى من الايمان الى الايقان ومن الايقان الى العيان أن دعوا الرحمن وادام من فوائده كراتم الرحمن ههنا أن الرحمانية أمهاتهم حتى قالوا ما قالوا والا

فاللوهية مقتضية لاعدائهم في الحال وكلهم آتية يوم القيامة فردا عن مشيئة وارادة بخلافهم في الدنيا فانهم يظنون ان لهم ارادة واختيارا
فانما يسرناه فيه أنه لولا تيسير الله درايته على قلب النبي صلى الله عليه وسلم والافكيف يسع ظروف الحروف المحدثه المتناهية حقائق كلامه
الازلية غير المتناهية وكم أهلكنا في تيه الضلالة أو تسمع لهم زكرا بالثناء الحسن عليهم والله أعلم بالصواب

(سورة طه مكية حروفها خمسة آلاف (٧٦) ومائتان واثنان وأربعون وكلما ألف وثلاثمائة واحد وأربعون
وآياتها مائة ونحس وثلاثون)

بسم الله الرحمن الرحيم
(طه ما أنزلنا عليك القرآن
لتشقى الا تذكرة لمن يخشى تنزيلا
من خلق الارض والسموات العلى
الرحمن على العرش استوى له ما فى
السموات وما فى الارض وما بينهما
وما تحت الثرى وان تجهر بالقول
فانه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو
له الاسماء الحسنى وهل أناك حديث
موسى ان رأى نارا فقال لأهله
امكثوا انى آنست نارا على آتكم
منها يقبس أو أجد على النار هدى
فلما أتاه نودى يا موسى انى أنا
ربك فأخضع نفسك انك بالواد
المقدس طوى وأنا اخبرتك
فاستمع لما يوحى انى أنا الله لا اله
الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكري
ان الساعة آتية أكاد أخفيها
لتجرى كل نفس بما تسعى فلا
يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع
هواه فتردى وما تلك بيمينك
يا موسى قال هى عصاى أتوكأ
عليها وأهش بها على غمى ولى
فها ما رب أخرى قال ألقها يا موسى
فألقاها فاذا هى حية تسعى قال
خذها ولا تخف سنعدها سيرتها
الاولى واضمم يدك الى جناحك
تخرج بيضاء من غير سوء آية
أخرى لربك من آياتنا الكبرى
اذهب الى فرعون انه طغى قال رب
اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى
واحلل عقدة من لسانى يفقهوا

فى النار يعذب فيه الذين اتبعوا الشهوات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو الأحوص
عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن أبيه فى قوله خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا
الشهوات فسوف يلقون غيا قال الغنى نهر جهنم فى النار يعذب فيه الذين اتبعوا الشهوات
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن أبي عبيدة
عن عبد الله أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال نهر فى النار يقذف فيه
الذين اتبعوا الشهوات * وقال آخرون بل غنى بالغى فى هذا الموضع الخسران ذكر من قال
ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فسوف
يلقون غيا يقول خسرانا * وقال آخرون بل غنى به الشر ذكر من قال ذلك حدثنى
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فسوف يلقون غيا قال الغنى الشر ومنه
قول الشاعر

فمن يلق خيرا محمد الناس أمره * ومن يغول لا يعدم على الغنى لأعما

* قال أبو جعفر وكل هذه الاقوال متقاربات المعانى وذلك أن من ورد البئرين اللتين ذكرهما النبي
صلى الله عليه وسلم والوادي الذي ذكره ابن مسعود فى جهنم فدخل ذلك فقد لا فى خسرانا وشرا
حسبه به شرا * القول فى تأويل قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يَدْخُلُونَ
الْجَنَّةَ وَلَا يَظْلَمُونَ شَيْئًا) يقول تعالى ذكره فسوف يلقى هؤلاء الخلف السوء الذين وصف صفتهم
غيا الا الذين تابوا فارجعوا أمر الله والايمان به وبرسوله وعمل صالحا يقول وأطاع الله فيما أمره
ونهاه عنه وأدى فرائضه واجتنب محارمه فأولئك يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يقول فان أولئك منهم خاصة
يدخلون الجنة دون من هلك منهم على كفره واضاعته الصلاة واتباعه الشهوات وقوله ولا يظلمون
شيئا يقول ولا يجسسون من خراء أعمالهم شيئا ولا يجمع بينهم وبين الذين هلكوا من الخلف السوء
منهم قبل توبتهم من ضلالهم وقبل انابتهم الى طاعة ربهم فى جهنم ولكنهم يَدْخُلُونَ مَدْخُلَ أَهْلِ
الايمان * القول فى تأويل قوله تعالى (جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان
وعده مأتيا) يقول تعالى ذكره فأولئك يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ جنات عدن وقوله جنات عدن نصب
ترجمة عن الجنة ويعنى بقوله جنات عدن بساتين اقامة وقد بينت ذلك فيما مضى قبل بشواهد
الغنية عن اعادته وقوله التى وعد الرحمن عباده بالغيب يقول هذه الجنات هى الجنات التى وعد الرحمن
عباده المؤمنين أن يَدْخُلُوهَا بالغيب لانهم لم يروها ولم يعاينوها فهى غيب لهم وقوله انه كان وعده
مأتيا يقول تعالى ذكره ان الله كان وعده ووعده فى هذا الموضع موعوده وهو الجنة مأتيا بآتيه
أولياؤه وأهل طاعته الذين يَدْخُلُوهَا الله وقال بعض نحوي الكوفة خرج الخبر على ان الوعد
هو المأتى ومعناه انه هو الذى يأتي ولم يقل وكان وعده مأتيا لان كل ما أتاك فأنت تأتيه وقال الأثرى

أنك

قولى واجعل لى وزيراً من أهلى هرون أخى أشد به أذى وأشر كه فى أمرى كى نسبحك كثيرا ونذكرك

كثيرا أنك كنت نبيا بصيرا قال قد أوتيت سؤالك يا موسى (القراآت طه بامالة الطاء والهاء حرة وعلى وخلف ويحيى وجادو عباس وقرأ
أبو جعفر ونافع بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب وفى الكشف أن أبا عمرو فخم الطاء لاستعلاها وأمال الهاء والآخرون بتفخيمها لاهله
امكثوا بضم الهاء وكذلك فى القصص حرة انى آنست انى أنا الله بفتح ياء المتكلم فيها أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وعلى آتكم بفتح

بإسم المتكلم أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وغير ابن مجاهد على النار هدى مما له على غير ليث وأبي جدون وجدويه
وحزرة في رواية ابن معدان وأبي عمرو والتجاري عن ورش وأبي عمرو وغير إبراهيم وابن حماد أني أنار بك بفتح الهمزة وباء المتكلم ابن كثير
وأبو عمرو ويزيد بكسر الهمزة وفتح الياء نافع الباقر بكسر الهمزة وسكون الياء طوى منونا حيث كان عاصم وحزرة وعلى وخلف وابن
عامر وأنا اخترناك على الجمع حزة والمفضل إذ كرى أني لي أمرى عيني برأسى (٧٧) أني بفتح الياء آت أبو جعفر ونافع وأبو عمرو

لي فيها بالفتح حفص والمفضل
والاعشى والبرجي والاصبهاني
عن ورش مخبر أخى أشد بفتح الياء
موصولة ابن كثير غير الخراعى عن
ابن قليح وأبو عمرو وأشد بفتح
الهمزة وأشر ك بضمها على التكلم
ابن عامر والباقر بضم الاول وفتح
الثاني على الأمر سولك بالواو أبو عمرو
غير شجاع ويزيد والاعشى والاصبهاني
عن ورش وحزرة في الوقف الآخرون
بالهمزة الوقوف طه ه كوفي
ومن قال معناه يارجل أو ياطالب
أو ياهادي لم يقف لتسقي ه لا
للاستثناء يخشى ه لا بناء على أن
تنزىلا بديل تذكيرة العلى ه لان
الرحمن مبتدأ استوى ه الثرى
ه وأخفى ه الا هو ط الحسنى
ه حديث موسى ه لثلايوهم أن
اذ طرف اللاتيان هدى ه ياموسى
ه نعلك ج لا ابتداء بان مع اتحاد
القول طوى ه ط الامن قرأنا
اخترناك يوحى ه فاعبدنى ه لا
للعطف إذ كرى ه تسعى ه
قتردى ه ياموسى ه عصاى
ج لا مكان أن يجعل أتوكأ
مستأنفاً وحالا والعامل أضمر أو
أشير بناء على أن هي بمعنى هذه
أخرى ه ياموسى ه تسعى ه
ولا تخف ق لحق السين الاولى
ه آية أخرى ه لا لتعلق اللام

أنت تقول أنت على خمسين سنة وأنت على تحسون سنة وكل ذلك صواب وقد بينت القول فيه
والهاء في قوله انه من ذكر الرحمن في القول في تأويل قوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما
ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا يقول تعالى ذكره لا يسمع هؤلاء الذين يدخلون الجنة فيها لغوا
وهو الهذى والباطل من القول والكلام الا سلاما وهذا من الاستثناء المنقطع ومعناه ولكن
يسمعون سلاما وهو تحية الملائكة اياهم وقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا يقول ولهم طعامهم
وما يشتهون من المطاعم والمشارب في قدر وقت البكرة ووقت العشى من نهار أيام الدنيا وانما يعنى
أن الذى بين غدائهم وعشائهم في الجنة قدر ما بين غداء أحدنا في الدنيا وعشائه وكذلك ما بين
العشاء والغداء وذلك لانه لا ليل في الجنة ولا نهار وذلك كقوله خلق الارض في يومين وخلق
السموات والارض في ستة أيام يعنى به من أيام الدنيا كما حدثنا على بن سهل قال ثنا الوليد بن
مسلم قال سألت زهير بن محمد عن قول الله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال ليس في الجنة ليل
هم في نور أبدا ولهم مقدار الليل والنهار يعرفون مقدار الليل بالرخاء المحجب واغلاق الابواب
ويعرفون مقدار النهار برفع المحجب وفتح الابواب حدثنا على قال ثنا الوليد عن خلد عن
الحسن وذكر ابواب الجنة فقال ابواب يرى ظاهرها من باطنها فترككم وتكلم قتمهم انفتحي
انفلق فتفعل حدثني ابن حرب قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا عامر بن يساف عن
يحيى قال كانت العرب في زمانهم من وجد منهم عشاء وغداء فذاك الناعم في أنفسهم فأنزل الله
ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قدر ما بين غدا تكلم في الدنيا الى عشائكم حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال
كانت العرب اذا أصاب أحدهم الغداء والعشاء عجب له فأخبرهم الله أن لهم في الجنة بكرة وعشيا
قدر ذلك الغداء والعشاء حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ليس بكرة ولا عشى ولكن يؤتون به على ما كانوا يشتهون في الدنيا
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا فيها
ساعتان بكرة وعشى فان ذلك لهم ليس ثم ليل انما هو ضوء ونور في القول في تأويل قوله تعالى
تلك الجنة التي تورث من عبادنا من كان تقيا يقول تعالى ذكره هذه الجنة التي وصفت لكم
أيها الناس صفتها هي الجنة التي نورثها يقول نورث مساكن أهل النار فيها من عبادنا من كان تقيا
يقول من كان ذا اتقاء عذاب الله بآداء فرائضه واجتناب معاصيه في القول في تأويل قوله تعالى
وما تنزل الا بأمر ربك ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا ذكر أن هذه
الآية نزلت من أجل استبطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم جبرائيل بالوحى وقد ذكرت بعض
الرواية ونذكر ان شاء الله باقى ما حضرنا ذكره مما لم نذكر قبل ذكر من قال ذلك حدثنا
أبو كريب قال ثنا عبد الله بن أبان الجعفي وقيصة ووكيع وحدثنا سفيان بن وكيع

الكبرى ه ج الآية والاستئناف بالامر على أن المقول متصل طغى ه صدرى ه أمرى ه لا لسانى ه لا قولى ص لطول
الكلام أهلى ه لا أخى ه لا وقف لمن قرأ أشد بفتح الهمزة جوابا للدعاء ومن فتح الياء فله الوصل ومن قرأ أشد بضم الهمزة فله الجواز
لا تساق الدعاء على الدعاء بلا عاطف أزرى ه لا أمرى ه لا لتعلق كي كثيرا ه بصيرا ه ياموسى ه التفسير في طه قولان للمفسرين
أحدهما أنه من حروف التهجي وقد سلف البحث في أمثالها والذي زادوه ههنا أمور منها قول الثعلبي الطاء شجرة طوبى والهاء الهاوية

وكأنه أقسم بالجنة والنار ومنها ما روى عن جعفر الصادق رضي الله عنه أن الطاء طهارة أهل الدين والهاء هدايتهم وقيل أراد يا طاهر من الذنوب ويا هادي إلى علام الغيوب ومنها قول سعيد بن جبيرة هو افتتاح باسمه الطيب الطاهر الهادي وقيل الطاء تسعة في الحساب والهاء خمسة ومعناه يا أيها البدر القول الثاني أنها كلمة مفيدة ومعناها يا رجل مروى عن ابن عباس والحسن ومجاهد وسعيد بن جبيرة وقتادة وعكرمة والكلبى ثم قال سعيد بن جبيرة بلسان (٧٨) القبطية وقال قتادة بلسان اليونانية والسريانية وقال عكرمة بلسان الحبشة

وقال الكلبى بلسان عك وهو عك ابن عدنان أخو معد وهو اليوم في اليمن وعن الحسن أن طه أمر وأصله طأ أمر بالوطء فقلت الهمزة هاء وذلك لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهجد على إحدى رجليه فأمر بأن يطأ الأرض بقدميه معا ويؤكده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم صلى بالليل حتى سمعت قدماه أى تور متافقا له جبرائيل ارفق على نفسك فإن لها عليك حقا ووزلت طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى أى تتعب بالعبادة ولكنك بعثت بالحنيفية السهلة وعند الأكرين معنى لتشقى لتتعب بفرط تأسفت عليهم وتحسرت على أن يؤمنوا والشقاء يحى بمعنى التعب ومنه المثل أشقى من راض مهر وأتعب وقيل إن أبا جهل والنضر بن الحرث قال لا اله الا تشقى لأنك تركت دين آبائك فرد الله عليهم بأن القرآن هو السبب في نيل كل سعادة قال جار الله إن جعلت طه تعديدا لأسماء الحروف فقوله ما أنزلنا ابتداء الكلام وإن جعلته اسما للسورة فبتدأ وما بعده خبر وقد أقيم الظاهر وهو القرآن مقام الضمير الرابط وإن جعلته قسما فأتى جواب وكل واحد من تشقى وتذكرة علة للفعل الآن الأول وجب مجيئه

قال ثنا أبي جميعا عن عمر بن ذر قال سمعت أبي يذكرك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن محمدا قال لجبرائيل ما منعك أن تزورنا كثر مما تزورنا فقلت هذه الآية وما تنتزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا قال هذا الجواب لمحمد صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن معمر قال ثنا عبد الملك بن عمرو قال ثنا عمر بن ذر قال ثنا أبي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبرائيل ما منعك أن تزورنا كثر مما تزورنا فقلت وما تنتزل إلا بأمر ربك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما تنتزل إلا بأمر ربك إلى وما كان ربك نسيا قال احتبس جبرائيل عن النبي صلى الله عليه وسلم فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وحزن فأناه جبرائيل فقال يا محمد وما تنتزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لبث جبرائيل عن النبي صلى الله عليه وسلم فكان النبي استبطأ فلما أتاه قال له جبرائيل وما تنتزل إلا بأمر ربك الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما تنتزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا قال هذا قول جبرائيل احتبس جبرائيل في بعض الوحي فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ما جئت حتى اشتقت إليك فقال له جبرائيل وما تنتزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى وما تنتزل إلا بأمر ربك قال قول الملائكة حين استرائهم محمد صلى الله عليه وسلم كالتى في الضحى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال لبث جبرائيل عن محمد أتى عشرة ليلة ويقولون قل فلما جاءه قال أى جبرائيل لقد رثت على حتى ظن المشركون كل ظن فزلت وما تنتزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله وما تنتزل إلا بأمر ربك احتبس عن نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى تكلم المشركون في ذلك واشتد ذلك على نبي الله فأناه جبرائيل فقال اشتد عليك احتباسنا عندك وتكلم في ذلك المشركون وانما أنا عبد الله ورسوله إذا أمرني بأمر أطيعه وما أنتزل إلا بأمر ربك يقول يقول ربك ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك فقال بعضهم يعنى بقوله ما بين أيدينا من الدنيا وبقوله وما خلفنا الآخرة وما بين ذلك النفختين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جند قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع له ما بين أيدينا يعنى الدنيا وما خلفنا الآخرة وما بين ذلك النفختين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال ما بين أيدينا من الدنيا وما خلفنا

مع اللام لأنه ليس فعلا لفاعل الفعل المعلن والثاني جاز قطع اللام عنه لوجود الشرط ولا يجوز أن يكون تذكرة بلام من محمل تشقى لاختلاف الجنس فان التذكرة لا يمكن أن تحصل على الشقاء ولكنها نصب على الاستثناء المنقطع الذى فيه الابعثى لكن وفي قوله لتشقى والالتذكرة وجه آخر وهو أنه ما أنزلنا عليك القرآن لتصل متاع التبليغ الا ليكون تذكرة أى ما أنزلنا عليك هذا التعب الشاق الا لهذا الغرض كما يقال ما شافهناك بذلك الكلام لتأذى الا يصبر بك غيرك فانتصب

تذكره على أنه حال أو مفعول له وإذا كانت حالاً جاز أن يكون (تنزيلاً) بدلاً منها وإذا كانت مفعولاً لأجله لم يجوز أن يكون تنزيلاً بدلاً منها لأن الشيء لا يعمل بنفسه فلا يزال لا يعمل بالتنزيل في الظاهر ويجوز أن ينتصب تنزيلاً بضمير أي نزل تنزيلاً أو بارتداداً لان معنى ما أنزلناه الاتذكرة أنزلناه تذكرة أو على المدح والاختصاص أو بيشي مفعولاً به أي أنزله الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله عز وجل أي لمن يؤل أمره إلى الخشية لأنه هو المنتفع به ومعنى كون القرآن تذكرة أنه صلى الله عليه وسلم (٧٩) كان يعظهم به وبيانه و (من خلق) متعلق

بتنزيلاً فيكون الطرف لغواً أو بكائناً صفة له فيكون مستقراً وفائدة الانتقال إلى الغيبة من لفظ المتكلم حين لم يقل تنزيلاً منا أمور منها الاقتتان في الكلام على عاداتهم ومنها تنسيق الصفات مع لفظ الغيبة ومنها التفخيم بالاسناد أولاً إلى ضمير المتكلم المطاع في أنزلنا ثم إلى المختص بصفات العظمة والتجديد وقيل أنزلنا حكاية كلام جبرائيل فلا التفات و (العلي) جمع العليا تأنيث الأعلى وفي وصف السموات بها دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها في علوها وبعد عرثها ويحصل منه تعظيم شأن القرآن بالضرورة فعلى قدر المرسل يكون حال الرسالة ومنه قول الحكماء عقول الرجال تحت لسان أقلامهم وارتفع (الرجن) على المدح على تقديره هو الرجن أو هو مبتدأ مشارباً له إلى من خلق والبحث في الاستواء على العرش من جاني المشبه والموحدة قد مر مشعاً في الانعام في قوله وهو القاهر فوق عباده وفي الاعراف في قوله ان ربكم الله الذي خلق السموات فلا حاجة إلى الاعادة ثم أكد كمال ملكه وملكه بقوله (له ما في السموات) الآية عن محمد بن كعب أن ما تحت الترى هو ما تحت سبع الارضين وعن السدي هو الصخرة التي

من أمر الآخرة وما بين ذلك ما بين النفختين * وقال آخرون ما بين أيدينا والآخرة وما خلفنا الدنيا وما بين ذلك ما بين الدنيا والآخرة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس بين أيدينا والآخرة وما خلفنا من الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما بين أيدينا من أمر الآخرة وما خلفنا من أمر الدنيا وما بين ذلك ما بين الدنيا والآخرة وما كان ربك نسياً حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ما بين أيدينا من الآخرة وما خلفنا من الدنيا وما بين ذلك ما بين النفختين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله ما بين أيدينا من الآخرة وما خلفنا من الدنيا * وقال آخرون في ذلك ما بين القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ما بين أيدينا قال ماضى أمنا من الدنيا وما خلفنا ما يكون بعدنا من الدنيا والآخرة وما بين ذلك ما بين ماضى أمهم وبين ما يكون بعدهم وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يتأول ذلك ما بين أيدينا قبل أن نخلق وما خلفنا بعد القضاء وما بين ذلك حين كنا * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه ما بين أيدينا من أمر الآخرة لأن ذلك لم يجز وهو جاء فهو بين أيديهم فإن الأغلب في استعمال الناس إذا قالوا هذا الأمر بين يديك أنهم يعنون به ما لم يجز وأنه جاء فلذلك قلنا ذلك أولى بالصواب وما خلفنا من أمر الدنيا وذلك ما قد خلقوه ففضى فصار خلفهم بتخلفهم إياه وكذلك تقول العرب لما قد جاوز المرء وخلفه هو خلفه ووراءه وما بين ذلك ما بين ما لم يمض من أمر الدنيا إلى الآخرة لأن ذلك هو الذي بين ذينك الوقتين وانما قلنا ذلك أولى التأويلات به لأن ذلك هو الظاهر الأغلب وانما يحمل تأويل القرآن على الأغلب من معانيه ما لم يمنع من ذلك ما يجب التسليم له فتأويل الكلام إذا قلنا تبتطئنا يا محمد في تخلفنا عنك فانا لا ننزل من السماء إلى الأرض إلا بأمر ربك لنا بالتزول إليها الله ما هو حادث من أمور الآخرة التي لم تأت وهي آتية وما قد مضى فخلفنا من أمر الدنيا وما بين وقتنا هذا إلى قيام الساعة بيد ذلك كله وهو مالكة ومصرفه لا يعلم ذلك غيره فليس لنا أن نحدث في سلطانه أمراً إلا بأمره يا نابه وما كان ربك نسياً يقول ولم يكن ربك ذا نسيان فيتأخر زولي إليك بنسيانه إياك بل هو الذي لا يعزب عنه شيء في السماء ولا في الأرض تبارك وتعالى ولكنه أعلم بما يدبر ويقضى في خلقه جل ثناؤه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وما كان ربك نسياً قال ما نسيك ربك * القول في تأويل قوله تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً) يقول تعالى ذكره لم يكن ربك يا محمد رب السموات والأرض وما بينهما نسياً لأنه لو كان نسياً لم يستقم ذلك ولهاك لولا حفظه إياه فالرب مرفوع رداً على قوله ربك

تحت الأرض السابعة وقيل الثور والحوت والتحقيق أن الثرى هو التراب التندى وهو ما جاوز البحر من جرم الأرض فالذي تحته هو ما بقى من جرم الأرض إلى المركز فيحتمل أن يكون هناك أشياء لا يعلمها إلا الله سبحانه من المعادن وغيرها ولا ريب أن الكل لله سبحانه ثم بين كمال علمه بقوله (وان تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى) فالسر ما أسرته إلى غيرك وأخفى من ذلك ما أخفاه عنك وأسر هذا وأخفى منه ما أسرته وقيل أخفى فعل ماض أي يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلم هو قلت هذا المعنى صحيح لأنه تعالى محيط بجميع الأشياء فلا يعزب

عنه شيء قط ولا يحيط به شيء من الأشياء فلا يطلع على غيوبه أحد إلا أن اللفظ يحصل فيه بشاعة إذا حل على هذا التفسير فلهذا قال صاحب الكشاف وليس بذلك وكيف طابق الجزاء الشرط وأجيب بأن معناه أن تجهر بك الله من دعاء أو غيره فاعلم أنه غنى عن جهرتك فاما أن يكون نهياً عن الجهر بك قوله وإذا كررت بك في نفسك واما أن يكون تعليماً للعباد أن الجهر ليس لاسماع الله وانما هو لغرض آخر كأن يقتدى غيره به ومن فوائد الآية تخرج المكلف عن (٨٠) القبائح ظاهرة كانت أو باطنة وترغيبه في الطاعات ظاهرة وباطنة وقد شرحنا

شمة من حقيقة علمه تعالى في تفسير قوله وعلم آدم الاسماء كلها وفي غير ذلك من المواضع المناسبة فلنقتصر الآن على ذلك ثم ذكر أن الموصوف بالقدرة والعلم على الوجه المذكور لا شريك له وهو الذي يستحق العبادة دون غيره واعلم أن مراتب التوحيد أربع الاقرار باللسان ثم الاعتقاد بالقلب ثم تأكيد ذلك الاعتقاد بالحجة ثم الاستغراق في بحر المعرفة بحيث لا يدور في خاطره سوى الاحد الصمد والاول بدون الثاني نفاق والثاني بدون الاول غير مفيد الا اذا لم يجد مهلة كما اذا نظروا عرفات وروى أن ملك الموت مكتوب في جبهته لا اله الا الله حتى اذا رآه المؤمن تذكرك كلمة الشهادة فكفيه ذلك ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان والاقرار بدون الثالث ايمان المقلد وفيه خلاف مشهور والاصح أنه مقبول وأما المقام الرابع فهو مقام الصديقين والخاصة من عباد الله ومبتدأه تفريق ونقص وترك ورفض على ما قرره المحققون واخره الفناء في الله والبقاء به قال النحويون لا اله الا الله تقديره لا اله في الوجود الا الله وقال أهل العرفان معناه لا اله في الامكان الا الله روى أن موسى بن عمران

وقوله فاعبده يقول فالزم طاعته وذل لامره ونهيه واصطبر لعبادته يقول واصبر نفسك على النفوذ لامره ونهيه والعمل بطاعته تفريز برضاه عندك فانه الاله الذي لا مثل له ولا عدل ولا شبهة في جوده وكرمه وفضله هل تعلم له سمياً يقول هل تعلم يا محمد بك هذا الذي أمرناك بعبادته والصبر على طاعته مثلاً في كرمه وجوده فتعبده رجاء فضله وطوله دونه كلا ما ذلك بموجود * وينحومنا قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله هل تعلم له سمياً يقول هل تعلم الرب مثلاً أو شيئاً حدثني سعيد بن عثمان التنوخي قال ثنا ابراهيم بن مهدي عن عباد بن عوام عن شعبة عن الحسن بن عمار عن رجل عن ابن عباس في قوله هل تعلم له سمياً قال شيئاً حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن مجاهد في هذه الآية هل تعلم له سمياً قال هل تعلم له شيئاً هل تعلم له مثلاً تبارك وتعالى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل تعلم له سمياً لا سمى لله ولا عدل له كل خلقه يقوله ويعترف أنه خالقه ويعرف ذلك ثم يقرأ هذه الآية ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله هل تعلم له سمياً قال يقول لا شريك له ولا مثل في القول في تأويل قوله تعالى (ويقول الانسان أئذا ماتت لسوف أخرج حياً أولاد ك الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) يقول تعالى ذكره ويقول الانسان الكافر الذي لا يصدق بالبعث بعد الموت أخرج حياً فأبعث بعد الممات وبعد البلاء والفناء انكاراً منه ذلك يقول الله تعالى ذكره أولاد ك الانسان المتعجب من ذلك المنكر قدرة الله على احيائه بعد فناءه وابعاده بعد عدمه في خلق نفسه أن الله خلقه من قبل مماته فأنشأه بشراً سوياً من غير شيء ولم يك من قبل انشائه اياه شيئاً فيعتبر بذلك ويعلم أن من أنشأه من غير شيء لا يعجز عن احيائه بعد مماته وابعاده بعد فناءه وقد اختلفت القراء في قراءة قوله أولاد ك الانسان فقرأه بعض قراء المدينة والكوفة أولاد ك ب تخفيف الدال وقد قرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة والحجاز أولاد ك بتشديد الدال والكاف بمعنى أولاد ك والتشديد أعجب الي وان كانت الاخرى جائزة لان معنى ذلك أولاد ك فيعتبر في القول في تأويل قوله تعالى (فوربك لنحضرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم حبساً) يقول تعالى ذكره منيبه محمد صلى الله عليه وسلم فوربك يا محمد لنحضرن هؤلاء القائلين أئذا ماتنا لسوف نخرج احياء يوم القيامة من قبورهم مقرنين بأوليائهم من الشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم حبساً والحي جمع الخائ كما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم لنحضرنهم حول جهنم حبساً يعني القعود وهو مثل قوله وترى كل أمة جاثية في القول في تأويل قوله تعالى (ثم لنزعهن من كل شعبة أيهم أشد على الرحمن عتياً) يقول تعالى ذكره ثم لنأخذن من كل جماعة

قال يارب علمي شيئاً أذكر لك به فقال قل لا اله الا الله فقال كل عبادك يقول فقال قل لا اله الا الله قال انما أردت شيئاً تخضني به قال يا موسى لو أن السموات السبع ومن فوقهن في كفة ولا اله الا الله في كفة لما تبهن لا اله الا الله والبحث عن أسماء الله تعالى قد سلف في تفسير البسملة وعن أسماء الحسن قد مر في آخر الاعراف في قوله والله الاسماء الحسنى واعلم أن الموجودات على ثلاثة أقسام كامل لا يحتمل الزيادة والنقصان وهو الله تعالى ونقص لا يحتمل الكمال سوى الصورة الكالية التي جبل عليها كصغير منهم

الانسان من الخلوقات ونافص يتقلب بين الامر بين فتارة يصعد الى حيث يخبر عنه بانه في مقعد صدق عند مليك مقتدر وتارة يتسفل الى أن يقال له ثم رددناه أسفل سافلين والكمال بالحقيقة لم يلبس معرض الزوال فلا كمال في الصحة والجماء والمال وانما الكمال في الانتساب الى الكبير المتعال وهو تحقيق نسبة العبدية المنبثقة عن عزة الربوبية وكل منتسب الى بلد أو قبيلة فانه يبالغ في مدحها حتى يلزم مدحها بالعرض فيجب على المكلف أن يذكر ربه بالاسماء الحسنى حتى يثبت بذلك شرفه ويحسن ذكره (٨١) الهناحسن الاسم دليل حسن المسمى وحسن

المسمى يدل على أنه لا يفعل القبيح ولا يزال مواظبا على الاحسان كما قيل يا حسن الوجه توق الخنا *

لا تخططن الزين بالشين

فياحسن الأسماء والصفات لا تردنا

عن خوان احسانك محرومين ذكر

أن صباد الاصطاد سمكة وكانت له بنت

فأخذتها وألقها في البحر وقالت

انها ما وقعت في الشبكة الا لغفلتها

الهنا تلك المرأة رجت سمكة بسبب

غفلتها ونحن قد اصطادنا ابليس

وأخرجنا من بحر رحمتك لغفلتنا

فردنا الى مقرنا وأنت أرحم الراحمين

عن محمد بن كعب القرظي أن

موسى عليه السلام قال يا رب أي

خلق أكرم عليك قال الذي لا يزال

لسانه رطبا من ذكرى قال أي

خلق أعلم قال الذي يلتمس علما

الى علمه قال وأي خلق أعذل قال

الذي يقضى على نفسه كما يقضى

على الناس قال وأي خلق أعظم

جرما قال الذي يهمني وهو الذي

يسألني ثم لا يرضى عما قضيت له

الهنا ان لا تهمل فاننا نعلم أن كل ما

أحسننت فهو فضل وكل ما لا تفعله

بنام الاحسان فهو عدل فلا

تؤاخذنا بسوء أعمالنا وعن الحسن

إذا كان يوم القيامة نادى مناد

سيعلم الجمع من أهل الكرم

أين الذين كانت تتجافى جنوبهم

عن المضاجع فيقومون فيستخطون

رقاب الناس ثم يقال أين الدين

لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر

منهم أشدهم على الله عتوا وعتوا فلبسوا بهم * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن علي بن الأقرع عن أبي الأحوص ثم لنز عن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا قال نبدأ بالأكثر فالأكثر جرما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم لنز عن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا يقول أيهم أشد للرحمن معصية وهي معصيته في الشرك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أيهم أشد على الرحمن عتيا يقول عصيا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من كل شيعة قال أمة وقوله عتيا قال كفرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وزاد فيه ابن جريح فلبسوا بهم * قال أبو جعفر والشيعة هم الجماعة المتعاونون على الأمر من الأمور يقال من ذلك تشايع القوم اذا تعاونوا ومنه قولهم للرجل الشجاع انه لم يسمع أي هو معان فغنى الكلام ثم لنز عن من كل جماعة تشايعت على الكفر بالله أشدهم على الله عتوا فلبسوا بهم باصلائه جهنم والتشايع في غير هذا الموضع التفرق ومنه قول الله عزذ كره وكانوا شيعا يعني فرقا ومنه قول ابن مسعود أو سعداني أكرم أن آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول شيعت بين أمتي يعني فرقت في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم لنز نحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا﴾ يقول تعالى ذكره ثم لنز نحن أعلم من هؤلاء الذين نرتعهم من كل شيعة أولاهم بشدة العذاب وأحقهم بعظيم العقوبة وذكر عن ابن جريح أنه كان يقول في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ثم لنز نحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا قال أولى بالخلود في جهنم * قال أبو جعفر وهذا الذي قاله ابن جريح قول لا معنى له لأن الله تعالى ذكره أخبر أن الذين يرتعهم من كل شيعة من الكفرة أشدهم كفرا ولا شك أنه لا كفر بالله الا مخلد في النار فلا وجه وجيعهم مخلدون في جهنم لأن يقال ثم لنز نحن أعلم بالذين هم أحق بالخلود من هؤلاء المخلدين ولكن المعنى في ذلك ما ذكرنا وقد يحتمل أن يكون معناه ثم لنز نحن أعلم بالذين هم أولى ببعض طبقات جهنم صليا والصلى مصدر صليت تصلى صليا والصلى فعول ولكن واوها انقلب ياء فأدغمت في الباء التي بعدها التي هي لام الفعل فصارت ياء مشددة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا﴾ يقول تعالى ذكره وان منكم أيها الناس الاواردهم كان على ربك يا محمد ايرادهم هو قضاء مقضيا قد قضى ذلك وأوجبه في أم الكتاب واختلف أهل العلم في معنى الورود الذي ذكره الله في هذا الموضع فقال بعضهم الدخول ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو قال أخبرني من سمع ابن عباس يخاصم نافع بن الأزرق فقال ابن عباس الورود

(١١ -) (ابن جرير) - (سادس عشر) الله ثم ينادي أين الحمادون لله على كل حال ثم تكون التبعة والحساب

على من بقي الهى فحسن جدناك وأثينا عليك بمقدار قدرتنا وطاقتنا فاعف عنا بفضلك وحسن أسمائك وحين عظم شأن القرآن وبين حال الرسول صلى الله عليه وسلم فيما كلف من أعباء الرسالة ففاه بقصة موسى تبيينه وتوقيه وتسليه قال الكلبي معنى (وهل أتاك) أي لم يأتك الى الآن وقد أتاك الآن فتنبه له ويقول المرء لصاحبه هل بلغك خبر كذا ليتطلع السامع لما يوحى اليه وعن مقاتل والفحالك عن ابن

عباس أن المراد من تقرر الخبر في قلبه أي قد أتاك ذلك في الزمان المتقدم وانظر في الحديث لأنه حديث أو المراد إذا ذكرت كذا ومظروفه محذوف أي حين رأى نارا كان كيت وكيت قال أهل السير استأذن موسى شعيبا عليه السلام في الخروج إلى أمه وخرج بأهله وولده في الطريق ابن في ليلة شامية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقد حفر فصد زنده فقرأ نارا من يسار الطريق من بعيد قال السدي ظن أنها من نيران الرعاة وقال الآخرون أنه رأى شجرة واختلفوا أيضا في أن الذي رآه كان نارا أم لا قالوا والصحيح أنه كان نارا ليكون صادقا في خبره إذا الكذب لا يجوز (٨٣) على الأنبياء ويمكن أن يقال إطلاق اللفظ على ما يشبه سماء ليس يكذب قيل

النار أربعة أقسام نارا كل ولا تشرب وهي نار الدنيا ونار تشرب ولا تأكل وهي نار الشجر جعل لكم من الشجر الأخضر نارا ونارا كل وتشرب وهي نار المعدة ونارا كل ولا تشرب وهي نار موسى عليه السلام وبعبارة أخرى نور بلا حرقه وهي نار موسى وحرقه بلا نور وهي نار جهنم وحرقه ونور وهي نار الدنيا ولا حرقه ولا نور وهي نار الأشجار (فقال لأهله امكثوا انما جمع لان أهله جمع وهم المرأة والخدام والولد ويجوز أن يخاطب المرأة وحدها ولكن أخرج الخطاب على ظاهر لفظ الأهل فانه اسم جمع وأيضا فقد يخاطب الواحد بلفظ الجماعة تفخيما أي أقيموا في مكانكم فقد (آنت نارا) أي أبصرت ابصارا الاشبهة فيه أو ابصارا يؤنس به والتركيب يدل على الظهور ومن ذلك أنسان العين لانه يظهر الأشياء ومنه الانس لظهورهم كما قيل الجن لاستنارهم ومنه الأنس ضد الوحشة لظهور المطلوب وهو المأتمن به قال جارا الله لما وجد الإنسان وكان مقطوعا متيقنا حقيقه لهم بكلمة إن ليوطن أنفسهم ولما كان الاتيان بالقبس وجود الهدى مترقبين بنى الأمر فيهما على الرجاء دون الجرم قائلا (علي أنيكم) قال المحققون فيه دلالة

الدخول وقال نافع لا فقرأ ابن عباس انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون أو ردهو أم لا وقال يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود أو ردهو أم لا أما أنا وانت فستدخلها فانظر هل تخرج منها أم لا وما أرى الله يخرجك منها بكذبتك قال فتحدث نافع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عطاء بن أبي رباح قال قال أبو راشد الحروري ذكرنا هذا فقال الحروري لا يسمعون حبيبها قال ابن عباس وبك أمجنون أنت أين قوله تعالى يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود وقوله ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا وقوله وان منكم الا واردها والله ان كان دعاء من مضى اللهم أخرجنى من النار سالما وأدخلني الجنة غائما قال ابن جريح يقول الورد الذي ذكره الله في القرآن الدخول ليردنها كل بر وفاجر في القرآن أربعة أورداء فأوردهم النار وحصب جهنم أنتم لها واردون ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا وقوله وان منكم الا واردها حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا يعني البر والفاجر ألم تسمع إلى قول الله تعالى لفرعون يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود وقال ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا فسمي الورد في النار دخولا وليس بصادر حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا مروان بن معاوية عن بكار بن أبي مروان عن خالد بن معدان قال قال أهل الجنة بعد ما دخلوا الجنة ألم يعد نار بنا الورد على النار قال قد مررتم عليها وهي خامدة * قال ابن عرفة قال مروان بن معاوية قال بكار بن أبي مروان أو قال جامدة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا مرحوم بن عبد العزيز قال ثني أبو عمران الجوني عن أبي خالد قال تكون الأرض يوما نارا فما أعدتم لها قال فذلك قول الله وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الحريري عن أبي السليل عن غنيم بن قيس قال ذكروا ورود النار فقال كعب تملك النار للناس كأنها من أهالة حتى يستوى عليها أقدام الخلائق برهم وفاجرهم ثم يناديها مناد أن أمسكي أصحابك ودعي أصحابي قال فيخسف بكل ولي لها ولهي أعلم بهم من الرجل بولده ويخرج المؤمنون نديه أبدانهم قال وقال كعب ما بين منسكي الخازن من خزنها مسيرة سنة مع كل واحد منهم عودله شعبتان يدفع به الدفعة فيصرع به في النار سبع مائة ألف حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن مالك بن مغول عن أبي اسحق قال كان أبو ميسرة إذا أوى إلى فراشه قال ياليت أحي لم تلدني ثم يبكي فليل وما يبكيك يا أبا ميسرة قال أخبرنا أنوار دوها ولم يخبرنا أناصدرون عنها حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن اسمعيل عن قيس قال بكى

على أن ابراهيم عليه السلام لم يكذب البتة لان موسى قبل نبوته احترز عن الكذب المظنون فلم يقل إلى أنيكم ثلاثا بعد عبد مالم يستيقن الوفاة فابراهيم وهو أبو الأنبياء أولى بالاحتراز من الكذب الصريح والقبس النار المقبسة في رأس عودا وفتيلة ونحوهما و(هدى) على حذف المضاف أي ذوى هدى أو إذا وجد الهدى فقد وجد الهدى والظاهر أنه أراد قوما يهدونني الطريق وعن مجاهد وقتادة قوما ينفعونني بهداهم في أبواب الدين وذلك أن هم الأبرار معقود في جميع أحوالهم بالأمور الدينية لا يشغلهم عنها شغل ومعنى الاستغلاء في النار وهو مفعول ثان لا جذا أحوال من ذوى هدى أن أهل النار يشغلون المكان القريب منها أو المصطلون بها تكتفوها قايما

وقعودافهم مشرفون عليها وان كان المكانان مستويين (فلما أتاها) أي أتى النار قال ابن عباس رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار بيضاء تتقدو سمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما يخاف وجهه فالتفت عليه السكينة ثم نودي وكانت الشجرة عوسجة وقال وهب ظن موسى أنها أوقدت فأخذ من دقاق الخطب ليقتبس من لهبها فالت اليه كأنها تريد فتأخر عنها وها بها ثم لم يرل تطمعه ويطمع فيها ثم لم يكن أسرع من نجودها فكأنها لم تكن ثم رمى موسى بنظره إلى فرعها فاذا خضرت ساطعة في السماء واذ نور بين السماء والأرض له شعاع تكل عنه الأبصار فلما رأى موسى ذلك وضع يده على عينيه فتودى (يا موسى) من (٨٣) قرأ (أنى) بالفتح فتقديره نودي بأنى ومن قرأ

بالكسر فلأن النداء في معنى القول أولان التقدير نودي فقبل يا موسى وتكرير الضمير في أنى (أنار بك) لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة وأما طة الشبهة روى أنه لما نودي يا موسى قال من المتكلم فقال الله عز وجل أنى أنار بك فوسوس إليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله بأنى أسمع من جميع جهات الست وأسمعه بجميع أعضائي حتى كأن كل جارحة منى صارت أذنا وقيل لعله سمع النداء من جاد كالحصا والشجرة فيكون معجزا وأيضاته رأى النار في الشجرة الخضراء بحيث أن الخضرة ما كانت تطفى تلك النار ولا النار تضر بالخضرة فعرف أنه لا يقدر عليه أحد إلا الله وجوز الأشاعة أن يكون قد خلق الله تعالى علما ضروريا بذلك والمعتزلة منعوا منه قالوا إن حصول العلم الضروري بأن ذلك المتكلم هو الله يستلزم العلم الضروري بوجود الصانع لاستحالة أن تكون الصفة معلومة بالضرورة والذات معلوما بالاستدلال وحصول العلم الضروري بوجود الصانع يناقض التكليف وبالتناقض لم يخرج موسى عن التكليف قال القاضي أن كانت النبوة قد تقدمت لموسى

عبد الله بن ربيعة في مرضه فبكى امرأته فقال ما يبكيك قالت رأيتك تبكي فبكيت قال ابن ربيعة أنى قد علمت أنى وارد النار فما أدري أناج منها أنا أم لا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عمرو وداود بن الزبرقان قال سمعت السدي يذكر عن مرة الهمداني عن ابن مسعود وأن منكم إلا واردها قال داخلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وأن منكم إلا واردها قال يدخلها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال كان عبد الله بن ربيعة واضع رأسه في حجر امرأته فبكى فبكى امرأته قال ما يبكيك قالت رأيتك تبكي فبكيت قال أنى ذكرت قول الله وأن منكم إلا واردها فلا أدري أنج منها أم لا * وقال آخرون بل هو المر عليها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأن منكم إلا واردها يعني جهنم مر الناس عليها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأن منكم إلا واردها قال هو المر عليها حدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر قال أخبرنا إسرائيل قال أخبرنا أبو اسحق عن أبي الأحوص عن عبد الله في قوله وأن منكم إلا واردها قال الصراط على جهنم مثل حد السيف فتمر الطبقة الأولى كالبرق والثانية كالريح والثالثة كأجود الخيل والرابعة كأجود البهايم ثم يعرون والملائكة يقولون اللهم سلم سلم * وقال آخرون بل الورود هو الدخول ولكنه عن الكفار دون المؤمنين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنثى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة قال أخبرني عبد الله بن السائب عن رجل سمع ابن عباس يقرأها وأن منكم إلا واردها يعني الكفار قال لا يرد هاهنا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عمر بن الوليد الشني قال سمعت عكرمة يقول وأن منكم إلا واردها يعني الكفار * وقال آخرون بل الورود عام لكل مؤمن وكافر غير أن ورود المؤمنين المرور وورود الكفار الدخول ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأن منكم إلا واردها ورود المسلمين المرور وعلى الجسر بين ظهرينها ورود المشركين أن يدخلوها قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم الزالون والزالات يومئذ كثير وقد أحاط الجسر سباطان من الملائكة دعواهم يومئذ يا الله سلم سلم * وقال آخرون ورود المؤمنين ما يصيبه في الدنيا من حى ومرض ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن عثمان بن الأسود عن مجاهد قال الحمى حظ كل مؤمن من النار ثم قرأ وأن منكم إلا واردها حدثني عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جهم قال ثنا اسمعيل بن عبيد الله عن أبي صالح عن أبي هريرة

فلا كلام في حصول هذه الخوارق والأوجب أن تكون المعجزات لغير من الأنبياء في زمانه كشعيب مثلاً قال وهذا أولى لأن قوله وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى دليل على أنه أول وحي يوحى إليه وعند أهل السنة الأرهاص جائز فلم يوجبوا حالة تلك الخوارق إلى غيره وعندهم أن الله تعالى أسمع الكلام الذى ليس بحرف ولا صوت والمعتزلة أنكروا وجود ذلك الكلام وقالوا أنه تعالى خلق ذلك النداء في جسم من الأجساد كالشجرة وهو قادر على ذلك وأهل السنة مما وراء النهر أتوا الكلام القديم إلا أنهم زعموا أن الذى سمعه موسى صوت خلقه الله في الشجرة لانه تعالى رتب النداء على أنه أتى النار والمرتب على المحدث محدث ومثله استدلال المعتزلة بقوله (فاخلق نعليك) على أن كلامه تعالى ليس بتقديم

لان الامر والمأمور معدوم سفيه فلا بد أن يكون هذا الامر عند وجود موسى فيكون محدثاً أجابته الاشاعة بأن كلامه الاذلي ليس بأمر ولا نهى ولو سلم فأمره بالازل مستمر الى أن صار الشخص مأموراً من غير تغيير في أمره كالقدرة الازلية تتعلق بالقدور والحادث وأما الحكمة في الامر بنخل التعلين قال المفسرون لانهما كانتا من جلد حار ميت غير مدبوغ وهو قول علي ومقاتل والكلبي والضحك وقتادة والسدي وقال الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد لبياشر الوادي بتقديمه متبركاً به وقيل عظم البقعة عن وطئها الاحافيا يؤيده قوله (انك بالواد المقدس) ومن هنا كره بعضهم الصلاة والطواف (٨٤) في النعل وكان السلف يطوفون بالكعبة حفاة ومنهم من استعظم دخول المسجد

بنعليه وكان اذا وقع منه ذلك تصدق وعلى القول الاول لا يكره الا اذا كان غير مدبوغ وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم في نعليه ثم خلعهما في الصلاة فخلع الناس نعالهم فلما سلم قال مالك خلعتم نعالكم قالوا خلعت فخلعنا قال فان جبرائيل أخبرني أن فيهما قدر روى أن موسى خلع نعليه وألقاهما من وراء الوادي قال الجوهرى (طوى) بكسر الطاء وضمها اسم موضع بالشام فن صرفه جعله اسم واد ومكان ومن لم يصرفه جعله اسم بقعة وقال بعضهم طوى بالضم مثل طوى وهو الشئ المشئى أى طوى مرتين أى قدس وقال الحسن ثبت فيه البركة والتقديس مرتين ويحتمل أن يراد نودى نداء بن وقيل طوى مصدر كهدى ومعناه العلى وعن ابن عباس أنه مر بذلك الوادي ليلافطوا فكان المعنى بالواد المقدس الذى طوىته طياً أى قطعت حتى ارتفعت الى أعلاه (وأنا اخترتك) اصطفتك للنسوة قيل فيه دلالة على أن النبوة لا تحصل بالاستحقاق وانما هي ابتداء عطية من الله وفي هذه الأخبار غاية اللطف والرحمة ولكن في قوله (فاستمع) نهاية الجلال والهيبة في الاول رجاء وفي الثانى خوف كأنه

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود رجلاً من أصحابه وعكاً وأنامعه ثم قال ان الله يقول هي نارى أسلطها على عبدى المؤمن لتكون حظه من النار فى الآخرة * وقال آخرون يردّها الجميع ثم يصدر عنها المؤمنون بأعمالهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال ثنا السدي عن مرة عن عبد الله وان منكم الاواردها قال يردونها ثم يصدر عن عنها بأعمالهم حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا شعبة عن السدي عن مرة عن عبد الله بنحوه حدثني محمد بن عبيد المحاربى قال ثنا أسباط عن عبد الملك عن عبيد الله عن مجاهد قال كنت عند ابن عباس فأتاه رجل يقال له أبو راشد وهو نافع بن الأزد فقال له يا ابن عباس أرايت قول الله وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضياً قال أما أنا وأنت يا أبا راشد فسردها فانظر هل تصدر عنها أم لا حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن الورود فقال نحن يوم القيامة على كوى أو كرى فوق الناس فتدعى الامم بأوثانها وما كانت تعبداً الأول فالاول فينطلق بهم ويتبعونه قال ويعطى كل انسان منافق ومؤمن نوراً ويغشى ظلمة ثم يتبعونه وعلى جسر جهنم كلاب تأخذ من شاء الله فيطفا نور المنافق وينجو المؤمنون فتنجوا أول زمرة كالقمر ليلة البدر وسبعون ألفاً لا حساب عليهم ثم الذين يلونهم كأصوات النجوم فى السماء ثم كذلك ثم تحمل الشفاعة فيشفعون ويخرج من النار من قال لا اله الا الله ممن فى قلبه وزن شعيرة من خير ثم يلقون تلقاء الجنة ويهريق عليهم أهل الجنة الماء فينبتون نبات الشئ فى السيل ثم يسألون فيجعل لهم الدنيا وعشرة أمثالها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن المبارك عن الحسن قال قال رجل لأخيه هل أتاك بأنك وارد النار قال نعم قال فهل أتاك أنك صادر عنها قال لا قال فقيم الضحك قال فما روى ضاحكاً حتى لحق بالله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحارث أن بكيراً حدثه أنه قال لبسر بن سعيد ان فلان يقول ان ورود النار القيام عليها قال بسر أما أبو هريرة فسمعتة يقول اذا كان يوم القيامة يجتمع الناس نادى مناد ليلى كل أناس بما كانوا يعبدون فيقوم هذا الى الحجر وهذا الى الفرس وهذا الى الخشب حتى يبقى الذين يعبدون الله فيأتهم الله فاذا رأوه قاموا اليه فيذهب بهم فيسلك بهم على الصراط وفيه عليق فعند ذلك يؤذن بالشفاعة فيمر الناس والنيون يقولون اللهم سلم سلم قال بكير فكان ابن عمر يقول فنادى مسلم ومتكوس فى جهنم ومخدوش ثم نادى * وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب قول من قال يردّها الجميع ثم يصدر عنها المؤمنون فينجيهم الله ويهوى فيها الكفار وورودهموها

هو

قال لقد جاءك أمر عظيم فأتاه به واجعل جميع همتك مصروفة اليه و (لما يوحى) أى للذى

يوحى أو للوحى متعلق باستمع أو باخترتك ثم قال (اننى أنا الله لا اله الا أنا) ورتب عليه (فاعبدنى) ليعلم أن عبادته انما لزمته لالهية ومن هنا قال العلماء ان الله معناه المستحق للعبادة قال الاصوليون تأخير البيان عن وقت الحاجة غير جائز ولكن عن وقت الخطاب جائز لانه أمره بالعبادة ولم يذكر كيفيتها وأيضاً قال (وأقم الصلاة) ولم يبين هيأتها أجاب القاضى عن هذا الأخير بأنه لا يمتنع أن موسى عليه السلام قد عرف الصلاة التى تعبد الله بها شعبياً وغيره من الانبياء فكان الخطاب بتوجهها الى ذلك وزيف بأن جل الخطاب بتوجهها على

التأسيس أولى قال لعله قد بينه ولكن لم يحل الله تعالى سوى هذا القدر وربان البيان أكثر فائدة من المجمل فلو كان مذكورا لكان أولى بالحكاية وإقائل أن يقول سلمنا أن المين أكثر فائدة للمخاطب ولكن لانسلم أن حكاية المين أولى فلفعل حكاية المجمل تكفي لغيره لصيرورة بعض هيات ذلك التكليف منسوخا وإن كان أصله باقيا وفي قوله (لذكرى) وجوه لأن اللام إما بمعنى الوقت أو هي للتعليل والذكر إما بالحنان أو هو ضد النسيان وباء المتكلم فاعل في الأصل أو مفعول وهل يحتمل الكلام تقدير مضاف أم لا ومثل هذه الاعتبارات تعددت أوجوه فتحها أن اللام للتعليل والياء منصوب أى لتذكرى فان ذكرى أن أعبد (٨٥) ويصلى لى أو أراد لتذكرى فى الصلاة

لاشتمالها على الاذكار عن مجاهد والفرق أن اطلاق الذكر على العبادة والصلاة فى الاول حقيقة شرعية وفى الثانى مجازا ونقول فى الاول تكون نفس الصلاة مطلوبة بالذات وفى الثانى تكون مطلوبة بعرض الذكر أو أراد لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى ومنها أن المضاف مع ذلك محذوف أى لا خلاص ذكرى وطلب وجهى ومنها أن الياء فاعل أى لاني ذكرتها فى الكتب وأمرت بها أولان أذكرك بالمدح والثناء وأجعل لك لسان صدق ومنها أن اللام للوقت كقولك جئت لك لوقت كذا أى لاوقات ذكرى وهى مواقيت الصلاة ومنها أن يحتمل الذكر على ضد النسيان أى لتكون لى ذا كرا غير ناس فعل المخلصين فى كونهم رطاب اللسان فى جميع الاحيان بذكر مولى الانعام ومولى الاحسان رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أو أراد ذكر الصلاة بعد نسيانها وكان حق العبارة أن يقال لذكرها كقوله صلى الله عليه وسلم من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها فاعل المضاف محذوف أى لذكر صلاتى أو ذكر الصلاة هو ذكر الله فالياء فى الاصل منصوب أو الذكر والنسيان من الله

هو ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مرورهم على الصراط المنسوب على متن جهنم فناج مسلم ومكس فيها ذكر الاخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر امرأة زيد بن حارثة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى بيت حفصة لا يدخل النار أحد شهد بدرا والحديبية قالت فقالت حفصة يا رسول الله أليس الله يقول وإن منكم إلا واردها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ثم ينجي الله الذين اتقوا حدثنا الحسن بن مدرك قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا أبو عوانة عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر عن حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأرجو أن لا يدخل النار أحد شهد بدرا والحديبية قالت فقلت يا رسول الله أليس الله يقول وإن منكم إلا واردها قال فلم تسمعه يقول ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن محمد بن اسحق قال ثنا عبيد الله بن المغيرة بن معيقيب عن سليمان بن عمرو بن عبد العنوارى أحد بني ليث وكان فى حجر أبي سعيد قال سمعت أبا سعيد الخدرى يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوضع الصراط بين ظهري جهنم عليه حسك كحسك السعدان ثم يستجير الناس فناج مسلم ومجروح به ثم ناج ومحتبس ومكس فيها حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد تفقد المؤمنون رجالا كانوا معهم فى الدنيا يصلون صلاتهم ويزكون زكاتهم ويصومون صيامهم ويحجون حجهم ويغزون غزاهم فيقولون أى ربنا عباد من عبادك كانوا معنا فى الدنيا يصلون صلاتنا ويزكون زكاتنا ويصومون صيامنا ويحجون حجنا ويغزون غزونا لانراهم فيقول اذهبوا الى النار فمن وجدتم فيها منهم فأخرجوه فيجدونهم قد أخذتهم النار على قدرا أعمالهم فمنهم من أخذته النار الى قدميه ومنهم من أخذته الى نصف ساقيه ومنهم من أخذته الى ركبتيه ومنهم من أخذته الى ثدييه ومنهم من أخذته الى عنقه ولم تغش الوجوه فيستخرجونهم منها فيطرحونهم فى ماء الحياة قليل وماء الحياة يا رسول الله قال غسل أهل الجنة فينبتون كما تنبت الزرعة فى غناء السيل ثم تشفع الأنبياء فى كل من كان يشهد أن لا اله الا الله مخلصا فيستخرجونهم منها ثم يتحنن الله برحمته على من فيها فابتدأ فيها عبادا فى قلبه مثقال ذرة من الايمان الا أخرجه منها حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبي وشعيب بن الليث عن الليث بن خالد عن يزيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله

عز وجل فى الحقيقة فالياء فاعل قال الشافعى من فاتته صلاة يستحب أن يقضيها على ترتيب الاداء ولوتر الترتيب جاز ولو دخل عليه وقت فريضة وتذكر فائتة فان كان فى الوقت سعة يستحب أن يبدأ بالفائتة وان بدأ بصلاة الوقت جازا الا اذا ضاق الوقت فانه يجب الابتداء بصلاة الوقت وان تذكر الفائتة بعدما شرع فى صلاة الوقت أتمها ثم قضى الفائتة ويستحب أن يعيد صلاة الوقت بعدها وقال أبو حنيفة يجب الترتيب فى قضاء الفوائت ما لم تزد على صلاة يوم وليلة حتى لو تذكركم خلال صلاة الوقت بطلت الا أن يكون الوقت ضيقا فلا تبطل حجة الشافعى ما روى فى حديث قتادة أنهم ناموا عن صلاة الفجر ثم انتبهوا بعد طلوع الشمس فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقودوا رواحلهم

ثم صلاها ولو كان وقت الانتباه متعينا للصلاة لما فعل كذلك نعم انه وقت لتقرير الوجوب عليه ثم الوقت موسع بعد ذلك حجة أي حنيضة قوله تعالى أقم الصلاة ذكرى وقوله صلى الله عليه وسلم فليصلها اذا ذكرها وفي حديث جابر أن عمر جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله ما صليت صلاة العصر حتى كادت تغيب الشمس فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأنا والله ما صليتها بعد قال فنزل في البطحاء وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها وأما القياس فهما صلاتان فريضتان جمعهما وقت واحد في اليوم والليلة فاشبهتا صلاتي عرفة ومن دلفة فلما لم (٨٦) يحز اسقاط الترتيب فيهما واجب أن يكون كذلك حكم الفوائت فيما دون اليوم

والليلة وأما اذا دخل في حد الكثرة فيسقط هذا الترتيب ثم لما أمر موسى بالعبادة عامة وبالصلاة التي هي أفضلها خاصة علل ذلك بقوله (ان الساعة آتية) * سؤال كاد فيه اثبات واثباته نفي فقوله (أ كاد أخفيها) يكون معناه لا أخفيها وهو باطل لقوله ان الله عنده علم الساعة ولان قوله (لتجزى كل نفس) انما يليق بالاخفاء لا بالاطهار اذ لو كان المكلف عارفا وقت القيامة وكذا وقت الموت اشتغل بالمعاصي الى قريب من ذلك الوقت ثم تاب فيكون اغراء على المعصية والحواب لانسلم أن كاد اثنائه نفي وانما هو للقاربة فقط والباقي موكول الى القرينة ولئن سلم فالمراد بعدم الاخفاء اخباره بأنها آتية وان كان وقتها غير معين كآتية قال كاد لا أقول هي آتية لفرط ارادة الاخفاء ولولا ما في الاخبار باتيانها مع تعية وقتها من اللطف لما أخبرت به وبالغ بعض المفسرين في هذا المعنى فقال أراد كاد أخفيها من نفسى أى لو صح اخفاؤها من نفسى لأخفيها منى وأكادوا ذلك بأنهم وجدوه في مصحف أبي كذلك فقال قطرب هذا على عادة العرب في المخاطبة اذا بالغوا في كتمان الشيء قالوا كتمته من نفسى وقيل

عليه وسلم قال يؤتى بالحسر يعني يوم القيامة فيجعل بين ظهري جهنم قلنا يا رسول الله وما الحسر قال مدحضة مزلة عليه خطاطيف وكلايب وحسكة مقلطحة لها شوكة عقيفاء تكون بنجد يقال لها السعدان يمر المؤمنون عليها كالطرف والبرق وكالريح وكأجاود الخيل والركاب فنادى مسلم ومخدوش مسلم ومكدوس في جهنم ثم عمر آخرهم يسحب سحبافا أنتم بأشد مناشدة لي في الحق قد تبين لكم من المؤمنين يومئذ للجار تبارك وتعالى اذ أراهم قد نجوا وبقي اخوانهم حدثني أحمد بن عيسى قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير قال ثنا ابن لهيعة عن أبي الزبير قال سألت جابر بن عبد الله عن الورود فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هو الذي يدخل يردون النار حتى يخرجوا منها فآخر من يبقى رجل على الصراط يزحف فيرفع الله له شجرة قال فيقول أي رب أدنى منها قال فيدنيه الله تبارك وتعالى منها قال ثم يقول أي رب أدخلني الجنة قال فيقول سل قال فيسأل قال فيقول ذلك وعشرة أضعافه أو نحوها قال فيقول يا رب تستهزئ بي قال فيضحك حتى تبدل له واهاته وأضراسه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن أيوب ح وحدثنا أبو كريب قال ثنا محمد بن زيد عن رشدين جميعا عن زياد بن فائد عن سهل بن معاذ عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من حرس وراء المسلمين في سبيل الله متطوعا لا يأخذ سلطان بحرس لم ير النار بعينه الا تحلة القسم فان الله تعالى يقول وان منكم الاواردها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر أخبرني الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات له ثلاثة لم تسم النار الا تحلة القسم يعني الورود وأما قوله كان على ربك حتما مقضيا فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه كان على ربك قضاء مقضيا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حتما قال قضاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج حتما مقضيا قال قضاء * وقال آخرون بل معناه كان على ربك قسما واجبا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عمرو داود بن الزريقان قال سمعت السدي يذكر عن مرة الهمداني عن ابن مسعود كان على ربك حتما مقضيا قال قسما واجبا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كان على ربك حتما مقضيا يقول قسما واجبا * قال أبو جعفر وقد بينت القول في ذلك في القول في تأويل قوله تعالى (ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) يقول تعالى ذكره ثم تنجي من النار بعد ورود جميعهم ياها الذين اتقوا

كاد من الله واجب وأراد أنا أخفيها من الخلق كقوله عسى أن يكون قريبا أي هو قريب قاله الحسن وعن أبي مسلم اتقوا أن كاد يعني أريد كقوله كذلك كدنا يوسف ومنه قولهم لا أفعل ذلك ولا كاد أي لا أريد أن أفعله وقيل كاد صلة والمعنى أن الساعة آتية أخفيها وقال أبو الفتح الموصلي الهمزة لازالة أي أكاد أظهرها معناه قرب اظهرها كقوله اقربت الساعة ومثلها ما روى عن أبي الدرداء وسعيد بن جبيرة أخفيها بفتح الهمزة من خفاء اذا أظهره وقوله (لتجزى) متعلق بأخفيها كما قلنا أو بآتية فلولا القيامة لم يتميز المطيع من العاصي والحسن من المسي مؤنث خلاف قضية العدالة والحكمة واحتجاج المعتزلة بالآية طاهر لانه قال (بما تسمى) أي بسببها فلو لم يكن

أعمال العباد بسعيهم لم يصح هذا الاسناد ولولم يكن الثواب مستحقا على العمل لم يكن لباء السببية معنى والجواب أن اعتبار الوسط لا ينافي انتهاء الكل الى الله واستناد الجزاء الى عنايته الأزلية التي لا علة لها ومعنى القاء في (فلا يصدك) أنه اذا صح عندك اني أخبرتك باتيان الساعة فلا تلتفت الى قول المخالف الذي يصدك عن التصديق بالساعة لان قوله ناشئ عن الهوى وتباعه وجوز أبو مسلم أن يكون الضمير في (عنها) للصلاة والعرب تذكرون شيئين ثم ترمي بضميرهما الى السامع اعتمادا على أنه يرد كلا منهما الى ما هو له وزيف بأن هذا انما صار اليه عند الضرورة ولا ضرورة هنا وأما الخطاب فالتظاهر أنه لموسى لان الكلام أجمع معه وجوز (٨٧) بعضهم أن يكون لتبيين عليه السلام والمقصود

الامة والنهي عن الصدق في الظاهر لمن لا يؤمن بالساعة وهو بالحقيقة نهى لموسى عن التكذيب والوجه فيه أن صد الكافر عن التصديق سبب للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب أو صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيمته فذكر المسبب ليدل على السبب كأنه قيل كن في الدنيا صليبا حتى لا يطمع في اغوائك الكافر والذي دعا الى هذا النهي البالغ في معناه هو أن في المبطلين والجاحدين كثرة وهي منزلة قدم فعلى المرء أن يكون مع المحقين وان قلوا لا مع غيرهم وان كثروا وفيه حث بليغ على العمل بالدليل وزجر قوي عن التقليد وانذار بأن الردى والهلاك مع اتباع الهوى * وههنا استدلال اصوليون على شرف علمهم ووجوب تعلمه

كلاهما يمكن الخصم من تشكيكه وزعم القاضى أن في نسبة الصد الى الكافر بالبعد دليلا على أن القبايح انما تصدر عن العباد وعورض بالعلم والداعي كما مر مرارا قال أهل التحقيق قوله أولاموسى اخلع نعليك اشارة الى التخلية وتطهير لروح الضمير عن الاغيار وما بعده اشارات الى التخلية وتحصيل ما ينبغي تحصيله وأصول ذلك

اتقوا خافوه بأدعرائه واجتناب معاصيه ونذر الظالمين فيها جنبا يقول جل ثناؤه ونذع الذين ظلموا أنفسهم فعبدوا غير الله وعصوا ربهم وخالفوا أمره ونهيه في النار جنبا يقول بروكا على ركبهم * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونذر الظالمين فيها جنبا على ركبهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ونذر الظالمين فيها جنبا على ركبهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونذر الظالمين فيها جنبا قال الجثنى شر الجلوس لا يجلس الرجل جانبا الا عند كرب ينزل به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جنبا ان الناس وردوا جهنم وهي سوداء مظلمة فأما المؤمنون فأضاءت لهم حسناتهم فأنجوا منها وأما الكفار فأوبقتهم أعمالهم واحتبسوا بذنوبهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذاتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً﴾ يقول تعالى ذكره واذا تلى على الناس آياتنا التي أنزلناها على رسولنا محمد بينات يعنى واضحيات لمن تأملها وفكر فيها أنها أدلة على ما جعلها الله أدلة عليه لعباده قال الذين كفروا بالله وبكتابه وآياته وهم قريش للذين آمنوا بذلك فصدقوا به وهم أصحاب محمد أى الفريقين خير مقاماً يعنى بالمقام موضع اقامتهم وهي مساكنهم ومنزلهم وأحسن ندياً وهو المجلس يقال منه ندوت القوم أندوهم ندوا اذا جمعهم في مجلس ويقال هو في ندى قومه وفي ناديهم بمعنى واحد ومن الندى قول حاتم

ودعيت في أولى الندى ولم * ينظر الى بأعين خزر

وتأويل الكلام واذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين منا ومنكم أوسع عيشا وأنعم بالا وأفضل مسكنا وأحسن مجلسا وأجمع عددا وغاشية في المجلس نحن أم أنتم * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قوله خير مقاماً وأحسن ندياً قال المقام المنزل والندى المجلس حدثنا ابن المنني قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي ظبيان عن ابن عباس عن ثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس واذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً قال المقام المسكن والندى المجلس والنعمة والمهجة التي كانوا فيها وهو كما قال الله لقوم فرعون حين أهلكتهم وقص شأنهم في القرآن فقال كم تركوا من

ترجع الى علم المبدأ وهو قوله اني أنا الله والى علم الوسط وهو قوله فاعبدني وانه مشتمل على الاعمال الجسمانية وقوله لذكرى وهو مشتمل على الأعمال الروحانية والى علم المعاد وذلك قوله ان الساعة آتية وأيضانه افتتح الخطاب بقوله وأنا اخترتك وهو غاية اللطف وختم الكلام بقوله فلا يصدك الى آخره وهو قهر تنبيه على أن رجته سبقت غضبه وأن العبد لا بد أن يكون ساوياً على قدمي الرجاء والخوف قوله (وما تلك) مبتدأ وخبر (بيمينك) حال منتصب بمعنى الاشارة أو الاستفهام وجوز الكوفيون أن يكون تلك اسما موصولا صلتها بيمينك أى ما التي بيمينك قيل لم يقل يمينك لأنه يحتمل أن يكون في يساره خاتم أو شيء آخر وكان يلتبس عليه الجواب في أسئلة ما الفائدة في هذا السؤال

جوابه أن الصانع الماهر إذا أراد أن يظهر من الشيء الحقيق كقطعة من حديد شيئاً شريفاً كاللبوس المسرد عرضه على الحاضرين ويقول ما هذا حتى أنه بعد أن ظهر صناعته يلزمهم بقولهم ويقول خذوا هذا من ذلك الذي قلتم فكانت سبجانه قال لموسى هل تعرف حقيقة ما في يمينك وأنه خشبة يابسة حتى إذا قلبه ثعباناً عظيماً كان قد نبهه على كمال قدرته الباهرة وقال أهل الخطابة أنه سبجانه لما أطلعه على تلك الأنوار المتصاعدة من الشجرة إلى السماء وأسمعه تسبيح الملائكة ثم أسمعه كلام نفسه مما رجا باللفظ والقهر والتكاليف تحير موسى ودهش وكاد لا يعرف اليقين من الشمال فقبل له وما تلك بيمينك (٨٨) يا موسى ليعرف موسى أن يمينه هي التي فيها العصا وأيضا أنه لما تكلم معه بالكلم

الالهية وقرب موسى أن يدهش تكلم معه بكلام البشر إزالة لتلك الدهشة والخيرة لأن المسئول عنه مما يقع فيه الغلط كما أن السائل لا يجوز عليه الغلط نظيره حال المؤمن في القبر يغلبه الوجع والحجل والحياء فيسئل عن أمر لا يشك فيه في الدنيا وهو التوحيد دفعاً للايحاش وجلباً للاستئناس وأيضا لما عرف موسى كمال الالهية أراد أن يعرفه نقصان البشرية فسأله عن منافع العصا فذكر ما ذكره فعرفه الله تعالى أن فيها منافع أجل مما ذكر تنبيهاً على أن عقول البشر قاصرة عن خفيات الأمور لولا التوفيق والارشاد * آخر خاطب موسى بلا واسطة وخطب محمداً صلى الله عليه وسلم بواسطة جبرائيل فيلزم أن يكون موسى أفضل وجوابه المنع بدليل فأوحى إلى عبده ما أوحى وبيان الأفضلية أن كلامه مع موسى لم يكن سرا وكلامه مع محمد سر لم يستأهل له سواء وأيضا حصل لأئمة في الدنيا شرف التكليم المصلي ينال في ربه وفي الآخرة شرف التسليم والتسليم سلام قولاً من رب رحيم وأيضا أن موسى كان عند استغراقه في بحر الحجة متعلقاً بالعصا ومنافعها ومحمد عليه السلام

جنات وعيون وكنوز ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين فالمقام المسكن والنعيم والندى المجلس والمجمع الذي كانوا يجتمعون فيه وقال الله فيما قص على رسوله في أمر لوط إذ قال وتأتون في ناديك المنكر والعرب تسمى المجلس النادی حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأحسن ندياً يقول مجلساً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أي الفريقين قال قرئش تقولها لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وأحسن ندياً قال مجالسهم بقولونه أيضاً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خيراً مقاماً وأحسن ندياً رأوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في عيشهم خشونة وفيهم قسافة فعرض أهل الشرك بما تسمعون قوله وأحسن ندياً يقول مجلساً حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أي الفريقين خيراً مقاماً وأحسن ندياً قال الندي المجلس وقرأ قول الله تعالى فليدع ناديه قال مجلسه في القول في تأويل قوله تعالى (وكم أهلكنا من قبلهم من قرن هم أحسن أنا ناورثياً) يقول تعالى ذكره وكم أهلكنا يا محمد قبل هؤلاء القائلين من أهل الكفر للؤمنين إذا تتلى عليهم آيات الرحمن أي الفريقين خيراً مقاماً وأحسن ندياً مجلس من قرن هم أكثر متاع منازل من هؤلاء وأحسن منهم منتظراً وأجل صوراً فأهلكنا أموالهم وغيرنا صورهم ومن ذلك قول علقمة بن عبدة

كبت كلون الأرجوان نشرته * لبيع الرثى في الصوان المكعب

يعني بالصوان التخت الذي تصان فيه الثياب * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس أحسن أنا ناورثياً قال الرثى المنتظر والاثاث المتاع حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال الرثى المنتظر حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أحسن أنا ناورثياً يقول منتظراً حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس أحسن أنا ناورثياً الاثاث المال والرثى المنتظر حدثنا ابن بشار قال ثنا هودبة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله أنا ناورثياً قال الاثاث أحسن المتاع والرثى قال المال حدثنا

لم يلتفت إلى الكونين حين عرضا عليه ما رآه البصر وما طغى بل كان فانياً عن الأغيار باقياً بالواحد القهار ولهذا بشر لم يزد في التنازع حينئذ على قوله أنت كما أثبت على نفسك * وههنا نكت منها أنه سبجانه لما أشار إلى العصا واليد بقوله وما تلك بيمينك يا موسى حصل في كل منهما برهان بآهرو ومهزم ما هر فصار أحدهما وهو الجاد حيواناً والآخر وهو الكشاف نورانياً لطيفاً ثم أنه تعالى ينظر في كل يوم ثلثمائة وستين نظرة إلى قلب العبد فأى عجب أن ينقلب قلبه الجاد المظلم حياً مستنيراً ومنها أن العصا صارت بين يمين موسى حياً فكيف لا يصير قلب المؤمن الذي هو بين أصبعين من أصابع الرحمن حياً ومنها أن العصا بإشارة واحدة صارت بحيث ابتلعت سحر السحرة كلهم

فقلب المؤمن أولى أن يصير بعد نظر الرب في كل يوم مرات بحيث يتلعب سحر النفس الامارة بالسوء ثم ان جواب موسى عليه السلام يتم بقوله (هي عصاى) الا أنه زاد على ذلك لأنه كان يحب المكالمه وكان المقام مقام انبساط وقرب فاغتنم الفرصة وجعل ذلك كالوسيلة الى درك الغرض وقيل هو جواب سؤال آخر كأنه سئل فما تصنع بها فأخذ في ذكر منافعها وقيل خاف أن يتكرر عليه استحباب العصا كالنعلين ومعنى (أتوكأ عليها) أعتمد عليها اذا أعميت أو وقفت على رأس القطيع وعند الطفرة والتركيب يدور على الشد والاثاق (وأهش بها) أى أخطب الورق بها على رؤس غنمى لتأكله والتركيب يدل على الرخاوة (٨٩) واللين ومنه رجل هش المكسر أى سهل الشأن فيما يطلب من الخواشي وهو

مدح وهش الخبز يهش بالكسر اذا كان ينكسر لرخاوته قال المحققون ان موسى عليه السلام كان يتوكأ على العصا وتجد صلى الله عليه وسلم كان يتكل على فضل الله ورجته فائلام أمته حسبنا الله ونعم الوكيل فورد في حقه حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أى حسبك وحسب من اتبعك وأيضاً انه بدأ بمصالح نفسه في قوله أتوكأ عليها ثم بمصالح رعيته بقوله وأهش بها على غنمى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يشتغل في الدنيا الا باصلاح أمر أمته وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فلا جرم يقول موسى يوم القيامة نفسى ونفسى ومحمد يقول أمتى أمتى ثم قال (ولى فيها ما رب) هى جمع المأربة بضم الراء الحاجة وقد تفتح الراء وحكى ابن الاعرابى وقطرب بكسر الراء أيضاً ومثله الارب بفتحتين والاربة بكسر الهمزة وسكون الراء وانما قال (أخرى) لان المأرب فى معنى جماعة وتطيره الاسماء الحسنى ومن آيات الكبرى قالوا انما أجل موسى لسأله عن تلك المأرب فتطول مكالمته وقالوا انقطع بالهيبة كلامه فأجل وقيل

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يقول الله تبارك وتعالى وكما أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثياً أى أكثر متاعاً وأحسن منزلة ومستقراً فأهلك الله أموالهم وأفسد صورهم عليهم تبارك وتعالى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله أحسن أثاثاً ورثياً قال أحسن صوراً وأكثر أموالاً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أثاثاً قال المتاع ورثياً قال فيما يرى الناس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه حدثنا ابن جريد وبشر بن معاذ قال ثنا جرير بن قابوس عن أبيه عن ابن عباس الأثاث المال والرثى المنظر الحسن حدثنا القاسم قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس ورثياً منظر فى اللون والحسن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أحسن أثاثاً ورثياً قال الرثى المنظر والأثاث المتاع أحسن متاعاً وأحسن منظراً حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول فى قوله أحسن أثاثاً يعنى المال ورثياً يعنى المنظر الحسن * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة ورياً غير مهموز وذلك اذا قرئ كذلك يتوجه لوجهين أحدهما أن يكون قارئه أراد الهمزة فأبدل منها ياء فاجتمعت الياء المبدلة من الهمز والياء التى هى لام الفعل فأدغمنا فجعلنا ياء واحدة مشددة ليلحقوا ذلك اذا كان رأس آية بنظائره من سائر رؤس الآيات قبله وبعده والآخر أن يكون من رويت أروى روية ورياً واذا أريد به ذلك كان معنى الكلام وكما أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن متاعاً وأحسن نظراً لماله ومعرفة لتدبيره وذلك أن العرب تقول ما أحسن روية فلان فى هذا الأمر اذا كان حسن النظر فيه والمعرفة به وقرأ ذلك عامة قراء العراق والكوفة والبصرة ورثياً بهمزها يعنى رؤية العين كأنه أراد أحسن متاعاً ومراًة وحكى عن بعضهم أنه قرأ أحسن أثاثاً ورثياً بالزاي كأنه أراد أحسن متاعاً وهيئة ومنظراً وذلك أن الزى هو الهيئة والمنظر من قولهم زيت الحارية بمعنى زيتها وهيأتها * قال أبو جعفر وأولى القراءات فى ذلك بالصواب قراءة من قرأه أثاثاً ورثياً بالراء والهمز لاجماع الجمة من أهل التأويل على أن معناه المنظر وذلك هو من رؤية العين لا من الروية فلذلك كان المهموز أولى به فان قرأ قارئ ذلك بترك الهمز وهو يريد هذا المعنى فغير مخطئ فى قراءته وأما قراءته بالزاي فقراءة خارجة عن قراءة القراء فلا أستجيز القراءة بها لخلافها لقراءتهم وان كان لهم فى التأويل وجه صحيح واختلف أهل العربية فى الأثاث أجمع هو أم واحد فكان الأحمر فيما ذكرلى عنه يقول هو جمع واحدتها أثاثة كما الحام جمع

(١٢ - (ابن جرير) - سادس عشر) فى المأرب كانت ذات شعبتين ومحبين فاذا طال الغصن حناه بالمحبين واذا طلب كسره لواء بالشعبتين واذا سار ألقاها على عاتقه فعلى بها أدواته من القوس والكنانة والجراب وغيرها واذا كان فى البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتيها وألقى عليها الكساء واستظل واذا قصر رساؤه وصله بها وكان يقاتل بها السباع عن غنمه وقيل ان موسى عليه السلام كان أحسن بأنه تعالى انما سأله عن أمر العصا المنافع عظيمة فقال الهى ما هذه العصا الا كغيرها ولكنك لما سألت عنها وكلتني بسببها عرفت أن لي فيها ما رب أخرى وقيل كان فيها من المعجزات أنه كان يستقي بها فتطول بطول البئر وتصير شعبتها دلواً وتكونان شعبتين

بالليل واذا ظهر عدو حاربته عنه واذا انتهى ثمره كرها فأورقت وأثمرت وكان يحمل عليها زاده وسقاءه فجعلت تماسيه ويركزها فينبع الماء فاذا رفعها نصب وكانت تقبه الهوام قلت هذه الخوارق ان كانت بعد نبوة موسى فلا كلام وان كانت قبلها ففي صحة الرواية بعد والا كان الأنسب تقديرها عند تعدد المنافع وعلى تقدير صحتها فاعلموا ان رهاص أو من معجزات شعيب على ما يروى أنه كان قد أعطاه آياه قال أهل النكت أن موسى لما قال ولي فيها ما رب أخرى أراد الله سبحانه أن يعرفه أن فيها مآربة أخرى لا يفتن لها و (قال ألقها يا موسى) وبوجه آخر كان في رجله شيء وهو النعل (٩٠) وفي يده شيء وهو العصا والرجل آله الهرب واليد آله الطلب فأمر بتركهما

واحدتها جامدة والسحاب جمع واحدتها سحابة وأما الفراء فانه كان يقول لا واحد له كما أن المتاع لا واحد له قال والعرب تجمع المتاع أمتعة وأمتيع ومتع قال ولو جعت الاثنا لقلت ثلاثة آتة وأنت وأما الرئي فان جمعه آراء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل من كان في الضلالة فليمدده الرحمن مدا حتى اذا رأوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين برأيهم القائلين اذا تتلى عليهم آياتنا أي القرى يقين منا ومنكم خير مقاما وأحسن نديا من كان منا ومنكم في الضلالة جائر عن طريق الحق سالكا غير سبيل الهدى فليمدده الرحمن مدا يقول فليطو له الله في ضلالتة وليمه فيها إملأ * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله في الضلالة فليمدده الرحمن مدا فليدعه الله في طغيانه وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله حتى اذا رأوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة يقول تعالى ذكره قل لهم من كان منا ومنكم في الضلالة فليمدده الرحمن في ضلالتة الى أن يأتيهم أمر الله اما عذاب عاجل أو يلقوا بهم عند قيام الساعة التي وعد الله خلقه أن يجمعهم لها فانهم اذا أتاهم وعد الله بأحد هذين الأمرين فسيعلمون من هو شر مكانا ومسكننا منكم ومنهم وأضعف جندا أهم أم أنتم ويتبينون حيث نأى القرى يقين خير مقاما وأحسن نديا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا ﴾ يقول تعالى ذكره ويزيد الله من سلك قصد المحجة واهتدى لسبيل الرشاد فآمن بربه وصدق بآياته فعمل بما أمر به وانتهى عما نهاه عنه هدى بما يتجدد له من الايمان بالفرائض التي يفرضها عليه ويقرب لزوم فرضها آياه ويعمل بها فذلك زيادة من الله في اهتدائه بآياته هدى على هداه وذلك نظير قوله واذا أنزلت سورة فهم من يقول أيمكم زادته هذما إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون وقد كان بعضهم يتأول ذلك ويزيد الله الذين اهتدوا هدى بناسخ القرآن ومنسوخه فيؤمن بالناسخ كما آمن من قبل بالناسخ فذلك زيادة هدى من الله على هداه من قبل والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا يقول تعالى ذكره والاعمال التي أمر الله بها عباده ورضيها منهم الباقيات لهم غير القائيات الصالحات خير عند ربك جزاء لأهلها وخير مردا عليهم من مقامات هؤلاء المشركين بالله وأنديتهم التي يفتخرون بها على أهل الايمان في الدنيا * وقد بينا معنى الباقيات الصالحات وذكرنا اختلاف المختلفين في ذلك وذلكنا على الصواب من القول فيه

تفهمنا على أن السالك ما دام في مقام الطلب والهرب كان مشتغلا بنفسه وطالب بالحظه فلا يحصل له كمال الاستغراق في بحر العرفان وفيه أن موسى عليه السلام مع جلالة منصبه وعلو شأنه لم يمكن له الوصول الى حضرة الجلال حتى خلع النعل وألقى العصا فأنتم مع ألف وقر من المعاصي كيف يمكنك الوصول الى جنبه قال الكلبي الاستطاعة قبل الفعل لان القدرة على القاء العصا اما أن توجد والعصا في يده فذلك قولنا أو توجد وهي خارجة عن يده وذلك تكليف بأنه يلقي من يده ما ليس في يده ويمكن أن يجاب بأن القدرة مع القاء العصا قوله (فاذا هي حية تسعى) وفي موضع آخر فاذا هي نعبان وفي آخر كأنها جان عبارات عن معبر واحد لان الحية اسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير والعظيم وأما النعبان وهو العظيم من الحيات والجنان وهو الدقيق منها فينهما تناف في الظاهر لافي التحقيق لانها حين انقلابها كانت تكون حية صفراء دقيقة كالجان ثم تتورم ويزيد جرمها حتى يصير نعبانا آخر الامر أو أنها كانت في شخص نعبان وسرعة حركة الجان ولهذا

وصفها بالسعي وهو المشي بسرعة وخفة حركة والعجب أن موسى قال أتوكا

فيما

عليها فصدق الله تعالى في ذلك وجعلها متكا له بأن كانت أعظم معجزاته وانما قبلها حية في ذلك الوقت لتكون معجزة لموسى عليه السلام يعرف بها نبوة نفسه فان النداء والنور والكلام لم يكن في ظهور الدلالة كهذه ولان توالي المعجزات كتتابع الخلع والكرامات وأيضا لانه عرضها عليه ليأشاهد ما يوطن نفسه عليها حتى لا يخافها عند عدوه فالولي يستر العيوب والعدو يبرز المناقب في صورة المثالب فكيف اذا وجد مجال طعن وقدح وقد مر في الاعراف أن الحية كان لها عرف كعرف القرم وكان بين لحياها أربعون ذراعا فلما رأى ذلك الأمر العجيب

الهائل ملكه من الفرع والتفرع ما يملك البشر عند الاهوال حتى ذهل عن الدلائل وأخذ يفر ولو أنه بلغ حينئذ مقام ففروا الى الله لم يفر عن شيء أولعله لما حصل له مقام المكالمه بقي في قلبه عجب فأرأى الله تعالى أنه بعد في نقص الامكان ولم يفاوت عالم البشرية وما النصر والتثبيت الامن الله وحده فقد روى أنه لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينه نفسه أن أدخل يده في فها وأخذ يلحسها قال الشيخ أبو القاسم الانصاري ذلك الخوف من أقوى الدلائل على صدقه في النبوة لان الساحر يعلم أن الذي أتى به تمويه فلا يخافه البتة وعن بعضهم أنه خافها لانه عرف ما لقي آدم منها قلت يحتمل أن يكون خوف موسى وهجره اياها من فوات (٩١) المنافع المعدودة ولهذا علل عدم خوفه بقوله

(سعيد هاسيرتها الاولى) قال جارا الله

السيرة من السير كالركبة من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتسع فيها فنقلت الى معنى المذهب والطريقة ومنه سير الاولين فيجوز أن ينتصب على الطرف أي في طريقها الاولى حال ما كانت عصا أو يكون أعاد منقولا بالهمزة من عاده بنزع الخافض بمعنى عاد اليه فيتعدى الى مفعولين أو يكون المراد بالاعادة الانشاء ثانيا ونصب سيرتها بفعل مضمر في موضع الحال أي سعيدها تسير سيرتها الاولى حيث كنت تتوكل عليها ولك فيها المآرب التي عرفت بها ثم قوى أمره بعجزة ثانية فقال (واضمم يدك الى جناحك) يقال لكل ناحيتين جناحان ومنه جناح العسكر وجناح الانسان لجنبهما والاصل المستعار منه جناح الطائر سما جناحين لانه يجنحهما عند الطيران أي عليهما فقبل المراد بالآية تحت العضد بدليل قوله (تخرج) وعن ابن عباس معناه الى صدرك وضعف بأنه لا يطابقه قوله تخرج قلت لاشك أن الصدر مستور بالقميص فيظهر عند ذلك معنى الخروج ويفسره قوله في موضع آخر وأدخل يدك في جيبك والسوء

فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال جلس النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فأخذ عودا يابساً لخط ورق هذه الشجرة الرمح خذهن يا أبا الدرداء قبل أن يحال بينك وبينهن هن الباقيات الصالحات وهن من كنوز الجنة قال أبو سلمة فكان أبو الدرداء إذا ذكر هذا الحديث قال لأهلن الله ولأكرن الله ولا سجن الله حتى إذا رأى الجاهل حسب أني مجنون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أفرايت يا محمد الذي كفر بآياتنا حججنا فلم يصدق بها وأنكر وعبدنا من أهل الكفر وقال وهو بالله كافر وبرسوله لأوتين في الآخرة مالا وولدا وذكر أن هذه الآيات أنزلت في العاص بن وائل السهمي أبي عمرو بن العاص ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو السائب وسعيد بن يحيى قالا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن خباب قال كنت رجلا قينا وكان لي على العاص بن وائل دين فأتيت به أتقاضا فقال والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد فقلت والله لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث قال فقال فإذا أنا مت ثم بعثت كما تقول جنتي ولي مال وولد قال فأنزل الله تعالى أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا الى قوله ويأتينا فردا حدثني به أبو السائب وقرأ في الحديث وولدا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون العاص بن وائل السهمي بدين فأتوه يتقاضونه فقال ألسم تزعمون أن في الجنة فضة وذهباً وحريراً ومن كل الثمرات قالوا بلى قال فان موعدكم الآخرة فوالله لأوتين مالا وولدا ولأوتين مثل كتابكم الذي جثتم به فضرب الله مثله في القرآن فقال أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا الى قوله ويأتينا فردا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لأوتين مالا وولدا قال العاص بن وائل يقول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا فذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوا رجلا من المشركين يتقاضونه ديناً فقال أليس يزعم صاحبكم أن

الرداء والقبح في كل شيء فكيف به عن البرص كما كفى عن العورة بالسوء والبرص أبيض شيء عند العرب بحيث تخبه أسماءهم فكان جديراً بأن يكفى عنه ومعنى (بيضاء) أنها تتور كشعاع الشمس قال في الكشف من غير سوء من صلة البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء قلت لعنه أراد أن من التعليل أي ليس سبب البياض هو السوء وإنما السبب غيره وحقيقته ترجع الى الابتداء وبيضاء وآية حالان معاً أو متداخلتان واحتمل أن ينتصب آية بمضمر يدل عليه الكلام نحو خذ ودونك وقوله (لنريك) إما أن يتعلق بهذا المحذوف أو بمحذوف آخر أي لنريك (من آياتنا) فعلنا ما فعلنا ولا يبعد عندي أن يتعلق بالامر من المذكورين أي ألقها واضمم لنريك قال الحسن اليد في الاعجاز أعظم

من العصالته تعالى وصفها بالكبرى وضعف بأنه ليس في اليد لا تغير اللون وأما في العصافيه تغير اللون والزيادة في الحجم وخلق الحياة والقدرة على الامور الخارقة فالمراد لتريك بها تين الآيتين بعض آياتنا الكبرى وجوز في الكشف أن يكون المراد لتريك بهما الكبرى من آياتنا ويرد عليه لزوم أن تكون الآيات الكبرى منحصرة فيهما وليس كذلك فإن معجزات نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أكبر من الكل وكفالك بالقرآن شاهد على ذلك ثم صرح بالمقصود من المعجزات فقال (أذهب الى فرعون) وخصه بالذكر لأن قومه تبع له ثم بين العلة في ذلك فقال (انه طغى) وعن وهب أن الله تعالى (٩٣) قال لموسى استمع كلامي واحفظ وصيتي وانطلق برسالتى فانك بعينى وبسمعى وان معك

يدى وبصرى وانى ألبستك حنة من سلطانى لتستكمل بها القوة فى أمرى بعثتك الى خلق ضعيف من خلقى بطر نعمتى وأمن مكبرى وغرته الدنيا حتى يجد حقى وأنكر تقديسى وانى أقسم بعزتى لولا الحجة والعذر الذى وضعت بينى وبين خلقى لبطشت به بطشه جبار شديده ولكن هان على وسقط من عيني فبلغه رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره نعمتى وقل له قولا لينالا يغير بلباس الدنيا وان ناصيته يمدى لا يطفرف ولا يتنفس الا بعلى فى كلام طويل قال فسكت موسى سبعة أيام ثم جاءه ملك فقال له أجب ربك فيما أمرك فعنده (قال رب اشرح لى صدرى) قال علماء المعانى أنهم أولوا بقوله رب اشرح لى ويسر لى فعلم ان نعمة مشروحا وميسرا ثم بين فرغ الابهام بذكر الصدر والامر وكان أوكد من جهة الاجمال ثم التفصيل كان فى صدر موسى ضيق كما جاء فى موضع آخر ويضيق صدرى فسأل الله أن يبدل الضيق بالسعة حتى يفهم ما أنزل عليه من الوحي وقيل أراد شجعتى على مخاطبة فرعون وعلى تحمل أعباء الرسالة واعلم أن الكلام فى الدعاء وشرائطه وفوائده وسائر ما يتعلق به قد سبق من فى البقرة فى

فى الجنة حريرا وذهبوا قالوا بلى قال فيعاد كم الجنة فوالله لا أو من يكتبكم الذى جثتم به استهزاء بكتاب الله ولأوتين مالا وولدا يقول الله أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعشى عن أبي الضحى عن مسروق قال قال خباب بن الأرت كنت قينا بمكة فكنت أعمل للعاص بن وائل فاجتمع لى عليه دراهم فئت لا تقاضاه فقال لى لا أقضيك حتى تكفر بمحمد قال قلت لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث قال فإذا بعثت كان لى مال وولد قال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تبارك وتعالى أقرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا الى ويأتينا فردا * واختلفت القراء فى قراءة قوله وولد افرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة وولد ابفتح الواو من الولد فى كل القرآن غير أن أبا عمرو بن العلاء خص التى فى سورة نوح بالضم فقراها ماله وولده وأما عامة قراء الكوفة غير عاصم فانهم قرأوا من هذه السورة من قوله مالا وولدا الى آخر السورة واللين فى الزخرف والتى فى نوح بالضم وسكون اللام * وقد اختلف أهل العربية فى معنى ذلك اذا ضمت واوه فقال بعضهم ضمها وفتحها واحدا وانما هما الغتان مثل قولهم العدم والعدم والحزن والحزن واستشهدوا القيلهم ذلك بقول الشاعر

فليت فلانا كان فى بطن أمه * وليت فلانا كان ولد حمار

وبقول الحرث بن حنزة

ولقد رأيت معاشرنا * قد ثمروا مالا وولدا

وقول رؤبة

الحمد لله العزيز فردا * لم يتخذ من ولد شئ ولدا

وتقول العرب فى مثلها ولدك من دحى عقيلك قال وهذا كله واحد بمعنى الولد وقد ذكر لى أن قيسا يجعل الولد جمعاً والولد واحد ولعل الذين قرأوا ذلك بالضم فيما اختاروا فيه الضم انما قرأوه كذلك ليفرقوا به بين الجمع والواحد * قال أبو جعفر والذى هو أولى بالصواب من القول فى ذلك عندى أن الفتح فى الواو من الولد والضم فيها بمعنى واحد وهما الغتان فبأيتهما قرأ القارىء فصيب الصواب غير أن الفتح أشهر اللغتين فيها والقراءة به أعجب الى لذلك وقوله أطلع الغيب يقول عزذ كره أعلم هذا القائل هذا القول علم الغيب فعلم أن له فى الآخرة مالا وولدا باطلاعه على علم ما غاب عنه أم اتخذ عند الرحمن عهدا يقول أم آمن بالله وعمل بما أمر به وانتهى عما نهاه عنه فكان له بذلك عند الله عهدا أن يؤتبه ما يقول من المال والولد كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

تفسير قوله سبحانه واذا سألك عبادى عني فإنى قريب ولئن ذكرهمنا نكتا شريفة الأولى أنه تعالى كامل فى الازل الا أنه غير مكمل فى الازل لان التكميل هو جعل الشئ كاملا ولا شئ معه فى الازل فلا تكمل وذلك كما يقال انه سبحانه لا يعلم عددا مفصلا لحرركات أهل الجنة لان كل ماله عدد مفصل فهو متناه وحرركات أهل الجنة غير متناهية فامتنع ذلك لا لقصور فى العلم بل لكونه فى نفسه ممتنع الحصول ولما كان الغرض من التكوين تكميل الناقصين وكان الوجود أول صفة من صفات الكمال اجلس الله سبحانه على هذه المائدة بعض المدومات لانه لو اجلس الكل عليها لدخل فى الوجود ما لا نهاية له ولا تهت القدرة الذاتية لا متنازع ايجاد الوجود وكما

عن

أن رحمة اقتضت وضع مائدة الوجود لبعض المعدومات دون بعض حتى صار ذلك البعض حيا مسددا كالمناقي والملائم واللذة والألم والخير والشر فقال الأحياء عند ذلك يا رب الأرباب شرفتنا بخلعة الوجود وخلعة الحياة ولكن ازدادت حاجتنا لآمال العدم وحال الجمادية ما كنا نحتاج إلى الملائم والمخالف والموافق وما كنا نخاف المناقي والمؤذي والآل احتجنا إلى طلب الملائم ودفع المناقي فان لم يكن لنا قدرة على الهرب والطلب كنا كالزمن المقعد في الطريق عرضة للاكفات وهذا السهام البليات فاقتضت الرحمة الكاملة تخصيص بعض الأحياء بالقدرة كما اقتضت تخصيص بعض المعدومات بالوجود وتخصيص بعض الموجودات (٩٣) بالحياة فقال القادرون عند ذلك الهنا الخواد

الكريم ان الحياة والقدرة بلا عقل لا تكون الا للهائم المسخرة في حل الاثقال فأفرض علينا من العقل الذي هو أشرف مخلوقاتك فأعطى بعضهم العقل فحصل في أرواحهم نور البصيرة وجوهر الهداية ختامه مسك كما أن خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم كان أفضل المخلوقات فنظر العقل في نفسه فرأى نفسه كالحقبة المملوءة من الجواهر بل كسماء مزينة بالزواهر وهي العلوم الضرورية البديهية المركوزة في بداية العقول وصرائح الأذهان يهتدي بها السائرون في ظلمات بر الشكوك وبحر الشبهات فاستدل العقل بتلك الأرقام على راقم وتلك النقوش على نقاش فغلته دهشة الأنوار الأزلية وكاد يغرق في بحر الفكر ويضيق عليه نطاق التأمل والتدبر ويقع في تجاذب أيدي الأعداء الداخلة والخارجة وشياطين الجن والانس فعند ذلك قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري فاتهاء جميع الحوادث اليه وتيسير الأمور الكمية والخرئية من عنده وهو الذي يعطي القابل قابليته والفاعل فاعلته * الثانية انه تعالى خاطبه أولا بالتوحيد اني أنا الله لا اله الا أنا وثانيا بالعبادة فاعبدني وثالثا

عن قتادة أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا بعمل صالح قدمه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ كلا سنكتب ما يقول ونعده من العذاب مدا وزنه ما يقول ويأتينا فردا ﴾ يعني تعالى ذكره بقوله كلا ليس الأمر كذلك ما اطلع الغيب فعلم صدق ما يقول وحقيقة ما ذكر ولا اتخذ عند الرحمن عهدا بالايان بالله ورسوله والعمل بطاعته بل كذب وكفر ثم قال تعالى ذكره سنكتب ما يقول أي سنكتب ما يقول هذا الكافر بربه القائل لأوتين في الآخرة مالا وولدا ونعده من العذاب مدا يقول وزيد من العذاب في جهنم بقبيله الكذب والباطل في الدنيا زيادة على عذابه بكفره بالله وقوله وزنه ما يقول يقول عزذ كره ونسلب هذا القائل لأوتين في الآخرة مالا وولدا ماله وولده وبصير لنا ماله وولده وونه ويأتينا هو يوم القيامة فردا وحده لا مال معه ولا ولد * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وزنه ما يقول ماله وولده وذلك الذي قال العاصي ابن وائل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وزنه ما يقول ويأتينا فردا لا مال له ولا ولد حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وزنه ما يقول قال ما عنده وهو قوله لأوتين مالا وولدا وفي حرف ابن مسعود وزنه ما عنده حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وزنه ما يقول قال ما جمع من الدنيا وما عمل فيها قال ويأتينا فردا قال فردا من ذلك لا يتبعه قليل ولا كثير حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وزنه ما يقول (١) زنه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا ﴾ كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا ﴾ يقول تعالى ذكره واتخذوا محمدا هؤلاء المشركون من قومك آلهة يعبدونها من دون الله لتكون هؤلاء الآلهة لهم عزا بمنعونهم من عذاب الله ويتخذون عبادتهم موها عند الله زلني وقوله كلا يقول عزذ كره ليس الأمر كما ظنوا وأما من هذه الآلهة التي يعبدونها من دون الله في أنها تنقذهم من عذاب الله وتنجيهم منه ومن سوء أن أرادهم ربهم وقوله سيكفرون بعبادتهم يقول عزذ كره ولكن سيكفر الآلهة في الآخرة بعبادة هؤلاء المشركين يوم القيامة أيها وكفرهم بها قبلهم لربهم تبرا أنا البك ما كانوا يابعدون فخذوا أن يكونوا عبدوهم وأمرهم بذلك وتبرأ منهم وذلك كفرهم بعبادتهم وأما قوله ويكونون عليهم ضدا فان

(١) كذا في ابن كثير أيضا والذي في الدر عن ابن عباس وزنه ما يقول ماله وولده كسبه مصححه

بعرفة المعادن الساعة آتية ورابعا بعرفة الحكمة في جملة أفعاله وماتك بيمينك وخامسا بعرض المعجزات الباهرة عليه ليريك من آياتنا الكبرى وسادسا بإرساله إلى أعظم الناس كفرا وكانت هذه التكاليف الشاقة سيالضيق العطن وانحلال عقدة الصبر فلا حرم تضرع إلى الله سبحانه قائلا رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري وههنا دقيقة هي أن شرح الصدر مقدمة لسطوع الأنوار الالهية في القلب والاستماع مقدمة الفهم ولما أعطى موسى المقدمة بقوله فاستمع نسمع موسى على ذلك المنوال فقال رب اشرح لي صدري ولما آل الأمر إلى محمد وكان خاتم النبيين ومقصودا من الكائنات ومخاطبا بقوله ألم تشرح لك صدرك أوتي النتيجة ففيل له وقل رب زدني علما ووصف بقوله وسر جامنيرا

فشرح الصدر هو أن يصير الصدر قابلاً للنور والسراج المنير هو المعطى للنور فالنفاوت بين موسى ومحمد عليهما السلام هو التفاوت بين
 الآخذ والمعطى ولهذا قال موسى اللهم اجعلني من أمة محمد * الثالثة أنه تعالى ذكر عشرة أشياء ووصفها بالنور أحدها وصف ذاته بالنور الله
 نور السموات والأرض وثانيها الرسول قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وثالثها الكتاب واتبعوا النور الذي أنزل معه ورابعها الإيمان
 يريدون أن يطفئوا نور الله وخامسها عدل الله وأشرق في الأرض بنور ربها وسادسها ضياء القمر وجعل القمر نورا وسابعها النهار وجعل
 الظلمات والنور وثامنها اليقينات أنا أنزلنا (٩٤) التوراة فيها هدى ونور وتاسعها الأنبياء نور على نور وعاشرها المعرفة مثل نوره

كشكاة فيها مصباح فكان موسى
 عليه السلام قال أولاً رب اشرح
 لي صدري بعرفة أنوار جلال
 كبريائك وثانياً رب اشرح لي صدري
 بالخلق بأخلاق رسلك وأنبياك
 وثالثاً رب اشرح لي صدري باتباع
 وحيدك وامتنال أمرك ونهيك
 ورابعاً رب اشرح لي صدري بنور
 الأيمان والايقان باللهيتك وخامساً
 رب اشرح لي صدري بالاطلاع
 على أسرار عدلك في قضائك
 وحكمك وسادساً رب اشرح لي
 صدري بالاتقال من نور شمسك
 وقرءك إلى أنوار جلالك وعزتك كما
 فعله إبراهيم صلوات الرحمن عليه
 وسابعاً رب اشرح لي صدري عن
 مطالعة نهارك وليلك إلى مطالعة
 نهار فضلك وليل عدلك وثامنياً رب
 اشرح لي صدري بالاطلاع على
 مجامع آياتك ومعاهد بيناتك
 في أرضك وسمائك وتاسعاً رب
 اشرح لي صدري في أن أكون
 خلف صدق أنبيائك المتقدمين
 متشبهين بهم في الانقياد لحكم
 رب العالمين وعاشراً رب اشرح لي
 صدري بأن تجعل سراج الأيمان
 كالشمكاة التي فيها المصباح * الرابعة
 شرح الصدر عبارة عن إيقاد النور
 في القلب حتى يصير القلب كالسراج
 ومستوفد السراج محتاج إلى سبعة
 أشياء زبد وحجر وحقاق وكبريت

أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك وتكون آلهتهم عليهم عوناً وقالوا الضد
 العون ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن
 ابن عباس قوله ويكونون عليهم ضداً يقول أعوانا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد ويكونون عليهم ضداً قال عوناً عليهم تخاصمهم وتكذبهم حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ويكونون عليهم ضداً قال أو ثنائهم يوم
 القيامة في النار * وقال آخرون بل عني بالصدق في هذا الموضع القرناء ذكر من قال ذلك حدثني
 محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله
 ويكونون عليهم ضداً يقول يكونون عليهم قرناء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله ويكونون عليهم ضداً قرناء في النار يلعن بعضهم بعضاً ويتبرأ بعضهم من بعض
 حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ضداً قال قرناء في النار
 * وقال آخرون معنى الضد ههنا العدو ذكر من قال ذلك حدثنا عن الحسين قال سمعت
 أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ويكونون عليهم ضداً قال أعداء
 * وقال آخرون معنى الضد في هذا الموضع البلاء ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال
 أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويكونون عليهم ضداً قال يكونون عليهم بلاء الضد البلاء
 وال ضد في كلام العرب هو الخلاف يقال فلان يصاد فلان في كذا إذا كان يخالفه في صنيعه فيفسد
 ما أصلحه ويصلح ما أفسده وإذا كان ذلك معناه وكانت آلهة هؤلاء المشركين الذين ذكرهم الله
 في هذا الموضع يتبرؤن منهم ويتنفون يومئذ صاروا لهم أضداداً فوصفوا بذلك * وقد اختلف
 أهل العربية في وجه توحيد الضد وهو صفة لجماعة فكان بعض نحوي البصرة يقول وحده
 لأنه يكون جماعة واحداً مثل الرصد والأرصاد قال ويكون الرصد أيضاً لجماعة وقال بعض
 نحوي الكوفة وحده لأن معناه عوناً وذكر أن أبا نهيك كان يقرأ ذلك كما حدثنا ابن جبير
 قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك الأزد يقرأ كلا
 سيكفرون يعني الآلهة كلها أنهم سيكفرون بعبادتهم * القول في تأويل قوله تعالى (ألم تر أنا
 أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) فلا تجعل عليهم إغماً بعد لهم عذاباً يقول تعالى ذكره
 لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد أنا أرسلنا الشياطين على أهل الكفر بالله تؤزهم يقول
 تحركهم بالاغواء والاضلال فترغبهم إلى معاصي الله وتغريهم بها حتى يواقعوها أزا ازعاجا واغواء

ومسرحة وفتيلة ودهن فالزبد زبد المجاهدة والذين جاهدوا فينا والحجر حجر التضرع ادعوا ربكم تضرعاً وخفية والحراق * وينمو
 منع الهوى ونهي النفس عن الهوى والكبريت الانابة وأنبياء الربكم والمسرحة الصبر واستعينوا بالصبر والصلاة والفتيلة الشكر
 شكرتم لا زيدنكم والدهن الرضا واصبر لحكم ربك ثم إذا صلبت هذه الأدوات فلا تعول عليها بل ينبغي أن تطلب المقصود من حضرة ربك
 بالتضرع والدعاء فالتأرب اشرح لي صدري فهناك تسمع قد أوتيت سؤالك يا موسى * الخامسة هذا النور الروحاني المسمى بشرح الصدر
 أفضل من الشمس الجسمانية لوجوه أحدها الشمس يحجبها الغيم وشمس المعرفة لا تحجبها السموات السبع إليه يصعد الكلم الطيب

وثانيها الشمس تغيب ليلا وشمس المعرفة لا تغيب ليلا ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا والمستغفرين بالاسحار سبحان الذي أسرى بعبده ليلا الليل للعاشقين سثير ياليت أوقاته تدوم وعند الصباح يحمد القوم السرى وثالثها الشمس تفي اذا الشمس كورت والمعرفة لا تفي أصلها ثابت وفرعها في السماء سلام قولاً من رب رحيم ورابعها الشمس اذا قارنها القمر انكسفت وشمس توحيد المعرفة وهي أشهد أن لا اله الا الله اذا لم تقرب بقمر النبوة وهي أشهد أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل نوره الى عالم الجوارح وخامسها الشمس تسود الوجه والمعرفة تبيض الوجه يوم تبيض وجوه وسادسها الشمس تحرق (٩٥) والمعرفة تنجي من الاحراق خزي المؤمنين

* وينحوا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أزا يقول تغريهم اغراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس تؤز الكافرين اغراء في الشرك امض امض في هذا الامر حتى توقعهم في النار امضوا في الغي امضوا حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو ادريس عن جويري عن الضمالة في قوله تؤزهم أزا قال تغريهم اغراء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تؤزهم أزا قال تزجهم ازعاجا في معصية الله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن عمته قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة في قول الله تؤزهم أزا قال تزجهم الى معاصي الله ازعاجا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تؤزهم أزا قال تزجهم ازعاجا في معاصي الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا فقرأوا من يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين قال تؤزهم أزا قال تسليهم اسلا على معاصي الله تبارك وتعالى وتغريهم عليها كما يغري الانسان الآخر على الشيء يقال منه أوزت فلانا بكذا اذا أغريته به أوزة أزا وأزيرا وسمعت أزيرا القدر وهو صوت غليانها على النار ومنه حديث مطرف عن أبيه أنه انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه أزيز كأزيز الرجل وقوله فلا تعجل عليهم انما وعد لهم عدا يقول عزذ كره فلا تعجل على هؤلاء الكافرين بطلب العذاب لهم والهلاك يا محمد انما وعد لهم عدا يقول فاعما تؤخر اهلا كههم ليزدادوا انما ونحن نعد اعمالهم كلها ونحصبها حتى أنفاسهم لنجازيهم على جميعها ولم نترك تعجيل هلا كههم لخير أردناهم بهم * وينحوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما وعد لهم عدا يقول أنفاسهم التي يتنفسون في الدنيا فهي معدودة كسهم وأجالهم في القول في تأويل قوله تعالى (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا) يقول تعالى ذكره يوم نجتمع الذين اتقوا في الدنيا نخافوا عقابه فاجتنبوا ذلك معاصيه وأذواقراضه الى ربهم وفدا يعني بالوفد الركب يقال وفدت على فلان اذا قدمت عليه وأوفد القوم وفدا على أميرهم اذا بعثوا من قبلهم بعثا والوفد في هذا الموضع بمعنى الجمع ولكنه وحده لانه مضرو واحدهم وافد وقد يجمع الوفد الوفود كما قال بعض بني حنيفة

اني لمتدح فها هو صانع * رأس الوفود من احم بن جساس

فقد أطفأ نورك لهي وسابعها الشمس تصدع والمعرفة تصعد اليه يصعد الكلم الطيب وثامنها الشمس منفعتها في الدنيا والمعرفة منفعتها في الدارين فلنحينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وبوجه آخر الشمس زينة لأهل الارض والمعرفة زينة لأهل السماء وتاسعها الشمس فوقاني الصورة تحتاني المعنى والمعارف الالهية تحتانية الصورة فوقانية المعنى وفيه أن الخيبة مع الترفع والشرف مع التواضع وعاشرها الشمس تعرف أحوال الخلق والمعرفة تصل القلب الى الخالق والشمس تقع على الولي والعدو والمعرفة لا تحصل الا للولي ولما كان شرح الصدر الذي هو أول مراتب الروحانيات أشرف من أعلى مراتب الجسمانيات بدأ موسى بطلبه فأنزل رب اشرح لي صدري السادسة الشمس سراج أوقدها الله تعالى للقاء كل من عليها فان والمعرفة سراج استوقده للقاء ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت والذي خلقه للقاء اذا قرب منه الشيطان احترق بجذله شهابا رسدا والذي خلقه للقاء كيف يقرب منه الشيطان رب اشرح لي صدري وأيضاً الشمس

في السماء ثم انهم بعد هاتر يل الظلمة عن بيتك فشمس المعرفة مع قربها لانها في قلبك أولى أن تريل ظلمة المعصية والكفر عن قلبك وأيضاً الانسان اذا استوقد سراجا فانه لا يزال يتعهدو عده والله تعالى هو الموقد لسراج المعرفة ولكن الله حجب اليكم الايمان أفلا عده وهو معنى قوله رب اشرح لي صدري وأيضاً اذا كان في البيت سراج فان اللص لا يقرب منه وانه سبحانه قدأ وقد سراج المعرفة في قلبك فكيف يقرب الشيطان منه رب اشرح لي صدري وأيضاً المحوس اذا أوقد وانارا لا يجوزون اطفاءها فالملك القدوس اذا أوقد سراج المعرفة في قلبك كيف يرضى باطفائها رب اشرح لي صدري السابعة أنه سبحانه أعطى قلب المؤمن تسع كرامات أحدها أمن كان ميتا فاحييناه وقال صلى الله

عليه وسلم من أحياء أرضاً ممتدة فهي له فيعلم أنه لما خلق أرض القلب فأحيها بنور الإيمان لا يكون لغيره فيها نصيب وثانها الشفاء ويشف صدور قوم مؤمنين وفيه أنه اذا وضع الشفاء في العسل بقيت تلك الخاصة فيه أبداً فاذا وضع الشفاء في الصدر فكيف لا يبقى أبداً وثالثها الطهارة أو تلك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وفيه أن الصائغ اذا امتحن الذهب فبعد ذلك لا يدخله في النار فالثاني تعالى لما امتحن قلب المؤمن كيف يدخله النار بعده ورابعها الهداية ومن يؤمن بالله يهد قلبه وفيه أن الرسول صلى الله عليه وسلم يهدي نفسه والقرآن يهدي روحك والمولى يهدي قلبك والاول قد يحصل (٩٦) وقد لا يحصل انك لا تهدي من أحببت وكذا الثاني يضل به كثير ويهدي به كثيرا

وأما هداية القلب فلا نزول البتة لان الهادي لا يزول ولكن الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وخامسها الكتابة أو تلك كتب في قلوبهم الإيمان وفيه أن القرطاس اذا كتب فيه القرآن لم يحرقه فقلب المؤمن الذي فيه القرآن وجميع أحكام ذات الله وصفاته كيف يليق بالكريم احرقه وأيضا ان بشرا الخافي أكرم قرطاسا فيه اسم الله تعالى فنال سعادة الدارين فاكرم قلب فيه معرفة الله أولى بذلك وأيضا ان القرطاس اذا كتب فيه اسم الله الاعظم عظم قدره حتى انه لا يجوز للجنب والحائض مسسه فالقلب الذي فيه أكرم الموجودات كيف يجوز للشيطان الخبيث أن يمسه وسادسها هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين وفيه أن أبا بكر لما نزلت عليه السكينة في الغار قيل له لا تحزن ان الله معنا فالؤمن اذا نزلت السكينة في قلبه لم يدان يقال له عند قبض الروح لا تخف ولا تحزن كما قال تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وسابعاها المحبة والزينة كما قال ولكن الله يحب اليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وفيه أن الدهقان اذا ألقى في الأرض حبة فهو لا يفسدها ولا يحرقها فهو سبحانه حين ألقى حبة

وقد يكون الوقود في هذا الموضع جمع وافد كما الخلو جمع جالس * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا ابن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي في قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا قال أما والله ما يحشر الوعد على أرجلهم ولا يساقون سوقا ولكنهم يؤتون بنوق لم ير الخلائق مثلها عليها رجال الذهب وأزمتها الزبرجد فيكون عليها حتى يضربوا أبواب الجنة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن اسمعيل عن رجل عن أبي هريرة يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا قال علي **حدثنا** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا يقول ربكنا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس الملائي قال ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله أحسن صورة وأطيبها ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا الا أن الله طيب ريحك وحسن صورتك فيقول كذلك كنت في الدنيا أنا عملك الصالح طالم اركبتك في الدنيا فأركبني أنت اليوم وتلا يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الى الرحمن وفدا قال وفدا الى الجنة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح في قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا قال علي التجائب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال سمعت سفيان الثوري يقول يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا قال علي الابل النوق وقوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا يقول تعالى ذكره ونسوق الكافرين بالله الذين أخرجوا الى جهنم عطاشا والورد مصدر من قول القائل وردت كذا أردته وردا ولذلك لم يجمع وقد وصف به الجمع * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثني عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا يقول عطاشا **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن اسمعيل عن رجل عن أبي هريرة ونسوق المجرمين الى جهنم وردا قال عطاشا **حدثني** يعقوب والفضل بن صباح قال ثنا اسمعيل بن علية عن أبي رضاء قال سمعت الحسن بن يقول في قوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا قال عطاشا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن يونس عن الحسن بن ينجي قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الى جهنم وردا قال ظمأ الى النار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونسوق المجرمين الى جهنم وردا سوقوا اليها وهم ظمء عطاش **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال سمعت سفيان يقول في قوله

ونسوق

المحبة في أرض القلب كيف يحرقها وثانها وألف بين قلوبكم وفيه أن محمدا حين ألف بين قلوب أصحابه

ما تر كهم غيبة ولا حضورا سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فأكرم الأكرمين وأرحم الراحمين كيف يتر كهم سلام قولاً من رب رحيم وتاسعها الظمانينة الأبد كراثة تطمئن القلوب وفيه أن الحاجات غير متناهية وما سوى الله فهو متناهية والمتناهي لا يقابل غير المتناهي فالكافي للهمات لا يكون الامن له كالات غير متناهيات فلا يزال قلق الخوائج واضطراب الاماني الا الله سبحانه وبإزاء هذه الكرامات ورد في حق الكفار اضدادها فلما زاعوا أزاع الله قلوبهم ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم في قلوبهم مرض قلوبهم قاسية فاجعلنا

على قلوبهم أكنة أن يفقهوه ختم الله على قلوبهم أم على قلوب أفعالها بل ران على قلوبهم طبع الله على قلوبهم فلاجل تلك المكramات والهروب من أعداءها قال موسى رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري * الثامنة في حقيقة شرح الصدر وذلك أن لا يبقى القلب الثقبات الى الدنيا لا رغبة بأن يكون متعلق القلب الاهل والولد وتحصيل مصالحهم ودفع المضار عنهم ولا رهبة بأن يكون خائفا من الأعداء والمنازعين فان القوة البشرية تضعفها كينبوع صغير فاذا وزعت على جداول كثيرة ضعف الكل وضاعت واذا انصب الكل في موضع واحد ظهر أثرها وقويت فائدتها فسأل موسى ربه أن يوقفه على معاني الدنيا ووجب صفاتها ليكون متوجها (٩٧) بالكلية الى عالم القدس ومنازل الروحانيات وهذا

معنى قوله رب اشرح لي صدري أو نقول انه لما كلف بضبط الوحي في قوله فاستمع لما يوحى وبالمواظبة على خدمة الخالق في قوله فاعبدني فكانه صار مكلفا بتدبير العالمين والالتفات الى أحدهما يمنع من الاشتغال بالآخر فسأل موسى ربه قوة وافية بالطرفين فقال رب اشرح لي صدري أو نقول معدن النور هو القلب والاشتغال بما سوى الله من الزوجة والولد والصديق والعدو بل الجنة والنار هو الحجاب المانع من وصول نور شمس القلب الى فضاء الصدر فاذا قوى الله بصيرة العبد حتى طالع عجز الخلق وقلة فائدتهم في الدارين صفروا في عينه كالذباب والبق والبعوض فلا يدعوه رغبة الى شيء مما يتعلق بالدنيا ولا رهبة من شيء من ذلك فيصير الكل عنده كالعدم فعند ذلك يزول الحجاب وينفصح القلب بل الصدر للنور رب اشرح لي صدري * التاسعة لضرب مثال ذلك فنقول البدن بالكلية كالملكة والصدر كالقلعة والفؤاد كالصفة والقلب كالسرير والروح كالملك والعقل كالوزير والشهوة كالعامل الكبير الذي يجلب النعم الى البلدة والغضب كالأسفهد الذي يشتغل بالضرب

ونسوق المجرمين الى جهنم وردا قال عطاشا في القول في تأويل قوله تعالى (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) يقول تعالى ذكره لا يملك هؤلاء الكافرون برهم يا محمد يوم يحشر الله المتقين اليه وقد الشفاعة حين يشفع أهل الايمان بعضهم لبعض عند الله فيشفع بعضهم لبعض الا من اتخذهم عند الرحمن في الدنيا عهدا بالايمان به وتصديق رسوله والاقرار بما جاء به والعمل بما أمر به كما حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الا من اتخذه عند الرحمن عهدا قال العهد شهادة أن لا اله الا الله ويترأى الى الله من الحول والقوة ولا يرجو الا الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله لا يملكون الشفاعة الا من اتخذه عند الرحمن عهدا قال المؤمنون يومئذ بعضهم لبعض شفعاء الا من اتخذه عند الرحمن عهدا قال عملا صالحا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يملكون الشفاعة الا من اتخذه عند الرحمن عهدا أي بطاعته وقال في آية أخرى لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا ليعلموا أن الله يوم القيامة يشفع المؤمنين بعضهم في بعض ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان في أمي رجلا ليدخلن الله بشفاعته الجنة أكثر من بني تميم وكنا نحادث أن الشهيد يشفع في سبعين من أهل بيته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي الملبح عن عوف بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شفاعتي لمن مات من أمي لا يشره بالله شيئا ومن في قوله الا من في موضع نصب على الاستثناء ولا يكون خفضا بضمير اللام ولكن قد يكون نصبا في الكلام في غير هذا الموضع وذلك كقول القائل أردت المرو واليوم الا العدو فاني لأمر به فيستتي العدو من المعنى وليس ذلك كذلك في قوله لا يملكون الشفاعة الا من اتخذه عند الرحمن عهدا لأن معنى الكلام لا يملك هؤلاء الكفار الا من آمن بالله فالمؤمنون ليسوا من أعداء الكافرين ومن نصبه على أن معناه الا من اتخذه عند الرحمن عهدا فانه ينبغي أن يجعل قوله لا يملكون الشفاعة للمتقين فيكون معنى الكلام حينئذ يوم يحشر المتقين الى الرحمن وقد لا يملكون الشفاعة الا من اتخذه عند الرحمن عهدا فيكون معناه عند ذلك الا من اتخذه عند الرحمن عهدا فأما اذا جعل لا يملكون الشفاعة خيرا عن المجرمين فان من تكون حينئذ نصبا على أنه استثناء منقطع فيكون معنى الكلام لا يملكون الشفاعة لكن من اتخذه عند الرحمن عهدا يملكه في القول في تأويل قوله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أدا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا) يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الكافرون بالله اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أدا يقول تعالى ذكره للقائلين ذلك من خلقه لقد جئتم أيها الناس شيئا عظيما من القول منكرا * ونحن الذي قلنا في ذلك قال

(١٣) - (ابن جرير) - (سادس عشر)

والتأديب والحواس كالجواسيس وسائر القوى كالمحترفين والعملة والصناع ثم ان الشيطان كمالك مطاع وانه يخاصم هذه البلدة والقلعة والهوى والحرص وسائر الاخلاق الذميمة جنوده فاذا أخرج الروح وزيره وهو العقل أخرج الشيطان في مقابلة الهوى فجعل العقل يدعو الى الله تعالى والهوى الى الشيطان ثم ان الروح أخرج الفطنة اعانة للعقل فأخرج الخصم في مقابله الشهوة والفطنة توقفت على معاني الدنيا والشهوة تحسن لذات الدنيا ثم ان الروح أمد الفطنة بالفكرة لتوقف على الحاضر والغائبين المعايير على ما قال تفكر ساعة خير من عبادة سنة فأخرج الشيطان في مقابلة الفكرة الغفلة ثم أخرج

الروح الحليم والنبات فان العجالة ترى الحسن قبيحا والقيبح حسنا فان خرج الشيطان بازائه العجالة والسرعة فلهذا قال صلى الله عليه وسلم ما دخل الرفق في شيء الا زانه وما دخل الخرق في شيء الا شانه وخلق السموات والارض في ستة ايام ليتعلم منه الرفق والنبات فهذه هي الخصومة الواقعة بين الصفيين وقلبك وصدرك هو المعركة ثم ان لهذا الصدر الذي هو القلعة خندقا وهو الزهد في الدنيا وله سور وهو الرغبة في الآخرة فان كان الخندق عظيما والسور قويًا عجز عنك الشيطان وجنوده فانهزموا وان كان بالضد دخل الشيطان وجنوده من الكبر والهوى والعجب والبخل وسوء الظن بالله (٩٨) ومن النعمة والغيبة وسائر الخصال الذميمة وينحصر الملك في القصر ويضيق

الامر عليه ثم اذا جاء مدد التوفيق وأخرج هذا العسكر من القلعة انفسح وانشرح رب اشرح لي صدري * النكتة العاشرة في الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب الصدر مقر الاسلام أفن شرح الله صدره للاسلام والقلب مقر الايمان حب السكك الايمان وزينه في قلوبكم أولئك كتب في قلوبهم الايمان والفؤاد مقر المشاهدة ما كذب الفؤاد ما رأى واللب مقام التوحيد انما يتذكر أولو الالباب أي الذين خرجوا من قسرة الوجود المجازي وبقوا بلب الوجود الحقيقي ثم ان القلب كاللوح المحفوظ في العالم الصغير فاذا ركب العقل سفينة التوفيق وألقاه في بحار أمواج المعقولات من عالم الروحانيات هبت من مهاب العظمة والكبرياء رخاء السعادة تارة ودبور الادبار أخرى فحينئذ يضطر الراكب الى التماس أنوار الهدايات وطلب انفتاح أبواب السعادات فيقول رب اشرح لي صدري وانمأسأل موسى شرح الصدر دون القلب لان انشراح الصدر يستلزم انشراح القلب دون العكس وأيضا شرح الصدر كالقدمة لشرح القلب والحواد يكفيه الاشارة فاذا

أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله شيئا إذا يقول قولاً عظيماً حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن ابن عباس قوله لقد جئتم شيئا إذا يقول لقد جئتم شيئا عظيماً وهو المنكر من القول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله شيئا إذا قال عظيماً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله شيئا إذا قال عظيماً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لقد جئتم شيئا إذا قال جئتم شيئا كبيراً من الأمر حين دعوا للرجن ولدا وفي الاذ لغات ثلاث يقال لقد جئتم شيئا إذا بكسر الالف وأذا بفتح الالف وأذا بفتح الالف ومدها على مثال ماد فاعل وقراءه قراء الامصار بكسر الالف وبها تقرأ وقد ذكر عن أبي عبد الرحمن السلمي أنه قرأ ذلك بفتح الالف ولا يرى قراءته كذلك لخلافه قراءه قراء الامصار والعرب تقول لكل أمر عظيم اذ وامر ونكر ومنه قول الرازي

لقد لي الاعداء مني نكرا * داهية دهبوا إذا امرا

ومنه قول الآخر (١) * في لهث منه وحئل اذا *

وقوله تكاد السموات يتفطرن منه يقول تعالى ذكره تكاد السموات يتشققن قطعاً من قبلهم اتخذ الرحمن ولداً ومنه قيل فطرنا به اذا نشق * وبتحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا أن دعوا للرجن ولداً قال ان الشرك فرغت منه السموات والارض والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وكادت أن تزول منه لعظمة الله وكما لا ينفع مع الشرك احسان المشرك كذلك زجوا أن يغفر الله ذنوب الموحدين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاً كم شهادة أن لا اله الا الله فن قالها عند موته وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله فن قالها في صحته قال تلك أوجب وأوجب ثم قال والذي نفسي بيده لو جيء بالسموات والأرضين وما بينهن وما بينهما فوضعن في كفة الميزان ووضعته شهادة أن لا اله الا الله في الكفة الأخرى لرجحت بهن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا

(١) لم نعتز عليه فخره

ذكر

علم أنه طالب للقدمة فلا يليق بكرمه أن يمنعه النتيجة وأيضا انه راعى الادب في الطلب فاقصر على طلب الأدنى

فلا جرم أعطى المقصود فقال قد أوتيت سؤالك يا موسى وحين اجترأ في طلب الرؤية بقوله أرني أنظر اليك أجيب بقوله لن تراني واعلم أن جميع الهيئات الممكنة كالبلور الصافي الموضوع في مقابلة شمس القدس ونور العظمة ومشرق الجلال فاذا وقع القلب التفات الها حصلت له نسبة اليها بأسرها فينعكس شعاع كبرياء الالهية من كل واحد منها الى القلب فيحرق القلب ومعلوم أن المحرق كلما كان أكثر كان الاحتراق أكثر فلذلك قال موسى رب اشرح لي صدري حتى أقوى على ادراك درجات الممكنات وأصل الى مقام الاحتراق بأنوار الجلال كما قال

نينا صلى الله عليه وسلم أرفى الأشياء كما هي وههنا دقيقتوهي أن موسى لما زاد لفظه في قوله رب اشرح لي دون أن يقول رب اشرح صدرى علم أنه أراد أن تعود منفعة الشرح اليه فلا جرم يقول يوم القيامة نفسي نفسي وان نينا صلى الله عليه وسلم لما ينس أمته في مقام القرب اذ قيل له السلام عليك أيها النبي فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فلا جرم يقول يوم القيامة أمتي أمتي وشتان ما بين نبي يتضرع الى الله ويقول رب اشرح لي صدرى وبين نبي يخاطب أولا بقوله ألم نشرح لك صدرك ولا يخفى أن المراد بالشرح والتيسير عند أهل السنة هو خلقهما وعند المعتزلة تحريك الدواعي والبواعث بفعل اللطاف المسهلة (٩٩) فانه يحتمل أن يكون هناك من اللطاف ما لا

يحسن فعلها إلا بعد هذا السؤال أما قوله سبحانه (واحلل عقدة من لساني) فاعلم أن النطق فضيلة عظيمة وموهبة جسيمة ولهذا قال خلق الإنسان علمه البيان بغير توسط العاطف كأنه إنما يكون خالقا لا إنسانا إذا علمه البيان وفي لسان الشاعر وهوزهير

لسان الفتى نصف ونصف فواده

فلم يبق إلا صورة اللحم والدم وعن علي كرم الله وجهه ما لا إنسان لولا اللسان الأصـورة مصورة أو بهيمة مهملة وقالت العقلاء المرء بأصغريه المرء مخبوء تحت لسانه وفي منظر آدم والملائكة لم تظهر الفضيلة إلا بالنطق ومن التعريفات المشهورة أن الإنسان هو الحيوان الناطق وهذا النطق وإن كان في التحقيق هو أدراك المعاني الكلية لكن النطق اللساني لا ريب أنه أظهر خواص الأدنى وقد نيط به أمر تمدنه والتعبير عما في ضميره فقول موسى رب اشرح لي صدرى إشارة الى طلب النور الواقع في القلب وقوله ويسر لي أمري رضى الى تسهيل ذلك التحصيل وقوله واحلل طلب لسهولة أسباب التكميل لأن اللسان آلة الأفاضه والإفادة وبه يتيسر ذلك الخطب الحسيم والمنصب العظيم

ذكرنا أن كعبا كان يقول غضبت الملائكة واستعرت جهنم حين قالوا ما قالوا وقوله وتنشق الأرض يقول وتكاد الأرض تنشق فتصدع من ذلك وتخر الجبال هذا يقول وتكاد الجبال يسقط بعضها على بعض سقوطا والهد السقوط وهو مصدر هددت فأنا ههنا * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وتخر الجبال هذا يقول ههنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وتخر الجبال هذا قال الهذال انقضاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتخر الجبال هذا قال غضب الله قال ولقد دعا هؤلاء الذين جعلوا لله هذا الذي غضبت السموات والأرض والجبال من قوله لم لقد استجابهم ودعاهم الى التوبة فقال لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة قالوا هو صاحبته وابنه جعلوهما الهين معه وما من إله إلا الله واحد الى قوله ويستغفرونه والله غفور رحيم * القول في تأويل قوله تعالى (أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا يقول تعالى ذكره وتكاد الجبال أن تخر انقضاء لأن دعوا للرحمن ولدا فأن في موضع نصب في قول بعض أهل العربية لا اتصالها بالفعل وفي قول غيره في موضع خفض بضمير الخافض وقد بينا الصواب من القول في ذلك في غير موضع من كتابنا ههنا بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقال أن دعوا للرحمن ولدا يعني بقوله أن دعوا أن جعلوا ولدا كما قال الشاعر

ألا رب من تدعو نصيحاً وإن تغب * تجده بغيب غير منتصح الصدر

وقال ابن أحرر

أهوى لها مشققا حشراً فشرها * وكنت أدعو قذاها لا أتمد الفرد

وقوله وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا يقول وما يصلح لله أن يتخذ ولدا لأنه ليس كالخلق الذين تعلمهم الشهوات وتضطربهم اللذات الى جماع الاناث ولا ولد يحدث الامن أنى والله يتعالى عن أن يكون كخلقهم وذلك كقول ابن أحرر

في رأس خلقاء من عنقاء مشرفة * ما ينبغي دونها سهل ولا جبل

يعني لا يصلح ولا يكون أن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا يقول ما جميع من في السموات من الملائكة وفي الأرض من البشر والانس والجن إلا آتى الرحمن عبدا يقول إلا يأتي ربه يوم القيامة عبداً ذليلاً خاضعاً مقراً بالعبودية لا نسب بينه وبينه وقوله آتى الرحمن أنما هو

وحسبك يا فتى شرفاً وفخراً * سكوت الحاضرين وأنت قائل ومن الناس من مدح الصمت بوجوه منها قوله صلى الله عليه وسلم الصمت حكمة وقليل فاعله وقولهم مقتل الرجل بين فكليه وفي نوابغ الكلم يابني قفاك لا تفرع قفاك ومنها أن الكلام نجسة أقسام فالذي ضرره خالص أو غالب أو مساو للنفع واجب الترك احترازاً من السفه والعبث والذي نفعه خالص أو غالب عسر المراجعة فالاولى تركه ومنها أنه مامن موجوداً ومعدوم معلوماً وموهوم الا واللسان يتناوله باثبات أو نفي بحق أو بباطل بخلاف سائر الاعضاء فالعين لا تصل الا الى الالوان والسطوح والاذن لا تصل الا الى الاصوات والحروف واليد لا تصل الا الى الاجسام وكذا باقي الجوارح أما اللسان فإنه رحب الميدان واسع

المضطرب خفيف المؤنة سهل التناول لا يحتاج الى آلات وأدوات للعصية به فكان الاولى ترك الكلام وامساك اللسان والانصاف أن الصمت في نفسه ليس بفضيلة لانه امر عديم والنطق في نفسه فضيلة وانما يصير ذليلة لاسباب عرضية مما عدها ذلك القائل فيرجع الحق الى ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ قال خيرا فغنم أو سكت فلم قالوا ترك الكلام له أربعة أسماء الصمت وهو أعما حتى انه يستعمل فيما ليس يقوى على النطق كقولهم مال ناطق أو صامت والسكوت وهو ترك الكلام ممن يقدر على الكلام والانصات هو السكوت مع استماع قال تعالى فاستمعوا له وأنصتوا (١٠٠) والاصاخة وهو الاستماع الى ما يصعب ادراكه كالسر والصوت من المكان البعيد أما العقدة

فقيل انها كانت في أصل خلقته وعن ابن عباس أنه في حال صباه أخذ بلحية فرعون ونفثها ففهم فرعون بقتله وقال هذا هو الذي يزول ملكي على يده فقالت آسية أنه صبي لا يعقل وان شئت فامتحنه بالتمر والجرمة وقيل بالياقوت والجر فأحضر ابن يديه فأراد ممد اليد الى الياقوت فحول جبرائيل يده الى الجرمة فأخذها ووضعها في فيه فظهر به تعقد وتجبس عن بعض الحروف فان صحت هذه الرواية فالنار انما أحرقت وأثرت فيه اطفاء لثائرة غضب فرعون وآل الله سبحانه قادر على دفع الاحراق عن طبع النار كما في حق ابراهيم صلوات الرحمن عليه وكما في حق موسى حين أتى في التنور وروى أن يده احترقت أيضا وأن فرعون اجتهد في علاجها فلم يبرأ ولم ادعاه قال الى أي رب تدعوني قال الى الذي أبراأ يدي وقد عجزت عنها وعن بعض العلماء أنه لم تبراأ يده لثلا ينعقد بينه وبين فرعون حرمة المواكلة من قصعة واحدة وقيل لم تحرق يده لان الصلوة ظهرت بالبدن وانما احترق اللسان لانه خاطبه بقوله يا أبت وما الحكمة في طلب حل العقدة الاظهر كسلا يقع في أداء الرسالة خلل فلماذا (قال يفقهوا قولي)

فاعمل من أتيت فانا آتية في القول في تأويل قوله تعالى (لقد أحصاهم وعدتهم عداوكلهم آتية يوم القيامة فردا) يقول تعالى ذكره لقد أحصى الرحمن خلقه كلهم وعدتهم عدا فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم وعرف عددهم فلا يعزب عنه منهم أحد وكلهم آتية يوم القيامة فردا يقول وجميع خلقه سوف يرد عليه يوم تقوم الساعة وحيدا لا ناصر له من الله ولا دافع عنه فيقضى الله فيه ما هو قاض ويصنع به ما هو صانع في القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) فانما يسرناه بلسانك لتبشيره المتقين وتنذيره قوما لدا يقول تعالى ذكره ان الذين آمنوا بالله ورسوله وصدقوا بما جاءهم من عند ربهم فعملوا به فاحلوا حلالة وحرما حرامه سيجعل لهم الرحمن ودا في الدنيا في صدور عباده المؤمنين * وبخوالذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يحيى بن طلحة قال ثنا شريك عن مسلم الملائي عن مجاهد عن ابن عباس في قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال محبة في الدنيا حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال جابر حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس في قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال الود من المسلمين في الدنيا والرزق الحسن واللسان الصادق حدثني يحيى بن طلحة قال ثنا شريك عن عبيد المكتب عن مجاهد في قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال محبة في المسلمين في الدنيا حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن غيبة عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال يحبهم ويحبهم الى خلقه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سيجعل لهم الرحمن ودا قال يحبهم ويحبهم الى المؤمنين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا علي بن هاشم عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يحبهم ويحبهم حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو عن قتادة في قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال ما أقبل عبد الى الله الا أقبل الله بقلوب العباد اليه وزاد من عنده حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا إي والله في قلوب اهل الايمان ذكرنا أن هرم بن حيان كان يقول ما أقبل عبد بقلبه الى الله الا أقبل الله بقلوب المؤمنين اليه حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن عثمان بن عفان كان يقول ما من الناس عبد

وقيل لان العقدة في اللسان قد تقتضي الاستخفاف بالقائل وعدم الالتفات اليه وقيل اظهار المعجزة فكأن يعمل بحس لسان ذكر ياعن الكلام كان معجزا له فكذا اطلاق لسان موسى كان معجزا في حقه وهل زالت تلك العقدة بالكلية فعن الحسن في لقوله (قد أتيت سؤالك يا موسى) والاصح أنه بقي بعضها لقوله تعالى حكاية عن فرعون أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين أي يقارب أن لا يبين وكان في لسان الحسين بن علي رضي الله عنه ردة أي عجمة في الكلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثها من عمه موسى وفي تنكير عقدة أي عقدة من عقد دلالة على أنه طلب حل بعضها بحيث يفهم عنه فهم جيدا ولم يطلب الفصاحة الكاملة وقال اهل

التحقيق وذلك لان حل العقدة بالكلية نصيب محمد صلى الله عليه وسلم فكان أفصح العرب والعجم وقد قال تعالى ولا تقر بامال الشيم الابالي هي أحسن فلما كان ذلك حقا لثيم أبي طالب لاجرم ما دار حوله ومن مطالب موسى قوله (واجعل لي وزيراً من أهلي هرون) قال أهل الاشتقاق الوزير من الوزير بالكسر فالسكون لانه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه أو من الوزير بفتحين وهو الملجأ لان الملك يعتصم برأيه وبلجي اليه أموره أو من الموازنة وهي المعاونة فيكون من الأزر والقوة ومنه قوله تعالى (اشدبه أزرى) أي ظهرى لانه محل القوة قال الجوهري آزرت فلان أي عاونته والعامة تقول وازرته وعلى هذا فيكون القياس أوزيراً بالهمز (١٠١) على ما حكى عن الاصمعي ووجه القلب حل

فعيل على مفاعل لاتحاد معنيهما في نحو عسير وجليس وصديق وغيرها وحمله على أخواته من نحو الموازنة ويوازر والاستعانة بالوزير وبحسن رأيه دأب الملوك العقلاء وقد استحسنه نبينا صلى الله عليه وسلم فقال اذا أراد الله ملكاً خيراً قبض له وزيراً صالحاً ان نسي ذكره وان نوى خيراً أعانه عليه وان أراد شراً كفه وكان أنوشروان يقول لا يستغنى أجود السيوف عن الصقل ولا أكرم الدواب عن السوط ولا أعلم الملوك عن الوزير وكفى بمرتبة الوزارة منقبة وغراً وشرفاً وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم المؤيد بالعجرات الباهرة ابتهل الى الله سبحانه في مقام القرب والمكالمه يطلبه منه فيجب على من أوتي هذه الرتبة أن يؤدي الى الله حقها ولا يغتر بالدنيا وما فيها ويرزع في أرض الوزارة ما لم يندم عليه وقت حصاده وقيل ان موسى خاف على نفسه العجز عن القيام بذلك الامر العظيم والخطب الجسيم فطلب المعين والأظهر أنه رأى أن التعاون على الدين والتظاهر عليه مع خلوص النية وصفاء الطوية أبعد عن التهمة وأعون على الغرض ولهذا حكى عن عيسى أنه قال من أنصاري

يعمل خيراً ولا شراً الا كساه الله رداء عمله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله سيجعل لهم الرحمن وداً قال حجة * وذ كر أن هذه الآية نزلت في عبد الرحمن بن عوف حدثني محمد بن عبد الله بن سعيد الواسطي قال أخبرنا يعقوب بن محمد قال ثنا عبد العزيز بن عمران عن عبد الله بن عثمان بن أبي سليمان بن جبير ابن مطعم عن أبيه عن أمه أم ابراهيم ابنة أبي عبيدة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيها عن عبد الرحمن بن عوف أنه لما هاجر الى المدينة وجد في نفسه على فراق أصحابه بكمة منهم شيعة ابن ربيعة وعتبة بن ربيعة وأميرة بن خلف فأنزل الله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً وقوله فانما يسرناه بلسانك لتبشربه المتقين يقول تعالى ذكره فانما يسرناه بلسانك تقرأه لتبشربه المتقين الذين اتقوا عقاب الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه بالجنة وتذريه قوماً لذي يقول ولتذريه هذا القرآن عذاب الله قوماً من قريش فانهم أهل لدو جذل بالباطل لا يقبلون الحق واللشددة الخصومة * وبحوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لذا قال لا يستقيمون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتذريه قوماً لذي يقول لتذريه قوماً ظلمة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتذريه قوماً لذي جذاً بالباطل ذوى لدو وخصومة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن ليث عن مجاهد في قوله وتذريه قوماً لذا قال بخاراً حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله قوماً لذا قال جذاً بالباطل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتذريه قوماً لذا قال الألد الظلوم وقرأ قول الله وهو ألد الخصام حدثنا أبو صالح الصرارى قال ثنا العلاء بن عبد الجبار قال ثنا مهدي بن ميمون عن الحسن في قول الله عز وجل وتذريه قوماً لذا قال صما عن الحق حدثني ابن سنان قال ثنا أبو عاصم عن هرون عن الحسن مثله وقد بينا معنى الألف فيما مضى بشواهد فاعنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع القول في تأويل قوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزاً) يقول تعالى ذكره وكثيراً أهلكنا يا محمد قبل قومك من مشركى قريش من قرن يعنى من جماعة من الناس انسلكوا في خلافي

الى الله وخطب نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان لي في السماء وزيرين وفي الأرض وزيرين فاللذان في السماء جبرائيل وميكائيل واللذان في الأرض أبو بكر وعمر ثم ان موسى طلب أن يكون ذلك الوزير من أهله أي من أقاربه لتكون الثقة به أكثر وليكون الشرف في بيته أو فروانه كان واثقاً بأخيه هرون فأراد أن يخصه بهذا المنصب الشريف قضاء لحقوق الأئمة فمن منع المستوجين فقد ظلم وكان أفصح منه لساناً وأكبر ستواً لئلا يبايناً قال جارا الله وزيراً وهرون مفعولاً اجعل قدم ثابتهما عنابة بأمر الوزارة أولى ووزيراً مفعولان وهرون عطف بيان للوزير وأخفى في الوجهين بدل من هرون أو عطف بيان

آخر وقيل يجوز فيمن قرأ اشد على الامر أن يجعل أخى مرفوعا على الابتداء واشدد خبره فيوقف على هرون وشدد الا زربه عبارة عن تقويته به وأن يجعله ناصرا له فيما عسى يرد عليه من الشدائد والخطوب بل يجعله وسيلة له في أمر النبوة وطريق الرسالة لانه صرح بذلك في قوله وأشركه في أمرى ثم ذكر غاية الادعية فان المقصد الاسنى هو الاستغراق في بحر التوحيد وتبني الاشرار فان التعاون مهيب الرغبات ومسهل سلوك سبل الخيرات فقال (كي نسبحك كثيرا) أى تسبيحا كثيرا (ونذكرك) ذكر (كثيرا) وقدم التسبيح وهو التنزيه لان النبي مقدم على الاثبات فبالأول نزول العقائد (١٠٣) الفاسدة وبالثاني ترسم النقوش الحسنة المفيدة ثم ختم الادعية بقوله (انك كنت

بنا بصيرا) وفيه فوائد منها أنه فوض استجابة الدعوات الى علمه بأحوالهما وأنهم ما يصدد أهلية الاحاطة أم لا وفيه من حسن الادب ما لا يخفى ومنها أنه عرض فقره واحتياجه على علمه وأنه مفتقر الى التعاون والتعاقد ولهذا سأل ما سأل ومنها أنه أعلم بأحوال أخيه هل يصلح لوزارته أم لا وأن وزارته هل تصير سببا لكثرة التسبيح والذكر وحين راعى من دقائق الادب وأنواع حسن الطلب ما يجب رعايته فلا جرم أجاب الله تعالى مطالبه وأنجح مآربه قائلا (قد أوتيت سؤل) والسؤل بمعنى المسؤل كالخبر بمعنى المخبوز والاكل بمعنى المأكول وزيادة قوله (ياموسى) بعد رعاية الفاصلة لاجل كمال التمييز والتعيين والله أعلم بمصالح عبيده والتأويل يامن طاب بطهارته بساط النبوة ما أنزلنا عليك القرآن الا لتسعد بتخلفك بخلقه ويسعد بسبك الاولون والآخرين من أهل السموات وأهل الارضين تنزيلا ممن خلق أرض بشريتك وسموات روحانيتك التى هى أعلى الموجودات الممكنات كما قال أول ما خلق الله روحى استوى بصفة الرحانية على عرش قلبك ليكون معه وقت لا يسعد فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل له ما فى السموات الروحية من الصفات الحميدة وما فى الارض البشرية من الصفات الذميمة وما بينهما أى بين سماء الروح وأرض النفس وهو القلب بما فيه من الايمان واليقان والصدق والاخلاص وما تحت الترى أى ما هو مر كوز فى جبله الانسانية وان تجهر بالقول ان يظهر شئ من صفاتك بالقول فانه يعلم السر وهو ما يظهر من سيرتك وأخفى هو ما أخفى الله من خفيك * والسرفى اصطلاح الصوفية لطيفة بين القلب والروح وهو معدن الاسرار الروحية والخفى لطيفة بين الروح والحضرة الالهية وهو مهبط أنوار الربوبية وأسرارها وجلتها المعقولات وقد يحصل لكل انسان عند نشأته الاولى وان كان كافرا والأخفى

وركوب معاصى مسلكتهم هل تحس منهم من أحد يقول فهل تحس أنت منهم أحدا يا محمد فتراه وتعاينه أو تسمع لهم ركزا يقول أو تسمع لهم صوتا بل بادوا وهلكوا وخلصت منهم دورهم وأوحشت منهم منازلهم وصاروا الى دار لا ينفعهم فيها الا صالح من عمل قدموه فكذلك قومك هؤلاء صائرون الى ما صار اليه أولئك ان لم يعاجلوا التوبة قبل الهلاك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أو تسمع لهم ركزا قال صوتا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا قال هل ترى عينا أو تسمع صوتا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا يقول هل تسمع من صوت أو ترى من عين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أو تسمع لهم ركزا يعنى صوتا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال ركز الناس أصواتهم قال أبو كريب قال سفيان هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا قال أو تسمع لهم حسا قال والركز الحس * قال أبو جعفر والركز فى كلام العرب الصوت الخفى كما قال الشاعر

فتوجست ركز الأتيس فراعها * عن ظهر غيب والأتيس سقامها

(آخر تفسير سورة مريم والحمد لله رب العالمين)

(تفسير سورة طه)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تأويل قوله تعالى (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى الا تذكرة لمن يخشى) قال أبو جعفر محمد بن جرير اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله طه فقال بعضهم معناه يارجل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو عميلة عن الحسن بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس طه بالنبطية يارجل حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى فان قومه قالوا لقد شقى هذا الرجل بربه فأنزله الله تعالى ذكره طه يعنى يارجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى

فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل له ما فى السموات الروحية من الصفات الحميدة وما فى الارض البشرية من الصفات الذميمة وما بينهما أى بين سماء الروح وأرض النفس وهو القلب بما فيه من الايمان واليقان والصدق والاخلاص وما تحت الترى أى ما هو مر كوز فى جبله الانسانية وان تجهر بالقول ان يظهر شئ من صفاتك بالقول فانه يعلم السر وهو ما يظهر من سيرتك وأخفى هو ما أخفى الله من خفيك * والسرفى اصطلاح الصوفية لطيفة بين القلب والروح وهو معدن الاسرار الروحية والخفى لطيفة بين الروح والحضرة الالهية وهو مهبط أنوار الربوبية وأسرارها وجلتها المعقولات وقد يحصل لكل انسان عند نشأته الاولى وان كان كافرا والأخفى

لطيفه بين الروح والحصره الالهيه ويدون عند ساه الاخرى ولا يحصل الا لؤمن موحدا صامه يسط الانوار الرانية وجلتها المشاهدات والمكاشفات وحقائق العلوم الدنية ولهذا قال عقيه الله لا اله الا هو لان مظهر الالهيه وصفاته العليا واسماؤه الحسنى هو الخفى الذى لا شئ اقرب الى الحضرة منه الا وهو سر وعلم آدم الاسماء كلها وهو حقيقة قوله ان الله خلق آدم فتجلى فيه وهل أتاك حديث موسى القلب اذ رأى ناراهو نور في الحقيقة ما توس به من جانب طور الروح فقال لا اله وهم النفس وصفاتها امكثوا في ظلمة الطبيعة الحيوانية انى آنت نار الحية التى لا تبقى ولا تذوم من حطب الوجود المجازى شيا على آتيكم منها بقبس (١٠٣) يخرجكم من ظلمات الطبيعة الى أنوار الشريعة

أو أجد على النار هدى يا داب الطريقة الى الحقيقة فلما أتاه نودى من شجرة القدس بخطاب الانس فاخلع نعليك أى اترك الالتفات الى الزوجة والولد فان النعل يعبر في الرؤيا بهما وأترك الالتفات الى الكونين أنك واصل الى جناب القدس أو هما المقدمتان في نحو قولنا العالم محدث وكل محدث فله محدث وموجد وذلك أنه اذا غرق في لجة العرفان بقيت المقدمات على ساحل الوسائل وأنا اخترتك يا موسى القلب من سائر خلق وجودك من البدن والنفس والسر والروح فاستمع بسمع الطاعة والقبول انى لما تجليت بأناية الوهيتى لا نانية وجودك المجازى لا يبقى الا أنا فاعبدنى بافناء وجودك وأدم المناحة معى لنسل ذكركى اياك بالتجلى ان قيامه العشق آتية أكاد أخفيها لعظم شأنها الا أن متقاضى الكرم اقتضى اظهارها لأخص عبيدى لتجرى كل نفس بما تسعى فى العبودية من الروح والسر والقلب والنفس والقالب فلما كان سعى الروح يحب الوطن الاصلى للرجوع الى أمكن اضافة ونفخت فيه من روحى فجزأوه من تجلى صفات الجلال بانعدام الناسوتية فى اللاهوتية وكان سعى السعى بالخلوع عن الاكوان لقبول افيض المكون فجزأوه بافاضة الفيض

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن مسلم أو يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير أنه قال طه يارجل بالسريانية * قال ابن جريج وأخبرني زمعة ابن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس بذلك أيضا * قال ابن جريج وقال مجاهد ذلك أيضا حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا عمارة عن عكرمة في قوله طه قال يارجل كلمة بالنبطية حدثنا ابن جندب قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد الله بن عكرمة في قوله طه قال بالنبطية يا انسان حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم عن قرعة بن خالد عن الضحاك في قوله طه قال يارجل بالنبطية حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن عكرمة في قوله طه قال يارجل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله طه قال يارجل وهي بالسريانية حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن في قوله طه قال يارجل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد يعنى ابن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله طه قال يارجل * وقال آخرون هو اسم من أسماء الله وقسم أقسم الله به ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله طه قال فانه قسم أقسم الله به وهو اسم من أسماء الله * وقال آخرون هو حرف هجاء * وقال آخرون هو حرف مقطعة يدل كل حرف منها على معنى واختلفوا في ذلك اختلفا فهم في الم وقد ذكرنا ذلك في مواضعه وبيننا ذلك بشواهد والذى هو أولى بالصواب عندى من الاقوال فيه قول من قال معناه يارجل لانهم لا كلمة معروفة في علم فيما بلغنى وأن معناها فهم يارجل أنشدت لمتهم بن نويرة

هتفت بظه في القتال فلم يجب * خفت عليه أن يكون موائلا

(وقال آخر)

ان السفاهة طه من خلائقكم * لا بارك الله في القوم الملاعين

فاذا كان ذلك معروفا فافهم على ما ذكرنا فالواجب أن يوجه تأويله الى المعروف فيهم من معناه ولا سيما اذا وافق ذلك تأويل أهل العلم من الصحابة والتابعين فتأويل الكلام اذا يارجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ما أنزلناه عليك فكلفك ما لا طاقة لك به من العمل وذكر أنه قيل له ذلك بسبب ما كان يلقي من التصب والعناء والسهر في قيام الليل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء

الالهى عليه وسعى القلب بقطع تعلقات الكونين لتصفيته وقابليته لتجلى صفات الجمال والجلال فجزأوه بدوام التجلى وأن يبيت عند ربه يطعمه ويسقيه من الشراب الطهور الذى يزيل لوث الحوادث عن لوح القلوب لكشف حقائق القلوب وسعى النفس بتبديل الاخلاق وانتفاء الاوصاف الحيوانية فجزأوه باشراف نور ربها لازالة ظلمة صفاتها واظمتانها الى ذكر ربها لتصير قابلة لجذبة ارجى الربك وسعى القالب باستعمال أركان الشريعة وآداب الطريقة فجزأوه رفعة الدرجات ونيل الكرامات فى الدارين فلا يصعدنك عن هذه السعادات النفس الامارة بالسوء التى لا تؤمن بها ويحتمل أن يقال أكاد أخفى الساعة ودخول الجنة والنار لئلا تكون عبادتى مشوبة

بطمع الجنة وخوف النار قالوا أخطأ موسى في قوله هي عصا وكان عليه أن يقول أنت أعلم بحالها مني وفي قوله أتوكأ عليها وكان عليه أن يتكأ على لطف الله وكرمه فلهذا قيل له ألقها يا موسى وفي قوله وأهش بها على غمي اذنسي ان العصال تكون واسطة لرزق أغنامهم وانما الرزاق هو الله خذها ولا تخف فان الضر والنافع هو الله وحده فلا يكن خوفك الا منه ولا رجائك الا به واضمم يدك الى جناح فتوعل فتخرج بيضاء نقيّة عن درن السؤال وعن الطمع وباقي الحقائق مذكور في التفسير وفي قوله قدأوتيت بلفظ الماضي اشارة الى أنه أعطى ذلك بالتقدير الازلي لا بالتقدير العملي (١٠٤) والله أعلم بالصواب (ولقد امتنا عليك مرة أخرى اذا وحيانا الى أمك ما يوحى أن

افذقه في التابوت واقدفه في اليم فليلقه اليم بالساحل ياخذك عدو لي وعدوه وألقيت عليك محبة مني ولتصنع على عيني اذ غشي اخلك فتقول هل اداكم على من يكفله فرجعناك الى أمك كي تقر عينها ولا تحزن وقتلت نفسا فنجيناك من الغم وقتلنا فتونا فليبت سنين في أهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى واصطنعتك لنفسى اذهب أنت وأخوك يا قاتل ولا تنساقى ذكرى اذهب الى فرعون انه طغى فقول له قولنا لعناله يتذكر أو يخشى قال ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى قال لا تخافا انني معكما اسمع وأرى فأنبأه فقولا انارسلنا ربك فأرسل معنا بني اسرائيل ولا نعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من أتبع الهدى انا قد أوحى الى النسا أن العذاب على من كذب وتولى قال فن ركبنا يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهذا واصل لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم ان في ذلك لآيات لاولى النهى منها

جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى قال هي مثل قوله فاقروا ما تبسر منه فكانوا يعلقون الحبال في صدورهم في الصلاة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى قال في الصلاة كقوله فاقروا ما تبسر منه فكانوا يعلقون الحبال بصدورهم في الصلاة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى لا والله ما جعله الله شقيا ولكن جعله رجة ونورا ودليلا الى الجنة وقوله الا تذكرة لمن يخشى يقول تعالى ذكره ما أنزلنا عليك هذا القرآن الا تذكرة لمن يخشى عقاب الله فيتقيه بأداء فرائض ربه واجتناب محارمه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا تذكرة لمن يخشى وان الله أنزل كتبه وبعث رسله رحمة رحم الله بها العباد ليتدذكروا وينتفع رجل بما سمع من كتاب الله وهو ذكره أنزل الله فيه حلاله وحرامه فقال تنزيل من خلق الارض والسموات العلى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الا تذكرة لمن يخشى قال الذي أنزلناه عليك تذكرة لمن يخشى فغنى الكلام اذا يوجب ما أنزلنا عليك هذا القرآن لتشقى به ما أنزلناه الا تذكرة لمن يخشى * وقد اختلف أهل العربية في وجه نصب تذكرة فكان بعض نحوي البصرة يقول قال الا تذكرة بدلا من قوله لتشقى فجعله ما أنزلنا عليك القرآن الا تذكرة وكان بعض نحوي الكوفة يقول نصبت على قوله ما أنزلناه الا تذكرة وكان بعضهم ينكر قول القائل نصبت بدلا من قوله لتشقى ويقول ذلك غير جائز لان لتشقى في الجحد والا تذكرة في التحقيق ولكنه تكرير وكان بعضهم يقول معنى الكلام ما أنزلنا عليك القرآن الا تذكرة لمن يخشى لا لتشقى في القول في تأويل قوله تعالى (تنزيل من خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم هذا القرآن أن تنزيل من الرب الذي خلق الارض والسموات العلى والعلی جمع علياء واختلف أهل العربية في وجه نصب قوله تنزيل فقال بعض نحوي البصرة نصب ذلك بمعنى نزل الله ذلك تنزيلا وقال بعض من أنكر ذلك من قبله هذا من كلامين ولكن المعنى هو تنزيل ثم أسقط هو واتصل بالكلام الذي قبله فخرج منه ولم يكن من لفظه * قال أبو جعفر والقولان جميعا عندي غير خطأ وقوله الرحمن على العرش استوى يقول تعالى ذكره الرحمن على عرشه ارتفع وعلا وقد بينا معنى الاستواء بشواهد فيما مضى وذكرنا اختلاف المختلفين فيه فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع والرفع في الرحمن وجهان أحدهما بمعنى قوله تنزيل لا فيكون معنى الكلام نزله من خلق الارض والسموات نزله الرحمن الذي على العرش استوى والآ خر بقوله

خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ولقد أرينا آياتنا كلها فكذب وأبى قال أحيثنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى فلنا تبتك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة وأن يحسر الناس ضحى فتولى فرعون فجمع كيد ثم أتى قال لهم موسى ويلكم لا تقفروا على الله كذبا فيسحقكم بعذاب وقد خاب من اقترى فتنازعوا أمرهم بينهم وأسرروا التجرى قالوا ان هذان لسا حران يريدان أن يخرجناكم من أرضكم بسحرهما وبذهاب طير يقتكم المثلى فأجمعوا كيدكم ثم اتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فان انا جبالهم وعصيم

وحاد بالاقول بأنه بالاشباع ۞ الوقوف أخرى ۞ لا لأن تفسير المرة ما يوحى ۞ لا لأن ما بعده تفسير ما يوحى وعدوله ط منى ج
لأن الواو قد تكون مقحمة وتعلق اللام بالقيت وقد تكون عاطفة على محذوف أى تحب وتصنع ومن جزم اللام وقف على منى لا محالة على
عنى م لثلايوهم أن اذ طرف لتصنع من يكفله ط لانقطاع النظم وانتهاء الاستفهام على أن فاء التعقيب مع اتحاد القصة يحجز الوصل ولا
تخرن ط لا ابتداء منه أخرى فتونا ۞ ط ياموسى ۞ لنفسى ۞ لانساق الكلام مع حق الفاء مضمره ذكرى ۞ ج لمثل ما قلنا والمضمر واو
طغى ۞ لا لآية مع الفاء يخشى ۞ يطغى ۞ (١٠٦) وأرى ۞ ولا تعذبهم ط لان قد لتوكيد الابتداء وقد انقطع النظم على أن

اتحاد المقول يحجز الوصل من ربك
ط لذلك فان الواو لا ابتداء في
كتاب ج لاحتمال ما بعده الصفة
والاستئناف ولا ينسى ۞ بناء
على أن الذى صفة الرب والاحسن
تقدير هو الذى أو أعنى الذى ماء
ط للالتفات شتى ۞ أنعامكم ط
النهى ۞ أخرى ۞ وأبى ۞
ياموسى ۞ سوى ۞ ضحى
۞ آتى ۞ بعذاب ج لاختلاف
الجلتين افترى ۞ العجوى ۞
المثلى ۞ صفا ۞ استعلى ۞
ألقى ۞ ألقوا ج لان التقدير
فألقوا ما ألقوا فإذا حالهم مع فاء
التعقيب وإذا المفاجأة المتأخيتين
لوقف نسعى ۞ موسى ۞ الأعلى
۞ ما صنعوا ط كيد ساحر ط
آتى ۞ وموسى ۞ لكم ط السحر
ق القسم المحذوف ولانقطاع
النظم مع فاء التعقيب وانعام
مقصود الكلام النخل ج لا ابتداء
معنى القسم ولفظ استفهام يعقبه
مع اتفاق الجملة واتحاد الكلام
وأبقى ۞ قاض ط الحياة الدنيا
ط من السحر ط وأبقى ۞ جهنم
ط ولا يحى ۞ العلى ۞ لا
لأن ما بعده بدل فيها ط تركى
۞ التفسير من عليه منا
أنم ومن عليه منة أى امتن عليه
كأن الله سبحانه قال لموسى ابنى

يسرون من الناس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد
وأخفى قال الوسوسة حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سماعة عن عكرمة في قوله يعلم
السر وأخفى قال أخفى حديث نفسك حدثنا ابن بشار قال ثنا الحسين بن الحسن الأشقر
قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله يعلم السر وأخفى قال
السر ما يكون في نفسك اليوم وأخفى ما يكون في غد وبعد غدا يعلمه الله ۞ وقال آخرون
بل معناه وأخفى من السر ما لم تحدث به نفسك ذكر من قال ذلك حدثنا الفضل بن الصباح
قال ثنا ابن فضيل عن عطاء عن سعيد بن جبير في قوله يعلم السر وأخفى قال السر ما أسررت
في نفسك وأخفى من ذلك ما لم تحدث به نفسك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة وان تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى كنا نحدث أن السر ما حدثت به نفسك وأن
أخفى من السر ما هو كائن مما لم تحدث به نفسك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان بن
حرب قال ثنا أبو هلال قال ثنا أبو قتادة في قوله يعلم السر وأخفى قال يعلم ما أسررت
في نفسك وأخفى ما لم يكن وهو كائن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يعلم السر وأخفى قال أخفى من السر ما حدثت به نفسك وما لم
تحدث به نفسك أيضا ما هو كائن حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا
عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله يعلم السر وأخفى أما السر فما أسررت في نفسك وأما أخفى
من السر فما تعلمه وأنت عامله يعلم الله ذلك كله ۞ وقال آخرون بل معنى ذلك أنه يعلم سر العباد
وأخفى سر نفسه فلم يطلع عليه أحدا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله يعلم السر وأخفى قال يعلم أسرار العباد وأخفى سره فلا يعلم ۞ قال أبو جعفر
وكان الذين وجهوا تأويل ذلك إلى أن السر هو ما حدثت به الإنسان غيره سرا وأن أخفى معناه
ما حدثت به نفسه وجهوا تأويل أخفى إلى الخفى وقال بعضهم قد توضع أفعل موضع الفاعل
واستشهدوا قائلهم ذلك بقول الشاعر

تنى بجال أن أموت وإن أمت ۞ فذلك سبيل لست فيها بأوحد

۞ والصواب من القول في ذلك قول من قال معناه يعلم السر وأخفى من السر لان ذلك هو الظاهر
من الكلام ولو كان معنى ذلك ما تأوله ابن زيد لكان الكلام وأخفى الله سره لأن أخفى فعل واقع
متعذاد كان بمعنى فعل على ما تأوله ابن زيد وفي انفراد أخفى من مفعوله والذي يعمل فيه لو كان
بمعنى فعل الدليل الواضح على أنه بمعنى أفعل وأن تأويل الكلام فإنه يعلم السر وأخفى منه فاذ كان
ذلك تأويله فالصواب من القول في معنى أخفى من السر أن يقال هو ما علم الله مما أخفى عن العباد

راعت صلاحك قبل سؤالك فكيف لا أعطيك مرادك بعد السؤال أو كثر بيتك من غير سابقه حتى فلو منعك
الحال مطلوبك لكان ذلك ربا بعد القبول وحرمانا بعد الاحسان وذلك ينافي الكرم الناقى قالوا المنة تهدم الصنيعة فهي نوع من الأذى
فقوله (ولقد مننا عليك) يكون من المن لا من المنة قلت يحتمل أن لا تكون المنة من المن المطلق أذية وانما تكون تنبيها على النعم وإيقاظا
من سنة الغفلة حتى يتلقى المكاف النعمة بالشكر والطاعة وانما قال (مرة أخرى) لان الجملة قصة واحدة وان كانت مشتملة على متن كثيرة
والوحى إلى أم موسى اما أن يكون على لسان نبي في عصرها كشعب مثلا أو عن لسان ملك لا على طريق النبوة كالوحى إلى مريم في قوله واذ

قالت الملائكة يا مريم أواراه في المنام أنه وضع ولدها في التابوت وقذف في البحر ثم رد الله اليها وألهمها بذلك أولعل الانبياء المتقدمين
 نأبراهيم واسحق ويعقوب أخبروا بذلك وانتهى خبرهم اليها ومعنى (ما يوحى) ما يجب أن يوحى لما فيه من المصلحة الدينية ولأنه أمر عظيم
 ولأنه مما لا يعلم إلا بطريق الوحي وأن هي المفسرة لأن الإيحاء في معنى القول والقذف يستعمل بمعنى الوضع أى ضعيه في التابوت وقدم معناه
 في البقرة في قصة طالوت قال جارا لله الضميران الباقيان في قوله فاقذفه في اليم فليلقه عائدان الى موسى أيضا لا يؤدي الى تناقض النظم فان
 المقدوف والملقى اذا كان موسى وهو في جوف التابوت لزم أن يكون التابوت (١٠٧) أيضا مقدوفاً وملقى ويؤيده أن الضمير في قوله

عدوه لموسى بالضرورة لان
 عداوة التابوت غير معقولة واذا كان
 الضمير الاول والضمير الاخير لموسى
 فالانساب اعجاز القرآن أن يكون
 الضمير المتوسط أيضا لان المعنى
 صحيح واللفظ متناسب فلا حاجة
 الى العدول اعتمادا على القرينة
 واليم هو البحر والمراد ههنا نيل
 مصر والساحل شاطئ البحر
 وأصل السحل القشر ولهذا قال
 ابن دريد هو مقلوب لان الماء
 سحله فهو مسحول قال أهل
 الاشارة من خصوصية انشراح
 الصدر بنور الوحي أن يقذف في
 قلبه قذف الولد الذي هو أعز
 الأشياء في تابوت التوكل وبحر
 التسليم حتى يلقى اليم بساحل
 ارادة الله ومشيبته يروى أنها
 جعلت في التابوت قطنا محلوها
 فوضعت فيه وجصته وقبرته ثم
 ألقت في اليم وكان يشرع منه الى
 بستان فرعون نهر كبير فينا هو
 جالس على رأس بركة مع أسمة اذا
 بالتابوت فأمر به فأخرج ففتح فاذا
 صبي أصبح الناس وجها فأحبه
 عدو الله حباً شديداً لا يتما لك أن
 يصبر عنه وظاهر اللفظ يدل على أن
 التابوت التقط من الساحل فعمل اليم
 ألقاه بوضع من الساحل فيه فوهة
 نهر فرعون فأداه النهر الى البركة أم

ولم يعلمه مما هو كائن ولما يكن لأن ما ظهر وكان فغير سر وأن ما لم يكن وهو غير كائن فلا شيء وأن
 ما لم يكن وهو كائن فهو أخفى من السر لأن ذلك لا يعلمه إلا الله ثم من أعلمه ذلك من عباده وأما قوله
 تعالى ذكره الله لا اله الا هو فانه يعنى به المعبود الذى لا تصلح العبادة الا له يقول فايها فاعبدوا أيها
 الناس دون ما سواه من الآلهة والاول ثان له الأسماء الحسنى يقول جل ثناؤه لمعبودكم أيها الناس
 الأسماء الحسنى فقال الحسنى فوحدوه ونعت للأسماء ولم يقل الأحسن لأن الأسماء تقع عليها
 هذه فيقال هذه أسماء وهذه في لفظه واحدة ومنه قول الأعشى

وسوف يعقبنه ان ظفرت به * رب غفور وبيض ذات أطهار

فوجد ذات وهو نعت للبيض لانه يقع عليها هذه كما قال حدثني ذات بهجة ومنه قوله جل ثناؤه
 ما رب أخرى فوجد أخرى وهي نعت لما رب والمآرب جمع واحدتها مآربة ولم يقل أخر لما وصفنا
 ولو قيل أخر لما كان صوابا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وهل أتاك حديث موسى ان رأى نارا
 فقال لأهله امكثوا انى آتت نارا لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى) يقول تعالى
 ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عليه عما يلقى من الشدة من مشركى قومه ومعرفته ما اليه
 صائر أمره وأمرهم وأنه عليه عليهم وموهن كيد الكافرين ويحثه على الجد في أمره والصبر
 على عبادته وأن يتذكر فيما ينوبه فيمن أعدائه من مشركى قومه وغيرهم وفيما يراول من
 الاجتهاد في طاعته ما ناب أخاه موسى صلوات الله عليه من عدوه ثم من قومه ومن بنى اسرائيل وما
 لقي فيه من البلاء والشدة طفلا صغيرا ثم يافعا متزعزعا ثم رجلا كاملا وهل أتاك يا محمد حديث
 موسى بن عمران ان رأى نارا ذكر أن ذلك كان في الشتاء ليلا وأن موسى كان أضل الطريق فلما
 رأى ضوء النار قال لأهله ما قال ذكر من قال ذلك حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو
 قال ثنا أسباط عن السدى عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس قال لما قضى موسى
 الأجل سار بأهله فضل الطريق قال عبد الله بن عباس كان في الشتاء ورفعت لهم نار فلما رآها
 ظن أنها نار وكانت من نور الله قال لأهله امكثوا انى آتت نارا حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة
 عن ابن اسحق عن وهب بن منبه اليماني قال لما قضى موسى الأجل خرج ومعه غنمه ومعه زنده
 وعصاه في يده يش بها على غنمه نهارا فاذا أمسى اقتدح بزنده نار فبات عليها هو وأهله وغنمه
 فاذا أصبح غدا بأهله وبنغمه فتوكأ على عصاه فلما كانت الليلة التي أراد الله بموسى كرامته وابتداءه
 فيها نبوته وكلامه أخطأ فيها الطريق حتى لا يدري أين يتوجه فأخرج زنده ليقادح نار الأهل
 ليبستوا عليها حتى يصبح ويعلم وجه سبيله فأصلد زنده فلا يورى له ناراً فقدح حتى أعياء لاحت

كون فرعون عدو الله من جهة كفره وعتوه وظاهر وأما كونه عدو لموسى وهو صغير فاعتبار المآل أولانه لو ظهر له حاله لقتله فسيحان
 من يرى حبيبه في حجر عدوه قالوا كان بحضرة فرعون حيث نذر بعثته غلام وجارية حين أشار بأخذ التابوت ووعد من يسبق الى ذلك الاعتاق
 تسابقوا جميعا ولم يظفروا بأخذه الا واحد منهم فأعتق الكل والنسكة فيه أن عدو الله لم يجوز من كرمه حرمان البعض اذ عزم الكل على الاخذ
 فأكرم الاكرمين كيف لا يعتبر عزائم المؤمنين على الطاعة والخير فالمرجوح منه اعتاق الكل من النار وان وقع لبعضهم تقصير في العمل قوله
 (منى) اما أن يتعلق بالقيمت أو يكون صفة للحجة أى حجة حاصلة منى وعلى الوجهين فالمحبة اما محبة الله ومن أحبه الله أحبته القلوب واما محبة

الناس التي زرعتها الله في قلوبهم فقد يروى أنه كانت على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاحاة لا يكاد يصبر عنه من رآه قال القاضي هذا الوجه أقرب لأنه في الصغر لا يوصف بحبة الله التي يرجع معناها إلى إيصال الثواب ورد بأن محبة الله عبارة عن ارادة الخير والنفع وهو أعم من أن يكون جزاء على العمل أولا يكون ولهذا بين المحبة بقوله (ولتصنع على عيني) أي لتربي ويحسن اليك وأنا هم اعيلك ومراقبتك كما راعى الشيء بالعينين إذا عني بحفظه ولما كان العالم بالشيء حارسه عن الآفات كما أن الناظر إليه يحرسه أطلق لفظ العين على العلم لاشتباههما من هذا الوجه وأيضا العين سبب الحراسة (١٠٨) فأطلق السبب وأريد المسبب ويقال عين الله عليك إذا دعى له بالحفظ والحياطة

فالجار والمجرور في موضع الحال من ضمير المبنى للفعل في لتصنع وجوز في الكشف أن يكون إذ تمشى طرفا لتصنع وليس بذلك وإنما هو طرف لألقيت أو بدل من إذ أو حينما على أن الوقتين من زمان واحد واسع يقول الرجل لقيت فلانا سنة كذا ثم تقول وأنا لقيته إذ ذاك وربما لقيه هو في أولها وأنت في آخرها يروى أنه لما فشا الخبر أن آل فرعون أخذوا غلاما في اليه وأنه لا يرتفع من ثدي امرأة كما قال سبحانه وحرمناه عليه المراضع جاءت أخت موسى عليه السلام واسمها مريم متكررة فقالت (هل أدلكم على من يكفله) جاءت باللام قبل ثديها وذلك قوله (فرجعناك إلى أمك) وقال في القصص فردناه إلى أمه تصديقاً لقوله أنارادوه اليك (كي تفرعينها) بلقائك (ولا تحزن) بسبب وصول لبن غيرها إلى معدتك (وقلت) وأنت ابن اثنتي عشرة سنة (نفسا) هو القبطي الذي يجي ذكره في القصص (فنجيناك من الغم) وهو اقتصاص فرعون منك وقيل الغم هو القتل بلغة قريش أو أراد بالغم خوف عقاب الله وذلك قوله فاعفر لي فغفره (وقتنا فتونا) مصدر

النار فراها فقال لا هله امكثوا اني آنست نارا لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى وعني بقوله آنست نارا وجدت ومن أمثال العرب بعد اطلاع ايناس ويقال أيضا بعد طلوع ايناس وهو مأخوذ من الانس وقوله لعلي آتيكم منها بقبس يقول لعلي آجيئكم من النار التي آنست بشعلة والقبس هو النار في طرف العود والقصة يقول القائل لصاحبه أقبني نارا فيعطيه اياها في طرف عوداً وقصة وإنما أراد موسى بقوله لأهله لعلي آتيكم منها بقبس لعلي آتيكم بذلك لتصلوا به كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه لعلي آتيكم منها بقبس قال بقبس تصطلون وقوله أو أجد على النار هدى دلالة بدل على الطريق الذي أضلناه امام من خبر هاديهد بنا اليه وامام من بيان وعلم تبيينه به ونعرفه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أو أجد على النار هدى يقول من يدل على الطريق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أو أجد على النار هدى قال هاديهد به الطريق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أو أجد على النار هدى أي هداة يهديه الطريق حدثني أحمد بن المقدم قال ثنا المعتمر قال سمعت أبي يحدث عن قتادة عن صاحب له عن حديث ابن عباس أنه زعم أنها (٣) آيلة أو أجد على النار هدى وقال أبي وزعم قتادة أنه هدى الطريق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أو أجد على النار هدى قال من يهديني إلى الطريق حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه أو أجد على النار هدى قال هدى عن علم الطريق الذي أضلنا نبتعت من خبر حدثني يونس قال أخبرنا سفیان عن أبي سعيد عن عكرمة قال قال ابن عباس لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى قال كانوا أضلوا عن الطريق فقال لعلي أجد من يدلني على الطريق أو آتيكم بقبس لعلكم تصطلون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما أتاهم نودي باموسي اني اناربك فاخلف نعليك انك بالواد المقدس طوى ﴾ يقول تعالى ذكره فلما أتى النار موسى ناداه ربه باموسي اني اناربك فاخلف نعليك كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه قال خرج موسى نحوها يعني نحو النار فاذا هي في شجر من العليق وبعض أهل الكتاب يقول في عوجبة فلما نادانا استأخرت عنه فلما رأى استخارها رجع عنها وأوجس في نفسه

على فعول في المتعدي كالشكور والكفور أو جمع قن كالظنون للظن أو جمع فتنة على ترك الاعتدال ابتداء التأنيث منها كبدور في بدرة وجوز في حجرة والفتنة المحنة والابتلاء بخير أو شر قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وفيها معنى التخليص من قولهم قنت الذهب إذا أردت تخليصه عن سعيد بن جبير أنه سأل ابن عباس عن الفتون فقال أي خالصناك من محنة بعد محنة والفتى عام كان يقتل فيه الولدان والفتة أمه في البصروهم فرعون يقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشرين وفضل الطريق وتفرقت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير قال العلماء لا يجوز إطلاق اسم الفتان على الله تعالى وإن جاء وقتنا لأنه صفة ذم في العرف وسجي قصة

لسته في أهل مدين وأنه على ثمان مراحل من مصر في سورة القصص ان شاء العزيز قوله (على قدر) أي في وقت سبق في قضائي وقدرى أن أكمل وأستنبط فيه أو على مقدار من الزمان يوحى فيه إلى الأنبياء وهو رأس أربعين سنة أو على موعد قد عرفته بأخبار شعيب أو غيره والصنع بالضم مصدر صنع إليه معروفاً وقبيحاً أي فعل والاصطناع افتعال منه واستعماله في الخير أكثر واصطنع فلان فلاناً إذا اتخذ صنعة واصطنعت فلاناً لنفسه إذا اصطنعته وخرجه ومعناه أحسنت إليه حتى أنه يضاف إلى وقوله (لنفسه) أي لا صرفن جوامع همتك في أوامري حتى لا تشغل بغير ما أمرتك به من تبليغ الرسالة وإقامة الحجّة وقال جارا لله مثل حاله (٩٠) بحال من يراه بعض الملوكة أهلاً للتقريب

والتكريم لخصائص فيه فيصطنعه بالكرامة ويستخلصه لنفسه فلا يبصر إلا بعينه ولا يسمع إلا بأذنه ولا يأتى عن على مكنون سره سواء وقال غيره من المعتزلة أنه سبحانه إذا كلف عباده وجب عليه أن يلطف بهم ومن جملة الاطاف ما لا يعلم إلا سمعاً فلولم يصطنعه للرسالة لبقى في عهده الواجب فهذا أمر فعله الله لأجل نفسه حتى يخرج عن عهده ما يجب عليه ولما عد عليه المن السابقة بأزاء الادعية المذكورة رتب على ذكر ذلك أمراً ونهياً أما الأمر فقوله (أذهب أنت وأخوك) وفيه بيان ما لأجله اصطنعه وهو البلاغ وأداء الرسالة (بآياتي) أي مع آياتي لأنهما لو ذهبا بدونهما لم يلزمه الايمان وهذا من أقوى الدلائل على فساد التقليد وما هذه الآيات غير العصا والبدل لأنه لم يجر إلا ذكرهما فأطلق الجمع على الاثنين أولاً لأن كلا منهما مستعمل على آيات أخرى وأولاً لأنه يستدل بكل منهما على وجوده قادر على الكل عالم بالكل وعلى نبوة موسى وعلى جواز الحشر حيث انقلب الجراد حيواناً والمظلم مستنيراً ومثله قوله فيه آيات بينات مقام إبراهيم وقيل هما مع حل العقدة وقيل أراد اذهبا أي أمد كما بآياتي

منها خيفة فلما أراد الرجعة دنت منه ثم كلم من الشجرة فلما سمع الصوت استأنس وقال الله تبارك وتعالى له يا موسى اخلع نعليك أنك بالوادي المقدس طوى فخلعها فألقاها واختلف أهل العلم في السبب الذي من أجله أمر الله موسى بخلع نعليه فقال بعضهم أمره بذلك لأنهما كانتا من جلد حار ميت ففكره أن يطأ بهما الوادي المقدس وأراد أن يمسه من بركة الوادي ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبي قلابة عن كعب أنه رأى أنهم يخلعون نعالهم في الصلاة فقال أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فقرئ عليه اخلع نعليك أنك بالوادي المقدس طوى فقال كانت من جلد حار ميت فأراد الله أن يمسه المقدس حديثاً ابن جند قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن يزيد عن عكرمة في قوله فاخلع نعليك قال كانتا من جلد حار ميت حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال حدثنا أن نعليه كانتا من جلد حار فخلعهما ثم أتاه حديثاً الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فاخلع نعليك قال كانتا من جلد حار فقبل له اخلعهما حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج * قال وأخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة وأبوسفيان عن معمر عن جابر الجعفي عن علي بن أبي طالب فاخلع نعليك قال كانتا من جلد حار فقبل له اخلعهما * قال وقال قتادة مثل ذلك وقال آخرون كانتا من جلد بقر ولكن الله أراد أن يطأ موسى الأرض بتقديمه ليصل إليه بركتها ذكر من قال ذلك حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال الحسن كانتا يعني نعلي موسى من بقر ولكن الله أراد أن يباشر بتقديمه بركة الأرض وكان قد قدس مرتين قال ابن جريج وقيل لمجاهد زعموا أن نعليه كانتا من جلد حار أو ميتة قال لا ولكنه أمر أن يباشر بتقديمه بركة الأرض حديثاً يعقوب قال قال أبو بشر يعني ابن عليه سمعت ابن أبي نجيح يقول في قوله فاخلع نعليك أنك بالوادي المقدس طوى قال يقول أفض بتقديمك إلى بركة الوادي * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال أمره الله تعالى ذكره بخلع نعليه ليباشر بتقديمه بركة الوادي إذ كان وادياً مقدساً وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالصواب لأنه لا دلالة في ظاهر التنزيل على أنه أمر بخلعهما من أجل أنهما من جلد حار ولا نجاستهما ولا خبر بذلك عن يلزم بقوله الحجّة وإن في قوله أنك بالوادي المقدس بعقبه دليلاً واضحاً على أنه إنما أمر بخلعهما لما ذكرنا ولو كان الخبر الذي حديثاً به بشر قال ثنا خلف بن خليفة عن جند بن عبد الله بن الحرف عن ابن مسعود عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يوم كلم الله موسى كانت عليه حبة صوف وكساء صوف وسراويل صوف ونعلان من جلد حار غير

وأظهرها على أيديكم متى وقع الاحتياج إليها وأما النهي فقوله (ولا تنيا) بكسر التون مثل تعدا وقرئ تنيا بكسر حرف المضارعة أيضاً لا تنيا والوني بفتحين الضعف والفتور والكلال والاعياء والمعنى لا تنسائي بل اتخذك كرى وسيلة في تحصيل المقاصد واعتقد أن أمر من الأمور لا يتمشى إلا بالند كرى فإن المداومة على ذكر الله توجب عدم الخوف من غيره وأن يستحق في نظره ما سواه لقوة نفسه واستنارة باطنه وقيل أراد بالند كرى تبليغ الرسالة فإن الذي يرفع على كل العبادات فضلاً عن أعظمها فائدة وأعمالها عائدة وقيل إذ كرى عند فرعون وقومه بأنني لأرضى بالكفر وأعاقب عليه وأثيب على الايمان وأرضيه وبالجملة كل ما يتعلق بالترهيب والترغيب ما الفائدة في تكرير قوله (أذهبا)

الى فرعون) والجواب بعد التقرير والتأكيد هما أن يشتغلا بأداء الرسالة معالاً أن ينفرد به موسى أو الأول أمر بالذهاب الى كل بني اسرائيل والقبض والثاني مخصوص بفرعون الطاغى ثم انه خوطب كلاهما وموسى حاضر فقط لانه أصل أو هو كقوله وأذقتهم نفسا والقاتل واحد منهم ويحتمل أن هرون قد حضر وقتئذ فقد روى أن الله عز وجل أوحى الى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى وقيل ألهم بذلك وقيل سمع بخبره فتلقاه * سؤال لم أمر ابتليين القول للعدو المعاند جوابه لان من عادة الجبارة إذا أغلظ لهم في الكلام أن يزدادوا اعتوا وعلاوا وقيل لماله من حق تربية موسى شبه حق الابوة وكيف ذلك (١١٠) القول اللين الاصح أنه نحو قوله تعالى هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتخشى

لان ظاهره الاستفهام والمشورة وعرض ما فيه صلاح الدارين وقيل أراد عداة شبا بالايهرم بعده وملك لا ينزع منه الا بالموت وأن يبقى له لذة المطعم والمشرب والمنسكح الى حين موته حتى عمرو ابن دينار قال بلغني أن فرعون عمر أربع مائة وتسع وستين سنة فقال له موسى ان أطعني فلک مثل ما عمرت فاذا مت فلک الجنة وقيل أراد كنياء وهو من ذوى الكنى الثلاث أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة ويحتمل أن يكون أمر بالقول اللين لانه كان في موسى حدة وخشونة بحيث اذا غضب اشتعلت قنوسه ناراً فعالج حده باللين ليكون حلماً في أداء الرسالة ومعنى الترجي في لعله يعود الى موسى وأخيه أي اذهبا على رجائكما وباشرا الامر مباشرة من رجوان ينمر سعيه فعساه يتذكر بأن يرجع من الإنكار الى الحق رجوعاً كلياً اذا تأمل فانصف (أو يخشى) فيقل إنكاره واصراره قالت المعتزلة جدوى ارسالهما اليه مع العلم بأنه لن يؤمن قطع المذرة والزامه الحجّة وقالت الاشاعرة العقول قاصرة عن معرفة سر القدر ولا سبيل الا التسليم وترك الاعتراض والسكوت بالقلب واللسان قالوا انه كمن يدفع

مذكى صحيحاً لم نعهده الى غيره ولكن في استاده نظري يجب التثبت فيه واختلفت القراء في قراءة قوله انى أنا ربك فقرأ ذلك بعض قراء المدينة والبصرة نودى يا موسى انى بفتح الالف من انى فأن على قراءتهم في موضع رفع بقوله نودى فان معناه كان عندهم نودى هذا القول وقرأه بعض عامة قراء المدينة والكوفة بالكسر نودى يا موسى انى على الابتداء وان معنى ذلك قيل يا موسى انى * قال أبو جعفر والكسر أولى القراءتين عندنا بالصواب وذلك أن النداء قد حال بينه وبين العمل في ان قوله يا موسى وخط قوله نودى أن يعمل في ان لو كانت قبل قوله يا موسى وذلك أن يقال نودى أن يا موسى انى أنا ربك ولا حظ لها في ان التي بعد يا موسى وأما قوله انك بالوادي المقدس فانه يقول انك بالوادي المطهر المبارك كما حدثني على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انك بالوادي المقدس يقول المبارك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد قوله انك بالوادي المقدس طوى قال قدس بورك مرتين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انك بالوادي المقدس طوى قال بالوادي المبارك واختلف أهل التأويل في تأويل قوله طوى فقال بعضهم معناه انك بالوادي المقدس طويته فعلى هذا القول من قولهم طوى مصدر خرج من غير لفظه كأنه قال طويت الوادي المقدس طوى ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انك بالوادي المقدس طوى يعنى الارض المقدسة وذلك أنه من بلادها ليلافطوا يقال طويت وادى كذا وكذا طوى من الليل وارتفع الى أعلى الوادى وذلك نبي الله موسى صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل معنى ذلك مرتين وقال ناداه به مرتين فعلى قول هؤلاء طوى مصدر أيضاً من غير لفظه وذلك أن معناه عندهم نودى يا موسى مرتين ندائين وكان بعضهم ينشد شاهد القول طوى أنه يعنى مرتين قول عدى ابن زيد العبادى

أعاذل ان اللوم في غير كنهه * على طوى من غير المتروك

وروى ذلك آخرون على ثنى أى مرة بعد أخرى وقالوا طوى وثنى بمعنى واحد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاخلع نعليك انك بالوادي المقدس طوى كذا نحدث أنه واد قدس مرتين وأن اسمه طوى * وقال آخرون بل معنى ذلك انه قدس طوى مرتين ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال الحسن كان قد قدس مرتين * وقال آخرون بل طوى اسم الوادى ذكر من قال

سكيناً الى من علم قطعاً أنه يترق بطن نفسه ثم يقول انى ما أردت بدفع السكين اليه الا الاحسان وروى عن كعب أنه قال والذي يخلف به كعب أنه مكتوب في التوراة فقالوا له قولاً لينا وسأقسي قلبه فلا يؤمن (قال الربنا) فيه دليل على أن هرون أيضاً كان حاضراً وقتئذ كما روينا وسئل أنه انشرح صدره وتيسر أمره فكيف قال (اننا نخاف) فان حصول الخوف يتأق في شرح الصدر وأجيب بأن المراد من شرح الصدر ضبط الاوامر والنواهي وحفظ الشرائع والاحكام بحيث لا يتطرق اليها خلل وتحريف وهذا شئ آخر مغاير لزوال الخوف قلت لعلهم ما خافوا أن لا يتمكنوا من أداء الرسالة بدليل قوله (أن يفرض علينا) أى يسبق رسالتنا ويبادرنا بالعقوبة (أو أن يطغى) أى يجاوز الحد

بأن يقول فيك ما لا ينبغي أو يجاوز حد الاعتدال في معاقبتنا لم يعاجل بنا فلا تمكن من إقامة وظائف الأداء وأيضا الدليل النقلى السمعى اذا انضاف الى الدليل العقلى زاد ما يقانا وطمأنينة ولهذا (قال لا تخافا نتي معكما) أى بالنصرة والتأييد (أسمع وأرى) ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل فأفعل بكما يوجب عنايتي وحراستى فلا يذهب وهمكما الى أن مواد كرامتى انقطعت عنكما اذا فارقتما مقام المسكامة فصار هذا الوهم سبب خوفكما ويجوز أن يكون الفعلان متروكى المفعول كأنه قيل أناسا مع مبصروانا كان الحافظ والناصر كذلك تم الحفظ وكملت النصرة قال بعض الأصوليين فى الآية دلالة على أن الامر لا يقتضى الفور والا (١١١) كان تعللهم بالخوف معصية وانها غير جائزة

على الرسل فى الاصح وقال بعض المتكلمين فيها دليل على أن السمع والبصر صفتان زائدتان على العلم والالزم التكرار فان معنيته هى بالعلم ولقائل أن يقول الخاص بغير العام ولكن لا يبينه ثم كرر الامر قائلا (فأنا يقولوا) فسئل انهما أمرا بأن يقولاه قولنا انسا فكيف غلظاه أولا بقوله (انارسولا ربك) ففيه ايجاب انقياده لهما واكرهه على طاعتهما وهذا مما يعظم على الجبار وثانيا بقوله (فأرسل معنابنى اسرائيل) وفيه ادخال النقص فى ملكه لأنه كان يستخدمهم فى الاعمال الشاقة وثالثا بقوله (ولا تعذبهم) وفيه منعه عما يريد بهم وأجيب بأن هذا القدر من التغليظ ضرورى فى أداء الرسالة قيل أليس الاولى أن يقولوا انارسولا ربك قد جئتاك بآية من ربك فأرسل معنابنى اسرائيل فيكون ذكر المعجز مقرونا بادعاء الرسالة والحواب أن قوله فأرسل من تمة الدعوى وانما وجد قوله بآية ومعنه آيتان بل آيات لقوله اذهب أنت وأخوك بآياتى لانه أراد الخنس كأنه قيل قد جئتاك ببيان من عند الله وبرهان قال فى الكشف قلت وفيه أيضا نوع من الأدب كما لو قلت أنا رجل

ذلك حدثنى على بن داود قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله طوى اسم للوادي حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد طوى قال اسم الوادي حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله بالوادي المقدس طوى قال ذلك الوادي هو طوى حيث كان موسى وحيث كان الله ما كان قال وهو نحو الطور * وقال آخرون بل هو أمر من الله لموسى أن يبطأ الوادي بقدميه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن منصور الطوسى قال ثنا صالح بن اسحق عن جعفر بن برقان عن عكرمة عن ابن عباس فى قول الله تبارك وتعالى اخلع نعليك انك بالوادي المقدس طوى قال طأ الوادي حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى قال ثنا الحسن عن يزيد عن عكرمة فى قوله طوى قال طأ الوادي حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن سعيد بن جبير فى قول الله طوى قال طأ الارض حافيا كما تدخل الكعبة حافيا يقول من بركة الوادي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد طوى طأ الارض حافيا * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعض قراء المدينة طوى بضم الطاء وترك التنوين كأنهم جعلوه اسم الارض التى بها الوادي كما قال الشاعر

نصروا نبيهم وشدوا أزره * بحنين يوم تواكل الابطال

فلم يجر حنين لانه جعله اسما للبلدة لا للوادي ولو كان جعله اسما للوادي لاجراء كما قرأت القراء ويوم حنين اذا عجبتم كترتم كما قال الآخر

السنا أكرم الثقلين رحلا * وأعظمه بطن حراء نارا

فلم يجر حراء وهو جبل لانه جعله اسما للبلدة فكذلك طوى فى قراءة من لم يجره جعله اسما للارض وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة طوى بضم الطاء والتنوين وقارئو ذلك كذلك مختلفون فى معناه على ما قد ذكر من اختلاف أهل التأويل فأما من أراد به المصدر من طويت فلا مؤنة فى تنوينه وأما من أراد أن يجعله اسما للوادي فإنه انما ينونه لانه اسم ذكر لا مؤنث وان لام الفعل منه ياء فزاده ذلك خفة فأجاء كما قال الله ويوم حنين اذا كان حنين اسم واد والوادي مذكر * قال أبو جعفر وأولى القولين عندي بالصواب قراءة من قرأ بضم الطاء والتنوين لانه ان يكن اسما للوادي لحظه التنوين لما ذكر قبل من العلة لمن قال ذلك وان كان مصدرا أو مفسرا فكذلك

ند حصلت شيئا من العلم واعل عندك علوما جعة على أن تخصيص عدد بالذ كر لا يدل على نقي الزائد عليه وأيضا الاصل فى معجزات موسى كان فى العصا ولهذا وقعت فى معرض المعارضة كما أن الاصل فى معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم كان هو القرآن فوقع لذلك فى حيز التحدى (والسلام) أى جنس السلامة أو سلام خزنة الجنة (على من اتبع الهدى) يحتمل أن يكون هذا أيضا أمرا بأن يقولوا لفرعون ويحتمل أن تكون الرسالة قد تمت عند قوله بآية من ربك ويكون هذا وعدا بالسلامة من عقوبات الدارين لمن آمن وصدق قالت الأشاعرة فى قوله (أن العذاب) أى جنسه أو كل فرد منه (على من كذب وتولى) دليل على أنه لا يعاقب أحدا من المؤمنين ترك العمل به فى بعض الاوقات فوجب أن

يبقى على أصله في ثنى الدوام على أن العقاب المتناهي لا نسبته إلى النعيم المقيم الذي لا نهاية له فكانه لم يعاقب أصلاً وإنما العارف بالله قد اتبع الهدى فوجب أن يكون من أهل السلامة (قال فن ربك يا موسى) خاطب الاثنين ووجه النداء إلى موسى لأنه الأصل في ادعاء الرسالة وهرون وزيره ويجوز أنه خص موسى عليه السلام بالنداء لما عرف من فصاحة هرون والرتبة التي كانت في لسان موسى فأراد أن يعجز عن الجواب قال أهل الأدب إن فرعون كان شديد البطش جباراً ومع ذلك لم يبدأ بالسفاهة والشغب بل شرع في المناظرة وطلب الحجة فدل على أن الشغب من غير حجة شيء ما كان يرتضيه فرعون مع كمال (١١٣) جهله وكفره فكيف يليق ذلك بمن يدعى الإسلام والعلم وفي اشتغال موسى بأقامة

الدلالة على المطلوب دليل على فساد التقليد وفساد قول القائل بأن معرفة الله تستفاد من قول الرسول وفيه جواز حكاية كلام المبطل مقروناً بالجواب لتلايق الشك وفيه أن المحق يجب عليه استماع شبهة المبطل حتى يمكنه الاشتغال بحلها وإعلام أن العلماء اختلفوا في كفر فرعون فقبيل كان عارفاً بالله إلا أنه كان معانداً بدليل قوله لقد علمت ما أنزل هؤلاء الأرب السموات والأرض وقوله وجمدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً وقوله في سورة القصص وظنوا أنهم الينا لا يرجعون وليس فيه إلا إنكار المعاد دون إنكار المبدأ وقوله في الشعراء وما رب العالمين إلى قوله إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون يعني أنا أطلب منه الماهية وهو يشرح الوجود فدل على أنه اعترف بأصل الوجود وأيضاً إن ملك فرعون لم يتجاوز القبط ولم يبلغ الشام لأن موسى لما هرب إلى مدين قال له شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين فكيف يعتقد مثل هذا الشخص أنه الله العالم بكل عاقل مكلف يعلم بالضرورة أنه وجد بعد عدم فلا يكون واجب الوجود وأيضاً أنه سأل ههنا عن طالب الكيفية وفي

أيضاً حكم التنوين وهو عندي اسم الوادي وإذا كان ذلك كذلك فهو في موضع خفض رداً على الوادي في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة القراء الذين قرؤوا وأنا بتشديد النون وأنا بفتح الالف من أنارداً على نودي يا موسى كأن معنى الكلام عندهم نودي يا موسى أني أناربك وأنا اخترتك وبهذا القراءة قرأ ذلك عامة قراء الكوفة وأما عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة فقرؤوه وأنا اخترتك بخفيف النون على وجه الخبر من الله عن نفسه أنه اختاره * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال إنهما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما قراء أهل العلم بالقرآن مع اتفاق معنيهما فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب فيه وتأويل الكلام نودي أنا اخترتك فاجتنبناك لرسالتنا إلى من نرسلك إليه فاستمع لما يوحى يقول فاستمع لوحينا الذي نوحيه إليك وعه وأعمل به أني أنا الله يقول تعالى ذكره أني أنا المعبود الذي لا تصلح العبادة إلا لله لا اله إلا أنا فلا تعبد غيري فإنه لا معبود تجوزاً أو تصلح له العبادة سواي فاعبدني يقول فأخلص العبادة لي دون كل ما عبد من دوني وأقم الصلاة لذكري * واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك أقم الصلاة لي فأنك إذا أقمته أقمته لذكري ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أقم الصلاة لذكري قال إذا صلى ذكر ربه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله أقم الصلاة لذكري قال إذا عبد ذكر ربه * وقال آخرون بل معنى ذلك أقم الصلاة حين تذكرها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن مغيرة عن إبراهيم في قوله أقم الصلاة لذكري قال يصلح حين يذكرها حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثني عبيد الله بن وهب قال ثني يونس ومالك بن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها قال الله أقم الصلاة لذكري وكان الزهري يقرؤها أقم الصلاة لذكري بمنزلة فعلى * قال أبو جعفر وأولى التأويلين في ذلك بالصواب تأويل من قال معناه أقم الصلاة لذكري فيم إلا أن ذلك أظهر معنييه ولو كان معناه حين تذكرها كان التنزيل أقم الصلاة لذكري كما وفي قوله لذكري دلالة بينة على صحة ما قال مجاهد في تأويل ذلك ولو كانت القراءة التي ذكرناها عن الزهري قراءة مستفيضة في قراءة المصاحف كان صحيحاً تأويل من تأوله بمعنى أقم الصلاة حين

الشعراء بما طالب بالماهية فكان موسى لما أقام الدلالة على الوجود ترك المناظرة والمنازعة معه في هذا المقام تذكرها لظهوره وشرع في مقام أصعب لأن العلم بماهية الله تعالى غير حاصل للبشر وأيضاً أنه قال في الجواب (ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه) وصلة الذي لا بد أن تكون جملة معلومة الانتساب ومن الناس من قال أنه كان جاهلاً بالله بعد اتفاقهم على أن العاقل لا يجوز أن يعتقد في نفسه أنه خالق السموات والأرض وما فيها ففهم من قال أنه كان دهرانياً في الأصول لا من أهل الفلسفة قائل بالعلية الملوجية أو هو من عبدة الكواكب أو من الخولية والجسمانية وأما ادعاء الإلهية والربوبية فمعنى أنه يجب عليهم طاعته والانقياد لحكمه قال بعض العلماء إنما قال

فمن ربك ولم يقل فن الحكيم تعريضا بأنه رب موسى كما قال ألم نريك فينا وليدا فلت يحتمل أن يكون تخصيص موسى بالنسبة تنبيها على هذا المعنى ولم يعلم الكافر أن الربوبية التي ادعاه موسى لله في قوله أنا رسول ربك غير هذه في الحقيقة ولا مشاركة بينهما إلا في اللفظ وهذا كما عارض غرود إبراهيم صلوات الرحمن عليه في قوله أنا أحيى وأميت ولم يعلم أن أحياءه وأماته ليسا من الأحياء والاماتة في شيء ثم شرع موسى في الدلالة على إثبات الصانع بأحوال المخلوقات وفيه دلالة على أن موسى كان أصلا في النبوة وأن هرون راعى الأدب فلم يشتغل بالحواب قبله لأن الأصل في النبوة هو موسى ولأن فرعون خصص موسى بالنسبة بالنداء من قرأ خلقه (١١٣) بسكون اللام فاما معنى الخليفة والضمير المحرور

لله وقدم المفعول الثاني ليتصل قوله ثم هدى والخليفة أي أعطى الخلائق ما به قوامهم من المطعم والمشروب والملبوس والمنكوح ثم هداهم إلى كيفية الانتفاع بها فيستخرجون الحديد من الجبال والآلات من البحار ويركبون الأغذية والأدوية والأسلحة والامتنع وتظهر هذا الكلام قوله الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى وقوله حكاية عن إبراهيم الذي خلقني فهو يهدين واما أن يكون الخلق بمعنى الصورة والشكل أي أعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المذمومة به فأعطى العين هيشما التي تطابق البصائر والأذن ما يوافق الاستماع والانف للشم واليد للبش والرجل للمشي بل أعطى رجل الآدمي شكلا يوافق سعيه ورجل الحيوانات الأخر شكلا يطابق مشيه بل أعطى ذوات القرون رجلا توافق حاجتهم وكذا الخف والحافر وذوات الخالب وقيل أراد أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة فجعل الحصان والجحرز وجين وكذا البعير والناقة والرجل والمرأة ومن قرأ خلقه بفتح اللام صفة للمضاف أو المضاف إليه والمفعول الثاني متروك أي

تذكرها وذلك أن الزهري وجه بقراءته أقم الصلاة كرى بالالف لا بالاضافة (١) إذا قبل كرها لأن الهاء والالف حذفتا وهما امرأتان في الكلام ليوفق بينهما وبين سائر رؤس الآيات إذ كانت بالالف والفتح ولو قال قائل في قراءة الزهري هذه التي ذكرنا عنه انما قصد الزهري بفتحها تنصيره بالاضافة ألقا للتوفيق بينه وبين رؤس الآيات قبله وبعبده لأنه خالف بقراءته ذلك كذلك من قرأ بالاضافة وقال انما ذلك كقول الشاعر

أطوف ما أطوف ثم آوى * إلى أما ورويني النقيع

وهو يريد إلى أي وكقول العرب يا أبوا أما وهي تريد يا أبي وأي كان له بذلك مقال ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى) يقول تعالى ذكره ان الساعة التي يبعث الله فيها الخلائق من قبورهم لموقف القيامة جائية أكاد أخفيها فعلى ضم الالف من أخفيها قراءة جميع قراء أمصار الاسلام بمعنى أكاد أخفيها من نفسي لتلاطع عليها أحد وبذلك جاء تأويل أكثر أهل العلم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أكاد أخفيها يقول لأظهر عليها أحد غيري حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الساعة آتية أكاد أخفيها قال لا تأتكم الا بغتة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد ان الساعة آتية أكاد أخفيها قال من نفسي حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أكاد أخفيها قال من نفسي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أكاد أخفيها قال من نفسي حدثني عبد الأعلى ابن واصل قال ثنا محمد بن عبيد الطنافسي قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله أكاد أخفيها قال يخفيها من نفسه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أكاد أخفيها وهي في بعض القراءة أخفيها من نفسي ولعمري لقد أخفاها الله من الملائكة المقربين ومن الأنبياء المرسلين حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال في بعض الحروف ان الساعة آتية أكاد أخفيها من نفسي وقال آخرون انما هو أكاد أخفيها بفتح الالف من أخفيها بمعنى أظهرها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا

(١) لعله اذا صلها أقم الصلاة كرها وان الالف والهاء حذفتا الخ فتأمل كتبه معجمه

(١٥ - (ابن جرير) - سادس عشر)

كل شيء خلقه الله لم يخله من عطائه وانعامه واعلم أن عجائب حكمة الله تعالى في مخلوقاته بحر لا ساحل له وقد دون العلماء طرفا منها في كتب التشرية وخواص الاحجار والنبات والحيوان ولندكر ههنا واحدا منها أي أن الطبيعي يقول الثقيل هابط والخفيف صاعد فالله فوق الارض والهواء فوق الماء والنار فوق الكل ثم انه سبحانه جعل العظم والشعر أصلب الاعضاء على طبيعة الارض وجعل مكانها فوق البدن وجعل تحتها الدماغ الذي هو عتلة الماء وجعل تحتها النفس الذي هو الهواء وجعل تحتها الحرارة الغريزية في القلب كالتار ليكون دليلا على وجود الفاعل المختار خلاف ما يقوله الدهري والطبيعي

وسائر الكفار وأيضاً اختصاص كل جسم بقوة وتركيب وهداية إما أن يكون واجباً أو جائزاً أو الأول محال واللام يقع فيها تعبير والثاني يستدعي مرجحاً فإن كان ذلك المرجح واجب الوجود لذاته فهو المطلوب وإن كان جائزاً الوجود افتقر في اتصافه بالوجود إلى موجد ولا بد من الانتهاء إلى موجد يجب وجوده لذاته ثم أنه يستغنى عن سمات النقص وشوائب الافتقار وليس إلا الله الواحد القهار قال أهل التظيم أن موسى عليه السلام لما قرر عليه أمر المبدأ قال (فرعون إن كان وجودي واجب في هذا الخدم من الظهور (فما بال القرون الأولى) لم يؤمنوا ووجدوا فعارض الحجة بالنقل والبال الخال وأنه (١١٤) لما هدمه بالعذاب في قوله إن العذاب على من كذب وتولى قال فما بالهم كذبوا

فما عذبوا فأجاب بأن هذا مما استأثر الله بعلمه وما أنا إلا عبد مثلك لا أعلم منه إلا ما يخبرني به غلام الغيوب وأنه سأله عن أحوال القسرون الخالصة وعن شقاء من شقي منهم وسعادة من سعد ليصرف موسى عن المقصود ويشغله بالحكايات خوفاً من أن يعمل قلوب ملته إلى حجة الباهرة ودلائله الظاهرة فلم يلتفت موسى إلى حديثه بل (قال عليها عند ربي) ولا يتعلق غرضي بأحوالهم ويجوز أن يكون الكلام قد انجر ضمناً أو صريحاً إلى احاطة الله سبحانه بكل شيء فنازعه الكافر قائلاً ما بال سؤالي القرون في تمادي كثرتهم وتباعد أطرافهم كيف أحاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فأجاب بأن كل كائن محيط به علمه ولا يجوز عليه الخطأ والنسيان كما يجوز عليك أيها العبد الذليل والبشر الضئيل وقوله عليها عند ربي مع قوله في كتاب لا يتناهيان بل المراد أنه تعالى عالم بجميع المعينات مطلع على الكلبيات والخرشيئات من أحوال الموجودات والمعدومات ومع ذلك فإن جميع الأحوال ثابتة في اللوح المحفوظ ثم كان لقائل أن يقول لعلها أثبتت في اللوح لاحتمال الخطأ والنسيان فتدارك ذلك بقوله

يحيى بن واضح قال ثنا محمد بن سهل قال سألت رجلاً في المسجد عن هذا البيت
دأب شهرين ثم شهراً ميمكا * بأريكين يخفيان غميرا

فقلت يظهران فقال ورقاء بن إياس وهو خفي أقر أنها سعيد بن جبيرة كاد أخفيها بنصب الألف وقد روى عن سعيد بن جبيرة وفاق لقول الآخرين الذين قالوا معناه كاد أخفيها من نفسي ذكر الرواية عنه بذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء عن سعيد بن جبيرة ومنصور عن مجاهد قال إن الساعة آتية كاد أخفيها قال من نفسي حدثني عبيد بن اسمعيل الهباري قال ثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة كاد أخفيها قال من نفسي * قال أبو جعفر والذي هو أولى بتأويل الآية من القول قول من قال معناه كاد أخفيها من نفسي لأن تأويل أهل التأويل بذلك جاء والذي ذكر عن سعيد بن جبيرة من قراءة ذلك بفتح الألف لا أستجير القراءة بها لخلاف قراءة الحجة التي لا يجوز خلافها فيما جاءت به نقلاً مستفيضاً فإن قال قائل ولم وجهت تأويل قوله كاد أخفيها بضم الألف إلى معنى كاد أخفيها من نفسي دون توجيهه إلى معنى كاد أظهرها وقد علمت أن للاخفاء في كلام العرب وجهين أحدهما الإظهار والآخر الكتمان وأن الإظهار في هذا الموضع أشبه بمعنى الكلام إذ كان الاخفاء من نفسه يكاد عند السامعين أن يستحيل معناه إذ كان محالاً أن يخفي أحد عن نفسه شيئاً هو به عالم والله تعالى ذكره لا يخفي عليه خافية قيل الأمر في ذلك بخلاف ما ظننت وإنما وجهنا معنى أخفيها بضم الألف إلى معنى أسترها من نفسي لأن المعروف من معنى الاخفاء في كلام العرب الستر يقال قد أخفيت الشيء إذا سترته وأن الذين وجهوا معناه إلى الإظهار اعتمدوا على بيت لامرئ القيس بن عباس الكندي حدثت عن معمر بن المثنى أنه قال أنشدني أبو الخطاب عن أهله في بلده

فان تدفنوا الداء لانخفه * وان تبعثوا الحرب لانقعد

بضم النون من لانخفه ومعناه لا تظهره فكان اعتمادهم في توجيه الاخفاء في هذا الموضع إلى الإظهار على ما ذكرنا من سماعهم هذا البيت على ما وصفت من ضم النون من نخفه وقد أنشدني الثقة عن القراء فان تدفنوا الداء لانخفه بفتح النون من نخفه من خفته أخفيه وهو أولى بالصواب لانه المعروف من كلام العرب فإذا كان ذلك وكان الفتح في الألف من أخفيها غير جائز عندنا لما ذكرنا ثبت وصح الوجه الآخر وهو أن معنى ذلك كاد أسترها من نفسي وأما وجه صحة القول في ذلك فهو أن الله تعالى ذكره مخاطب بالقرآن العرب على ما يعرفونه من كلامهم وجرى به

(لا يضل ربي ولا ينسى) قال مجاهد هما واحد المراد أنه لا يذهب عنه شيء ولا يخفى عليه والأكثر على

الفرق فقال القفال الأول إشارة إلى كونه عالم بالكل والثاني إشارة إلى بقاء ذلك العلم أي لا يضل عن معرفة الأشياء وما علم من ذلك لا ينساه ولا يتغير علمه يقال ضلت الشيء إذا أخطأته في مكانه فلم تهتد له وقال مقاتل لا يخطئ ذلك الكتاب ربي ولا ينسى ما فيه وقال الحسن لا يخطئ وقت البعث ولا ينساه وقال أبو عمرو ولا يغيب عن شيء ولا يعرب عنه شيء وقال ابن جرير لا يخطئ في التدبير فيعتقد غير الصواب صواباً وإن عرّفه لا ينساه والوجه متقارب والتحقق ما قاله القفال وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده

خطابهم

حتى يجازيه ولما ذكر الدليل العام المتناول لجميع المخلوقات السمويات والأرضيات من الإنسان وسائر الحيوانات وأنواع النباتات والجمادات ذكر الدلائل الخاصة فقال (الذي جعل لكم الأرض مهذا) أي كالمهد وهو ما عهد للصبي قال أبو عبيدة الذي اختاره مهذا لانه اسم المهد والمهد مصدر وقال غيره المهدي اسم والمهاد جمع وقال الفضل هما مصدران (وساك) أي حصل (لكم فيها سبلا) ووسطها بين الجبال والأودية والبراري يقال سلكت الشيء في الشيء سلكا بالفتح أي أدخلته فيه (فأخرجناه) أي بواسطة أنزال الماء ومن المتكلمين الأقدمين من أفكر تأثير الوسائط رأسا (أزواج) أي أصنافا سميت بذلك لانها مزدوجة مقترن بعضها ببعض (١١٥) و (شي) صفة للزواج جمع شيت كريض ومرضى أو صفة للنبات لا مصدر

سمي به النبات كما سمي بالنبت فاستوى فيه الواحد والجمع يعني أنها مختلفة النفع والطبع والطعم واللون والرائحة والشكل ثم ههنا ضمير والتقدير وقلنا أو قائلين (كلوا) وارعوا أنعامكم) وذلك أن بعضها يصلح للناس وبعضها يصلح للبهائم وإباحة الكل تتضمن إباحة سائر وجوه الانتفاع كقوله ولأننا كلوا أموالكم ومن نعم الله تعالى أن أرزاق العباد انما تحصل بعمل الأنعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتهم ولا يقدرون على أكله قال الجوهري النية بالضم واحدة النهي وهي العقول لانها تنهى عن القبيح وجوز أبو علي الفارسي أن يكون مصدرا كالهدى وخص أرباب العقول بذلك لانهم هم المستفدون بالنظر فيها والاستدلال بها على وجود صانعها (منها خلقناكم) لأن آدم مخلوق من الأرض أولان بنى آدم خلقوا من النطفة ودم الطمث المتولين من الأغذية المنبهة الى العناصر الغالبة عليها الأرضية ولما ورد في الخبر أن الملك يأخذ من تربة المكان الذي يدفن فيه الآدمي فيذرهما على النطفة (وفيها نعبدكم) لأن الجسد يصير ترابا فيختلط

خطابهم بينهم فلما كان معروفاني كلامهم أن يقول أحدهم إذا أراد المبالغة في الخبر عن إخفائه شأهوله مسرقة كدت أن أخفي هذا الأمر عن نفسي من شدة استسراي به ولو قدرت أخفيه عن نفسي أخفيته خاطبهم على حسب ما قدر جرى به استعمالهم في ذلك من الكلام بينهم وما قد عرفوه في منطقهم وقد قيل في ذلك أقوال غير ما قلنا وانما اخترنا هذا القول على غير من الأقوال الموافقة أقوال أهل العلم من الصحابة والتابعين اذ كنا لا نستجير بالخلاف عليهم فيما استفاض القول به منهم وجاء عنهم بحيث يقطع العذر فأما الذين قالوا في ذلك غير قولنا ممن قال فيه على وجه الانزعاج من كلام العرب من غير أن يعزوه الى امام من الصحابة أو التابعين وعلى وجه يحتمل الكلام غير وجهه المعروف فانهم اختلفوا في معناه بينهم فقال بعضهم يحتمل معناه أريد أخفيها قال وذلك معروف في اللغة وذكر أنه حكى عن العرب أنهم يقولون أولئك أصحابي الذين أكاد أنزل عليهم وقال معناه لا أنزل الاعليهم قال وحكى أكاد أبرح منزلي أي ما أبرح منزلي واحتج بيت أنشد لبعض الشعراء

كادت وكدت وتلك خير ارادة * لوعاد من لهو الصبابة مامضى

وقال يريد بكادت أرادت قال فيكون المعنى أريد أخفيها تجزى كل نفس بما تسعى قال ومما يشبه ذلك قول زيد الخيل

سريع الى الهيجاء شاك سلاحه * فما ان يكاد فسرته يتنفس

وقال كأنه قال فما يتنفس قرنه والاضعف المعنى قال وقال ذو الرمة

اذا غير النأي المحين لم يكده * ريس الهوى من حب مية يبرح

قال وليس المعنى لم يكديبرح أي بعد يسر ويبرح بعد عسر وانما المعنى لم يبرح أو لم يرد يبرح والاضعف المعنى قال وكذلك قول أبي النجم

وان أذاك نسعى فاندبنا أبا * قد كاد يضطلع الاعداء والخطبا

وقال يكون المعنى قد اضطلع الاعداء والال لم يكن مدحا اذا أراد كاد ولم يرد يفعل * وقال آخرون بل معنى ذلك ان الساعة آتية أكاد قال وانتهى الخبر عند قوله أكاد لأن معناه أكاد أن آتي بها قال ثم ابتدأ فقال ولكني أخفيها تجزى كل نفس بما تسعى قال وذلك تطير قول ابن ضابئ هممت ولم أفعل وكدت وليتي * تركت على عثمان تبكي أقاربه

فقال كدت ومعناه كدت أفعل * وقال آخرون معنى أخفيها أظهرها وقالوا الاخفاء والاسرار

بالأرض الامن رفعه الله الى السماء وهو أيضا يحتمل أن يعاد اليها بعد ذلك ومنها نخرجكم تارة أخرى) بالحشر والبعث أو بأن نخرجكم ترابا وطينا ثم نحييكم بعد الانحراج أو المراد الاحياء في القبر وههنا بحث وهو أن يكون قوله الذي جعل لكم الأرض الى ههنا من تمة كلام موسى أو هو ابتداء كلام من الله تعالى وعلى الاول يمكن أن يوجه قوله فأخرجنا بأن المراد فأخرجنا نحن معاشر عباده بذلك الماء بالحراثة والزرع أزواجنا من نبات شتى الا أن قوله كلوا وارعوا الى قوله ومنها نخرجكم لا يطابقه وان قيل ان كلام موسى يتم عند قوله وأنزلنا من السماء ماء لم يصلح قوله فأخرجنا ابتداء كلام من الله لمكان فاء التعقيب فالصواب أن يتم كلام موسى عند قوله ولا ينسى ثم انه تعالى ابتدأ فقال الذي أي

هو الذي جعل الى آخره وعلى هذا يكون قوله فأخرجنا من قبيل الالتفات افتنا بالكلام وايدنا بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لامره
تخصيصا بالمثل هذا لا يدخل تحت قدرة أحد سواء والحاصل أنه تعالى عدد عليهم ما علق بالارض من المنافع حيث جعلها لهم فراشا
يتقلبون عليها عند الاقامة وسوى لهم فيها مسالك يتقلبون بها في أسفارهم وأثبت فيها أصناف النبات متاعا لهم ولا نعماءهم ثم ان الارض
لهم كالأم التي منها أنشأوا وهي التي تجمعهم وتضمهم اذا ماتوا ثم يخرجون من الاجداث خروج الأجنسة من الارحام ومن ثم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تمسحوا بالارض أي ارقدوا (١١٦) واسجدوا عليها من غير حائل أو تيمموا بها فانها بكم بركة أي انها لكم كالأم ومنها

قد توجههما العرب الى معنى الاظهار واستشهد بعضهم لقيه ذلك بيت الفرزدق
فلما رأى الحجاج جرد سيفه * أسرا الحر ورى الذي كان أضمر

وقال غني بقوله أسر أظهر قال وقد يجوز أن يكون معنى قوله وأسروا الندامة وأظهروها قال
وذلك أنهم قالوا بالابتداء ولا نكذب بآيات ربنا وقال جميع هؤلاء الذين حكينا قولهم جائز أن
يكون قول من قال معنى ذلك أكلأخفيها من نفسي أن يكون أراد أخفيها من قبلي ومن عندى
وكل هذه الاقوال التي ذكرنا عن ذكرنا توجيه منهم للكلام الى غير وجهه المعروف وغير جائز
توجيه معاني كلام الله الى غير الأغلب عليه من وجوهه عند المخاطبين به ففي ذلك مع خلافهم
تأويل أهل العلم فيه شاهد عدل على خطا ما ذهبوا اليه فيه وقوله تجزى كل نفس بما تسعى
يقول تعالى ذكره ان الساعة آتية تجزى كل نفس يقول لتثاب كل نفس امتحانها بها بالعبادة
في الدنيا بما تسعى يقول بما فعل من خير وشر وطاعة ومعصية وقوله فلا يصدك عنها يقول
تعالى ذكره فلا يردك يا موسى عن التأهب الساعة من لا يؤمن بها يعني من لا يقرب بقيام الساعة
ولا يصدق بالبعث بعد الممات ولا يرجو نوابا ولا يخاف عقابا وقوله واتبع هواه يقول اتبع هواي
نفسه وخالف أمر الله ونهيه فتردى يقول قهلك ان أنت انصدت عن التأهب للساعة وعن
الايمان بها وبأن الله باع الخلق لقيامها من قبورهم بعد فناءهم بصد من كفر بها وكان بعضهم
يزعم أن الهاء والألف من قوله فلا يصدك عنها كناية عن ذكر الايمان قال وانما قيل عنها وهي
كناية عن الايمان كما قيل ان ربك من بعد هذا الغفور رحيم يذهب الى الفعلة ولم يجز للايمان
ذكر في هذا الموضع فيجعل ذلك من ذكره وانما جرى ذكر الساعة فهو بيان يكون من ذكرها أولى
❦ القول في تأويل قوله تعالى (وما تلك بيمينك يا موسى) يقول تعالى ذكره وما هذه التي
في يمينك يا موسى فالباء في قوله بيمينك من صلة تلك والعرب تصل تلك وهذه كما تصل الذي ومنه
قول يزيد بن مفرغ

عدس ما لعباد عليك اماره * أمنت وهذا تحملين طليق

كأنه قال والذي تحملين طليق ولعل قائلان يقول وما وجه استخبار الله موسى عما في يده
ألم يكن عالما بأن الذي في يده عصا قيل له ان ذلك على غير الذي ذهبت اليه وانما قال ذلك عز ذكره
اذا أراد أن يحولها حية تسمى وهي خشبة فتبهم عليها وقرره بأنها خشبة يتوكل عليها ويهش بها
على غنمه ليعرفه قدرته على ما يشاء وعظم سلطانه ونفاذا أمره فيما أحب يتحول به اياها حية تسعى
اذا أراد ذلك به ليحصل ذلك لموسى آية مع سائر آياته الى فرعون وقومه ❦ القول في تأويل قوله

خلقناكم وفيها ماعيشكم وهي بعد
الموت كفاتكم قوله عز وجل (ولقد
أرسلنا آياتنا) أي عرفناه صحتها ثم
ان كان التعريف يستلزم حصول
المعرفة فيكون كفره كفر بخود
وعناد كقوله وحججوا بها
واستيقنوا أنفسهم والا كان كفر
جهالة وضلالة ❦ سؤال الجمع المضاف
يفسد العموم ولا سيما اذا أكد
بالكل لكنه تعالى ما أراه جميع
الآيات لأن من حملها ما أظهرها
على الانبياء الأقدمين ولم يتفق
لموسى مثلها الجواب هذا التعريف
الاضافي محذوف به حذف التعريف
العهدى لو قيل الآيات كلها وهي
التي ذكرت في قوله ولقد أرسلنا
موسى تسع آيات بينات ولو سلم
العموم فالمراد أنه أراه الآيات
الدالة على التوحيد في قوله ربنا
الذي أعطى كل شيء خلقه وعلى
النسوة باظهار المعجزات القاهرة
وعلى المعادلان تسليم القدرة على
الانشاء يستلزم تسليم القدرة على
الاعادة بالطريق الأولى أو أراد أنه
أراه آياته المختصة به وعدد عليه
سائر آيات الانبياء واخبار النبي
الصادق جار مجرى العيان أو أراه
بعض الآيات كإراء الكل كما أن
تكذيب بعض الآيات يستلزم
تكذيب الكل كما قال (فكذب)

أي الآيات كلها (وأبي) قول الحق قال القاضي الإياه الامتناع وانه لا يوصف به الامن يتمكن من
الفعل والترك والالام يتوجه الالام وجواب الاشاعة أنه لا يستلزم عما يفعل ثم ان فرعون خاف أن تميل قلوب ملئه الى قول موسى قد ذكر
ما يوجب نفار القوم عنه مع القدح في نبوته لادعاء مكان معارضة قائل (أجئنا لتخرجنا) فان الانحراج من الديار قرينة القتل بدليل قوله
أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ثم طالب للمعارضة موعدا فان جعلته زمان الوعد بدليل قوله موعدكم يوم الزينة بالرفع كان الضمير
في لا تخلفه عائدا الى الوعد المعلوم من الموعد أو الى زمان الوعد مجازا وانتصب مكانا على أنه ظرف للوعد المقدر وان جعلته مكانا كان الوعد ليكون

قوله مكانا بدلا منه فوجه عود الضمير في لا تخلف مثل ما قلنا ويكون قوله موعد كم يوم الزينة مطابقا لمعنى لانه لا بد لهم من أن يجتمعوا يوم الزينة في مكان مشترك عندهم وكانه قيل موعد كم مكان الاجتماع في يوم الزينة وان جعلته مصدر البصر وصفه بعدم الاخلاف من غير ارتكاب اضممار أو تجوزا تنصب مكانا على أنه ظرفه ثم من قرأ (يوم الزينة) بالنصب فظاهر أي وعدكم أو انجاز وعدكم في يوم الزينة أو وقت وعدكم في يوم الزينة وفي يوم يحشر الناس هو ضحى أي ضحى ذلك اليوم ومن قرأ بالرفع فيقدر مضاف محذوف أي وعدكم وعد يوم الزينة ومعنى (سوى) بالكسر والضم عدلا ووسطا بين الفريقين وهو معنى قول مجاهد (١١٧) فوصف المكان بالاستواء باعتبار المسافة وقال

ابن زيد أي مستويا لا يحجب شيئا بارتفاعه وانخفاضه ليسهل على كل الحاضرين ما يجري بين الفريقين وقال الكلبي مكانا سوى هذا المكان الذي نحن فيه الآن قال القاضي الاظهر أن قوله موعدكم يوم الزينة من قول فرعون لانه الطالب للاجتماع وقال الامام فخر الدين الرازي الأقرب أنه من كلام موسى ليكون الكلام مبنيا على السؤال والجواب ولان تعيين يوم الزينة يقتضي اطلاع الكل على ما يقع وهذا انما يليق بالحق الواثق بالغلبة لا بالمبطل المزور على أن موعدكم خطاب الجمع وليس هناك الاموسى وهرون فاما أن يرتكب أن أقل الجمع اثنان وهو مذهب مرجوح واما أن يقال الجمع للتعظيم ولم يكن فرعون لعظمهما يوم الزينة يوم عيد لهم يترينون فيه وعن مقاتل يوم النبروز وعن سعيد بن جبير يوم سوق لهم وعن ابن عباس هو يوم عاشوراء وانما قالوا (أن يحشر) من غير تسمية الفاعل لانهم يجتمعون ذلك اليوم بأنفسهم من غير حاشر لهم ومحل أن يحشر رفع أو جر عطفا على اليوم أو الزينة عن اليوم ثم الساعة وهي (ضحى) ذلك اليوم وانما واعدتهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وزهوق

تعالى (قال هي عصا أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي ولي فيها مآرب أخرى) يقول تعالى ذكره مخبرا عن موسى قال موسى عجيبا لربه هي عصا أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي يقول أضرب بها الشجر اليابس فيسقط ورقها فترعاه غنمي يقال منه هش فلان الشجر هش هشا اذا اختبط ورق أغصانها فسقط ورقها كما قال الراجز

أهش بالعصا على أغنامي * من ناعم الأراك والبشام

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأهش بها على غنمي قال أخطب بها الشجر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأهش بها على غنمي قال كان نبي الله موسى صلى الله عليه وسلم هش على غنمه ورق الشجر حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وأهش بها على غنمي يقول أضرب بها الشجر لغم فيقع الورق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هي عصا أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي قال يتوكأ عليها حين عشي مع الغنم وهش بها يحرك الشجر حتى يسقط الورق الحيلة وغيرها حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسن بن عكرمة وأهش بها على غنمي قال أضرب بها الشجر فيسقط من ورقها على حدثني عبد الله بن أحمد بن شويه قال ثنا علي بن الحسن قال ثنا حسين قال سمعت عكرمة يقول وأهش بها على غنمي قال أضرب بها الشجر فيسقط الورق على غنمي حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأهش بها على غنمي يقول أضرب بها الشجر حتى يسقط منه ما تأكل غنمي وقوله ولي فيها مآرب أخرى يقول ولي في عصا هذه حوائج أخرى وهي جمع ماربة وفيها للعرب لغات ثلاث ماربة بضم الراء وماربة بفتحها وماربة بكسرها وهي مفعلة من قولهم لا أرب لي في هذا الامر أي لا حاجة لي فيه وقيل أخرى وهن مآرب جمع ولم يقل آخر كما قيل له الاسماء الحسنى وقد بينت العلة في توجيه ذلك هنالك * وبنحو الذي قلنا في معنى المآرب قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن عبد الصبي قال ثنا حفص ابن جميع قال ثنا سمال بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ولي فيها مآرب أخرى قال حوائج أخرى قد علمتها حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولي فيها مآرب أخرى يقول حاجة أخرى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولي فيها مآرب أخرى قال حاجات

لباطل على رؤس الاشهاد ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وليشيع أمره العجيب في الافطار والاعصار والاطراف الا كاف في ذلك تقوية دين الحق وتكثير راعيه وقلة شوكة المخالف وتوهمين عزائمهم (فتولى فرعون) انصرف الى مقام تهية الأسباب لمعارضة فان صاحب السحر يحتاج في تدبير السحر الى طول الزمان ولهذا طلب الموعد وقال مقاتل أعرض ونبت على اعراضه عن الحق بجمع كيد أي أسباب الكيد وأدوات الحيلة والتويه من مهر السحر وغير ذلك (ثم أتى) الموعد عن ابن عباس كانوا اثنين وسبعين ساحرا مع لي واحد منهم حبل وعصا وقيل أربع مائة وقيل أكثر من ذلك فضرِب فرعون قبة طولها سبعون ذراعا فجلس فيها يظن انهم فيمن الله

تعالى أن موسى قدم قبل كل شيء الوعيد والتحذير على عادة الصالحين من أهل النصيح والاشفاق ولا سيما الأنبياء المبعوثين رخصة للامم (وإليك) نصب على المصدر الذي لا فعل له أو على التداء (لا تفتروا على الله كذبا) بأن تدعوا آياته ومجزاته سحرا (فيسحكنكم) السحت لغة أهل الحجاز والاممجات لغة أهل نجد وبني تميم ومعناه الاستئصال حذرهم أمرين أحدهما عذاب الدارين والتنوين للتعظيم والآخر الحمية والحسرة عن المقصود فإن التوبة لا بقاء له (فتنازعوا أمرهم بينهم) كقوله في الكهف إذ يتنازعون بينهم أمرهم أي وقع التنازع بينهم (وأسر والنجوى) الضمير لفرعون وقومه وقيل للسحرة ويؤيده (١١٨) ما روى عن ابن عباس أن نجواهم أن غلبنا موسى اتباعناه وعن قتادة أن كان

ساحرا فسنگلبه وإن كان من السماء فله أمر وعن وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا يقول ساحر والأكثر على الأول وذلك أنهم تفاوضوا وتشاوروا حتى استقروا على شيء واحد وهو أنهم (قالوا إن هذان لساحران) إلى آخر الآية لا إشكال في قراءة أبي عمرو وكذا في قراءة ابن كثير وحفص لأنه كقولك إن زيدا نطلق واللام فارقة بين المخففة والنافية وأما من قرأ أن بالتشديد وهذان بالالف فأورد عليه أن أن لم يعمل في المثني وأجيب بأنه على لغة بلعرب بن كعب وخشم وبعض بني عذرة ونسبها الزجاج إلى كنانة وابن جني إلى بعض بني ربيعة جعلوا التثنية كعصا وسعدى مما آخره ألف فلم يقلبوها ياء في الجر والنصب وقيل إن بمعنى نعم واعترض أن ما بعده حينئذ يصير كقوله

* أم الخليلس لهجوز شهيرة * ولا يجوز مثله إلا في ضرورة الشعر وإنما موضع لام الابتداء في السعة هو المبتدأ والجواب أن القرآن مجيء على غيره وذكر الزجاج في جوابه أن التقدير لهما ساحران فاللام داخلية على صدر الجملة الصغرى قال وقد عرضت هذا القول على محمد بن يزيد وعلى

حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ما رب أخرى قال حاجات ومنافع **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله ما رب أخرى قال حاجات **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ما رب أخرى يقول حوائج أخرى أجل عليها المزود والسقاء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ما رب أخرى قال حوائج أخرى **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ما رب أخرى قال حاجات ومنافع أخرى **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن وهب بن منبه في قوله ما رب أخرى أي منافع أخرى **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما رب أخرى قال حوائج أخرى سوى ذلك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ما رب أخرى قال حاجات أخرى **القول** في تأويل قوله تعالى (قال ألقها يا موسى فألقاها فاذا هي حية تسعى) قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها (الاولى) يقول تعالى ذكره قال الله لموسى ألق عصاك التي يمينك يا موسى يقول الله جل جلاله فألقها موسى ففعلها الله حية تسعى وكانت قبل ذلك خشية يابسة وعصا يتوكأ عليها موسى ويهش بها على غنمه فصارت حية بأمر الله كما **حدثنا** أحمد بن عبد الصبي قال ثنا حفص ابن جيع قال ثنا سمال بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قيل لموسى ألقها يا موسى ألقاها فاذا هي حية تسعى ولم تكن قبل ذلك حية قال فرت بشجرة فأكلتها وموتت **بشجرة** فابتلعها قال بفعل موسى يسمع وقع الصخرة في جوفها قال فولى مدبرا فنودي أن يا موسى خذها فلم يأخذها ثم نودي الثانية أن خذها ولا تخف فلم يأخذها فقبل له في الثالثة أنك من الأمنين فأخذها **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قال له يعني لموسى ربه ألقها يا موسى يعني فألقاها فاذا هي حية تسعى فلما رآها تهتز كأنها جان فولى مدبرا ولم يعقب فنودي يا موسى لا تخف إنى لا يخاف لى المرسلون **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن وهب بن منبه قال ألقها يا موسى فألقاها فاذا هي حية تسعى تهتز لها أنياب وهيئة كما شاء الله أن تكون فرأى أمر اقطيعا فولى مدبرا ولم يعقب فناداه ربه يا موسى أقبل ولا تخف سنعيدها سيرتها (الاولى) وقوله قال خذها ولا تخف يقول تعالى ذكره قال الله لموسى خذ الحية والهاء والالف من ذكر الحية ولا تخف يقول ولا تخف من هذه الحية سنعيدتها سيرتها (الاولى) يقول فانا سنعيدها لهيئتها (الاولى) التي كانت عليها قبل أن نصيرها حية وزردها عصا كما كانت يقال لكل من

واسمعي بن إسحق فارتضاه كل منهم وذكروا أنه أجود ما سمعنا في هذا الباب وضعفه ابن جني بأن المبتدأ انما كان يجوز حذفه لو كان أمرا معلوما جليا والا كان تكليفا بعلم الغيب للخطاب وانما كان معروفا فقد استغنى بعرفته عن تأكيده باللام وأيضا أن الحذف من باب الاختصار والتأكيده من باب الاطناب فالجمع بينهما محال مع أن ذكر المثل كد وحذف التأكيده أحسن في العقول من العكس وأيضا امتنع البصريون من جعل النفس في قولك زيد ضرب نفسه تأكيده المستكن فدل ذلك على أن تأكيده المنوي غير جائز وأيضا لو كان ما ذهب إليه الزجاج جائزا لجل النحويون قول الشاعر على ذلك ولم يحملوه على الاضطرار ولن تبصر قول الزجاج أن

يجب عن الاول بأن التأ كيداً هو نسبة الخبر الى المبتدأ لا المبتدأ وحده ولو سلم فذكر اللام يدل على المبتدأ المتوهم وذ كر المبتدأ لا يدل على التأ كيداً فكان حذف المبتدأ أولى وعن الثاني بأن الكلام قد يكون موجزاً من وجهه مطبوعاً من وجهه آخر فلا منافاة وإنما المناقاة اذا كانت الجهتان واحدة وعن الثالث بأنهم امتنعوا من حمل النفس على التأ كيداً في المثال المذكور لأنهم رأوا أن اسناد الفعل الى المظهر أولى من اسناده الى المضمير لأن تأ كيداً المتوهم ممتنع على أن يبين أن المؤكد ليس بحذف في الآية مطلقاً فإن أحد طرفي الكلام مذكور وعن الرابع بأن زهول المتقدمين عن هذا الوجه لا يقتضي كونه باطلاً (١١٩) فكم ترك الاول للآخر * ولترجع الى التفسير

قال الفراء الطريقة قاسم لوجه الناس وأشرفهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم وهو طريقة قومهم قبح أمر موسى في أعين الحاضرين ونقرهم عنه بأنه ساحر والطباع نفور عن السحر وبأنه يقصد انخراجه من دياركم وهذا أيضاً ما يغض القاصد اليهم وبأنه يريد أن يذهب بأشرف قومكم وأكابرهم قالوا وهم بنو اسرائيل لقول موسى أرسل معنا بني اسرائيل وجعلها الزاج من باب حذف المضاف أي بأهل طريقكم المثلى وسموهم مذهبهم الطريقة المثلى والسنة الفضلى لأن كل حزب بما لديهم فرحون والمثلى تأنيث الامثلة أي الاشبه بالحق ومنهم من فسر الطريقة ههنا بالخاء والمنصب والرياسة وكان الأمر على ما يقال به من قرأ فأجمعوا من الجمع فظاهر ومن قرأ من الاجماع فعناه اجعلوا كدكم مجمعا عليه حتى لا تختلفوا نظيره ما مر في سورة يونس فأجمعوا أمرهم وشركائهم سماء كيدا لأنه علم أن السحر لا أصل له وقال الزجاج معناه ليكن عزكم كلكم كالكيد مجمعا عليه ثم أمرهم بأن يأتوا صفاءى مصطفىين مجتمعين ليكون أهيب في الصدور وأوقع في النفوس

كان على أمر فتركه وتحول عنه ثم راجعه عاد فلان سيرته الاولى وعاد الى سيرته الاولى * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله سيرتها الاولى يقول حالها الاولى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سيرتها الاولى قال هيثم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه سعيدها سيرتها الاولى أي ستردها عصا كما كانت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سعيدها سيرتها الاولى قال الى هيثم الاولى في القول في تأويل قوله تعالى ﴿واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء﴾ الآية أخرى لتريلك من آياتنا الكبرى يقول تعالى ذكره وضمم يدك فضعها تحت عضدك والجناحان هما اليدان كذلك روى الخبر عن أبي هريرة وكعب الأحمار وأما أهل العربية فاتهم يقولون هما الجنبان وكان بعضهم يستشهد لقوله ذلك بقول الرازي * أنمه للصدر والجناح * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الى جناحك قال كفه تحت عضده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله تخرج بيضاء من غير سوء ذكر أن موسى عليه السلام كان رجلا آدم فأدخل يده في جيبه ثم أخرجها بيضاء من غير سوء من غير برص مثل الثلج ثم ردها فخرجت كما كانت على لونه حدثنا بذلك ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه حدثنا اسمعيل بن موسى الفزاري قال ثنا شريك عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس في قوله تخرج بيضاء من غير سوء قال من غير برص حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من غير سوء قال من غير برص حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله بيضاء من غير سوء قال من غير برص حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من غير سوء قال من غير برص (١) حدثنا الحسن قال أخبرنا

(١) سبق هذا الحديث قبل حديث القاسم فهو مكرر وسندا ومثنا فتنه كتبه مصححه

وعن أبي عبيدة أنه فسر الصف بالمصلى أي مصلى من المصليات أو هو علم لمصلى بعينه لأن الناس يصطفون فيه لعبيدهم وصلواتهم (وقد أفلح اليوم من استعلى) أي فاز من غلب وهو اعتراض واعلم أن قصة السحرة كثرها يشبه ما مر في الاعراف وقد فسرنا هاهنا لث فنحن الآن نقصر ونذكر ما هو المختص بهذه السورة (أما أن تلقى) أي اختر أحد الأمرين القاء أو القاءنا (فإذا جبالهم) هي اذا المفاجأة وأصلها الوقت أي فاجأ موسى وقت تخيل سعي جبالهم وعصيم قال وهب سحر وعين موسى عليه السلام حتى تخيل ذلك وقيل أراد أنه شاهد شيئا لولا علمه بأنه لا حقيقة لذلك الشيء لظن فيها أنها سعي فيكون تمثيلا (فأوجس) أضمر (في نفسه خيفة) هو مفعول أوجس و (موسى) فاعله

آخر لفاصلة وذلك الخوف امام من جيلة البشرية حين ذهل عن التليل وهو قول الحسن واما لانه خاف أن يخالف الناس شك فلا يتبعوه قاله مقاتل أو خاف أن يتأخر زول الوحي عليه في ذلك الوقت أو خاف أن يتفرق بعض القوم قبل أن يشاهدوا غلبته أو خاف عما دى الامر عليه وتكرره فزال الله تعالى خوفه مجلاب قوله (انك أنت الاعلى) وفيه من أنواع التاكيد ما لا يخفى وهي الاستئناف والتصديران والتوسيط بالفصل وكون الخبر معروفا ولفظ العلو ومعناه الغلبة وصورة التفضيل ولا فضل لهم ومفصلا بقوله (والتى ما فى عينك) لم يقل عصاك لما علم فى الاعراف ولما فى هذه السورة وماتلك يمينك وقال (١٣٠) جارا لله هو تصغير لشأن العصاة ومن لا امر السحرة أى ألقى العويد الفرد الصغير

الحرم الذى فى يمينك فانه بقدره الله يتلع (ما صنعوا) أى زوروا وافتعلوا على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها أو هو تعظيم لشأنها أى لا تحفل بهذه الاجرام الكيرة الكثيرة لان فى عينك شيا أعظم شأننا من كلها (انما صنعوا) ان الذى افتعلوه (كيد سحر) أى ذى سحرا وذوى سحرا وهم فى توغلهم فى سحرهم كأنهم السحر بعينه أو الاضافة للبيان أى كيد هو سحر كقولك علم فقه وانما وحد سحر فممن قسرا على الوصف ليعلم أن المقصود هو الجنس كما قال (ولا يفلح الساحر) أى هذا الجنس ولو جمع لأوهم أن المراد هو العدد وانما تنكر أولا لأن المراد تنكير الكيد كانه قال هذا الذى أتوا به قسم واحد من أقسام السحرا ومن أفعال السحرة وجميع أقسام السحرا وأفراد السحرة لا فلاح فيها ومن نظر رمانى لأكره أن أرى أحدا كم سهلا لا فى أمر دنيا ولا فى أمر آخرة ومعنى سهلا أنه يجرى ويذهب فى غير شئ ومعنى (حيث أتى) أينما كان وأية سلك (فالتى السحرة سجدا) قال جارا لله سبحانه الله ما أعجب أمرهم قد ألقوا بحالهم وعصمهم للكفر والجود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر فى السجود فأعظم الفرق

عبد الرزاق عن ممر عن قتادة فى قوله بيضاء من غير سوء قال من غير برص حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى تخرج بيضاء من غير سوء قال من غير برص حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله من غير سوء قال من غير برص حدثنا ابن بشار قال ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا قرعة عن الحسن فى قول الله بيضاء من غير سوء قال أخرجها الله من غير سوء من غير برص فعلم موسى أنه لقي ربه وقوله آية أخرى يقول وهذه علامة ودلالة أخرى غير الآية التى أرى نالك قبلها من تحويل العصا حية تسعى على حقيقة ما بعثك به من الرسالة لمن بعثك اليه ونصب آية على اتصالها بالفعل اذ لم يظهر لها ما يرفعها من هذه أوهى وقوله ليريك من آياتنا الكبرى يقول تعالى ذكره واضمم يدك يا موسى الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء كى نريك من أدلتنا الكبرى على عظيم سلطاننا وقدرتنا وقال الكبرى فوحد وقد قال من آياتنا كما قال له الأسماء الحسنى وقد بينا ذلك هناك وكان بعض أهل البصرة يقول انما قيل الكبرى لانه أريد بها التقديم كأن معناها عنده ليريك الكبرى من آياتنا فى القول فى تأويل قوله تعالى (اذهب الى فرعون انه طغى قال رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولى واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى) يقول تعالى ذكره لنبيه موسى صلوات الله عليه اذهب يا موسى الى فرعون انه طغى يقول انه تجاوز قدره وعززه على ربه وقد بينا معنى الطغيان فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وفى الكلام محذوف استغنى بفهم السامع بما ذكر منه وهو قوله اذهب الى فرعون انه طغى فادعه الى توحيد الله وطاعته وارسل بنى اسرائيل معك قال رب اشرح لى صدرى يقول رب اشرح لى صدرى لأعنى عندك ما تودعه من وحيلك وأجرتى به على خطاب فرعون ويسر لى أمري يقول وسهل على القيام بما تكلفنى من الرسالة وتحملنى من الطاعة وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله رب اشرح لى صدرى قال جراة لى وقوله واحلل عقدة من لساني يقول وأطلق لساني بالمنطق وكانت فيه فيما ذكره جملة عن الكلام الذى كان من القائه الجرة الى فيه يوم هم فرعون بقتله ذكر الرواية بذلك عن قاله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن سعيد بن جبير فى قوله عقدة من لساني قال بجملة جرة نار أدخلها فى فيه عن أمر امرأة فرعون تردبه عنه عقوبة فرعون حين أخذ موسى بلحيته وهو لا يعقل فقال هذا عدوى فقالت له انه لا يعقل حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح واحلل عقدة من لساني بجملة نار

بين الاتقاء بين روى أنهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار ورأوا أبواب أهلها وعن عكرمة لما خروا سجدا أدخلها أراهم الله فى سجودهم منازلهم التى يصيرون اليها فى الجنة واستبعدوا القاضى لانه كالألحاء الى الايمان وأنه ينال فى التكليف قلت اذا كان الايمان مقدما على هذا الكشف فلا منافاة ولا الجاء ثم ان فرعون لعب بالجل وأنكر عليهم ايمانهم وألقى شبهته فى البين أنه كبيرهم أى أسعدهم وأعلاهم درجة فى الصناعة أو معلمهم وأستاذهم من قول أهل مكة للعلم أمرنى كبيرى أى أستاذى فى العلم أو غيره وأوعدهم بقطع الأبدى والأرجل (من خلاف) قال فى الكشف من لا ابتداء الغاية لان القطع مبتدأ ونشئ من مخالفة العضو العضو لا من وفاءه ياء قلت الأولى

أن يقال الخلاف ههنا معنى الجهة المخالفة حتى يصح معنى الابتداء أى لأقطعن أيديكم وأرجلكم مبتدأ من الجهتين المتخالفتين يميناً وشمالاً فيكون الجار والمجرور في موضع الحال أى لأقطعن مختلفات الجهات قيل (في جذوع النخل) أى عليها والأصوب أن يقال هي على أصلها شبه تمكن المصلوب في الجذع يتمكن الظروف في الطرف (أيناً أشد) أراد نفسه وموسى وفيه صلف باقتداره وقهره وما ألفه من تعذيب الناس واستخفاف بموسى مع الهزيمة لأن موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء قاله في الكشف قلت يحتمل أن يريد بقوله أينا الله تعالى ونفسه لتقدم ذكر رب هرون وموسى وقد سبق عذاب الله في قوله أن العذاب على من كذب (١٣١) وتولى وفي قوله فيسحقكم بعذاب ويؤيده

قول السحرة في جوابه والله خير وأبني (لن تؤزر) لن نخترك (على ما جاءنا من البينات) المعجزات الظاهرات (و) على (الذي فطرنا) أو الواو للقسم وعلى هذا يجوز أن يكون على ما جاءنا بمعنى فيما جاءنا أي لن نيل البك والحالة هذه وعلى الوجه الأول ففحوى الكلام لن نترك طاعة خالقنا والتصديق بمعجزات نبيه لأجل هوالة (فاقض ما أنت قاض) عما شئت من العذاب (انما تقضي هذه الحياة الدنيا) أى في مدة الحياة العاجلة وقرئ تقضي مبنيًا للمفعول هذه الحياة بالرفع اجراء للطرف مجرى المفعول به أنساعاً مثل صيم يوم الجمعة والحاصل أن قضاءك وحكمك منحصر في مدة حياتنا الفانية والاعان وعمرته باق لا يزول والعقل يقتضي تحمل الضرر الفاني للفوز بالسعادة الباقية والخلاص من العقاب الأبدى وذلك قولهم (انا آمنابر بناليعفر لنا خطايانا) قال الحسن سبحانه الله قوم كفار ثبت في قلوبهم الايمان طرفة عين فلم يتعاطم عندهم أن قالوا في ذات الله تعالى فاقض ما أنت قاض والله ان أحدهم ليصحب القرآن ستين عاماً ثم ليبع دينه بثمن غيب ولما كان أقرب خطاياهم عهداً

أدخلها في فيه عن أمراة فرعون تدرا به عنه عقوبة فرعون حين أخذ موسى بلحيته وهو لا يعقل فقال هذا عدو لي فقالت له انه لا يعقل هذا قول سعيد بن جبير حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وأحل عقدة من لساني قال عجمة لجرة ناراً أدخلها في فيه عن أمراة فرعون تدربه عنه عقوبة فرعون حين أخذ بلحيته حدثنا موسى قال ثنى عمرو قال ثنى أسباط عن السدي قال لما تحرك العلام يعني موسى أورته أمه آسية صبيافينما هي ترقصه وتلعب به اذ ناولته فرعون وقالت خذ فلما أخذه إليه أخذ موسى بلحيته فنتفها فقال فرعون على الذباحين قالت آسية لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا انما هو صبي لا يعقل وانما صنع هذا من صباه وقد علمت أنه ليس في أهل مصر أحلى مني أنا أضع له حلياً من الباقوت وأضع له جراً فان أخذ الباقوت فهو يعقل فاذبحه وان أخذ الجراً فانما هو صبي فأخرجته ياقوتها ووضعته طستاً من جرجاج جبرائيل صلى الله عليه وسلم فطرح في يده جرة فطرحها موسى في فيه فأحرقت لسانه فهو الذي يقول الله عز وجل وأحل عقدة من لساني يفقهوا قولي (١) فتوالت عن موسى من أجل ذلك وقوله يفقهوا قولي يقول يفقهوا عني ما أخطبهم وأراجعهم به من الكلام واجعل لي وزيراً من أهلي يقول واجعل لي عوناً من أهل بيتي هرون أخى وفي نصب هرون وجهان أحدهما أن يكون هرون منصوباً بقوله اجعل ويكون الوزير إذا نصب على هذا الوجه فعلاً لهرون والآخر أن يكون هرون منصوباً على الترجمة عن الوزير حدثنا القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس كان هرون أكبر من موسى في القول في تأويل قوله تعالى (أشدبه أزرى وأشركه في أمرى كي نسجل كسباً كثيراً) كثيرا أنك كنت نبياً بصيراً يقول تعالى ذكره مخبراً عن موسى انه سأل ربه أن يشدد أزرى بأخيه هرون وانما يعني بقوله أشدبه أزرى قوطهري وأعني به يقال منه قد أزرق فلان فلانا إذا أعانه وشذ ظهره * وبهوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أشد به أزرى يقول أشدبه ظهري حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أشدبه أزرى يقول أشدبه أمرى وقوتي به فان لي به قوة وقوله وأشركه في أمرى يقول واجعله نبياً مثل ما جعلتني نبياً وأرسله معي إلى فرعون كي نسجل كثيراً يقول كي نعظمك بالتسبيح لك كثيراً ونذكر كثيراً فحمدك أنك كنت نبياً بصيراً يقول أنك كنت نبياً لا يخفى عليك من أفعالنا شيء وذكر عن عبد الله بن أبي اسحق أنه كان يقرأ أشدبه أزرى بفتح الالف من أشدد وأشركه في أمرى بضم الالف من أشركه بمعنى الخبر من موسى عن نفسه أنه يفعل ذلك لأعلى

(١) في نسخة الكتبخانة الخديوية قتراللت ولعله قرأ الت وحركه بحججه

(١٦) - (ابن جرير) - (سادس عشر) ما أظهره من السحر قالوا (وما أكرهنا عليه من السحر) وفي هذا الاكرام وجوه عن ابن عباس أن الفراعنة كانوا يكرهون قتيانهم على تعلم السحر ليوم الحاجة فكانوا من ذلك القبيل وروى أنهم قالوا لفرعون أرناموسى فأنما فعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا سحر السحر لان الساحر اذا نام بطل سحره فأبوا أن يعارضوه وعن الحسن أنهم حسروا من المدائن مكرهين وزعم عمر بن عبيد أن دعوة السلطان اكرام وليس بقوى فلا اكرام الا مع الخوف فيشما وجد حكم بالا اكرام والا فلا وباقي الآيات ابتداء اخبار من الله أو هي من تمة كلامهم فيه قولان ولعل الأول أولى (انه) أى الشأن (من يأتربه) أى

حيث لا حكم الا هو فيسقط استدلال المجسمة حال كون الآتي (مجرماً فان له جهنم لا يموت فيها) مودة مريحة (ولا يحجب) حياة متمتعاً قالت المعتزة صاحب الكبيرة مجرم وكل مجرم فان له جهنم بالآية لعموم من الشرطية بدليل صحة الاستثناء فيحصل القطع بوعيد أصحاب الكبار أجاب الأشاعرة بأن المجرم كثير ما يحجب في القرآن بمعنى الكافر كقوله يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر الى قوله وكنا نكذب بيوم الدين ولا ريب أن التكذيب بالبعث والجزاء كفر وكقوله ان الذين أجزموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون الى آخر السورة فلم قلتم ان المجرم ههنا ليس بمعنى الكافر فيسقط المقدمة الاولى سلنا (١٢٢) لكن المقدمة الثانية كليتها ممنوعة على الإطلاق وانما هي كلية بشرط عدم العفو

وحيث لا يحصل القطع بالوعيد على الإطلاق سلنا المقدمتين والنتيجة لكنه معارض بعموم الوعد في قوله ومن يات به مؤمناً فان قيل صاحب الكبيرة لم يات به مؤمناً عندنا قلنا يصدق عليه المؤمن لان الايمان صدر عنه في الزمان الماضي كالفارب على من قد ضرب أمس وليس بين الحال والزمان الماضي منافاة كلية ولهذا صح جاءني زيد قد قام بل صح قوله قد عمل الصالحات وأنه حال آخر فكانه قيل ومن يات به قد آمن قد عمل ولئن قيل ان عقاب المعصية يحبط ثواب الطاعة قلنا ممنوع بل العكس أولى لان الدفع أسهل من الرفع واقامة الحد على التائب في بعض الصور لاجل المحنة لا لاجل التنكيل وقوله نكالاً من الله في حق من لم يتب بعد من السرقة سلنا ان قوله ومن يات به مؤمناً لا يعم صاحب الكبيرة الا ان قوله فأولئك لهم الدرجات العلى من الجنة لمن أتى بالايمان والاعمال الصالحات أي الواجبات لان الزائد عليها غير محصور فساير الدرجات التي غير عالية لا بد أن تكون لغيرهم وما هم الا العصاة من أهل الايمان ثم عظم شأن المذكور بقوله (وذلك جزاء من تزكى) أي قال لا اله الا الله قاله ابن عباس وفيه دليل على أن قوله ومن يات به مؤمناً يشمل صاحب الكبيرة وقال آخرون تزكى أي تطهر من دنس

وجه الدعاء واذا قرئ ذلك كذلك جزم أشدوا شركاً على الجزاء أو جواب الدعاء وذلك قراءة لا أرى القراءة بها وان كان لها وجه مفهوم لخلافها قراءة الحجة التي لا يجوز خلافها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ قال قد أتيت سؤالك يا موسى ولقد مننت عليك مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك ما أوحى يقول تعالى ذكره قال الله لموسى صلى الله عليه وسلم قد أعطيت ما سألت يا موسى ربك من شرحه صدرك وتيسيره لك أمرك وحل عقدة لسانك وتصيير أخيك هرون وزيراً لك وشداً زرك به وإشراكه في الرسالة معك ولقد مننت عليك مرة أخرى يقول تعالى ذكره ولقد تطولنا عليك يا موسى قبل هذه المرة مرة أخرى وذلك حين أوحينا الى أمك اذ ولدتك في العام الذي كان فرعون يقتل كل مولود ذكر من قومك ما أوحينا اليها ثم فسر تعالى ذكره ما أوحى الى أمه فقال هو أن اقذفه في التابوت فان في موضع نصب رداعلي ما التي في قوله ما أوحى وترجمة عنها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (أن اقذفه في التابوت فاقذفه في اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لي وعدو له وألقيت عليك محبة مني) يقول تعالى ذكره ولقد مننت عليك يا موسى مرة أخرى حين أوحينا الى أمك أن اقذف في ابنك موسى حين ولدتك في التابوت فاقذفه في اليم يعني باليم النيل فليلقه اليم بالساحل يقول فاقذفه في اليم يلقه اليم بالساحل وهو جزاء أخرج مخرج الامر كأن اليم هو المأمور كما قال جل ثناؤه اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم يعني اتبعوا سبيلنا لنحمل عنكم خطاياكم ففعلت ذلك أمه به فالقاء اليم بمشرفة آل فرعون كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما ولدت موسى أمه أرضعته حتى اذا أمر فرعون بقتل الولدان من سنته تلك عمدت اليه فصنعت به ما أمرها الله تعالى جعلته في تابوت صغير ومهدت له فيه ثم عمدت الى النيل فقذفته فيه وأصبح فرعون في مجلس له كان يجلسه على شفير النيل كل غداة فيينا هو جالس اذمر النيل بالتابوت فقذف به وآسية ابنة من احم امرأته جالسة الى جنبه فقال ان هذا الشئ في البحر فأتوني به فخرج اليه أعوانه حتى جاؤا به ففتح التابوت فاذا فيه صبي في مهده فألقى الله عليه محبته وعطف عليه نفسه وعنى جل ثناؤه بقوله يأخذه عدو لي وعدو له فرعون وهو العدو كان لله ولموسى حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في قوله فاقذفه في اليم وهو البحر وهو النيل * واختلف أهل التأويل في معنى المحبة التي قال الله جل ثناؤه وألقيت عليك محبة مني فقال بعضهم عنى بذلك أنه حببه الى عباده ذكر من قال ذلك حدثني الحسين بن علي الصدائي والعباس ابن محمد الدوري قال ثنا حسين الجعفي عن موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل في قول الله وألقيت عليك محبة مني قال عباس حببتك الى عبادي وقال الصدائي حببتك الى خلق * وقال آخرون

عباس وفيه دليل على أن قوله ومن يات به مؤمناً يشمل صاحب الكبيرة وقال آخرون تزكى أي تطهر من دنس بل الذنوب وعلى هذا يقع صاحب الكبيرة خارجاً ﴿ ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادي فاضرب لهم طريقاً في البحر يغشوا ولا تخشى فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم وأضل فرعون قومه وما هدى يابني اسرائيل قد أنجيناهم من عدوكم وواعدناكم بجانب الطور الأيمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحمل عليكم غضبي ومن يحمل عليه غضبي فقد هوى والى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحات اهتدى وما أجلكم عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثرى وعلت اليك رب لترضى قال فانا قد قفنا

قوله من بعدك وأصلهم السامري فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدي قالوا ما أخلفنا موعدا بل كننا ولكننا جئنا أوزارا من زينة القوم فنفسدناهم فكذلك أتى السامري فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهك واله موسى فنسي أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم انما فتنتهم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري قالوا لن نبرح عليه عا كفين حتى يرجع إلينا موسى قال يا هرون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أف عصيت أمري قال يا ابن أم لا تأخذ (١٣٣) بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بيني وبين إسرائيل ولم ترقب قولي قال

بل معنى ذلك أي حسنت خلقك ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا إبراهيم بن مهدي عن رجل عن الحكم بن أبان عن عكرمة قوله وألقيت عليك محبة مني قال حسنا وملاحه * قال أبو جعفر والذي هو أولى بالصواب من القول في ذلك أن يقال إن الله ألقى محبته على موسى كما قال جل ثناؤه وألقيت عليك محبة مني فخيبه إلى آسية امرأة فرعون حتى تبنته وغذته وربته وإلى فرعون حتى كف عنه عاديتته وشربه وقد قيل انما قيل وألقيت عليك محبة مني لأنه حبيبه إلى كل من رآه ومعنى ألقيت عليك محبة مني حيثك إليهم يقول الرجل لا تحرازا أحبه ألقى عليك رجتي أي محبتي ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ولتصنع على عيني﴾ اذ غشي أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله فرجعناك إلى أمك كي تقر عينها ولا تحزن وقتلت نفسا فنجيناك من الغم وقتلناك فتونا فلبثت سنين في أهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى ﴿اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ولتصنع على عيني فقال بعضهم معناه ولتغذي وتربي على محبتي وإرادتي ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ميمون عن قتادة في قوله ولتصنع على عيني قال هو غداؤه ولتغذي على عيني حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولتصنع على عيني قال جعله في بيت الملك ينعم ويترف غداؤه عندهم غذاء الملك فتلك الصنعة وقال آخرون بل معنى ذلك وأنت بعيني في أحوالك كلها ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولتصنع على عيني قال أنت بعيني اذ جعلتك أمك في التابوت ثم في البحر واذ غشي أختك وقرأ ابن نهيك ولتصنع بفتح التاء وتأوله كما حدثنا ابن جبير قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقرأ ولتصنع على عيني فسألت عن ذلك فقال ولتعمل على عيني * قال أبو جعفر والقراءة التي لا أستجيز القراءة بغيرها ولتصنع بضم التاء لاجتماع الحجة من القراءة عليها وإذا كان ذلك كذلك فأولى التأويلين به التأويل الذي تأوله قتادة وهو وألقيت عليك محبة مني ولتغذي على عيني ألقى عليك المحبة مني وعني بقوله على عيني برأى مني ومحبة وإرادة وقوله اذ غشي أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله يقول تعالى ذكره حين غشي أختك تتبعك حتى وجدت لك ثم تأتي من يطلب المراضع لك فتقول هل أدلكم على من يكفله وحذف من الكلام ما ذكرته بعد قوله اذ غشي أختك استغناء بدلالة الكلام عليه وانما قالت أخت موسى ذلك لهم لما حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما ألقته أمه في اليم قالت لأخته قصيه فلما التقطه آل فرعون وأرادوا له المراضعات فلم يأخذن من أحدهن النساء وجعل النساء يطلبن ذلك لينزلن عند فرعون في الرضاع فأبى أن يأخذ فقال أخته هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون

بنی اسرائیل ولم ترقب قولي قال فاخطبك يا سامري قال بصرت بما لم يبصر وابه فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي قال فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لا مساس وإن لك موعدا لن تخلفه وانظر إلى الهك الذي ظلت عليه عا كفالت حرقته ثم لنفسه في اليم نسفا انما الهك الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزرا خالد بن فيه وساء لهم يوم القيامة حلا يوم ينفخ في الصور ونحشر المحرمين يومئذ رقايت خافتون بينهم ان لبثتم الا عسرا نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيزورها قاعا صافصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من عمل ظلما ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا

هضما وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليه وحيه وقل رب زدني علما ﴿القرآن لا يخف ذكرا بالجزم حزمة الباقون لا تخاف بالرفع أن يجتكم وواعدتكم وورقتكم على التوحيد حزمة وعلى وخلف ووعداكم من الوعد أبو عمرو وسهل ويعقوب فيحل ومن يحلل بالضم فيهما على الآخرون بالكسر بل كننا بفتح الميم أبو جعفر ونافع وعاصم غير المفضل بضمها حزمة وعلى وخلف بكسرهما الباقون والمفضل حلنا بفتح الحاء والميم مخففة أبو عمرو وسهل ويعقوب وحزمة وعلى وخلف سوى حفص الآخرون بضم الحاء وكسر الميم مشددة تبغني بالياء الساكنة في الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب

وافق أبو عمرو ونافع غير اسمعيل في الوصل وقرأ يزيد واسمعيل بفتح الياء الباقيون بحذفها يا ابن أم بكسر الميم ابن عامر وجرزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص لم تبصر وابتداء الخطاب جرزة وعلى وخلف الباقيون على الغيبة فنبتت هامد غمأ أبو عمرو وجرزة وعلى وخلف ويزيد وهشام وسهل لن تخلفه بكسر اللام ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب الآخرون بفتحها التحرقنه بفتح النون وضم الراء يزيد الآخرون من التحريق فلا يخف بالجرم على النسي ابن كثير أن نقضى بالنون مبنيا للفاعل وحيه بالنصب يعقوب الباقيون بالياء مضمومة وبفتح الضاد وحيه بالرفع الوقوف ببساج لأن قوله لا تخاف يصلح (١٣٤) صفة للطريق مع حذف الضمير العائد أي لا تخاف فيه ويصلح مستأنفا من قرأ

لا تخف فوقفه أجوز لعدم العاطف ووقوع الحائل مع تعقب النهي الامر إلا أن يكون جوابا للامر فلا يوقف ولا تخشى ه ماغشيم ط لأن التقدير وقد أضل من قبل على الحال الماضية دون العطف لانه عند ماغشيم لم يتفرغ للاضلال وماهدى ه والسوى ه غضبي ج هوى ه اهتدى ه ياموسى ه لترضى ه السامرى ه أسفا ج لا تنساق الماضى على الماضى بلاناسق حسنا ط موعدى ه السامرى ه لا نفسى ه ط قولا لا للعطف ولا نفعا ه ط فتنم به ج للابتداء بان مع اتصال العطف امرى ج موسى ه أن لا تبعن ط امرى ه برأسى ج للابتداء بان مع اتصال المعنى واتحاد القائل قولى ه ياموسى ه نفسى ه لامساس ص لن تخلفه ج لاختلاف الجلتين عاكفا ط للقسم المحذوف نسفا ه الاهو ط علما ه سبق ج للاستئناف والحال ذكرا ج ه لان الشرطية تصلح صفة للذ كرو تصلح مبتدأ بها وزرا ه لا لأن قوله خالدين حال من الضمير في يحمل وهو عائد الى من ومن للجمع معنى فيه ط حلا ه لا لأن يوم ينفع بدل من يوم القيامة زرقاه ج لأن ما بعده يصلح للصفة

فأخذوها وقالوا بل قد عرفت هذا الغلام قد لبنا على أهله قالت ما أعرفه ولكن انما قلت هم للملك ناصيون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قالت يعنى أم موسى لأختيه قصيه فانظري ماذا يفعلون به فخرجت في ذلك فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وقد احتاج الى الرضاع والتمس الثدي وجعله المراضع حين ألقى الله محبتهم عليه فلا يؤتى بامرأة فيقبل نديها فيرضعهم ذلك فيؤتى بمرضع بعد مرضع فلا يقبل شيئا منهم فقالت لهم أخته حين رأت من وجدهم به وحرصهم عليه هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصيون أى لم تزلته عندكم وحرصكم على مسرة الملك وعن بقوله هل أدلكم على من يكفله هل أدلكم على من يضمه اليه فيحفظه ويرضعه ويربيه وقيل معنى وكفلها زكريا ضمها وقوله فرجعناك الى أمك كي تقر عينها ولا تحزن يقول تعالى ذكره فرددناك الى أمك بعدما صرت في أيدي آل فرعون كيما تقر عينها باسلامتك ونجاتك من القتل والفرق في اليم وكيلا تحزن عليك من الخوف من فرعون عليك أن يقتلك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قالت أخت موسى لهم ما قالت قالوا هات فأتت أمه فأخبرتها فانطلقت معها حتى أتتهم فناولوها إياه فلما وضعته في حجرها أخذتها ووسروا بذلك منه ورده الله الى أمه كي تقر عينها ولا تحزن فبلغ لطف الله لها وله أن رد عليها ولدها وعطف عليها بنفع فرعون وأهل بيته مع الأمانة من القتل الذي يتخوف على غيره فكانهم كانوا من أهل بيت فرعون في الأمان والسعة فكان على فرش فرعون وسريره وقوله وقتلت نفسا يعنى جل ثناؤه بذلك قتله القبطى الذى قتله حين استغاثه عليه الاسرائيلي فوكزه موسى وقوله فنجيناك من الغم يقول تعالى ذكره فنجيناك من غمك بقتلك النفس التى قتلت اذ أرادوا أن يقتلوك بها فخلصناك منهم حتى هربت الى أهل مدين فلم يصلوا الى قتلك وقولك به وكان قتله إياه فيماد كرخا كما حدثني واصل بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن سالم عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما قتل موسى الذى قتل من آل فرعون خطأ فقال الله له وقتلت نفسا فنجيناك من الغم وقتلك فتونا حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة ومحمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فنجيناك من الغم قال من قتل النفس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فنجيناك من الغم النفس التى قتل واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وقتلك فتونا فقال بعضهم ابتليناك ابتلاء واختبرناك اختبارا ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية

والاستئناف عشرا ه يوما ه نسفا ه لا صففا ه لا أمنا ه لا عوج له ج لاختلاف الجلتين هما ه قولا ه علما ه عن القيوم ط ظلما ه هضما ه ذكرا ه الحق ج وحيه ز لعطف الجلتين المتفقين مع اعتراض الطرف وما أضيف اليه علما ه التفسير هذا شروع في قصة النجاة بنى اسرائيل واهلاك عدوهم وقد تقدم في البقرة وفي الاعراف وفي يونس ومعنى (فاضرب لهم طريقا) اجعل لهم من قولهم ضربته في ماله سبعا وضرب الدين عمله أو اراديين لهم طريقا (في البحر) بالضرب بالعصا حتى ينقلب فعدى الضرب الى الطريق ثم بين أن جميع أسباب الامن حاصلة في ذلك الطريق واليبس مصدر ووصفه ومثله اليبس ونحوهما العدم والعدم ويوصف به الموت لذلك فيقال ناقنا

بئس اذا جف لبنها والدرل والدرل اسمان من الادراك أي لا يدركك فرعون وجنوده ولا يلحقونك وفي لا تخشى اذا قرئ لا تخف أوجه الاستئناف أي وأنت لا تخشى وجوز في الكشف أن يكون الالف لاطلاق من أجل الفاصلة كقوله وتظنون بالله الطنون وأن يكون كقول الشاعر كأن لم تری قبلي أسیرا یمنیا أراد لم تر لان ما قبله وتفعل منی شیخة عیشیة قلت لعل هذا انما يجوز في الضرورة ولا ضرورة في الآية (فأتبعهم فرعون) ألحق بهم جنوده أو تبعهم ومعه جنوده كما مر في يونس (فغشيهم) أي علاهم ورهقهم (من الیم ما غشيهم) وهذا من جملة ما علم في باب الایجاز لانه على أنه غشيهم ما لا يعلم كنهه الا الله (١٢٥) وقد سلف منه في السور المذكورة ما حكى في

الاخبار وروى في الآثار ونسبة الاضلال الى فرعون لا تنافي انتهاء الكل الى ارادة الله ومشيئته وقوله (وما هدي) تأ كيد للاضلال وفيه تهمك به في قوله وما أهديكم الاسبيل الرشد ثم عسدد ما أنعم به على بني اسرائيل ويجوز أن يكون خطايا اليهود المعاصرين لأن النعمة على الآباء نعمة في حق الابناء ومثله قوله (وواعدناكم جانب الطور الايمن) أي الواقع على يمين من انطلق من مصر الى الشام لان منفعة المواعدة عادت اليهم وان كانت المواعدة لنبيهم فمكتب التوراة في ألواح قام شرعهم واستقام أمر معاشهم ومعادهم (كلوا) من ثمة القول وطغيانهم في الرزق هو شغلهم باللهو والتنعم عن القيام بشكرها وتعدي حدود الله فيها بالاسراف والتقتير والغصب ومن قرأ (فيحل) بالكسر فمعنى الوجوب من قولهم حل الدين يحل اذا وجب أدائه ومن قرأ بالضم فمعنى الزول ونزول الغضب نزول نتائج من العقوبات والمثلاث ومعنى (هوى) هلاك وأصله السقوط من مكان عال كالجبل وقيل هوى أي وقع في الهاوية * سؤال كيف أثبت المغفرة في حق من استجمع التوبة والایمان والعمل

عن علي عن ابن عباس قوله وقتناك فتونا يقول اختبارك اختبارا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وقتناك فتونا قال ابتليت بلاء حدثني العباس بن الوليد الأملی قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا أصبغ بن زيد الجهني قال أخبرنا القاسم بن أيوب قال ثني سعيد بن جبیر قال سألت عبد الله بن عباس عن قول الله لموسى وقتناك فتونا فسألت عن الفتون ما هي فقال لي استأنف النهار يا ابن جبیر فان لها حديثا طويلا قال فلما أصبحت غدوت على ابن عباس لآتيه فوجدته ما وعدني قال فقال ابن عباس تذاكر فرعون وجلسا وواعد الله ابراهيم أن يجعل في ذريته أنبياء وملاوك فقال بعضهم ان بني اسرائيل ينتظرون ذلك وما يشكون ولقد كانوا يظنون أنه يوسف بن يعقوب فلما هلك قالوا ليس هكذا كان الله وعدا ابراهيم فقال فرعون فكيف ترون قال فأتهموا بينهم وأجمعوا أمرهم على أن يبعث رجالا معهم الشغار يطوفون في بني اسرائيل فلا يجدون مولودا ذكر الاذبجوه فلما رأوا أن الكبار من بني اسرائيل يموتون بأجالهم وأن الصغار يذبجون قالوا يوشع أن تفنوا بني اسرائيل فتصبرون الى أن تباشروا من الاعمال والخدمة التي كانوا يكمفونكم فاقتلوا عاما كل مولود ذكر فيقل أبناءهم ودعوا عاما لا تقتلوا منهم أحدا فقتل الصغار مكان من يموت من الكبار فانهم لم ينكروا بمن تستحيون منهم فتخافون مكائرتهم ياكم ولن يفلوا بمن تقتلون فأجمعوا أمرهم على ذلك فعملت أم موسى بهرون في العام المقبل الذي لا يذبح فيه العلمان فولدته علانية آمنه حتى اذا كان العام المقبل حملت بموسى فوقع في قلبها الهم والحزن وذلك من الفتون يا ابن جبیر مما دخل عليه في بطن أمه مما يرايه فأوحى الله اليها ألا تخافي ولا تحزني انار أدوه اليك وجاعلوه من المرسلين وأمرها اذا ولدته أن تجعله في تابوت ثم تلقيه في اليم فلما ولدته فعلت ما أمرت به حتى اذا توارى عنها ابنها أتاها ابليس فقالت في نفسها ما صنعت بابني لو ذبح عندى فواريته وكفنته كان أحب الي من أن ألقيه بيدي الى حيتان البحر ودوابه فانطلق به الماء حتى أوفى به عند فرضة مستقي جوارى آل فرعون فرأينه فأخذته فهمم أن يفتحن الباب فقال بعضهن لبعض ان في هذا ما لا وانان فتحنا لم تصدقا امرأة فرعون بما وجدنا فيه فحملته كهيئته لم يحركن منه شيئا حتى دفعنه اليها فلما فتحت رأت فيه الغلام فألقى عليه منها حبة لم يلق مثلها منها على أحد من الناس وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من كل شيء الا من ذكر موسى فلما سمع الذبايحون بأمره أقبلوا الى امرأة فرعون بشغارهم يريدون أن يذبجوه وذلك من الفتون يا ابن جبیر فقالت للذبايح انصرفوا عني فان هذا الواحد لا يزيدني بني اسرائيل فأتى فرعون فاستوهبها ياه فان وهبه لي كنتم قد أحسنتم وأجلتم وان

الصالح والمغفرة انما تصوران في حق من أذنب وأيضاً ما معنى قوله (ثم اهتدي) بعد الامور المذكورة والاهتداء انما يكون قبلها لا اقل من أن يكون معها الجواب أرادوا انى لغفار لمن تاب من الكفر وآمن وعمل صالحا وفيه دليل لمن ذهب الى وجوب تقديم التوبة من الكفر على الايمان والحاصل أن الغفران يعود الى الذنوب السابقة على هذه الامور ويجوز أن يراد أنه اذا تاب من الكفر وأقبل على الايمان والعمل الصالح فان الله يغفر الصغائر التي تصدر عنه في خلال ذلك كقوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وأما الاهتداء فالمراد به الاستقامة والثبات على الامور المذكورة كقوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ومعنى ثم الدلالة على تباين المرتبتين فان المداومة

على الخدمة أصعب من الشروع فيها كما قيل لكل إلى شأ والعلی حركات * ولكن عزيز في الرجال ثبات وتطير هذا العطف قوله أهلكتناها
 فاءها بأسنا وقدم البحث فيه ويرى أن موسى قنع في مع النقباء السبعين إلى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقاً إلى كلام ربه
 وتجزأ ما وعد به بناء على اجتهداؤه ووطنه أن ذلك أقرب إلى رضا الله فأنكر الله تعالى تقدمه قائلاً (وما أعجلك عن قومك) أي شوقك لجعل بك عنهم
 فالمراد بالقوم النقباء لا جميع قومه على ما توهم بعضهم يؤكده قوله (هم أولاء على أترى) ولم يكن جميع قومه على أثره قال جارا الله قد تضمن
 ما واجهه به رب العرشين أحدهما انكار (١٢٦) العجلة في نفسها والثاني السؤال عن سبب التقدم فكان أهم الأمرين

إلى موسى تمهيد العذر من العجالة
 نفسها فاعتل بأنه لم يوجد مني
 الاتقدم يسير وليس بيني وبينهم إلا
 مسافة يتقدم عندها الوفد رأسهم
 ومقدمهم ثم عقبه بجواب السؤال
 عن السبب فقال (وعجلت إليك
 رب لترضى) أي طلبت دوام رضاك
 عني أو مزيد رضاك ببناء على
 اجتهداؤي أن التعجيل إلى مقام
 المكاملة والحرص على ذلك يوجب
 مزيد الثواب والكرامة وقيل لما
 أنكر عليه الاستعجال دهش خوفاً
 من العقاب فتحرى في الجواب (قال
 فانا قد قننا قومك) يعني جميع
 قومه الذين خلفهم مع هرون
 وكانوا ستمائة ألف ما يحتاج من عبادة
 العجل الا اثناء عشر الفا يرى أنهم
 أقاموا بعد مفارقتهم عشرين ليلة
 وحسبوا أربعين مع أيامها
 وقالوا قد اكملنا العدة ثم كان أمر
 العجل بعد ذلك فسهل أن تعالى
 كيف قال لموسى عند مقدمه انا
 قد قننا قومك وأجيب بأنه على
 عادة الله تعالى في أخباره عن
 الأمور المترتبة بلفظ الماضي
 تحقيقاً للوقوع أو أراد بدء الفتنة
 لأن السامري افترض غيبة
 موسى فعزم على اضلال قومه غيب
 انطلاقه ولقائل أن يمنع كون هذه
 الاخبار عند مقدم موسى عليه

أمر بذبجه لم الملك فلما أنت به فرعون قالت قرعة عين لي ولك قال فرعون يكون لك وأما أنا فلا حاجة
 لي فيه فقال والذي يحلف به لو أفر فرعون أن يكون له قرعة عين كما أقربت به لهداه الله به كما هدى
 به امرأته ولكن الله حرمه ذلك فأرسلت إلى من حولها من كل أختي لها لبن لتختار له ظئراً فجعل
 كلما أخذته امرأة منهم لترضعه لم يقبل نديها حتى أشفقت امرأة فرعون أن يمنع من اللبن فيموت
 فخرتها ذلك فأمرت به فأخرج إلى السوق فجمع الناس رجوا أن تصيب له ظئراً يأخذ منها فلم يقبل
 من أحد وأصحت أم موسى فقالت لأخته قصيه واطلبيه هل تسمعين له ذكر أختي ابني أو قد
 أكلته دواب البحر وحياته ونسيت الذي كان الله وعد لها فبصرت به أختها عن جنب وهم
 لا يشعرون فقالت من الفرع حين أعياهم الطورات أنا أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له
 ناصحون فأخذوها وقالوا ما يدريك ما نصحهم له هل يعرفونه حتى شكوا في ذلك من القتون
 يا ابن جبر فقالت نصحهم له وشفقتهم عليهم في طيرة الملك ورجاء منفعة فتركوها فأنطلقت
 إلى أمها فأخبرتها الخبر فقامت فلما وضعت في حجرها تزل إلى نديها حتى امتسلاً جنباه فأنطلق
 البشراء إلى امرأة فرعون يبشرونها أن قد وجدنا لابنك ظئراً فأرسلت إليها فأتيت بها وبه
 فلما رأت ما يصنع بها قالت امكثي عندي حتى ترضعين ابني هذا فاني لم أحب حبه شيئاً قال
 فقالت لا أستطيع أن أدع بيتي وولدي فيضيع فان طابت نفسك أن تعطينيه فأذهب به إلى بيتي
 فيكون معي لا آله خيرا فعلت والافاني غير تاركة بيتي وولدي وذكرت أم موسى ما كان الله
 وعدها فتعاسرت على امرأة فرعون وأيقنت أن الله تبارك وتعالى منجز وعده فرجعت بابنها
 إلى بيتها من يومها فأنبته الله نبأنا حسنا وحفظه لما قضى فيه فلم يزل بنو اسرائيل وهم مجتمعون
 في ناحية المدينة يمتنعون به من الظلم والسخرية التي كانت فيهم فلما ترعرع قالت امرأة فرعون لأم
 موسى أزي ربي ابني فوعدها يومئذ برها إياه فيه فقالت لخواصها وطرورها وقهارتها لا يبقين
 أحداً منكم الا استقبل ابني بهدية وكرامة ليري ذلك وأنا باعته أمينة تحصى ما يصنع كل انسان منكم
 فلم تزل الهدية والكرامة والتحف تستقبله من حين خرج من بيت أمه إلى أن دخل على امرأة
 فرعون فلما دخل عليها انحلتها وأكرمتها وفرحت به وأعجبها ما رأت من حسن أثرها عليه وقالت
 انطلقن به إلى فرعون فلينحله وليكرمه فلما دخلوا به عليه جعلته في حجره فتناول موسى حبة
 فرعون حتى مدها فقال عدو من أعداء الله ألا ترى ما وعد الله ابراهيم أنه سيصرعك ويعاقلك
 فأرسل إلى الذابحين ليذبحوه وذلك من القتون يا ابن جبر بعد كل بلاء ابتلي به وأريد به بقاء
 امرأه فرعون تسعى إلى فرعون فقالت ما بدالك في هذا الصبي الذي قد وهبته لي قال ألا ترى أن
 أنه سيصرعني ويعاقلني فقالت اجعل بيني وبينك أمر أعرف فيه الحق أنت بجمرتين ولؤلؤتين

السلام بل لعله عند رجوعه بدليل فاء التعقيب في قوله فرجع موسى قال جارا الله أنه رجع بعدما استوفى
 الأربعين ذا القعدة وعشر ذي الحجة وأوى التوراة وسامري منسوب إلى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل السامرة قوم من
 اليهود يخالفونهم في بعض دينهم وقيل كان علجاً من كرمان واسمه موسى بن ظفرو كان منافقاً وكان من قوم يعبدون البقر قالت المعتزلة
 الفتنة عنى الاضلال لا يجوز أن تنسب إلى الله تعالى لانه يناقض قوله وأضلهم السامري وإنما الفتنة بمعنى الامتحان بتشديد التكليف
 ومنه فتنت الذهب بالنار وبيان ذلك أن السامري لما أخرج لهم العجل صاروا مكلفين بأن يستدلوا بحذوث جملة الاجسام على أن العجل

لا يصلح للإلهية وقالت الأشاعر الشبهة في كون الشمس والقمر الها أعظم من العجل الذي له خوار وهو جسد من الذهب وحينئذ لا يكون حدوث ذلك العجل تشديدا في التكليف فلا يكون فتنة من هذا الوجه فوجب حمله على خلق الضلال فيهم وأجابوا عن إضافة الضلال إلى السامري بأن جميع المسببات العادية تضاف إلى أسبابها في الظاهر وإن كان الموجد لها في الحقيقة هو الله تعالى قال بعضهم الأسف المغناط وفرق بين الاغتيال والغضب لأن الغيظ تغير يلحق المغناط فلا يصح إلا على الأجسام والغضب قدير إرادته الاضرار بالمغضوب عليه فلها صرح اطلاقه على الله سبحانه ثم عاتب موسى عليه السلام قومه بأمر منها (١٣٧) قوله (ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) كأنهم كانوا

معترفين بالرب الأكبر لكنهم عبدوا العجل على التأويل الذي تدكر عبدة الأصنام أو على تأويل الحلول والوعد الحسن هو انزال التوراة التي فيها هدى ونور وقيل هو الثواب على الطاعات ومثله ما روي عن مجاهد أن العهد المذكور من قوله ولا تطغوا فيه إلى قوله ثم اهتدى وقيل وعدهم اهلاك فرعون وعدهم أرضهم وديارهم وقد فعل ومنها قوله (أفطال عليكم العهد) أي الزمان يريد مدة مفارقتهم وعدهم أن يقيموا على أمره وما تر كهم عليه من الإيمان فآخفوا مواعده بعبادتهم العجل وقيل أراد عهدهم بنعم الله تعالى من الانحاء وغيره والا كثرون على الاول لما روي أنه وعدهم ثلاثين كما أمر الله تعالى وواعدهم موسى ثلاثين ليلة فباء بعد الأربعين لقوله تعالى وأتمناها بعشر ولما روي أنهم حسبوا العشرين أربعين ومنها قوله (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم) قالوا هذا لا يمكن إجراؤه على الظاهر لأن أحدا لا يريد هلاك نفسه ولكن المعصية وهو خلاف الموعد لما كانت توجب ذلك صرح هذا الكلام لأن مريد السبب مريد للسبب بالعرض

فقر بهن إليه فان بطش باللولوتين واجتنب الجرتين علمت أنه يعقل وإن تناول الجرتين ولم يرد اللولوتين فاعلم أن أحدا لا يؤثر الجرتين على اللولوتين وهو يعقل فقرب ذلك إليه فتناول الجرتين فزعوهما منه مخافة أن يحرقا به فقالت المرأة ألا ترى فصرفه الله عنه بعدما قدم به وكان الله بالغ فيه أمره فلما بلغ أشده وكان من الرجال لم يكن أحدهم من آل فرعون يخلص إلى أحد من بني إسرائيل معه بظلم ولا سخرة حتى امتنعوا كل امتناع فيمنعها هو عشي ذات يوم في ناحية المدينة إذ هو برجلين يقتتلان أحدهما من بني إسرائيل والآخر من آل فرعون فاستغاثه الإسرائيلي على الفرعوني فغضب موسى واشتد غضبه لأنه تناوله وهو يعلم منزلة موسى من بني إسرائيل وحفظه لهم ولا يعلم الناس إلا أنما ذلك من قبل الرضاة غير أم موسى إلا أن يكون الله أطلع موسى من ذلك على ما لم يطلع عليه غيره فوكر موسى الفرعوني فقتله وليس يراهما أحدا إلا الله والأسرائيلي فقال موسى حين قتل الرجل هذا من عمل الشيطان أنه عدو مضل مبين ثم قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له أنه هو الغفور الرحيم فأصبح في المدينة خائفا يترقب الأخبار فأتى فرعون فقبيل له إن بني إسرائيل قد قتلوا رجلا من آل فرعون فخذلنا بحقنا ولا ترخص لهم في ذلك فقال ابغوني قاتله ومن يشهد عليه لأنه لا يستقيم أن يقضي بغير بينة ولا ثبت فطلبوا له ذلك فيمنعهاهم بطوفون لا يجدون ثبنا اذمر موسى من الغدر رأى ذلك الإسرائيلي يقاتل فرعونيا فاستغاثه الإسرائيلي على الفرعوني فصادف موسى وقد ندم على ما كان منه بالأمر وكره الذي رأى فغضب موسى فديده وهو يريد أن يبطش بالفرعوني فقال للأسرائيلي لما فعل بالأمر واليوم انك لغوي مبين فظفر الأسرائيلي موسى بعدما قال فإذا هو غضبان كغضبه بالأمر الذي قتل فيه الفرعوني فخاف أن يكون بعد ما قال له انك لغوي مبين أن يكون إياه أراد ولم يكن إرادته وإنما أراد الفرعوني فخاف الأسرائيلي فحاجز الفرعوني فقال يا موسى أتر يد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالأمر وإنما قال ذلك مخافة أن يكون إياه أراد موسى ليقتله فتناكفا فطلق الفرعوني إلى قومه فأخبرهم بما سمع من الأسرائيلي من الخبر حين يقول أتر يد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالأمر فأرسل فرعون النباحين فسلك موسى الطريق الأعظم فطلبوه وهم لا يخافون أن يفوتهم وجاء رجل من شيعة موسى من أقصى المدينة فاختصر طريقا فربا حتى سبقهم إلى موسى فأخبره الخبر وذلك من الفتون يا ابن جبر حدثنني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فتونا قال بلأه القاه في التابوت ثم في البحر ثم التقا آل فرعون إياه ثم خروجه خائفا * قال محمد بن عمرو وقال أبو عاصم خائفا

احتج العلماء بالآية وبما مر من قوله فيحل عليكم غضبي أن الغضب من صفات الأفعال لا من صفات الذات لأن صفة ذات الله تعالى لا تنزل في شيء من الأجسام وموعده موسى هو ما ذكرنا من أنهم وعدوا إقامة على دينه إلى أن يرجع إليهم من الطور وقيل وعدوه للحاق به والمجي على أثره (قالوا ما أخلقنا موعدا بملكنا) بالحركات الثلاث أي بأن ملكنا أمرنا أي لملكنا أمرنا وخلقنا وأرسلنا أخلقنا ولكن غلبنا من جهة السامري وكيدته والظاهر أن القائلين هم عبدة العجل وقيل أنهم الذين لم يعبدوا العجل وقد يضيف الرجل فعل فرينه إلى نفسه فكأنهم قالوا الشبهة قوية على عبدة العجل فلم يقدروا على منعهم ولم يقدروا أيضا على مخالفتهم حذرا من التفرقة وزيادة الفتنة

ثم ان القوم بينوا ذلك العذر المجمل فقالوا (ولكننا حملنا أوزار من زينة القوم) أي أنقلنا من حلي القبط كما مر في الأعراف وقيل الأوزار الآثام وانها في الحقيقة أثقال مخصوصة معنوية (٣) سمو بذلك لان المغامر لم يحمل حيثذا ولأنهم كانوا مستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى وقيل ان تلك الحلي كان القبط يترنون بها في مجامع الكفر ومجالس المعاصى فلذلك وصفت بأنها أوزار كما يقال في آلات المعاصى (نفذناها) أي في الحفرة كان هرون أمرهم بجمع الحلي انتظار العود موسى أوفى موضع أمرهم السامري بذلك بعد أن أوقد النار (فكنكلك ألقى (١٢٨) السامري) مثل فعلنا أراهم أنه يلقي حليا في يدهم مثل ما ألقوا وانما ألقى

التربة التي أخذها من موطنى حافر فرس جبريل كما يجيىء في قوله فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها (فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار) قدم في الأعراف (فقالوا) أي السامري ومن تبعه (هذا الهكم واله موسى فنسى) موسى أن يطلبه ههنا فذهب يطلبه عند الطور أو فنسى السامري وترك ما كان عليه من الإيمان الظاهر أو نسي الاستدلال على أن العجل لا يجوز أن يكون الها بقوله (أفلا يرون أن لا يرجع) أن مخففة من الثقلة ولهذا لم يعمل وقرئ بالنصب على أنها الناصبة قال العلماء ظهور الخوارق على يد مدعى الالهية جائز لانه لا يحصل الالتباس وههنا كذلك فوجب أن لا يمتنع خلق الحياة في صورة العجل وروى عكرمة عن ابن عباس أن هرون مر بالسامري وهو يصنع العجل فقال ما تصنع فقال أصنع ما ينفع ولا يضر فادع لى فقال اللهم أعطه ما سألك فلما مضى هرون قال السامري اللهم انى أسألك أن ينحور نحره وعلى هذا التقدير يكون معجزا للنبي لا السامري ثم انه سبحانه أخبر أن هرون لم يأل

أو جاءنا شك أبو عاصم وقال الحارث خائف يترب ولم يشك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقال خائف يترب ولم يشك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقتنا فتونا يقول ابتليناك بلاء حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وقتنا فتونا هو البلاء على اثر البلاء * وقال آخرون معنى ذلك أخلصناك ذكر من قال ذلك حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ووفاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقتنا فتونا أخلصناك خلاصا حدثنا ابن المتي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يعلى بن مسلم قال سمعت سعيد بن جبير يفسر هذا الحرف وقتنا فتونا قال أخلصناك خلاصا * قال أبو جعفر وقد بينا فيما مضى من كتابنا هذا معنى الفتنة وأنها الابتلاء والاختبار بالأدلة المغنية عن الاعادة في هذا الموضع وقوله فلبنت سنين في أهل مدين وهذا الكلام قد حذف منه بعض ما به تمامه اكتفاء بدلالة ما ذكرنا محذوف ومعنى الكلام وقتنا فتونا فتونا فخرجت خائفا إلى أهل مدين فلبنت سنين فيهم وقوله ثم جئت على قدر يا موسى يقول جل ثناؤه ثم جئت للوقت الذي أردنا إرسالك إلى فرعون رسولا ولقد اراده * وبهوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم جئت على قدر يا موسى يقول لقد جئت ليلقات يا موسى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ووفاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال على قدر يا موسى قال موعده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال على ذى موعده حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله على قدر يا موسى قال قدر الرسالة والنبوة والعرب تقول جاء فلان على قدر إذا جاء ليلقات الحاجة إليه ومنه قول الشاعر

نال الخلافة أو كانت له قدرا * كما أتى ربه موسى على قدر

القول في تأويل قوله تعالى (واصطغنتك لنفسى اذهب أنت وأخوك بآياتى ولا تنيا في ذكرى اذهب إلى فرعون انه طغى) يقول تعالى ذكره واصطغنتك لنفسى أنعت عليك يا موسى هذه النعم ومننت عليك هذه المن اجتنبا منى لك واختيارا لرسالتى والبلاغ عنى والقيام بأمرى ونهى اذهب أنت وأخوك هرون بآياتى يقول بأدلتى وحججى اذهب إلى فرعون بها انه تمرد في ضلاله وغيه فابلاغ رسالاتى ولا تنيا في ذكرى يقول ولا تضعفاني أن تذكراني فيما أمرتك كما ونهيتكما

فان

نصحا واشفاقا في شأن نفسه وفي شأن القوم قبل أن يقول لهم السامري ما قال أما شفقته على نفسه فهي

أنه أدخلها في زمرة الأمرين المعروفين بالناهيين عن المنكر أما الامتثال فانه امتثل في نفسه وفي شأن القوم أمر أخيه حين قال لهم يا قوم انما افتتنتم به قال جار الله كأنهم هم أول ما وقعت عليه أبصارهم حين طلع من الحفرة فتوا به واستحسنوه فقيل أن يتطرق السامري بأدبرهم هرون فزجرهم عن الباطل أولا بأن هذا من جملة الفتن ثم دعاهم إلى الحق بقوله (وان ربكم الرحمن) ومن فوائد تخصيص هذا الاسم بالمقام أنهم ان تابوا عما عزموا عليه فان الله يرجهم ويقبل توبتهم ثم بين أن الوسيلة إلى معرفة كيفية عبادة الله هو اتباع النبي وطاعته

فقال (فاتبعوني وأطيعوا أمري) وهذا ترتيب في غاية الحسن واعلم أن الشفقة على خلق الله أصل عظيم في الدين وقاعدة متينة روى النعمان ابن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم مثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس إذ نظر إلى شاب على باب المسجد فقال من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليتنظر إليه فسمع الشاب ذلك فولى وقال الهى وسيدى هذا رسولك يشهد على باني من أهل النار وأنا أعلم أنه صادق فإذا كان الأمر كذلك فأسألك أن تجعلني فدائاً لأمة محمد صلى الله عليه وسلم وتشعل النار بي حتى يبرئ عيني (١٢٩) ولا تسفع النار أحداً فهبط جبريل وقال يا محمد بشر

الشاب بأني قد أنقذته من النار بتصديقه لك وفداء أمتك بنفسه وشفقته على الخلق قال أهل السنة ههنا ان الشيعة تمسكوا بقوله صلى الله عليه وسلم أنت مني بمنزلة هرون من موسى ثم ان هرون ما منعته التقية في مثل ذلك الجع بل صعد المنبر وصرح بالحق ودعا الناس الى متابعتة فلو كانت أمة محمد صلى الله عليه وسلم على الخطا لكان يجب على علي كرم الله وجهه أن يفعل ما فعل هرون من غير تقية وخوف وللشيعة أن يقولوا ان هرون صرح بالحق وخاف فسكت ولهذا عاتبه موسى بما عاتب فاعتذر بأن القوم استضعفوني وكادوا يقتلوني وهكذا على رضى الله عنه امتنع أولاً من البيعة فلما آل الأمر الى ما آل أعطاهم ما سألوا وانما قلت هذا على سبيل البحث لا لأجل التعصب ثم ان القوم قابلو احسن موعظة هرون بالتقليد والجلود قائلين (لن نبرح عليه عا كفين حتى يرجع الينا موسى) ولا يخفى ما في هذا الكلام من أنواع التوكيد من جهة التني بلن ومن لفظ البراح والعكوف ومن صيغة اسم الفاعل ومن تقديم الخبر ثم حكى ما جرى بين موسى وهرون بعد الرجوع وقوله

فان ذكر كما اياي يقوى عزائمكم لا تكما اذا ذكرتماني ذكرتماني عليكم انما جنة ومننا لا تخصي كثره يقال منه وفي فلان في هذا الأمر وعن هذا الأمر اذا ضعف وهو يني وفي كما قال العجاج

فما وفي محمد مذ أن غفر * له الاله ما مضى وما غبر

* وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تنيا يقول لا تبطننا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبي عن ابن عباس قوله ولا تنيا في ذكرى يقول ولا تضعافي ذكرى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا تنيا في ذكرى قال لا تضعافي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد تنيا تضعافي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تنيا في ذكرى يقول لا تضعافي ذكرى حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تنيا في ذكرى قال لا تضعافي حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الفضالة يقول في قوله ولا تنيا في ذكرى يقول لا تضعافي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تنيا في ذكرى قال الواني هو الغافل المفرط ذلك الواني في القول في تأويل قوله تعالى (فقل لاه قولاً لينا لعلهم يتذكروا ويخشى قالار بننا اننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى) يقول تعالى ذكره موسى وهرون فقلوا لفرعون قولاً لينا ذكر أن القول اللين الذي أمرهما الله أن يقولاه هو أن يكنياه حدثني جعفر ابن ابنة اسحق بن يوسف الازرق قال ثنا سعيد بن محمد الثقفي قال ثنا علي بن صالح عن السدي فقلوا لاه قولاً لينا قال كنياه وقوله لاه يتذكروا ويخشى اختلف في معنى قوله لاه في هذا الموضع فقال بعضهم معناها ههنا الاستفهام كأنهم وجهوا معنى الكلام الى فقلوا لاه قولاً لينا فانظروا هل يتذكروا ويراجع أو يخشى الله فيرتدع عن طغيانه ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لاه يتذكروا ويخشى يقول هل يتذكروا ويخشى * وقال آخرون معنى لاه ههنا كي وجهوا معنى الكلام الى اذهب الى فرعون انه طغى فادعواه وعظاه ليتذكروا ويخشى كما يقول القائل اعمل عملك لعلك تأخذ أجرك بمعنى لتأخذ أجرك واقرع من عملك لعلنا نتغدى بمعنى لتغدى أو حتى تتغدى ولكلا هذين القولين وجه حسن ومذهب

(١٧ - (ابن جرير) - سادس عشر) (ما منعك ان ترايتهم ضلوا الا تتبعن) كقوله ما منعك الا تسجد في أن

لا هذه من زيادة أم لا وقد مر في الأعراف وفي هذا الاتباع قولان فعن ابن عباس ما منعك من اتباعي عن أطاعك والحق بي وترك المقام بين أظهرهم وقال مقاتل أراد الاتباع في وصيته كأنه قال هلا قانت من كفر عن آمن ومالك لا يباشر الأمر كما كنت أبشره قال الأصوليون في قوله (أفصيت أمري) دلالة على أن تارك الأمور به عاص والعاصي يستحق العقاب لقوله ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم فيعلم منه أن الأمر للوجوب واحتج الطاعنون في عصمة الانبياء بأن موسى عليه السلام هل أمر هرون باتباعه أم لا وعلى التقديرين فهرون اتبعه أم لا

فان لم يأمره أو أمره ولكن اتبعه فلامته لهرون من غير حرم تكون ذنبا وان أمره ولم يتبعه كان هرون عاصيا وأيضا قوله أفعصيت استفهام
عنى الانكار فاما أن يكون موسى كاذبا في نسبة العصيان الى هرون واما أن يكون هرون عاصيا وأيضا أخذه بلحية هرون وبرأسه ان كان
بعد البحث والتفتيش فهرون عاص والافوسو وأجيب بان كل ذلك أمور اجتهادية جائزة لخطأ أوهى من باب ترك الأولى وقد مر في أوائل
البقرة في قصة آدم ما يتعلق بهذه المسئلة قوله (ولم ترقب قولي) أي وصيتي لك بحفظ الدهماء واجتماع الشمل يؤيده قوله (اني خشيت أن تقول
فرقت) قال الامام أبو القاسم الانصاري (١٣٠) الهداية أنفع من الدلالة وان السحرة ماراوا الآية واحدة فآمنوا وتحملوا في الدين

ما تحملوا وأما قوم موسى فقد رأوا ذلك مع زيادة سائر الآيات التسع ومع ذلك اغتر وابتصت العجل وعكفوا على عبادته فعرفنا أن الغرض لا يحصل الا بهداية الله تعالى ولما فرغ موسى من عتاب هرون أقبل على السامري ويمكن أن يكون بعيدا ثم حضرا وذهب اليه موسى ليخاطبه قال جارا الله الخطب مصدر خطب الامر اذا طلبه فاذا قيل لمن يفعل شيئا ما خطبك فعناء ما طلب لك والغرض منه الانكار عليه وتعظيم صنيعه (قال) أي السامري (بصرت بما لم يبصروا به) قال ابن عباس ورواه أبو عبيدة علمت بما لم يعلموا به من البصارة يعني العلم وقال الآخرون رأيت بما لم تروه فالباء للتعدي ورجح العلماء قراءة الغيبة على الخطاب احترازا من نسبة عدم البصارة الى النبي صلى الله عليه وسلم والقبضة بالفتح مصدر بمعنى المفعول وهو المقبوض بجميع الكف عامة المفسرين على أن المراد بالرسول جبريل عليه السلام وأثره التراب الذي أخذه من موقع حافر دابته واسمها حيزوم فرس الحياة ومتى رآه الآكثرون على أنه رآه يوم فلق البحر كان جبريل

صحيح وقوله قال ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا يقول تعالى ذكره قال موسى وهرون ربنا اننا نخاف فرعون ان نحن دعونا الى ما أمرتنا أن ندعوه اليه أن يجعل علينا بالعقوبة وهو من قولهم فرط مني الى فلان أمر اذا سبق منه ذلك اليه ومنه فارط القوم وهو المتجمل المتقدم أمامهم الى الماء أو المنزل كما قال الرازي * قد فرط العليج علينا وعجل * وأما الاقراط فهو الاسراف والاشطاط والتعدي يقال منه أفرطت في قولك اذا أسرف فيه وتعدي وأما التفريط فانه التواني يقال منه فرطت في هذا الامر حتى فات اذا تواني فيه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن يفرط علينا قال عقوبة منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى قال نخاف أن يجعل علينا الذنب لغيره كلاما أو أمرك يفرط ويجعل وقرا لا تخافا انني معكما أسمع وأرى في القول في تأويل قوله تعالى (قال لا تخافا اني معكما أسمع وأرى فأتياه فقولا انارسلنا ربك فأرسل معنابني اسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بأية من ربك والسلام على من اتبع الهدى) يقول الله تعالى ذكره قال الله لموسى وهرون لا تخافا فرعون اني معكما أعينكما عليه وأبصر كما أسمع ما يجري بينكما وبينه فافهم كما ما تحاورانه به وأرى ما تفعلا وي فعل لا يخفى على من ذلك شيئا فأتياه فقولا له انارسلنا ربك * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال لا تخافا اني معكما أسمع وأرى ما يحاوركما فأوحى اليكما فتجاوبانه وقوله فأتياه فقولا انارسلنا ربك أرسلنا اليك يا أمرك أن ترسل معنابني اسرائيل فأرسلهم معنا ولا تعذبهم بما تكلفهم من الاعمال الرديئة قد جئناك بأية معجزة من ربك على أنه أرسلنا اليك بذلك ان أنت لم تصدقنا فيما نقول لك أرينا كلها والسلام على من اتبع الهدى يقول والسلامة لمن اتبع هدى الله وهو يمانه يقال السلام على من اتبع الهدى ولن اتبع بمعنى واحد في القول في تأويل قوله تعالى (اناقدأوحى اليك ان العذاب على من كذب وتولى قال فن ربك يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) يقول تعالى ذكره لرسوله موسى وهرون قولوا لفرعون انا قد أوحى اليك ان عذابه الذي لانفاد له ولا انقطاع على من كذب بما ندعوه اليه من توحيد الله وطاعته واجابة رسله وتولى يقول وأدبر معرضا عما جئناه به من الحق كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن العذاب على من كذب وتولى كذب بكتاب الله وتولى عن طاعة الله وقوله قال فن ربك يا موسى

على الرمكة وفرعون على حصان وكان لا يدخل البحر فتقدم جبريل فتبعه فرس فرعون وعن علي رضي الله عنه في ان جبريل لما نزل ليسذهب عيسى الى الطور أبصره السامري من بين الناس وكان راكب حيزوم فقال ان لهذا شأنا فقبض من تربة موطنه فعنى الآية فقبضت من أثر فرس المرسل اليك يوم حلول الميعاد ثم من المفسرين من جوز أن السامري لم يعرف أنه جبريل ومنهم من قال انه عرفه عن ابن عباس انما عرفه لانه رماه في صغره وحفظه من القتل حين أمر فرعون بقتل أولاد بني اسرائيل فكانت المرأة تلد وتطرح ولدها حيث لا يشعر به آل فرعون فتأخذ الملائكة الولدان فيربونهم حتى يتعرعوا ويختلطوا بالناس فكان السامري أخذه

جبريل وجعل كف نفسه في فيه وارضع منه العسل واللبن فلم يزل يختلف اليه حتى عرفه وقال أبو مسلم اطلاق الرسول على جبريل في هذا المقام من غير قرينة تكليف بعلم الغيب وأيضا تخصيص السامري من بين الناس برؤية جبريل وبعرفة خاصية تراب حافر دابته لا يخلو عن تعسف ولو جاز اطلاق بعض الكفرة على تراب هذا شأنه فلما قيل أن يقول لعل موسى اطلع على شيء آخر لاجله قدر على الخوارق فالأولى أن يراد بالرسول موسى فقد يواجه الحاضر بلفظ الغائب كما يقال ما قول الأمير في كذا ويكون اطلاق الرسول منه على موسى نوعا من التهمك لأنه كان كافرا به مكذبا وأراد بأثر مستته ورسمه من قولهم فلان يقفو (١٣١) أثر فلان أي عرفت أن الذي عليه ليس بحق

وقد كنت قبضت شيئا من سنتك فطرحتها ففعل على قول العامة يكون قوله (وكذلك سئلت لي نفسي) إشارة إلى ما أوحى إليه الشيطان أن تلك التربة اذا نبتت على الجماد صار حيوانا وعلى قول أبي مسلم يشير إلى أن اتباع أثره كان من تسويلات النفس الأمارة فلذلك تركته ثم بين موسى أن له عقوبة في الدنيا وعقوبة في الآخرة يروي أنه أراد أن يقتله فنهه الله عن ذلك وقال لا تقتله فإنه سخي وفي قوله (الامساس) وجوه الأول أنه حرم عليه مماسة الناس لأنه اذا اتفق أن هنالك مماسة فأحدهم الماس والثاني الممسوس فلذلك اذا رأى أحدا صاح لا مماس ويقال ان قومه باق فيهم ذلك إلى الآن الثاني أن المراد منع الناس من مخالطته قال مقاتل ان موسى أخرجه من محلة بني اسرائيل وقال له اخرج أنت وأهلك طريدا إلى البراري اعترض الواحدى عليه بأن الرجل اذا صار مهجورا فلا يقول هو لا مماس وانما يقال له ذلك وأجب بأن هذا على الحكاية أي أجعلك يا سامري بحيث اذا أخبرت عن حالك لم تقل الا لا مماس والثالث قول أبي مسلم ان المراد انقطاع نسله وان ينحصر بأنه لا يمكن له مماسة المرأة أي مجامعتها وأما حاله في الآخرة

في هذا الكلام متروك ترك ذكره استغناء بدلالة ما ذكر عليه عنه وهو قوله فأتياه فقال له ما أمرهما به ربهما وأبلغاه رسالته فقال فرعون لهما فمن ربكما يا موسى فخطب موسى وحده بقوله يا موسى وقد وجه الكلام قبل ذلك إلى موسى وأخيه وانما فعل ذلك كذلك لان المجاورة انما تكون من الواحد وان كان الخطاب للجماعة لا من الجميع وذلك نظير قوله نسيحوتها وكان الذي يحمل الحوت واحدا وهو قتي موسى يدل على ذلك قوله اني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره وقوله قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى يقول تعالى ذكره قال موسى له مجيبا ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه يعني نظير خلقه في الصورة والهيئة كاذ كور من بني آدم أعطاهم نظير خلقهم من الاناث أزواجا وكاذ كور من البهائم أعطاهم نظير خلقها وفي صورتها وهيئتها من الاناث أزواجا فلم يعط الانسان خلاف خلقه في وجهه بالاناث من البهائم ولا البهائم بالاناث من الانس ثم هداهم للمآتى الذي منه النسل والتماء كيف يأتيه ولسائر منافعه من المطاعم والمشارب وغير ذلك * وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم بنحو الذي قلناه في ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أعطى كل شيء خلقه ثم هدى يقول خلق لكل شيء زوجة ثم هداهم لمنسكحه ومطعمه ومشربه ومسكنه ومولده حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى يقول أعطى كل دابة خلقها زوجا ثم هدى للنسكاح * وقال آخرون معنى قوله ثم هدى أنه هداهم إلى الألفة والاجتماع والمناكحة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى يعني هدى بعضهم إلى بعض ألف بين قلوبهم وهداهم للتزويج أن يزوج بعضهم بعضا * وقال آخرون معنى ذلك أعطى كل شيء صورته وهي خلقه الذي خلقه ثم هداهم لما يصلحهم من الاحتيال للغذاء والمعاش ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد في قوله أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال أعطى كل شيء صورته ثم هدى كل شيء إلى معيشته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال سوى خلق كل دابة ثم هداهم لما يصلحها فعملها آياه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال سوى خلق كل دابة ثم هداهم لما يصلحها وعلمها آياه ولم يجعل

فذلك قوله (وان لك موعد ان تخلفه) قال جابر الله من قرأ بكسر اللام فهو من أخلفت الموعدة اذا وجدته خلفا ثم بين ما آل حال الهة فقال (وانظر إلى الهة التي طلعت عليه عاكفا) أي ظلمات خذفت إحدى اللامين تخفيفا (لنحرقته) من الاحراق ففيه دليل على أنه صار لحما ودما لان الذهب لا يمكن احراقه بالنار ونسفه في اليم قال السدي أمر موسى بذبحه فسال منه الدم ثم أحرق ثم نسف والنسف النقض ومن جعله من الحرق أي لنبردنه بالمبرد ففيه دلالة على أنه لم ينقلب حيوانا الا اذا أريد بدعظامه ومن جعله من التحريق فإنه يحتمل الوجهين والمراد اهدار السامري وابطال كينده ومحق صنيعه والله خير الماكرين ثم ختم الكلام ببيان الدين الحق فقال (انما الهكم) أي المستحق للعبادة

والتعظيم (الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما) قدم مثله في الانعام قال مقاتل أي يعلم من بعده وحين فرغ من قصة موسى شرع في تثبيت رسولنا صلى الله عليه وسلم فقال (كذلك) أي (١٣٢) نحو ما اقتضينا عليك قصة موسى وفرعون والسامري (نقص عليك من)

سائر أخبار الرسل مع أهمهم تكثيرا لمجراتك ثم عظم شأن القرآن بقوله (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أي ما ذكر فيه كل ما يحتاج اليه المكلف في دينه وفي دنياه والوزر العقوبة الثقيلة التي تنقض ظهر صاحبها والمراد بجزاء الوزر وهو الاثم (خالد بن فيه) أي في ذلك الوزر أو في احتماله (وساء) فيه ضمير مبهم يفسره جلا والمخصوص مخذوف للقرينة أي ساء جلا وزرهم واللام في (لهم) للبيان كما في هيت للتو يجوز أن يكون ساء بمعنى قبح ويكون فيه ضمير الوزر وانتصب جلا على التمييز ولهم حال من جلا ولا أدري لم أنكره صاحب الكشف اللهم الآن يمنع وقوع الحال من التميز وفيه نظر قال ابن السكيت الجمل بالفتح ما كان في بطن أو على رأس شجرة وبالكسر ما كان على ظهر أو رأس وفي الصور قولان أشهرهما أنه القرن يؤيده قوله فاذا نقر في الناقور وانه تعالى يعرف أمور الآخرة بأمثال ما شوهد في الدنيا ومن عادة الناس النفخ في البوقات عند الأسفار وفي العساكر فعمل الله تعالى النفخ في تلك الآلة علامة لخراب الدنيا ولا عادة الاموات وأقربهم ما من المعقول أن الصور جمع صورة يؤكده قراءة من قرأ بفتح الواو يقال صورة وصورة كدرة ودرر والنفخ نفخ الروح فيها ولكنه يرد عليه أن النفخ يتكرر لقوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى والاحياء لا يتكرر بعد الموت

الناس في خلق البهائم ولا خلق البهائم في خلق الناس ولكن خلق كل شيء فقدره تقديرا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن جند عن مجاهد أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال هدا إلى حيلته ومعيشته * وقال آخرون بل معنى ذلك أعطى كل شيء ما يصلحه ثم هدا له ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله أعطى كل شيء خلقه قال أعطى كل شيء ما يصلحه ثم هدا له * قال أبو جعفر وإنما اخترنا القول الذي اخترنا في تأويل ذلك لأنه جل ثناؤه أخبر أنه أعطى كل شيء خلقه ولا يعطى المعطى نفسه بل انما يعطى ما هو غيره لان العطية تقتضي المعطى والمعطى والعطية ولا تكون العطية هي المعطى واذالم تكن هي هو وكانت غيره وكانت صورة كل خلق بعض أجزائه كان معلوما أنه اذا قبل أعطى الانسان صورته أنه انما يعنى أنه أعطى بعض المعاني التي به مع غيره دعى انسانا فكان قائله قال أعطى كل خلق نفسه وليس ذلك اذا وجه اليه الكلام بالمعروف من معالي العطية وان كان قد يحتمل الكلام فاذا كان ذلك كذلك فالأصوب من معانيه أن يكون موجها إلى أن كل شيء أعطاه ربه مثل خلقه فوجه به ثم هدا لما بينا ثم ترك ذكر مثل وقيل أعطى كل شيء خلقه كما يقال عبد الله مثل الأسد ثم يحذف مثل فيقول عبد الله الأسد في قول في تأويل قوله تعالى (قال فإبال القرون الاولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى) يقول تعالى ذكره قال فرعون لموسى اذ وصف موسى ربه جل جلاله بما وصفه به من عظيم السلطان وكثرة الانعام على خلقه والافضل فاشأن الامم الخالية من قبلنا لم تقر بما تقول ولم تصدق بما تدعوا اليه ولم تخلص له العبادة ولكنها عبدت الآلهة والأوثان من دونه ان كان الامر على ما تصف من أن الاشياء كلها خلقه وأنه في نعمته تتقلب وفي منته تتصرف فأجابه موسى فقال علم هذه الامم التي مضت من قبلنا فيما فعلت من ذلك عند ربي في كتاب يعني في أم الكتاب لا علم لي بأمرها وما كان ينبذ ضلال من ضل منهم فذهب عن دين الله لا يضل ربي يقول لا يخطئ ربي في تدبيره وأفعاله فان كان عذب تلك القرون في عاجل وعجل هلاكها فالصواب ما فعل وان كان آخر عقابها إلى القيامة فالحق ما فعل هو أعلم بما يفعل لا يخطئ في فعله ولا ينسى فيترك فعل ما فعله حكمة وصواب * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى يقول لا يخطئ ربي ولا ينسى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فا بال القرون الاولى يقول فما أعنى القرون الاولى فوكلها نبى الله موكلها فقال علمها عند ربي الآية يقول أي أعمارها وأجالها * وقال آخرون معنى قوله لا يضل ربي ولا ينسى واحد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي مجيع عن مجاهد قوله لا يضل ربي ولا ينسى قال هماشي واحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والعرب تقول ضل فلان منزله اذا أخطأه يضل به غير ألف وكذلك ذلك في كل ما كان من شيء ثابت لا يبرح فأخطأه مر يده فانها تقول ضله ولا تقول أضله فاما اذا ضاع منه ما يزل بنفسه من دابة وناقة وما أشبه ذلك من الحيوان الذي ينقل من نفسه فيذهب فانها تقول أضل فلان بعيره

أو الاما ثبت من سؤال القبر وليس هو مجرد من النسخة الاولى بالاتفاق (ونحشر المجرمين) عن ابن عباس هم الذين اتخذوا مع الله الها آخر وقالت المعتزلة هم الكفار والعصاة وفي الزرق وجوه قال الفخاك ومقاتل إن الزرقه أبغض شيء من ألوان

العيون الى العرب لان الروم أعداؤهم وانهم زرق العيون ومن كلامهم في صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين وقال الكلب زرقا أي عيا قال الزجاج يخرجون بصراء في أول أمرهم لقوله ليوم تشخص (١٣٣) فيه الابصار ولقوله اقرأ كتابك ثم يؤل

حالمهم الى العمى وان حذقة من يذهب نور بصره زرق وقيل زرقا أي عطاشا لقوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا فكأنهم من شدة العطش يتغير سواد عيونهم حكاية ثعلب عن ابن الاعرابي (يتخافتون) يتسارون (بينهم) من شدة خوفهم أو لأن صدورهم امتلأت رعبا وهؤلاء يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا لما لأنهم أيام سرورهم وهن قصار واما لانهم اقدانقضت والذهب قليل وان طال ولا سيما بالنسبة الى الابد السرمدى كأن ظنينهم يقول قدر لبثنا في الدنيا بالقياس الى لبثنا في الآخرة كعشرة أيام فقال أعقلهم بل كاليوم الواحد وانما قال عشرا لان المراد عشرا ليل وقال مقاتل أراد عشر ساعات أي بعض يوم وعلى هذا فأفضلهم رد عليهم استقصارهم وتقالهم وقيل المراد لبثهم في القبور قال أهل النظم كأن سائلا سأل كيف يصح التخافت بين المجرمين والجبال حائلة مانعة فلذلك قال (ويسألونك عن الجبال) وقال الضحاك ان مشركي مكة قالوا على سبيل الاستهزاء يا محمد كيف يكون حال الجبال يوم القيامة فزلت ويحتمل أن يكون هذا جواب شبهة تمسك بها منكر البعث منهم جالينوس زعم أن الأفلak لا تغني لانها لو فئت لا بدأت بالنقصان حتى تنتهي الى البطلان وكذا الجبال وغيرها من الاجرام الكلية فأمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يبين لهم هذه المسئلة الاصولية من غير

أوشاته أو ناقته يضل به بالآلف وقد ينما معنى التسيان فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الذي جعل لكم الأرض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) اختلف أهل التأويل في قراءة قوله مهدا فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة الذي جعل لكم الأرض مهدا بكسر الميم من المهاد والحق ألف فيه بعد الهاء وكذلك عملهم ذلك في كل القرآن وزعم بعض من اختار قراءة ذلك كذلك أنه انما اختاره من أجل أن المهاد اسم الموضع وأن المهد الفعل قال وهو مثل الفرش والفرش وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين مهدا بمعنى الذي مهد لكم الأرض مهدا * والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الامصار مشهورتان فبأيهما قرأ القارئ فصيب الصواب فيها وقوله وسلك لكم فيها سبلا يقول وأنهم سلكوا في الأرض طرقا والهاء في قوله فيها من ذكر الأرض كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسلك لكم فيها سبلا أي طرقا وقوله وأنزل من السماء ماء يقول وأنزل من السماء مطرا فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن انعامه على خلقه بما يحدث لهم من الغيث الذي ينزله من سمائه الى أرضه بعد تناهي خبره عن جواب موسى فرعون عما سأله عنه وتناهى على ربه بما هو أهله يقول جل ثناؤه فأخرجنا نحن أيها الناس بما ننزل من السماء من ماء أزواجا يعني ألوانا من نبات شتى يعني مختلفة الطعوم والأرايح والمنظر * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من نبات شتى يقول يختلف ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (كلوا وارعوا أنعامكم ان في ذلك آيات لأولي النهي) يقول تعالى ذكره كلوا أيها الناس من طيب ما أخرجنا لكم بالغيث الذي أنزلناه من السماء الى الأرض من ثمار ذلك وطعامه وما هو من أقواتكم وغذاكم وارعوا فيما هو أرقا بها عنكم منه وأقواتها أنعامكم ان في ذلك آيات يقول ان فيما وصفت في هذه الآية من قدر ربكم وعظيم سلطانه آيات يعني دلالات وعلامات تدل على وحدانية ربكم وأن لا اله لكم غيره أولى النهي يعني أهل الحجة والعقول والنهي جمع نهية كما الكشي جمع كشيبة «قال أبو جعفر» والكشي شحمة تكون في جوف الضب شبهة بالسرة وخص تعالى ذكره بأن ذلك آيات لأولي النهي لانهم أهل التفكير والاعتبار وأهل التدبر والاتعاظ ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) يقول تعالى ذكره من الأرض خلقناكم أيها الناس فأنشأناكم أجساما ناطقة وفيها نعيدكم يقول وفي الأرض نعيدكم بعد مماتكم فنصيركم زبانا كما كنتم قبل أن نشأناكم بشراسويا ومنها نخرجكم يقول ومن الأرض نخرجكم كما كنتم قبل مماتكم أحياء فننشئكم منها كما أنشأناكم أول مرة وقوله تارة أخرى يقول مرة أخرى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنها نخرجكم تارة أخرى يقول مرة أخرى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تارة أخرى قال مرة أخرى الخلق الآخر * قال أبو جعفر فتأويل الكلام اذا من الأرض أخرجناكم ولم تكونوا شيئا خلقا سويا وسخرجكم منها بعد مماتكم مرة أخرى كما أخرجناكم منها أول مرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولقد آريناه آياتنا كلها

تأخير ولهذا أدخل فاء التعقيب في الجواب والتسلف القلع وقال الخليل التطير والاذهاب كأنه يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها وحاصل الجواب أن كل بطلان لا يلزم أن يكون ذبولا بل قد يكون رفعا والضمير في (فيذرها) للمضاف المحذوف أي فيدع مقارها ومراكرها

وهو الارض العلم بها كقوله ما ترك على ظهرها والقع المستوي من الارض وقيل المكان المظلم وقيل مستنقع الماء والصفصف الارض
المساء المستوية وقيل التي لا نبات فيها والامت (١٣٤) التتواليسير وقيل التلال الصغار قالوا العوج بالكسر في المعاني وكأنه سبحانه

نقى العوج الذي يدق عن الاحساس ولا يدرك الا بالقياس الهندسي
واذا كان هذا النوع من العوج الاعتباري منتفيا فكيف بالعوج الحسي وقد يستدل بالآية على أن الارض يومئذ تكون (وهي حقيقة) اذ لو كانت مضلعة وقعت بين الاضلاع فصول مشتركة فيعوج الامتداد القائم عليها هناك ثم انه تعالى وصف ذلك اليوم بان الخلائق فيه (يتبعون الداعي) قيل هو النفخ في الصور وقوله (لا عوج له) أي لا يعدل عن أحد بدعائه بل يحشر الكل وقيل ان اسرافيل أو ملكا آخر يقوم على صخرة بيت المقدس ينادي أيها العظام النخرة والواصل المتفرقة واللحوم المتمركة قومي الى ربك للحساب والجزاء فلا يعوج له مدعوبل يتبعون صوته من غير انحراف (وخشعت الاصوات للرجن) خفضت من شدة الفرع (فلا تسمع) أيها السامع (الاهمسا) وهو الصوت الخفي وذلك أن الجن والانس علموا أن لا مال لهم سواء وحق لمن كان الله محاسبه أن يخضع طرفه ويضعف صوته ويختلط قوله ويطول غمه وعن ابن عباس والحسن وعكرمة وابن زيد الهمس وطء الاقدام الى المحشر قوله (الامن أذن له الرجن) يصلح أن يكون من منتصبا على المفعولية وأن يكون مرفوعا على البدلية بتقدير حذف المضاف أي لا تنفع الشفاعة الاشفاعة من أذن له الرجن (ورضى له) أي لأجله (قولا) قال الامام نضر الدين الرازي

فكذب وأبى) يقول تعالى ذكره ولقد أرينا فرعون آياتنا يعني أدلنا وججنا على حقيقة ما أرسلنا به رسوليناموسى وهرون اليه كلها فكذب وأبى أن يقبل من موسى وهرون ما جاء به من عندهم من الحق استكبارا واعتوا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى ﴾ يقول تعالى ذكره قال فرعون لما أرينا آياتنا كلها رسوليناموسى أجئتنا يا موسى لتخرجنا من منازلنا ودورنا بسحرك هذا الذي جئتنا به فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نتعداه لحي بسحر مثل الذي جئت به فننظر أين يغلب صاحبه لا نخلف ذلك الموعد نحن ولا أنت مكانا سوى يقول بكان عدل بيننا وبينك ونصف وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والبصرة وبعض الكوفيين مكانا سوى بكسر السين وقراءته عامة قراء الكوفة مكانا سوى بضمها « قال أبو جعفر » والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم الغنان أعني الكسر والضم في السين من سوى مشهوران في العرب وقد قرأت بكل واحدة منهما علماء من القراء مع اتفاق معنيهما فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب وللعرب في ذلك اذا كان بمعنى العدل والنصف لغة هي أشهر من الكسر والضم وهو الفتح كما قال جل ثناؤه تعالى الى كلمة سواء بيننا وبينكم واذا فتحت السين منه بد واذا كسرت أو ضمت قصر كما قال الشاعر

فان أبانا كان حل ببلدة * سوى بين قيس قيس عيلان والفرز

ونظير ذلك من الأسماء طوى وطوى وثنى وثنى وعدى وعدى * وبهوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مكانا سوى قال منصفنا بينهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مكانا سوى أي عادلا بيننا وبينك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قوله مكانا سوى قال نصفنا بيننا وبينك حدثنا موسى قال ثنا أسباط عن السدي في قوله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال يقول عدلا وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مكانا سوى قال مكانا مستويا يتبين الناس ما فيه لا يكون صوب ولا شيء فيغيب بعض ذلك عن بعض مستوحين يرى ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشرن الناس ضحى فتولى فرعون فجمع كيد ثم أتى ﴿ يقول تعالى ذكره قال موسى لفرعون حين سأله أن يجعل بينه وبينه موعدا للاجتماع موعدكم للاجتماع يوم الزينة يعني يوم عيد كان لهم أو سوق كانوا يترينون فيه وأن يحشرن الناس يقول وأن يساق الناس من كل فج وناحية ضحى فذلك موعد ما بيني وبينك للاجتماع * وبهوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس

الاحتمال الاول أولى لعدم التزام الاضمار ولان درجة الشافع درجة عظيمة فلا تصلح ولا تحصل الامن أذن له فيها وكان قوله

عند الله مرئيا فالوجه لنا الآية على ذلك كان من ايضاح الواجحات بخلاف ما لو حلت على المشفوع وأقول الاحتمالان متعاربان متلازمان

لان المشفوع لا تقبل الشفاعة في حقه الا اذا اذن الرحمن لأجله فيعود الى الثاني قالت المعتزلة الفاسق غير مرضى عند الله تعالى فوجب أن لا يتفجع بشفاعة الرسول وأجيب بأنه قد رضى لأجله قولاً واحداً من أقواله وهو (١٣٥) كلمة الشهادة قالوا هب أن الفاسق قد رضى

الله قولاً لأجله فلم قلتم ان الاذن حاصل للشافع في حقه والجواب أنا أيضاً ننع من أن الاذن غير حاصل في حقه على أنه قال في موضع آخر ولا يشفعون الا لمن ارتضى فلم يعتبر الا أحد القسدين ثم أخبر عن نهاية علمه بقوله (يعلم ما بين أيديهم) الضمير للذين يتبعون الداعي أي يعلم ما يقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه (ولا يحيطون) بمعلومه (علما) وقال الكلبي ومقاتل الضمير للشافعين من الملائكة والانبياء كما مرقى آية الكرسي وفيه تقرير لمن يعبد الملائكة ليشفعوا له أي يعلم ما كان قبل خلقهم وما كان منهم بعد خلقهم من أمر الآخرة والثواب والعقاب وانهم لا يعلمون شياً من ذلك فكيف يصلحون للعبودية ثم ذكر غاية قدرته فقال (وعنت الوجوه) أي زلت رقاب المكبات سفادين لأمره كالاسارى عنا يعنوا عنتوا اذا صار أسيراً وقيل أراد وجوه العصاة في القيامة كقوله سيئت وجوه الذين كفروا ولعله خص الوجوه بالذكر لان أثر الذل والانكسار فيها أبين وأظهر قال جاراته (وقد خاب) وما بعده اعتراض أي كل من ظلم فهو خائب خاسر ولأهل السنة أن يخصوا الظلم ههنا بالشرك أو يعارضوا هذا العموم بعمومات الوعد من قرأ فلا يخاف بالرفع فعلى الاستثناء أي فهو لا يخاف كقوله فينتقم الله منه ومن قرأ فلا يخف فعناه قليلاً من له لان النهي عن الخوف أمر بالامن من

قوله قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشرون الناس ضحى فانه يوم زينة يجتمع الناس اليه ويحشرون الناس له حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال موعدكم يوم الزينة قال يوم زينة لهم ويوم عيد لهم وأن يحشرون الناس ضحى الى عيد لهم حدثنا ابن حبان قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد يوم الزينة قال يوم السوق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوم الزينة موعدهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال موسى موعدكم يوم الزينة وأن يحشرون الناس ضحى وذلك يوم عيد لهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال موعدكم يوم الزينة يوم عيد كان لهم وقوله وأن يحشرون الناس ضحى يجتمعون لذلك الميعاد الذي وعده حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قال موعدكم يوم الزينة قال يوم العيد يوم يتفرغ الناس من الأعمال ويشهدون ويحضرون ويرون حدثنا ابن حبان قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال موعدكم يوم الزينة يوم عيد كان فرعون يخرج له وأن يحشرون الناس ضحى حتى يحضروا أمرى وأمره وأن من قوله وأن يحشرون الناس ضحى رفع بالعطف على قوله يوم الزينة وذكر عن أبي نهيك في ذلك ما حدثنا ابن حبان قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقول وأن يحشرون الناس ضحى يعني فرعون يحشرونهم وقوله فتولى فرعون يقول تعالى ذكره فأدبر فرعون معرضاً عما أتاهه من الحق فجعل يديه يقول فجعل مكره وذلك جمعه سحرته بعد أخذها يدهم به علمه ثم أتى يقول ثم جاء للموعد الذي وعده موسى وجاء بسحرته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قال لهم موسى ويلكم لا تقفروا على الله كذبا فيسحقكم بعد ذاب وقد خاب من افترى يقول تعالى ذكره قال موسى للسحرة لما جاءهم فرعون ويلكم لا تقفروا على الله كذبا يقول لا تخلفوا على الله كذبا ولا تقولوا فيسحقكم بعد ذاب فيستأصلكم بهلاك فيبيدكم والعرب فيه لغتان سحت وأسحت وسحت أكثر من أسحت يقال منه سحت الدهر (٣) وأسحت مال فلان انا أهلكه فهو يسخته سحتاً وأسخته يسخته اسحاتاً ومن الاسحات قول الفرزدق

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع * من المال الا مسحتاً أو مجلف

ويرى الامسحت أو مجلف * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فيسحقكم بعد ذاب يقول فيهلككم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فيسحقكم بعد ذاب يقول يستأصلكم بعد ذاب حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فيسحقكم بعد ذاب قال فيستأصلكم بعد ذاب فيهلككم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فيسحقكم بعد ذاب قال يهلككم هلاكاً ليس فيه بقية قال والذي يسحت ليس فيه بقية حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فيسحقكم بعد ذاب يقول يهلككم بعد ذاب * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة

فسر الظلم بأنه الأخذ فوق حقه والهضم بالنقص من حقه كصفة المطففين فيقدر مضافاً ومخوفاً أي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لأنه لم يظلم ولم يهضم ومن فسر الظلم بأنه العقاب لا على جريمة والهضم بأنه النقص من الثواب فلا يحتاج الى تقدير المضاف قال أبو مسلم الظلم أن ينقص من

الثواب والهضم أن لا يوفي حقه من التعظيم لأن الثواب مع كونه من اللذات لا يكون ثوابا إلا إذا قارنه التعظيم قال جار الله (وكذلك) عطف على قوله كذلك نقص أي ومثل ذلك الانزال (١٣٦) وعلى نهجه وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات المضمنة للوعيد أنزلنا القرآن كله عربيا لأن

العرب أصل وغيرهم تبع لأن النبي عربي (وصرفنا فيه من الوعيد) كرنا وفصلناه ويدخل في ضمنه الفرائض والمحارم لأن الوعيد يتعلق بترك أحدهما وبفعل الآخر (لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا) حل جار الله الأول على إرادة ترك المعاصي والثاني على فعل الخير والطاعة لأن الذكر قد يطلق على الطاعة والعبادة قلت لا ريب أن القرآن ينفر عن السيئات ويبعث على الطاعات من حيث أن فهم معانيه يؤدي إلى ذلك وإنما قدم الأول على الثاني لأن التخليقة مقدمة على التحلية ويحتمل أن تكون التقوى عبارة عن فعل الخيرات وترك المنكرات جميعا والذي يكون محولا على ضد النسيان أي أن نسوا شيئا من التروك والأفعال أحدث لهم ذكرا إذا تأملوا معانيه وكلمة أو على الأول للتخيير والاباحة للثاني وعلى الثاني يجوز أن تكون للثاني وقيل أراد أنزلنا القرآن ليتقوا فان لم يحصل ذلك فلا أقل من أن يوجب القرآن لهم ذكرا أي شرفا ومنصبا كقوله وأنه لذرك ولقومك وعلى التقديرين يكون في انزال القرآن نفع ثم عظم شأن القرآن من وجه آخر وهو عظمة شأن منزله قائلا (فتعالى الله الملك الحق) ارتفع صفاته عن صفات المخلوقين أنزل القرآن ليحترزوا عما لا ينبغي وأنه منزله عن الانتفاع والتضرر بطاعاتهم ومعاصيهم ومعنى الحق قد مر في

وبعض أهل الكوفة فيسحتكم بفتح الياء من سحت يسحت وقرأته عامة قراء الكوفة فيسحتكم بضم الياء من أسحت يسحت * قال أبو جعفر والقول في ذلك عندنا أنهم قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فصيب غير أن الفتح فيها أعجب إلى لأنها لغة أهل العالية وهي أفصح والأخرى وهي الضم في نجد وقوله وقد خاب من اقترى يقول ولم يظفر من يخلق كذا ويقول بكنهه ذلك بحاجته التي طلبها به وربا ادراكها به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ فتنازعوا أمرهم بينهم وأسر والتجوى قالوا إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى يقول تعالى ذكره فتنازع السحرة أمرهم بينهم وكان تنازعهم أمرهم بينهم فيما ذكر أن قال بعضهم لبعض ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فتنازعوا أمرهم بينهم وأسر والتجوى قال السحرة بينهم أن كان هذا ساحرا فانا سنغلبه وإن كان من السماء فله أمر * وقال آخرون بل هو أن بعضهم قال لبعض ما هذا القول يقول ساحر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال جمع كل ساحر جباله وعصيه وخرج موسى معه أخوه يتكئ على عصاه حتى أتى الجمع وفرعون في مجلسه معه أشرف أهل مملكته قد استكفاه الناس فقال موسى للسحرة حين جاءهم ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من اقترى فتراد السحرة بينهم وقال بعضهم لبعض ما هذا يقول ساحر وقوله وأسر والتجوى يقول تعالى ذكره وأسر والتجوى المناجاة بينهم ثم اختلف أهل العلم في السرار الذي أسروه فقال بعضهم هو قول بعضهم لبعض إن كان هذا ساحرا فانا سنغلبه وإن كان من أمر السماء فانه سيغلبنا * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال أشار بعضهم إلى بعض بتناج إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فتنازعوا أمرهم بينهم وأسر والتجوى من دون موسى وهرون قالوا في نجواهم أن هذين لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى قالوا إن هذان لساحران يعنون بقولهم أن هذان موسى وهرون لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما موسى وهرون صلى الله عليهما * وقد اختلفت القراء في قراءة قوله إن هذان لساحران فقرأته عامة قراء الأمصار إن هذان بتشديد الهمزة وبالالف في هذان وقالوا قرأنا ذلك كذلك وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول إن خفيفة في معنى ثقيلة وهي لغة لقوم يرفعون بها ويدخلون اللام ليضروا بينها وبين التي تكون في معنى ما وقال بعض نحوي الكوفة ذلك على وجهين أحدهما على لغة بني الحارث بن كعب ومن جاورهم يجعلون الاثنين في رفعهما ونصبهما وخفضهما بالالف وقد أنشدني رجل من الأسد عن بعض بني الحارث بن كعب فأطرق أطراق الشجاع ولو يرى * مساعا لتأباه الشجاع لصمما

قال وحكي عنه أيضا هذا خط يدا أخی أعرفه قال وذلك وإن كان قليلا أقيس لأن العرب قالوا

بسملة قال جار الله فيه استعظام له ولما يصرف عليه عباد من أوامره ونواهيه ووعده ووعيد من نوايه مسلون وعقابه وغير ذلك كما يجري عليه أمر ملكوته قال أبو مسلم إن من قوله ويستلونك عن الجبال إلى ههنا كلام تام وقوله (ولا تعجل) خطاب

مستأنف وقال آخرون انه صلى الله عليه وآله كان يخاف أن يفوته شئ فيقرأ مع الملك فانه تعالى حين شرح كيفية نفع القرآن للمكلفين وبين أنه سبحانه متعال عن الانتفاع والتضرر بالطاعات والمعاصي وأنه موصوف (١٣٧) بالملك الدائم والعز الباقي وكل من كان كذلك

وجب أن يصون رسوله عن السهو والنسيان في أمر الوحي وما يتعلق بصلاح العباد في المعاش والمعاد قال ولا تعجل بالقرآن لانه حصل لك الأمان من السهو والنسيان (من قبل أن يقضى اليك وحيه) أي من قبل أن تتم قراءة جبريل ونحوه قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به قاله مقاتل والسدى وابن عباس في رواية عطاء وقال مجاهد وقتادة أراد ولا تعجل بالقرآن فتقرأ على أصحابك من قبل أن يوحى اليك بيان معانيه أي لا تبلغ ما كان مجحلاً حتى يأتيك البيان وقال الضحاك ان أهل مكة وأسقف نجران قالوا يا محمد أخبرنا عن كذا وكذا وقد ضربنا لك أجلاً ثلاثة أيام فأبطأ الوحي عليه وفشت المقالة أن اليهود قد غلبوا فزلت هذه الآية أي لا تعجل بنزول القرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه من اللوح المحفوظ الى اسرافيل ومنه الى جبرائيل ومنه اليك وعن الحسن أن امرأته أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت زوجي لطم وجهي فقال بينكما القصص فزلت الآية فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القصص وانما نشأت هذه الأقوال لان قوله ولا تعجل بالقرآن يحتمل التعجيل بقراءته في نفسه أو في تأديته الى غيره أو في اعتقاد ظاهره أو في تعريف الغير بما يقتضيه الظاهر وقوله من قبل أن يقضى اليك وحيه احتمل أن يراد من قبل أن يقضى اليك تمامه أو من قبل أن يقضى اليك بيانته فقد يجوز أن يحصل عقبيه استثناء أو شرط أو غيرهما من المنخصات والمبينات ويؤيد هذه المعاني قوله (وقل رب زدني علماً) لان معرفة البيان علم زائد على

مسلمون بفعلوا الواو تابعة للضمة لانها لا تعرب ثم قالوا رأيت المسلمين بفعلوا الياء تابعة لكسرة الميم قالوا فلما رأوا الياء من الاثنين لا يمكنهم كسر ما قبلها وثبت مفتوحاً تركوا الالف تتبعه فقالوا رجلان في كل حال قال وقد اجتمعت العرب على اثبات الالف في كلا الرجلين في الرفع والنصب والخفض وهما اثنان الابن كنانة فانهم يقولون رأيت كلّي الرجلين ومررت بكلّي الرجلين وهي فيجاء قليلة مضوا على القياس قال والوجه الآخر أن تقول وجدت الالف من هذا عامة وليست بلام فعل فلما بنيت زدت عليها نونا ثم تركت الالف ثابتة على حالها لا تزول بكل حال كما قالت العرب الذي ثم زادوا نونا تدل على الجمع فقالوا الذين في رفعهم ونصبهم وخفضهم كما تركوا هذان في رفعه ونصبه وخفضه قال وكان القياس أن يقولوا الذون وقال آخر منهم ذلك من الحزم المرسل ولونصب نخرج الى الانبساط وحدثت عن أبي عبيدة معمر بن المثنى قال قال أبو عمرو وعيسى بن عمرو ويونس ان هذين لساحران في اللفظ وكتب هذان كما يريدون الكتاب واللفظ صواب قال وزعم أبو الخطاب أنه سمع قوماً من بني كنانة وغيرهم يرفعون الاثنين في موضع الجر والنصب قال وقال بشر بن هلال ان بمعنى الابتداء والايجاب ألا ترى أنها تعمل فيما يليها ولا تعمل فيما بعد الذي بعدها فترفع الخبر ولا تنصبه كما نصبت الاسم فكان مجازان هذان لساحران مجاز كلاً من مخرجه انه أي نعم ثم قلت هذان ساحران ألا ترى أنهم يرفعون المشترك كقول ضابئ

فن يك أمسى بالمدينة رحله * فاني وقاربها لغريب

وقوله ان السيوف غدوها ورواحها * تركت هوازن مثل قرن الأعضب

قال ويقول بعضهم ان الله وملائكته يصلون على النبي فيرفعون على شركة الابتداء ولا يعلمون فيه ان قال وقد سمعت الفصحاء من المحرمين يقولون ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال وقرأها قوم على تخفيف نون ان واسكانها قال ويجوز لانهم قد أدخلوا اللام في الابتداء وهي فصل قال * أم الخليلس لعجوز شهر به * قال وزعم قوم أنه لا يجوز لانه اذا خفف نون ان فلا بد له من أن يدخل الا فيقول ان هذان الاساحران * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندنا ان بتشديد نونها وهذان بالالف لاجتماع الحجة من القراءة عليه وأنه كذلك هو في خط المصحف ووجهه اذا قرئ كذلك مشابهاً للذين انزادوا على الذي النون وأقر في جميع الاحوال الاعراب على حالة واحدة فكذلك ان هذان زيدت على هذان وأقر في جميع أحوال الاعراب على حال واحدة وهي لغة البحر بن كعب وختم وزبيد ومن ولهم من قبائل اليمن وقوله ويذهب بطريقكم المثلث يقول ويغلب على ساداتكم وأشرافكم يقال هو طريفة قومه ونظيرة قومه وتظيرتهم اذا كان سيدهم وشريفيهم والمنظور اليه يقال ذلك الواحد والجمع وربما جمعوا فقالوا هو لا طرائق قومهم ومنه قول الله تبارك وتعالى كنا طرائق قددا وهو لا تظائر قومهم وأما قوله المثلث فانها تأنيث الامثل يقال للثؤث خذا المثلث منها وفي المذ كرخذا الأمثل منها ووجدت المثلث وهي صفة ونعت للجماعة كما قيل له الاسماء الحسنى وقد يحتمل أن يكون المثلث أنثى لتأنيث الطريقة * ونحو ما قلنا في معنى قوله بطريقكم المثلث قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ويذهب بطريقكم المثلث

معرفة الاجال والطاهر أن هذا الاستجمال كان أمر الجتهاد يا وكان الأولى تركه فلذلك نهى عنه قال جارا لله هذا الأمر متضمن للتواضع لله
والشكر له عندما علم من ترتيب التعلم أى (١٣٨) علمتني يا رب لطيفة في باب التعلم وأديا جيلاما كان عندي فردني علما الى علم ومن

فضائل العلم أن النبي صلى الله عليه وسلم ما أمر بطلب الزيادة في شيء إلا في العلم وفيه إشارة إلى أن أسرار القرآن غير متناهية اللهم إن هذا العبد الضعيف معترف بقصوره ونقصانه فأسألك عما سألك به نبيك أن ترزقني بتبعيته علما ينفعني في الدارين ﴿١﴾ التأويل ولقد أوحينا إلى موسى القلب أن أسر بعبادي وهم صفات القلب من الاخلاق الحميدة سر بهم من مصر البشرية إلى بحر الروحانية فاضرب لهم بعصا الذكور طريقا ييسر من ماء الهوى وطين الصفات الحيوانية وباقي التأويل كما مر في يونس ونزلنا عليكم من صفاتنا وسأوى أخلاقنا فاتصفوا بطيات أخلاقنا ولا تطغوا فيه بإفشاء أسرار الربوبية إلى غيرنا كمن قال أنا الحق وسبحاني فإن الحالات لا تصلح للمقالات واني لغفار لمن رجع عن الطغيان وآمن بالربوبية وعمل صالحا في مقام العبودية ثم اهتدى فحقق أن حضرة الربوبية منزهة عن دنس الوهم والخيال ومقام الوصال مبين القيل والقال وعلمت اليك فيه أن الشوق إذا غلب انقطع العلائق وأن مطلوب السائل لا ينبغي أن يكون الارضا الله قد فتنا قومك من بعدك فيه أن فتنة الأمة والمريد مقرونة بالنبي والشيخ عليكن أي بارادتنا ومشيئتنا ولكن بارادة الله ومشيئته فكذلك ألقى السامري من غير اختيار منه ولكن باضطراب من القدر يا ابن أم

يقول أمثلكم وهم بنو إسرائيل **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قوله ويذهب بطريقكم المثلثي قال أولى العقل والشرف والأنساب **حدثنا** القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله ويذهب بطريقكم المثلثي قال أولى
العقول والاشراف والانساب **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله ويذهب بطريقكم المثلثي وطريقهم المثلثي يومئذ كانت بنو إسرائيل وكانوا أكثر
القوم عددا وأموالا وأولادا قال عدو الله انما يريد ان يذهب بهم لأنفسهما **حدثنا** الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بطريقكم المثلثي قال بيني
إسرائيل **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ويذهب بطريقكم
المثلثي يقول يذهب بأشراف قومكم * وقال آخرون معنى ذلك ويغير استكم ودينكم الذي أنتم
عليه من قولهم فلان حسن الطريقة ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله ويذهب بطريقكم المثلثي قال يذهب بالذي أنتم عليه بغير ما أنتم عليه وقرأ
ذروني أقتل موسى وليدع ربه اني أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد قال هذا
قوله ويذهب بطريقكم المثلثي وقال يقول طريقكم اليوم طريقه حسنة فإذا غيرت ذهب هذه
الطريقة * وروى عن علي في معنى قوله ويذهب بطريقكم المثلثي ما **حدثنا** به القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن اسحق عن القاسم عن علي بن
أبي طالب قال يصرفان وجوه الناس إليهما * قال أبو جعفر وهذا القول الذي قاله ابن زيد
في قوله ويذهب بطريقكم المثلثي وان كان قولاه وجه يحتمله الكلام فان تأويل أهل التأويل
خلافه فلا أستحيز لذلك القول به (في القول في تأويل قوله تعالى) فأجمعوا كيدكم ثم اتوا صفا
وقد أفلح اليوم من استعلى (اختلفت القراء في قراءة قوله فأجمعوا كيدكم فقراءته عامة
قراء المدينة والكوفة فأجمعوا كيدكم همز الألف من فأجمعوا ووجهوا معنى ذلك الى فأحكموا
كيدكم واعزموا عليه من قولهم أجمع فلان الخروج وأجمع على الخروج كما يقال أزمع عليه
ومنه قول الشاعر

يَا لَيْتَ شِعْرِي وَالْمَنَى لَا تَنْفَعُ * هَلْ أَغْدُونَ يَوْمًا وَأَمْرِي بِمُجْمَعِ

يعني بقوله جمع قد أحكم وعزم عليه ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم من لم يجمع على الصوم من الليل فلا صومه وقرأ ذلك بعض قراء أهل البصرة فاجعوا كيدكم بوصل الألف وترك همزها من جعل الشيء كأنه وجهه إلى معنى فلا تدعوا من كيدكم شيئا إلا جثتم به وكان بعض قارئ هذه القراءة يغسل فيما ذكر لي لقراءته ذلك كذلك بقوله فتولى فرعون فجمع كيد * قال أبو جعفر والصواب في قراءة ذلك عندنا همز الالف من أجمع لاجتماع الحجة من القراء عليه وأن السحرة هم الذين كانوا به معروفين فلا وجه لأن يقال لهم اجمعوا ما دعيتكم به مما أنتم به عالمون لأن المرء إنما يجمع ما لم يكن عنده إلى ما عنده ولم يكن ذلك يوم تزيد في علمهم بما كانوا يعملونه من السحر بل كان يوم اظهاره أو كان متفرقا مما هو عنده بعضه إلى بعض ولم يكن السحر متفرقا عندهم فيجمعونه وأما قوله بجمع كيد

قبل خالجه بذلك لينذره قول الملائكة يا ابن النساء الحوض ما للتراب ورب الأرباب

فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها فيه أن الكرامة لأهل الكرامة كرامة ولاهل العرامة استدراج وقتنة فصرفونها في الباطل

والطبيعة لا في الحق والحقيقة قوله لا أساس فيه معارضة بنقيض مقصود من أراد الجمعية والعلية واتباع الناس إياه فعدت بالتفرد والتوحش والتفارع عن الخلق زرقان الوجه أشرف أعضاء الانسان والعين أشرف (١٣٩) أعضاء الوجه وزرق العين دلالة على خروجها

عن الاعتدال وإذا كان أشرف الاعضاء خارجا عن الاعتدال فما ظنك بغيرها وكذا بالاخلاق التابعة للامرجة وغنت الوجوه أي كل جهة بها يستند الممكن الى الواجب يتبعون الداعي لان كل ناس تدعى بامامهم فيتبعونه البتة وأهل الله لا يفرون الا الى الله في قوله والله يدعوا الى دار السلام وعلى الله المستعان (ولقد عهدنا الى آدم من قبل نفسي ولم نجعله عزما واذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابي فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه فلاتخرجنكما من الجنة فتشقي انك الا لتجوع فيها ولا تعري وانك لا تطمأ فيها ولا تنهي فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فأكل منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا ينخسفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ولا تمدن عينيك الى ما متغناه أزواجه منهم زهرة

فغير شبيه المعنى بقوله فأجمعوا كيدكم وذلك أن فرعون كان هو الذي يجمع ويحتفل بما يغلب به موسى مما لم يكن عنده مجتمعاً حاضر اقليل فتولى فرعون بجمع كيديه وقوله ثم اتوا صفا يقول احضروا وحيثوا صفا والصف ههنا مصدر ولذلك وحد ومعناه ثم اتوا صفا والصف في كلام العرب موضع آخر وهو قول العرب أتيت الصف اليوم يعني به المصلى الذي يصلي فيه وقوله وقد أفلح اليوم من استعلى يقول قد ظفر بحاجته اليوم من علا على صاحبه فقهره كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال جمع فرعون الناس لذلك الجمع ثم أمر السحرة فقال اتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى أي قد أفلح من أفلح اليوم على صاحبه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فإذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى) يقول تعالى ذكره فأجعت السحرة كيدهم ثم اتوا صفا فقالوا لموسى يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى وترك ذلك من الكلام اكتفاء بدلالة الكلام عليه واختلف في مبلغ عدد السحرة الذين اتوا يومئذ صفا فقال بعضهم كانوا سبعين ألف ساحر مع كل ساحر منهم جبل وعصا ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام الدستوائي قال ثنا القاسم بن أبي بزة قال جمع فرعون سبعين ألف ساحر فالتوا سبعين ألف جبل وسبعين ألف عصا فالتى موسى عصاه فإذا هي ثعبان مبين فاغربه فاه فابتلع حبالهم وعصيهم فالتى السحرة عند ذلك سجدا فخار فعوارسهم حتى رأوا الجنة والنار وثواب أهلها فعند ذلك قالوا لن نؤثر على ما جاءنا من البينات * وقال آخرون بل كانوا ثلثين ألف رجل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين قال لهم موسى ألقوا فالتوا حبالهم وعصيهم وكانوا بضعة وثلاثين ألف رجل ليس منهم رجل إلا ومعه جبل وعصا * وقال آخرون بل كانوا خمسة عشر ألفا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال صف خمسة عشر ألف ساحر مع كل ساحر حباله وعصاه * وقال آخرون كانوا تسعمائة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال كان السحرة ثلثمائة من العريش وثلثمائة من فيوم ويشكون في ثلثمائة من الاسكندرية فقالوا لموسى اما أن تلقى مامعل قبلنا واما أن تلقى مامعنا قبلك وذلك قوله واما أن نكون أول من ألقى وأن في قوله واما أن في موضع نصب وذلك أن معنى الكلام اختار موسى أحدهذين الامرين اما أن تلقى قبلنا واما أن نكون أول من ألقى ولو قال قائل هو رفع كان مذهبا كأنه وجهه الى أنه خبر كقول القائل

فسيرا فاما حاجة تقضياتها * واما مقيل صالح وصدیق

وقوله قال بل ألقوا يقول تعالى ذكره قال موسى للسحرة بل ألقوا أنتم مامعكم قبلى وقوله فإذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى وفي هذا الكلام متروك وهو فالتوا مامعهم من الحبال والعصى فإذا حبالهم ترك ذكره استغناء بدلالة الكلام الذي ذكر عليه عنه وذكر أن السحرة سحر وعين موسى وأعين الناس قبل أن يلقوا حبالهم وعصيهم فليل حيثئنا الى موسى أنها تسعى

يعشون في مساكنهم ان في ذلك آيات لاولى الهى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسى فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ولا تمدن عينيك الى ما متغناه أزواجه منهم زهرة

الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقالوا لولا
 يا تينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف (١٤٠) الأولى ولوأنا أهلكنهم بعذاب من قبله لقلنا لو أنزلنا رسلنا بالبينات لقلنا لولا أرسلنا رسلنا بالبينات لقلنا لولا

فتتبع آياتك من قبل أن نذل
 ونخزي قل كل متربص فتربصوا
 فستعلمون من أصحاب الصراط
 السوى ومن اهتدى ﴿القرآن﴾
 وانك بالكسر أبو بكر وجاد الخراز
 ونافع الباقون بالفتح عطف على
 أن لا تجوع ولا يلزم منه دخول أن
 المكسورة على المفتوحة للفصل
 بالخبر ولأنه يجوز في المعطوف
 ما لا يجوز في المعطوف عليه أعني
 بالامالة حزة وعلى وخلف حشرتي
 بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير
 رضي مينا للفعل على وأبو بكر
 وجاد والمفضل زهرة بفتح الهاء
 قتيبة وسهل ويعقوب الآخرون
 بسكونها وفرا حزة وعلى وخلف
 هذه السورة وكل سورة آياتها
 على الياء بالامالة المفرطة وإن
 شاء بين الفتح والكسر الوقوف
 عزما ٥ إلا إبليس ط أبي ٥
 قشقي ٥ ولا تعري ٥ لمن قرأ
 وانك بالكسر ولا تضي ٥ لا يبلى
 ٥ الجنة ز لنوع عدول عن ذكر
 حال اثنين إلى بيان فعل من هو
 المقصود فقوى ٥ ص وهدى ٥
 عدو ج لابتداء الشرط مع الفاء
 ولا يشق ٥ يوم القيامة أعني
 ٥ بصيرا ٥ فنسيتها ج لعطف
 المختلفتين تنسى ٥ بآيات ربه
 ط وأبني ٥ مساكنهم ط
 التهي ٥ مسمى ٥ ط غروبها
 ج لعطف الجملتين مع اختلاف
 النظم رضي ٥ لنفتنهم فيه ط وأبني
 ٥ عليها ط رزقا ط رزقك ط
 للتقوى ٥ من ربه ط الأولى

كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال قالوا
 يا موسى أما أن تلقى وأما أن تكون أول من ألقى قال بل ألقوا فكان أول ما اختطفوا بسحرهم
 بصرموسى وبصر فرعون ثم أبصار الناس بعد ثم ألقى كل رجل منهم ما في يده من العصي والحبال
 فاذا هي حيات كأمثال الحبال قد ملأت الوادي يركب بعضها بعضا * واختلفت القراء في قراءة
 قوله يخيل اليه فقرأ ذلك عامة قراء الامصار يخيل اليه بالياء بمعنى يخيل اليهم سعيها واذا قرئ ذلك
 كذلك كانت أن في موضع رفع وروى عن الحسن البصري أنه كان يقرؤه تخيل بالياء بمعنى
 تخيل حبالهم وعصيم بأناسعى ومن قرأ ذلك كذلك كانت أن في موضع نصب لتعلق تخيل بها
 وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقرؤه تخيل اليه بمعنى تخيل اليه واذا قرئ ذلك كذلك أيضا فإن
 في موضع نصب بمعنى تخيل بالسعي لهم والقراءة التي لا يجوز عندي في ذلك غيرها تخيل بالياء
 لاجتماع الحجة من القراء عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فأوجس في نفسه خيفة موسى
 قلنا لا تخف انك أنت الأعلى) وألقى ما في يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح
 الساحر حيث أتى) يعني تعالى ذكره بقوله فأوجس في نفسه خوفا موسى فوجدده وقوله قلنا
 لا تخف انك أنت الأعلى يقول تعالى ذكره قلنا لموسى اذا أوجس في نفسه خيفة لا تخف انك أنت
 الأعلى على هؤلاء السحرة وعلى فرعون وجنده والقاهر لهم وألقى ما في يمينك تلقف ما صنعوا
 يقول وألقى عصاك تبتلع حبالهم وعصيم التي سحر بها حتى خيل اليك أنها تسعى وقوله انما
 صنعوا كيد ساحر اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض قراء
 الكوفة انما صنعوا كيد ساحر برفع كيد وبالالف في ساحر بمعنى ان الذي صنعه هؤلاء السحرة
 كيد من ساحر وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة انما صنعوا كيد ساحر برفع الكيد وبغير الالف
 في الساحر بمعنى ان الذي صنعه كيد ساحر والقول في ذلك عندي أنهم اقراء ان مشهورتان
 متقاربتا المعنى وذلك أن الكيد هو المكر والخدعة فالساحر مكره وخدعته من سحر يسحره
 ومكر السحر وخدعته تخيله إلى المسحور على خلاف ما هو به في حقيقة فالساحر كائد بالسحر
 والسحر كائد بالتخيل فإلى أيهما أضفت الكيد فهو صواب وقد ذكر عن بعضهم أنه قرأ كيد
 ساحر بنصب كيد ومن قرأ ذلك كذلك جعل انما حرفا واحدا وأعمل صنعوا في كيد « قال
 أبو جعفر » وهذه قراءة لا أستجيز القراءة بها لاجتماع الحجة من القراء على خلافها وقوله
 ولا يفلح الساحر حيث أتى يقول ولا يظفر الساحر بسحره بما طلب أين كان وقد ذكر عن
 بعضهم أنه كان يقول معنى ذلك أن الساحر يقتل حيث وجد وذكر بعض نحوي البصرة أن
 ذلك في حرف ابن مسعود ولا يفلح الساحر أين أتى وقال العرب تقول جثلك من حيث لا تعلم
 ومن أين لا تعلم وقال غيره من أهل العربية الأول جزاء يقتل الساحر حيث أتى وأين أتى وقال أما
 قول العرب جثلك من حيث لا تعلم ومن أين لا تعلم فانما هو جواب لم يفهم فاستفهم كما قالوا أين
 الماء والعشب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فألقى السحرة سجدا قالوا آمنا رب هرون
 وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلا قطعن أيديكم وأرجلكم
 من خلاف ولا صلبنكم في جذوع النخل ولتعلمن أينما أشد عدوا وأبني) وفي هذا الكلام متروك
 قد استغنى بدلالة ما تراء عليه وهو فأتى موسى عصاه فتلقفت ما صنعوا فألقى السحرة سجدا قالوا

٥ ونخزي ٥ فتربصوا ج لسين التهديد مع الفاء اهتدى ٥ ﴿التفسير في تعلق قصة آدم بما قبلها ووجه
 منها أنه لما قال كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق ثم عظم شأن القرآن وبالغ فيه ذكر هذه القصة انجازا للوعد ومنها أنه لما قال وصرفنا

فيه من الوعيد أردفه بهذه القصة ليعلم أن طاعة بني آدم للشيطان أمر قديم وخلة موروثه وذلك أنه عهد إلى آدم من قبل هؤلاء الذين صرف لأجلهم الوعيد ففسى وترك العهد ومنها أن قوله ولا تعجل بالقرآن دليلاً على (١٤١) أنه صلى الله عليه وسلم زاد على قدر الواجب

في رعاية أمر الدين وكان مفرطاً في أداء الرسالة وحفظ ما أمر به فناسب أن يعطف عليه قصة آدم لأنه كان موسوماً بالتفريط والافراط والتفريط كلاهما من باب ترك الأولى وإذا كان أول الأنبياء وعاتهم موصوفين بما فيه نوع تقصير فإظنك بغيرهما ومن هنا يعرف أفضلية الخاتم فانه سعى في طلب الكمال إلى أن عوتب بالخروج عن حد الاعتدال وادم توسط في حيز النقصان فلا جرم وسم بالظلم والعصيان ومنها أن محمداً صلى الله عليه وآله أمر بأن يقول رب زدني علماً ثم ذكر عقبيه قصة آدم تنبهاً على أن بني آدم مفتقرون في جميع أحوالهم إلى التضرع واللجأ إلى الله حتى يفتح عليهم أبواب التيسير في العلم والعمل ومعنى (عهدنا إلى آدم) أمرناه ووصيناه (من قبل) أي من قبل محمد والقرآن وفي التيسير قولان أحدهما أنه نقيض الذكر عن الحسن والله ما عصى قط إلا بنسباً والثاني أن معناه الترك وعلى هذا يحتمل أن يقال أقدم على الأكل من غير تأويل وأن يقال أقدم عليه بتأويل قدم في البقرة قال أهل الإشارة عهد إليه أن لا يعلق نوره فانتقاد للشيطان وهو النسيان والعزم أيضاً فيه أقوال أحدها عزماً على الذنب لأنه أخطأ ولم يتعمد وثانيها عزماً في العود إلى الذنب ثانياً وثالثها رأياً وصبراً أي لم يكن من أهل العزيمة والتباعد إذ كان من حقه أن يتصلب في الأمور به

آمناب هرون وموسى وذكر أن موسى لما ألقى ما في يده تحول ثعباناً فالتقم كل ما كانت السحرة ألقته من الحبال والعصى ذكر الرواية عن ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال لما اجتمعوا وألقوا ما في أيديهم من السحر خيل إليه من سحرهم أنها تسعي فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف أنت الأعلى وألقى ما في يمينك تلقف ما صنعوا فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين قال فتحت فإلهام مثل السحل ثم وضعت مشفرها على الأرض ورفعت الآخر ثم استوعبت كل شيء ألقوه من السحر ثم جاء إليها فقبض عليها فإذا هي عصا خفر السحرة سجداً قالوا آمناب هرون وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم أنه لكبيركم الذي علمكم السحر فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف قال فكان أول من قطع الأيدي والأرجل من خلاف فرعون وأصلبكم في جذوع النخل قال فكان أول من صلب في جذوع النخل فرعون حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فأوجس في نفسه خيفة موسى فأوحى الله إليه لا تخف وألقى ما في يمينك تلقف ما يافكون فألقى عصاه فأكلت كل حية لهم فلما رأوا ذلك سجدوا وقالوا آمناب العالمين رب هرون وموسى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال حدثت عن وهب بن منبه فأوجس في نفسه خيفة موسى لما رأى ما ألقوا من الحبال والعصى خيل إليه أنها تسعي وقال والله إن كانت لعصا في أيديهم ولقد عادت حيات وما تعدو عصا هذه أو كما حدثت نفسه فأوحى الله إليه أن ألقى ما في يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيده ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى وفرح موسى فألقى عصاه من يده فاستعرضت ما ألقوا من حبالهم وعصيم وهي حيات في عين فرعون وأعين الناس تسعي فجعلت تلقفها لتبتلعها حية حتى ما يرى بالوادي قليل ولا كثير مما ألقوا ثم أخذها موسى فإذا هي عصا في يده كما كانت ووقع السحرة سجداً قالوا آمناب هرون وموسى لو كان هذا سحراً ما غلبنا وقوله قال آمنتم له قبل أن آذن لكم يقول جل ثناؤه وقال فرعون للسحرة أصدقتم وأقررتم لموسى بما دعاكم إليه من قبل أن أطلق ذلك لكم أنه لكبيركم يقول إن موسى لعظيمكم الذي علمكم السحر كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال لما قالت السحرة آمناب هرون وموسى قال لهم فرعون وأسف ورأى الغلبة اليه آمنتم له قبل أن آذن لكم أنه لكبيركم الذي علمكم السحر أي لعظيم السحار الذي علمكم وقوله فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف يقول فلا قطعن أيديكم وأرجلكم مخالفاً بين قطع ذلك وذلك أن يقطع يميني اليدين ويسرى الرجلين أو يسرى اليدين ويمني الرجلين فيكون ذلك قطعاً من خلاف وكان فيما ذكر أول من فعل ذلك فرعون وقد ذكرنا الرواية بذلك وقوله وأصلبكم في جذوع النخل يقول وأصلبكم على جذوع النخل كما قال الشاعر

هم صلبوا العبدى في جذع نخلة * فلا عطست شيان إلا بأجدعا

يعنى على جذع نخلة وإنما قيل في جذوع لان المصلوب على الخشبة يرفع في طولها ثم يصير عليها فيقال صلب عليها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأصلبكم في جذوع النخل لما رأى السحرة ما جاء به عرفوا أنه من الله فخروا سجداً وأمنوا عند ذلك قال

تصلياً يؤيس الشيطان من التسويل قال جارا لله قوله ولم نجعله يجوز أن يكون بمعنى العلم ومفعولاً له عزماً وأن يكون بمعنى نقيض العدم كأنه قال وعدمنا له عزماً لقوله (واذ قلنا لللائكة) سلف في البقرة مستقصى قوله (إن هذا عدو لك) ذكر وافي بسبب عداوته إياه أنه كان شاكراً لما

أقوله وعلم آدم الأسماء كلها وإبليس كان شيخا جاهلا لانه أثبت فضله بفضيلة أصله والشيخ الجاهل أبدا يكون عدو للشباب العالم وأيضا الماء والتراب مضادان للنار (فلا يخرجكما) فلا يكون (١٤٣) سببلا لأخراجكما لأن الفاعل الحقيقي هو الله سبحانه (فتشتي) فتعجب في طلب القوت

وسائر ما يتعيش به الإنسان أسند الشقاء إليه وحده مع اشتراكهما في الخروج لأن الرجل أصل في باب الانفاق والكسب والمرأة تابعة له ثم بين ذلك الشقاء بقوله (إن لك أن لا تجمع فيها) إلى آخره والطمأ العطش وتقول ضحيت للشمس بالكسر أضحي ضحاء ممدودا إذا برزت لها والمراد به الكن مع أن الجنة ليس فيها شمس حتى يتصور فيها الضياء نفي كون هذه الأمور في الجنة ليثبت حصولها في غيرها ولا ريب أن أصول المتاعب في الدنيا هي الشبع والرى والكسوة والكن وأما المنكوح فمسترك إلا أن مؤن النكاح تختص بالدنيا وأنها أيضا ترجع إلى المذكورات يروى أنه كان لباسهما الظفر قلما أصابا الخطيئة تزع عنهما وتركت هذه البقايا في أطراف الأصابع (فوسوس إليه الشيطان) أنهى إليه وسوسة كما مر في الاعراف بيان الوسوسة أنه (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) أضافها إلى الخلد وهو الخلود لأن من أكل منها خلد بزعمه كما قيل لخيزوم فرس الحياة لأن من باشر أثره حي (وملك لا يبلى) أي لا ينقطع ولا يزول قال القاضي ليس في الظاهر أنه قبل ذلك منه لانه لا بد أن يحصل بين حال التكليف وحال المجازاة فصل بالموت والتبى يمنع أن لا يعلم هذا القدر وأجيب بالمنع ولو سلم فلم لا يكفي الفصل بغشى أو نوم خفيف ولو سلم أنه لا يكفي فلم يستحال أن

عدو الله فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف الآية حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال فرعون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنيكم في جذوع النخل فقتلهم وقطعهم كما قال عبد الله بن عباس حين قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقال كانوا في أول النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء وقوله وتعلن أينا أشد عذابا وأبني يقول وتعلن أيها السحرة أينا أشد عذابا بالكم وأدوم أنا وموسى (القول في تأويل قوله تعالى) قالوا لن نؤثر لك على ما جاءنا من اليينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا أنا آمنار بنال يغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبني يقول تعالى ذكره قالت السحرة فرعون لما توعدهم بما توعدهم به لن نؤثر لك فتبعك ونكذب من أجلك موسى على ما جاءنا من اليينات يعني من الحجج والأدلة على حقيقة ما دعاهم إليه موسى والذي فطرنا يقول قالوا لن نؤثر لك على الذي جاءنا من اليينات وعلى الذي فطرنا ويعني بقوله فطرنا خلقنا فالذي من قوله والذي فطرنا خفض على قوله ما جاءنا وقيل يحتمل أن يكون قوله والذي فطرنا خفضا على القسم فيكون معنى الكلام لن نؤثر لك على ما جاءنا من اليينات والله وقوله فاقض ما أنت قاض يقول فاصنع ما أنت صانع واعمل بنا ما بدالك إنما تقضي هذه الحياة الدنيا يقول إنما تقدر أن تعذبنا في هذه الحياة الدنيا التي تفتي ونصب الحياة الدنيا على الوقت وجعلت إنما حرقا واحدا * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال حدثت عن وهب بن منبه لن نؤثر لك على ما جاءنا من اليينات والذي فطرنا أي على الله على ما جاءنا من الحجج مع بينة فاقض ما أنت قاض أي اصنع ما بدالك إنما تقضي هذه الحياة الدنيا أي ليس لك سلطان إلا فيها ثم لا سلطان لك بعده وقوله أنا آمنار بنال يغفر لنا ليغفر لنا أي يقول ليغفر لنا عن ذنوبنا فيسترها علينا وما أكرهتنا عليه من السحر يقول ليغفر لنا ذنوبنا وتعلمنا ما تعلمنا من السحر وعلمنا به الذي أكرهتنا على تعلمه والعمل به وذ كر أن فرعون كان أخذهم بتعليم السحر ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن سهل قال ثنا نعيم ابن حماد قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله تبارك وتعالى وما أكرهتنا عليه من السحر قال غلمان دفعهم فرعون إلى السحرة تعلمهم السحر بالقرما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أكرهتنا عليه من السحر قال أمرهم بتعلم السحر قال تركوا كتاب الله وأمرهم بتعليم السحر وما أكرهتنا عليه من السحر قال أمرتنا أن نتعلمه وقوله والله خير وأبني يقول والله خير منك يا فرعون جزأ لمن أطاعه وأبني عذابا لمن عصاه وخالف أمره كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق والله خير وأبني خير منك ثوابا وأبني عذابا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب ومحمد بن قيس في قول الله والله خير وأبني قال خير منك أن أطيع وأبني منك عذابا أن عصي (القول في تأويل قوله تعالى) أنه من يأتيه مجرما فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيي ومن يأتته مؤمنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى يقول تعالى

يجهل النبي ذلك كما جهل عدم جواز الرؤية على زعمكم حين قال أرني أنظر إليك ومما يدل على أن آدم قبل وسوسته قوله تعالى (فأكل) بالفاء والقاء مشعرا بالعلية كقول الصحابي زني ما عز فرجهم وما في الآية قدم تفسيره في الاعراف الاقوله (وعصى آدم ربه

فقوى) قال بعض الناس ان آدم ذنبه كبيرة والالم يوصف بالعصيان والغواية فان العاصي والغاوى اسمان مذمومان عرفا وشرا وقد ترتب الوعيد عليهما وأجيب بأن المعصية مخالفة الامر والامر قد يكون مندوبا (١٤٣) وزيف بالمنع من أن المندوب غير مأمور به ثم من

أن مخالفه عاص والا كان الأنبياء كلهم عصاة لانهم لا ينكفون عن ترك المندوب قالوا يقال أشرت اليه في أمر كذا فعصاني وأمرته بشرب الدواء فعصاني وأجيب بالمنع من أن هذا من مستعملات العرب العاربة ولو سلم فعله انما يقال ذلك اذا عرف أن المستشير لا بدله أن يفعل ذلك وحيث لا يكون معنى الايجاب حاصل وان لم يكن وجوب شرعي لان ذلك الايجاب لم يصدر عن الشارع ومنهم من زعم أنه ذنب صغير وهم عامة المعتزلة ورد بأن العاصي اسم من يستحق العقاب وهذا لا يليق بالصغيرة وأجاب أبو مسلم الاصفهاني بأنه عصي في مصالح الدنيا لا فيما يتصل بالكاليف ولهذا قال سبحانه فقوى أى خاب من نعيم الجنة لأن الرشد هو أن يتوصل بشئ الى شئ فيصل الى المقصود والغى ضده وأنه سعى في طلب الخلود فنال ضد المقصود وعن بعضهم فقوى أى بشم من كثرة الاكل وزيفه جار الله ورد قول أبي مسلم بأن مصالح الدنيا تكون مباحة فلا يوصف تاركها بالعصيان قلت في هذا نظروا الأحوط في هذا الباب أن يعتقد كون هذه الواقعة قبل النبوة بدليل قوله (ثم اجتنبوا ربه) أى اختاروا الرسالة (وهدى) لحفظ أسباب العصمة أصل الاجتناء هو الجمع كما مر في آخر الاعراف يروى عن أبي أمامة

ذكره مخبرا عن قيل السحرة لفرعون انه من يأت ربه من خلقه مجرما يقول مكتسبا الكفر به فان له جهنم يقول فان له جهنم. أوى ومسكنا جزاءه على كفره لا يموت فيها فخرج نفسه ولا يحيا فتستقر نفسه في مقرها فتطمئن ولكنها تتعلق بالخناجر منهم ومن يأتهم مؤمنا موحدا لا يشرك به قد عمل الصالحات يقول قد عمل ما أمر به ربه وانتهى عما نها عنه فأولئك لهم الدرجات العلى يقول فأولئك الذين لهم درجات الجنة العلى في القول في تأويل قوله تعالى (جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء من تركي) يقول تعالى ذكره ومن يأتهم مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى ثم بين تلك الدرجات العلى ما هي فقال هن جنات عدن يعنى جنات اقامة لا طعن عنها ولا تنافلها ولا قضاء تجرى من تحتها الانهار يقول تجرى من تحت أشجارها الانهار خالدين فيها يقول ما كثر فيها الى غير غاية محدودة فالجنات من قوله جنات عدن مرفوعة بالرد على الدرجات كما حدثننا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح في قوله ومن يأتهم مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى قال عدن وقوله وذلك جزاء من تركي يقول وهذه الدرجات العلى التى هى جنات عدن على ما وصف جل جلاله ثواب من تركي يعنى من تطهر من الذنوب فأطاع الله فيما أمره ولم يدنس نفسه بمعصيته فيما نها عنه في القول في تأويل قوله تعالى (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر يربسا لا تخاف دركا ولا تخشى) يقول تعالى ذكره ولقد أوحينا الى نبينا موسى اذا نبعنا له الخج على فرعون فأبى أن يستجيب لأمر ربه وطغى وتمادى فى طغيانه أن أسر لى لى بعبادى يعنى بعبادى من بنى اسرائيل فاضرب لهم طريقا فى البحر يربسا يقول فاتخذ لهم فى البحر طريقا يربسا والربس هو اليبس يجمع أيباس تقول وقفوا فى أيباس من الارض واليبس المخفف يجمع ييوس * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يربسا قال يربسا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وأما قوله لا تخاف دركا ولا تخشى فانه يعنى لا تخاف من فرعون وجنوده أن يدركوك من ورائك ولا تخشى غرقا من بين يديك ووحلا * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله لا تخاف دركا ولا تخشى يقول لا تخاف من آل فرعون دركا ولا تخشى من البحر غرقا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تخاف دركا ولا تخشى يقول لا تخاف أن يدركك فرعون من بعدك ولا تخشى الغرق أمامك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح قال أصحاب موسى هذا فرعون قد أدركنا وهذا البحر قد غشىنا فأمر الله لا تخاف دركا أصحاب فرعون ولا تخشى من البحر ووحلا حدثني أحمد ابن الوليد الرملى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن بعض أصحابه فى قوله لا تخاف دركا ولا تخشى قال الوحل * واختلفت القراء فى قراءة قوله لا تخاف دركا فقراءته عامة قراء الامصار غير الأعمش وجره لا تخاف دركا على الاستئناف بلا كما قال واصطبر عليها لانسالك رزقا فرفع وأكثر

لو وزنت أحلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى ولم نجعله عزما قال العلماء فيه دليل على أنه لا ارادة لقضائه وما قدره كائن لا محالة واذا جاء القضاء على البصر والدليل قد يكون فى غاية الظهور ومع ذلك يخفى على أعقل الناس كما خفى على آدم عداوة ابليس وأنه

تعرض لسمخط الله في شأنه حين امتنع من سجوده فكيف قبل منه وسوسة لولا كتاب من الله سبق قال المحققون الأولى أن لا يطلق لفظ العاصي والغاوي على آدم عليه السلام وإن ورد في القرآن وعصى آدم ربه فغوى لأنه لم تصدر عنه الزلة الامر واحد وصيغة اسم الفاعل تنبئ عن المزاولة ولأن المسلم اذا تاب عن الشرب أو الزنا وحسنت توبته لا يقال له شارب وزان ولأن السيد يجوز له أن يشتم عبده بما شاء وليس لغيره ذلك (قال اهبطا) قد مر تفسير مثله في البقرة خاطبهما بالهبوط لانهما أصلا البشر ثم عم الخطاب لهما ولذر يتما في قوله فاما يأتينكم أما قوله (بعضكم لبعض عدو) فقد قال القاضي يكفي في توفية هذا الظاهر حقه أن يكون ابليس والشیاطين أعداء الناس والناس أعداء لهم فاذا انضاف الى ذلك عداوة بعض الفريقين لبعض لم يمتنع دخوله في الكلام عن ابن عباس ضمن الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا قوله فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى والسبب فيه أن العقاب في الآخرة لأجل أنه قد ضل عن الدين في مدة التكليف واتباع كتاب الله يستلزم عدم

ما جاء في الامر الجواب مع لا بالرفع وقرأ ذلك الأعمش وحزرة لا تخف دركاً فخر ما لا تخاف على الجزاء ورفعا ولا تخشى على الاستئناف كما قال جل ثناؤه يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون فاستأنف بشم ولونوى بقوله ولا تخشى الجزم وفيه الباء كان جائزا كما قال الرازي هزي اليك الخذع بجنيك الجنا * وأعجب القراءتين إلى أن أقرأ بها الاتخاف على وجه الرفع لأن ذلك أفصح اللغتين وإن كانت الأخرى جائزة وكان بعض نحوي البصرة يقول معنى قوله لا تخاف دركاً ضرب لهم طريقاً لا تخاف فيه دركاً قال وحذف فيه كما تقول زيداً كرمته وأنت تريد كرمته وكما تقول واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً لا تجزي فيه وأما نحو يوال الكوفة فانهم ينكرون حذف فيه إلا في المواضع لأنه يصلح فيها أن يقال قت السوم وفي اليوم ولا يجيزون ذلك في الاسماء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم وأضل فرعون قومه وما هدى) يقول تعالى ذكره فسرى موسى بنى اسرائيل اذا وحينا اليه أن أسر بهم فأتبعهم فرعون بجنوده حين قطعوا البحر فغشى فرعون وجنده من اليم ما غشيهم فغرقوا جميعاً فأضل فرعون قومه وما هدى يقول جل ثناؤه وجاوز فرعون بقومه عن سواء السبيل وأخذ بهم على غير استقامة وذلك أنه سلك بهم طريق أهل النار بأمرهم بالكفر بالله وتكذيب رسوله وما هدى يقول وما سلك بهم الطريق المستقيم وذلك أنه نهاهم عن اتباع رسول الله موسى والتصديق به فأطاعوه فلم يهدم بأمره أباهم بذلك ولم يهتدوا باتباعهم إياه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا بني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم ووعدناكم جانب الطور الأيمن وزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي) يقول تعالى ذكره فلما نجى موسى بقومه من البحر وغشى فرعون وقومه من اليم ما غشيهم قلنا لقوم موسى يا بني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وفرعون ووعدناكم جانب الطور الأيمن وزلنا عليكم المن والسلوى وقد ذكرنا كيف كانت مواعده الله موسى وقومه جانب الطور الأيمن وقد بينا المن والسلوى باختلاف المختلفين فيهما وذكرنا الشواهد على الصواب من القول في ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع * واختلفت القراء في قراءة قوله قد أنجيناكم فكانت عامة قراء المدينة والبصرة يقرؤنه قد أنجيناكم بالنون والالف وسائر الحروف الأخر معه كذلك وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة قد أنجيتكم بالياء وكذلك سائر الحروف الأخر الا قوله وزلنا عليكم المن والسلوى فانهم وافقوا الآخرين في ذلك وقرؤوه بالنون والالف والقول في ذلك عندنا أنهم ما قرأوا من معروفتان باتفاق المعنى فبأيتهم ما قرأ القارئ ذلك فصيب وقوله كلوا من طيبات ما رزقناكم يقول تعالى ذكره لهم كلوا يا بني اسرائيل من شهيأت رزقنا الذي رزقناكم وحلاله الذي طيبناه لكم ولا تطغوا فيه يقول ولا تعتدوا فيه ولا يظلم فيه بعضكم بعضاً كما حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تطغوا فيه يقول ولا تظلموا وقوله فيحل عليكم غضبي يقول فينزل عليكم عقوبي كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فيحل عليكم غضبي يقول فينزل عليكم غضبي * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة والكوفة فيحل عليكم بكسر الحاء ومن يحلل بكسر اللام ووجهوا معناه إلى فيجب عليكم غضبي وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة فيحل عليكم بضم الحاء ووجهوا تأويله إلى ما ذكرنا عن قتادة من أنه فيقع وينزل عليكم غضبي * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء وقد حذر الله الذين قبل لهم هذا القول

من بني اسرائيل وقوع بأسه بهم ووزوله بعصيتهم ايامان هم عصوه وخوفهم وجوبه لهم فسواء قرئ ذلك بالوقوع أو بالوجوب لأنهم كانوا قد خافوا المعنيين كليهما ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى) يقول تعالى ذكره ومن يجب عليه غضبي فينزل به فقد هوى يقول فقد تردى فشق كما حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فقد هوى يقول فقد شق وقوله واني لغفار لمن تاب يقول واني لذو غفر لمن تاب من شركه فرجع منه الى الايمان بي وآمن يقول وأخلص الى الالهة ولم يشرك في عبادته اياي غيري وعمل صالحا يقول وأدى فرائضي التي افترضتها عليه واجتنب معاصي ثم اهتدى يقول ثم لزم ذلك فاستقام ولم يضيع شيئا منه * وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله واني لغفار لمن تاب من الشرك وآمن يقول وحده الله وعمل صالحا يقول أدى فرائضي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واني لغفار لمن تاب من ذنبه وآمن به وعمل صالحا فيما بينه وبين الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تقي حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع واني لغفار لمن تاب من الشرك وآمن يقول وأخلص لله وعمل في اخلاصه واختلفوا في معنى قوله ثم اهتدى فقال بعضهم معناه لم يشك في ايمانه ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم اهتدى يقول لم يشك * وقال آخرون معنى ذلك ثم لزم الايمان والعمل الصالح ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم اهتدى يقول ثم لزم الاسلام حتى يموت عليه * وقال آخرون بل معنى ذلك ثم استقام ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تقي حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس ثم اهتدى قال أخذ بنسبة نبيه صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل معناه أصاب العمل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعمل صالحا ثم اهتدى فان أصاب العمل * وقال آخرون معنى ذلك عرف أمره مشيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام عن عنبسة عن الكلب واني لغفار لمن تاب من الذنب وآمن من الشرك وعمل صالحا أدى ما افترضت عليه ثم اهتدى عرف مشيه ان خيرا خيرا وان شرافرا * وقال آخرون بما حدثنا اسمعيل بن موسى الفزاري قال أخبرنا عمر بن شاذان قال سمعت ثابت البناني يقول في قوله واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال الى ولاية أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم * قال أبو جعفر وانما اخترنا القول الذي اخترنا في ذلك من أجل أن الاهتداء هو الاستقامة على هدى ولا معنى للاستقامة عليه الا وقد جعه الايمان والعمل الصالح والتوبة فمن فعل ذلك وثبت عليه فلا شك في اهتدائه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولا على أترى وعجلت اليك رب لترضى) يقول تعالى ذكره وما أعجلك وأى شيء أعجلك عن قومك يا موسى فتقدمتهم وخلقهم وراعتك ولم تكن معهم قال هم أولا على أترى يقول قومي على أترى يلحقون بي وعجلت اليك رب لترضى يقول وعجلت أنا فسبقتهم رب كيما ترضى عني وانما قال الله تعالى ذكره لموسى ما أعجلك عن قومك لانه جل ثناؤه فيما بلغنا حين نجاه وبني اسرائيل من فرعون وقومه وقطع بهم البحر وعدهم جانب الطور الايمن فتعجل موسى الى ربه واقام هرون في بني اسرائيل يسير بهم على أمر موسى كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا

الضلال عن الدين المستبوع للنجاة من العقاب في الآخرة وأما الشفاء الذي قد يلحق المؤمن في الدنيا فلا اعتداده بقصر مدته على أن الرضا بالقضاء يهون عليه مصائب الدنيا وآفاتا ثم ذكر وعيد من أعرض عن ذكره ظاهر الكلام يدل على ان الذكر ههنا هو الهدى المذكور لان قوله ومن أعرض عن ذكرى في مقابلة قوله فمن اتبع هداى وقد مر في أول البقرة أن المراد به الشريعة والبيان وقال كثير من المفسرين ان الذكر هو القرآن وسائر كتب الله وفيه نوع تخصيص والضنك الضيق مصدر وصف به

سلمة عن ابن اسحق قال وعد الله موسى حين أهلك فرعون وقومه ونجاه وقومه ثلاثين ليلة ثم أعمها
بشرقتهم ميعات ربه أربعين ليلة تلقاه فيها بما شاء فاستخلف موسى هرون في بني إسرائيل ومعه
السامري يسير بهم على أثر موسى ليلاحقهم به فلما كلم الله موسى قال له ما أعجلك عن قومك
يا موسى قال هم أولاء على أثرى وعجلت إليك رب لترضى **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله وعجلت إليك رب لترضى قال لأرضيتك **في** القول في تأويل قوله تعالى
﴿ قال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال
يا قوم ألم يعد لكم ربكم وعدا حسنا أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم
موعدى ﴾ يقول الله تعالى ذكره قال الله لموسى فانا يا موسى قد ابتلينا قومك من بعدك بعبادة
العجل وذلك كان فتمتهم من بعد موسى ويعنى بقوله من بعدك من بعد فراقك إياهم يقول الله
تبارك وتعالى وأضلهم السامري وكان اضلال السامري إياهم دعاء إياهم الى عبادة العجل وقوله
فرجع موسى الى قومه يقول فانصرف موسى الى قومه من بني إسرائيل بعد انقضاء الأربعين ليلة
غضبان أسفا متغيظا على قومه خزيئنا لما أحدثوا بعده من الكفر بالله كما **حدثني** محمد بن سعد
قال تى أبي قال تى عبي قال تى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله غضبان أسفا
يقول خزيئنا وقال في الزخرف فلما آسفونا يقول أغضبونا والآسف على وجهين الغضب والحزن
حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي غضبان أسفا يقول خزيئنا **حدثنا**
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا
خزيئنا على ما صنع قومه من بعده **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد قوله أسفا قال خزيئنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال تى حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد مثله وقوله قال يا قوم ألم يعد لكم ربكم وعدا حسنا يقول ألم يعد لكم ربكم أنه غفار لمن تاب
وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وبعدكم جانب الطور الايمن وينزل عليكم المن والسلوى فذلك وعد
الله الحسن بنى إسرائيل الذي قال لهم موسى ألم يعدكموه ربكم وقوله أفطال عليكم العهد أم أردتم أن
يحل عليكم غضب من ربكم يقول أفطال عليكم العهد بى وبجميل نعم الله عندكم وأياديه لديكم أم أردتم
أن يحل عليكم غضب من ربكم يقول أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فتمت حقوه بعبادتهم
العجل وكفركم بالله فأخلفتم موعدى وكان اخلافهم موعدة عكوفهم على العجل وتركهم السير على
أثر موسى للوعد الذى كان الله وعدهم وقولهم لهرون اذنهاهم عن عبادة العجل ودعاهم الى السير
معه فى أثر موسى لن يبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى **في** القول في تأويل قوله تعالى
﴿ قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكننا جئنا أوزارا من زينة القوم فقذفنا هاكذلك ألقى السامري
فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسى ﴾ يقول تعالى ذكره قال قوم موسى
لموسى ما أخلفنا موعدك يعنون بموعدة عهد الذى كان عهد الههم كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد قوله موعدى قال عهدى وذلك العهد والموعدة هو ما بيناه قبل وقوله بملكنا
ينحصر جل ذكره عنهم أنهم أقروا على أنفسهم بالخطا وقالوا اننا لم نطق حل أنفسنا على الصواب ولم نك
أمرنا حتى وقعنا فى الذى وقعنا فيه من الفتنة * وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة فراء

ولهذا استوى فيه المذكر والمؤنث
يقال منزل ضنك ومعيشة ضنك
كأنه قيل ذات ضنك قالت الحكماء
عيش الدنيا ضنك ضيق لانقضائه
وقصر مدته وكثرة شوائبه وانما
العيش الواسع عيش الآخرة
وهذا الضيق المتوعد به اما فى
الدنيا أو فى القبر أو فى الآخرة مال
الى كل طائفة أما الأول فلأن
المسلم الراضى بقضاء ربه معه
من التسليم والتوكل والقناعة
ما يعيش به عيشا رافعا والمعرض
عن الدين متول عليه الحرص
والشح فلا ينقل عن الانقباض
ولطموح ما ليس يناله من الفراغ

المدينة بملكنا بفتح الميم وقرأته عامة قراء الكوفة بملكنا بضم الميم وقرأه بعض أهل البصرة بملكنا بالكسر فأما الفتح والضم فهما بمعنى واحد وهما بقدرتنا وطاقتنا غير أن أحدهما مصدر والآخر اسم وأما الكسر فهو بمعنى ملك الشيء وكونه للمالك * واختلف أيضاً أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه ما أخلقنا موعداً بأمرنا ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ما أخلقنا موعداً بملكنا يقول بأمرنا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بملكنا قال بأمرنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * وقال آخرون معناه بطاقنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا ما أخلقنا موعداً بملكنا أي بطاقنا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قالوا ما أخلقنا موعداً بملكنا يقول بطاقنا * وقال آخرون معناه ما أخلقنا موعداً بهوانا وليكن لنا ملك أنفسنا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما أخلقنا موعداً بملكنا قال يقول بهوانا قال ولكنه جاءت ثلاثة قال ومعهم حلي استعاروه من آل فرعون وثياب * قال أبو جعفر وكل هذه الأقوال الثلاثة في ذلك متقاربات المعنى لأن من لم يملك نفسه لغلبة هواه على ما أمر فانه لا يمتنع في اللغة أن يقول فعل فلان هذا الأمر وهو لا يملك نفسه وفعله وهو لا يضبطها وفعله وهو لا يطيق تركه فإذا كان ذلك كذلك فسواء بأي القراءات الثلاث قرأ ذلك القارئ وذلك أن من كسر الميم من الملك فأنما يوجه معنى الكلام إلى ما أخلقنا موعداً ونحن نملك الوفاة لغلبة أنفسنا يا نا على خلافه وجعله من قول القائل هذا ملك فلان لما يملكه من الملوكات وأن من فتحها فانه يوجه معنى الكلام إلى نحو ذلك غير أنه يجعله مصدر من قول القائل ملكك الشيء أمملكه ملكاً وملكته كما يقال غلبت فلاناً أغلبته غلباً وغلبة وأن من ضمها فانه وجه معناه إلى ما أخلقنا موعداً بسلطاننا وقدرتنا أي ونحن نقدر أن نمتنع منه لأن كل من قهر شيئاً فقد صار له السلطان عليه وقد أنكر بعض الناس قراءة من قرأه بالضم فقال أي ملك كان يومئذ لني إسرائيل وإنما كانوا بصبر مستضعفين فأغفل معنى القوم وذهب غير مرادهم ذهاباً بعيداً وقارئوا ذلك بالضم لم يقصدوا المعنى الذي ظنوه هذا المنكر عليهم ذلك وإنما قصدوا إلى أن معناه ما أخلقنا موعداً بسلطان كانت لنا على أنفسنا نقدر أن نردّها عما أتت لأن هواها غلبنا على اختلاف الموعداً وقوله ولكننا حملنا أوزاراً من زينة القوم يقول ولكننا حملنا أقالوا وأحبالاً من زينة القوم يعنون من حلى آل فرعون وذلك أن بني إسرائيل لما أراد موسى أن يسير بهم ليلاً من مصر بأمر الله أيام بذلك أمرهم أن يستعبروا من أمتعة آل فرعون وحليهم وقال إن الله مغنمكم ذلك ففعلوا واستعاروا من حلى نسائهم وأمتعتهم فذلك قولهم لموسى حين قال لهم أفضال عليكم العهد أم أردتم أن يحمل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدي ما أخلقنا موعداً بملكنا ولكننا حملنا أوزاراً من زينة القوم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكننا حملنا أوزاراً من زينة القوم فهو ما كان مع بني إسرائيل من حلى آل فرعون يقول خطونا بما أصبنا من حلى عدونا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني

والرفاغ الكلبي فلاهم له الأهم الدنيا
عن ابن عباس المعيشة الضنك هي
أن يضيق عليه أبواب الخير فلا
يهتدي لشيء منها ومن الكفرة
من ضربت عليه الذلة والمسكنة
وسئل السبلي عن قوله صلى الله
عليه وسلم إذا رأيتم أهل البلاء
فاسألوا الله العافية فقال أهل
البلاء هم أهل الغفلات عن الله
تعالى فعقوبتهم أن يردهم الله
تعالى إلى أنفسهم وأى معيشة
أضيق وأشد من أن يرد الإنسان
إلى نفسه قلت التحقيق أن بعض
البيات من العقوبات فطلب
العافية منها لازم وبعضها المزيد

الحرن قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أوزارا
قال أنقلا وقوله من زينة القوم قال هي الحلى التى استعاروا من آل فرعون فهى الأثقال
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولكننا
جلنا أوزارا قال أنقلا من زينة القوم قال حلهم حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدى ولكننا جلنا أوزارا من زينة القوم يقول من حل القبط حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولكننا جلنا أوزارا من زينة القوم قال الحلى الذى
استعاروه والثياب ليست من الذنوب فى شئ لو كانت الذنوب كانت جلناها نحملها فليست من
الذنوب فى شئ * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة وبعض المكيين جلنا
بضم الحاء وتشديد الميم معنى أن موسى يحملهم ذلك وقراءته عامة قراء الكوفة والبصرة وبعض
المكيين جلنا بتخفيف الحاء والميم فتحملها بمعنى أنهم حملوا ذلك من غير أن يكلفهم حمله أحد
* قال أبو جعفر والقول عندى فى تأويل ذلك أنهم قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى لأن
القوم حملوا وأن موسى قد أمرهم بحمله فبأيتهما قرأ القارئ فصب الصواب وقوله فقد فنأها
يقول فألقينا تلك الأوزار من زينة القوم فى الحفرة فكذلك ألقى السامرى يقول فكما قد فنأنا
نحن تلك الأثقال فكذلك ألقى السامرى ما كان معه من تربة حافر فرس جبريل * وبنحو الذى
قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحدثني الحرن قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد قوله فقد فنأها قال فألقيناها فكذلك ألقى السامرى كذلك صنع حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقد فنأها قال فألقيناها فكذلك ألقى
السامرى فكذلك صنع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقد فنأها أى
فنبذناها وقوله فأخرج لهم عجل جسداله خوار يقول فأخرج لهم السامرى مما قد فوه ومما ألقاه
عجل جسداله خوار ويعنى بالخوار الصوت وهو صوت البقر ثم اختلف أهل العلم فى كيفية إخراج
السامرى العجل فقال بعضهم صاغه صياغة ثم ألقى من تراب حافر فرس جبريل فى فيه فخار ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فكذلك ألقى السامرى قال
كان الله وقت لموسى ثلاثين ليلة ثم أتتها بعشر فلما مضت الثلاثون قال عدو الله السامرى انما
أصابكم الذى أصابكم عقوبة بالحلى الذى كان معكم فهلموا وكانت حلما (١) تعبروها من آل فرعون
فساروا وهى معهم فقد فوها اليه فصورها صورة بقرة وكان قد صر فى عمامته أوفى ثوبه قبضة من
أثر فرس جبريل فقد فهم مع الحلى والصورة فأخرج لهم عجل جسداله خوار فجعل يخور خوار البقر
فقال هذا الهك واله موسى حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
قال لما استبطأ موسى قومه قال لهم السامرى انما احببى عليكم لاجل ما عندكم من الحلى وكانوا
استعاروا حلما من آل فرعون فجمعوه فأعطوه السامرى فصاغ منه عجلا ثم أخذ القبضة التى قبض
من أثر الفرس فرس الملك فنبذها فى جوفه فاذا هو عجل جسداله خوار قالوا هذا الهك واله موسى
ولكن موسى نسي ربه عندكم * وقال آخرون فى ذلك بما حدثني موسى قال ثنا عمرو
قال ثنا أسباط عن السدى قال أخذ السامرى من تربة الحافر حافر فرس جبريل فانطلق موسى
واستخلف هرون على بنى اسرائيل وواعدهم ثلاثين ليلة فأتهم الله بعشر قال لهم هرون يا بنى

الدرجات ولكن الانسان خلق
ضعيفا فكثيرا ما يؤل أمر المبلى
الى الخزع والفرع فيصرم الثواب
فتطلب العاقبة من هذا القسم أيضا
خوف من المآل وأما الثانى فعن ابن
مسعود وأبي سعيد الخدرى ورفع
أبو هريرة إلى النبى صلى الله عليه
وسلم أنه عذاب القبر للكافرو عن
ابن عباس أن الآية نزلت فى الاسود
ابن عبد الله المخزومى والمراد ضغطة
القبر تختلف فيه أضلاعه وأما
الثالث فعن الحسن وقتادة والكلبي
أنه ضيق فى الآخرة وفى جهنم وأن
طعامهم فيها الضريع والزقوم
والجسم والغسلين فلا يموتون فيها

(١) لعله تعبروها أى استعاروها
كما أورده فى اللسان فى قصة العجل
من حديث ابن عباس تأمل اه
كتبه مصححه

اسرائيل ان الغنمة لا تحل لكم وان حلى القبط انما هو غنمة فاجعوا جميعا فاحفروا لها حفرة فادفنها فان جاء موسى فاحلها اخذتموها والا كان شيئا تأكلوه فجمعوا ذلك الحلي في تلك الحفرة فداء السامري بتلك القبضة فقد فها فخرج الله من الحلي بمجلا جسده خوار وعدت بنو اسرائيل موعدا موسى فعدوا الليلة يوما واليوم يوما فلما كان لعشرين خرج لهم العجل فلما رآوه قال لهم السامري هذا الهكم والله موسى فتسنى فحكفوا عليه يعبدونه وكان يخور ويمشي فكذلك السني السامري ذلك حين قال لهم هرون احفروا لهذا الحلي حفرة واطرحوه فيها فطرحوه فقد دف السامري تربته وقوله فقال هذا الهكم والله موسى يقول فقال قوم موسى الذين عبدوا العجل هذا معبودكم ومعبود موسى وقوله فتسنى يقول فضل وترك ثم اختلف اهل التأويل في قوله فتسنى من قائله ومن الذي وصف به وما معناه فقال بعضهم هذا من الله خبر عن السامري والسامري هو الموصوف به وقالوا معناه انه ترك الدين الذي بعث الله به موسى وهو الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقول الله فتسنى أي ترك ما كان عليه من الاسلام يعني السامري * وقال آخرون بل هذا خبر من الله عن السامري انه قال لبني اسرائيل وانه وصف موسى بأنه ذهب يطلب ربه فأضل موضعه وهو هذا العجل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبي عن أبي عن أبي عن ابن عباس فقد فناها يعني زينة القوم حين امرنا السامري لما قبض قبضة من أثر جبرائيل عليه السلام فألقى القبضة على حلهم فصار عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم والله موسى الذي انطلق يطلبه فتسنى يعني نسي موسى ضل عنه لم يهتد له حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فتسنى يقول يطلب هذا موسى فخالفه الطريق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة تسنى يقول قال السامري موسى نسي ربه عندكم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فتسنى موسى قال هم يقولونه أخطأ الرب العجل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فتسنى قال نسي موسى أخطأ الرب لعجل قوم موسى يقولونه حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي نسي يقول ترك موسى الهه ههنا وذهب يطلبه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هذا الهكم والله موسى فتسنى قال يقول فتسنى حيث وعده ربه ههنا ولكنه نسي ارتث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضمالة يقول في قوله هذا الهكم والله موسى فتسنى يقول نسي موسى ربه فأخطأ وهذا العجل اله موسى * قال أبو جعفر لذي هو أولي وتأويل ذلك القول الذي ذكرناه عن هؤلاء وهو أن ذلك خبر من الله عز ذكره عن السامري أنه وصف موسى بأنه نسي ربه وأن ربه الذي ذهب يريد هو العجل الذي أخرجه سامري لاجتماع الحجة من أهل التأويل عليه وأنه عقيب ذكر موسى وهو أن يكون خبر من سامري عنه بذلك أشبه من غيره في القول في تأويل قوله تعالى ﴿أفلا يرون ألا يرجع إليهم بآياتنا﴾ لا ولا يعلم لهم ضرا ولا نفعاً ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن يعزوني وأطيعوا أمري قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى ﴿ يقول تعالى كرموا بخا عبدة العجل والقائلين له هذا الهكم والله موسى فتسنى وعابهم بذلك وسفه أحلامهم

ولا يحبون أما قوله (ونحشره يوم القيامة أعمى) كقوله ونحشر الجرمين يومئذ زرقافين فسر الزرق بالعمى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيانا ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى قال الجبائي أراد أنه لا يهتدي يوم القيامة إلى طريق ينال منه خيرا كالأعمى وعن مجاهد والضمالة ومقاتل أنه أراد أعمى عن الحجة وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس قال القاضي هذا القول ضعيف لأنه لا بد في القيامة أن يعلمهم الله تعالى بطلان ما كانوا عليه بتمييزه لهم الحق من الباطل

بما فعلوا وناولوا منه أفلا يرون أن العجل الذي زعموا أنه الههم والله موسى لا يكلمهم وإن كلموه
لم يرد عليهم جوابا ولا يقدر على ضر ولا تنفع فكيف يكون ما كانت هذه صفته الها كما حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا يرجع اليهم قولا العجل حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أفلا يرون ألا يرجع اليهم قولا
قال العجل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله أفلا يرون ألا يرجع
اليهم ذلك العجل الذي اتخذوه قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا وقوله ولقد قال لهم هرون من
قبل يقول ولقد قال لعبدة العجل من بني إسرائيل هرون من قبل رجوع موسى اليهم وقيله لهم
ما قال مما أخبر الله عنه إنما فتنتم به يقول إنما اختبر الله إيمانكم ومحافظتكم على دينكم بهذا
العجل الذي أحدث فيه الخوار يعلم به الصحيح الإيمان منكم من المريض القلب السالك في دينه
كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لهم هرون إنما فتنتم به يقول
إنما ابتليتكم به يقول بالعجل وقوله وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري يقول وإن ربكم
الرحمن الذي يجمع الخلق نعمه فاتبعوني على ما أمركم به من عبادة الله وترك عبادة العجل
وأطيعوا أمري فيما أمركم به من طاعة الله وإخلاص العبادة وقوله قالوا لن نبرح عليه عاكفين
يقول قال عبدة العجل من قوم موسى لن نزال على العجل مقيمين نعبد حتى يرجع إلينا موسى
في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال يا هرون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعني أفعصيت أمري ﴾
قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي أني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي
يقول تعالى ذكره قال موسى لأخيه هرون لما فرغ من خطاب قومه ومراجعتهم إياهم على ما كان
من خطا فعلهم يا هرون أي شئ منعتك إذ رأيتهم ضلوا عن دينهم فكفروا بالله وعبدوا العجل أن لا
تتبعني * واختلف أهل التأويل في المعنى الذي عدل موسى عليه أخاه من تركه اتباعه فقال
بعضهم عدله على تركه السير عن أطاعه في أثره على ما كان عهد إليه ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال لما قال القوم لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى أقام هرون فيمن تبعه من المسلمين
ممن لم يفتن وأقام من يعبد العجل على عبادة العجل وتخوف هرون أن يسار من معه من المسلمين
أن يقول له موسى فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي وكان له هاتيا مطيعا حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعني قال تدعهم
* وقال آخرون بل عدله على تركه أن يصلح ما كان من فساد القوم ذكر من قال ذلك حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله ما منعك إذ رأيتهم ضلوا أن لا تتبعني
قال أمر موسى هرون أن يصلح ولا يتبع سبيل المفسدين فذلك قوله أن لا تتبعني أفعصيت أمري
بذلك وقوله قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي وفي هذا الكلام متروك تركه استغناء بدلالة
الكلام عليه وهو ثم أخذ موسى بلحية أخيه هرون ورأسه يجره إليه فقال هرون يا ابن أم لا تأخذ
بلحيتي ولا برأسي وقوله أني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي فاختلف
أهل العلم في صفة التفريق بينهم الذي خشيه هرون فقال بعضهم كان هرون خاف أن يسير عن
أطاعه وأقام على دينه في أثر موسى ويخلف عبدة العجل وقد قالوا له لن نبرح عليه عاكفين حتى
يرجع إلينا موسى فيقول له موسى فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي بسيرك بطائفة وتركك

ومن هذه حاله لا يوصف بذلك إلا
مجازا باعتبار ما كان لكن قوله وقد
كنت بصيرا ينافيه قال الامام نضر
الدين الرازي رحمه الله وعمايوكد
هذا الاعتراض أنه تعالى علل ذلك
العمى بما أن المكلف نسي الدلائل
في الدنيا فلو كان العمى الحاصل في
الآخرة عين ذلك النسيان لم يكن
للمكلف بسبب ذلك ضرر كما في
الدنيا قال والتحقيق في الجواب عن
الاعتراض هو أن النفوس الجاهلة
في الدنيا إذا فارقت أبدانها تبقى
على جهالتها في الآخرة فتصير
تلك الجاهلة سببا لأعظم الآلام
الروحانية وأقول على القاضي

منهم طائفة وراءك ذكر من قال ذلك **حدثني يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله تعالى ما منعك أن تأتيهم ضلوا ألا تتبعن أف عصيت أمري قال خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي قال خشيت أن يتبعني بعضهم ويتخلف بعضهم * وقال آخرون بل معنى ذلك خشيت أن تقتل فيقتل بعضنا بعضا ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح أني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي قال كنا نكون فرقتين فيقتل بعضنا بعضا حتى تتفاني * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي قاله ابن عباس من أن موسى عدل أنما هرون على تركه اتباع أمره بمن اتبعه من أهل الأيمان فقال له هرون أني خشيت أن تقول فرقت بين جماعتهم فتركت بعضهم وراءك وجئت ببعضهم وذلك بين في قول هرون للقوم يا قوم انما قننتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري وفي جواب القوم له وقيلهم لن نبرح عليه عا كفين حتى يرجع إلينا موسى وقوله ولم ترقب قولي يقول ولم تنظر قولي وتحفظه من مراقبة الرجل الشيء وهي مناظرته بحفظه كما **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس ولم ترقب قولي قال لم تحفظ قولي في القول في تأويل قوله تعالى (قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي) يعني تعالى ذكره بقوله فما خطبك يا سامري قال موسى للسامري فما شأنك يا سامري وما الذي دعاك إلى ما فعلته كما **حدثني يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فما خطبك يا سامري قال ما أمرتك ما شأنك ما هذا الذي أدخلك فيما دخلت فيه **حدثنا موسى** قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال ما خطبك يا سامري قال مالك يا سامري وقوله قال بصرت بما لم يبصروا به يقول قال السامري علمت ما لم يعلموه وهو فعلت من البصيرة أي صرت بما علمت بصيرا عالما ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال لما قتل فرعون الولدان قالت أم السامري لو نجيتني حتى لا أراه ولا أدري قتله لفعلة في غار فأتى جبرئيل بفعل كف نفسه في فيه فجعل يرضعه العسل واللبن فلم يزل يختلف إليه حتى عرفه فن ثم معرفته أياه حين قال فقبضت قبضة من أثر الرسول * وقال آخرون هي بمعنى أبصرت ما لم يبصروه وقالوا يقال بصرت بالشيء وأبصرته كما يقال أسرعت وسرعت ماشئت ذكر من قال هو بمعنى أبصرت **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال بصرت بما لم يبصروا به يعني فرس جبرئيل عليه السلام وقوله فقبضت قبضة من أثر الرسول يقول قبضت قبضة من أثر فرس جبرئيل * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن جبير** قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما قذفت بنو إسرائيل ما كان معهم من زينة آل فرعون في النار وتكسرت ورأى السامري أثر فرس جبرئيل عليه السلام فأخذ ترابا من أثر حافره ثم أقبل إلى النار فقفده فيها وقال كن عجلا جسدا له خوار فكان للبلاء والفتنة **حدثني محمد بن سعد** قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال قبض قبضة من أثر جبرئيل فأتى القبضة على حلهم فصارع عجلا جسدا له خوار فقال هذا الهكم والله موسى **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها قال من

يحتمل أن يكون مجازا باعتبار الغاية فقد ينفي الشيء باعتبار عدم غايته وغرته فلا ينافي كونه أعمى في الآخرة بهذا الاعتبار اعلام الله تعالى إياه بالحجة ولا كونه بصيرا في الدنيا كونه أعمى في الآخرة بالاعتبار المذكور لأن المعرض عن الدليل يشبه أن يكون كافرا معاندا ويكون المعرض من الاعلام التوبيخ والالزام يؤيده قوله تعالى في جوابه (كذلك) أي مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر ذلك بقوله (أتيتك آياتنا) أي دللنا واضحه مستنيرة (فتسيتها) أي تركت العمل بها والقيام بموجبها (وكذلك اليوم

تحت حافر فرس جبرئيل نبذه السامري على حلبة بني اسرائيل فانسبك عجل جسداله خوار
 حفيف الريح فيه فهو خواره والعجل ولد البقرة * واختلف القراء في قراءة هذين الحرفين فقرأته
 عامة قراء المدينة والبصرة بصرت بمالم يبصر وابه بالياء بمعنى قال السامري بصرت بمالم يبصر
 به بنو اسرائيل وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بصرت بمالم تبصر وابه بالتاء على وجه المخاطبة لموسى
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمعنى قال السامري لموسى بصرت بمالم تبصر به أنت وأصحابك والقول
 في ذلك عندي أنهم قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء مع صحة معنى
 كل واحدة منهما وذلك أنه جائز أن يكون السامري رأى جبرئيل فكان عنده ما كان بأفئ حدثته
 نفسه بذلك أو بغير ذلك من الاسباب أن تراب حافر فرسه الذي كان عليه يصلح لما حدث عنه حين
 نبذه في جوف العجل ولم يكن علم ذلك عند موسى ولا عند أصحابه من بني اسرائيل فلذلك قال
 لموسى بصرت بمالم تبصر وابه أى علمت بمالم تعلموا به وأما اذا قرئ بصرت بمالم يبصر وابه بالياء
 فلا مؤنة فيه لأنه معلوم أن بني اسرائيل لم يعلموا ما الذي يصلح له ذلك التراب وأما قوله فقبضت
 قبضة من أثر الرسول فان قراء الامصار على قراءته بالصاد بمعنى فأخذت بكفى كلها ترابا من تراب أثر
 فرس الرسول وروى عن الحسن البصري وقتادة ما حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم
 قال ثنا هشيم عن عباد بن عوف عن الحسن أنه قرأها فقبضت قبضة بالصاد وحدثني أحمد
 ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن عباد عن قتادة مثل ذلك بالصاد بمعنى أخذت
 بأصابعي من تراب أثر فرس الرسول والقبضة عند العرب الأخذ بالكف كلها والقبضة الأخذ
 بأطراف الأصابع وقوله فنبذتها يقول فألقيتها وكذلك سولت لى نفسى يقول وكما فعلت من
 القائي القبضة التي قبضت من أثر الفرس على الحلبة التي أوقد عليها حتى انسبكت فصارت عجلا
 جسداله خوار سولت لى نفسى يقول زينت لى نفسى أنه يكون ذلك كذلك كما حدثني يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وكذلك سولت لى نفسى قال كذلك حدثتني نفسى
 القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لا مساس وإن لك موعدا
 لن تخلفه وانظر الى الهك الذي ظلت عليه كافا لخرقته ثم لنسفه في اليم نسفا انما الهكم الله
 الذي لا اله الا هو وسع كل شئ علما ﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى للسامري فاذهب فان لك
 في أيام حياتك أن تقول لا مساس أى لا أمس ولا أمس وذكر أن موسى أمر بني اسرائيل أن
 لا يواكلوه ولا يخالطوه ولا يبايعوه فلذلك قال له ان لك في الحياة أن تقول لا مساس فبقي ذلك فيما
 ذكر في قبيلته كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان والله
 السامري عظيما من عظماء بني اسرائيل من قبيلة يقال لها سامرة ولكن عدو الله نافق بعد ما قطع
 البحر مع بني اسرائيل قوله فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لا مساس فبقاياهم اليوم يقولون
 لا مساس وقوله وان لك موعدا لن تخلفه اختلفت القراء في قراءته فقرأته عامة قراء أهل المدينة
 والكوفة لن تخلفه بضم التاء وفتح اللام بمعنى وان لك موعد العذابك وعقوبتك على ما فعلت من
 اضلالك قومي حتى عبدوا العجل من دون الله لن تخلفك الله ولكن يذيقك وقرأ ذلك الحسن
 وقتادة وأبو نهيك وان لك موعدا لن تخلفه بضم التاء وكسر اللام بمعنى وان لك موعدا لن تخلفه أنت
 يا سامري وتأويله بمعنى لن تغيب عنه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا يحيى بن
 واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقرأ لن تخلفه أنت يقول لن تغيب عنه حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان لك موعدا لن تخلفه يقول لن تغيب عنه

تنسى (تترك بلا فائدة النظر
 والاعتبار وعلى الامام الرازي انه
 لا يلزم من كون المكلف غير متضرر
 بنسيان الدلائل في الدنيا كونه غير
 متضرر به في الآخرة وأما قوله في
 الجواب المحقق بناء على قاعدة
 الحكيم ان جهل النفس يصير سببا
 لتعذيبها فان كان منع القول المعتزلة
 انه تعالى يعلم المكلف بطلان
 ما كان عليه في الدنيا فذلك لا يقتصر
 الى العدول وان كان تسليم القول لهم
 فن أن يتصل الاعتراض هذا وقد
 رأيت في بعض الآثار ان أشد
 الناس عى يوم القيامة هم الذين
 حفظوا القرآن ثم نسوه دليله قوله

« قال أبو جعفر » والقول في ذلك عندي أنهم اقراءتاهن مشهورتان متقاربتا المعنى لانه لا شك أن الله موف وعده خلقه بحشرهم لوقف الحساب وأن الخلق موافون ذلك اليوم فلا الله مخلفهم ذلك ولا هم مخلفوه بالتخلف عنه فبأيتهم اقراء القارئ فصيب الصواب في ذلك وقوله وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عا كفا يقول وانظر الى معبودك الذي ظلت عليه مقيما تعبدك كما حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ظلت عليه عا كفا الذي أقت عليه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال فقال له موسى انظر الى الهك الذي ظلت عليه عا كفا يقول الذي أقت عليه والعرب في ظلت لغتان الفتح في الظاء وبها اقراء الامصار والكسر فيها وكأن الذين كسروا نقلوا حركة اللام التي هي عين الفعل من ظلت اليها ومن فتحها أقرح كها التي كانت لها قبل أن يحذف منها شيء والعرب تفعل في الحروف التي فيها التضعيف ذاك فيقولون في مسست مسست ومست وفي همت بذلك همت به وهل أحست فلا ناوأ حسسته كما قال الشاعر

خلا ان العتاق من المطايا * أحسن به فهن اليه شوس

وقوله لحرقة اختلف القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الجواز والعراق لحرقة بضم النون وتشديد الراء بمعنى لحرقة بالنار قطعة قطعة وروى عن الحسن البصري أنه كان يقرأ ذلك لحرقة بضم النون وتخفيف الراء بمعنى لحرقة بالنار احراقا واحدة وقرأه أبو جعفر القارئ لحرقة بفتح النون وضم الراء بمعنى لبردة بالمبارد من حرقة أحرقة وأحرقة كما قال الشاعر

بذي فرقين يوم بنو حبيب * نبوهم علينا يحرقونا

* والصواب في ذلك عندنا من القراء لحرقة بضم النون وتشديد الراء من الاحراق بالنار كما حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لحرقة يقول بالنار حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لحرقة بضم النون وضم الراء في اليم وانما اخترت هذه القراء لاجتماع الحجة من القراء عليها وأما أبو جعفر فاني أحسبه ذهب الى ما حدثنا به موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عا كفا لحرقة ثم لنسفته في اليم نسفا ثم أخذه فذبحه ثم حرقه بالمبرد ثم ذراه في اليم فلم يبق بحرق يومئذ الا وقع فيه شيء منه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عا كفا لحرقة ثم لنسفته في اليم نسفا قال وفي بعض القراء لنذبحه ثم لحرقة ثم لنسفته في اليم نسفا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في حرف ابن مسعود وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عا كفا لنذبحه ثم لحرقة ثم لنسفته في اليم نسفا وقوله ثم لنسفته في اليم نسفا يقول ثم لنذرينه في البحر تذرية يقال منه نسف فلان الطعام بالنسف اذا ذراه فطير عنه قشوره وترا به بالبداء والريح * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم لنسفته في اليم نسفا يقول لنذرينه في البحر حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ذراه في اليم واليم البحر حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال ذراه في اليم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة

تعالى (أتتكم آياتنا فنسيتها) اللهم اجعلني ممن يواطب على تلاوة كتابك حتى لا أنساه يوم القال (وكذلك نجزي من أسرف) قيل عصي ربه والأظهر أنه أراد أشرك وكفر بدليل قوله (ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة) وهو الحشر على العي (أشد وأبقى) من ضيق المعيشة في العاجل أو أراد وتركنا إياه في العي أشد وأبقى من تركه لآياتنا ثم وبع المعرضين عن الدلائل بعدم الاعتبار بأحوال القرون الخالية فقال (أفلم يهدلهم)

في اليم قال في البحر وقوله انما الهكم الله الذي لا اله الا هو يقول ما لكم ايها القوم معبود الا الذي له
عبادة جميع الخلق لا تصلح العبادة لغيره ولا ينبغي أن تكون الا له وسع كل شيء علما يقول أحاط
بكل شيء علما فعلمه فلا يخفى عليه منه شيء ولا يضيق عليه علم جميع ذلك يقال منه فلان يسع لهذا
الامر اذا أطاقه وقوى عليه ولا يسع له اذا عجز عنه فلم يطقه ولم يقو عليه وكان قتادة يقول في ذلك
ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسع كل شيء علما يقول ملأ
كل شيء علما تبارك وتعالى ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ كذلك نقص عليك من أنباء ما قد
سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا ﴿ يقول تعالى ذكره
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما قصصنا عليك يا محمد نبأ موسى وفرعون وقومه وأخبار بني اسرائيل
مع موسى كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق يقول كذلك نخبرك بأنباء الأشياء التي
قد سبقت من قبلك فلم تشاهدها ولم تعانها وقوله وقد آتيناك من لدنا ذكرا يقول تعالى ذكره
لحمد صلى الله عليه وسلم وقد آتيناك يا محمد من عندنا ذكرا يتذكر به أهل العقل
والفهم وهو هذا القرآن الذي أنزله الله عليه فجعله ذكرى للعالمين وقوله من أعرض عنه يقول
تعالى ذكره من ولي عنه فأدبر فلم يصدق به ولم يقر فانه يحمل يوم القيامة وزرا يقول فانه يأتي ربه يوم
القيامة يحمل جلا ثقيلا وذلك الاسم العظيم كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله يوم القيامة وزرا قال انما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج
عن ابن جريج عن مجاهد مثله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ خالدون ﴿ خالدون في يوم القيامة
جلا يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عسرا ﴿ يقول
تعالى ذكره خالدون في وزرهم فأخرج الخبر جل ثناؤه عن هؤلاء المعرضين عن ذكره في الدنيا
أنهم خالدون في أوزارهم والمعنى أنهم خالدون في النار بأوزارهم ولكن لما كان معلوما المراد
من الكلام ما كتفي بما ذكره مما لم يذكر وقوله وساء لهم يوم القيامة جلا يقول تعالى ذكره وساء
ذلك الحمل والنقل من الاثم يوم القيامة جلا وحق لهم أن يسوءهم ذلك وقد أوردتهم مهلكة
لا منجى منها * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي
قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وساء لهم يوم القيامة جلا
يقول بشما حملوا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبيد الله قال ثني أبي عن
أبيه عن ابن عباس قوله وساء لهم يوم القيامة جلا يعني بذلك ذنوبهم وقوله يوم ينفخ في الصور
يقول تعالى ذكره وساء لهم يوم القيامة يوم ينفخ في الصور فقوله يوم ينفخ في الصور رتلي يوم
القيامة وقد بينا معنى النفخ في الصور وذكرنا اختلاف المتكلمين في معنى الصور والصحيح في ذلك
من القول عندنا بشواهد المعنى عن اعادته في هذا الموضع قبل * واختلفت القراء في قراءة ذلك
فقراءته عامة قراء الامصار يوم ينفخ في الصور بالياء وضمها على ما لم يسم فاعله بمعنى يوم يأمر الله
اسرافيل فينفخ في الصور وكان أبو عمرو بن العلاء يقرأ ذلك يوم ينفخ في الصور بالتون بمعنى يوم
ينفخ نحن في الصور وكان الذي دعاه الى قراءة ذلك كذلك طلبه التوفيق بينه وبين قوله ونحشر
المجرمين اذ كان لا خلاف بين القراء في نحشر أنها بالتون * قال أبو جعفر والذي أختار في ذلك
من القراءة يوم ينفخ بالياء على وجه ما لم يسم فاعله لأن ذلك هو القراءة التي عليها قراء الامصار وان
كان الذي قرأ أبو عمرو وجه غير فاسد وقوله ونحشر المجرمين يومئذ زرقا يقول تعالى ذكره

بالفاء وفي السجدة بالواو لان الكلام
هنا كالمتمصل بقوله ومن أعرض
عن ذكرى وهناك كالمتمصل عن
الاعراض لانه قال ومن أظلم ممن
ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها
وبعد ذلك أورد قصة موسى فناسب
الاستئناف بالواو وأما حذف من
هنا واثباته هناك فلما مر من أن
من نفيد الاستيعاب وهناك قد زاد
في القرون بشرح قصة بني اسرائيل
وما فهم من الملوكة والانبياء قال
في الكشف فاعل لم يهد الجملة بعده
وأنكر البصريون مثل هذا لان

ونسوق أهل الكفر بالله يومئذ إلى موقف القيامة زرقا فقيس غنى بالزرق في هذا الموضع ما يظهر في أعينهم من شدة العطش الذي يكون بهم عند الحشر لرأى العين من الزرق وقيل أريد بذلك أنهم يحشرون عيا كالذي قال الله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وقوله يتخافتون بينهم ان لبئس الاثم يقول تعالى ذكره يتهايمون بينهم ويسر بعضهم إلى بعض ان لبئس في الدنيا يعني أنهم يقول بعضهم لبعض ما لبئس في الدنيا الاثم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يتخافتون بينهم يقول يتساررون بينهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يتخافتون بينهم أي يتساررون بينهم ان لبئس الاثم **الاعشرا** * القول في تأويل قوله تعالى **﴿نحن أعلم بما يقولون﴾** اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبئس الاثم **الايوما** يقول تعالى ذكره نحن أعلم منهم عند اسرارهم وتخافتهم بينهم بقليلهم ان لبئس الاثم **الاعشرا** بما يقولون لا يخفى علينا مما يتساررونه بينهم شيء اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبئس الاثم **الايوما** يقول تعالى ذكره حين يقول أوفاهم عقلا وأعلمهم فهم ان لبئس في الدنيا **الايوما** * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبر قال ثنا يعقوب عن جعفر عن شعبة في قوله اذ يقول أمثلهم طريقة يقول أعلمهم في أنفسهم ان لبئس الاثم **الايوما** **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله أمثلهم طريقة أوفاهم عقلا وانما عني جل ثناؤه بالخبر عن قتلهم هذا القول يومئذ اعلام عباده أن أهل الكفر به ينسون من عظيم ما يعاينون من هول يوم القيامة وشدة جزعهم من عظيم ما يردون عليه ما كانوا فيه في الدنيا من النعيم واللذات ومبلغ ما عاشوا فيها من الأزمان حتى يخيّل إلى أعقلهم فهم وأذكهم وأفهمهم أنهم لم يعيشوا فيها **الايوما** * القول في تأويل قوله تعالى **﴿ويستألفونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا﴾** يقول تعالى ذكره ويسألك يا محمد قومك عن الجبال فقل لهم يذريها ربي تدرية ويطيرها بقلعها واستئصالها من أصولها وذلك بعضها على بعض وتصيره أياها هباء مندثا فيذرها قاعا صفصفا يقول تعالى ذكره فيدع أما كنهم من الأرض اذا نسفها نسفا قاعا يعني أرضا ملساء صفصفا يعني مستويا لا نبات فيه ولا شجر ولا ارتفاع * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قاعا صفصفا يقول مستويا لا نبات فيه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فيذرها قاعا صفصفا قال مستويا الصفصفا المستوى **حدثني** يونس قال أخبرنا عبد الله بن يوسف قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا أبو الأسود عن عروة قال كنا قعودا عند عبد الملك حين قال كعب ان الصخرة موضع قدم الرحمن يوم القيامة فقال كذب كعب انما الصخرة جبل من الجبال ان الله يقول ويستألفونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فسكت عبد الملك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله صفصفا قال مستويا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * قال أبو جعفر وكان بعض أهل العلم بلغات العرب من أهل الكوفة يقول القاع مستنقع الماء والصفصفا الذي لا نبات فيه وقوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يقول لا ترى في الأرض عوجا ولا أمتا * واختلف أهل التأويل في معنى العوج والأمت فقال بعضهم عني بالعوج في هذا

الجملة لا تقع فاعلا فلها قال يريد أولم يهد لهم هذا المعنى أو مضمون هذا الكلام قال القفال جعل كثرة ما أهلك من القرون مبينا لهم وقال الزجاج أراد أولم نبين لهم ما يهدون به لو تدبروا وتأملوا وقيل فيه ضمير الله أو الرسول والجملة بعده تفسره يريد أن قريشا يثقلون في بلاد عاد ونمود ويمشون في مساكنهم ويعاينون آثاره لا كههم والنهي العقول وقد مر في السورة قال بعض أهل اللغة ان النبية مزية على العقل فلا يقال الا لمن له عقل ينتهي به

الموضع الأودية وبالأمت الروابي والنشوز ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يقول واديا ولا أمتا يقول رابية **حدثني** محمد بن عبد الله المخزومي قال ثنا أبو عامر العقدي عن عبد الواحد ابن صفوان مولى عثمان قال سمعت عكرمة قال سئل ابن عباس عن قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا قال هي الأرض البيضاء أو قال الملساء التي ليس فيها بسة مرتفعة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا ترى فيها عوجا ولا أمتا قال ارتفاعا ولا انخفاضاً **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا قال لا تعادي الأمت التعادي * وقال آخرون بل عني بالعوج في هذا الموضع الصدوع وبالأمت الارتفاع من الآكام وأشباهاها ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يقول ولا أكمة * وقال آخرون عني بالعوج الميل وبالأمت الأثر ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يقول لا ترى فيها ميلا والأمت الأثر مثل الشراك * وقال آخرون الأمت المحالي والاحداث ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الأمت الحذب * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال عني بالعوج الميل وذلك أن ذلك هو المعروف في كلام العرب فإن قال قائل وهل في الأرض اليوم من عوج فيقال لا ترى فيها يومئذ عوجا قيل إن معنى ذلك ليس فيها أودية وموانع تمنع الناظر أو السائر فيها عن الأخذ على الاستقامة كما يحتاج اليوم من أخذ في بعض سبلها إلى الأخذ أحيانا بعينا وأحيانا شمالا لما فيها من الجبال والأودية والبحار وأما الأمت فانه عند العرب الانثناء والضعف مسموع منهم مدحبله حتى ما ترك فيه أمتا أي انثناء وملا سقاء حتى ما ترك فيه أمتا ومنه قول الرازي

* ما في الانحذاب سيره من أمت * يعني من وهن وضعف فالواجب إذا كان ذلك معنى الأمت عندهم أن يكون أصوب الأقوال في تأويله ولا ارتفاع ولا انخفاض لأن الانخفاض لم يكن الاعن ارتفاع فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام لا ترى فيها ميلا عن الاستواء ولا ارتفاعا ولا انخفاضاً ولكنها مستوية ملساء كما قال جل ثناؤه فاعاصفصفا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الأصوات للرجن فلا تسمع الا همسا﴾ يقول تعالى ذكره يومئذ يتبع الناس صوت داعي الله الذي يدعوهم إلى موقف القيامة فيحشرهم إليه لا عوج له يقول لا عوج لهم عنه ولا انحراف ولكنهم سرعاء إليه ينحشرون وقيل لا عوج له والمعنى لا عوج لهم عنه لأن معنى الكلام ما ذكرنا من أنه لا يعوجون له ولا عنه ولكنهم يؤمونه ويأتونه كما يقال في الكلام دعاني فلان دعوة لا عوج لي عنها أي لا أعوج عنها وقوله وخشعت الأصوات للرجن يقول تعالى ذكره وسكنت الأصوات الخلائق للرجن فوصف الأصوات بالخشوع والمعنى لاهلها انهم خضع جميعهم لربهم فلا تسمع لناطق منهم منطلقا إلا من أذن له الرجن كما **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وخشعت الأصوات للرجن يقول سكنت وقوله فلا تسمع الا همسا يقول انه وطء الاقدام إلى المحشر وأصله الصوت الخفي يقال همس فلان إلى فلان بحديثه إذا أسر ما به وأخفاه ومنه قول الرازي

عن القبائح فقوله أولى النهى كقوله أولى العزم والحزم ومن هذا فسر بعضهم بأهل الورع والتقوى ثم بين الوجه الذي لا يجله لا ينزل العذاب معجلا على من كذب من هذه الأمة فقال (ولو لا كلمة) هي العدة بتأخير جزائهم إلى الآخرة كتبها في اللوح المحفوظ وأخبر بها ملائكته ورسله لأن فيهم أوفى نسلهم من يؤمن أولمصلحة أخرى خفية قال أهل السنة انه يحكم المالكية له أن يفعل ما يشاء من غير علة والزام مصدر لازم وصف به وقيل

وهن عشرين بنا هميسا * ان يصدق الطير نك لميسا

يعني بالهمس صوت أخفاف الابل في سيرها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا علي بن عباس عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فلا تسمع الهمسا قال وطء الأقدام حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع الهمسا يعني همس الأقدام وهو الوطء حدثني علي قال ثنا عبدالله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فلا تسمع الهمسا يقول الصوت الخفي حدثنا اسمعيل بن موسى السدي قال أخبرنا شريك عن عبد الرحمن بن الأصبهاني عن عكرمة فلا تسمع الهمسا قال وطء الأقدام حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا حماد عن جند عن الحسن فلا تسمع الهمسا قال همس الأقدام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا تسمع الهمسا قال قتادة كان الحسن يقول وقع أقدام القوم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فلا تسمع الهمسا قال تهاقتا وقال تخافت الكلام حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله همسا قال خفض الصوت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال خفض الصوت قال وأخبرني عبدالله بن كثير عن مجاهد قال كلام الانسان لا تسمع تحرك شفاهه ولسانه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تسمع الهمسا يقول لا تسمع الامسا قال المشي الهمس وطء الأقدام ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ يقول تعالى ذكره يومئذ لا تنفع الشفاعة الا شفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع ورضي له قولا وأدخل في الكلام له دليلا على اضافة القول الى كناية من وذلك كقول القائل لاخر رضيت لك عمالك ورضيته منك وموضع من من قوله الامن أذن له نصب لأنه خلاف الشفاعة وقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم يقول تعالى ذكره يعلم ربك يا محمد ما بين أيدي هؤلاء الذين يتبعون الداعي من أمر القيامة وما الذي يصيرون اليه من الثواب والعقاب وما خلفهم يقول ويعلم أمر ما خلفه وراءهم من أمر الدنيا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يعلم ما بين أيديهم من أمر الساعة وما خلفهم من أمر الدنيا وقوله ولا يحيطون به علما يقول تعالى ذكره ولا يحيط خلقه به علما ومعنى الكلام أنه محيط بعباده علما ولا يحيط بعباده علما وقد زعم بعضهم أن معنى ذلك أن الله يعلم ما بين أيدي ملائكته وما خلفهم وأن ملائكته لا يحيطون علما بما بين أيدي أنفسهم وما خلفهم وقال انما أعلم بذلك الذين كانوا يعبدون الملائكة أن الملائكة كذلك لا تعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ومخبرهم بذلك ومقرعهم بأن من كان كذلك فكيف يعبدون وأن العبادة انما تصلح لمن لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السماء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مِنْ حُلْ ظُلْمًا﴾ يقول تعالى ذكره استأسرت وجوه الخلق واستسلمت للحى الذي لا يموت القيوم على خلقه بتدبيره اياهم وتصريفهم لما شأوا وأصل العنوا الذل يقال منه عنا وجهه لربه يعنوا يعنى خضع له وذل وكذلك قيل للاسير عان لئله الاسر فأما قولهم أخذت التي عنوة فانه يكون وان كان معنما بول الى هذا أن يكون أخذه غلبة ويكون

فعال لما يفعل به فهو بمعنى ملزم كأنه آله اللزوم أى (لكان) الاخذ العاجل (لزاما وأجل مسمى) وهو عذاب الآخرة وقيل يوم بدر معطوف على كلمة وجوز في الكشف أن يكون معطوفا على الضمير في كان ولعله انما جاوز ذلك للفصل أى لكان الاخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وعود ولم ينفرد الأجل المسمى دون الاخذ العاجل وحين بين أنه لا يهلكهم بعذاب الاستئصال أمره بالصبر على ما يقولون من التكذيب

أخذه عن تسليم وطاعة كما قال الشاعر

هل أنت مطيع أيها القلب عنوة * ولم تلح نفس لم تلم في اختيالها

وقال آخر

فما أخذوها عنوة عن مودة * ولكن بضرب المشرق استقالها

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال **ثني معاوية** عن علي عن ابن عباس قوله **وعنت الوجوه للحي القيوم** يقول ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني أبي** قال **ثني عبي** قال **ثني أبي** عن أبيه عن ابن عباس قوله **وعنت الوجوه للحي القيوم** يعني بعنت استسلموا لي **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله **وعنت الوجوه** قال خشعت **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله **وعنت الوجوه للحي القيوم** أي ذلت الوجوه للحي القيوم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة في قوله **وعنت الوجوه للحي القيوم** قال ذلت الوجوه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال قال طلق إذا سجد الرجل فقد عناه وجهه أو قال عناه **حدثني** أبو حصين عبد الله بن أحمد قال ثنا عبد الله قال ثنا حصين عن عمرو بن مرة عن طلق بن حبيب في هذه الآية **وعنت الوجوه للحي القيوم** قال هو وضع الرجل رأسه ويديه وأطراف قدميه **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن عمرو بن مرة عن طلق بن حبيب في قوله **وعنت الوجوه للحي القيوم** قال هو وضع جبهتك وكفيل وركبتك وأطراف قدميك في السجود **حدثنا** خلاد ابن أسلم قال ثنا محمد بن فضيل عن حصين عن عمرو بن مرة عن طلق بن حبيب في قوله **وعنت الوجوه للحي القيوم** قال وضع الجبهة والأنف على الأرض **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عمرو بن مرة عن طلق بن حبيب في قوله **وعنت الوجوه للحي القيوم** قال هو السجود على الجبهة والراحتين والركبتين والقدمين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله **وعنت الوجوه للحي القيوم** قال استأسرت الوجوه للحي القيوم صاروا أسارى كلهم له قال والعاني الأسير وقد ينما معنى الحي القيوم فيما مضى بما أغنى عن عيادته ههنا وقوله وقد خاب من حمل ظلما يقول تعالى ذكره ولم يظفر بحاجته وطلبته من حمل إلى موقف القيامة شركا بالله وكفرا به وعملا بمعصيته * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة في قوله وقد خاب من حمل ظلما قال من حمل شركا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقد خاب من حمل ظلما قال من حمل شركا الظلم ههنا الشرك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) يقول تعالى ذكره وقد خاب من حمل ظلما قال من يعمل من الصالحات الأعمال وذلك فيما قيل أدا فرائض الله التي فرضها على عباده وهو مؤمن يقول وهو مصدق بالله وأنه مجاز أهل طاعته وأهل معاصيه على معاصيهم فلا يخاف ظلما يقول فلا يخاف من الله أن يظلمه فيعمل عليه سيئات غيره فيعاقبه عليها ولا هضما يقول لا يخاف أن يهضمه حسنة فينقصه ثوابها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر

وسائر الأذيات زعم الكلبي ومقاتل أنها منسوخة بآية القتال وليس بذلك فإن كلامهم معمول بها في موضعها (وسبح بحمديك) أي متلبسا بحمده على أن وفقت للتسبيح وأعانتك عليه والأكثر أنهما معنى الصلاة ليكون كقوله واستعينوا بالصبر والصلاة ولأنه بين أوقاتها قبل طلوع الشمس هو صلاة الفجر وقبل غروبها صلاة الظهر والعصر لأنهما واقعتان في النصف الأخير من النهار (ومن آتاه الليل فليسبح) المغرب والعتمة

من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن يعمل من
 الصالحات وهو مؤمن وانما يقبل الله من العمل ما كان في ايمان حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن قال زعموا انها
 الفرائض * ذكر من قال ما قلنا في معنى قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما حدثنا أبو كريب وسليمان
 ابن عبد الجبار قالا ثنا ابن عطية عن اسرايل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس لا يخاف
 ظلما ولا هضما قال هضما غصبا حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن
 علي عن ابن عباس قال لا يخاف ظلما ولا هضما قال لا يخاف ابن آدم يوم القيامة أن يظلم فيزاد
 عليه في سيئاته ولا يظلم فيهم من حسناته حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
 عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف
 ظلما ولا هضما يقول أنا فاهركم اليوم آخذكم بقوتي وشدتي وأنا قادر على قهركم وهضمكم فانما بيني
 وبينكم العدل وذلك يوم القيامة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا
 عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول في قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما أما هضما فهو أن يقهر
 الرجل الرجل بقوته يقول الله يوم القيامة لا آخذكم بقوتي وشدتي ولكن العدل بيني وبينكم ولا ظلم
 عليكم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال
 ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هضما قال انتقص شيء
 من حق عمله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
 مثله حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا أبو أسامة عن مسعر قال سمعت
 حبيب بن أبي ثابت يقول في قوله ولا هضما قال الهضم الانتقص حدثنا الحسن قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما قال ظلما أن يزاد في سيئاته
 ولا يهضم من حسناته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلا يخاف
 ظلما ولا هضما قال لا يخاف أن يظلم فلا يجزي بعمله ولا يخاف أن ينتقص من حقه فلا يوفي عمله
 حدثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا سلام بن مسكين عن ميمون بن سيابة عن الحسن
 في قول الله تعالى فلا يخاف ظلما ولا هضما قال لا ينتقص الله من حسناته شيئا ولا يحمل عليه ذنب
 مسيء وأصل الهضم النقص يقال هضمني فلان حق ومنه امرأة هضم أي ضامرة البطن ومنه
 قولهم قد هضم الطعام اذا ذهب وهضمته لك من حقل أي حططتك في القول في تأويل قوله
 تعالى ﴿ وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا ﴾
 يقول تعالى ذكره كما رغبتنا أهل الايمان في صالحات الأعمال بوعدها لهم ما وعدناهم كذلك
 حذرنا بالوعيد أهل الكفر بالمقام على معاصينا وكفرهم بآياتنا فأنزلنا هذا القرآن عربيا اذا كانوا
 عربا وصرفنا فيه من الوعيد فيناه يقول وخوفناهم فيه بضروب من الوعيد لعلهم يتقون يقول
 كي يتقونا بتصريفا ما صرّفنا فيه من الوعيد أو يحدث لهم ذكرا يقول أو يحدث لهم هذا القرآن
 تذكرة فيعتبرون ويتعظون بفعلنا بالأمر التي كذبت الرسل قبلها ويتزجرون عما هم عليه
 مقيمون من الكفر بالله * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من
 الوعيد لعلهم يتقون ما حذرنا به من أمر الله وعقابه ووقائعه بالأمر قبلهم أو يحدث لهم القرآن
 ذكر أي جذا وورعا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله

وقوله (وأطراف النهار) أي في
 طرفيه جمع للبالغة وأمن الالباس
 أولان أقبل الجمع اثنان أو أراد
 طرفي كل نهار تكرار لصلاحي
 الفجر والعصر لا المغرب على
 ما ظن اعتناء بشأنهما كقوله
 والصلاة الوسطى وآتاء جمع اني
 وهو الساعة وقد مر في آل عمران
 وانما قدم آتاء الليل وأدخل الفاء
 في فسبح المؤذنة بتلازم ما قبلها
 وما بعدهاتنبيها على زيادة الاهتمام
 بشأن صلاة الليل لأن الليل وقت
 السكون والراحة وهدوء الاصوات

أَوْ يَحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا قَالَ جَدَّاءُ وَرَعَاءُ قَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ فِي أَوْ يَحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا أَوْ يَحْدِثُ لَهُمْ
 شَرَفًا بِإِيمَانِهِمْ بِهِ ﴿ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴾ (قَتَعَ عَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ
 قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ فَارْتَفَعَ الَّذِي لَهُ الْعِبَادَةُ مِنْ
 جَمِيعِ خَلْقِهِ الْمَلِكُ الَّذِي قَهَرَ سُلْطَانَهُ كُلَّ مَلِكٍ وَجَبَّارِ الْحَقِّ عَمَّا يَصِفُهُ بِهِ الْمُشْرِكُونَ مِنْ خَلْقِهِ وَلَا تَعْجَلْ
 بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ يَقُولُ جَلَّ ثَنَاهُ وَلَنَبِيٍّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَعْجَلْ
 بِاتِّحَادِ الْقُرْآنِ فَتَقْرَأَهُ أَصْحَابُكَ أَوْ تَقْرَأَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُوْحَى إِلَيْكَ بَيَانُ مَعَانِيهِ فَعَوْتُ عَلَى
 أَكْتَابِهِ وَأَمْلَانَهُ مَا كَانَ اللَّهُ يَنْزِلُهُ عَلَيْهِ مِنْ كِتَابِهِ مَنْ كَانَ يَكْتُبُهُ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَبَيِّنَ لَهُ مَعَانِيَهُ
 وَقَبْلَ لَا تَنْتَهِ عَلَى أَحَدٍ وَلَا تَنْتَهِ عَلَيْهِ حَتَّى نَبَيْنَهُ كَ * وَبَنَحُوا الَّذِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ
 ذَكَرْنَا ذَلِكَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ ثَنَا عِيسَى وَحَدَّثَنِي
 الْحَرِثُ قَالَ ثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنَا وَرَقَاءُ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَوْلَهُ وَلَا تَعْجَلْ
 بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ قَالَ لَا تَنْتَهِ عَلَى أَحَدٍ حَتَّى نَبَيْنَهُ كَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ
 قَالَ ثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنَا حِجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ قَالَ يَقُولُ لَا تَنْتَهِ عَلَى أَحَدٍ حَتَّى نَبَيْنَهُ كَ هَكَذَا
 قَالَ الْقَاسِمُ حَتَّى نَبَيْنَهُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ ثَنَا أَبِي قَالَ ثَنَا عِيسَى قَالَ ثَنَا أَبِي
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلَهُ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ يَعْنِي لَا تَعْجَلْ
 حَتَّى نَبَيْنَهُ كَ حَدَّثَنَا بَشَرٌ قَالَ ثَنَا يَزِيدٌ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ
 قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ أَيُّ بَيَانِهِ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ
 قَتَادَةَ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ قَالَ تَبَيَّنَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
 قَالَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ
 يَبَيِّنَ لَكَ بَيَانَهُ وَقَوْلُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَقُلْ يَا مُحَمَّدُ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا إِلَى مَا عَلَّمْتَنِي
 أَمْرَهُ بِمَسْئَلَتِهِ مِنْ فَوَائِدِ الْعِلْمِ مَا لَا يَعْلَمُ ﴿ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴾ (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ
 قَبْلِ فَنسَى وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا) يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَإِنْ يَضِيعُ بِاتِّحَادِهِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ نَصَرَفَ لَهُمْ فِي هَذَا
 الْقُرْآنِ مِنَ الْوَعْدِ عَهْدِي وَبِخَالْفِ أَمْرِي وَيَتْرَكُوا طَاعَتِي وَيَتَّبِعُوا أَمْرَ عَدُوِّهِمْ ابْلِيسَ وَيَطِيعُوهُ
 فِي خِلَافِ أَمْرِي فَقَدْ عَمِيتَ مَا فَعَلَ ذَلِكَ أَبُوهُمْ آدَمَ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَيْهِ يَقُولُ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا آدَمَ وَقُلْنَا لَهُ
 إِنْ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجْ مِنْ هَاهُنَا فَسُوسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ فَاطَاعَهُ وَخَالَفَ أَمْرِي
 فَخَلَّ بِهِ مِنْ عَقُوبَتِي مَا حَلَّ وَعَنَى جَلَّ ثَنَاهُ بِقَوْلِهِ مِنْ قَبْلِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَخْبَرْنَا عَنْهُ صَرَفَ لَهُمْ الْوَعْدَ
 فِي هَذَا الْقُرْآنِ وَقَوْلُهُ فَنَسَى يَقُولُ فَنَسِيَ عَهْدِي كَمَا حَدَّثَنِي عَلِيُّ قَالَ ثَنَا أَبُو صَالِحٍ قَالَ ثَنَا
 مَعَاوِيَةُ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى يَقُولُ فَنَسِيَ حَدَّثَنَا
 الْحُسَيْنُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ فَنَسَى قَالَ
 تَرَكَ أَمْرَ رَبِّهِ حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى
 آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا قَالَ قَالَ لَهُ يَا آدَمُ إِنْ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجْ مِنْ هَاهُنَا
 الْجَنَّةَ فَنَسَى فَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ لَا تَطْمَأَنَّ فِيهَا وَلَا تَفْخَى وَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ وَمَلِكُ لَا يَبْلَى قَالَ فَنَسَى مَا عَهِدَ إِلَيْهِ
 فِي ذَلِكَ قَالَ وَهَذَا عَهْدُ اللَّهِ إِلَيْهِ قَالَ وَلَوْ كَانَ لَهُ عَزْمٌ مَا اطَّاعَ عَدُوَّهُ الَّذِي حَسَدَهُ وَأَبَى أَنْ يُسَجِّدَهُ
 مَعَ مَنْ مَجَّسَهُ ابْلِيسَ وَعَصَى اللَّهَ الَّذِي كَرَّمَهُ وَشَرَّفَهُ وَأَمْرًا لَمْ يَكُنْهُ فَسَجَدَ وَآلَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ
 الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا ثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَمُؤْمِلٌ قَالُوا ثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ
 عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا سَمِيَ الْإِنْسَانُ لِأَنَّهُ عَهِدَ إِلَيْهِ فَنَسَى

فَالصَّلَاةُ فِيهِ أَشَقُّ عَلَى النَّفْسِ
 وَأَدْخَلَ فِي الْإِخْلَاصِ وَأَقْرَبَ مِنَ
 الْحَافِظَةِ عَلَى الْخُشُوعِ وَالْإِخْبَاتِ
 وَبَعْضُهُمْ أَخْرَجَ مِنَ الْآيَةِ صَلَاةَ
 الطَّهْرِ لِأَنَّهُ بَخَصَّ قَبْلَ الْغُرُوبِ
 بِصَلَاةِ الْعَصْرِ وَمِنْهُمْ مَنْ زَادَ فِيهَا
 التَّوَافِلَ لِأَنَّ الصَّلَاةَ فِي الْأَوْقَاتِ
 الْمَذْكُورَةِ تَشْمَلُهَا وَالْأَمْرُ قَدْ يَكُونُ
 لِلنَّدْبِ لَا أَقْلَ مِنَ التَّغْلِبِ وَقَالَ
 أَبُو مُسْلِمٍ الْأَقْرَبُ حَلَّ التَّسْبِيحِ
 عَلَى التَّنْزِيهِ وَالْإِجْلَالِ كَأَنَّهُ لَمَّا
 أَمَرَ بِالصَّبْرِ عَلَى أَذْيَةِ الْقَوْمِ يَعْنِي
 عَلَى الْإِسْتِغَالِ بِالتَّقْدِيرِ وَالْمُوَاطَئَةِ

وقوله ولم نجعله عزما اختلف أهل التأويل في معنى العزم ههنا فقال بعضهم معناه الصبر ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولم نجعله عزما أي
صبرا حدثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة ولم نجعله عزما
قال صبرا حدثنا إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني قال ثنا أبو النضر قال ثنا شعبة عن
قتادة مثله * وقال آخرون بل معناه الحفظ قالوا ومعناه ولم نجعله حفظا لما عهدنا إليه ذكر من
قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية ولم نجعله عزما قال
حفظا لما أمرته حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هاشم بن القاسم عن الأشجعي عن
سفيان عن عمرو بن قيس عن عطية في قوله ولم نجعله عزما قال حفظا حدثنا عبد بن محمد
قال ثنا قبيصة عن سفيان عن عمرو بن قيس عن عطية في قوله ولم نجعله عزما قال حفظا لما
أمرته به حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن
ابن عباس قوله ولم نجعله عزما يقول لم نجعله حفظا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زبدي في قوله ولم نجعله عزما قال العزم المحافضة على ما أمره الله تبارك وتعالى بحفظه
والتمسك به حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله
ولم نجعله عزما يقول لم نجعله عزما حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا الحجاج
ابن فضالة عن لقمان بن عامر عن أبي أمامة قال لو أن أحلام بني آدم جعت منذ يوم خلق الله
تعالى آدم إلى يوم الساعة ووضعت في كفة ميزان ووضع حلم آدم في الكفة الأخرى لرجح حلمه
بأحلامهم وقد قال الله تعالى ولم نجعله عزما * قال أبو جعفر وأصل العزم اعتقاد القلب على
الشيء يقال منه عزم فلان على كذا إذا اعتقد عليه ونواه ومن اعتقاد القلب حفظ الشيء ومنه
الصبر على الشيء لأنه لا يجزع جازع الأمن خور قلبه وضعفه فإذا كان ذلك كذلك فلامعنى لذلك
أبلغ مما بينه الله تبارك وتعالى وهو قوله ولم نجعله عزما فيكون تأويله ولم نجعله عزما قلب على
الوفاء لله بعهده ولا على حفظ ما عهد إليه * القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذ قلنا لللائكة
اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه فلا تخرجنكما من الجنة
فتشقى﴾ يقول تعالى ذكره معلانيه محمد صلى الله عليه وسلم ما كان من تضييع آدم عهده
ومعرفه بذلك أن ولده لم يعدوا أن يكونوا في ذلك على منهاجه الأمن عصمه الله منهم واذكر يا محمد
اذقلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى أن يسجد له فقلنا يا آدم ان هذا عدوك
ولزوجه ولذلك من شأنه لم يسجد لك وخالف أمرى في ذلك وعصاني فلا تطيعاه فيما يأمر بك به
فيخرجكما بعصيتكما ربكما وطاعتكما من الجنة فتشقى يقول فيكون عيشك من كديك فذلك
شقاؤه الذي حذر منه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال
أهبط إلى آدم ثورا جرف كان يحرق عليه ويمسح العرق من جبينه فهو الذي قال الله تعالى ذكره
فلا تخرجنكما من الجنة فتشقى فكان ذلك شقاءه وقال تعالى ذكره فتشقى ولم يقل فتشقى وقد
قال فلا تخرجنكما لان ابتداء الخطاب من الله كان لآدم عليه السلام فكان في اعلامه العقوبة
على معصيته اياه فيما نهاه عنه من أكل الشجرة الكفائية من ذكر المرأة اذ كان معلوما أن حكمها
في ذلك حكمه كما قال عن اليمين وعن الشمال فعيدا جترى بعرفة السامعين معناه من ذكر فعل
صاحبه * القول في تأويل قوله تعالى ﴿انك ألا تجوع فيها ولا تعرى وانك ألا تطمأنن فيها
ولا تنسى فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى﴾ يقول

عليه في كل الاوقات وقوله (لعلك
ترضى) كقوله عسى أن يعطيك
ربك مقاما محمودا وسوف يعطيك
ربك فترضى ولا ريب أن الاطماع
من الكريم واجب الوقوع اللهم ارزقنا
شفاعتك ولما حذر سوله على الامور
الدينية نهاء عن الميل الى الزخارف
الدنيوية فقال (ولا تمدن عينيك)
أي انظر عينيك ومد النظر تطويله
استحسانا للنظر اليه وفيه أن النظر
الغير المحدود معقود عنه كما لو نظر
فغض وقال أبو مسلم المنهى عنه
في الآية ليس هو التطويل وانما هو
الأسف أي لا تأسف على ما فاتك مما
نالوا من حظ الدنيا قال أبو رافع

تعالى ذكره مخبراً عن قبله لآدم حين أسكنه الجنة انك يا آدم أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأن
في قوله أن لا تجوع فيها في موضع نصب بان التي في قوله انك وقوله وأنك لا تطمأ فيها اختلفت
القراء في قراءتها فقرأ ذلك بعض قراء المدينة والكوفة بالكسر وأنك على العطف على قوله انك
وقرأ ذلك بعض قراء المدينة وعامة قراء الكوفة والبصرة وأنك بفتح ألفها عطفاً بها على أن التي
في قوله أن لا تجوع فيها وجهها تأويل ذلك إلى أنك هذا وهذا فهذه القراءات أعجب القراءتين
إلى لأن الله تبارك وتعالى ذكره وعد ذلك آدم حين أسكنه الجنة فكون ذلك بأن يكون عطفاً
على أن لا تجوع أولى من أن يكون خبراً مبتدأ وإن كان الآخر غير بعيد من الصواب وعنى بقوله
لا تطمأ فيها لا تعطش في الجنة مادامت فيها ولا تضحي يقول لا تظهر للشمس فيؤذيك حرها كما
قال ابن أبي ربيعة

رأت رجلاً أما إذا الشمس عارضت * فيضحي وأما بالعشي فيحصر

* ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح
قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأنك لا تطمأ فيها ولا تضحي يقول لا يصيبك
فيها عطش ولا حر **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله وأنك لا تطمأ فيها ولا تضحي يقول لا يصيبك حر ولا أذى **حدثني** أحمد
ابن عثمان بن حكيم الأودي قال ثنا عبد الرحمن بن شريك قال ثني أبي عن خفيف
عن سعيد بن جبيل لا تطمأ فيها ولا تضحي قال لا تصيبك الشمس **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة ولا تضحي قال لا تصيبك شمس وقوله فوسوس إليه الشيطان يقول فأتى إلى
آدم الشيطان وحدثه فقال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد يقول قال له هل أدلك على شجرة
إن أكلت منها خلدت فلم تمت وملكت ملكاً لا ينقض فيبلى كما **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو
قال ثنا أسباط عن السدي قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى إن أكلت منها
كنت ملكاً مثل الله أو تكوناً من الخالدين فلا تموتان أبداً ﴿ القول في تأويل قوله تعالى وتقدس ﴾
﴿ فأكلاماً منها فبدت لهما سواتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم
ربه فغوى ثم اجتمعا به فتاب عليه وهدي ﴾ يقول تعالى ذكره فأكلا من الشجرة
التي نها عن الأكل منها وأطاعا أمر إبليس وخالفاه أمر ربهما فبدت لهما سواتهما يقول
فانكشفت لهما عوراتهما وكانت مستورة عن أعينهما كما **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال
ثنا أسباط عن السدي قال انما أراد يعني إبليس بقوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى
ليبدى لهما ما توارى عنهما من سواتهما بهتلباسهما وكان قد علم أن لهما سواهما لما كان يقرأ
من كتب الملائكة ولم يكن آدم يعلم ذلك وكان لباسهما التطفر فأبى آدم أن يأكل منها فتقدمت
حواء فأكلت ثم قالت يا آدم كل فاني قدأكلت فلم يضرني فلما أكل آدم بدت لهما سواتهما وقوله
وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة يقول أقبلا يشدان عليهما من ورق الجنة كما **حدثنا**
موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة
يقول أقبلا يغطيان عليهما بورق التين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة يقول يوصلان عليهما من ورق الجنة وقوله وعصى
آدم ربه فغوى يقول وخالف أمر ربه فتعدى إلى ما لم يكن له أن يتعدى إليه من الأكل من الشجرة
التي نها عن الأكل منها وقوله ثم اجتمعا به فتاب عليه وهدي يقول اصطفا به من بعد معصيته

نزل ضيف بالنبي صلى الله عليه وسلم
فبعثني إلى يهودي يستقرضه
فقال لا أقرضه إلا برهن فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اني لأمين في
السماء واني لأمين في الأرض أجل
اليه مدعي الحديد فتركت والأزواج
الاصناف وقيل أي أشكال
وأشباها من الكفار لأنهم أشكال
في الذهاب عن الصواب وقدم في
آخر الخبر ولقد شدد العلماء المتقون
في وجوب غض البصر عن أبنية
الظلمة وملا بسهم ومراكبهم لأنهم
اتخذوها لعيون النظارة فالناظر
إليها يحصل لغرضهم فيكون اغراء
لهم على اتخاذها قال جارا الله انتصب

أياه فرزقه الرجوع إلى ما يرضى عنه والعمل بطاعته وذلك هو كانت توبته التي تابها عليه وقوله
وهدي يقول وهذا للتوبة فوفقها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (قال اهبطا منها جميعا
بعضكم لبعض عدو فاما يا آتيناكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى) يقول تعالى
ذكره قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا جميعا إلى الأرض بعضكم لبعض عدو ويقول أتنا عدو
ابليس وذريته وابليس عدو كما وعد ذريته وقوله فاما يا آتيناكم مني هدى يقول فان يأتكم
بآدم وحواء وابليس مني هدى يقول بيان لسبيلي وما اختار من خلق من دين فمن اتبع هداي
يقول فمن اتبع بياني ذلك وعمل به ولم يرغ عنه فلا يضل يقول فلا يزول عن محجة الحق ولكنه يرشد
في الدنيا ويهتدي ولا يشقى في الآخرة بعقاب الله لان الله يدخله الجنة وينجي من عذابه * وينحو
الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسين بن يزيد الطحان
قال ثنا أبو خالد الأحمر عن عمرو بن قيس الملائي عن عكرمة عن ابن عباس قال تضمن الله لمن
قرأ القرآن واتبع ما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا هذه الآية فمن اتبع هداي فلا
يضل ولا يشقى **حدثني** نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا حكام الرازي عن أيوب بن
موسى عن عمرو الملائي عن ابن عباس أنه قال ان الله قد ضمن فذكر نحوه **حدثنا** ابن جريد قال
ثنا حكام عن أيوب (٣) بن يسار أبي عبد الرحمن عن عمرو بن قيس عن رجل عن ابن عباس بنحوه
حدثنا علي بن سهل الرملي قال **ثنا** أحمد بن محمد النسائي عن أبي سلمة عن عطاء عن سعيد بن
جبير قال قال ابن عباس من قرأ القرآن واتبع ما فيه عصمه الله من الضلالة ووفاه أظنه أن قال من
هول يوم القيامة وذلك أنه قال فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى في الآخرة ﴿ القول في تأويل
قوله تعالى ﴾ (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم
حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى) يقول تعالى
ذكره ومن أعرض عن ذكرى الذي أذكركه فتولى عنه ولم يقبله ولم يستجب له ولم يتعظ به فيترجر
عما هو عليه مقيم من خلافه أمر ربه فان له معيشة ضنكا يقول فان له معيشة ضيقة والضنك من
المنازل والاما كن والمعاش الشديد يقال هذا منزل ضنك اذا كان ضيقا وعيش ضنك الذكر
والأثني والواحد والاثنان والجميع بلفظ واحد ومنه قول عنتره * وان زلوا بضنك فانزل * وينحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال **ثنا** عبد الله قال ثنى
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فان له معيشة ضنكا يقول الشقاء **حدثني** محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ضنكا قال ضيقة **حدثنا** الحسن قال **ثنا** عبد الرزاق عن معمر
عن قتادة في قوله فان له معيشة ضنكا قال الضنك الضيق **حدثنا** ابن جريد قال **ثنا** حكام عن
عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله فان له معيشة ضنكا يقول
ضيقة **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله
* واختلف أهل التأويل في الموضع الذي جعل الله لهؤلاء المعرضين عن ذكره العيشة الضنك
والحال التي جعلهم فيها فقال بعضهم جعل ذلك لهم في الآخرة في جهنم وذلك أنهم جعل طعامهم فيها
الضريع والزقوم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو بن علي بن مقدم قال **ثنا** يحيى
ابن سعيد عن عوف عن الحسن في قوله فان له معيشة ضنكا قال في جهنم **حدثني** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا فقرا حتى

زهرة على الذم أو على تضمين متعنا
بمعنى خولنا وأعطينا أو على إبداله
من محل به أو على إبداله من أزواجها
والتقدير ذوى زهرة وهى الزينة
والبهجة ومن قرأ بفتح الهاء فمعناها
أيضا وهى جمع زاهر كأنهم لصفاء
ألوانهم وظهور آثار النعومة عليهم
زاهرو هذه الدنيا بخلاف ما عليه
المؤمنون الصالحاء من شحوب
الألوان والتقشف في الثياب وقوله
(لنفتنهم) أى لنبلوهم كقوله انا جعلنا
ما على الأرض زينة لها لنبلوهم
وقيل لنعذبهم كقوله فلا تعجبك
أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله
ليعذبهم وقال الكلبي ومقاتل

بلغ ولم يؤمن بآيات ربه قال هؤلاء أهل الكفر قال ومعيشة ضنكا في النار شوك من نار ووزقوم
وغسلين والضريع شوك من نار وليس في القبر ولا في الدنيا معيشة ما المعيشة والحياة الا في الآخرة
وقرأ قول الله عز وجل ياليتني قدمت لحياتي قال للمعيشة قال والغسلين والرزقوم شي لا يعرفه أهل
الدنيا حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فان له معيشة ضنكا قال
في النار * وقال آخرون بل عني بذلك فان له معيشة في الدنيا حراما قال ووصف الله جل وعز
معيشتهم بالزند لان الحرام وان اتسع فهو ضنك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن حميد قال
ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة في قوله معيشة ضنكا قال
هي المعيشة التي أوسع الله عليهم من الحرام حدثني داود بن سليمان بن يزيد المكتب من أهل
البصرة قال ثنا عمرو بن جرير الجلي عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم في قول الله
معيشة ضنكا قال رزقاني معيشته حدثني عبد الأعلى بن واصل قال ثنا يعلى بن عبيد
قال ثنا أبو بسطام عن الضحاك فان له معيشة ضنكا قال الكسب الخيث حدثني محمد بن
اسماعيل الصراري قال ثنا محمد بن سوار قال ثنا أبو اليقظان عمار بن محمد عن هرون بن
محمد التيمي عن الضحاك في قوله فان له معيشة ضنكا قال العمل الخيث والرزق السيئ * وقال
آخرون ممن قال عني أن هؤلاء القوم المعيشة الضنك في الدنيا انما قيل لها ضنك وان كانت واسعة
لانهم ينفقون ما ينفقون من أموالهم على تكذيب منهم بالخلف من الله وإياس من فضل الله
وسوء ظن منهم بربهم فتستل ذلك عليهم معيشتهم وتضييق ذكر من قال ذلك حدثني محمد
ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن
أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا يقول كل مال أعطيته عبدا من عبادي قل أو أكثر
لا يتقني فيه لا خير فيه وهو الضنك في المعيشة ويقال ان قوما ضللا لأعرضوا عن الحق وكانوا أولى
سعة من الدنيا أكثرين فكانت معيشتهم ضنكا وذلك أنهم كانوا يرون أن الله عز وجل ليس بخلف
لهم معاشهم من سوء ظنهم بالله والتكذيب به فاذا كان العبد يكذب بالله ويسئ الظن به اشتدت
عليه معيشته فذلك الضنك * وقال آخرون بل عني بذلك أن ذلك لهم في البرزخ وهو عذاب القبر
ذكر من قال ذلك حدثني يزيد بن مخلد الواسطي قال ثنا خالد بن عبد الله عن عبد الرحمن
ابن اسحق عن أبي حازم عن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري قال في قول الله معيشة
ضنكا قال عذاب القبر حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل قال
ثنا عبد الرحمن بن اسحق عن أبي حازم عن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري قال
ان المعيشة الضنك التي قال الله عذاب القبر حدثني حوزة بن محمد المنقري قال ثنا سفيان
عن أبي حازم عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري فان له معيشة ضنكا قال يضيق عليه قبره حتى
تختلف أضلاعه حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبي وشعيب بن الليث عن
الليث قال ثنا خالد بن يزيد عن ابن أبي هلال عن أبي حازم عن أبي سعيد أنه كان يقول المعيشة
الضنك عذاب القبر انه يسلط على الكافر في قبره تسعة وتسعون تنينا تنهشه وتخدش لحمه حتى
يبعث وكان يقال لو أن تنينا منها نفخ الأرض لم تثبت زرها حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا
يزيد قال ثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال يطبق على الكافر قبره حتى تختلف
فيه أضلاعه وهي المعيشة الضنك التي قال الله معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى حدثنا
أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح والسدي في قوله معيشة

لنشدد عليهم في التكليف لان
الاجتناب عن المعاصي مع القدرة
يكون أشق على النفس (ورزق
ربك) هو ثواب الآخرة أو ما رزقت
من الاسلام والنبوة (خير وأبقى)
وقيل أراد به الحلال الطيب الذي
يحق أن ينسب الى ربك خير من
أموالهم التي غلب عليها الغصب
والسرقة وسائر وجوه الخيانة وأبقى
بركة ونماء وحسن عاقبة (وأمر
أهلك) في سورة مريم وكان يأمر
أهله بالصلاة أي أقبل أنت مع
أهلك على عبادة الله ومن السلف
من كان اذا أصاب أهله خصاصة
قال قوموا فاصلوا بهذا أمر الله

منك قال عذاب القبر حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا سفيان
 الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله فان له معيشة ضنكا قال عذاب القبر حدثنا
 عبد الرحمن بن الأسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا أبو عيسى عن عبد الله بن مخارق
 عن أبيه عن عبد الله في قوله معيشة ضنكا قال عذاب القبر حدثنا عبد الرحيم البرقي قال ثنا
 ابن أبي مريم قال ثنا محمد بن جعفر وابن أبي حازم قال ثنا أبو حازم عن النعمان بن أبي
 عياش عن أبي سعيد الخدري معيشة ضنكا قال عذاب القبر * قال أبو جعفر وأولى الأقوال
 في ذلك بالصواب قول من قال هو عذاب القبر الذي حدثنا به أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال
 ثنا عبيد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث عن دراج عن ابن جحيرة عن أبي هريرة عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أتدرون فيم أنزلت هذه الآية فان له معيشة ضنكا ونحشره
 يوم القيامة أعمى أتدرون ما المعيشة الضنك قالوا الله ورسوله أعلم قال عذاب الكافر في قبره والذي
 نفسي بيده أنه ليس له تسعة وتسعون تنينا أتدرون ما التنين تسعة وتسعون حبة لكل حبة
 سبعة رؤس ينفخون في جسمه ويلسعونه ويخدشونه الى يوم القيامة وان الله تبارك وتعالى أتبع
 ذلك بقوله ولعذاب الآخرة أشد وأبقى فكان معلوما بذلك أن المعيشة الضنك التي جعلها الله لهم قبل
 عذاب الآخرة لأن ذلك لو كان في الآخرة لم يكن لقوله ولعذاب الآخرة أشد وأبقى معنى مفهوم
 لأن ذلك ان لم يكن تقدمه عذاب لهم قبل الآخرة حتى يكون الذي في الآخرة أشد منه بطل معنى
 قوله ولعذاب الآخرة أشد وأبقى فاذ كان ذلك كذلك فلا تخلو تلك المعيشة الضنك التي جعلها الله
 لهم من أن تكون لهم في حياتهم الدنيا أو في قبورهم قبل البعث اذ كان لا وجه لأن تكون في
 الآخرة لما قد بينا فان كانت لهم في حياتهم الدنيا فقد يجب أن يكون كل من أعرض عن ذكر الله
 من الكفار فان معيشته فيها ضنك وفي وجودنا كثيرا منهم أوسع معيشة من كثير من المقبلين على
 ذكر الله تبارك وتعالى القابلين له المؤمنين في ذلك ما يدل على أن ذلك ليس كذلك واذ خلا القول
 في ذلك من هذين الوجهين صح الوجه الثالث وهو أن ذلك في البرزخ وقوله ونحشره يوم القيامة
 أعمى اختلف أهل التأويل في صفة العمى الذي ذكر الله في هذه الآية أنه يبعث هؤلاء الكفار يوم
 القيامة به فقال بعضهم ذلك عمى عن الحجمة لا عمى البصر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن اسمعيل
 الاحمسي قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا سفيان الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح
 في قوله ونحشره يوم القيامة أعمى قال ليس له حجة حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد في قوله ونحشره يوم القيامة أعمى قال عن الحجمة حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقيل يحشر أعمى البصر * قال
 أبو جعفر والصواب من القول في ذلك ما قال الله تعالى ذكره وهو أنه يحشر أعمى عن الحجمة ورؤية
 الشيء كما أخبر جل ثناؤه فلم يخص وقوله قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا اختلف
 أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم في ذلك ما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرزاق
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال رب لم حشرتني أعمى لا حجة لي وقوله وقد كنت بصيرا
 اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه وقد كنت بصيرا بحجتي ذكر من
 قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
 وقد كنت بصيرا قال عالما بحجتي * وقال آخرون بل معناه وقد كنت نابصرا بصربه الأشياء

رسوله ثم تلا هذه الآية وعن عروة
 ابن الزبير أنه كان اذا رأى ما عند
 السلاطين قرأ ولا تمدن عينيك
 الآية ثم ينادي الصلاة الصلاة
 وحكم الله وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد نزول هذه الآية
 يذهب الى فاطمة وعلى كل صباح
 ويقول الصلاة وكان يفعل ذلك
 شهرا وقوله (واصطبر عليها) أراد
 أنك كما تأمرهم بها فاقطع عليها
 فان الوعظ بلسان الفعل أتم منه
 بلسان القول (لانسألك رزقا) كما
 يريد المألوك خراجا من رعيته
 والسادة خراجا من عبيدهم (بل
 نحن نرزقك) كقوله وما أريد أن

ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقد كنت بصيراً في الدنيا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً قال كان بعيد البصر قصير النظر أعمى عن الحق * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندنا أن الله عز شأنه وجل ثناؤه عم بالخبر عنه بوصفه نفسه بالبصر ولم يخص منه معنى دون معنى فذلك على ما عه فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية قال رب لم حشرتني أعمى عن حجتى ورؤية الأشياء وقد كنت في الدنيا ذا بصير بذلك كله فان قال قائل وكيف قال هذا الرب لم حشرتني أعمى مع معاينته عظيم سلطانه أجهل في ذلك الموقف أن يكون الله أن يفعل به ما شاء أم ما وجه ذلك قيل ان ذلك منه مسئلة لربه بعزفه الجرم الذي استحق به ذلك اذ كان قد جهله وطن أن لا جرم له استحق ذلك به منه فقال رب لأى ذنب ولأى جرم حشرتني أعمى وقد كنت من قبل في الدنيا بصيراً وأنت لا تعاقب أحدا الا بدون ما يستحق منك من العقاب وقوله قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها يقول تعالى ذكره قال الله حينئذ للقائل له لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً فعلت ذلك بك حشرتك أعمى كما أتتك آياتى وهى حججه وأدلته وبيانه الذى بينه فى كتابه فنسيتها يقول فتركتها وأعرضت عنها ولم تؤمن بها ولم تعمل وعنى بقوله كذلك أتتك هكذا أتتك وقوله وكذلك اليوم تنسى يقول فكانت آياتنا فى الدنيا فتركتها وأعرضت عنها فكذلك اليوم تنسك فتركتك فى النار * وقد اختلف أهل التأويل فى معنى قوله وكذلك اليوم تنسى فقال بعضهم عثل الذى قلنا فى ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن اسمعيل الاحمسي قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا سفيان الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح فى قوله وكذلك اليوم تنسى قال فى النار **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله كذلك أتتك آياتنا فنسيتها قال فتركتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك اليوم تركت فى النار وروى عن قتادة فى ذلك ما **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى قال نسي من الخير ولم ينس من الشر وهذا القول الذى قاله قتادة قريب المعنى مما قاله أبو صالح ومجاهد لان تركه اياهم فى النار أعظم الشر لهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ وكذلك تجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى يقول تعالى ذكره وهكذا تجزي أى نسيب من أسرف فعصى ربه ولم يؤمن برسله وكتبه فجعل له معيشة ضنكاً فى البرزخ كما قد بينا قبل ولعذاب الآخرة أشد وأبقى يقول جل ثناؤه ولعذاب فى الآخرة أشد لهم مما وعدتهم فى القبر من المعيشة الضنك وأبقى يقول وأدوم منها لانه الى غير أمد ولا نهاية ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ أفلم يهدلهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمضون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات لأولى النهى يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أفلم يهدل قومك المشركين بالله ومعنى يهديين يقول أفلم يبين لهم كثر ما أهلكنا قبلهم من الأمم التى سلفت قبلهم التى يمضون هم فى مساكنهم ودورهم ويرون آثار عقوباتنا التى أحلناها لهم سوء عذبة ما هم عليه مقيمون من الكفر بآياتنا ويتعظوا بهم ويعتبروا وينبوا الى الادعاع ويؤمنوا بالله ورسوله خوفاً أن يصيبهم بكفرهم بالله مثل ما أصابهم * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كم أهلكنا قبلهم من القرون يمضون فى مساكنهم لأن قريشاً كانت تتجر

يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين والحاصل أنا انما أمرناك بالصلاة فذلك لاجل انتفاعك بنوائها لالا نانتفع بها وقيل لانسأل الله الرزق فانفسك ولا لأهلك بل نحن نرزقك واياهم فلا تهتم بأمر الرزق والمعيشة وفرغ بالك لأمر الآخرة وفى معناه قولهم من كان فى عمل الله كان الله فى عمله وقال أهل الاشارة ورزق ربك رزقك الى قوله أبيت عند ربى يطعمنى ويسقيني قال عبد الله بن سلام كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل بأهله ضيق أو شدة أمرهم بالصلاة (والعاقبة) أى الجميلة (التقوى)

الى الشام فتمر بمساكن عاد وحمود ومن أشبههم فقرأ آثار وقائع الله تعالى بهم فلذلك قال لهم أفلم يحذرهم ما يرون من فعلنا بهم بكفرهم بنزول مثله بهم وهم على مثل فعلهم مقيمون وكان القراء يقول لا يجوز في كم في هذا الموضع أن يكون الانصبا بأهلكنا وكان يقول وهو وان لم يكن الانصبا فان جملة الكلام رفع بقوله يهدلهم ويقول ذلك مثل قول القائل قد تبين لي أقام عمرو أم زيد في الاستفهام وكقوله سواء عليكم أذعوتهم أم أنتم صامتون ويرغم أن فيه شيأ يرفع سواء لا يظهر مع الاستفهام قال ولو قلت سواء عليكم صمتكم ودعائكم تبين ذلك الرفع الذي في الجملة وليس الذي قال القراء من ذلك كما قال لأن كم وان كانت من حروف الاستفهام فأنها لم تجعل في هذا الموضع للاستفهام بل هي واقعة موقع الاسماء الموصوفة ومعنى الكلام ما قد ذكرنا قبل وهو أفلم يبين لهم كثرة أهلا كانوا قبلهم القرون التي عثون في مساكنهم أو أفلم يهدلهم القرون الهالكة وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله أفلم يهدلهم من أهلكنا فكم واقعة موقع من في قراءة عبد الله هي في موضع رفع بقوله يهدلهم وهو أظهر وجوهه وأصح معانيه وان كان للذي قاله وجه ومذهب على بعد وقوله ان في ذلك لا يات لأولى النهي يقول تعالى ذكره ان فيما يعاين هؤلاء ويرون من آثار وقائعنا بالأمم المكذبة رسلها قبلهم وحاول مثلنا بهم لكفرهم بالله لا يات يقول لدلالات وعبر او عظات لأولى النهي يعني لأهل الحجة والعقول ومن ينهاء عقله وفهمه ودينه عن واقعة ما يضره * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لأولى النهي يقول التقي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان في ذلك لا يات لأولى النهي أهل الورع ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلي ترضى ﴾ يقول تعالى ذكره ولولا كلمة سبقت من ربك يا محمد أن كل من قضى له أجل فانه لا يخترمه قبل بلوغه أجله وأجل مسمى يقول ووقت مسمى عند ربك سماه لهم في أم الكتاب وخطه فيه هم بالغوه ومستوفوه لكان لزاما يقول للآزمتهم الهلاك عاجلا وهو مصدر من قول القائل لازم فلان فلانا يلزمه ملازمة ولزاما اذا لم يفارقه وقدم قوله لكان لزاما قبل قوله وأجل مسمى ومعنى الكلام ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما فاصبر على ما يقولون * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى وهذه من مقادير الكلام يقول لولا كلمة سبقت من ربك (١) الى أجل مسمى لكان لزاما والأجل المسمى الساعة لان الله تعالى يقول بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى قال هذا مقدم ومؤخر ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما * واختلف أهل التأويل في معنى قوله لكان لزاما فقال بعضهم معناه لكان موتا ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لكان

ثم عاد الى قوله فاصبر على ما يقولون فكي واحدة من شبهاتهم هي قولهم (لولا ياتنا بآية من ربه) كأنهم لم يعتدوا بالقرآن الذي أخرج من شفاقتهم فرد الله عليهم بقوله (أولم تأتتهم بينة ما في الصحف الأولى) لأن القرآن برهان سائر الكتب المنزلة لانه معجز دونها فهو شاهد لها بالصحة وأنها من عند الله وقيل أراد بالبينه ما فيها من بشارة مقدم محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابن جرير أنه ما رأوا فيها من قصص الأمم المكذبة وبيان أهلا بهم بعد اقتراح الآيات وانما أتاهم هذا البيان في القرآن فلهذا

(١) لعله وأجل بالواو تأمل كتيبه معججه

لزاما يقول موتا * وقال آخرون بل معناه لكان قتلا ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لكان لزاما والزام القتل وقوله فاصبر على ما يقولون يقول جل ثناؤه لنبيه فاصبر يا محمد على ما يقول هؤلاء المكذبون بآيات الله من قومك لك انك ساحر وانك مجنون وشاعر ونحو ذلك من القول وسبح بحمد ربك يقول وصل بثنائك على ربك وقال بحمد ربك والمعنى بحمد ربك كما تقول أعجبتني ضرب زيد والمعنى ضربني زيدا وقوله قبل طلوع الشمس وذلك صلاة الصبح وقبل غروبها وهي العصر ومن آناء الليل وهي ساعات الليل واحدها الى على تقدير حمل ومنه قول المنخل السعدى

حلو ومر كعطف القدح مرته * في كل الى قضاء الليل ينتعل

وبعنى بقوله ومن آناء الليل فسبح صلاة العشاء الآخرة لأنها تصلى بعدمضي آناء من الليل وقوله وأطراف النهار يعنى صلاة الظهر والمغرب وقيل أطراف النهار والمراد بذلك الصلاتان اللتان ذكرنا لأن صلاة الظهر في آخر طرف النهار الاول وفي أول طرف النهار الآخر فهي في طرفين منه والطرف الثالث غروب الشمس وعند ذلك تصلى المغرب فلذلك قيل أطراف وقد يحتمل أن يقال أريد به طرفا النهار وقيل أطراف كما قيل صغت قلوبكما بجمع والمراد قلبان فيكون ذلك أول طرف النهار الآخر وآخر طرفه الآخر * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن ابن أبي زيد عن ابن عباس فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال الصلاة المكتوبة **حدثنا** تميم بن المنتصر قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال انكم راؤون ربكم كما ترون هذا الاتضمامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم تلا فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال ابن جريج العصر وأطراف النهار قال المكتوبة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس قال هي صلاة الفجر وقبل غروبها قال صلاة العصر ومن آناء الليل قال صلاة المغرب والعشاء وأطراف النهار قال صلاة الظهر **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار قال من آناء الليل العتمة وأطراف النهار المغرب والصبح ونصب قوله وأطراف النهار عطفا على قوله قبل طلوع الشمس لان معنى ذلك فسبح بحمد ربك آخر الليل وأطراف النهار * وبنحو الذي قلنا في معنى آناء الليل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ومن آناء الليل قال المصلى من الليل كله **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن أبي رجاء قال سمعت الحسن قرا ومن آناء الليل قال من أوله وأوسطه وآخره **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ومن آناء الليل فسبح قال آناء الليل جوف الليل وقوله لعلى ترضى يقول كي ترضى * وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والعراق لعلى ترضى بفتح التاء وكان عاصم والكسائي يقرآن ذلك لعلى ترضى بضم التاء وروى ذلك عن أبي عبد الرحمن السلمي وكان الذين قرؤوا ذلك بالفتح ذهبوا الى معنى ان الله يعطيك

وصف القرآن بكونه بينة ما في الصحف الاولى ثم بين الحكمة في نزول القرآن فقال (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله) أى من قبل البرهان المذكور الدال عليه البينة (لقالوا) أى في القيامة لأن الهالك لا قول له في الدنيا وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحتاج على الله تعالى يوم القيامة ثلاثة الهالك في الفترة يقول لم يأتني رسول والا كنت أطوع خلقت وتلا قوله لولا أرسلت الينا رسولا والمغلوب على عقله يقول لم تجعل لي

حتى ترضى عطيته وثوابه اياه وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني يونس**
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لعلك ترضى قال الثواب ترضى بما يشيك الله على
ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح لعلك ترضى قال
بما تعطي وكأن الذين قرؤوا ذلك بالضم وجهوا معنى الكلام الى لعل الله يرضيك من عبادتك اياه
وطاعتك له والصواب من القول في ذلك عندي أنهم ما قرءوا أن قد قرأ بكل واحدة منهما علما عن
القرءاء وهما قرءاءان مستفيضتان في قرءاء الامصار متفقنا المعنى غير مختلفيه وذلك أن الله تعالى
ذكره اذا أَرْضاه فلا شك أنه يرضى وأنه اذا رَضِيَ فقد أَرْضاه الله فكل واحدة منهما تدل على معنى
الأخرى فبأيتهما قرأ القارئ فصب الصواب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولا تمدن عينيك
الى ما متعناه أزواجهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى﴾ يقول تعالى
ذكره النبي محمد صلى الله عليه وسلم ولا تنظر الى ما جعلنا لضر بآه هؤلاء المعرضين عن آيات ربهم
وأشكالهم متعة في حياتهم الدنيا يمتعون بها من زهرة عاجل الدنيا ونضرتها لنفتنهم فيه يقول
لنختبرهم فيما متعناهم به من ذلك ونبتليهم فان ذلك فان زائل وغرور وخدع تضمحل ورزق ربك
الذي وعدك أن يرزقك في الآخرة حتى ترضى وهو ثوابه اياه خير لك مما متعناهم به من زهرة
الحياة الدنيا وأبقى يقول وأدوم لأنه لا انقطاع له ولا نفاد وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى يهودي يستسلف منه
طعاما فأبى أن يستسلفه الا برهن ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى**
ابن عبيدة عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي رافع قال أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
يهودي يستسلفه فأبى أن يعطيه الا برهن فخرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل الله ولا تمدن
عينيك الى ما متعناه أزواجهم زهرة الحياة الدنيا **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا**
محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن يعقوب بن يزيد عن أبي رافع قال نزل برسول الله صلى الله
عليه وسلم ضيف فأرسلني الى يهودي بالمدينة يستسلفه فأبى فقال لا أسلفه الا برهن فأخبرته
بذلك فقال اني لأمن في أهل السماء وفي أهل الارض فأحل درعي اليه فزلت ولقد آتيناك
سبعامن المثاني والقرآن العظيم وقوله ولا تمدن عينيك الى ما متعناه أزواجهم زهرة الحياة
الدنيا الى قوله والعاقبة للمتقوى ويعنى بقوله أزواجهم رجالا منهم أشكالا ويزهرة الحياة الدنيا
زينة الحياة الدنيا كما **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله زهرة الحياة**
الدنيا أي زينة الحياة الدنيا ونصب زهرة الحياة الدنيا على الخروج من الهاء التي في قوله به من
متعناه كما يقال مررت به الشريف الكريم فنصب الشريف الكريم على فعل مررت وكذلك
قوله الى ما متعناه أزواجهم زهرة الحياة الدنيا تنصب على الفعل بمعنى متعناهم به زهرة في الحياة
الدنيا وزينة لهم فيها وذكر القرءاء أن بعض بني فقعس أنشده

أبعد الذي بالسفح سفح كواكب * رهينة رسم من تراب وجندل

فنصب رهينة على الفعل من قوله أبعد الذي بالسفح وهذا الاشك أنه أضعف في العمل نصا من قوله
 متعناه أزواجهم لان العامل في الاسم وهو رهينة حرف خافض لا ناصب * ونحو الذي قلنا
 في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد**
عن قتادة قوله لنفتنهم فيه قال لنبتليهم فيه ورزق ربك خير وأبقى مما متعناه هؤلاء من هذه الدنيا
﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسئلك رزقا نحن نرزقك

عقلا أنتفع به ويقول الصبي كنت
 صغيرا لا أعقل فيرفع لهم نارويقال
 لهم ادخلوها فيدخلها من كان في
 علم الله أنه سعيد ويتلكا من كان
 في علمه أنه شقي فيقول الله تعالى
 عصيت اليوم فكيف برسولي لو أتاكم
 وطعن المعتزلة في هذا الخبر قالوا
 لا يحسن العقاب على ما لم يفعل
 وقال الجبائي في الآية دلالة على
 وجوب فعل اللطف والمراد أنه يجب
 أن يفعل بالمكافئين ما يؤمنون
 عنده والا كان لهم أن يقولوا
 هلا فعلت ذلك بنا لنؤمن وقال

والعاقبة للتقوى) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأمر يا محمد أهلك بالصلاة واصطبر عليها يقول واصطبر على القيام بها وأدائها بحدودها أنت لا نسئلك رزقا يقول لا نسئلك ما لا يلنا نكفك عملا بدينك تؤتيك عليه أجر أعظم ما وثوا بأخري لا نحن نرزقك يقول نحن نعطيكم المال ونكسبكم ولا نسألكم وقوله والعاقبة للتقوى يقول والعاقبة الصالحة من عمل كل عامل لأهل التقوى والخشية من الله دون من لا يخاف له عقابا ولا يرجوه ثوابا * وبنحو الذي قلنا في قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني أبو السائب** قال ثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة قال كان عروة إذا رأى ما عند السلاطين دخل داره فقال لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم وزهرة الدنيا لهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى ثم ينادي الصلاة الصلاة يرحمكم الله **حدثنا أبو كريب** قال ثنا عثمان بن هشام عن هشام بن عروة عن أبيه أنه كان إذا رأى شيئا من الدنيا جاء إلى أهله فقال الصلاة وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا **حدثنا** العباس بن عبد العظيم قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه قال كان يبيت عند عمر بن الخطاب من غلماننا أو يرفأ وكانت له من الليل ساعة يصليها فإذا قلنا لا يقوم من الليل كان قياما وكان إذا صلى من الليل ثم فرغ قرأ هذه الآية وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها الآية **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم مثله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتوهم بينة ما في الصحف الأولى) يقول تعالى ذكره قال هؤلاء المشركون الذين وصف صفتهم في الآيات قبل هلا يأتينا محمد بآية من ربه كما أتى قومه صالح بالنافعة وعيسى بأحياء الموتى وإبراهيم بالبراءة الأكمه والأبرص يقول الله جل ثناؤه أولم تأتوهم ببيان ما في الكتب التي قبل هذا الكتاب من أنباء الأمم من قبلهم التي أهلكناهم لما سألوا الآيات فكفروا بها لما أتتهم كيف عجّلنا لهم العذاب وأتركتناهم بأسنا بكفرهم بها يقول فماذا يؤمنهم إن أتتهم الآية أن يكون حالهم حال أولئك * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أولم تأتوهم بينة ما في الصحف الأولى قال التوراة والإنجيل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولم تأتوهم بينة ما في الصحف الأولى الكتب التي خلت من الأمم التي عشون في مسألتهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولو أننا أهلكناهم بعد آية من قبلة لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى) يقول تعالى ذكره ولو أننا أهلكنا هؤلاء المشركين الذين يكذبون بهذا القرآن من قبل أن ننزلهم عليهم ومن قبل أن نبعث داعيا يدعوهم إلى ما فرضنا عليهم فيه بعذاب ننزلهم بكفرهم بالله لقالوا يوم القيامة أذوردوا علينا فأرسلنا عقابهم ربنا هلا أرسلت إلينا رسولا يدعونا إلى طاعتك فنتبع آياتك يقول فنتبع حججك وأدلتك وما ننزلهم عليه من أمرنا ونهيك من قبل أن ننزل بتعذيبك آياتنا ونخزي به **حدثني** الفضل ابن اسحق قال ثنا أبو قتيبة سلم بن قتيبة عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحتج على الله يوم القيامة ثلاثة الهالك في الفترة والمغالوب

الكعبي فيها أوضح دليل على أنه تعالى يقبل الاحتجاج من عباده وليس معنى قوله لا يسئل عما يفعل أن الجور منه يكون عدلا بل تأويله أنه لا يقع منه إلا العدل وإذا ثبت أنه تعالى يقبل الحجّة قلوا لم يكونوا قادرين على ما أمروا به لكان لهم فيه أعظم حجة واستدل أهل السنة بها على أن الوجوب لا يتحقق إلا بالشرع والا لكان العقاب حاصلا قبل مجيئه ثم ختم السورة بوعيد أجمالى فقال (قل كل) أي كل منا ومنكم

على عقله والصبي الصغير فيقول المغلوب على عقله لم يجعل لي عقلاً أنتفع به ويقول الهالك في الفترة
لم يأتني رسول ولا نبي ولو أتاني لك رسول أو نبي لكنت أطوع خلقك لك وقرأ الولاء أرسلت إلي رسولاً
ويقول الصبي الصغير كنت صغيراً لا أعقل قال فترفع لهم ناراً ويقال لهم ردوها قال فيردها من كان
في علم الله أنه سعيد ويتلوا عنها من كان في علم الله أنه شقي فيقول إياي عصيتم فكيف برسلي لو أتتكم
﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط
السوى ومن اهتدى ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد كلكم أيها المشركون
بالله متربص يقول منتظر لمن يكون الفلاح والى ما يؤل أمرى وأمركم متوقف ينتظر دوائر
الزمان فتربصوا يقول فترقبوا وانتظروا فستعلمون من أهل الطريق المستقيم المعتدل
الذى لا أعرج فيه إذا جاء أمر الله وقامت القيامة أنحن أم أتم ومن اهتدى
يقول وستعلمون حينئذ من المهتدى الذى هو على سنن الطريق القاصد
غير الجائر عن قصده منا ومنكم وفى من من قوله فستعلمون
من أصحاب الصراط السوى والثانية من قوله ومن
اهتدى وجهان الرفع وترك أعمال تعلمون فيها
كما قال جل ثناؤه لنعلم أى الحزبين أحصى
والنصب على أعمال تعلمون
فيهما كما قال جل ثناؤه
والله يعلم المفسد
من المصلح
(تم)

(متربص) عاقبة أمره وهذا
الانتظار إما قبل الموت بسبب
الأمر بالجهاد أو ظهور الدولة
والغلبة أو بالموت فإن كل واحد من
الخصمين ينتظر موت صاحبه وأما
بعد الموت وهو ظهور أثر الثواب
والعقاب وتمييز المحق والمبطل
ويؤيده قوله (فستعلمون)
إلى آخره وهذا من كلام
المنصف وبالله
المتعان
(تم)

﴿ تم الجزء السادس عشر من تفسير ابن جرير الطبرى
ويليه الجزء السابع عشر أوله (سورة الانبياء) ﴾

فهرست

الجزء السادس عشر

من تفسير الامام ابن جرير الطبري

(فهرست الجزء السادس عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢	تأويل قوله تعالى أما السفينة وبيان ان كلمة وراعى من حروف الاضداد والشاهد عليه
٥	بيان المراد بالكثرة الذي كان تحت جدار اليتيمين وأن الكثرة كان في شريعتهم حلالا
٧	بيان خبر ذي القرنين ومسيره ومالتي من العجائب والخلاف فيه هل هو ملك أو آدمي
١٣	ذكر بناء السند وإيراد الاخبار عن يأجوج ومأجوج
٢٣	تأويل قوله تعالى وتركنا بعضهم الآية وبيان حقيقة الصور وما في القيامة من الأحوال
٢٦	بيان الأخسرين أعمالا من هم
٢٩	تأويل قوله ان الذين آمنوا الآية وبيان الخلاف في معنى الفردوس
٣٢	بيان أن الرياء من جملة الاشرار بالله
٣٢	(تفسير سورة مريم)
٣٥	ذكر خبر زكريا ودعائه وسبب سؤاله وبه الولد
٤٢	تأويل قوله تعالى يا يحيى خذ الكتاب وبيان ما أوتي به يحيى عليه السلام من معالي الأحوال وذكر الشواهد على معنى الحنان
٤٥	ذكر قصة مريم عليها السلام والمكان الذي اتخذته وارسال الملك اليها والسبب الذي من أجله اتخذ النصارى المشرق قبلة
٤٩	ذكر ما جرى بين مريم ويوسف التجار
٥١	ذكر الذي نادى مريم من تحتها وبعض فوائد للتمر والعجوة
٥٦	تأويل قوله تعالى فكلوا واشربوا الآية وبيان ما دار بينها وبين قومها من المحاورة
٥٨	بيان وجه كون مريم أخت هرون
٦٢	بيان اختلاف الناس في أمر عيسى عليه السلام
٦٦	تأويل قوله تعالى وأنذرهم يوم الحسرة الآية وبيان ما يرام أهل الموقف من صورة الموت
٦٧	ذكر ابراهيم عليه السلام ومحاورته لأبيه
٧١	ذكر موسى عليه السلام وبيان المراد بتقريبه
٧٢	ذكر ادريس عليه السلام وما قيل في رفعه
٧٤	بيان ما قيل في معنى اضاعة الصلاة
٧٧	تأويل قوله تعالى وما تنزل الاباء امر ربك الآية وذكر ما جرى بين رسول الله وجبريل
٨١	ذكر ما ورد في ورود الناس جهنم
٩١	تأويل قوله تعالى أفرأيت الذي كفر بآياتنا الآية وذكر أسباب نزولها
٩٦	ذكر ما ورد في ركوب بعض أهل الموقف التوق
١٠٠	تأويل قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وبيان أنه ما يقبل أحد على الله بقلبه الا أقبل الله بقلوب الناس اليه
١٠٢	(تفسير سورة طه)
١٠٥	بيان ما هو أخفى من السر
١٠٧	ذكر خروج موسى بأهله وما لاقاه من الشدة
١٠٩	ذكر السبب في كون موسى أمر بنخلع نعليه
١١٢	تأويل قوله تعالى وأنا أخترتك وبيان أن الصلاة ذكر لله
١١٧	بيان فوائد عصا موسى
١١٩	بيان لون موسى وذكر بعض حلاه
١٢٤	ذكر امتناع موسى عليه السلام من المراضع وما تم لأمه معه
١٣١	ذكر ما حصل بين موسى وفرعون من المحاورة
١٣٤	بيان يوم الزينة
١٣٩	بيان ما حصل بين موسى والسحرة
١٤١	بيان ما حصل بين السحرة وفرعون

صحيفة	صحيفة
١٤٦ بيان فتنه السامري لبني اسرائيل	١٦٠ بيان العهد الذي عهد الى آدم عليه السلام
١٥٠ بيان ما فعله موسى بأخيه هرون واعتذار هرون له	١٦٣ بيان معيشة الضلالتى تكون الكافر
١٥١ بيان ما رآه السامري من أثر جبريل	١٦٧ تأويل قوله تعالى ولولا كلمة سبقت الآية
١٥٣ بيان ما فعله موسى بالسامري وعمله	وبيان معنى الأجل والزام
١٥٥ بيان ما يفعل بالحبال عند قيام الساعة	١٦٩ بيان ما أمر به صلى الله عليه وسلم من اعراضه عن الدنيا وزهرتها
(تمت)	
(فهرست الجزء السادس عشر من تفسير الامام النيسابورى الموضوع بالهامش)	
صحيفة	صحيفة
٤ بيان أن موسى صاحب الخضر هو موسى بن عمران لا موسى بن ميثا كما يدعيه اليهود	٣٣ بيان معنى السبى المنفى عن محبي عليه السلام
٥ بيان المراد بالبحرين	٣٥ تأويل تلك الآيات
٦ بيان أن سبب نسيان الفتى لأمر الحوت هو إلقاه المعجزات	٣٦ تفسير قوله تعالى واذكر فى الكتاب مريم الآيات
٨ بيان أنواع الأدب التى راعاها موسى مع الخضر	وبيان القراءات والوقوف فيها
١٤ تأويل تلك الآيات	٤٠ بيان سن مريم عند حملها ومدة الحمل
١٧ تفسير قوله تعالى ويستأئونك عن ذى القرنين	٤٣ بيان أن نذر عدم الكلام يجوز فى شرعنا أولا
الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها	٤٦ بيان أن اليهود والنصارى أنكروا تكلم عيسى فى المهد والرد عليهم
١٨ ذكر خبر ذى القرنين	٤٧ بيان ما احتج به بعض الأشاعرة على قدم كلام الله
٢٠ بيان أن الأرض كروية وأن السماء محيط بها	٤٩ تأويل تلك الآيات
وصغر الأرض عن الشمس	٥١ تفسير قوله تعالى واذكر فى الكتاب ابراهيم
٢١ بيان موضع السدين	الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٢٢ بيان خبر يأجوج ومأجوج	٥٣ حاصل دليل منع العبادة لغيره تعالى
٢٥ بيان ما ذهب اليه الأشاعرة من أن كلام الله واحد والاعتراض عليهم والجواب عنه	٥٦ بيان صدق الوعد الذى خص به اسمعيل عليه السلام
٢٦ تأويل تلك الآيات	٦٠ ذكر سؤال قريش اليهود عن صفة رسول الله
٢٨ (تفسير سورة مريم)	وتعليم اليهود لهم بعض أسئلة سألوها عنها
٢٩ بيان ما فى قوله رب انى وهن العظم منى الآية من اللطائف	٦١ تأويل تلك الآيات
	٦٢ تفسير قوله تعالى ويقول الانسان الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها

صفحة	صفحة
٨٩ ذكر فوائد عصا موسى	٦٦ ذكر فائدة ايراد المؤمنين النار مع كونهم لم يعذبوا بها
٩٢ بيان ما قاله الله لموسى حين أمره بالذهاب الى فرعون	٦٧ بيان ما أجمعت عليه المعتزلة من أن العقاب واجب على الله وغير ذلك مما ذهبوا اليه
١٠٢ تأويل تلك الآيات	٧٠ بيان قصة العاصي بن وائل مع خباب بن الارت
١٠٤ تفسير قوله تعالى ولقد مننا عليك مرة أخرى الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها	٧١ بيان ما استدله الأشاعرة على أنه تعالى مراد لجميع الكائنات
١١٠ بيان مقدار عمر فرعون	٧٣ بيان الدليل على استحالة الولد على الله
١١٢ بيان أن العلماء اختلفوا في أن فرعون كفر عناداً أو جهلاً	٧٥ تأويل تلك الآيات
١٢١ بيان ما رزقته السحرة من كمال الايمان	٧٦ (تفسير سورة طه)
١٢٢ تفسير قوله تعالى ولقد أوحينا الى موسى الآيات وبيان القراآت والوقوف	٧٩ بيان ما هو أخفى من السر
١٢٥ بيان أن التوبة من الكفر يجب تقديمها على الايمان	٨٠ بيان مراتب التوحيد
١٢٨ بيان ما قاله هرون للسامري وهو يصنع عجلاً	٨٠ بيان أن الموجودات على ثلاثة أقسام
١٣٠ بيان ما رآه السامري	٨٢ بيان أن النار على أربعة أقسام
١٣٨ تأويل تلك الآيات	٨٣ بيان ما قالته الأشاعرة في تكليم الله لموسى وما قالته المعتزلة
١٣٩ تفسير قوله ولقد عهدنا الى آدم الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها	٨٤ بيان ما قيل في الطواف والصلاة بالنعل
١٤٧ بيان أن أهل البلاء هم أهل العقلة	٨٥ بيان حكم من فاتته صلوات وأراد قضاءها
	٨٧ (أسئلة)

(تم فهرست الجزء السادس عشر من النيسابوري)

الجزء السابع عشر من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه في التفسير
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية
رحمه الله وأثابه رضاء آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان
للعلمة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسرار

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة المكتبة
الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكنتي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

(سورة الانبياء مكية حروفها
أربعة آلاف وثمانمائة وتسعون
كلها ألف ومائة وثمان وسبعون
آياتها مائة وست عشرة)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرب للناس حسابهم وهم في
غفلة معرضون ما يأتهم من ذكر
من ربهم يحدث الاستمعوه وهم
يلعبون لاهية قلوبهم وأسروا
النجوى الذين ظلموا هل هذا الا
بشر منكم أفتأتون السحر وأنتم
تبصرون قال ربى يعلم القول في
السماء والارض وهو السميع العليم
بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء
بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل
الاولون ما آمنت قلوبهم من قرية
أهلكناها فهم يؤمنون وما أرسلنا
قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا
أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وما
جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام
وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد
فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا
المسرفين لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه
ذكركم أفلا تعقلون وكم قصصنا من
قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها
قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا
اذا هم منها يركضون لا تركضوا
وارجعوا الى ما أنزفتم فيه
ومساكنكم لعلمكم تسألون قالوا
يا ويلنا انا كنا ظالمين فإزالنا تلك
دعواهم حتى جعلناهم حصيدا
خامدين وما خلقنا السماء والارض
وما بينهما الا عيين لو أردنا أن نتخذ
لهن الا تخذناهن من لدنا ان كنا
فاعلين بل نقذف بالحق على
الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق
ولكم الويل مما تصفون وله من
في السموات والارض ومن عنده

(تفسير سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

القول في تأويل قوله تعالى ذكره (اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون) يقول
تعالى ذكره لنا حساب الناس على أعمالهم التي عملوها في دنياهم ونعمهم التي أنعمها عليهم فيها في
أبدانهم وأجسامهم ومطاعهم ومشاربهم وملا بسهم وغير ذلك من نعمه عندهم ومسئله اياهم
ماذا عملوا فيها وهل أطاعوه فيها فانتهاوا الى أمره ونهيهم في جميعها أم عصوه في القوا أمره فيها وهم
في غفلة معرضون يقول وهم في الدنيا عما الله فاعل بهم من ذلك يوم القيامة وعن دنو محاسبته اياهم
منهم واقترابه لهم في سهو وغفلة وقد أعرضوا عن ذلك فتركوا الفكر فيه والاستعداد له والتأهب
جهلا منهم بما هم لاقوه عند ذلك من عظيم البلاء وشديد الأهوال * ونحن الذي قلنا في تأويل
قوله وهم في غفلة معرضون قال أهل التأويل وجاء الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من
قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا أبو معاوية قال أخبرنا الأعمش عن
أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم في غفلة معرضون قال في الدنيا * القول
في تأويل قوله تعالى ذكره (ما يأتهم من ذكر من ربهم يحدث الاستمعوه وهم يلعبون) يقول
تعالى ذكره ما يحدث الله من تنزيل شيء من هذا القرآن للناس ويذكرهم به ويعظمهم الاستمعوه
وهم يلعبون لاهية قلوبهم * ونحن الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما يأتهم من ذكر من ربهم يحدث

لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل (٣) والتهليل لا يفتررون ﴿ القراءات قال

الآية يقول ما ينزل عليهم من شيء من القرآن الاستعصم وهم يلعبون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لا هية قلوبهم وأسر والنجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفأتأتون السحر وأنتم تبصرون ﴾ يقول تعالى ذكره لا هية قلوبهم غافلة يقول ما يستع هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم هذا القرآن الا وهم يلعبون غافلة عنه قلوبهم لا يتدبرون حكمه ولا يتفكرون فيما أوردعه الله من الحجج عليهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا هية قلوبهم يقول غافلة قلوبهم وقوله وأسر والنجوى الذين ظلموا يقول وأسر هؤلاء الناس الذين اقتربت الساعة منهم وهم في غفلة معرضون لا هية قلوبهم النجوى بينهم يقول وأظهر والمناجاة بينهم فقالوا هل هذا الذي يزعم أنه رسول من الله أرسله اليكم الا بشر مثلكم يقولون هل هو الا انسان مثلكم في صوركم وخلقتكم يعنون بذلك محمد صلى الله عليه وسلم وقال الذين ظلموا فاقوم ففهم بالظلم بفعلهم وقيلهم الذي أخبر به عنهم في هذه الآيات أنهم يفعلون ويقولون من الاعراض عن ذكر الله والتكذيب برسوله وللذين من قوله وأسر والنجوى الذين ظلموا في الاعراب وجهان الخفض على أنه تابع للناس في قوله اقتربت للناس حسابهم والرفع على الرد (١) على الأسماء الذين في قوله وأسر والنجوى من ذكر الناس كما قيل ثم عموا وصموا كثير منهم وقد يحتمل أن يكون رفعا على الابتداء ويكون معناه وأسر والنجوى ثم قال هم الذين ظلموا وقوله أفأتأتون السحر وأنتم تبصرون يقول وأظهروا هذا القول بينهم وهي النجوى التي أسر وها بينهم فقال بعضهم لبعض أتقبلون السحر وتصدقون به وأنتم تعلمون أنه سحر يعنون بذلك القرآن كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أفأتأتون السحر وأنتم تبصرون قال قاله أهل الكفر لئلا يملأهم لما جاء به من عند الله زعموا أنه ساحر وأن ما جاءه سحر قالوا أتأتون السحر وأنتم تبصرون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل رب يعلم القول في السماء والأرض وهو السميع العليم ﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله قل رب فقرا ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين قل رب على وجه الأمر وقراء بعض قراء مكة وعامة قراء الكوفة قال رب على وجه الخبر وكأن الذين قرؤوه على وجه الأمر أرادوا من تأويله قل يا محمد للقائلين أتأتون السحر وأنتم تبصرون رب يعلم قول كل قائل في السماء والأرض لا يخفى عليه منه شيء وهو السميع لذلك كله ولما يقولون من التكذب العليم بصدق وحقيقة ما ادعوك اليه وباطل ما تقولون وغير ذلك من الأشياء كلها وكأن الذين قرؤوا ذلك قال على وجه الخبر أرادوا قال محمد رب يعلم القول خبرا من الله عن جواب نبيه اياهم والقول في ذلك أنهم ما قراءتان مشهورتان في قراء الامصار قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء وجاءت بهما مصاحف المسلمين متفقين المعنى وذلك أن الله اذا أمر محمد بقبول ذلك قاله واذا قاله فعن أمر الله قاله فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب الصواب في قراءته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ﴾ يقول تعالى ذكره ما صدقوا بحكمة هذا القرآن ولا أنه من عند الله ولا أقر وأبانه وحى أو حام الله الى محمد صلى الله عليه وسلم بل قال بعضهم هو أهاويل رؤيا رآها في النوم وقال بعضهم هو فورية واختلاق افتراء واختلقه من قبل نفسه وقال بعضهم بل محمد شاعر وهذا الذي جاءكم به شعر فليأتنا بآية يقول قالوا فليجئنا محمد ان كان صادقا في قوله ان الله بعثه رسولا لينا وان هذا الذي يتلو علينا وحى من الله أو حام لنا بآية يقول بحجة ودلالة على حقيقة ما يقول ويدعى كما أرسل الأولون يقول كما جاءت به الرسل الأولون من قبله من احياء الموتى وبراء الأكمه والأبرص وكنافة صالح وما أشبه ذلك من المعجزات التي

(١) اعلم على الاسم الذي الخ تأمل كتبه مصححه

ربي بالآلف حمزة وعلى وحفص
الباقون قل على الأمر نوحى بالنون
مينا للفاعل حفص غير الخراز
الباقون بالياء مجهولا ﴿ الوقوف
معرضون ج لاية مع احتمال
كون ما بعده صفة أو استثناء
يلعبون لا لأن لا هية حال أخرى
مترادفة أو متداخلة من ضمير
يلعبون وهي لقلوبهم في المعنى
قلوبهم ط مثلكم ج لا ابتداء
الاستفهام مع اتحاد المقول تبصرون
والارض ز لاتفاق الجملتين مع
استغناء الثانية عن الاولى العليم ه
شاعر ج لاختلاف النظم مع
اتحاد المقول الأولون ه أهلكناها
ج لا ابتداء الاستفهام مع اتحاد
المقول يؤمنون ه لاتعلمون ه
خالد بن ه المسرفين ه ذكر كم
ه تعقلون ه آخرون ه يركضون
ه ط لتقدير القول تسألون ه
ظالمين ه حامدين ه لاعبين ه
من لدنا ه على جعل ان نافية
والأصح أنها للشرط فاعلمين ه
زاهق لا تصفون ه والارض ط
لان ما بعده مبتدأ يستحسرون
ه ج لأن ما بعده يصلح حالا واستثناء
لا يفتررون ه ﴿ التفسير قال جار
الله اللام في قوله للناس اما صلة
لاقترب أو تأ كيد لاضافة الحساب
اليهم كقولك في أزف رحيل
الحى أزف للحى الرحيل فيه
تأ كيدان من جهة تقديم الحى
ومن جهة اظهار اللام ثم تزيد
تأ كيدا آخر من جهة وضع ضمير
الحى مضافا اليه الرحيل موضع لام
التعريف فيه فتقول أزف للحى
رحيلهم والمراد اقتراب للناس وقت

حسابهم وهو القيامة كقوله اقتربت الساعة فاذا اقتربت الساعة فقد اقترب ما يكون فيها من الحساب وغيره كأنه لما هدد في خاتمة السورة

المتقدمة بقوله فستعلمون بين في أول هذه السورة أن وقت ذلك العلم قريب فإن قيل كيف وصف بالاقتراب وقد مضى دون هذا القول أكثر من سبعمائة عام فالجواب أن كل ما هو آت قريب وانما البعيد الذي دخل في خبر كان قال القائل شعر
 فلا زال ما هو آت قريب من غد * ولا زال ما تخشاه أبعده من أمس على أنه لم يمض بعد يوم من أيام الله وإن يوما عند ربك
 كألف سنة مما تعدون ومما يدل على أن (٤) الباقي من مدة التكليف أقل من الماضي قوله صلى الله عليه وسلم بعثت

أنا والساعة كهاتين وقد وعد
 بعث خاتم النبيين في آخر الزمان
 وفي ذكر هذا الاقتراب تنبيه للعاقلة
 وزجر للذنبين فالمراد بالناس
 كل من له مدخل في الحساب
 وهم جميع المكلفين وما روى عن
 ابن عباس أن المراد بالناس
 المشركون فمن باب إطلاق اسم
 الجنس على بعضه بالدليل القائم
 وهو ما يتلوه من صفات المشركين
 من الغفلة والاعراض وغيرهما
 والذكر الطائفة النازلة من القرآن
 وقرئ (محدث) بالرفع صفة على
 المحل واحتجت المعتزلة بالآية على أن
 القرآن محدث وأجاب الأشاعرة
 بأنه لا نزاع في حدوث المركب من
 الأصوات والحروف لأنه متجدد في
 النزول وانما النزاع في الكلام النفسي
 الذي لا يصح عليه الاتيان والنزول
 وزعم الامام فخر الدين الرازي رضي
 الله عنه ان حاصل قول المعتزلة
 في هذا المقام يؤل الى قولنا القرآن
 ذكر وبعض الذ كر محدث لان
 قوله من ذكر من ربهم محدث لا يدل
 على حدوث كل ما كان ذ را بل
 على أن ذكرنا محدث كما أن قول
 القائل لا يدخل هذا البلد رجل
 فاضل الا يغضونه لا يدل على أن
 كل رجل يجب أن يكون فاضلا وانا
 كان كذلك فيصير صورة القياس
 كقولنا الانسان حيوان وبعض

لا يقدر عليها الا الله ولا يأتي بها الا الانبياء والرسل * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
 ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أضغات أحلام
 أي فعل عالم انما هي رؤيا رآها بل هو شاعر كل هذا قد كان منهم وقوله فلما تنابا آية كما
 أرسل الأولون يقول كما جاء عيسى بالبينات وموسى بالبينات والرسل حدثني علي قال ثنا
 عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أضغات أحلام قال مشبهة حدثني
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن
 قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أضغات أحلام قال أهوا ويلها حدثنا
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقال تعالى ذكره
 بل قالوا ولا تجد في الكلام طاهرا فيحقق بل لأن الخبر عن أهل الجود والتكذيب فاجتري بمعرفة
 السامعين بما دل عليه قوله بل من ذكر الخبر عنهم على ما قد بينا في القول في تأويل قوله تعالى
 ﴿ ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره ما آمن قبل هؤلاء
 المكذبين محمد من مشركي قومه الذين قالوا فلما تنابا محمد آية كما جاءت به الرسل قبله من أهل قرية
 عذبناهم بالهلكة في الدنيا ان جاءهم رسولنا اليهم بآية معجزة أفهم يؤمنون يقول أفهم هؤلاء
 المكذبون محمد السائلوه الآية يؤمنون به ان جاءتهم آية ولم يؤمن قبلهم أسلافهم من الامم الخالصة
 التي أهلكناها برسلها مع مجيئها * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من
 قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أهلكناها أفهم يؤمنون
 يصدقون بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن
 مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما آمنت قبلهم
 من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون أي الرسل كانوا اذ جاءوا قومهم بالبينات فلم يؤمنوا لم ينظروا
 في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا أهل الذ كر ان كنتم
 لاتعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه وما أرسلنا قبلك رسولا الى أمة من الامم التي خلت قبل
 أمك الا رجالا مثلهم نوحى اليهم ما تريد أن نوحى اليهم من أمرنا ونهيها الا ملائكة فاذ أنكروا
 من ارسالك اليهم وأنت رجل كسائر الرسل الذين قبلك الى أمهم وقوله فاستلوا أهل الذ كر ان
 كنتم لاتعلمون يقول للقائلين لمحمد صلى الله عليه وسلم في تناجيهم بينهم هل هذا الا بشر مثلكم فان
 أنكرتم وجهتم أمر الرسل الذين كانوا من قبل محمد فلم تعلموا أيها القوم أمرهم انسا كانوا أم
 ملائكة فاستلوا أهل الكتب من التوراة والانجيل ما كانوا يخبروكم عنهم كما حدثنا بشر
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاستلوا أهل الذ كر ان كنتم لاتعلمون يقول

الحيوان فرس وانه لا ينتج شيئا لان كلمة الكبرى شرط في انتاج الشكل الاول كما عرف في علم الميزان قلت ان
 المعتزلة لا يحتاجون في اثبات دعواهم الى تركيب مثل هذا القياس لأن مدعاهم يثبت بتسليم احدى مقدمتي القياس الذي ركه وهي قوله
 بعض الذ كر محدث لانه نقيض ما يدعيه الاشاعرة وهو لا شيء من القرآن محدث واذ صدق أحد النقيضين كذب الآخر بالضرورة فظهر
 أن الامام غلطهم في هذا القياس الذي ركه ثم لقائل أن يقول تبيما للقول المعتزلة اذا ثبت أن بعض القرآن محدث لزم أن يكون كله محدثا

لان القائل قائلان أحدهما ذهب الى قديم كله والثاني الى حديث كله ولم يذهب أحد الى قدم بعضه وحديث بعضه قال أهل البرهان انما قال في هذه السورة من ربهم محدث لوافقة قوله بعده هذا اقل ربي يعلم وقال في الشعراء من ذكر من الرحمن محدث لكثرة ذكر الرحيم فيها فكان الرحمن بالرحيم أنسب قوله تعالى (يلعبون) اللعب الاشتغال بما لا يعنى قوله (لاهية) هي من لهي عنه بالكسر اذا ذهل وغفل وفيه انهم الا كالانعام بل هم لا يحصلون من الاستماع والتذكير الا على مثل ما تحصل هي عليه (٥) آذانهم تسمع وقلوبهم سم لا تسمع ولا نفقه ومعنى

(وأسر والنجوى) بالغوا في اخفائها وجعلوها بحيث لا يظن أحد لها ولا يعلم أنهم متناجون وفي واو أسروا وجهان أحدهما أنه على لغة من يجوز الحاق علامة التثنية والجمع بالفعل اذا كان مقسدا على فاعله وثانيهما وهو الأقوى أن الواو ضمير راجع الى الناس المقدم ذكرهم والذين ظلموا بدل منهم أو هو منصوب المحل على الذم أو هو مبتدأ خبره أسروا النجوى مقدا عليه وعلى التقدير أراد وأسروا النجوى هؤلاء فوضع المظهر موضع المضمرة سجلا على فعلهم بأنه ظلم ثم أبدل من النجوى قوله (هل هذا الابشر) الى قوله (وأنت تبصرون) أى أتقبلون سحره وتحضرون هناك وأنت ترون أنه رجل مثلكم أو تعلمون أنه سحر وأنت من أهل البصر والعقل وجوز بعضهم أن يكون قوله هل هذا الى آخره مفعولا لقوا مضمرأ وانما أسروا نجوى هذا الحديث لانهم أرادوا شبه التشاور فيما بينهم تحريا لهذم أمر النبي كما جاء في كلام الحكاء ويرفع أيضا الى النبي صلى الله عليه وسلم استعينا على حوائجكم بالكتمان ويجوز أن يسروا بذلك ثم يقولوا للرسول والمؤمنين ان كان ما تدعون حقا فأخبرونا بما أسررنا من قرأ (قال وبى) فعلى حكاية الرسول صلى الله

فاسألوا أهل التوراة والانجيل «قال أبو جعفر أراه أن قال» يخبروكم أن الرسل كانوا رجالا لا يكون الطعام وعشون في الأسواق وقيل أهل الذكرا أهل القرآن ذكر من قال ذلك حدثني أحمد ابن محمد الطوسي قال ثنى عبد الرحمن بن صالح قال ثنى موسى بن عثمان عن جابر الجعفي قال لما نزلت فاسألوا أهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون قال على ثنى نحن أهل الذكرا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاسألوا أهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون قال أهل القرآن والذكرا القرآن وقرأ انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما جعلناهم جسدا لايا كالون الطعام وما كانوا خالدين﴾ ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نساء وأهلكنا المسرفين يقول تعالى ذكره وما جعلنا الرسل الذين أرسلناهم من قبلك يا محمد الى الأمم الماضية قبل أمتك جسدا لايا كالون الطعام يقول لم نجعلهم ملائكة لايا كالون الطعام ولكن جعلناهم أجسادا مثلك يا كالون الطعام كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما جعلناهم جسدا لايا كالون الطعام يقول ما جعلناهم جسدا لايا كالوا الطعام حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وما جعلناهم جسدا لايا كالون الطعام يقول لم نجعلهم جسدا ليس فيهم أرواح لايا كالون الطعام ولكن جعلناهم جسدا فيها أرواح يا كالون الطعام قال أبو جعفر وقال وما جعلناهم جسدا فوحدا لجسد وجعله موحدا وهو من صفة الجماعة وانما جاز ذلك لان الجسد يعنى المصدر كما يقال في الكلام وما جعلناهم خلقا لايا كالون وقوله وما كانوا خالدين يقول ولا كانوا أربابا لا يموتون ولا يفنون ولكنهم كانوا بشرأ أجسادا فماتوا وذلك أنهم قالوا الرسول صلى الله عليه وسلم كما قد أخبر الله عنهم لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الى قوله أو تأتي بالله والملائكة قبيلا قال الله تبارك وتعالى لهم ما فعلنا ذلك بأحد قبلكم فنفعلكم بكم وانما كنا نرسل اليهم رجالا نوحى اليهم كما أرسلنا اليكم رسولا نوحى اليه أمرنا ونهينا * ونحن الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كانوا خالدين أى لا بدلهم من الموت أن يموتوا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نساء وأهلكنا المسرفين﴾ يقول تعالى ذكره ثم صدقنا الرسل الذين كذبتهم أممهم وسألهم الآيات فآتيناهم ما سألوهم من ذلك ثم أقاموا على تكذيبهم ياها وأصروا على جحودهم نبوتها بعد الذى آتتهم به من آيات ربها وعدنا الذى وعدناهم من الهلاك على أقامتهم على الكفر برهم بعد معجى الآيات التى سألوها وذلك كقوله جل ثناؤه من يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين وكقوله ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب قريب ونحو ذلك من المواعيد التى وعد الأمم مع معجى الآيات وقوله فأنجيناهم يقول تعالى ذكره فأنجيناهم الرسل عند أصرار أممها على تكذيبها بعد

عليه وسلم كأنه قال انكم وان أخفيتم قولكم وطعنكم فان ربي عالم بذلك وانه من وراء عقابه يصف نفسه في بعض المواضع بأنه يعلم السر وذلك حين يريد تخصيصه بعلم الغيب ووصف نفسه ههنا بأنه يعلم القول قال جارا لله هذا أكد لانه عام يشمل السر والظهر فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة وأقول هذا اذا كان اللام في القول للاستغراق أما اذا كان للجنس فلا يلزم زيادة العلم اذ دلالة اللام على الخاص بل نقول العلم بالسر يستلزم العلم بالظهر بالطريق الأولى فلا مزية لاحدى العبارتين على الأخرى (وهو السميع العليم) خصص علمه بالمسموعات أولا ثم عم

وقال الامام قدم السميع على العليم لانه لا بد من استماع الكلام أولا ثم من حصول العلم بمعناه قلت هذا قياس الغائب على الحاضر قوله (بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر) معنى هذا الاضرابات مع ملاحظة ما قبلها أنهم أنكروا أولا كون الرسول من جنس البشر ثم كأنهم قالوا اسلمنا ذلك ولكن الذي ادعيت أنه معجز ليس بمعجز غاية أنه خارق للعادة وليس كل ما هو خارق للعادة معجزا فقد يكون سحرا هذا اذا ساعدنا على أن فصاحة القرآن خارجة (٦) عن العادة لكننا عن تسليم هذه المقدمة بما رحل فانادى أنه في غاية الركاكزة وسوء

النظم كأضغاث أحلام وهي الأحلام المختلطة التي لا أصل لها وقد مر في سورة يوسف سلمنا ولكنه من جنس كلام الاوساط افتراء من عنده سلمنا أنه كلام فصيح ولكنه لا يتجاوز فصاحة الشعراء واذا كان حال هذا المعجز هكذا (فليأتنا بآية) لا يتطرق اليها شيء من هذه الاحتمالات (كما أرسل الأولون) أي كما أتى الأولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن لآياتهم بالآيات ومن تأمل في هذه الأقوال المحكية عن أولئك الكفرة علم أنها كلام مبطل متعير هائم في أودية الضلال والا يكفي في اعجاز القرآن أنهم عدلوا حين تحدوا به عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيف ثم بين أن الآيات التي يقترحونها لا فائدة لهم فيها لأنهم أعيتي من الأمم السالفة وأنهم ما آمنوا عند مجيء الآيات المقترحة فأهلكوا الاجل ذلك (أفهم يؤمنون) مع شدة شكيتهم فيه معنى الانكار أي لا يؤمنون البتة وحيث يجب اهلا كههم ولكن قد سبق القول من الله أن هذه الأمة آمنوا من عذاب الاستئصال ثم أجاب عن شبهتهم الأولى وهي قولهم هل هذا الا بشر مثلك بقوله (وما أرسلنا قبلك الا رجالا) وقد مر مثله في آخر سورة يوسف وفي النحل وانما جاز الامر بالرجوع الى أهل

الآيات ومن نشاء وهم أتباعها الذين صدقوها وآمنوا بها وقوله وأهلكنا المسرفين يقول تعالى ذكره وأهلكنا الذين أسرفوا على أنفسهم بكفرهم برهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأهلكنا المسرفين والمسرفون هم المشركون في القول في تأويل قوله تعالى ﴿لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون﴾ اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم فيه حديثكم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فيه ذكركم قال حديثكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم قال حديثكم أفلا تعقلون قال في قد أفلح بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان زل القرآن بكارم الأخلاق ألم تسمعه يقول لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون وقال آخرون بل غني بالذكري في هذا الموضع الشرف وقالوا معنى الكلام لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه شرفكم قال أبو جعفر وهذا القول الثاني أشبه بمعنى الكلمة وهو نحو مما قال سفيان الذي حكينا عنه وذلك أنه شرف لمن أتبعه وعمل بما فيه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعد ها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها يركضون﴾ يقول تعالى ذكره وكثيرا قصصنا من قرية والقصم أصله الكسر يقال منه قصمت ظهر فلان اذا كسرتة وانقصمت سنه اذا انكسرت وهو ههنا معنى به أهلكنا وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وكم قصصنا قال أهلكنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وكم قصصنا من قرية قال أهلكنا قال ابن جريح قصصنا من قرية قال بالين قصصنا بالسيف أهلكوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله قصصنا من قرية قال قصصها أهلكها وقوله من قرية كانت ظالمة أخرى الكلام على القرية والمراد بها أهلها المعرفة السامعين بمعناه وكان ظلمها كفرها بالله وتكذيبها رساله وقوله وأنشأنا بعد ها قوما آخرين يقول تعالى ذكره وأحدبنا بعد ما أهلكنا هؤلاء الظلمة من أهل هذه القرية التي قصصنا بها ظلمها قوما آخرين سواهم وقوله فلما أحسوا بأسنا يقول فلما عاينوا عذابنا قتل بهم ورأوه وجدوا مسميه يقال منه قد أحسست من فلان ضعفا وأحسته منه اذا هم منها يركضون يقول اذا هم مما أحسوا بأسنا النازل بهم يهربون سرا عجلي يعدون منه زمين يقال منه ركض فلان فرسه اذا كده بسياقه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿لا تتركضوا

الكتاب وان كانوا من الكفرة لان هذا الخبر قد تواتر عندهم وبلغ حد الضرورة على أن أهل الكتاب كانوا يتابعون وارجعوا المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان قولهم عندهم حجة وقيل أهل الذكرا أهل القرآن وضعف بأنهم كانوا طاعينين في القرآن وفي محمد صلى الله عليه وسلم فكيف يؤمرون بالرجوع الى قولهم واستدل كثير من الفقهاء بالآية في أن للعالم أن يرجع الى قضا العلماء والمجتهد أن يأخذ بقول مجتهد آخر وأجيب بأنها خطاب مشافهة واردة في الواقعة المخصوصة وفي السؤال عن أهل الكتاب فلا يتعدى

عن مورد النص وقد مر في آخر سورة يوسف الفرق بين قوله وما أرسلنا من قبلك وقوله وما أرسلنا قبلك بغير من وليس الا ههنا وفي أوائل الفرقان وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا أنهم ثم أكد كون الرسل من جنس البشر بقوله (وما جعلناهم جسدا) الآية كأنهم قالوا انه بشر يأكل كائنا كل ويموت كما يموت فلعلهم اعتقدوا اخلاود الملائكة لا أقل من العمر الطويل ولا بد من تقدير مضاف محذوف أي وما جعلنا الانبياء قبلك ذوي جسد غير طاعين والاقيل وما جعلناهم جسدا ووحدا الجسد لارادة الجنس (٧) أي ذوي ضرب من الاجساد أو أراد كل واحد

منهم قوله (صدقناهم الوعد) أصله في الوعد فنصب بنزع الخافض ثم فسر الوعد بقوله (فأنجيناهم ومن نساء) وهم المؤمنون ثم نبههم على عظيم نعمه عليهم بقوله (لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم) أي شرفكم وصيتكم أو فيه بيان مكارم الأخلاق التي بها يبقى الذكر الجليل مع الثواب الجزيل ثم أوعدهم وحذرهم ما جرى على الأمم المكذبة فقال (ولم قصمنا) والقصم القطع الكبير وهو الذي يبين تلاؤم الاجزاء وذالم بين فهو القصم بالغاء وذلك أن القاف حرف شديد والقاء رخو لو حظ جانب المعنى في اللفظ ومعنى (من قرية) من أهل قرية لقوله (وأنشأنا بعدها قوما آخرين) وللضمائر في قوله (فلما أحسوا) إلى آخر القصة والمراد بالاحساس الادراك بحاسة اللمس أو علم لاشد فيه كالمحسوس المشاهد والرخص ضرب الدابة بالرجل كأنهم ركبوها وابعدهم برخصونها هاربين منهزمين من قريتهم حين أدركتهم مقدمة العذاب قال الجوهرى الرخص تحريك الرجل على الدابة استحسانا لها ثم كثر حتى قيل ركض الفرس اذا عدا فعلى هذا يجوز أن القوم كانوا يعدون على أرجلهم فقبل لهم لا تركضوا والقائل أمان الملائكة أو من المؤمنين أو يجعلون أحقاء

وارجعوا إلى ما أترفتهم فيه ومسا كنكم لعلكم تستلون) يقول تعالى ذكره لا تهربوا وارجعوا إلى ما أترفتهم فيه يقول إلى ما أنعمت فيه من عيشكم ومسا كنكم كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتهم فيه ومسا كنكم لعلكم تستلون يعني من نزل به العذاب في الدنيا من كان يعصى الله من الأمم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا تركضوا لا تفروا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وارجعوا إلى ما أترفتهم فيه يقول ارجعوا إلى دنياكم التي أترفتهم فيها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وارجعوا إلى ما أترفتهم فيه قال إلى ما أترفتهم فيه من دنياكم * واختلف أهل التأويل في معنى قوله لعلكم تستلون فقال بعضهم معناه لعلكم تفقهون وتفهمون بالمسئلة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لعلكم تستلون قال تفقهون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد لعلكم تستلون قال تفقهون * وقال آخرون بل معناه لعلكم تستلون من دنياكم شيئا على وجه السخرية والاستهزاء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلكم تستلون استهزاء بهم حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لعلكم تستلون من دنياكم شيئا استهزاء بهم في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا يا ويلتنا انا كنا ظالمين) فازالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا حامدين يقول تعالى ذكره قال هؤلاء الذين أحل الله بهم بأسه بظلمهم لما نزل بهم بأس الله يا ويلتنا انا كنا ظالمين فازالت تلك دعواهم يقول فلم تزل دعواهم حين أتاهم بأس الله بظلمهم أنفسهم يا ويلتنا انا كنا ظالمين حتى قتلهم الله فخصدهم بالسيف كما يحصد الزرع ويستأصل قطعاً بالناسجل وقوله حامدين يقول هالكين قد انطفأت شرارتهم وسكنت حركتهم فصاروا همودا كما تنحمد النار فتطفأ * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فازالت تلك دعواهم الآية فلما رأوا العذاب وعانينوه لم يكن لهم هجيري الا قولهم يا ويلتنا انا كنا ظالمين حتى دمر الله عليهم وأهلكهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قالوا يا ويلتنا انا كنا ظالمين فازالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا حامدين يقول حتى هلكوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح

بأن يقال لهم ذلك أو أسمع رب العزة ملائكته هذا القول لينفعهم في دينهم أو ألهم الله الكفار ذلك فدونوا به أنفسهم (وارجعوا إلى ما أترفتهم فيه) من العيش الهنيء والاراف ابطار النعمة (لعلكم تستلون) غدا عما جرى عليكم وعلى أموالكم ومسا كنكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة أو اجلسوا في مجالسكم حتى يسألكم عبيدكم وحشمكم بما تأمرون وما تترسمون فينفذ فيهم أمركم ونهيكم أو يسألكم الناس مستعينين بتدابيركم بأرائكم أو يسألكم الوافدون وأرباب الطمع مستمطرين بحباب كفكم ألامالانهم كانوا أسخياء ولكن سمعة

وراء واما لانهم بخلاء وفي كل هذه الوجوه تهكم بهم وتوبيخ لهم (فما زالت تلك) الدعوى وهي قولهم يا ويلنا لان المولود كانه يدعو الويل (دعواهم) الاول اسم مازال والثاني خبره أو بالعكس والدعوى بمعنى الدعوة وقد مر في قوله وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين والحصيد المحصود كقوله منها قائم وحصيد شبيه وبالزراع المستأصل والنار التي تخمد فتصير ماداً أي جعلناهم مشبهين بالمحصود والخامد ووحده حصيداً لان المراد زرعاً حصيداً ولان فعلاً قد يستوي (٨) فيه الواحد والجمع عن ابن عباس أن الآية نزلت في حضور وسحول قريتين باليمن

تسبب اليهما الثياب وفي الحديث كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين سحوليين وروى حضورين بعث الله اليهم نبياً فقتلوه فسلط الله عليهم يختصم كما سلطه على أهل بيت المقدس فاستأصلهم فكان القوم حصداً وبالسيوف وروى أنه لما أخذتهم السيوف نادى مناد من السماء بالثارات الأنبياء قال أهل التظم لما بين أهلاً كثير من القرى لأجل ظلمهم وتكذيبهم منها اللتان رواهما ابن عباس أتبعه ما يدل على أنه فعل ذلك عدلاً ومجازاة لاعتسا ولا مجازفة فقال (وما خلقنا السماء والارض) الآية أي وما سوينا هذا السقف المرفوع والمهاد الموضوع (وما بينهما) من الأركان والموايد كما تسوى الجارية سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم للهو أو اللعب وانما سويناها لغايات صحيحة ومنافع للخلق دينية ودنيوية كما مر طرف منها في أول البقرة ويمكن أن يقال المقصود من سياق الآية تقرير نبوة محمد والرد على منكريه لانه ظهر المعجز عليه فان كان صادقاً فهو المطلوب وان كان كاذباً كان اظهار المعجز عليهم باب اللعب وهو منفي عنه سبحانه قال القاضي عبد الجبار فيه دليل على أنه لا يخلق اللعب وكل قبيح والا كان لاعباً وعورض

قال ابن عباس حصيداً الحصاد خامدين نجود النار اذا طفت حدثنا سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انهم كانوا أهل حصون وان الله بعث عليهم مختصراً فبعث اليهم جيشاً فقتلهم بالسيوف وقتلوا نبيهم فصدوا بالسيوف وذلك قوله فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين بالسيوف ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا حجة عليكم أيها الناس ولتعتبروا بذلك كله فتعلموا أن الذي دبره وخلقه لا يشبهه شيء وأنه لا تكون الألوهة الا له ولا تصلح العبادة لشيء غيره ولم يخلق ذلك عبثاً ولعباً كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عيين يقول ما خلقناهما عبثاً ولا باطلاً ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ لو أردنا أن نتخذلهوا لاتخذناهم لدنا ان كنا فاعلين ﴿يقول تعالى ذكره لو أردنا أن نتخذزوجة وولدا لاتخذنا ذلك من عندنا ولكننا نفعل ذلك ولا يصلح لنا فعله ولا ينبغي لأنه لا ينبغي أن يكون لله ولد ولا صاحبة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سليمان بن عبيد الله الغيلاني قال ثنا أبو قتية قال ثنا سلام بن مسكين قال ثنا عقبه بن أبي حمزة قال شهدت الحسن بمكة قال وجاءه طاوس وعطاء ومجاهد فسألوه عن قول الله تبارك وتعالى لو أردنا أن نتخذلهوا لاتخذناهم قال الحسن الله والمرأة حدثني سعيد بن عمرو والسكوني قال ثنا بقة بن الوليد عن علي بن هرون عن محمد عن ليث عن مجاهد في قوله لو أردنا أن نتخذلهوا قال زوجه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لو أردنا أن نتخذلهوا الآية أي ان ذلك لا يكون ولا ينبغي والله بلفظة أهل اليمن المرأة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لو أردنا أن نتخذلهوا قال الله في بعض لغة أهل اليمن المرأة لاتخذناهم من لدنا وقوله ان كنا فاعلين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله ان كنا فاعلين يقول ما كنا فاعلين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قالوا مريم صاحبة وعيسى ولده فقال تبارك وتعالى لو أردنا أن نتخذلهوا انساء وولدا لاتخذناهم من لدنا ان كنا فاعلين قال من عندنا ولا خلقنا حنة ولا نارا ولا موتاً ولا بعثاً ولا حساباً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لاتخذناهم من لدنا من عندنا وما خلقنا حنة ولا نارا ولا موتاً ولا بعثاً ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون ﴿يقول تعالى ذكره ولكن نزل الحق من عندنا وهو كتاب الله ونزله على الكفرة وأهله فيدمغه يقول فيهلكه كما يدمغ الرجل الرجل بأن يشجبه على رأسه شجة

بمسألي العلم والداعي ثم بين أن السبب في ترك اتخاذ اللهو واللعب ليس هو العجز والضعف ولكن لان الحكمة تبلغ

تنافيه معنى (من لدنا) من جهة قدرتنا وقيل من لدنا أي من الملائكة لان الانس وداعلي من قال عزيز ابن الله والمسيح ابن الله ويحتمل أن يقال من لدنا أي من عندنا على سبيل الخفية فلا تعرفونه ولا تسمعون اسمه فيكون الرد شاملاً لكل من ادعى لله ولداً ولومن الملائكة ثم أضرب عن اتخاذ اللهو واللعب فوصف نفسه بما يضاد فعل العبث قائلاً (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا

(هو) يعني الباطل (زاهق) أي ففاجأ الدماغ زهوق الباطل قال علماء المعاني هذا من باب استعارة المحسوس للعقول بجامع عقلي فأصل استعمال القذف والدماغ في الأجسام لأن القذف الرمي بنحو الحجارة والدماغ من دماغه إذا شجبه حتى بلغت الشجة الدماغ ثم استعير القذف لا يراد الحق على الباطل والدماغ لا ذهاب الباطل بجامع الزهوق ثم ونجهم ونعي عليهم بما وصفوه بالولد وغير ذلك مما لا يجوز عليه وينافي وجوب الوجود وبما وصفوا رسوله به من السحر (٩) والشعر وغير ذلك من الأوصاف المضادة

للمرسالة فقال (ولكم الويل مما تصفون) أي تصفونه به ثم بين كمال قدرته ونهاية حلمه وحكمته فقال (وله من في السموات والارض) والمراد بمن عنده الملائكة المقربون والمقصود عندية الشرف والرتبة فأما عندية المكان ففيها بحث طويل قال الزجاج (لا يستحسرون) أي لا يتعبون ولا يملأهم الابعاء قال جار الله كان الأبلغ في وصفهم أن ينفي عنهم أدنى الحسور ولكنه ذكر بلفظ المبالغة وهو استفعال لبيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأنهم أحقاء بتلك العبادات الشاقة بأن يستحسروا ومع ذلك لا يعدونها تعباً عليهم ثم أكد ذلك بقوله (يسبحون الليل والنهار) منصوبان على الظرفية (لا يفترقون) لا يلحقهم الفتور والكلال وحاصل الآية أن الملائكة مع غاية شرفهم ونهاية قربهم لا يستنكفون عن طاعة الله فكيف يليق بالبشر مع ضعفهم ونقصهم أن يتردوا عن طاعته وقدم في أول سورة البقرة استدلال مفضل الملائكة على الأنبياء بهذه الآية وبغيرها فلا حاجة إلى إعادته عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال قلت لكعب

تبلغ الدماغ وإذا بلغت الشجة ذلك من المشجوج لم يكن له بعدها حياة وقوله فإذا هوزاهق يقول فإذا هوزاهك مضمحل كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فإذا هوزاهق قال هالك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فإذا هوزاهق قال ذاهب * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هوزاهق والحق كتاب الله القرآن والباطل إبليس فيدمغه فإذا هوزاهق أي ذاهب وقوله ولكم الويل مما تصفون يقول ولكم الويل من وصفكم بكم تغير صفته وقيل لكم أنه اتخذ وجهه وولداً وفرشتكم عليه * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل إلا أن بعضهم قال معنى تصفون تكذبون * وقال آخرون معنى ذلك تشركون وذلك وإن اختلفت به اللفاظ فتفتقه معانيه لأن من وصف الله بأن له صاحبة فقد كذب في وصفه إياه بذلك وأشرك به ووصفه غير صفته غير أن أولى العبارات أن يعبر بها عن معاني القرآن أقربها إلى فهم سامعيه ذكر من قال ما قلنا في ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكم الويل مما تصفون أي تكذبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ولكم الويل مما تصفون قال تشركون وقوله عما يصفون قال يشركون قال وقال مجاهد سيخرجهم وصفهم قال قولهم الكذب في ذلك في القول في تأويل قوله تعالى (وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون) يقول تعالى ذكره وكيف يجوز أن يتخذ الله له واوله ملك جميع من في السموات والارض والذين عنده من خلقه لا يستنكفون عن عبادتهم إياه ولا يعيون من طول خدمتهم له وقد علم أنه لا يستعبد والدوله ولا صاحبه وكل من في السموات والارض عبيده فأني يكون له صاحبة وولد يقول أولاً وتفكرون فيما تفكرون من الكذب على ربكم * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا يستحسرون لا يرجعون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا يستحسرون لا يحسرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يستحسرون قال لا يعيون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ولا يستحسرون قال لا يعيون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون قال لا يستحسرون لا يملون ذلك الاستحسار قال ولا يفترقون ولا يسأمون هذا كله معناه واحد والكلام مختلف وهو

الأخبار أرايت قول الله عز وجل يسبحون

(٢ - (ابن جرير) - (سابع عشر)

الليل والنهار لا يفترقون ثم قال جاعل الملائكة رسلاً أولئك عليهم لعنة الله والملائكة أليس الرسالة والعن مانعين لهم عن التسبيح أجاب كعب بأن التسبيح لهم كالنفس لنا لا يمنعهم عن الاشتغال بشئ آخر واعترض بأن آله التنفس فيتمغايرة للسان فلهذا صح اجتماع التنفس والتكلم وأجيب بأنه لا استبعاد في أن يكون لهم ألسن كثيرة أو يكون المراد بعدم الفتور أنهم لا يتركون التسبيح في أوقاته

اللائقة به ﴿ التاويل اقرب لأهل النسيان أن يحاسبوا أنفسهم كقوله ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر
وعظ وتذكير من عالم رباني محدث الهامة ألا أنكروا عليه ونسبوه إلى التخليط ونحوه وما جعلناهم جسدا فيهم إن الله قادر على أن لا يجعل
النبي والولي ذا جسد ولكن اقتضت حكمته كونهم ذوى أجساد آكلين للطعام فإن الطعام للروح الحيواني الذي هو مركب الروح الانساني
كالدهن للسراج وبالقوى الحيوانية تتم (١٠) الكلمات النفسانية وتدرج المحسوسات وتستفاد العلوم المستندة إلى الاحساس

والتجربة وتفصيله أكثر من أن
يحصى قال بعض المشايخ لولا الهوى
ما سلك أحد طريقا إلى الله وما
كانوا خالدين والسرفيه أن يعلموا
من الموت حقيقة اسم الميت كما
علموا من الحياة حقيقة اسم الحي
ثم صدقناهم الوعد الذي وعدناهم
حين أهبطوا إلى الأرض فأنجيناهم
ومن نشاء من متابعيهم من هوى
الهوان وعالم الطبيعة وأهلكتنا
المسرفين الذين أسرفوا على أنفسهم
بالركون إلى أسفل سافلين الطبائع
وكم قصصنا من أهل قرية قال فلما
أحسوا بأسنا وهي شدة قطع التعلق
عن الكونين فإن الفطام عن المألوف
شديد لا تركضوا من قبل ففروا إلينا
وارجعوا إلى التمتع الروحانية
ومساكنكم الأصلية لعلكم تستلثون
عزة وكرامة وما خلقنا سموات الارواح
وأرض الاجساد وما بينهما من
النفوس والقلوب والاسرار من غير
غاية وإنما خلقناها لتكون لطفنا
وقهرنا بل نقذف بالحق على الباطل
الحق ثلاث مراتب مرتبة أفعال
الحق ومرتبة صفات الحق ومرتبة
ذات الحق ففي كل مرتبة يتجلى
الحق فيها للعباد أزهى باطل تلك
المرتبة عن العبد حتى إذا تجلى له
بأفعاله ذهب عنه باطل الأفعال
وإذا تجلى له بصفاته ذهب باطل

من قولهم بعير حسيرا إذا أعبا وقام ومنه قول علقمة بن عبدة
بها جيف الحسرى فأما عظامها * فيفيض وأما جلدها فصليب
﴿ القول في تاويل قوله تعالى ﴾ يسبحون الليل والنهار لا يفترون أم اتخذوا آلهة من الارض
هم ينشرون ﴿ يقول تعالى ذكره يسبح هؤلاء الذين عند من ملائكتهم الليل والنهار لا يفترون
من تسبيحهم إياه كما حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا جند عن اسحق بن عبد الله بن
الحريث عن أبيه أن ابن عباس سأل كعبا عن قوله يسبحون الليل والنهار لا يفترون (١) ويسبحون
الليل والنهار لا يسأمون فقال هل يؤدك طرفك هل يؤدك نفسك قال لا قال فانهم ألهموا التسبيح
كما ألهمتم الطرف والنفس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن
أبي اسحق الشيباني عن حسان بن محارق عن عبد الله بن الحريث قال قلت لكعب الأحمري يسبحون
الليل والنهار لا يفترون أما يشغلهم رسالة أو عمل قال يا ابن أخي انهم جعل لهم التسبيح كما جعل
للكم النفس ألت تأكل وتشرب وتقوم وتقع وتجي وتذهب وأنت تنفس قلت بلى قال
فكذلك جعل لهم التسبيح حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن وأبو داود قالا ثنا
عمران القطان عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن عمرو البكالي عن
عبد الله بن عمر قال إن الله خلق عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء للملائكة وجزأ سائر الخلق وجزأ
الملائكة عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء يسبحون الليل والنهار لا يفترون وجزأ رسالته وجزأ
الخلق عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء الجن وجزأ سائر بني آدم وجزأ بني آدم عشرة أجزاء فجعل
بأجوج ومأجوج تسعة أجزاء وجزأ سائر بني آدم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله يسبحون الليل والنهار لا يفترون يقول الملائكة الذين هم عند الرحمن
لا يستكبرون عن عبادته ولا يسأمون فيها وذ لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس
مع أصحابه إذ قال تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء يا نبي الله قال اني لأسمع أطيب السماء
وما تلام أن تخطو وليس فيها موضع راحة الا وفيه ملك ساجد أو قائم وقوله أم اتخذوا آلهة من
الارض هم ينشرون يقول تعالى ذكره أم اتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الارض هم ينشرون
يعني بقوله هم الآلهة يقول هذه الآلهة التي اتخذوها تنشر الاموات يقول يحيون الاموات
وينشرون الخلق فان الله هو الذي يحيي ويميت كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ينشرون يقول يحيون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون يقول أفي آلهتهم أحد يحيي
ذلك ينشرون وقرأ قول الله قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله مالكم كيف تحكمون

(١) التلاوة يسبحون له بالليل والنهار وهم الخ

صفاته وإذا تجلى له بناته في ذاته فيقول أنا الحق وسجاني والويل لمن لم يذهب باطله بأحدى هذه المراتب
فيبقى متصفا بالوجود المجازي ﴿ أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما
يصفون لا يستل عما يفعل وهم يسألون أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي وذكر من قبلي بل أكثرهم لا يعلمون
الحق فهم معرضون وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون

﴿ القول

لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم
إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء
كل شيء حي أفلا يؤمنون وجعلنا في الأرض رواسي أن تعبد بهم وجعلنا في الجبال سبلالاً لهم يهتدون وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم
عن آياتها معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك (١١) يسبحون وما جعلنا البشر من قبلك الخلد

أفان مت فهم الخالدون كل
نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر
والخير فتنة والينا ترجعون وإذا
رآه الذين كفروا أن يتخذونك
الاهزوا هذا الذي يذكر آلهتكم
وهم يذكر الرحمن هم كفرون
خلق الإنسان من عجل سار يك
آبى فلا تستعجلون ويقولون متي
هذا الوعدان كنتم صادقين لو يعلم
الذين كفروا حين لا يكفون عن
وجوههم النار ولا عن ظهورهم
ولا هم ينصرون بل تأتيهم بغتة
قبهتهم فلا يستطيعون ردها
ولا هم ينظرون ولقد استهزئ
برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا
منهم ما كانوا يستهزئون قل من
يكلمكم بالليل والنهار من الرحمن
بل هم عن ذكر ربهم معرضون
أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا
لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا
هم منا يصحبون بل متعنا هؤلاء
وأبائهم حتى طال عليهم العمر أفلا
يرون أننا أتينا الأرض ننقصها من
أطرافها أفهم الغالبون قل انما
أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء
إذا ما ينذرون ولئن مستهم نفخة
من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا
إنا كنا ظالمين ونضع الموازين
القسط ليوم القيامة فلا تظلم
نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من
خردل أثينا بها وكفى بنا حاسبين
ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان

القول في تأويل قوله تعالى ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش
عما يصفون﴾ يقول تعالى ذكره لو كان في السموات والأرض آلهة تصلح لهم العبادة سوى
الله الذي هو خالق الأشياء وله العبادة والالوهة التي لا تصلح إلا الله لفسدتا يقول لفسدتا أهل السموات
والأرض فسبحان الله رب العرش عما يصفون يقول جل ثناؤه فتزيه الله وتبرئته له مما يفترى به
عليه هؤلاء المشركون به من الكذب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون يسبح نفسه إذا
قيل عليه البهتان ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون﴾ يقول
تعالى ذكره لا سائل يسأل رب العرش عن الذي يفعل بخلقهم من تصرفهم فيما شاء من حياة
وموت وأعرار وأذل وغير ذلك من حكمه فيهم لأنهم خلقه وعبيده وجيعهم في ملكه وسلطانه
والحكم حكمه والقضاء قضاءه لا شيء فوقه يسأله عما يفعل فيه قول لم فعلت ولم تفعل وهم يسئلون
يقول جل ثناؤه وجميع من في السموات والأرض من عباده يسئلون عن أفعالهم ومحاسنهم على
أعمالهم وهو الذي يسألهم عن ذلك ويحاسبهم عليه لأنه فوقهم ومالكهم وهم في سلطانه * ونحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون يقول لا يسئل عما يفعل بعبادهم وهم يسئلون
عن أعمالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تقي حجاج عن ابن جريج قال قوله
لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قال لا يسئل الخالق عن قضاءه في خلقه وهو يسأل الخلق عن
عملهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضال يقول
في قوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قال لا يسئل الخالق عما يقضى في خلقه والخلق يسئلون
عن أعمالهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا
ذكر من معي وذكروا من قبلي بل أكرههم لا يعلمون الحق فهم معرضون﴾ يقول تعالى ذكره
أتخذ هؤلاء المشركون من دون الله آلهة تنفع وتضر وتخلق وتحي وتميت قل يا محمد لهم هاتوا
برهانكم يعني حجتكم يقول هاتوا إن كنتم تزعمون أنكم محققون في قلوبكم ذلك حجة وديلا على
صدقكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل هاتوا برهانكم
يقول هاتوا بينتكم على ما تقولون وقوله هذا ذكر من معي يقول هذا الذي جئتكم به من عند الله
من القرآن والتزويل ذكر من معي يقول خبر من معي محالهم من ثواب الله على إيمانهم به وطاعتهم
إياه وما عليهم من عقاب الله على معصيتهم إياه وكفرهم به وذكر من قبلي يقول وخبر من قبلي
من الأمم التي سلفت قبلي وما فعل الله بهم في الدنيا وهو فاعل بهم في الآخرة * ونحو الذي قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله هذا ذكر من معي يقول هذا القرآن فيه ذكر الحلال والحرام وذكر من قبلي يقول

وضياء وذكرا للنفقين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفانتم له منكرون ﴿
﴿الفرات الانوحى اليه بالنون حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحامداني الله يفتح الباء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ابن ذكوان
ألم ير بغيره وأبنا كثير الآخرون بوا ومتوسطة بين حمزة الاستفهام والفعل وتطأ رها كثيرة ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم يعقوب
وابن مجاهد عن ابن ذكوان ولا تسمع من الأصماع خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم الصم بالنصب ابن عامر الآخرون على الغيبة من السماع

الصم بالرفع مثقال حبة بالرفع على كان الثامة وكذلك في سورة لقمان أبو جعفر ونافع الباقون بالنصب الوقوف ينشرون ه لفسدنا
ج الابتداء بسبحان للتعظيم مع فاء التعقيب تعجيبا للتنزيه يصفون ه يسألون ه آلهة ط برهانكم ج لانحداد المقول من غير عاطف
قبلي ط لا يعلمون ه لا لأن ما بعده مفعول معروضون ه فاعبدون ه سبحانه ط مكرمون ه ط لأن ما بعده صفة بعد صفة يعملون
ه ولا يشفعون ه لا للاستثناء مشفقون ه (١٢) جهنم ط الطالبين ه ففتقناهما ط لانتها الاستفهام الى الاخبار حى

ط يؤمنون ه يهتدون ه
محفوظا ج لاحتمال الواو الاستئناف
والحال معروضون ه والقمر ط
يسبحون ه الخلد ط الخالدون
ه الموت ط فتنة ط ترجعون
ه هزوا ط آلهتكم ج
لاحتمال الواو الاستئناف والحال
كافرون ه من عجل ط فلا
تستعجلون ه صادقين ه
ينصرون ه ينظرون ه
يستنهضون ه ط من الرحمن
ط معروضون ه من دوننا ط
فصلايين الاستفهام والاخبار
يعجبون ه العسر ط من
أطرافها ط الغالبون ه بالوحى
ط لاستئناف ولا يسمع بالبلاء
الثمانية والوصل أجوز لتتم
المقول ومن قرأ على الخطاب وقف
لانه خرج عن المقول ينذرون ه
طالبين ه شأ ط أيتها ط
حاسين ه للتقن ه لا لاتصال
الصفة ولا يخفى أنه يحتمل النصب
أو الرفع على المدح فيجوز أن لا يوصل
مشفقون ه أنزلناه ط منكرون
التفسير انه سبحانه بدأ في أول
السورة بذكر المعاد ثم انجسر
الكلام الى النبوات وما يتصل
بها سؤالا وجوابا فتم الكلام
بالالهيات لانها المقصود بالذات
فقال على سبيل الاضراب عما
قبلها والانتكار لما بعده بواسطة

ذكر أعمال الأمم السالفة وما صنع الله بهم والى ما صاروا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج هذا ذكر من معى قال حديث من معى وحديث من قبلى وقوله
بل أكرمهم لا يعلمون الحق يقول بل أكرمهم هؤلاء المشركين لا يعلمون الصواب فيما يقولون
ولا فيما يأتون وينذرون فهم معروضون عن الحق جهلا منهم به وقلة فهم وكان قتادة يقول في ذلك
ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بل أكرمهم لا يعلمون الحق فهم
معروضون عن كتاب الله في القول في تأويل قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي
اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون يقول تعالى ذكره وما أرسلنا يا محمد من قبلك من رسول الى
أمة من الأمم الا نوحي اليه أنه لا معبود في السموات والأرض تصلىح العبادة له سوى فاعبدون
يقول فأخلصوا الى العبادة وأفردوا الى الالهة * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من قبلك
من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون قال أرسلت الرسل بالاخلاص والتوحيد لا يقبل
منهم «قال أبو جعفر أظنه أقال» عمل حتى يقولوه ويقرؤا به والشرائع مختلفة في التوراة
شريعة وفي الانجيل شريعة وفي القرآن شريعة حلال وحرام وهذا كله في الاخلاص لله
والتوحيد لله في القول في تأويل قوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون
لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الكافرون برهم اتخذ
الرحمن ولدا من ملائكته فقال جل ثناؤه استعظما مما قالوا تبرأ مما وصفوه سبحانه يقول
تنزيها له عن ذلك ما ذلك من صفته بل عباد مكرمون يقول ما للملائكة كما وصفهم به هؤلاء
الكافرون من بنى آدم ولكنهم عباد مكرمون يقول أكرمهم الله كما حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون قال قالت
اليهود ان الله تبارك وتعالى صاهر الجن فكانت منهم الملائكة قال الله تبارك وتعالى تكذيبا لهم
وردا عليهم بل عباد مكرمون وان الملائكة ليس كما قالوا انما هم عباد أكرمهم الله بعبادته حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وحدثنا الحسن قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وقالوا اتخذ الرحمن ولدا قالت اليهود وطوائف من الناس
ان الله تبارك وتعالى خاتن الى الجن والملائكة من الجن قال الله تبارك وتعالى سبحانه بل عباد
مكرمون وقوله لا يسبقونه بالقول يقول جل ثناؤه لا يتكلمون الا بما يأمرهم به ولا يعملون
علا الابه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الله لا يسبقونه
بالقول يثنى عليهم وهم بأمره يعملون في القول في تأويل قوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم
ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون يقول تعالى ذكره يعلم ما بين أيدي
ملائكته ما لم يبلغوه ما هو وما هم فيه قائلون وعاملون وما خلفهم يقول وما مضى من قبل اليوم

أم المنقطعة أم اتخذوا آلهة من الارض نسبت الى الارض كما يقال فلان من مكة لانها أصنام تعبد في الارض
لان الآلهة على ضربين أرضية وسماوية أو أراد أنها من جنس الارض لانها تنحت من حجر أو تعمل من جوهر آخر أرضي ويقال أنشر
الله الموتى ونشرها أي أحيها ومن أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموتى كائهم بادعائهم لها الالهية ادعوا لها الانشار وان كانوا
منكرين البعث فضلا عن قبرة الاصنام عليه لانه لا يستحق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور والانشار من جملة المقدورات باللائل

الباهرة وفيه باب من التهمك والتسجيل وأشعار بأن ما استبعدوه من الله لا يصح استبعاده لأن الاقتدار على الابداء والاعادة من لوازم الالهية ومعنى (هم) أفادت الخصوصية كأنه قيل أم اتخذوا آلهة لا يقدر على الانسار الالههم وحدهم وفيه رمز الى أن الأمر المختص بالاهتداء هو وحده ولما قدم الانكار شرع في دليل التوحيد فقال (لو كان فيهما) أي في السموات والأرض وقدم ذكرهما (آلهة الا الله) أي غير الله قال النحويون الالهنا بمعنى غير لتعذر حل الاعلى الاستثناء لانها تابعة لجمع منكور غير محصور (١٣) والاستثناء لا يصح الا اذا كان المستثنى داخلا

في المستثنى منه لولا الاستثناء وقد يقال ان الاقضية هذه المادة لا يمكن أن تكون للاستثناء لانها لو حللتها على الاستثناء لصار المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله وهذا يوجب بطريق المفهوم أنه لو كان فيهما آلهة معهم الله لم يحصل الفساد والمفسرين في تفسير الآية طريقان أحدهما حل الغائب على الشاهد والمعنى لو كان يتولاهما ويدبر أمرهما آلهة غير الواحد الذي هو فاطرهما (لفسدتا) وفيه دلالة على أمرين الاول وجوب أن لا يكون مدبرهما الا واحدا والثاني أن لا يكون ذلك الواحد الا بآية لقوله غير الله وانما وجب الأمر ان لعلمنا أن الرعية تفيد بتدبير الملوك لما يحدث بينهما من التغالب والتناكر والاختلاف وثانيهما طريق التمانع بأن يقال لو فرضنا الهين وأراد أحدهما تحريك جسم والآخر تسكينه فان وقع مرادهما لزم اجتماع الضدين في محل واحد وان لم يقع مرادهما لزم عجزهما وان وقع مراد أحدهما دون الآخر فذلك الآخر عاجز لا يصلح للالهية والاعتراض على هذا التقدير من وجهين الاول أن اختلافهما في الارادة أمر ممكن والممكن لا يجب أن يقع * والثاني أن الفساد في السموات والأرض

مما خلفوه وراءهم من الازمان والدهور ما عايناه قاتوا ذلك كله محصى اهم وعليهم لا يخفى عليه من ذلك شيء * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن سعد قال** ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم يقول يعلم ما قدموا وما أضعوا من أعمالهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى يقول ولا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى يقول الذين ارتضى لهم شهادة أن لا اله الا الله **حدثني محمد بن عمرو قال** ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الا لمن رضى قال لمن رضى عنه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى يوم القيامة وهم من خشية مشفقون **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة يقول ولا يشفعون يوم القيامة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله وقوله وهم من خشية مشفقون يقول وهم من خوف الله وحذر عقابه أن يحل بهم مشفقون يقول حذرون أن يعصوه ويخالفوا أمره ونهيه **في** القول في تأويل قوله تعالى (ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين) يقول تعالى ذكره ومن يقل من الملائكة اني اله من دون الله فذلك الذي يقول ذلك منهم نجزيه جهنم يقول نثيبه على قيله ذلك جهنم كذلك نجزي الظالمين يقول كما نجزي من قال من الملائكة اني اله من دون الله جهنم كذلك نجزي ذلك كل من ظلم نفسه فكفر بالله وعبد غيره وقيل عني بهذه الآية ابليس وقال قائلو ذلك انما قلنا ذلك لانه لا أحد من الملائكة قال اني اله من دون الله سواء ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج ومن يقل منهم قال قال ابن جريج من يقل من الملائكة اني اله من دونه فلم يقله الا ابليس دعا الى عبادة نفسه ففترت هذه في ابليس **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين وانما كانت هذه الآية خاصة لعدو الله ابليس لما قال ما قال لعنه الله وجعله رجما فقال فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم قال هي خاصة لابليس **في** القول في تأويل قوله تعالى (أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون) يقول تعالى ذكره أولم ينظروا هؤلاء الذين كفروا بالله بأبصار قلوبهم

كيف يترتب على اختلافهما وفي الجواب طريقان أحدهما الرجوع الى التفسير الأول وهو حالة الأمر على ما هو الغالب المعتاد من أن الملك عقيم ولا يجتمع في شول والشول جماعة النوق التي جف لبنها وارتفع ضرعها واتي عليها من نتاجها سبعة أشهر أو ثمانية فلا بد من وقوع التنازع والاختلاف وحدوث الهرج والمرج عند ذلك الطريق الثاني العدول الى ضرب آخر من البيان وهو أن اتفاق الالهين على مقدور واحد محال لأن كلامهما مستقل بالتأثير كامل في القدرة فاذا وقع المقدور بأحدهما استحال أن يقع بالآخر مرة أخرى على أنه

لو أراد كل واحد منهما أن يوجد هو فهذا أيضا اختلاف ولو قيل انه يريد كل واحد منهما أن يكون الموجد له أحدهما لا بعينه فهذه ارادة
مهمة لا تصلح للتأثير فلا بد من الاختلاف وقد عرفت حاله ولزوم الفساد حينئذ ظاهر لأن كل ما يصدر عن الهين عاجز أن يخلق ما لا يكون على
الوجه الأصح والنمط الأصوب بل العاجز لا يصلح إلا إيجاد أصلا فلا يوجد على ذلك التقدير شيء من الممكنات وهو الفساد الكلي ومنهم من يقرر
دليل التمايز على وجوه آخر منها أن لو قدرنا (١٤) الهين فهل يقدر كل واحد منهما على أن يمنع صاحبه عن مراده أم لا فان قلت يقدر

كان كل منهما مقهور الآخر وان
قلت لا يقدر فقد ثبت عجز كل
واحد منهما ومنها أن أحدهما
هل يقدر على أن يستر شيئا من
أفعاله عن الآخر أولا فان قدر
فالمستور عنه جاهل عاجز والا
فالاول عاجز ولا يخفى ما في أمثال
هذين الوجهين من الضعف لان
عدم القدرة على المحال لا يسمى
عجزا ولهذا لا يمكن أن يقال انه
تعالى عاجز عن خلق مثله أو انه
إذا أوجد شيئا نفذت قدرته عن
خلق ذلك الشيء وحصل له عجز ومن
الطاعنين في دليل التمايز من فسر
الآية بأن المراد لو كان في السماء
والارض آلهة غير الله كما تزعم عبدة
الأصنام لزم فساد العالم لانها
جمادات لا تقدر على وجوه التدبير
والتصرف لأنفسها فضلا عن
غيرها ولقائل أن يقول ان الآلهة لو
كانت منفردة بالتدبير يلزم الفساد
أما انها لو كانت وسائط أو معاونة
للآله الاعظم كما تزعم عبدة الاوثان
فن أين يلزم الفساد واعلم اننا قد بينا
دلائل التوحيد في مواضع من هذا
الكتاب ولا سيما في سورة البقرة
في تفسير قوله والهكم اله واحد
ولنا في هذا المقام طريقة أخرى
ما أظنها وطئت قبلي فأقول وبالله
التوفيق ان الوحدة من صفات
الكمال وقد ركز ذلك في العقول
حتى ان كل عامل مهماته له أمر

فيراها ويعلموا أن السموات والارض كانتا رتقا يقول ليس فيهما ثقب بل كانتا ملتصقتين يقال
منه رتق فلان الفتق اذا شده فهو يرتق وتقا ورتقا ومن ذلك قيل للراء التي فرجها ملتحم رتقاء
ووجد الرتق وهو من صفة السماء والارض وقد جاء بعده قوله كانتا لانه مصدر مثل قول الزور
والصوم والفطر وقوله ففتقناهما يقول فصعدناهما وفرجناهما ثم اختلف أهل التأويل
في معنى وصف الله السموات والارض بالرتق وكيف كان الرتق وبأى معنى فتق فقال بعضهم عنى
بذلك أن السموات والارض كانتا ملتصقتين ففصل الله بينهما بالهواء ذكر من قال ذلك حديثي
على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أولم ير الذين كفروا
أن السموات والارض كانتا رتقا يقول ملتصقتين حديثي محمد بن سعد قال ثنى أبي قال
ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض
كانتا رتقا ففتقناهما الآية يقول كانتا ملتصقتين فرفع السماء ووضع الارض حدثت عن
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أن
السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما كان ابن عباس يقول كانتا ملتصقتين ففتقهما الله
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن السموات والارض كانتا رتقا
ففتقناهما قال كان الحسن وقتادة يقولان كانتا جميعا ففصل الله بينهما بهذا الهواء * وقال
آخرون بل معنى ذلك أن السموات كانت مرتقة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك
الارض كانت كذلك مرتقة ففتقها فجعلها سبع أرضين ذكر من قال ذلك حديثي محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال
ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى رتقا ففتقناهما من
الارض ست أرضين معها فتلك سبع أرضين معها ومن السماء ست سموات معها فتلك سبع
سموات معها قال ولم تكن الارض والسماء متماسكتين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد
ابن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد رتقا ففتقناهما قال فتقهن سبع سموات بعضهن
فوق بعض وسبع أرضين بعضهن تحت بعض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحو حديث محمد بن عمرو عن أبي عاصم حدثنا عبد الحميد بن
بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل قال سألت أبا صالح عن قوله كانتا رتقا ففتقناهما
قال كانت الارض رتقا والسموات رتقا ففتق من السماء سبع سموات ومن الارض سبع أرضين
حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال كانت سماء واحدة ثم فتقها
فجعلها سبع سموات في يومين في الخيس والجمعة وانما سمى يوم الجمعة لانه جمع فيه خلق السموات
والارض فذلك حين يقول خلق السموات والارض في ستة أيام يقول كانتا رتقا ففتقناهما

* وقال

بواحد لم يتعد فيه الى اثنين واذا اضطر الى الشركة والتعاون راعى فيه الأبسط فالأبسط لا يزيد العدد الا بقدر

الاقتدار وعلى هذا مدار الأمور السياسية والمترتبة هذا في المؤثر وأما في الأثر فلا ريب أنه اذا استند الى ما هو بسيط حقيق لم يكن فيه الإجهة
واحدة افتقارية واذا استند الى ما فوق ذلك كان فيه من الجهات الافتقارية بحسب ذلك فيكون النقص تابعاً لقلّة جهات الاقتدار وكثرتها
وكل مرتبة للممكنات تفرض من العقول والنفوس والافلاك والعناصر والموايد فان كان مبدأ تلك السلسلة الطويلة واحداً كانت

الجهات الاعتبارية الافتقارية فيها أقل مما لو كان المبدأ أزيد من واحد وهذه قضية يقينية اذا عرفت هذه المقدمة فنقول انه سبحانه أراد أن يدفع هذا النقص من الممكنات ولو هذه بمعنى ان والمراد أن هذا النقص والفساد لازم لوجود آلهة غير الله سواء كان الله من جملتهم أم لا ولن يرضى العاقل بما فيه نقضه وفساده فوجب أن لا يعتقد الها غير الله وهذه النتيجة هي المراد بقوله (فسبحان الله رب العرش عما يصفون) من الانداد والشركاء فتكون هذه الآية نظيرة قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء (١٥) متشاكسون ورجلا سلبا رجل هل يستويان

مثلا وفيه قول زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق قومه

أربا واحدا أم ألف رب *

أدين اذا تقسمت الأمور

تركت اللات والعزى جميعا *

كذلك يفعل الرجل البصير

ثم أكد تفريده بالالهية بقوله

(لا يسئل عما يفعل) وفيه رد

على التثوية والمجوس الذين أثبتوا

لله شريكا فاعلا للسرور والآلام

وذلك أنهم طلبوا الحكمة في

أفعال الله تعالى فقالوا لو كان مدبر

العالم واحدا لم يخص هذا بأنواع

الخيرات من الصحة والغنى وذلك

بأصناف السرور من المرض والفقر

فذكر سبحانه أن الاعتراض على

أفعاله ينافي الديانة وأنه أن يفعل

ما يشاء كما يشاء ولا مجال للسؤال عن

أفعاله فكل من الأشاعرة والمعتزلة

سلموا أنه لا يجوز أن يقال لله لم فعلت

ولكنهم جعلوا عدم جواز السؤال

على مأخذ آخر أما الأشاعرة

فذهبوا إلى أن أفعاله لا تعلل بالمصالح

والأغراض وله بحكم المالكية أن

يفعل في مخلوقاته ما شاء فإن من

تصرف في ملك نفسه لا يقال له لم

فعلت وكيف يتصور في حقه

استحقاق الذم واستحقاق المدح له

قديم وما يثبت للشيء لذاته يستحيل

أن يتبدل لأجل تبدل الصفات

وكأن ذاته غير معللة بشيء فكذلك

صفاته وأفعاله وأنه غير محتاج إلى

الاسباب والوسائط والأغراض

* وقال آخرون بل عني بذلك أن السموات كانت رتقا لا تطر والارض كذلك رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات ذكر من قال ذلك حديثا هناك قال ثنا أبو الأحوص عن سماعة عن عكرمة أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانتا رتقا لا يخرج منهما شيء ففتق السماء بالمطر وفتق الارض بالنبات قال وهو قوله والسماء ذات الرجع والارض ذات الصدع حديثي الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبي عن الفضيل ابن مرزوق عن عطية في قوله أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت السماء رتقا لا تطر والارض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر وفتق الارض بالنبات وجعل من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت السموات رتقا لا ينزل منها مطر وكانت الارض رتقا لا يخرج منها نبات ففتقها الله فأنزل مطر السماء وشق الارض فأخرج نباتها وقرأ ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون * وقال آخرون انما قيل ففتقناهما لان الليل كان قبل النهار ففتق النهار ذكر من قال ذلك حديثا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال خلق الليل قبل النهار ثم قال كانتا رتقا ففتقناهما * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا من المطر والنبات ففتقنا السماء بالغيث والارض بالنبات وانما قلنا ذلك أولى بالصواب في ذلك لدلالة قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي على ذلك وأنه جل ثناؤه لم يعقب ذلك بوصف الماء بهذه الصفة الا والذي تقدمه من ذكر أسبابه فان قال قائل فان كان ذلك كذلك فكيف قيل أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا والغيث انما ينزل من السماء الدنيا قيل ان ذلك مختلف فيه قد قال قوم انه انما ينزل من السماء السابعة وقال آخرون من السماء الرابعة ولو كان ذلك أيضا كما ذكرت من أنه ينزل من السماء الدنيا لم يكن في قوله أن السموات والارض دليل على خلاف ما قلنا لأنه لا يمنع أن يقال السموات والمراد منها واحدة فتجمع لان كل قطعة منها سماء كما يقال ثوب أخلاق وقصص أسمال فان قال قائل وكيف قيل ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما جمع وحكم جمع الأناث أن يقال في قليله كثر وفي كثيره كانت قيل انما قيل ذلك كذلك لانهما صنفان فالسموات نوع والارض آخر وذلك نظير قول الأسود بن يعفر

ان المنية والختوف كلاهما * توفي المخارم يرقبان سوادي

فقال كلاهما وقد ذكر المنية والختوف لما وصفت من أنه عني التوعين وقد أخبرت عن أبي عبيدة معمر بن المثنى قال أنشدني غالب النخيلي القطامي

والمقاصد وأما المعتزلة فقد قالوا انه تعالى عالم بقبح المقابح وعالم بكونه غنيا عنها ومن كان كذلك فإنه يستحيل أن يفعل القبيح واذا عرفت المكلف اجالا أن كل ما يفعله الله فهو حكمة وصواب وجب أن يسكت عن لم وانا كان الملوكة المجازيون لا يسألهم من في مملكهم عما يوردون ويصدرون من تدبير مملكهم تهيبا واجالا لا لهم مع جواز الخطأ والزلل عليهم فلك الملوكة ورب الارباب أولى بان لا يسئل عن أفعاله مع ما ركز في العقول من أن كل ما يفعله فهو حسن مشتمل على الغايات الصحيحة ثم زاد الالهية تأكيذا بقوله (وهم يسئلون) وفيه رد على منكري التكليف

الذاهبين الى أن العباد لا يستلون عما فعلوا في دار الدنيا قالوا ان التكليف أمر غير معقول لانه اما أن توجه على العبد حال استواء داعيته الى الفعل والترك وهو محال لان صدور الفعل عن المكلف يستدعي الترجيح فالتكليف بالترجيح في حال عدم الترجيح تكليف بالمحال واما أن يتوجه حال الرجحان ويكون الفعل حينئذ واجب الوقوع فيكون التكليف عبثا وأيضا التكليف بما هو معلوم الوقوع لله عبث لانه واجب الوقوع وبما هو غير معلوم الوقوع تكليف (١٦) بما لا يطاق وأيضا سؤال العبد لعبدان لم يكن فيه فائدة فعبث وان كان فيه فائدة فان

عادت الى الله تعالى كان محتاجا مستكملا وان عادت الى العبد فانه تعالى قادر على ايصالها اليه من غير واسطة التكليف على أن السؤال ان كان لاجل ايصال الضرر فذلك لا يليق بالكريم الرحيم وجوابهم أن الاسباب والوسائط معتبرة في كل شيء من عالم الاسباب حتى الثواب والعقاب على أن حاصل الشبهات يرجع الى أن المنكر كأنه قال انه تعالى لم يكلف عباده ولم كلفهم ما لا يطيقون وهو يناقض القاعدة الممهدة انه لا يستل عما يفعل ثم كرر (أم اتخذوا من دونه آلهة) استفظاعا لكفرهم وليرتب عليه قوله (قل هاتوا برهانكم) على ذلك عقلا أو نقلا أما العقل فقد مر أنه يقضي بعدم الشريك حذر من الفساد وأما النقل فقوله (هذا ذكر من معي) هو من اضافة المصدر الى المفعول أي عظة لامي عن ابن عباس واختاره القفال والزجاج أنه أراد هذا هو الكتاب المنزل على من معي من الامة وهذا هو الكتاب المنزل على من تقدمني من الانبياء وأهمهم يعني التوراة والانجيل والزبور والصحف والكل وارد في معنى التوحيد ونفي الشركاء وعن سعيد بن جبير وقتادة ومقاتل والسدي أن قوله وذكر من قبلي صفة للقرآن أيضا لانه اشتمل على أحوال الامم الماضية

ألم يحزنك أن جبال قيس * وتغلب قد تباينتا انقطاعا

بجعل جبال قيس وهي جمع وجبال تغلب وهي جمع اثنتين وقوله وجعلنا من الماء كل شيء حي يقول تعالى ذكره وأحيينا بالماء الذي نزل من السماء كل شيء كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجعلنا من الماء كل شيء حي قال كل شيء حي خلق من الماء فان قال قائل وكيف خص كل شيء حي بأنه جعل من الماء دون سائر الاشياء غيره فقد علمت أنه يحيا بالماء الزروع والنبات والاشجار وغير ذلك مما لا حياة له ولا يقال له حي ولا ميت قيل لانه لا شيء من ذلك الا وله حياة وموت وان خالف معناه في ذلك معنى ذوات الارواح في أنه لا ارواح فيهن وان في ذوات الارواح ارواحا فلذلك قيل وجعلنا من الماء كل شيء حي وقوله أفلا يؤمنون يقولون أفلا يصدقون بذلك ويقولون بالوهم من فعل ذلك ويفردونه بالعبادة في القول في تأويل قوله تعالى (وجعلنا في الارض رواسي أن تمتد بهم وجعلنا فيها جبالا سبلال لعلمهم بهتدون) يقول تعالى ذكره أولم ير هؤلاء الكفار أيا من حججنا عليهم وعلى جميع خلقنا أنا جعلنا في الارض جبالا راسية والرواسي جمع راسية وهي النابتة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا في الارض رواسي أي جبالا وقوله أن تمتد بهم يقول أن لا تتكفأ بهم يقول جل ثناؤه فجعلنا في هذه الارض هذه الرواسي من الجبال فثبتناها لئلا تتكفأ بالناس وليقدروا بالثبات على ظهريها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كانوا على الارض تمور بهم لا تستقر فأصبحوا وقد جعل الله الجبال وهي الرواسي أوتادا للارض وجعلنا فيها جبالا سبلال يعني مسالك واحدا فاجع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا فيها جبالا أي أعلا ما وقوله سبلال أي طرقا وهي جمع السبل وكان ابن عباس فيما ذكر عنه يقول انما عني بقوله وجعلنا فيها جبالا وجعلنا في الرواسي والهاء والالف في قوله وجعلنا فيها من ذكر الرواسي حدثنا بذلك القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله وجعلنا فيها جبالا سبلال قال بين الجبال وانما اخترنا القول الآخر في ذلك وجعلنا الهاء والالف من ذكر الارض لانه اذا كانت من ذكرها دخل في ذلك السهل والجبل وذلك أن ذلك كله من الارض وقد جعل الله خلقه في ذلك كله فجبالا وسبلال دلالة تدل على أنه عني بذلك فجاء بعض الارض التي جعلها لهم سبلال دون بعض فالعموم بها أولى وقوله لعلمهم بهتدون يقول تعالى ذكره فجعلنا هذه الفجاء في الارض ليهتدوا الى السبيل فيها في قول في تأويل قوله تعالى (وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون) يقول تعالى ذكره وجعلنا السماء سقفا للارض مسموكا وقوله محفوظا يقول حفظناها من كل شيطان رجيم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى

كما اشتمل على أحوال هذه الامة ثم ختم الآية بقوله (بل أكرههم) تنبيه على أن وقوعهم في هذا المذهب الباطل ليس وحدهم لاجل دليل ساقهم اليه بل لان عندهم ما هو أصل الشر والفساد وهو عدم العلم وفقد التمييز بين الحق والباطل فلذلك أعرضوا عن استماع الحق وطلبه وفي لفظ الاكثر اشارة الى أن فيهم من يعلم ولكنه يعاند وأجرى لفظ الاكثر على الكل على عادة الفصحاء كيلا يكون الكلام بصدد المنع ثم قرر رأي التوحيد خصوصا قوله هذا ذكر من معي وذكر من قبلي على أحد التفسيرين بقوله (وما أرسلناك) الآية ثم رد

على خراجه وأمثالهم القائلين بأن الملائكة بنات الله بقوله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) ثم زه نفسه عن ذلك بقوله (سبحانه) ثم أخبر عما هم عليه في الواقع وهو أن الملائكة عباد الله (مكرمون) مقربون (لا يسبقونه بالقول) أي بقولهم أي يتبعون قوله ولا يقولون شيئا حتى يقوله (وهم يأمرهم بعملون) فهم التابعون لأمر الله في أقوالهم وأفعالهم (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) قدم تفسيره في طه وفي آية الكرسي (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) كقوله في طه لا تنفع الشفاعة (١٧) إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا وقد

مر البحث فيه قال في الكشف (وهم من خشية مشفقون) أي متوقعون من أمانة ضعيفة قلت لعلمه أراد أنهم يتوقعون ما هو سبب خشية وهو العقاب من أدنى أمانة بخلاف البشر فإنهم لا يتوقعون ذلك إلا من أمانة قوية ويحتمل أن يقال أنهم يخشون الله ومع ذلك يحذرون من أن تلك الخشية يقع فيها نقص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبرئيل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالجلس من خشية الله عز وجل ثم نبه على غاية عظمتها ونهاية جبروته بقوله (ومن يقل منهم في آله من دونه) فيحتمل أن يدعى الألوهية لنفسه دون الله أو يدعى أنه اله مع الله أي بعد مجاوزة الهيته وهذا على سبيل الفرض والتقدير كقوله ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون وفي قوله (فذلك) دون أن يقول فهو تبعيد للشرك المحاذ عن ساحة عزته وفيه تفضيع لأمر الشرك وتهديد عظيم لمن أشرك وأراد بالظلم ههنا الشرك والمعتزلة عمومه والاول أظهر ثم عدل في أدلة التوحيد إلى منهج آخر من البيان وهو الاستدلال بالآفاق والأنفس قائلا (أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض) أي جماعة السموات وجماعة الأرض (كانتا رتقا ففتقناها)

وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سقفا محفوظا قال مرفوعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا الآية سقفا مرفوعا وموجا مكفوف وقوله وهم عن آياتها معرضون يقول وهو لاء المشركون عن آيات السماء ويعني بآياتها شمسها وقرها ونجومها معرضون يقول يعرضون عن التفكير فيها وتدبر ما فيها من حجج الله عليهم ودلائلها على وحدانية خالقها وأنه لا ينبغي أن تكون العبادة إلا لمن درها وسواها ولا تصلح إلا له * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهم عن آياتها معرضون قال الشمس والقمر والنجوم آيات السماء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون يقول تعالى ذكره والله الذي خلق لكم أيها الناس الليل والنهار نعمة منه عليكم وحجة ودلالة على عظيم سلطانه وأن الألوهة له دون كل ما سواه فهم باختلافان عليكم لصلاح معاشكم وأمور دنياكم وآخرتكم وخلق الشمس والقمر أيضا كل في فلك يسبحون يقول كل ذلك في فلك يسبحون * واختلف أهل التأويل في معنى الفلك الذي ذكره الله في هذه الآية فقال بعضهم هو كهيئة حديد الرحي ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كل في فلك يسبحون قال فلك كهيئة حديد الرحي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح كل في فلك قال فلك كهيئة حديد الرحي حدثنا ابن جريح قال ثني حريز عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس كل في فلك يسبحون قال فلك السماء * وقال آخرون بل الفلك الذي ذكره الله في هذا الموضع سرعة جري الشمس والقمر والنجوم وغيرها ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله كل في فلك يسبحون الفلك الجري والسرعة * وقال آخرون الفلك موج مكفوف تجرى الشمس والقمر والنجوم فيه * وقال آخرون بل هو القطب الذي تدور به النجوم واستشهد قائل هذا القول لقوله هذا بقول الرازي

باتت تنأجى الفلك الدوار * حتى الصباح فعل الأتقار

* وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كل في فلك يسبحون أي في فلك السماء حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن

(٣ - (ابن جرير) - سابع عشر) الرقي بالسكون السد رقت التي فارتقت أي التأم ومنه أمر ارتقاء ومصدرها الرقي بالتحريك والفتقاء ضدها أي كانتا مرتوقتين فجعلناهما مفتوقتين عن ابن عباس في رواية عكرمة وهو قول الحسن وقاتلة أن المراد كانتا شيئا واحدا ملتصقتين ففصل الله بينهما ورفعهما إلى حيث هي وأقر الأرض ومنه قول كعب خلق الله السموات والأرض ملتصقتين ثم خلق ريجحا وسطهما ففصل الفتق وقال أبو صالح ومجاهد كانت السموات متلاصقات لا فرج بينها ففتقها الله بأن جعلها سبعاً وكذلك

الارضون وعن ابن عباس في رواية أخرى وعليه كثير من المفسرين أن السموات والارض كانتا رتقا بالاستواء والصلابة فقطق الله السماء بالمطر والارض بالنبات والشجر ويشبه أن يراد بالسموات على هذا التفسير السحب نظيره قوله والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصنع ويؤيده قوله عقيبته وجعلنا من الماء كل شيء حي وقيل انما جمع السموات وان كان نزول المطر من السماء الدنيا فقط باعتبار الجهة لان جهتها هي جهتهن أو باعتبار أن كل قطعة منها سماء (١٨) فيكون كقولهم ثوب أخلاق وبرمة أعشار وقريب من هذا قول من قال المعنى أن

السموات والارض كانتا مظلمتين فقطقهما الله تعالى باظهار النور فيهما كقوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وقال أبو مسلم الاصفهاني الرتق حالة العدم اذ ليس فيها ذوات متميزة فكأنها أمر واحد متصل متشابه والفتق الايجاد لحصول التميز وانفصال بعض الحقائق عن البعض فيكون كقوله فاطر السموات والارض والفطر الشق وعن بعض علماء الاسلام أن الرتق انطباق منطقتي الحركتين الاولى والثانية الموجب لبطلان العمارات وفصول السنة والفتق افتراقهما المقتضى لامكان العمارات وتغير الفصول وفيه بعد * وههنا سؤال وهو أن الكفار متى رأوا همارتقا حتى صح هذا الاستفهام للتقرير كيف وقد قال الله تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض والجواب على الاقوال الاخيرة ظاهر فان فتق السماء بالمطر والارض بالنبات أو فتقهما بتنفيذ النور فيهما واظهاره عليهما أمور محسوسة وكذا ادخالهما من العدم الى الوجود مما يشهد به الحس السليم والعقل المستقيم وأما على القولين الاولين فلعلهم علموا ذلك من أهل الكتاب وكانوا يقبلون قولهم لما بينهما من التوافق في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم

معر عن قتادة كل في فلك يسبحون قال يجري في فلك السماء كما رأيت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كل في فلك يسبحون قال الفلك الذي بين السماء والارض من مجاري النجوم والشمس والقمر وقرأ تبارك الذي جعل في السماء بر وجا جعل فيها سراجا وقراميرا وقال تلك البروج بين السماء والارض وليست في الارض كل في فلك يسبحون قال فيما بين السماء والارض النجوم والشمس والقمر * وذكر عن الحسن أنه كان يقول الفلك طاحونة كهيشة فلكة المغزل * والصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله عز وجل كل في فلك يسبحون وجاز أن يكون ذلك الفلك كما قال مجاهد كحديدة الرحي وكذا ذكر عن الحسن كطاحونة الرحي وجاز أن يكون موجاه كقوف أو أن يكون قطب السماء وذلك أن الفلك في كلام العرب هو كل شيء دائر بجمعه أفلاك وقد ذكرت قول الرازي

* باتت تنأجى الفلك الدوار *

واذ كان كل ما دار في كلامها فلكا ولم يكن في كتاب الله ولا في خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن يقطع بقوله العذر دليل يدل على أي ذلك هو من أي كان الواجب أن نقول فيه ما قال ونسكت عما لا علم لنا به فاذا كان الصواب في ذلك من القول عندنا ما ذكرنا فتأويل الكلام والشمس والقمر كل ذلك في دائر يسبحون وأما قوله يسبحون فان معناه يحجرون ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كل في فلك يسبحون قال يحجرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يسبحون قال يحجرون وقيل كل في فلك يسبحون فأخرج الخبر عن الشمس والقمر مخرج الخبر عن بني آدم بالواو والنون ولم يقل يسبحون أو تسبح كما قيل والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين لان السجود من أفعال بني آدم فلما وصفت الشمس والقمر بمثل أفعالهم أخرج الخبر عنهم ما يجري الخبر عنهم في القول في تأويل قوله تعالى (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما خلدنا أحدا من بني آدم يا محمد قبلك في الدنيا فتخلد فيها ولا بد لك من أن تموت كما مات من قبلك رسلنا أفان مت فهم الخالدون يقول فهو لاء المشركون برهم هم الخالدون في الدنيا بعدك لا ما ذلك كذلك بل هم ميتون بكل حال عشت أو مت فأدخلت الفاء في ان وهي جزاء وفي جوابه لان الجزاء متصل بكلام قبله ودخلت أيضا في قوله فهم لانه جواب للجزاء ولولم يكن في قوله فهم الفاء جاز على وجهين أحدهما أن تكون محذوفة وهي مرادة والآخر أن يكون مراد انفسد معها الى الجزاء فكأنه قال أفهم الخالدون ان مت وقوله كل نفس ذائقة الموت يقول تعالى ذكره كل نفس منقوسة

وقال صاحب الكشاف في الجواب انه وارد في القرآن الذي هو معجزته في نفسه فقام مقام المرئي المشاهد

من

أو أن تلاصق الارض والسماء وتباينهما كلاهما جاز في العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من محض وهو القديم سبحانه قوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) قال السكاكي صاحب المفتاح أي جعلنا مبدأ كل حي من هذا الجنس الذي هو جنس الماء واعترض عليه بأنه كيف يصح ذلك وآدم من تراب والجن من نار والمشهور أن الملائكة ليست أجساما مائية وأجاب بأنه يأتي في الروايات أنه جل وعز خلق الملائكة

نار يخلقها من الماء والجن من نار خلقها منه وآدم من تراب خلقه منه وقال صاحب الكشاف إنما قال خلقنا كل شيء من الماء لفرط خشاخه اليه وحببه وقلة صبره عنه كقوله خلق الانسان من عجل وجوز أن لا يكون الجعل بمعنى الخلق بل يكون بمعنى التصيير متعد بالي فعولين فالمعنى صيرنا كل شيء من الماء لا بدله منه وقال في التفسير الكبير اللفظ وان كان عاما إلا أن القرينة قائمة فأن الدليل لا بد أن يكون مشاهدا محسوسا ليكون أقرب إلى المقصود فهذا الطريق يخرج (١٩) الملائكة والجن وآدم لان الكفار لم يروا شيئا من

من خلقه معالجة غصص الموت ومتجرعة كأسها وقوله ونبلوكم بالشئ والخير فتنة يقول تعالى ذكره ونختبركم أيها الناس بالشئ وهو الشدة ببتليكم بها وبالخير وهو الرخاء والسعة والعافية ففتنكم به * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله ونبلوكم بالشئ والخير فتنة قال بالرخاء والشدة وكلاهما بلاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونبلوكم بالشئ والخير فتنة يقول نبلوكم بالشئ بلاء والخير فتنة والينار رجعون حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونبلوكم بالشئ والخير فتنة والينار رجعون قال تلوهم بما يحبون وبما يكرهون نختبرهم بذلك لننظر كيف شكرهم فيما يحبون وكيف صبرهم فيما يكرهون حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ونبلوكم بالشئ والخير يقول ببتليكم بالشدة والرخاء والصحة والسقم والغنى والفقر والحلال والحرام والطاعة والمعصية والهدى والضلالة وقوله والينار رجعون يقول والينار يدون فيجازون بأعمالهم حسناتها وسيئها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذارأى الذين كفروا أن يتخذونك الأهل والأهل الذي يذكركم آلهتكم وهم يذكركم الرحمن هم كفرون) يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم واذا رآك يا محمد الذين كفروا بالله أن يتخذونك إلهوا يقول ما يتخذونك الأسخرياً يقول بعضهم لبعض أهذا الذي يذكركم آلهتكم يعني بقوله يذكركم بسوء ويعيها تعجباً منهم من ذلك يقول الله تعالى ذكره فيعجبون من ذكرك يا محمد آلهتهم التي لا تضر ولا تنفع بسوء وهم يذكركم الرحمن الذي خلقهم وأنعم عليهم ومنه نفعهم ويبدعهم واليه مرجعهم عما هو أهله منهم أن يذكروه به كفرون والعرب تضع الذكراً موضع المدح والذم فيقولون سمعنا فلاناً يذكركم فلاناً وهم يريدون سمعنا ما يذكركم بقبائح ويعيبه ومن ذلك قول عنتره

لاتدكرى مهري وما أطمعته * فيكون جلدك مثل جلد الأجر

يعني بذلك لا تعيبي مهري وسمعتك يذكركم بخير ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (خلق الانسان من عجل سأريكم آياتي فلا تستعجلون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره خلق الانسان يعني آدم من عجل * واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه من عجل في بنيته وخلقته كان من العجلة وعلى العجلة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيسى عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله خلق الانسان من عجل قال لما نفخ فيه الروح في ركبته ذهب لينفض فقال الله خلق الانسان من عجل حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما نفخ فيه يعني في آدم الروح فدخل في رأسه عطس فقالت الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال الله له رجل ربك فلما دخل الروح في عينيه نظرت إلى عمار الجنة فلما

ذلك قلت فعلى هذا يكون قوله وجعلنا داء خلا في حيز الاستفهام كأنه قيل ألم يروا أنافقنا السموات والارض بعد رتقهما وجعلنا من الماء كل حيوان ومن المفسرين من جعل الحى شاملاً للنبات أيضاً كقوله فأحيانا الارض بعد موتها قوله (وجعلنا في الارض رواسي أن تمشي بهم) قدم تفسيره في أول النحل وباقى الآية كقوله في طه وسلك لكم فيها سبيلاً والفجاء جمع الفج وهو الطريق الواسع وهي صفة سبيلاً قدمت عليه فصارت حالاً عنه أراد أنه حين خلقها جعلها على تلك الصفة فهذا كالبیان لما أيهم في قوله لتسلكوا منها سبيلاً فاجا والاهتداء اما حسي أي تهتدون إلى البلاد واما عقلي وهو الاهتداء إلى وحدانية الله تعالى ومنهم من زعم أن الضمير في قوله وجعلنا فيها عائد إلى الجبال وهذا قول مقاتل والضحاك ورواية عطاء عن ابن عباس وروى عن ابن عمر أنه قال كانت الجبال منضمة فلما أغرق قوم نوح فرقها فجاء وجعل فيها طرقات قال علماء الإسلام ليس في قوله (وجعلنا السماء سقفا) أن السماء للارض كالسقف للبيت لأنها فوق لا يقابلها مثله ولكنه أطلق عليها اسم السقف لأنها كذلك في النظر بالنسبة إلى سكان كل بقعة وفي

المحفوظ وجهان أي (محفوظاً) بقدرته من أن يقع على الارض أو محفوظ بالشهب عن الشياطين (وههم عن آياتها معرضون) فلا يتدبرون في ترتيبها ومسيراتها وطواع أجزامها وغروبها واتصالاتها وانصرافاتها وتأثيراتها فيمادونها باذن خالقها ومبدعها قوله (كل في فلك) من مقلوب الكل والفلك في اللغة كل شيء دائر وجهه أفلاك وزعم الضحاك أنه ليس بجسم وإنما هو مدار هذه النجوم والا كثر على أن الفلك جسم تدور النجوم عليه ثم اختلفوا في حقيقته فقال الكلابي ماء مكثوف أي مجموع تجري فيه الكواكب

بدليل قوله يسبحون والسباحة لا تكون الا في الماء ورد بانه يقال فرس ساج اذا امتد في الجري وقالت الحكماء هو جسم كروي لا ثقل ولا خفيف غير قابل للحرق والالتئام والنمو والذبول ولذلك ننعم من كون الفلك ساكنا والكواكب متحركة فيه كالسماك في الماء واعتذر عن السباحة بأنها في النظر كذلك قال صاحب الكشف التنوين في كل عوض من المضاف اليه أي كلهم فورد عليه اشكالان أحدهم أنه لم يسبق الا ذكر الشمس والقمر فكيف (٣٠) يعود ضمير الجمع اليهما وأجاب بأن ذلك باعتبار كثرة مطالعتهما كما يجمع بالشمس والاقمار لذلك ويمكن أن يقال أقل

الجمع اثنان أو أنه جعل النجوم تبعاً لذكرهما الثاني أن كلهم ليسوا في فلك ولكن كل منهم في فلك آخر على ما يشهد به علم الهيئة وأجاب بأنه أراد جنس الفلك كقولك كسانا الاميرحلة أو أراد كل واحد قلت لوضح هذا التقدير الثاني لم يرد الاشكال الاول ولكنه يناق قوله يسبحون مجموعا قال بعض الحكماء في هذا الجمع دلالة على أن الكواكب احياء ناطقة وأجاب بأنه انما جمع جمع العقلاء لأن السباحة من فعلهم قلت قد يسبح كثير من الحيوانات فلعل المختص بالعقلاء هو السباحة الصناعية المكتسبة وههنا بحث وهو أن الامام فخر الدين الرازي استحسّن قول بعض الاوائل ان الحركة السماوية صنف واحد وهي الآخذة من المشرق الى المغرب الا أن بعضها أبطأ من البعض كالحرركات الغربية وكذا اختلافات تلك الحركات بسبب تلك المختلفات قال وهذا أقرب ليكون غاية سرعة الحركة للفلك الاعظم وغاية السكون للجرم الذي هو أبعد عن المحيط وهو الارض ولئلا يلزم بسبب حركة مادون الفلك الاعظم بحركته وبحركاتها الخاصة بحركة الجرم الواحد في زمان واحد بحركتين مختلفتين الى جهتين فانه يستلزم كون الجسم دفعة واحدة في مكانين قلت أما حديث كون ما هو أبعد عن المركز أسرع حركة فاقناعي يريد

وأما لزوم كون الجسم دفعة واحدة في مكانين فمتنوع لان التي تظهر في المتحرك هي الحركة المركبة الحاصلة من فضل الأسرع على الأبطأ لا كل من الحركتين وهذا ما شاهد من حركة النملة الى خلاف جهة حركة الرحي ومن حركة راكب السفينة فيها الى خلاف جهة حركتها وأما الذي استحسنته من كلام الاوائل فباطل لانه لو كان كذلك لحصلت الاطلال اللاتقية بكل جزء من أجزاء فلك البروج في يوم بليلة وكذلك

دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رجله عجلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول خلق الانسان من عجل يقول خلق الانسان عجولا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة خلق الانسان من عجل قال خلق عجولا * وقال آخرون معناه خلق الانسان من عجل أي من تعجيل في خلق الله اياه ومن سرعة فيه وعلى عجل وقالوا خلقه الله في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس على عجل في خلقه اياه قبل مغيبها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله خلق الانسان من عجل قال قول آدم حين خلق بعد كل شيء آخر النهار من يوم خلق الخلق فلما أحيى الروح عينيه ولسانه ورأسه ولم تبلغ أسفله قال يارب استعجل بخلقى قبل غروب الشمس (١) حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد خلق الانسان من عجل قال آدم حين خلق بعد كل شيء ثم ذكر نحوه غير أنه قال في حديثه استعجل بخلقى فقد غربت الشمس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله خلق الانسان من عجل قال على عجل خلق آدم آخر ذلك اليوم من ذينك اليومين يريد يوم الجمعة وخلق على عجل وجعله عجولا * وقال بعض أهل العربية من أهل البصرة ممن قال نحوه هذه المقالة انما قال خلق الانسان من عجل وهو يعني أنه خلقه من تعجيل من الأمر لانه قال انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون قال فهذا العجل وقوله فلا تستعجلون انى سأرىكم آياتى وعلى قول صاحب هذه المقالة يجب أن يكون كل خلق الله خلق على عجل لان كل ذلك خلق بأن قيل له كن فكان فاذا كان ذلك كذلك فواجه خصوص الانسان اذا بدكر أنه خلق من عجل دون الاشياء كلها وكلها مخلوق من عجل وفي خصوص الله تعالى ذكره الانسان بذلك الدليل الواضح على أن القول في ذلك غير الذي قاله صاحب هذه المقالة * وقال آخرون منهم هذا من المقلوب وانما خلق العجل من الانسان وولدت العجلة من الانسان وقالوا ذلك مثل قوله ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة أوى القوة انما هو لتنوء العصبة بهامتها قلته وقالوا هذا وما أشبهه في كلام العرب كثير مشهور قالوا وانما كلم القوم بما يعقلون قالوا وذلك مثل قولهم عرضت الناقة وكقولهم اذا طلعت الشعري واستوت العود على الحربة أى استوت الحربة على العود كقول الشاعر

وتركب خيالا هوادة بينها * وتشقى الرماح بالضيا طرة الجمر

وكقول ابن مقبل

حسرت كفى عن السر بال آخذة * فردا يجرع على أبدي المقيدينا

(١) لعل هذا السند يادق من قلم الناسخ فليتامل وليحرر كتبه مصححه

يستلزم كون الجسم دفعة واحدة في مكانين قلت أما حديث كون ما هو أبعد عن المركز أسرع حركة فاقناعي يريد

لارتفاعات المناسبة لها في البلاد المتفقة العرض وليس كذلك وقد ذكرنا هذا المعنى في كتبنا النجومية أيضا وحين فرغ من بيان طرف
 من هيئة الأجرام السماوية ومنافعها الدنيوية تنبه بقوله (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) على أن هذه الآثار لا تدوم ولا تخلق البقاء وانما
 لفقت للابتلاء والامتحان ولكي يتوصل بها المكلفون الى السعادات المدخرة لهم في الآخرة وهي دار الخلود وبوجه آخر لما فرغ من دلائل
 آفاق شرع في دلائل الانفس فقال وما جعلنا الآية عن مقاتل أن ناسا كانوا يقولون ان محمدا لا يموت فقلت وقيل

(٢١)

لعلهم ظنوا أنه لو مات لتغير الشرع
 وهذا ينافي كونه خاتم الانبياء
 فبين الله سبحانه أن حاله كحال من
 تقدمه من الانبياء في المفارقة من
 دار الدنيا والا كثرون على أن
 سبب النزول هو أنهم كانوا يقدرون
 أنه سموت فيسمتون بموته فنفي
 الله عنه الشبهة لهذه وفي معناه
 قول القائل

فقل للشامتين بنا أفيقوا

سليقي الشامتون كما لقينا
 قوله (كل نفس ذائقة الموت) قد
 تقدم في آخر آل عمران تفسيره
 قوله (ونبلوكم) أي نعاملكم معاملة
 المختبر بما نسوق اليكم من الشرور
 والخيرات فيظهر عندهما صبركم
 وشكركم وقدم الشر لان الموت من
 باب الشرور وفي نظر أهل الظاهر
 ورفقته مصدر مؤكد انبلوكم من
 غير لفظه وحين أثبت الموت الذي
 هو الفراق عن دار التكليف بين
 بقوله (والينا ترجعون) أن الجزاء
 على الاعمال ثابت مرئي البتة
 بعد المفارقة استدلت المجسمة
 بقوله والنساء أنه تعالى جسم ليكن
 الرجوع الى حيث هو والتاسخية
 بأن الرجوع مسبوق بالكون في
 المكان المرجوع اليه وجواب
 الاولين أنه أراد الرجوع الى حيث
 لاحكم الاله وجواب الآخرين
 التسليم لكنه لا يفيد مطلوبهم
 لان الرجوع الى المبدأ غير الرجوع

يريد حسرت السر بال عن كفي ونحو ذلك من المقلوب وفي اجماع أهل التأويل على خلاف هذا
 القول الكفاية المغنية عن الاستشهاد على فساد بغيره * قال أبو جعفر والصواب من القول في
 تأويل ذلك عندنا الذي ذكرناه عن قال معناه خلق الانسان من عجل في خلقه أي على عجل
 وبسرعة في ذلك وانما قيل ذلك كذلك لانه يودر بخلق مغيب الشمس في آخر ساعة من نهار يوم الجمعة
 وفي ذلك الوقت نفخ فيه الروح وانما قلنا أولى الاقوال التي ذكرناها في ذلك بالصواب لدلالة قوله
 تعالى سأريكم آياتي فلا تستعجلون على ذلك وأن أبا كريب حدثنا قال ثنا ابن ابريس
 قال أخبرنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجمعة
 ساعة (١) يقرأها قال لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا الا آتاه الله اياه فقال عبد الله بن سلام
 ندعيت أي ساعة هي هي آخر ساعات النهار من يوم الجمعة قال الله خلق الانسان من عجل سأريكم
 آياتي فلا تستعجلون حدثنا أبو كريب قال ثنا المحاربي وعبد بن سليمان وأسير بن عمرو عن محمد
 بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وذكر كلام عبد الله
 ابن سلام بنحوه فتأويل الكلام اذا كان الصواب في تأويل ذلك ما قلنا بما به استشهدنا خلق
 الانسان من عجل ولذلك يستعجل ربه بالعذاب سأريكم آياتي فلا تستعجلون أيها المستعجلون ربه
 بالآيات القائلون لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم يل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون آياتي كما
 أريتهم من قبلكم من الامم التي أهلكناها بتركها الرسل اذا أتتها الآيات فلا تستعجلون يقول
 فلا تستعجلوا ربكم بها فاناسنا نيكم بها ونريكموها * واختلفت القراء في قراءة قوله خلق الانسان
 من عجل فقراءته عامة قراء الأمصار خلق الانسان من عجل بضم الخاء على مذهب ما لم يسم فاعله
 وقراءه جيد الأعرج خلق بفتحها بمعنى خلق الله الانسان والقراءة التي عليها قراء الأمصار هي
 القراءة التي لا أستجيز خلافها وقوله ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين يقول تعالى ذكره
 ويقول هؤلاء المستعجلون ربهم بالآيات والعذاب لمحمد صلى الله عليه وسلم متى هذا الوعد يقول
 متى يحين هذا الذي تعدنا من العذاب ان كنتم صادقين فيما تعدونا به من ذلك وقيل هذا الوعد
 والمعنى الموعود لمعرفة السامعين معناه وقيل ان كنتم صادقين كأنهم قالوا ذلك لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم وللمؤمنين به ومتى في موضع نصب لان معناه أي وقت هذا الوعد وأي يوم هو فهو نصب
 على الظرف لانه وقت القول في تأويل قوله تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن
 وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) يقول تعالى ذكره لو يعلم هؤلاء الكفار
 المستعجلون عذاب ربهم ماذا لهم من البلاء حين تفتح وجوههم النار وهم فيها كالحون فلا
 يكفون عن وجوههم النار التي تفتحها ولا عن ظهورهم في دفعونها عنها بأنفسهم ولا هم ينصرون
 يقول ولا لهم ناصر ينصرهم فيستنقذهم حيثئذ من عذاب الله لما أقاموا على ما هم عليه مقيمون
 من الكفر بالله ولما رعو الى التوبة منه والاعيان بالله ولما استعجلوا لأنفسهم البلاء * القول

(١) في ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم وقبض اصابعه يقرأها قنبيه كتبه مصححه

الدار الدنيا واعلم أن مثل هذه الآية سيجي في سورة العنكبوت الا أنه قال هناك ثم الينا ولم يذكر قوله ونبلوكم بالشر والخير ففقتة فكان
 هذه الفاصلة قامت مقام التراخي في ثم قال السدي ومقاتل مر النبي صلى الله عليه وسلم بأبي جهل وأبي سفيان فقال أبو جهل لأبي سفيان هذا
 نبي بني عبد مناف فقال أبو سفيان وما تنكر أن يكون نبياني بني عبد مناف فسمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله ما فقال لأبي جهل ما أراك
 تنهى حتى ينزل بك ما نزل بعلي الوليد بن المغيرة وأما أنت يا أبا سفيان فأنما قلت ما قلت حجة فأترل الله تعالى (واذا رآك الذين كفروا ان

يتخذونك) أي ما يتخذونك (الاهزوا) ثم فسر ذلك بقوله (أهذا الذي يذكر آلهتكم) والذ كر أعلم من أن يكون بالخير أو بالشر إلا أنه إذا ذكر من العدو يفهم منه الذم لا الثناء والمعنى أنه يبطل معبوديتها وينكر عبادتها ويقبح أمرها ثم بين غاية جهالتهم وتعكيس قضيتهم بقوله (يذكر الرحمن هم كفرون) قدم الحار والمجور وكرر الضمير ليفيد أنهم عا كفون همهم على ذ كر آلهتهم من كونها شفعاء وشهداء و ذكرها ذا كر بخلاف ذلك ساءهم وأما ذكر (٢٢) الرحمن الذي منه جلال النعم ودقائقها وأصولها وفروعها فلا يخطر منهنم ببال ولو ذكره ذا كر استهزأ به حتى

أن بعضهم يقولون ما نعرف الرحمن الأمسية فهم أحق أن يتخذوا هزوا ويحتمل أن تكون الباء للسببية أي هم كفرون بسبب ذ كرهم الرحمن لأعلى ما ينبغي فيكون الذ كر في الموضعين بمعنى واحد وقيل يذ كر الرحمن أي بما أنزل اليك من القرآن وكانوا يستعجلون بعذاب الله كما يجي من قوله ويقولون متى هذا الوعد فقدّم لذلك أولا مقدمة هي قوله (خلق الإنسان) أي هذا الجنس (من عجل) أراد أنه محبول على إفراط العجلة كما مر في قوله وكان الإنسان عجولا وعن ابن عباس أنه آدم أراد أن يقوم حين بلغ الروح صدره وعن مجاهد أن آدم لما دخل الروح رأسه وعينه رأى الشمس قاربت الغروب فقال يارب عجل خلقي قبل أن تغيب الشمس وعن ابن عباس أيضا أنه النضر بن الحرث والاول أظهر وقيل العجل الطين بلغة جبر وقال الاخفش أي من تعجل في الامر وهو قوله كن وقيل هو على القلب أي خلق العجل من الانسان (سأريكم آياتي) وهي الهلاك المعجل في الدنيا والعذاب في الآخرة (فلا تستعجلون) فانها كائنة لا محالة في وقتها وقيل هي أدلة التوحيد وصدق الرسول وقيل آثار القرون الخالية بالشام واليمن * سؤال قوله خلق الانسان

في تأويل قوله تعالى (بل تأتيتهم بغتة فتبينهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون) يقول تعالى ذكره لا تأتي هذه النار التي تطفح وجوه هؤلاء الكفار الذين وصف أمرهم في هذه السورة حين تأتيتهم عن علم منهم بوقتها ولكنها تأتيتهم مفاجأة لا يشعرون بحيثها فتبينهم يقول فتغنصهم فجأة وتطفح وجوههم معاينة كالرجل يهت الرجل في وجهه بالشئ حتى يبقى المبهوت كالخيران منه فلا يستطيعون ردها يقول فلا يطيقون حين تبغتهم فتبينهم دفعها عن أنفسهم ولا هم ينظرون يقول ولا هم وإن لم يطيقوا دفعها عن أنفسهم يؤخرون بالعذاب بها التوبة بمحدثونها واثابة ينيبون لانها ليست حين عمل وساعة توبة واثابة بل هي ساعة مجازاة واثابة ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون) يقول تعالى ذكره لئن لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم أن يتخذ يا محمد هؤلاء القائلون لك هل هذا إلا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون أذرا أول هزوا ويقولون هذا الذي يذكر آلهتكم كفرا منهم بالله واجترأ عليه فلقد استهزئ برسل من رسلنا الذين أرسلناهم من قبلك إلى أممهم يقول فوجب ونزل بالذين استهزؤا بهم وسخروا منهم من أممهم ما كانوا يستهزئون يقول جل ثناؤه حل بهم الذي كانوا يستهزئون من البلاء والعذاب الذي كانت رسلهم تخوفهم نزوله بهم يستهزئون يقول جل ثناؤه قلن يعدوه هؤلاء المستهزئون بك من هؤلاء الكفرة أن يكونوا كأسلافهم من الأمم المكذبة رسلها فينزل بهم من عذاب الله ويخطه باستهزائهم بك نظير الذي نزل بهم ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذ كر ربهم معرضون) يقول تعالى ذكره لئن لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المستعجلون بالعذاب القائلين متى هذا الوعد ان كنتم صادقين من يكلؤكم أيها القوم يقول من يحفظكم ويحرسكم بالليل اذا غم وبالنهار اذا تصرفتم من الرحمن يقول من أمر الرحمن ان نزل بكم ومن عذابه ان حل بكم وترك ذ كر الامر وقيل من الرحمن اجترأ بعرفة السامعين لعنائه من ذكره * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس في قوله قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن قال يحرسكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن قل من يحفظكم بالليل والنهار من الرحمن يقال منه كلات القوم اذا حرسهم أكلؤهم كما قال ابن هريرة

ان سلمي والله يكلؤها * ضنت بشئ ما كان يرزوها

قوله بل هم عن ذ كر ربهم معرضون وقوله بل تحقيقا لجدد عرفه مخاطبون بهذا الكلام وان لم يكن مذكورا في هذا الموضع ظاهرا ومعنى الكلام وما لهم أن لا يعلموا أنه لا كالي لهم من أمر الله اذا هو حل بهم ليلا أو نهارا بل هم عن ذ كر مواعظ ربهم وحججه التي احتج بها عليهم معرضون

من عجل فيه أن الآدمي معذور على الاستعجال لانه كالأمر الطبيعي الذي لا بد منه فلم يرتب عليه النهي بقوله فلا تستعجلون وأجيب بأن فيه تنبيه على أن ترك العجلة حالة شريفة وخصلة عزيزة وقال جارا لله هذا كما ركب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها * آخر القوم استعجلوا الوعد على جهة التكذيب ومن هذا حاله لا يكون مستعجلا في الحقيقة أجيب بأن الاستعجال على هذا الوجه أدخل في الذم لانه استعجال على أمر موهوم عندهم لا معلوم (لو يعلم) جواب لو محذوف وحين مفعول به ليعلم والمعنى لو يعلمون الوقت الذي يستعجلونه وهو لا يتدبرون

وقت احاطة النار بهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ويجوز أن يكون يعلم متروك المفعول أي لو كانوا من أهل العلم لما كانوا مستعجلين وعلى هذا يكون حين منصوب باعضر أي حين لا يكفون يعلمون أنهم كانوا على الباطل وخص الوجوه والظهور بالذكر لان نكابة النار في هذين العضوين أشد مع أن الاحاطة التامة تفهم منهما ثم بين أن وقت مجي العذاب غير معلوم لهم فان مجي الساعة مخفي عن المكلفين ليكونوا أقرب الى تلافى الذنوب فقال (بل تأتيهم بغتة فتبهم) قال جارا الله (٣٣) أي لا يكفون هابل تفجؤهم فتغلبهم قلت

فائدة بل في هذه المقامات للانتقال من جملة الى أخرى أهم من الأولى ويحتمل أن تكون لوظاهر التني والضمير للنار وقيل للساعة وفي قوله (ولا هم ينظرون) تذكير بامهالهم في دار الدنيا أي ثم يهلكون بعد طول الامهال ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد استهزئ) الآية وقد مرت في أول الانعام ولما بين أن الكفار في الآخرة لا يكفون عن وجوههم النار ذكر أنهم في الدنيا أيضا مفتقرون الى حراسة الله وكلاءه فقال (قل من يكلوكم بالليل اذا نتم) (والنهار) اذا تغلبتم في وجوه المصالح (من الرحمن) أي من بأسه وعذابه كالقتل والسبي ونحوهما قيل انما خص الرحمن بالذكر لتقينا للحواب حتى يقول العاقل أنت الكافي يا الهنا لكل الخلائق برحمتك ونظيره ما غرل ربك الكريم ثم أضرب عسنا الأمر بالاستفهام قائلا (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) لا يخطر ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه كأنه أمر رسوله يسألهم عن الكافي ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لا عرضهم عن ذكر من يكلوهم أما قوله (أم لهم آلهة تمنعهم) فذكر في الكشف أنه اضرب عن الكلام السابق بما في أم من معنى بل وقال غيره الميم زائدة وانه استفهام مستأنف

لا يتدبرون ذلك فلا يعتبرون به جهلا منهم وسفها في القول في تأويل قوله (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون) يقول تعالى ذكره أهؤلاء المستعجل ربهم بالعذاب آلهة تمنعهم ان نحن أحللتناهم عذابنا وأزلتناهم بأسنا من دوننا ومعناه أم لهم آلهة من دوننا تمنعهم منا ثم وصف جل ثناؤه الآلهة بالضعف والمهانة وما هي به من صفتها فقال وكيف تستطيع آلهتهم التي يدعونها من دوننا أن تمنعهم منا وهي لا تستطيع نصر أنفسهم وقوله ولا هم منا يصحبون اختلف أهل التأويل في المعنى بذلك وفي معنى يصحبون فقال بعضهم عنى بذلك الآلهة وأنها لا تعجب من الله بخير ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم يعنى الآلهة ولا هم منا يصحبون يقول لا يصحبون من الله بخير * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا هم منا ينصرون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا هم منا يصحبون قال لا ينصرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا الى قوله يصحبون قال ينصرون قال قال مجاهد ولا هم يحفظون حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا هم منا يصحبون يجارون (١) ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا هم منا يصحبون يقول ولا هم منا يجارون وهو قوله وهو يحير ولا يجار عليه يعنى صاحب وهو الانسان يكون له خفي مما يخاف فهو قوله يصحبون * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال هذا القول الذي حكيناه عن ابن عباس وانهم من قوله ولا هم من ذكر الكفار وأن قوله يصحبون يعنى يجارون يصحبون بالخوار لان العرب محكي عنها أنالك جار من فلان وصاحب بمعنى أجيرك وأمنعك وهم اذا لم يصحبوا بالخوار ولم يكن لهم مانع من عذاب الله مع سخط الله عليهم فلم يصحبوا بخير ولم ينصروا في القول في تأويل قوله تعالى (بل تمنعنا هولا وباءهم حتى طال عليهم العمر) فلا يرون أنانا في الارض تنقصها من أطرافها أفهم الغالبون يقول تعالى ذكره أهؤلاء المشركين من آلهة تمنعهم من دوننا ولا جار يحيرهم من عذابنا اذا نحن أردنا عذابهم فاتكلوا على ذلك وعصوا رسالتنا اتكالا منهم على ذلك ولكننا تمنعناهم بهذه الحياة الدنيا وآباءهم من قبلهم حتى طال عليهم العمر وهم على كفرهم مقيمون لا تأتيهم منا واعظة من عذاب ولا زاجرة من عقاب على كفرهم وخلافهم أمرنا وعبادتهم الاوثان والاصنام فنسوا عهدنا وجهلوا موقع نعمتنا عليهم ولم يعرفوا موضع الشكر وقوله أفلا يرون أنانا في الارض تنقصها من أطرافها يقول تعالى ذكره أفلا يرى هؤلاء المشركون بالله السائلو محمد صلى الله عليه وسلم الآيات المستعجولة بالعذاب أنانا في الارض نخر بها من نواحيها بقهرنا أهلها وغلبتناهم واجلاهم عنها وقتلهم

(١) هنا سقط كما يظهر من سابق عاداته فتأمل كتبه مصححه

والتقدير اللهم آلهة تمنعهم من دوننا من العذاب ومعنى (من دوننا) أن تلك الآلهة لا تتجاوز معنا وحفظنا ثم استأنف فقال (لا يستطيعون) ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي تلك الآلهة ليست تقدر على نصر أنفسهم فكيف تحفظ غيرها وتنصرها وقوله (ولا هم منا يصحبون) قال المازني هو من أحببت الرجل اذا منعته والاكترون على أنه من الصيغة بمعنى النصرة والمعونة ومنه قولهم صحبك الله والحاصل أن من لا يكون قادرا على دفع الآفات ولا يكون معصوبا من الله بالاعانة والنصرة كيف يتوقع منه دفع ضرر أو جلب نفع ولما أبطل كون الاصنام

نافعة أضرب عن ذلك منتقلا إلى بيان أن ما هم فيه من الحفظ والكلاءة والتمتع بالحياة العاجلة هو من الله لا من مانع يمنعهم من الأهلاك ولا من ناصر يعينهم على أسباب التمتع سوى الله وفي قوله (حتى طال عليهم العمر) إشارة إلى أنه لما امتدت أيام الروح والطمانينة حسبوا أن ذلك لن يزول عنهم فاغتربوا به ونسوا المنعم فاستأهلوا العقاب كما أشار إليه بقوله (أفلا يرون أنا أناتى الأرض ننقصها من أطرافها) وفي لفظ الاتيان تصوير ما كان الله يجريه على أيدي المسلمين (٣٤) الذين هم حزب الله من نقص ديار الكفر وتخريبها وعمارة حوزة الاسلام وتشديد

مبانيه وقدم مثله في آخر سورة الرعد والاستفهام في قوله (أفهم الغالبون) للتقرير أي نحن الغالبون وهم المغلوبون ثم بين أن هذه الانذارات ليست من قبل الرسول ولكنه بالوحي ثم مهد عذر الرسول ان لم تنجع فيهم رسالته بأن الصم لا يسمعون دعاء المنذر واللام في الصم للعهد أي لا يسمع هؤلاء الانذار فوضع الصم في موضع اسم الإشارة اذنا بانهم هم الموسومون بالصم عن استماع الحق ولو كان اللام للجنس لكان الانساب اطلاق الدعاء لان الصم لا تسمع الدعاء بشروا أو أنذروا ثم ذكر أنهم لا يعترفون بالتقصير والظلم الا عند معاناة العذاب فقال (ولئن مستهم نفحة) وفي ذكر المس وبناء المرة من النفح الذي هو بمعنى القلة والترارة منه قولهم نفحة بعطية أي رخصه ونفخته الدابة وهو رخ يسير دليل على أنهم في غاية الضعف يجزعون من أدنى أثر من عذاب الله قوله (ونضع الموازين القسط) المراد من الوضع الاحضار والقسط أي العدل صفة الموازين وان كان موحد كقولهم للقوم انهم عدل قاله الفراء وعن الزجاج أراد دوات القسط واللام في (ليوم القيامة) بمعنى الوقت كما يقال جئت لتاريخ كذا وقيل أراد لأجل الحساب يوم القيامة وقدم تحقيق

بالسيف فيعتبروا بذلك ويتعظوا به ويحذروا منا أن تنزل من بأسنا بهم نحو الذي قد أنزلنا بمن فعلنا ذلك به من أهل الأطراف وقد تقدم ذكر القائلين بقولنا هذا ومخالفيه بالروايات عنهم في سورة الرعد بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله أفهم الغالبون يقول تبارك وتعالى أفهؤلاء المشركون المستعجلون محمد بالعذاب الغالبون وقد رأوا قهرا منا من أحلنا بأسا حته بأسنا في أطراف الأرض ليس ذلك بل نحن الغالبون وانما هذا تفريع من الله تعالى لهؤلاء المشركين به بجهلهم يقول أفيظنون أنهم يغلبون محمدا ويقهرونه وقد قهر من نأوا من أهل أطراف الأرض غيرهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفهم الغالبون يقول ليسوا بالغالبين ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الغالب في القول في تأويل قوله تعالى (قل انما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء القائلين فلما تنابأ به كما أرسل الاولون انما أنذركم أيها القوم بتنزيل الله الذي يوحى الي من عنده وأخوفكم به بأسه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل انما أنذركم بالوحي أي بهذا القرآن وقوله ولا يسمع الصم الدعاء اختلقت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار ولا يسمع بفتح الباء من يسمع بمعنى أنه فعل للصم والصم حينئذ مرفوعون وروى عن أبي عبد الرحمن السلي أنه كان يقرأ ولا تسمع بالناء وضمتها فالصم على هذه القراءة مرفوعة لان قوله ولا تسمع لم يسم فاعله ومعناه على هذه القراءة ولا يسمع الله الصم الدعاء * قال أبو جعفر والصواب من القراءة عندنا في ذلك ما عليه قراء الامصار لا جاع الحجة من القراء عليه ومعنى ذلك ولا يصغى الكافر بالله بسمع قلبه الى تذكرة ما في وحى الله من المواعظ والذكريات به ويعتبر فينزع عما هو عليه مقيم من ضلاله اذا تلى عليه وأريد به ولكنه يعرض عن الاعتبار به والتفكر فيه فعل الأصم الذي لا يسمع ما يقال له فيعمل به * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون يقول ان الكافر قد صم عن كتاب الله لا يسمعه ولا ينتفع به ولا يعقله كما يسمعه المؤمن وأهل الايمان في القول في تأويل قوله تعالى (ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلتنا انا كنا ظالمين) يقول تعالى ذكره ولئن مست هؤلاء المستعجلين بالعذاب يا محمد نفحة من عذاب ربك يعني بالنفحة النصيب والخط من قولهم نفح فلان لفلان من عطائه اذا أعطاه قسما أو نصيبا من المال كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك الآية يقول لئن أصابته عقوبة وقوله ليقولن يا ويلتنا انا كنا ظالمين يقول لئن أصابته هذه النفحة من عقوبة ربك يا محمد بتكذيبهم بك وكفرهم ليعلمن حينئذ غيب تكذيبهم بك وليعترفن على أنفسهن بنعمة الله واحسانه اليهم وكفرانهم أياديه عندهم وليقولن يا ويلتنا انا كنا ظالمين في عبادتنا الآلهة والانداد وتر كنا عبادة الله الذي خلقنا وأنعم علينا ووضعنا للعبادة

الوزن وما يتعلق به من الابحاث في أول سورة الاعراف يروى أن داود عليه السلام سأل ربه أن يريه غير الميزان فلما رآه غشى عليه ثم أفاق فقال يا الهي من الذي يقدر أن يعلا كفته حسنات فقال يا داود انى اذا رصيت عن عبدى ملائمتها بتمرة وفي قوله (فلا تظلم نفس شيئا) بحث بين المعتزلة والاشاعرة وقدم مرارا (وان كان) أي الوزن أو العمل (مثقال حبة من خردل أتينابها) أنت ضمير المتقال باعتبار اضافته الى الحبة قيل الحبة أعظم من الخردلة فكيف قال حبة من خردل وأجيب بأن الوجه فيه أن يفرض الخردلة كالدينار

ثم تعتبر الحبة من ذلك الدينار والظاهر أنه أراد الحبة من حيث اللغة وقوله من خردل بيان لها لأن الحبة أهم من أن تكون من الخردل أو من الخنطة أو من غيرهما ولكن المبالغة في الأول أكثر وذلك أن الخردلة سدس شعيرة وهي نصف سدس عن الدينار عند الحساب ونصف سدس سدسه في الشرع والحبة عن تسع الدينار في عرف حساب فارس والعراق فتقال حبة من خردل يكون على الوجه الأول عن تسع خردلة وعلى ما قلنا يكون هو الخردل بعينه والحاصل أن شيئا من الأعمال صغيرا كان أو (٣٥) كبيرا غير ضائع من علم الله وأنه يجازى عليه روى الشيبلي في المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال

حاسبونى فدققوا * ثم منوفاً عتقوا
قال في التفسير الكبير زعم الجبائي أن من استحق مائة جزء من العقاب فأتى بطاعة يستحق بها حسين جزأ من الثواب فهذا الأقل من حبط بالأكثرو يبقى الاكثر كما كان والآية تبطل قوله لأن الله تعالى تمدح بأن اليسير من الطاعة لا يسقط ولو كان الأمر كما قاله الجبائي لسقطت الطاعة من غير فائدة قلت للجبائي أن يقول الأتيان بالطاعة مشروط عندى بعدم الاحباط كما أن العقاب على المعصية مشروط عندكم بعدم العفو (وكفى بنا حاسبين) كقوله وكفى بالله حسيبا وحين فرغ من دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع في قصص الأنبياء تسلياً لئيبه وتثبيتاً وعظة لأمته وتذكيراً وقد مر قصة موسى إلا أنه أوجز فيها ههنا والموجز تقدمه الفصحاء غالباً ولان موسى أقوى حالا ومعجزة ولان ذكر التوراة يناسب ما تقدم من قوله قل انما أندر كم بالوحى وصف التوراة بأنهم اجامعة لكونها فرقانا يفرقه بين الحق والباطل وقد مر سائر تفاسير الفرقان في أول البقرة (وضياء) كقوله فيها هدى ونور (وذكر المتقين) أى شرفا وموعظة أو ذكر ما يحتاجون اليه

غير موضعها في القول في تأويل قوله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) يقول تعالى ذكره ونضع الموازين العدل وهو القسط وجعل القسط وهو موحد من نعت الموازين وهو جمع لانه في مذهب عدل ورضا ونظر وقوله ليوم القيامة يقول لاهل يوم القيامة ومن ورد على الله في ذلك اليوم من خلقه وقد كان بعض أهل العربية يوجه معنى ذلك الى كأن معناه عندهم ونضع الموازين القسط في يوم القيامة وقوله فلا تظلم نفس شيئا يقول فلا يظلم الله نفسا ممن ورد عليه منهم شيئا بأن يعاقبه بذنب لم يعمل أو يجزه ثواب عمل عمله وطاعة أطاعها بها ولكن يجازى المحسن باحسانه ولا يعاقب مسيئا إلا بساءته * ونحن الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن سعد قال** ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة الى آخر الآية وهو كقوله والوزن يومئذ الحق يعنى بالوزن القسط بينهم بالحق في الاعمال الحسنات والسيئات فمن أحاطت حسناته بسيئاته ثقلت موازينه يقول أذهبت حسناته سيئاته ومن أحاطت سيئاته بحسناته فقد خفت موازينه وأمه هاوية يقول أذهبت سيئاته حسناته **حدثنا الحسن بن يحيى قال** أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قول الله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة قال انما هو مثل كما يجوز الوزن كذلك يجوز الحق قال الثوري قال ليث عن مجاهد ونضع الموازين القسط قال العدل وقوله وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها يقول جثنا بها فأحضرناها اياه **كما حدثني يونس قال** أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها قال كتناها وأحصيناها له وعليه **حدثني يونس قال** أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها قال يؤتى بهالك وعليك ثم يعفو إن شاء أو يأخذ ويجزى بما عمل له من طاعة وكان مجاهد يقول في ذلك ما **حدثني يونس قال** أخبرنا ابن وهب قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها قال جازيناها **حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال** ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد أنه كان يقول وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها قال جازيناها وقال أتيناها فأخرج قوله بها مخرج كناية المؤنث وان كان الذى تقدم ذلك قوله مثقال حبة لانه عنى بقوله بها الحبة دون المثقال ولو عنى به المثقال لقبل به وقد ذكر أن مجاهد انما تأول قوله أتينا بها على ما ذكرنا عنه لانه كان يقرأ ذلك أتيناها بعد الألف وقوله وكفى بنا حاسبين يقول وحسب من شهد ذلك الموقف بنا حاسبين لانه لا أحد أعلم بأعمالهم وما سلف في الدنيا من صالح أو سيئ منا في القول في تأويل قوله تعالى (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين)

(٤ - (ابن جرير) - (سابع عشر)

في دينهم ودنياهم وقوله (بالغيث) اما حال من الرب أى حال كونه غائبا عن حسهم والله لا يغيب عنه شيء فيكون كقوله صلى الله عليه وسلم فان لم تكن تراه فانه يرالك واما حال منهم أى حال كونهم غائبين عن عذاب الآخرة وأهوالها أو غائبين عن الناس أى يخشون ربهم في الخلوات ثم عظم شأن القرآن بقوله (وهذا ذكر مبارك) أى كثير البركة (أنزلناه أفانتم له منكرون) أى أنتم دون سائر الناس مع علمكم بفصلحته وبإعجازه وتخصونه بالانكار ولا يخفى ما فيه من التوبيخ للعرب ومن داناهم

التأويل أم اتخذوا آلهة من أرض البشرية ثم يحبون القلوب الميتة بل الله يحيا بنور ذكره وطاعته لو كان في سماء الروحانية وأرض البشرية آلهة إلا الله كالعقل والهوى لفسدنا كما فسد سماء أرواح الفلاسفة حين أثبتت عقولهم الواجب صفات لا تليق به وفسد أرض بشرية الطباعية حين زلت قدمهم عن استعمال قوانين الشريعة بمقتضى هوى الطبيعة لا يستل عما يفعل لأن أفعاله تعالى صادرة عن الحكمة والقدرة وهم يسئلون لأن (٣٦) أفعالهم منشؤها الظلومية والجهولية لا يسبقونه بالقول لأنه ليس فيهم ما يخالف

داعية العقل وهو الطبع الذي يحنّ صاحبها إلى السفلى ولهذا وصفهم بالأكرام ووصف بني آدم بالتكريم في قوله ولقد كرّمنا بني آدم فني التكريم تكثير ليس في الأكرام والسبب أن أمر بني آدم أشكل وحالهم أصعب يعلم ما بين أيديهم من خجالة قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها وما خلفهم من الأمر بسجود آدم والاستغفار لمن في الأرض أولم ير الذين كفروا يعني أنهم رأوا هاتفي عالم الأرواح لأنها خلقت قبل الأجساد بالني عام وفي رواية بأربعة آلاف سنة كانتا رتقا أي كانت سموات الأرواح متعلقة بأرض القوالب ففتقناها بالمفارقة وقطع التعلق وجعلنا من ماء حياة العلم كل شيء حي بالحياة الأبدية وجعلنا في الأرض أرض القلب روايتي هي هموم العلائق البدنية أن تهمهم فلولها لمالت كل نفس إلى عالمها وبطل الغرض من التكليف ويمكن أن يكون الرواسي إشارة إلى الأبدال الذين هم أوتاد الأرض بهم يزق ويعطر الناس فجاء سبلا هي طرق الإرشاد والتسليك وجعلنا أسماء القلب سقفا محفوظا من وساوس شياطين الانس والجن وهو الذي خلق ليل البشرية ونهار الروحانية وشمس المعرفة وقر الاسلام كل في فلك يسبحون فأهل الاسلام في

يقول تعالى ذكره ولقد آتينا موسى بن عمران وأخاه هرون الفرقان يعني به الكتاب الذي يفرق بين الحق والباطل وذلك هو التوراة في قول بعضهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الفرقان قال الكتاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان الفرقان التوراة حلالها وحرامها وفرق الله بين الحق والباطل وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان قال الحق آناه الله موسى وهرون فرق بينهما وبين فرعون قضى بينهم بالحق وقرأ وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان قال يوم بدر * قال أبو جعفر وهذا القول الذي قاله ابن زيد في ذلك أشبه بظاهر التنزيل وذلك لدخول الواو في الضياء ولو كان الفرقان هو التوراة كما قال من قال ذلك لكان التنزيل ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان ضياء لأن الضياء الذي آتى الله موسى وهرون هو التوراة التي أضأت لهم ما لم يكن اتبعهما أمر دينهم فبصرهم الحلال والحرام ولم يقصد بذلك في هذا الموضع ضياء الابصار وفي دخول الواو في ذلك دليل على أن الفرقان غير التوراة التي هي ضياء فان قال قائل وما ينكر أن يكون الضياء من نعت الفرقان وان كانت فيه واو فيكون معناه وضياء آتينا ذلك كما قال بزيئة الكواكب وحفظا قبله ان ذلك وان كان الكلام يحتمله فان الأغلب من معانيه ما قلنا والواجب أن يوجه معاني كلام الله إلى الأغلب الأشهر من وجوهها المعروفة عند العرب ما لم يكن بخلاف ذلك ما يجب التسليم له من حجة خبر أو عقل وقوله وذكر المتقين يقول وتذكيرا لمن اتقى الله بطاعته وأداء فرائضه واجتناب معاصيه ذكرهم بما آتى موسى وهرون من التوراة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون ﴿ يقول تعالى ذكره آتينا موسى وهرون الفرقان الذي آتيناها للمتقين الذين يخافون ربهم بالغيب يعني في الدنيا أن يعاقبهم في الآخرة اذا قدموا عليه بتضييعهم ما ألزمهم من فرائضه فهم من خشيته يحافظون على حدوده وفرائضه وهم من الساعة التي تقوم فيها القيامة مشفقون حذرون أن تقوم عليهم فيردوا على ربهم قد فرطوا في الواجب عليهم الله فيعاقبهم من العقوبة بما لا قبل لهم به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون) يقول جل ثناؤه وهذا القرآن الذي أنزلناه إلى محمد صلى الله عليه وسلم ذكره وموعظة لمن اتعظ به مبارك أنزلناه كما أنزلنا التوراة إلى موسى وهرون ذكر المتقين أفأنتم له منكرون يقول تعالى ذكره أفأنتم أيها القوم لهذا الكتاب الذي أنزلناه إلى محمد منكرون وتقولون هو أضغاث أحلام بل اقراء بل هو شاعر فليأتنا

فلك الشريعة وأهل الايمان في فلك الطريقة وأهل الولاية في فلك أطوار الحقيقة كل نفس ذاتها الموت أما النفس

الحيوانية فلأن من خواصها أن تصير الغذاء من جنسها فلا يحرم اذا عجز الغذاء عن التشبيه بها العجز القوة الغاذية حل أجلاها وأما النفس الناطقة فلأن من خواصها أنها تصير من جنس غذائها وهو الكمالات العلية والعملية التي هي فيوض ربانية يتجوهر الروح بجوهرها فيحصل له الفناء عن وجوده والبقاء بشهود به ونيلو كم بالسكر وهات التي تسمونها شرابا بالمحوبات التي تحسبونها خيرا فتنه فرما كان

الامر عكس ما تصورتم والينار يرجعون اختيارا وقهرا واذا رآه الذين كفروا فيه أن الاغيار لا ينظرون الى الاخبار الا بعين الانكار خلق الانسان من عجل بالنسبة الى خلق السموات والارض وما بينهما فانهما خلقت في ستة ايام ونجرت طينة آدم أربعين صباحا مع أن فيها أنموذجا من الكل واستعداد القبول للخلافة وقابلية تجلي الذات والصفات ومظهرية الكثرة الخفية وأشار الى هذه المعاني بقوله سأريكم آياتي في مظاهرها آفاقا ومرايا أنفسكم بالتدرج وبالتربية في كل طور فلا تستعجلون (٢٧) فان حدا الاستكمال من المهد الى اللحد بل من

الازل الى الابد وهذا منطق الطير

لا يفهمه الاسلمين الوقت ويمكن أيضا أن يقال ان الروح الانساني أول شيء تعلق به القدرة وهذا معنى العجلة قل من يكلؤكم فيه أن ملوك الارض لو حرسوهم بالليل والنهار من الخصوم والأعداء فمن لهم حتى يحفظوهم في ليل البشرية ونهار الروحانية من سطوات قهر الخلال الذي الرحانية من صفاته كما أن الرحمة من صفات الجمال فالو وكلهم بالتخللان الى ظلمة البشرية بقوا في الجهل ولو وكلهم بالاضلال في نور المعقولات تاهوا في أودية الخيرة والحجب النورية والمنع من الحجب الظلمانية والجهل البسيط أسرع من إزالة الجهل المركب بل متعنا هؤلاء الجهال وآباءهم الذين علموهم تلك المعقولات التي صارت حجاباتورية لهم حتى اغتروا بظاهر الحال وأنكروا المعاد والشرعية ثم بين أن الحق يغلب على الباطل البتة فقال أولم يروا أنا نأتى الارض البشرية ونضع الموازين ميزان الفضل قد نصب في الازل نحن قسمنا تلك الرسل فضلنا وميزان العدل ينصب في الابد ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فالاول كالبررة والثاني كالنصرة (ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنابه عالين اذ قال لآبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) يقول تعالى ذكره ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل موسى وهرون ووقفناه للحق وأنقذناهم من بين قومه وأهل بيته من عبادة الاوثان كما فعلنا ذلك بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى ابراهيم فأنقذناهم من قومه وعشيرته من عبادة الاوثان وهدينا الى سبيل الرشاد توفيقا منا له * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هديناه صغيرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداه صغيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداه صغيرا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل يقول آتينا هداه وقوله وكنابه عالين يقول وكناه عالين به أنه ذوقيقين وإيمان بالله وتوجيه لا يشرك به شيئا اذ قال لآبيه وقومه يعنى في وقت قبيله وحين قبيله لهم ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون يقول قال لهم أي شيء هذه الصور التي أنتم عليها مقيمون وكانت تلك التماثيل أصنامهم التي كانوا يعبدونها كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قال الأصنام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقد بينا فيما مضى من كتابنا هذا أن العاكف على الشيء المقيم عليه بشواهد ذلك وذكرنا الرواية عن أهل التأويل في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا وجدنا آباءنا له عاكبين) قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعبين) يقول تعالى ذكره قال أبو ابراهيم وقومه لا ابراهيم وجدنا آباءنا له هذه الاوثان عاكبين فكن على ملة آباءنا نعبدوها كما كانوا يعبدون قال ابراهيم لقد كنتم أيها القوم أنتم وآباؤكم بعبادتهم آياها في ضلال مبين يقول في ذهاب عن سبيل الحق وجور عن قصد السبيل مبين يقول بين لمن تأمله بعقل انكم كذلك في جور عن الحق قالوا أجبنا بالحق يقول قال أبوه وقومه له أجبنا بالحق فيما تقول أم أنت هازل لاعب من اللاعين (القول في تأويل قوله تعالى (قال بل ربكم

الانسان من عجل بالنسبة الى خلق السموات والارض وما بينهما فانهما خلقت في ستة ايام ونجرت طينة آدم أربعين صباحا مع أن فيها أنموذجا من الكل واستعداد القبول للخلافة وقابلية تجلي الذات والصفات ومظهرية الكثرة الخفية وأشار الى هذه المعاني بقوله سأريكم آياتي في مظاهرها آفاقا ومرايا أنفسكم بالتدرج وبالتربية في كل طور فلا تستعجلون (٢٧) فان حدا الاستكمال من المهد الى اللحد بل من الازل الى الابد وهذا منطق الطير لا يفهمه الاسلمين الوقت ويمكن أيضا أن يقال ان الروح الانساني أول شيء تعلق به القدرة وهذا معنى العجلة قل من يكلؤكم فيه أن ملوك الارض لو حرسوهم بالليل والنهار من الخصوم والأعداء فمن لهم حتى يحفظوهم في ليل البشرية ونهار الروحانية من سطوات قهر الخلال الذي الرحانية من صفاته كما أن الرحمة من صفات الجمال فالو وكلهم بالتخللان الى ظلمة البشرية بقوا في الجهل ولو وكلهم بالاضلال في نور المعقولات تاهوا في أودية الخيرة والحجب النورية والمنع من الحجب الظلمانية والجهل البسيط أسرع من إزالة الجهل المركب بل متعنا هؤلاء الجهال وآباءهم الذين علموهم تلك المعقولات التي صارت حجاباتورية لهم حتى اغتروا بظاهر الحال وأنكروا المعاد والشرعية ثم بين أن الحق يغلب على الباطل البتة فقال أولم يروا أنا نأتى الارض البشرية ونضع الموازين ميزان الفضل قد نصب في الازل نحن قسمنا تلك الرسل فضلنا وميزان العدل ينصب في الابد ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فالاول كالبررة والثاني كالنصرة (ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنابه عالين اذ قال لآبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) يقول تعالى ذكره ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل موسى وهرون ووقفناه للحق وأنقذناهم من بين قومه وأهل بيته من عبادة الاوثان كما فعلنا ذلك بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى ابراهيم فأنقذناهم من قومه وعشيرته من عبادة الاوثان وهدينا الى سبيل الرشاد توفيقا منا له * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هديناه صغيرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداه صغيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداه صغيرا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل يقول آتينا هداه وقوله وكنابه عالين يقول وكناه عالين به أنه ذوقيقين وإيمان بالله وتوجيه لا يشرك به شيئا اذ قال لآبيه وقومه يعنى في وقت قبيله وحين قبيله لهم ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون يقول قال لهم أي شيء هذه الصور التي أنتم عليها مقيمون وكانت تلك التماثيل أصنامهم التي كانوا يعبدونها كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قال الأصنام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقد بينا فيما مضى من كتابنا هذا أن العاكف على الشيء المقيم عليه بشواهد ذلك وذكرنا الرواية عن أهل التأويل في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا وجدنا آباءنا له عاكبين) قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعبين) يقول تعالى ذكره قال أبو ابراهيم وقومه لا ابراهيم وجدنا آباءنا له هذه الاوثان عاكبين فكن على ملة آباءنا نعبدوها كما كانوا يعبدون قال ابراهيم لقد كنتم أيها القوم أنتم وآباؤكم بعبادتهم آياها في ضلال مبين يقول في ذهاب عن سبيل الحق وجور عن قصد السبيل مبين يقول بين لمن تأمله بعقل انكم كذلك في جور عن الحق قالوا أجبنا بالحق يقول قال أبوه وقومه له أجبنا بالحق فيما تقول أم أنت هازل لاعب من اللاعين (القول في تأويل قوله تعالى (قال بل ربكم

الانسان من عجل بالنسبة الى خلق السموات والارض وما بينهما فانهما خلقت في ستة ايام ونجرت طينة آدم أربعين صباحا مع أن فيها أنموذجا من الكل واستعداد القبول للخلافة وقابلية تجلي الذات والصفات ومظهرية الكثرة الخفية وأشار الى هذه المعاني بقوله سأريكم آياتي في مظاهرها آفاقا ومرايا أنفسكم بالتدرج وبالتربية في كل طور فلا تستعجلون (٢٧) فان حدا الاستكمال من المهد الى اللحد بل من الازل الى الابد وهذا منطق الطير لا يفهمه الاسلمين الوقت ويمكن أيضا أن يقال ان الروح الانساني أول شيء تعلق به القدرة وهذا معنى العجلة قل من يكلؤكم فيه أن ملوك الارض لو حرسوهم بالليل والنهار من الخصوم والأعداء فمن لهم حتى يحفظوهم في ليل البشرية ونهار الروحانية من سطوات قهر الخلال الذي الرحانية من صفاته كما أن الرحمة من صفات الجمال فالو وكلهم بالتخللان الى ظلمة البشرية بقوا في الجهل ولو وكلهم بالاضلال في نور المعقولات تاهوا في أودية الخيرة والحجب النورية والمنع من الحجب الظلمانية والجهل البسيط أسرع من إزالة الجهل المركب بل متعنا هؤلاء الجهال وآباءهم الذين علموهم تلك المعقولات التي صارت حجاباتورية لهم حتى اغتروا بظاهر الحال وأنكروا المعاد والشرعية ثم بين أن الحق يغلب على الباطل البتة فقال أولم يروا أنا نأتى الارض البشرية ونضع الموازين ميزان الفضل قد نصب في الازل نحن قسمنا تلك الرسل فضلنا وميزان العدل ينصب في الابد ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فالاول كالبررة والثاني كالنصرة (ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنابه عالين اذ قال لآبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) يقول تعالى ذكره ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل موسى وهرون ووقفناه للحق وأنقذناهم من بين قومه وأهل بيته من عبادة الاوثان كما فعلنا ذلك بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى ابراهيم فأنقذناهم من قومه وعشيرته من عبادة الاوثان وهدينا الى سبيل الرشاد توفيقا منا له * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هديناه صغيرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداه صغيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداه صغيرا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل يقول آتينا هداه وقوله وكنابه عالين يقول وكناه عالين به أنه ذوقيقين وإيمان بالله وتوجيه لا يشرك به شيئا اذ قال لآبيه وقومه يعنى في وقت قبيله وحين قبيله لهم ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون يقول قال لهم أي شيء هذه الصور التي أنتم عليها مقيمون وكانت تلك التماثيل أصنامهم التي كانوا يعبدونها كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قال الأصنام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقد بينا فيما مضى من كتابنا هذا أن العاكف على الشيء المقيم عليه بشواهد ذلك وذكرنا الرواية عن أهل التأويل في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا وجدنا آباءنا له عاكبين) قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعبين) يقول تعالى ذكره قال أبو ابراهيم وقومه لا ابراهيم وجدنا آباءنا له هذه الاوثان عاكبين فكن على ملة آباءنا نعبدوها كما كانوا يعبدون قال ابراهيم لقد كنتم أيها القوم أنتم وآباؤكم بعبادتهم آياها في ضلال مبين يقول في ذهاب عن سبيل الحق وجور عن قصد السبيل مبين يقول بين لمن تأمله بعقل انكم كذلك في جور عن الحق قالوا أجبنا بالحق يقول قال أبوه وقومه له أجبنا بالحق فيما تقول أم أنت هازل لاعب من اللاعين (القول في تأويل قوله تعالى (قال بل ربكم

فقالوا انكم اتم الظالمون ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال أف تعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون قالوا احرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين قلنا يا نازكوني ردوا سلاما على ابراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الاخيرين ونجيناهم ولوطا الى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ووهبنا له اسحق ويعقوب نافله وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات (٢٨) وأقام الصلاة وآتى الزكاة وكانوا لنا عابدين ولوطا آتينا محمدا وعلمنا ونجيناهم من

القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين وأدخلناه في رحمتنا لله من الصالحين ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له ونجيناه وأهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرب اذ نفشت فيهن غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلمنا وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وعلمناه صنعة لبوس لكم لم تحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون ولسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره الى الأرض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين وأيوب اذ نادى ربه أنى منى الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكري للعابدين واسماعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى المؤمنين وذكرا بذنبي ربه رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين

رب السموات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لهم بل جئتكم بالحق لا للعب ربكم رب السموات والأرض الذي خلقهن وأنا على ذلكم من أن ربكم هو رب السموات والأرض الذي فطرهن دون التماثيل التي أنتم لها عاكفون ودون كل أحد سواء شاهد من الشاهدين يقول فإياه فاعبدوا لا هذه التماثيل التي هي خلقه التي لا تنفع **في القول في تأويل قوله تعالى (وتالله لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فجعلهم جذا إذا لا كبيرا لهم لعلهم اليه يرجعون)** ذكر أن ابراهيم صلوات الله عليه حلف بهذه الميم في سر من قومه وخفاء وأنه لم يسمع ذلك منه إلا الذي أقساه عليه حين قالوا من فعل هذا يا آلهتنا انه لمن الظالمين فقال سمعنا قتي يذكركم يقال له ابراهيم ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وتالله لا كيدن أصنامكم قال قول ابراهيم حين استبغى قومه الى عبيد لهم فأبى وقال انى سقيم فسمع منه وعبد أصنامهم رجل منهم استأخروا وهو الذي يقول سمعنا قتي يذكركم يقال له ابراهيم **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتالله لا كيدن أصنامكم قال نرى أنه قال ذلك حيث لم يسمعه بعد أن تولوا مدبرين وقوله فجعلهم جذا إذا لا كبيرا لهم اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الأماص سوى يحيى بن وثاب والاعمش والكسائي فجعلهم جذا إذا (١) بمعنى جمع جذيد كأنهم أرادوا به جمع جذيد وجذاذ كما يجمع الخفيف خفاف والكريم كرام * وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأه جذا إذا بضم الجيم لاجتماع قراء الأماص عليه وأن ما أجمعت عليه فهو الصواب وهو اذا قرئ كذلك مصدر مثل الرفات والفتات والدقاق لا واحد وأما من كسر الجيم فانه جمع للجذيد والجذيد هو فعيل صرف من مجذوذ اليه مثل كسير وهشيم والمجذوذ ذمة المكسورة قطعاً * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني علي** قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فجعلهم جذا إذا يقول حطاما **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جذا إذا كالصريم **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فجعلهم جذا إذا أى قطعاً وكان سبب فعل ابراهيم صلوات الله عليه بالهة قومه ذلك كما **حدثنا موسى** قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أن ابراهيم قال له أبوه يا ابراهيم ان لنا عيداً لو قد خرجت معنا اليه قد (١) لعل في العبارة سقطوا والحاصل أن الناس قرؤوه جذا إذا بالضم وابن وثاب ومن معه بالكسر فكتبه

المؤمنين وذكرا بذنبي ربه رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين **في القراءات** جذا إذا بكسر الجيم على الآخر ونضمها أف بفتح الفاء ابن كثير وابن عامر وسهل ويعقوب أف بالكسر والتبويون أبو جعفر ونافع وحفص الباقرون بالكسر من غير تنوين لتحصنكم بالنون أبو بكر وجماد ورويس وبالناء القوافيسية والضمير للصنعة والدرع لانها

مؤنثة سمع ابن عامر ويزيد وحفص والفضل وروح وزيد الباقر بن بلياء التختانية والضمير لداود عليه السلام أو لبوس والكل بتخفيف
الصاد والرياح على الجمع يزيد بطريق الفضل الآخرون على التوحيد منى الضر وعبدى الصالحون في آخر السورة مرسله الباء حرة
الباقر بن بفتحها وأن ان يقدر بالياء مجهولا يعقوب نجي بضم النون الواحدة وتشديد الجيم وتسكين الباء ابن عامر وعباس وأبو بكر وجماد
الآخرون من الانحاء مخففا الوقوف عالين ج ه لان اذ يصلح (٢٩) طرفا لا تينا أول رشده أو العلم به ومفعولا

لا ذكر محذوفاً عا كفون ه

عابدين ه ميين ه اللاعين ه

فطرهن ز لو أو الابتداء والحال

أولى الشاهدين ه يرجعون ه

الظالمين ه ابراهيم ه يشهدون

ه يا ابراهيم ه ط فعله ز وفيه بعد

ويجي في التفسير ينطقون ه

الظالمون ه لا للعطف على رؤسهم

ج لاتحاد المقصود مع اضممار

القول ينطقون ه ولا يضركم ط

لاستئناف الدعاء عليهم من دون

الله ط تعقلون ه فاعلين ه

على ابراهيم ه لا بناء على أن

التقدير وقد أرادوا الأخسرين

ج ه للعطف والآية العالمين ه

اسحق ط بناء على أن المراد

ووهبنا له يعقوب حال كونه نافلة

نافلة ط صالحين ه الزكاة ج

لاحتمال الاستئناف والحال عابدين

ه وكان ينبغي أن لا يوقف للعطف

ولكنهم حكموا بالوقف لتمام القصة

وكذلك أمثالها الخبائث ط

فاسقين ه لا بناء على أن

التقدير وقد أدخلناه رجتنا ط

الصالحين ه العظيم ه ج للعطف

مع الآية بآياتنا ط أجمعين ه

غشم القوم ج لاحتمال الواو

بعده الاستئناف والحال شاهدين

ه لا للعطف بالفاء سليمان ج

لا تقطاع النظم بتقديم المفعول مع

اتحاد الكلام وعلمنا ز لعطف

أعجبك ديننا فلما كان يوم العيد فخرجوا إليه فخرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق أتى
نفسه وقال انى سقيم يقول أشتكى رجلى فتواطوا رجله وهو صريع فلما مضوا نادى فى آخرهم
وقد بى معنى الناس تالله لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فسمعوه هامة ثم رجع ابراهيم
الى بيت الآلهة فاذا هن فى بهو عظيم مستقبل باب البهو صنم عظيم الى جنبه أصغر منه بعضها الى
بعض كل صنم يليه أصغر منه حتى بلغوا باب البهو واذاهم قد جعلوا طعاما فوضعوه بين أيدي
الآلهة قالوا اذ كان حين نرجع رجعنا وقد بركت الآلهة فى طعامنا فأكلنا فلما انظر اليهم ابراهيم
والى ما بين أيديهم من الطعام قال ألاتا كلون فلما لم تجبه قال مالك لم لا تنطقون فراغ عليهم ضربا
باليمن فأخذ فأس حديد فنقر كل صنم فى حافته ثم علق الفأس فى عنق الصنم الأكبر ثم خرج فلما
جاء القوم الى طعامهم نظروا الى آلهتهم قالوا من فعل هذا بالآلهتنا انه لمن الظالمين قالوا سمعنا
فنى يذكرهم يقال له ابراهيم وقوله إلا كبير الهم يقول إلا عظيم إلا آلهة فان ابراهيم لم يكسره
ولكنه فيما ذكر علق الفأس فى عنقه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح إلا كبير الهم قال
قال ابن عباس إلا عظيم الهم عظيم آلهتهم قال ابن جريح وقال مجاهد وجعل ابراهيم الفأس التى
أهلك أصنامهم مسند الى صدر كبيرهم الذى تركه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قال جعل ابراهيم الفأس التى أهلك بها أصنامهم مسندة الى صدر كبيرهم الذى تركه
حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أقبل عليهن كما قال الله تبارك وتعالى ضربا
باليمن ثم جعل يكسرن بفأس فى يده حتى اذابن أعظم صنم منها ربط الفأس بيده ثم تركهن فلما
رجع قومه رأوا ما صنع بأصنامهم فراعهم ذلك وأعظموه وقالوا من فعل هذا بالآلهتنا انه لمن الظالمين
وقوله لعلمهم اليه يرجعون يقول فعل ذلك ابراهيم بالآلهتهم ليحترقوا ويعلموا أنها اذا لم تدفع عن
نفسها ما فعل بها ابراهيم فهي من أن تدفع عن غيرها من أراد به سوء أبعد فيرجعوا عما هم عليه
مقيمون من عبادتها الى ما هو عليه من دينه وتوحيد الله والبراءة من الاوثان * وبنحو الذى قلنا
فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة لعلمهم اليه يرجعون قال كادهم بذلك لعلمهم بتذكرون أو يصرون * القول فى تأويل
قوله تعالى (قالوا من فعل هذا بالآلهتنا انه لمن الظالمين) قالوا سمعنا فنى يذكرهم يقال له ابراهيم قالوا
فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون) يقول تعالى ذكره قال قوم ابراهيم لما رأوا آلهتهم قد
جسدت الا الذى ربط به الفأس ابراهيم من فعل هذا بالآلهتنا ان الذى فعل هذا بالآلهتنا لمن
الظالمين أى لمن الفاعلين بهما لم يكن له فعله قالوا سمعنا فنى يذكرهم يقال له ابراهيم يقول قال الذين

المتقين مع نوع عدول والطير ط فاعلين ه من بأسكم ج للاستفهام مع الفاء ساكرون ه فيها ط عالين ه دون ذلك ج
لاحتمال الاستئناف والحال حافظين ه الراجين ه ط للفاء والآية للعابدين ه وذا الكفل ط الصابرين ه وقد يوصل لعطف
وأدخلناهم على نجينا القدرة فى رجتنا ط الصالحين ه سبحانه قد يوقف لاجل ان ولكنه داخل فى حكم التساء الظالمين ج ه
على ما ذكر فى الوجهين فاستحيينا لا لاتفاق الجملتين واتصال التبع بالاستجابة من الغم ط المؤمنين ه الوارثين ه فاستحيينا ه لامكان

الفصل بين الاستجابة المجدبة وحصول الولد الموهوب على المهلة زوجه ط ورها ط خاشعين ط للعالمين ط التفسير الرشدي لا هتداء
لوجوه المصالح في الدين والدنيا وقد يخص ههنا بالنسبة لقوله رشده ومعنى الاضافة أن لهذا الرشداً ناول قوله (وكتابه عالمين) وفيه أنه علم منه
أسرار عجيبة وأحوال بديعة حتى اتخذ خليلاً واصطفاه نبياً تطيره الله أعلم حيث يجعل رسالته وعلى هذا فمضى قوله من قبل أي من قبل
موسى وهرون قاله ابن عباس وعلى الاول (٣٠) يحتمل هذا وأن يراد من قبل البلوغ حين استدل بالكواكب قاله مقاتل وعن ابن

عباس في رواية الضحاك حين
أخذ الله ميثاق النبيين في صلب
آدم قالت الأشاعرة أراد بإيتاء
الرشد خلق ذلك فيه ادخل على
أسباب ذلك تناول الكفار أحاب
الكعبة بأن هذا انما يقال فيمن قبل
لا فيمن رد نظيره بأن يعطى الاب
كل واحد من ولديه ألفاً فقبله
أحدهما وشره ورده الآخر أو
أخذه ثم ضبعه فيقال أغنى فلان
ابنه فيمن ثمر المال ولا يقال مثله
فيمن ضيع واعترض بأن قبوله
على هذا التقدير يكون خراً من
مسمى الرشد وحينئذ لا يصح
استناد إيتاء الرشد الى الله وحده
وهذا بخلاف نص القرآن والتمثال
اسم للشيء المصنوع مشبهاً
بخلق من خلق الله تعالى من مثل
الشيء بالشيء شبهته به واسم ذلك
المثل تمثال جعل ابراهيم عليه
السلام هذا التجاهل والتغابي
ابتداء كلامه لينظر فيما عساهم
يوردونه من شبهة فيجعلها لهم مع
ما في هذا السؤال من تحقير آلهتهم
وتسفيه أخلافهم وفي قوله (أنتم
لهما كفون) دون أن يقول عليها
كقوله يعكفون على أصنام لهم
نوع آخر من التجهيل والتوبيخ
لأنه ادعى عليهم أنهم جعلوا
العكوف مختصاً بها دون خالفها
وخالف كل شيء (قالوا وجدنا آباءنا
لهما عابدون) لا يمكن لهم أن يتمسكوا

سمعه يقول تالله لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين سمعنا قتي يذ كرههم يعيب يقال له ابراهيم
كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قالوا سمعنا قتي يذ كرههم
قال ابن جريح يذ كرههم يعيبهم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله سمعنا قتي
يذ كرههم يقال له ابراهيم سمعناه يسبها ويعيبها ويستزئ بها لم نسمع أحداً يقول ذلك غيره وهو الذي
نظن صنع هذابها وقوله فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون يقول تعالى ذكره قال قوم
ابراهيم بعضهم لبعض فأتوا بالذي فعل هذاباً لهتنا الذي سمعناه يذ كرههم يعيب ويسبها ويذمها
على أعين الناس فقيل معنى ذلك على رؤس الناس وقال بعضهم معناه بأعين الناس ومرأى منهم
وقالوا انما أريد بذلك أظهر والذي فعل ذلك للناس كما تقول العرب اذا أظهر الأمر وشهر كان ذلك
على أعين الناس يراد به كان بأيدي الناس * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله لعلهم يشهدون
فقال بعضهم معناه لعل الناس يشهدون عليه أنه الذي فعل ذلك فتكون شهادتهم عليه حجة لنا
عليه وقالوا انما فعلوا ذلك لانهم كرهوا أن يأخذوه بغير بينة ذكر من قال ذلك حدثني موسى
قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون عليه
أنه فعل ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأتوا به على أعين
الناس لعلهم يشهدون قال كرهوا أن يأخذوه بغير بينة * وقال آخرون بل معنى ذلك لعلهم
يشهدون ما يعاقبونه به فيعاقبونه ويرونه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق قال بلغ ما فعل ابراهيم بآلهة قومه غرود وأشرف قومه فقالوا فأتوا به على أعين
الناس لعلهم يشهدون أي ما يصنع به وأظهر معنى ذلك أنهم قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم
يشهدون عقوبتنا إياه لانه لو أريد بذلك ليشهدوا عليه بفعله كان يقال انظروا من شهد به يفعل
ذلك ولم يقل أحضروهم عجم من الناس * القول في تأويل قوله تعالى (قالوا أنت فعلت هذا
بآلهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) يقول تعالى ذكره فأتوا
بإبراهيم فلما أتوا به قالوا له أنت فعلت هذا بآلهتنا من الكسرى يا ابراهيم فأجابهم ابراهيم بل
فعله كبيرهم هذا وعظيمهم فاسألوا الآلهة من فعل به ذلك وكسرها ان كانت تنطق أو تعبر عن
نفسها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال
ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أتى به واجتمع له قومه عند ملكهم غرود قالوا أنت فعلت هذا
بآلهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون غضب من أن يعبدوا معه
هذه الصغار وهو أكبر منها فكسرها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله بل فعله كبيرهم هذا الآية وهي هذه الحصة التي كادهم بها وقد زعم بعض من لا يصدق
بالآثار ولا يقبل من الاخبار إلا ما استفاض به النقل من العوام أن معنى قوله بل فعله كبيرهم
هذا انما هو بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم أي ان كانت الآلهة المكسورة

تنطق

بشيء آخر سوى التقليد فزيف طريقهم بالتنبيه على خطئهم وخطأ أسلافهم فقال لقد كنتم أنتم وبآؤكم في

ضلال مبين) لان كل مذهب لا يستند الى دليل كان صاحبه ضالاً أو في حكم ذلك ثم ان القوم تعجبوا من تضليلهم مع كثرتهم ووحدته ومنعهم
عما ألفوه وضرابه فقالوا (أجبتنا بالحق) أي بما ليس بهزل ودعابة (أم أنت من اللاعنين) فحينئذ عدل ابراهيم عن مجرد التنبيه الى إثبات
الدعوى بالبينة والدليل وجاهد هم أولاً باللسان قائلاً (بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن) الظاهر أن الضمير للسموات والارض

الأنه قيل كونه للتماثيل أدخل في تضليلهم وأثبت للاحتجاج عليهم وقوله (وأنا على ذلكم من الشاهدين) فيه تأكيد وتحقيق لما قاله كقول الرجل اذا بالغ في مدح أحد أو ذمه أشهد أنه كريم أو لئيم لان الشهادة خير قاطع وفيه أنه قادر على اثبات ما ادعاه بالحجج والبيانات كما شأوا ثم أخبر أنه سيجاهدهم جهادا بالفعل من غير تقيّة وخوف فقال (والله لا كيدن أصنامكم) قال جارا لله في ناء القسم مع أنه عوض عن الباء زيادة معنى وهو التعجب كأنه تعجب من سهولة الكيد على يده لان ذلك (٣١) لصعوبته كان كالمقنوط منه خصوصاً في زمن

عمرود مع شدة شكيمته وقوة سلطانه قلت لا ريب أن هذا مستبعد عادة ولكنه سهل لمن أبداه الله ونصره كما قال على رضي الله عنه والله ما قلعت باب خير بقوة جسدانية ولكن بقوة رجائية * سؤال الكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعر به فكيف يتصور ذلك في حق الأصنام وجوابه أنه قال ذلك بناء على زعمهم أنه يجوز ذلك عليها أو أراد لا كيدنكم في أصنامكم لانه بذلك الفعل أهمهم وأخرهم قال السدي كانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الأصنام فسجدوا ثم عادوا الى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال آزر لابراهيم لو خرجت معنا فخرج معهم فلما كان بعض الطريق أتى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلي فلما بقي هو وضعفاء الناس نادى وقال تالله لا كيدن أصنامكم وروى الكلبي أن ابراهيم كان من أهل بيت ينتظرون في النجوم وكانوا اذا خرجوا الى عيدهم لم يتركوا الامر ايضا فلما هم ابراهيم بالذي هم به من كسر الأصنام تطرق قبل يوم العيد الى السماء فقال لاصحابه اني أراني أشتكى عدا فذلك قوله في الصافات فتطير نظرة في النجوم فقال اني سقيم وأصبح من الغد معصوبا رأسه فخرج القوم لعيدهم ولم يتخلف أحد غيره فقال سرا أما والله

تنطق فان كبيرهم هو الذي كسرهم وهذا قول خلاف ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات كلها في الله قوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم وقوله لسارة هي أختي وغير مستحيل أن يكون الله تعالى ذكره أذن لخليله في ذلك ليقرع قومه به ويحتج به عليهم ويعرفهم موضع خطيئهم وسوء نظرهم لانفسهم كما قال مؤذن يوسف لا خوته أيتها العير انكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا شيئا * القول في تأويل قوله تعالى (فرجوا الى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون) ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) يقول تعالى ذكره فذكرنا حين قال لهم ابراهيم صلوات الله عليه بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون في أنفسهم ورجعوا الى عقولهم ونظر بعضهم الى بعض فقالوا انكم معشر القوم الظالمون هذا الرجل في مسألتكم ايام وقيلكم له من فعل هذا يا ابراهيم وهذه آلهتكم التي فعل بها ما فعل حاضرتم فاسألوها * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فرجوا الى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون قال ارعوا ورجعوا عنه يعني عن ابراهيم فيما ادعوا عليه من كسرهن الى أنفسهم فيما بينهم فقالوا لقد ظلمناه وما نراه الا كما قال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج فرجوا الى أنفسهم قال نظر بعضهم الى بعض فقالوا انكم أنتم الظالمون وقوله ثم نكسوا على رؤسهم يقول جل ثناؤه ثم غلبوا في الحجة فاحتجوا على ابراهيم بما هو حجة لا ابراهيم عليهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء الاصنام ينطقون كما حدثنا ابن جيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم قالوا يعني قوم ابراهيم وعرفوا أنها يعني آلهتهم لا تضر ولا تنفع ولا تبطش لقد علمت ما هؤلاء ينطقون أي لا تتكلم فتجبرنا من صنع هذا بما تبطش بالأيدي فنصدقك يقول الله ثم نكسوا على رؤسهم في الحجة عليهم لا ابراهيم حين جادلهم فقال عند ذلك ابراهيم حين ظهرت الحجة عليهم يقولهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله ثم نكسوا على رؤسهم أدركت الناس حيرة سوء * وقال آخرون معنى ذلك ثم نكسوا في الفتنة ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ثم نكسوا على رؤسهم قال نكسوا في الفتنة على رؤسهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون * وقال بعض أهل العربية معنى ذلك ثم رجعوا عما عرفوا من حجة ابراهيم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون وانما اخترنا القول الذي قلنا في معنى ذلك لان نكس الشيء على رأسه قلبه على رأسه وتصير أعلاه أسفله ومعلوم أن القوم لم يقلبوا على رؤس أنفسهم وأنهم انما نكسوا حجتهم فأقيم الخبر عنهم مقام الخبر عن حجتهم واذ كان ذلك كذلك فنكس الحجة لاشد انما هو احتجاج المحتج على خصمه بما هو حجة لخصمه وأما قول السدي ثم نكسوا في الفتنة فانهم لم يكونوا خرجوا من الفتنة قبل ذلك فنكسوا فيها وأما قول من قال من أهل العربية ما ذكرنا عنه فقول بعين من الفهوم لانهم لو كانوا رجعوا عما عرفوا

لا كيدن أصنامكم فسمعهم رجل واحد وأخبر به غيره وانتشر الخبر وعلى الوجهين يصح قوله فيما بعد قالوا سمعنا في يد كرههم وروى أن آزر خرج به في يوم عيد لهم فبدوا بيت الأصنام فدخلوه وسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما فخرجوا به معهم وقالوا الى أن ترجع بركت الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقي ابراهيم فتطير الى الأصنام وكانت سبعين صنما مصطفة وثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عينيه جوهرتان تضئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى اذا لم يبق الا الكبير علق الفأس في عنقه (جعلهم جذانا) قال الجوهرى جذنت

الشيء جذا قطعه وكسره والجذاذ والجذاذ ما كسره وضحه أفصح من كسره قلت فعلى هذا هو اسم جمع لاجع (الا كبير الهم) أى فى الخلقة كإروينا وقيل فى التعظيم ويحتمل أن يكون جامعا للامرين أما الضمير الواحد فى قوله (لعلهم اليه يرجعون) فيحتمل عوده إلى إبراهيم أى جعلهم جذا إذا استبقى الكبير وجاء أنهم يرجعون إلى دينه أو إلى السؤال عنه لما تسامعوه من إنكاره لدينهم وسببه لآلهتهم فيبكيهم بقوله بل فعله كبيرهم هذا فاسألوههم ويحتمل (٣٣) عوده إلى الكبير كما ذهب إليه الكلبى والمعنى لعلهم يرجعون إليه كما يرجع إلى

العالم فى حل المشكلات فيقولون ما هؤلاء مكسورة وما لك صبيحا والفأس على عاتقك وهذا بناء على ظنهم أن الأصنام قد تتكلم وتحيب على أن نفس ذلك الكبير كان دليلا على فساده مذهبهم لان الآلهة يغلب كل شئ ولا يغلبه شئ لانهم كانوا يعظمونها ويقولون ان المستخف بها يلحقه ضرر عظيم حين كسرها إبراهيم ولم ينله ضرر من تلك الجهة بطل ما اعتقدوه فلما انكشفت لهم جليلة الحال و(قالوا من فعل هذا) الكسر والحطم والاستخفاف (يا لهتنا انه لمن الظالمين) المعدودين فى جملة من يضع الشئ فى غير موضعه لانه وضع الالهة مكان التعظيم (قالوا سمعنا) احتمل أن يكون القائل واحدا ونسب القول إلى الجماعة لانه منهم واحتمل أن يكون جمعا على الوجهين الذين رويناها وأولاهم سمعوا منه قوله على وجه الاستهزاء ما هذه التماثيل والفعلان بعد (فتى) صفتان له إلا أن الأول ضرورى ذكره لانك لا تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئا مما يسمع والثانى ليس كذلك والأصح أن قوله إبراهيم فاعل يقال لان المراد الاسم لا المسمى وقيل هو خبر مبتدا محذوف أو منادى (قالوا) أى فيما بينهم (فأتوا به على أعين الناس) البخار والمجرور فى محل الحال أى يرى

من حجة إبراهيم ما احتجوا عليه بما هو حجة له بل كانوا يقولون له لا نسألكم ولكن نسألك فأخبرنا من فعل ذلك بها وقد سمعنا أنك فعلت ذلك ولكن صدقوا القول فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون وليس ذلك رجوعا عما كانوا عرفوا بل هو إقرار به (القول فى تأويل قوله تعالى) (قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون) يقول تعالى ذكره قال إبراهيم لقومه أفتعبدون أيها القوم مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم وأنتم قد علمتم أنها لم تمنع نفسها ممن أرادها بسوء ولا هي تقدر أن تنطق إن شئت عن باتيها بسوء فتخبر به أفلا تستحيون من عبادة ما كان هكذا كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم الآية يقول يرجع الله ألا ترون أنهم لم يدفعوا عن أنفسهم الضر الذى أصابهم وأنهم لا ينطقون فيخبرونكم من صنع ذلك بهم فكيف ينفعونكم أو يضرون وقوله أف لكم يقول قبحا لكم وللا الهة التى تعبدون من دون الله أفلا تعقلون قبح ما تفعلون من عبادتكم مالا يضرون ولا ينفع فتتركوا عبادته وتعبدوا الله الذى فطر السموات والأرض والذى بيده النفع والضرر (القول فى تأويل قوله تعالى) (قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخرى) يقول تعالى ذكره قال بعض قوم إبراهيم لبعض حرقوا إبراهيم بالنار وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين يقول ان كنتم ناصريها ولم تريدوا ترك عبادتها وقيل ان الذى قال ذلك رجل من أكراد فارس ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد فى قوله حرقوه وانصروا آلهتكم قال قاله رجل من أعراب فارس يعنى الأكراد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الجبائى قال ان الذى قال حرقوه هيزن نخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أجمع عمرو وقومه فى إبراهيم فقالوا حرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين أى لا تنصروها منه إلا بالتحريق بالنار ان كنتم ناصريها حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن إسحق عن الحسن بن دينار عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال تلوت هذه الآية على عبد الله بن عمر فقال أتدري يا مجاهد من الذى أشار بتحريق إبراهيم بالنار قال قلت لا قال رجل من أعراب فارس قلت يا أبا عبد الرحمن أو هل للفرس أعراب قال نعم الكرد هم أعراب فارس فرجل منهم هو الذى أشار بتحريق إبراهيم بالنار وقوله قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم فى الكلام متروك اجتزئ بدلالة ما ذكر عليه منه وهو قاف وقوله نار لا يحرقوه ثم ألقوه فيها فقلنا بالنار يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم وذكر أنهم لما أرادوا إحراقه بنوا له بنيانا كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال قالوا ابنوا له بنيانا

منهم ومنظرا ومعاينا ومشاهدا قال فى الكشف معنى الاستعلاء فى على أنه يثبت اتيانه فى الاعين ويمكن ثبات الركب على المركوب وتمكنه منه (لعلهم يشهدون) عليه بما سمع منه وبما فعله فيكون حجة عليه قاله الحسن وقتادة والسدى وعطاء عن ابن عباس وقال محمد بن إسحق معناه لعلهم يحضرون عقوبته لانه ليكون ذلك زاجرا لهم عن الاقدام على مثل فعله وههنا ضمير رأى فأتوا به ثم (قالوا أنت فعلت هذا) الظلم والاستخفاف (يا لهتنا يا إبراهيم) طلبوا منه الاعتراف بليقته على أياديه (قال بل فعله كبيرهم) وقوله (هذا)

صفة كبيرهم . زعم الطاعنون في عصمة الانبياء أن هذا القول من ابراهيم كذب وأكذوا قولهم بما جاء في الحديث أن ابراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات . والعلماء في جوابهم طريقان أحدهما تسليم أنه كذب ولكنهم قالوا الكذب ليس قبيحا لذاته وإنما يقبح لاشتراكه على مفسدة وقد يحسن الكذب اذا اشتمل على مصلحة كتخليص نبي ونحوه . وزيف هذا الطريق بأن لو جازنا أن يكذب النبي لمصلحة لبطل الوثوق بالشرائع فلعلم الانبياء أخبر واعما أخبر والمصلحة المكلفين في باب المعاش مع أنه (٣٣) ليس للخبر عنه وجود كما في الواقع الطريق

الثاني وعليه جهور المحققين المنع من أنه كذب وببانه من وجوه الاول أنه من المعارض التي يقصد بها الحق وهو الزام الخصم وتبكيته كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط في غاية الحسن أنت كتبت هذا وصاحبك أي لا يحسن الخط فقلت له بل كتبه أنت كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع استهزائه لانفسه عند اثباته للامحى الثاني أن ابراهيم عليه السلام غاظته تلك الأصنام حين أبصرها مصطفة مزينة وكان غظ كبيرها أشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل اليه لانه هو الذي تسبب لاستهاتته بها الثالث أن يكون ذلك حكاية لما نزل اليه مذهبهم كأنه قال ما تنكرون أن يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الها أن يقدر على أمثال هذه الافعال ويؤيد هذا الوجه ما يحكى أنه قال فعلة كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار الرابع ما روى عن الكسائي أنه كان يقف عند قوله بل فعلة ثم يبتدئ كبيرهم هذا أي فعلة من فعلة الخامس عن بعضهم أنه يقف عند قوله كبيرهم هذا فاسألوهم وأراد بالكبير نفسه لان الانسان أكبر من كل صنم السادس أن في الكلام تقدير ما تأخرا والتقدير بل فعلة كبيرهم هذان كانوا ينطقون فاسألوهم فيكون اضافة الفعل الى

فألقوه في الجحيم قال فبسموه في بيت وجعوا له خطبا حتى ان كانت المرأة تترض فتقول لئن عافاني الله لأجمعن خطبا لابراهيم فلما جمعوا له وأكثروا من الخطب (١) حتى ان الطير لترهبها فتحترق من شدة وهجها فعمدوا اليه فرفعوه على رأس البنيان فرفع ابراهيم صلى الله عليه وسلم رأسه الى السماء فقالت السماء والارض والجبال والملائكة ربنا ابراهيم يحرق فبكى فقال أنا أعلم به وان دعاكم فأغشيوه وقال ابراهيم حين رفع رأسه الى السماء اللهم أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الارض ليس في الارض أحد يعبدك غيري حسي الله ونعم الوكيل ففقدوه في النار فناداها فقال يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم فكان جبريل عليه السلام هو الذي ناداها وقال ابن عباس لو لم يتبع بردا وسلاما لمات ابراهيم من شدة بردها فلم يبق يومئذ نار في الارض الا طفتت طنت أنها هي تعنى فلما طفتت النار نظروا الى ابراهيم فاذا هو ورجل آخر معه وادار رأس ابراهيم في حجره يمسح عن وجهه العرق وذكر أن ذلك الرجل هو ملك الطل وأنزل الله نارا فانفجع بها بنو آدم وأخرجوا ابراهيم فأدخلوه على الملك ولم يكن قبل ذلك دخل عليه **حدثني ابراهيم بن المقدم أبو الأشعث** قال ثنا المعتمر قال سمعت أبي قال ثنا قتادة عن أبي سليمان عن كعب قال ما أحرقت النار من ابراهيم الا وثاقه **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم قال ذكر لنا أن كعبا كان يقول ما انتفع بها يومئذ أحد من الناس وكان كعب يقول ما أحرقت النار يومئذ الا وثاقه **حدثنا محمد بن بشار** قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن شيخ عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قوله يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم قال بردت عليه حتى كادت تقتله حتى قيل وسلاما قال لا تضربه **حدثنا أبو كريب** قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا اسمعيل عن المنهال بن عمرو قال قال ابراهيم خليل الله ما كنت أياما قط أنعم مني من الايام التي كنت فيها في النار **حدثنا ابن حنبل** قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال لما ألقى ابراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم في النار قال الملك خازن المطرب خليلك ابراهيم رجاء أن يؤذن له فيرسل المطر قال فكان أمر الله أسرع من ذلك فقال يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم فلم يبق في الارض نار الا طفتت **حدثنا ابن حنبل** قال ثنا جرير عن مغيرة عن الحرث عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال ان أحسن شيء قاله أبو ابراهيم لما رفع عنه الطبق وهو في النار وجدته يرشح بجبينه فقال عند ذلك نعم الرب ربك يا ابراهيم **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الجبائي قال ألقى ابراهيم في النار وهو ابن ست عشرة سنة وذبح اسحق وهو ابن سبع سنين وولدت له سارة وهي ابنة تسعين سنة وكان مذبحة من بيت ايلياء على ميلين ولما علت سارة بما أراد اسحق بطنت يومين وماتت اليوم الثالث قال ابن جريج قال كعب الأخبار ما أحرقت النار من ابراهيم شيئا غير وثاقه الذي أوثقوه به **حدثنا الحسن** قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان

(١) أي أشعلوه حتى كما استفاد من عبارة الخطيب المفسر فتنبه كعبه مصححه

(٥ -) (ابن جرير) - (سابع عشر) كبيرهم مشروطا بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين امتنع أن يكونوا فاعلن السابع قراءة محمد بن السميع فعلة كبيرهم بالتشديد أي فعل القاعل كبيرهم وفيه تعسف وأما قول ابراهيم عليه السلام اني سقيم فعلة كان به سقم قليل وسوف يجيء تمام البحث فيه وأما قوله لسارة انها أختي فالمراد أنها أخته في الدين فلم يكن وقتئذ على وجه الارض مسلم سواهما (فرجعوا الى أنفسهم) حين نبههم على قبح طريقهم (فقالوا انكم أنتم الظالمون) لانكم تعبدون من لا يستحق العبادة

وقال مقاتل معناه فلاموا أنفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون لابراهيم حيث تزعمون أنه كسر هامع أن الفأس بين يدي الصنم الكبير وقيل أنتم الظالمون لانفسكم اذ سألتم منه ذلك حتى أخذ يستهزئ بكم في الجواب يقال نكسته أي قلبته ففعلت أسفله أعلاه وانتكس وانقلب وانتكس الانسان هو أن يكون رأسه من تحت فلهذا قال (ثم نكسوا على رؤسهم) والمراد أنهم استقاموا حين رجعوا الى أنفسهم وجاءوا بالفكرة الصالحة ثم انقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا في المجادلة (٣٤) قائلين (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) وفيه أنهم رضوا بالاهتمام مع تقاصر حالها عن حال

الحيوان الناطق وقال ابن جرير المعنى نكست حجته فأيهم الخبر عنهم مقام الخبر عن حجته وبيان انتكاس الحجّة قولهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فان هذه حجة عليهم لآلهم وقيل المراد بانتكاس رؤسهم اطرافهم خجلا وانتكسارا ثم زاد ابراهيم في توبيخهم قائلًا (أفتعبدون) الآية وقدم في سورة سبحان أن أف صوت يدل على التفسر واللام لبيان التأفف به أي لكم ولا لهتكم هذا التأفف وذلك أنه أخبره ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم (فالواحقوه) المشهور أن الذي أشار بتخريبه هرعرودين كنعان ابن سخباريب بن عمرو بن كوش بن حام بن نوح وقال مجاهد سمعت ابن عمر يقول انه رجل من أعراب العجم يريد ألا كراد وعن ابن جريج عن وهب أن الذي قال هذا القول قد خسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة روى مقاتل أن عمرو وقومه أجعوا على احراقه فخبسوه ثم بنوا بيتا كالخظيرة بكوني وهي من قرى الانباط وذلك قوله ابنو اله بنينا فآلقوه في الجحيم ثم جمعوا له الخطب الكثير أربعين يوما حتى ان كانت المرأة لتمرض فتقول ان عافاني الله لأجعلن خطبا لابراهيم فلما اشتعلت النار اشتدت وصار الهواء بحيث لو هم الطير في

التسبي عن بعض أصحابه قال جاعبر بن ابي ابراهيم عليه السلام وهو يوثق أو يقطع ليلقي في النار قال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما اليك فلا * قال ثنا معتمر قال ثنا ابن كعب عن أرقم أن ابراهيم قال حين جعلوا يوتقونه ليلقوه في النار لا اله الا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالبيّة في قوله قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم قال السلام لا يؤذيه بردها ولولا أنه قال وسلاما لكان البرد أشد عليه من الحر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله بردا قال بردت عليه وسلاما لا تؤذيه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم قال قال كعب ما انتفع أحد من أهل الأرض يومئذ بنار ولا أحرقت النار يومئذ شيئا الا وثاق ابراهيم * وقال قتادة لم تأت يومئذ دابة الا أطفأت عنه النار الا الوزغ * وقال الزهري أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله وسماه فويسقا وقوله وأرادوا به كيدا يقول تعالى ذكره وأرادوا بابراهيم كيدا فجعلناهم الأخسرين يعني الهالكين وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين قال ألقوا شيئا منهم في النار لأن يصيبوا نجاته كما نبى ابراهيم صلى الله عليه وسلم فاحترق * القول في تأويل قوله تعالى (ونجيناه ووطأ الى الأرض التي باركنا فيها للعالمين) يقول تعالى ذكره ونجيناه ووطأ من أعدائهم ما غرود وقومه من أرض العراق الى الأرض التي باركنا فيها للعالمين وهي أرض الشام فارق صلوات الله عليه وقومه ودينهم وهاجر الى الشام وهذه القصة التي قص الله من نبي ابراهيم وقومه تذكير منه بها قوم محمد صلى الله عليه وسلم من قريش أنهم قد سلكوا في عبادتهم الاوثان وأذا هم محمد على نبيه عن عبادتها ودعائهم الى عبادة الله مخلصين له الدين مسلك أعداء أبيهم ابراهيم ومخالفتهم دينه وأن محمد في براعة من عبادتها واخلاصه العبادة لله وفي دعائهم الى البراعة من الاصنام وفي الصبر على ما يلقي منهم في ذلك سالك منهاج أبيه ابراهيم وأنه مخرجه من بين أظهرهم كما أخرج ابراهيم من بين أظهر قومه حين تمادوا في غيهم الى مهاجرة من أرض الشام ومسل بذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عما يلقي من قومه من المكروه والأذى ومعلمه أنه منجيه منهم كما نبى أباه ابراهيم من كفر قومه * وقد اختلف أهل التأويل في الأرض التي ذكر الله أنه نبى ابراهيم ووطأ اليها ووصفه أنه بارك فيها للعالمين فقال بعضهم بخو الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن حريث المروزي أبو عمار قال ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن الربيع بن أنس عن أبي العالبيّة عن أبي بن كعب ونجيناه ووطأ الى الأرض التي باركنا فيها للعالمين قال الشام وما من ماء عذب الا اخرج من تلك الصخرة التي بيت المقدس حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن فرات القزاز عن الحسن في قوله الى الأرض التي باركنا فيها قال الشام حدثنا

بشر

أقصى الهواء لا احترق ثم أخذوا ابراهيم ووضعوه في المتجنق مقيدا مغلولا فخبث السماء والأرض

ومن فيهما من الملائكة الا الثقلين ضجة واحدة أي ربنا ليس في أرضك أحد يعبدك غير ابراهيم وأنه يحرق فيك فأذن لنا في نصرته فقال سبحانه ان استغاث بأحد منكم فأغيثوه وان لم يدع غيري فأنا أعلم به وأنا وليه فخلوا بيني وبينه فلما أرادوا القاءه في النار أتاه خازن الرياح وقال ان شئت طيرت النار في الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لي اليك ثم رفع رأسه الى السماء فقال أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض

ليس في الارض أحد يعبد غيري حسبي الله ونعم الوكيل وروى أنه قال لا اله الا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك
ثم أتاه جبرئيل في الهواء فقال يا ابراهيم هل لك من حاجة قال أما السك فلاقال فسل ربك قال حسبي من سؤالي عليه بحالي فأرسل الله
ملائكة أخذوا بضبعيه وأقعدوه في الارض فاذاعين ماء عذب وورداً حراً ورجس ولم تحرق النار منه الا وثاقه وأتاه جبرئيل بقميص من حرير
الخنة وقال يا ابراهيم ان ربك يقول أما علمت أن النار لا تضر أحبائي قال المنهال بن (٣٥) عمرو أخبرت أن ابراهيم مكث في النار أربعين

يوماً وأوحى وقال ما كنت أباما
أطرب عيشاً مني اذ كنت فيها قلت
وذلك لا تستغراقه في بحر الفيوض
والآثار الربانية ولولم يكن فيه الا
القرب من لطف خليفه والبعد من
قهر عدوه لكفى ثم نظر غرود من
صرح له مشرف على ابراهيم فرآه
حالاً في روضة ومع مجلس له من
الملائكة والخطب يحرق حواله
فناداه يا ابراهيم هل تستطيع أن
تخرج منها قال نعم فقام عشي حتى
خرج فقال غرود اني مقرب الى
ربك قريانا فذبح أربعة آلاف
بقرة وكف عن ابراهيم وكان ابراهيم
عليه السلام اذ ذاك ابن ست
عشر سنة قال العلماء اختاروا
العقاب بالنار لانها أهول ما يعاقب
به وأقطع له ولهذا جاء في الحديث
لا يعذب في النار الا الخلقها ومن
ثم قالوا (وانصروا آلهمكم ان كنتم
فاعلين) أي ان كنتم ناصرين
آلهمكم نصر اقربا فاختاروا له
أشد العقاب وهو الاحراق والا
كنتم مقصرين في نصرتها (قلنا) عن
السدي أن القائل هو جبرائيل عليه
السلام والأكثر على أنه سبحانه
وذهب أبو مسلم الاصفهاني الى
أنه لا قول هناك بل أراد به الجعل
لان النار جاد فلا فائدة في خطابه
ويمكن أن يجاب بأن الله قادر على
أن يخلق لها فهماً يصح به الخطاب
ولو سلم قلعل في ذلك الخطاب مصلحة

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونجيناهم ولوطاً الى الارض التي باركنا فيها
للعالمين كانا بأرض العراق فأنجيا الى أرض الشام وكان يقال للشام عماد دار الهجرة وما نقص
من الارض زيد في الشام وما نقص من الشام زيد في فلسطين وكان يقال هي أرض المحشر
والمشروع بها مجمع الناس وبها ينزل عيسى بن مريم وبها يهلك الله شيخ الضلالة الكذاب الدجال
وحدثنا أبو قلابه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت فيما يرى النائم كأن الملائكة جلت
عمود الكتاب فوضعت بالشام فأولته أن الفتن اذا وقعت فان الايمان بالشام وذ كرنا أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم في خطبة انه كائن بالشام جند وبالعراق جند وباليمن جند فقال رجل
يا رسول الله خرتي فقال عليك بالشام فان الله قد تكفل لي بالشام وأهله فمن أبي فليحق بأمنه
وليس بقدره وذ كرنا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا كعب ألا تحول الى المدينة فانها
مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضع قبره فقال له كعب يا أمير المؤمنين اني أجهد في كتاب
الله المنزل أن الشام كنز الله من أرضه وبها كنز من عبادته حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة ونجيناهم ولوطاً الى الارض التي باركنا فيها للعالمين قال هاجر اجمعان كوني
الى الشام حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال انطلق ابراهيم
ولوط قبل الشام فلقي ابراهيم سارة وهي بنت ملك حران وقد طعنت على قومها في دينهم فترجها
(١) على أن لا يغيرها حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال خرج ابراهيم مهاجراً الى
ربه وخرج معه لوط مهاجراً وتزوج سارة ابنة عمه فخرج بهما معه يلتمس القرار بدينه والأمان على
عبادته حتى نزل حران فكث فيها ما شاء الله أن يمكث ثم خرج منها مهاجراً حتى قدم مصر ثم
خرج من مصر الى الشام فنزل السبع من أرض فلسطين وهي برة الشام وزل لوط بالموتفة
وهي من السبع على مسيرة يوم وليلة أو أقرب من ذلك فبعثه الله نبياً صلى الله عليه وسلم
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ونجيناهم ولوطاً الى
الارض التي باركنا فيها للعالمين قال نجاهم من أرض العراق الى أرض الشام حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية أنه قال
في هذه الآية باركنا فيها للعالمين قال ليس ماء عذب الا يهبط الى الصخرة التي بيت المقدس قال ثم
يتفرق في الارض حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونجيناهم ولوطاً
الى الارض التي باركنا فيها للعالمين قال الى الشام * وقال آخرون بل يعني مكة وهي الارض التي
قال الله تعالى التي باركنا فيها للعالمين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني
أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونجيناهم ولوطاً الى الارض التي
باركنا فيها للعالمين يعني مكة ونزل اسمعيل البيت ألا ترى أنه يقول ان أول بيت وضع للناس للذي

(١) في ابن كثير على أن يفر بها فليجبر

للملائكة والظاهر أن قوله (يانار) خطاب لتلك النار المخصوصة فان الغرض يتعلق ببرد هافقط وفي النار منافع للخلائق فلا يحسن من الكريم
ابطالها وقيل المذكور اسم الماهية فلا بد من حصول البرد في تلك الماهية أي ما وجدت ويناسبه رواية مجاهد عن ابن عباس أنه لم يبق
يومئذ في الدنيا نار الا طفئت واختلفوا في أن النار كيف بردت فقيل انه تعالى أزال عنها ما فيها من الحر والاحراق وأبقى ما فيها من الاضاءة
والاشراق والله على كل شئ قدير وقيل خلق في جسد ابراهيم كيفية مانعة من وصول أذى النار كما يفعل بخزنة جهنم وكذلك في النعامة

لا يضرها ابتلاع الحديد المحماة والسندل ولا يؤذيه المقام في النار وقيل جعل بينه وبين النار حائلا يمنع من وصول أثر النار اليه والمحققون على القول الاول لان النص دل ظاهره على أن نفس النار صارت باردة وليست الحرارة جزأ من مسمى النار حتى يمنع كونها نارا وهي باردة وأما على القولين الآخرين فيلزم أن لا يحصل البرد فيها وهو خلاف النص قوله (وسلاما) أي ذات برد وسلام فيبلغ في ذلك حتى كأن ذاتها برد وسلام والمعنى ابردى حتى يسلم منك ابراهيم أو ابردى (٣٦) بردا غير ضار ويناسبه ما روى عن ابن عباس لو لم يقل ذلك لأهلكته ببردها

وقوله (على ابراهيم) حال من فاعل الكون أو متعلق بالبرد والسلام ولولا هذا القيد لكانت النار بردا على كافة الخلق قوله (جعلناهم الاخسرين) وفي الصافات فجعلناهم الاسفلين لان في هذه السورة كادهم ابراهيم لقوله لا كيدن أصنامكم وكادوه لقوله وأرادوا به كيدا فغلبهم ابراهيم لانه كسر أصنامهم وسلم من نارهم فكانوا هم الاخسرين وفي الصافات قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم فأحجوا نارا عظيمة وبنيوا بناء عاليا ورفعوه اليه ورموا به الى أسفل فرفعه الله وجعلهم في الدنيا من السافلين وفي العنكبوت وروى أنهم بنوا لابراهيم بنيانا وألقوه فيه ثم أوقد عليه النار سبعة أيام ثم أطبقوا عليه ثم فتحوا عنه فاذا هو غير محترق يعرق عرقا فقال لهم حارث أبو لوط ان النار لا تحرقه لانه سحر النار ولكن اجعلوه على شيء وأوقدوا تحته فان الدخان يقتله فجعلوه فوق بر وأوقدوا تحته فطارت شرارة فوقعت في الحية أبي لوط فأحرقته فأمن له لوط كما يحيى في العنكبوت وهاجر الى أرض الشام فذلك قوله (ونحنياه ولوطا الى الأرض التي باركنا فيها) أي بالخصب وسعة الأرزاق أو بالمنافع الدينية لان أكثر الانبياء بعثوا فيها وقيل ما من ماء أرض عذب

بيكة مباركا وهدى العالمين * قال أبو جعفر وإنما اخترنا ما اخترنا من القول في ذلك لانه لا خلاف بين جميع أهل العلم أن هجرة ابراهيم من العراق كانت الى الشام وبها كان مقامه أيام حياته وان كان قد كان قدم مكة وبني بها البيت وأسكنها اسمعيل ابنه مع أمه هاجر غير أنه لم يقيم بها ولم يتخذها وطن لنفسه وللولوط والله إنما أخبر عن ابراهيم ولوط أنهما أنجياهما الى الأرض التي بارك فيها للعالمين في القول في تأويل قوله تعالى (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين) يقول تعالى ذكره ووهبنا لابراهيم اسحق ولدا ويعقوب ولد لوط نافلة له واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله نافلة فقال بعضهم غني به يعقوب خاصة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة يقول ووهبنا له اسحق ولدا ويعقوب ابن ابن نافلة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة والنافلة ابن ابنه يعقوب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة قال سأل واحدا فقال رب هب لي من الصالحين فأعطاه واحدا وزاده يعقوب ويعقوب ولد لوط وقال آخرون بل غني بذلك اسحق ويعقوب قالوا وإنما معنى النافلة العطية وهما جميعا من عطاء الله أعطاهما إياه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء في قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة قال عطية **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اسحق ويعقوب نافلة قال عطاء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال أبو جعفر وقد بينا فيما مضى قبل أن النافلة الفضل من الشيء يصير الى الرجل من أي شيء كان ذلك وكلا ولديه اسحق ويعقوب كان فضلا من الله تفضل به على ابراهيم وهبة منه له وجاز أن يكون غني به أنه آتاها إياه جميعا نافلة منه له وأن يكون غني أنه آتاها نافلة يعقوب ولا برهان يدل على أي ذلك المراد من الكلام فلا شيء أولى أن يقال في ذلك مما قال الله ووهب الله لابراهيم اسحق ويعقوب نافلة وقوله وكلا جعلنا صالحين يعني عاملين بطاعة الله مجتنبين محارمه وغني بقوله كلا ابراهيم واسحق ويعقوب وقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا يقول تعالى ذكره وجعلنا ابراهيم واسحق ويعقوب أئمة يؤتم بهم في الخير في طاعة الله في اتباع أمره ونهيه ويقتدى بهم ويتبعون عليه كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا جعلهم الله أئمة يقتدى بهم في أمر الله وقوله يهدون بأمرنا يقول يهدون الناس بأمر الله إياهم بذلك ويدعونهم

الاولينبع أصله من تحت صخرة بيت المقدس بروى أنه نزل بفلسطين ولوط بللوثفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة وقيل الى الأرض مكة (ووهبنا له) أي لابراهيم (اسحق ويعقوب نافلة) هي ولد الولد وهي حال من يعقوب فقط وقيل النافلة العطية الزائدة ومنه الصلاة النافلة ونوفل للرجل الكثير العطاء وعلى هذا احتمال أن يكون حال من يعقوب فقط أي سأل اسحق فأعطيه وأعطى يعقوب زيادة وفضلا من غير سؤال واحتمل أن يكون حال من كليهما أي ووهبنا له عطية منا والاول قول مجاهد وعطاء والثاني وهو أن النافلة العطية قول ابن

عباس وأبي بن كعب وقتادة والقراء والزجاج (وكلا) من إبراهيم واسحق ويعقوب (جعلنا صالحين) قال الضحاك أي مرسلين وقال غيره عالمين عاملين وفي قوله جعلنا صالحين وكذا في قوله (وجعلناهم أئمة) دلالة الأشاعرة على أن الصلاح يجعل الله وكذا الإمامة وغيرها من الأفعال أبا الجبائي بأنه أراد تسميتهم بذلك ومدحهم وأنه حكم به لهم كما يقال إن الحاكم عدل فلانا وجرحه إذا حكم بالعدالة والجرح وضعف بأنه خلاف الظاهر وقوله (يهدون بأمرنا) أي يدعون الناس إلى دين الله بأمرنا وأرادتنا قال (٣٧) أهل السنة فيه أن الدعوة إلى الحق والمنع من الباطل لا يجوز إلا بأمر الله تعالى

وقالت المعتزلة فيه أن من صلح لأن يقتدى به في الدين فالهداية واجبة عليه ليس له أن يخل بها ويتناقل عنها ولا خلاف في أن الهادي إذا كان مهتديا بنفسه كان الانتفاع به هداه أعم والنفوس إلى الاقتداء به أميل فلذلك قال (وأوحينا إليهم فعل الخيرات) أي أن يفعلوها لأن المراد هو إيجاء أن يحدثوا الخيرات من أنفسهم ونفس الفعل الخير لا يمكن إيجاءه فرد إلى فعل الخيرات تخفيفا فإن المقصود معلوم ثم أضيف المصدر إلى المفعول لأفادة تخفيف آخر في اللفظ وكذلك أقام الصلاة وإيتاء الزكاة أي أوحينا إليهم أن يقيموا ويؤتوا قال الزجاج حذف الهاء من إقامة لأن المضاف إليه عوض منها وقال غيره الإقام والإقامة مصدران ولا ريب أن تخصيص هاتين الخصلتين بالذكر دليل على شرفهما والاولى أصل التعظيم لأمر الله والثانية أصل الشفقة على خلق الله (وكانوا لنا عابدين) فيه أنه سبحانه لما وفي بعهد الربوبية فآتاهم النبوة والدرجات العالية فهم أيضا وفوا بعهد العبودية فلم يغفلوا عنها طرفة عين قوله (ولوطا) عن الزجاج أنه معطوف على أوحينا وعن أبي مسلم أنه معطوف على قوله ولقد آتينا إبراهيم والحكم الحكمة

والله إلى عبادته وقوله وأوحينا إليهم فعل الخيرات يقول تعالى ذكره وأوحينا فيما أوحينا أن افعلوا الخيرات وأقيموا الصلاة بأمرنا بذلك وكانوا لنا عابدين يقول كانوا لنا خاشعين لا يستكبرون عن طاعتنا وعبادتنا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولوطا آتينا حكما وعلما ونجينا من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين) يقول تعالى ذكره وآتينا لوطا حكما وهو فصل القضاء بين الخصوم وعلما يقول وآتينا أيضا علما بأمر دينه وما يجب عليه الله من فرائضه وفي نصب لوط وجهان أن ينصب لتعلق الواو بالفعل كما قلنا وآتينا لوطا والآخر بضمير بمعنى واذكر لوطا وقوله ونجينا من القرية التي كانت تعمل الخبائث يقول ونجينا من عذابنا الذي أحلناه بأهل القرية التي كانت تعمل الخبائث وهي قرية سدوم التي كان لوط بعث إلى أهلها وكانت الخبائث التي كانوا يعملونها التي ان ذكرنا في أدبارهم وخذفهم الناس وتضارطهم في أنديتهم مع أشياء أخر كانوا يعملونها من المنكر فأخرجهم الله حين أراد أهلها بهم إلى الشام كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أخرجهم الله يعني لوطا وابنتيه زينا وزعرا إلى الشام حين أراد أهلها قومهم وقوله انهم كانوا قوم سوء فاسقين يخالفين أمر الله خارجين عن طاعته وما يرضى من العمل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأدخلناه في رحمتنا من الصالحين) يقول تعالى ذكره وأدخلنا لوطا في رحمتنا بانجائنا مما أحلنا بقومه من العذاب والبلاء وانقاذنا منه انه من الصالحين يقول ان لوطا من الذين كانوا يعملون بطاعتنا ويتقون إلى أمرنا ونهينا ولا يعصوننا وكان ابن زيد يقول في معنى قوله وأدخلناه في رحمتنا ما حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأدخلناه في رحمتنا قال في الاسلام ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له ونجيناه وأهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين) يقول تعالى ذكره واذكرا بحمدنوحا إذ نادى ربه من قبل ومن قبل إبراهيم ولوط وسألنا أن نهلك قومه الذين كذبوا الله فيما توعدهم به من وعيدهم وكذبوا نوحا فيما آتاهم به من الحق من عند ربه وقال رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا فاستجبنا له دعاءه ونجيناه وأهله يعني بأهله أهل الإيمان به من ولده وحلائلهم من الكرب العظيم يعني بالكرب العظيم العذاب الذي أحل بالكاذبين من الطوفان والفرق والكرب شدة الغم يقال منه قد كذبني هذا الأمر فهو يكذبني كذا وقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا يقول ونصرنا نوحا على القوم الذين كذبوا بحجبتنا وأدلتنا فأنجيناهم منهم فأغرقناهم أجمعين انهم كانوا قوم سوء يقول تعالى ذكره ان قوم نوح الذين كذبوا بآياتنا كانوا قوم سوء يسيئون الأعمال فيعصون الله ويخالفون أمره ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرت إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين) يقول

وقيل الفصل بين الخصوم وقيل النبوة والقرية سدوم والمراد أهلها وخبائثهم مشهورة قد عدت في الاعراف وفي هود و(قوم سوء) نقيض رجل صدق (وأدخلناه في رحمتنا) أي أهل رحمتنا أو في الجنة والثواب عن ابن عباس والضحاك وقال مقاتل هي النبوة أي أنه لما كان من الصالحين آتينا النبوة كي يقوم بحققها وقال أهل التحقيق حين آتاه الحكم والعلم وتخاص من جلساء السوء ففقت عليه أبواب المكاشفات وتجلت له أنوار الذات والصفات وانها هي الرحمة الحقيقية قوله (ونوحا) وكذا نظائر معطوف على قوله ولقد آتينا والمراد واذكر

نوحاو (اذ نادى) بدل منه أى اذ كروفت ندائه (من قبل) هؤلاء المذكورين والنداء هو دعاءه على قومه بنحو قوله رب انى مغلوب وانت نصر وقوله رب لاتدر على الارض من الكافرين ديارا بدليل قوله (فاستحيته فحيته وأهله) أى أهل دينه وهم من معه فى الفلك (من الكرب العظيم) وهو الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه وايدائهم وفى لفظ الكرب وهو الغم الذى يأخذ بالنفس ثم وصفه بالعظم اشعاراً بأنه عليه السلام لقي من قومه أذى شديدا لا يكتفه كنهه ثم راده (٣٨) بيانا بقوله (ونصرناه) الآية تقول نصرته منه فانتصر اذا جعلته منتصرا منه أى

منتقما (وداود وسليمن اذ يحكان فى) شأن (الحرب اذ نفشت) طرف لبحكان وهو حكاية حال ماضية قال ابن السكيت النفس بالتحريك أن ينتشر الغم باللسل من غير راع وعليه جهود المفسرين وعن الحسن انه يكون ليلا ونهارا وليس فى قوله (وكتا الحكمهم) دلالة على أن أقل الجمع اثنان لاحتمال أنه أرادهما والمتحايين الهمما والضمير فى (فقهمنها) للحكومة أو الفتوى ويروى أنه دخل رجلا ن على داود عليه السلام أحدهما صاحب حرب أى زرع وقيل كرم والآخر صاحب غم فقال صاحب الحرب ان غمى هذا دخلت حربى وأكلت منه شيا فقال داود اذهب فان الغم لك نخر جافرا على سليمان وهو ابن إحدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فأخبراه فقال لو كنت أنا القاضى لقضيت بغير هذا فأخبر بذلك أبوه فدعاه وقال كيف كنت تقضى بينهما قال أدفع الغم الى صاحب الحرب فتكون له منافعهما من الدر والنسل والور حتى اذا عاد الحرب من العام القابل كهيشته يوم أكل دفعت الغم الى أهلها وقبض صاحب الحرب حرته قال أبو بكر الأصم الحكمان واحد لان الثانى بيان للاول والمشهور عن الصحابة ومن بعدهم أنهم استغفروا لداود وقوله وكنا

تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كروا ووسليمن يا محمد اذ يحكان فى الحرب * واختلف أهل التأويل فى ذلك الحرب ما كان فقال بعضهم كان نبيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن اسحق عن مرة فى قوله اذ يحكان فى الحرب قال كان الحرب نبيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن غم القوم وقعت فى زرع ليلا * وقال آخرون بل كان ذلك الحرب كرم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا المحاربى عن أشعث عن أبي اسحق عن مرة عن ابن مسعود فى قوله وداود وسليمن اذ يحكان فى الحرب قال كرم قد أنبت عناقيدته حدثنا عيسى بن المنتصر قال أخبرنا اسحق عن شريك عن أبي اسحق عن مسروق عن شريح قال كان الحرب كرم * قال أبو جعفر وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب ما قاله الله تبارك وتعالى اذ يحكان فى الحرب والحرب انما هو حرب الارض وجاز أن يكون ذلك كان زرعاً وجزأ أن يكون غرساً وغير ضائر الجهل بأى ذلك كان وقوله اذ نفشت فيه غم القوم يقول حين دخلت فى هذا الحرب غم القوم الآخرين من غير أهل الحرب ليلا فرعته أو أفسدته وكنا الحكمهم شاهدين يقول وكنا الحكم داود وسليمن والقوم الذين حكم بينهم فيما أفسدت غم أهل الغم من حرب أهل الحرب شاهدين لا يخفى علينا منه شئ ولا يغيب عنا علمه وقوله فقهمنها يقول فقهمننا القضية فى ذلك سليمان دون داود وكلا آتينا حكماء وعلماء يقول وكناهم من داود وسليمن والرسول الذين ذكرهم فى أول هذه السورة آتينا حكماء وهو النبوة وعلماء يعنى وعلماء بأحكام الله ويتحوالذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وهرون بن ادريس الأصم قال ثنا المحاربى عن أشعث عن أبي اسحق عن مرة عن ابن مسعود فى قوله وداود وسليمن اذ يحكان فى الحرب اذ نفشت فيه غم القوم قال كرم قد أنبت عناقيدته فأفسدته قال فقضى داود بالغم لصاحب الكرم فقال سليمان بغير هذا ياتى الله قال وما ذاك قال يدفع الكرم الى صاحب الغم فيقوم عليه حتى يعود كما كان وتدفع الغم الى صاحب الكرم فيصيب منها حتى اذا كان الكرم كما كان دفعت الكرم الى صاحبه ودفعت الغم الى صاحبها فذلك قوله فقهمنها سليمان حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وداود وسليمن اذ يحكان فى الحرب الى قوله وكنا الحكمهم شاهدين يقول كنا لما حكمنا شاهدين وذلك أن رجلا من داود أحدهما صاحب حرب والآخر صاحب غم فقال صاحب الحرب ان هذا أرسل غنمه فى حربى فلم يبق من حربى شيا فقال له داود اذهب فان الغم كلها لك فقضى بذلك داود وصاحب الغم سليمان فأخبره بالذى قضى به داود فدخل سليمان على داود فقال ياتى الله ان القضاء سوى الذى قضيت فقال كيف قال سليمان ان الحرب لا يخفى على صاحبه ما يخرج منه فى كل عام فله من صاحب الغم أن يبيع من أولاده وأصوافها وأشعارها حتى يستوفى ثمن الحرب فان الغم لها نسل فى كل عام فقال داود قد أصبت القضاء كما قضيت فقهمنها

الله

لحكمهم ولقوله فقهمنها والفاء للتعقيب فدل على أنه فهم حكم خلاف الاول وعلى تقدير الاختلاف فهما

بالوحى أو بالاجتهاد فيه خلاف بين العلماء فمنهم من لم يجوز الاجتهاد على الانبياء أصلا كالجباى لقوله وما ينطق عن الهوى ان أطيع الاما يوحى الى ولان النبى قادر على تحصيل حكم الواقعة بالنص ولان مقتضى الاجتهاد مظنون وخلاف المظنون لا يوجب الكفر وخلاف الرسول يوجب الكفر ولما ثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يتوقف فى بعض الاحكام انتظار الوحى ولو جاز له الاجتهاد لم يتوقف ولانه لو جاز

على النبي لجاز على جبرائيل أيضا وحيتنذير ترفع الأمان عن الوحي فلعل هذه الشرائع من مجتهدات جبرائيل وأجيب بأنه إذا أوحى إليه جواز الاجتهاد له صرح قوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وبأن الحكم الحاصل عن الاجتهاد موقوف لا مظنون لأنه تعالى اذا قال له مهما غلب على ظنك كون الحكم في الأصل معالا بكذا ثم غلب على ظنك قيام ذلك المعنى في صورة أخرى فاحكم بذلك فهذا الحكم موقوف به والظن واقع في طريقه سلمنا جواز المخالفة لكنه مشروط بصدوره عن غير معصوم (٣٩) ولهذا لو اجتمعت الأمة على مسألة اجتهادية

امتنع خلافهم وكان الرسول أوكد وبأن التوقف لعله وجد منه حين لم يظهر له وجه الاجتهاد وبأن الأمة أجمعوا على عدم جواز اجتهاد جبرائيل ومما يدل على جواز الاجتهاد لنا أنه اذا غلب على ظن المجتهد أحد الطرفين فان عمل بهما كان جعابين النقيضين وان أهملهما لزم ارتفاع النقيضين وان عمل بالمرجوح دون الراجح فذلك باطل بالاتفاق فلم يبق الا العمل بالراجح قال الحياتي ولئن سلمنا أن الاجتهاد على الأنبياء جائز لكن هذه المسئلة غير اجتهادية لان الذي أتلفه صاحب الماشية مجهول المقدار فكيف يجعل الغنم في مقابلة ذلك وأيضا ان اجتهاد داود ان كان صوابا فالاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد وان كان خطأ فكيف لم يذكر الله توبته بل مدحه بقوله وكلا آتينا حكما وعلما وأيضا لو حكم بالاجتهاد لم يسم ذلك علما وأيضا قوله ففهمناها يدل على أنه من الله لا من سليمان وأجيب بأن الجهالة بعد تسليمها قد تكون معقواعتها كما في حكم المصراة ولعل الخطأ في اجتهاده كان من الصغائر فلهذا أهمل ذكره والاجتهاد من باب العلوم والظن في الطريق كما مر والذي يحصل في نظر المجتهد مستند الى الله أما الذين منعوا من الاجتهاد مطلقا وفي هذه المسئلة فذهبوا الى أن حكومة

الله سليمان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن علي بن زيد قال ثنى خليفة عن ابن عباس قال قضى داود بالغنم لأصحاب الحرب فخرج الرعاة معهم الكلاب فقال سليمان كيف قضى بينكم فأخبروه فقال لو وافيت أمركم لقضيت بغير هذا فأخبر بذلك داود فدعاه فقال كيف تقضى بينهم قال أدفع الغنم الى أصحاب الحرب فيكون لهم أولادها وألبانها وسلأوها ومنافعها ويذروا أصحاب الغنم لاهل الحرب مثل حرثهم فاذ بلغ الحرب الذي كان عليه أخذ أصحاب الحرب الحرب وردوا الغنم الى أصحابها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اذ نفشت فيه غنم القوم قال أعطاهم داود وقاب الغنم بالحرب وحكم سليمان بحركة الغنم وألبانها لاهل الحرب وعليهم رعايتها على أهل الحرب ويحرب لهم أهل الغنم حتى يكون الحرب كهيئته يوم أكل ثم يدفعونه الى أهله ويأخذون غنمهم حدثني الحرب قال ثنا الحسن قال ثنى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج بنحوه الا أنه قال وعليهم رعايتها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن اسحق عن مرة في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم قال كان الحرب يتنافست فيه ليلا فاختصموا فيه الى داود فقضى بالغنم لأصحاب الحرب فروا على سليمان فذكروا ذلك له فقال لا تدفع الغنم فيصيبون منها يعني أصحاب الحرب ويقوم هؤلاء على حرثهم فاذا كان كما كان ردوا عليهم فزلت ففهمناها سليمان حدثنا عيسى بن المنصور قال أخبرنا اسحق عن شريك عن أبي اسحق عن مسروق عن شريح في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم قال كان النفس ليلا وكان الحرب كرمها قال بفعل داود والغنم لأصحاب الكرم قال فقال سليمان ان صاحب الكرم قد بقي له أصل أرضه وأصل كرمه فاجعل له أصوافها وألبانها قال فهو قول الله ففهمناها سليمان حدثنا ابن أبي زياد قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا اسمعيل عن عامر قال جاء رجلان الى شريح فقال أحدهما ان شياها هذا قطعت غزالا فقال شريح نهرا أم ليلا قال ان كان نهرا فقد برئ صاحب الشياها وان كان ليلا فقد ضمن ثم قرأ داود وسليمان اذ يحكان في الحرب اذ نفشت فيه غنم القوم قال كان النفس ليلا حدثنا ابن جند قال ثنا حكام قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن عامر عن شريح بنحوه حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن شريح مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وداود وسليمان اذ يحكان في الحرب الآية النفس بالليل والهمل بالنهار ذكر لنا أن غنم القوم وقعت في زرع ليلا فرفع ذلك الى داود فقضى بالغنم لأصحاب الزرع فقال سليمان ليس كذلك ولكن له نسلها ورسلها وعوارضها وجزازها حتى اذا كان من العام المقبل كهيئته يوم أكل دفعت الغنم الى ربهما وقبض صاحب الزرع زرعه فقال الله ففهمناها سليمان حدثنا ابن

داود نسخت بحكومة سليمان ولا استبعاد في أن يوحى الناسخ الى غير من أوحى اليه المنسوخ قال الفقهاء مثال حكومة داود في شرعنا قول أبي حنيفة في العبد اذا جنى على النفس خطأ يدفعه المولى بذلك أو يقديه وعند الشافعي يبيعه في ذلك ويقديه ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرب ومثال حكومة سليمان قول الشافعي فمن غصب عبدا فابق من يده فانه يضمن القيمة فينتفع به المصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر العبد يرد ويقال له ضمان الحيولة هذا ولو وقعت هذه القضية في شرعنا فلا ضمان عند أبي حنيفة وأصحابه

لا بالليل ولا بالنهار لان جرح العجماء جبار الا ان يكون معهارا ع والشافعي يوجب الضمان بالليل دون النهار لان الليل وقت الهدوء وجمع
 الماشية فتسري بحماها تقصير من صاحبها بخلاف النهار وعن البراء بن عازب انه كانت له ناقه ضاربة قد دخلت حائطاً فأفسدته فذكرها
 ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى أن يحفظ الحوائط بالنهار على أهلها وأن يحفظ الماشية بالليل على أهلها لان على أهل
 الماشية ما أصابت ماشيتهم بالليل قال بعض (٤٠) الأصوليين كل مجتهد مصيب لقوله وكلا آتينا حكما وعلما وقال بعضهم المصيب

واحد لقوله ففهمناها سليمان ولو كان كلاهما مصيبا لم يكن
 لتخصيص سليمان بالفهم فائدة وضعف بعضهم كلا الاستدلالتين
 بعد تسليمهما بأن ما ثبت في
 شرعهم لا يلزم أن يكون ثابتا في
 شرعنا ولما مدح داود على سبيل
 الاشتراك ذكر ما يختص بكل
 منهما فبدأ داود قائل (وسخرنا مع
 داود الجبال يسبحن) أي حال
 كونهن مسبحات أو هو استئناف
 كأنه قيل كيف سخرهن فقال
 يسبحن (والطير) وهو معطوف على
 الجبال أو مفعول معه وتسبح
 الجبال إما حقيقة أو مجاز وعلى
 الأول قال مقاتل كان إذا سحر داود
 سحر الجبال والطير معه وقال الكلبي
 إذا سحر داود أجابته الجبال وقال
 سليمان بن حبان كان داود إذا
 وجد فترة أمر الله تعالى الجبال
 فسبحت فيزداد نشاطا وأشتاها
 وعلى الثاني قيل كانت الجبال
 تسير معه حيث سار فكل من رآها
 كان يسبح الله تعالى فلما حلت
 على التسبيح وصفت به وهذا القول
 اختيار كثير من أصحاب المعاني
 والمعتزلة لان الجاد غير قابل للحياة
 والفهم عندهم ولان المتكلم هو
 الذي يفعل الكلام لا الذي يكون
 محال الكلام ولهذا يقال ان المتكلم
 هو الله حين كلم موسى لا الشجرة
 وانما قدم تسبيح الجبال على الطير

عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة والزهرى اذ نفشت فيه غنم القوم قال نفشت غنم في
 حرت قوم قال الزهرى والنفس لا يكون الا ليل ففرضي داود أن يأخذ الغنم ففهمها الله سليمان قال
 فلما أخبر بقضاء داود قال لا ولكن خذوا الغنم ولكم ما خرج من رسلها وأولادها وأصوافها الى الحول
 حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم
 قال في حرت قوم قال معمر قال الزهرى النفس لا يكون الا بالليل والهمل بالنهار قال قتادة فقضى أن
 يأخذوا الغنم ففهمها الله سليمان ثم ذكر باقي الحديث نحو حديث ابن عبد الأعلى حدثني يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وداود وسليمان اذ يحكما في الحرب اذ نفشت فيه غنم
 القوم الآيتين قال انقلبت غنم رجل على حرت رجل فأكلته فاء الى داود فقضى فيها بالغنم لصاحب
 الحرب بما أكلت وكأنه رأى أنه وجه ذلك فروا سليمان فقال ما قضى بينكم نبي الله فأخبروه فقال
 ألا أقضى بينكما عسى أن ترضياه فقالا نعم فقال أما أنت يا صاحب الحرب فخذ غنم هذا الرجل فكن
 فيها كما كان صاحبها أصيب من لبنها وعارضتها وكذا وكذا ما كان يصيب وأحرت أنت يا صاحب
 الغنم حرت هذا الرجل حتى اذا كان حرتة مثله ليلته نفشت فيه غنمك فأعطه حرتة وخذ غنمك
 فذلك قول الله تبارك وتعالى وداود وسليمان اذ يحكما في الحرب اذ نفشت فيه غنم القوم وقرأ حتى
 بلغ قوله وكلا آتينا حكما وعلما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
 جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم قال رعت حدثنا ابن
 جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال النفس الرعية تحت الليل * قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
 عن الزهرى عن حرام بن محبصة بن مسعود قال دخلت ناقه للبراء بن عازب حائطاً لبعض الانصار
 فأفسدته فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذ نفشت فيه غنم القوم فقضى على البراء
 بما أفسدت الناقه وقال على أصحاب الماشية حفظ الماشية بالليل وعلى أصحاب الحوائط حفظ
 حيطانهم بالنهار قال الزهرى وكان قضاء داود وسليمان في ذلك أن رجلا دخلت ماشيته زرعاً لرجل
 فأفسدته ولا يكون النفوس الا بالليل فارفعها الى داود فقضى بغنم صاحب الغنم لصاحب الزرع
 فانصرفا ففرا سليمان فقال بماذا قضى بينكما نبي الله فقالا قضى بالغنم لصاحب الزرع فقال ان
 الحكم لعلى غير هذا انصرفا معي فأتى أباه داود فقال يا نبي الله قضيت على هذا بغنمه لصاحب الزرع
 قال نعم قال يا نبي الله ان الحكم لعلى غير هذا قال وكيف يا نبي قال تدفع الغنم الى صاحب الزرع
 فيصيب من ألبانها وسمونها وأصوافها وتدفع الزرع الى صاحب الغنم يقوم عليه فإذا عاد الزرع الى
 حاله التي أصابته الغنم عليها ردت الغنم على صاحب الغنم ورد الزرع الى صاحب الزرع فقال داود
 لا يقطع الله فداك فقضى بما قضى سليمان قال الزهرى فذلك قوله وداود وسليمان اذ يحكما في الحرب
 الى قوله حكما وعلما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة وعلى بن مجاهد عن محمد بن اسحق

لأن ذلك أدل على القدرة وأدخل في الإعجاز فان الطير أقرب الى الحيون الناطق من الجاد ولا يلزم من نطق الطير قال

أو الجبل أن يكونا مكلفين فليس كل ناطق مكلفاً كالأطفال والمجانين (وكتافاعلين) أي قادرين على أن تفعل أمثال هذه الخوارق على أيدي
 الأنبياء لأجلهم وان كانت عجيبة عندكم واللبوس اللباس يقال البس لكل حالة لبوسها والمراد بالدرع عن قتادة أنها كانت صفائح فسردها
 وحلقها داود فجمعت الخلقه والتحصين وتوارث الناس منه وسمت النعمة بها لكل المحاربين فلذلك قال (فهل أنتم شاكرون) قال علماء المعاني

هذا التركيب أدخل في الانباء عن طلب الشكر من قولنا فهل أنتم تشكرون اذا اختار فيه أن يقدر مفسر محذوف أي هل تشكرون تشكرون ومن قولنا أفأنتم شاكرون لأنه وان كان ينبي عن عدم التجدد لكان الجملة الاسمية لأنه دون المذكور في القرآن فان هل أدعى للفعل من الهمزة قترك الفعل معه يكون أدخل في الانباء عن استدعاء المقام عدم التجدد لان تخلف المعول عن العلة القوية يدل على وجود مانع أقوى منه اذا تخلف عن العلة الضعيفة ثم حكى ما أنعم به على سليمان فقال (ولسليمن) أي (٤١) وسخرناه (الريح) حال كونها عاصفة ولا ينافي هذا

قوله في ص فسخرناه الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب لان المراد أنها مع كونها في نفسها رخصة طيبة كالنسيم كانت في عملها عاصفة تحمل كرسبه من اصطخر الى الشام أو أنها كانت في وقت رخاء وفي وقت عاصف الهبوب بها على حسب ارادته وأمره وفي قوله (وكنابكل شئ عالين) إشارة أنه فعل كل ما فعل بالانبياء المذكورين عن حكمة بالغة وتدير محكم واحاطة بأحوالهم وعلم باستئصالهم قوله (ومن الشياطين) أي سخرنا من الشياطين (من يغوصون له) ويجوز أن يكون الكلام خبراً ومستنداً ومن موصولة أو موصوفة كانوا يغوصون لأجله في البحار فيستخرجون الجواهر (ويعملون عملاً دون ذلك) أي متجاوزاً ما ذكر من بناء المدائن والقصور وسائر الصنائع العجيبة قالت العلماء الظاهر أن التسخير لكفارهم دون المؤمنين منهم لا طلاق الشياطين ولقوله وكنالهم حاقطين أي من أن يزغوا عن أمره أو يبدلوا أو يوجد منهم فساد في الجملة اذ كان من دأبهم أن يفسدوا بالليل ما عملوا بالنهار والحفظ اما بسبب الملائكة أو مؤمنين الجن الموكلين بهم أو بأن حبب اليهم طاعته وخوفهم مخالفته قال ابن عباس في تفسيره

قال فحدثني من سمع الحسن يقول كان الحكم بما قضى به سليمان ولم يعنف الله داود في حكمه وقوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير يقول تعالى ذكره وسخرنا مع داود الجبال والطير يسبحن معه اذا سبح وكان قتادة يقول في معنى قوله يسبحن في هذا الموضع ما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير أي يصلين مع داود اذ صلى وقوله وكنافا علين يقول وكنافا قضينا أنافا علو ذلك وسخرنا الجبال والطير في أم الكتاب مع داود عليه الصلاة والسلام ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وعلنا صنعة لبوس لكم لنحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون) يقول تعالى ذكره وعلنا داود صنعة لبوس لكم واللبوس عند العرب السلاح كله درعا كان أو جوشناً أو سيفاً أو رمحاً يدل على ذلك قول الهذلي ومعى لبوس ليس كانه * روق بحجة ذى نعا جمل

وانما يصف بذلك ربحاً وأما في هذا الموضع فان أهل التأويل قالوا غنى الدروع ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلنا صنعة لبوس لكم الآية قال كانت قبل داود صفائح قال وكان أول من صنع هذا الخلق وسرد داود حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وعلنا صنعة لبوس لكم قال كانت صفائح فأول من سردها وحلقها داود عليه السلام * واختلفت القراء في قراءة قوله تحصنكم فقرأ ذلك أكثر قراء الأمصار ليحصنكم بالياء بمعنى ليحصنكم اللبوس من بأسكم ذكره لئذ كبر اللبوس وقرأ ذلك أبو جعفر يزيد بن القعقاع تحصنكم بالتاء بمعنى تحصنكم الصنعة فأنث لتأنيث الصنعة وقرأ شيبه بن نصاح وعاصم بن أبي النجود تحصنكم بالنون بمعنى تحصنكم نحن من بأسكم * قال أبو جعفر وأولى القراءات في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأ بالياء لأنها القراءة التي عليها الحجة من قراء الأمصار وان كانت القراءات الثلاث التي ذكرناها متقاربة المعاني وذلك أن الصنعة هي اللبوس واللبوس هي الصنعة والله هو المحصن به من البأس وهو المحصن بتصوير الله إياه كذلك ومعنى قوله ليحصنكم ليحرزكم وهو من قوله قد أحصن فلان جاريته وقد ينما معنى ذلك بشواهد فيما مضى قبل والبأس القتال وعلنا داود صنعة سلاح لكم ليحرزكم اذا لبستموه ولقيتم فيه أعداءكم من القتل وقوله فهل أنتم شاكرون يقول فهل أنتم أيها الناس شاكر والله على نعمته عليكم بما علمكم من صنعة اللبوس المحصن في الحرب وغير ذلك من نعمه عليكم يقول فاشكروني على ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولسليمن الريح عاصفة تجري بأمره الى الارض التي باركنا فيها وكنابكل شئ عالين) يقول تعالى ذكره وسخرنا سليمان بن داود الريح عاصفة وعصوفها شدة هبوبها تجري بأمره الى الارض التي باركنا فيها يقول تجري الريح بأمر سليمان الى الارض التي باركنا فيها يعني الى الشام وذلك أنها كانت تجري بسليمن وأصحابه الى حيث شاء سليمان ثم تعود به الى منزله بالشام فلذلك

يريد أن سلطانه مقيم عليهم يفعل بهم ما يشاء قال الجبائي كيف تنهاى
(٦ - (ابن جرير) - سابع عشر)
منهم هذه الاعمال وأجسامهم رقيقة وانما عكسهم الوسوسة فقط فعل الله تعالى كتف أجسامهم خاصة وقواهم على تلك الاعمال الشاقة وزاد في عظمهم معجزة لسليمن فلما مات سليمان ردهم الى الخلقة الاولى اذ لو أبقاهم على الخلقة الثانية لكان شبهة على الناس فلعزل بعض الناس يدعى النبوة ويجعله دالة عليها واعترض عليه الامام نضر الدين الرازي رضي الله عنه بأنك لم قلت ان الجن أجسام فلعلمهم من الموجودات

التي ليست متخيزة ولا حالة في التحيز ولا يلزم منه الاشتراك مع الباري فان الاشتراك في اللوازم الثبوتية لا يدل على الاشتراك في الملزومات فضلا
عن اللوازم السلبية سلمنا أن الجن أجسام لكن لم قلت ان البنية شرط للقدرة وليس في يدكم الا الاستقرار الضعيف سلمنا أنه لا بد من تكثيف
أجسامهم فمن أين يلزم ردهم الى الخلقة الاولى فان قال ثلثا يفضى الى التليس قلنا اذا ثبت أن ذلك كان معجزة لنبي قبله لم يمكن المنع من
الاستدلال ومن عجيب قدرة الله سبحانه أن أصلب (٤٣) الاجسام في هذا العالم الحارة والحديد وقد سخرهما الله تعالى لداود فأطلق

الحجرولين الحديد وفي ذلك دلالة
باهرة على أنه تعالى قادر على احياء
العظام الرمية ومن الغرائب أن
الشياطين مخلوقة من النار وكان
بأمرهم بالغوص في الماء وفيه
اظهار الضد بالصدق تبارك الله
رب العالمين * ومن عجائب القصص
والاخبار حكاية أيوب عليه السلام
وصبره على ثلاثة حتى صار مثلاً
عن وهب بن منبه أنه كان من
الروم من ولد عيص بن اسحق وكانت
أمه من ولد لوط أصطفاه الله
وجعله نبيا ومع ذلك بسط عليه
الدنيا وكثر أهله وماله وكان له
سبعة بنين وسبع بنات وله أصناف
المواشي وجسمائة فدان يتبعها
جسمائة عبد لكل عبد امرأة
ولدون خيل وكان ابليس لا يحجب
عن السموات حين أخرجه الله من
الجنة حتى رفع عيسى عليه السلام
فحجب عن أربع حتى اذا ولد نبينا
صلى الله عليه وسلم حجب عن جميع
السموات الا من استرق السمع قال
فسمع ابليس تحاور الملائكة في
شأن أيوب فأدركه الحسد فقال
يا رب انك أنعمت على عبدك أيوب
فشكرك وعافيته فحمدك ثم
لم تجزبه بشدة ولا بلاء وأنا زعيم
ان ضربته بالبلاء ليكفرن بك
فقال الله تعالى انطلق فقد سلطتك
على ماله فجمع ابليس عشاريت
الجن وقال لهم ماذا عندكم من

قبل الى الارض التي باركنا فيها كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن بعض
أهل العلم عن وهب بن منبه قال كان سليمان اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطير وقام له الجن
والانس حتى يجلس الى سريره وكان امرأ غزاة فلما يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض
بملك الا أناه حتى يناله وكان فيما يزعمون اذا أراد الغزو أمر بعسكره فضرب له بخشب ثم نصب له على
الخشب ثم جل عليه الناس والدواب وآله الحرب كلها حتى اذا جل معه ما يريد أمر العاصف من
الريح فدخلت تحت ذلك الخشب فاحتمته حتى اذا استقلت أمر الرعاء فدفته شهرا في روحته وشهرا
في غدوته الى حيث أراد يقول الله عز وجل فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب قال
وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر قال فذكر لي أن منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتاب
كتبه بعض صحابة سليمان امام من الجن وامام من الانس نحن نزلناه وما بيناه ومبنا وجدناه غدونا
من اصطخر فقلناه ونحن راحلون منه ان شاء الله فاثلون الشام حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسليمان الريح عاصفة الى قوله وكنالهم حافظين قال وروث الله سليمان
داود فورثه نبوته وملكه وزاده على ذلك أن سخره الريح والشياطين حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وسليمان الريح عاصفة تجري بأمره قال عاصفة شديدة تجري
بأمره الى الارض التي باركنا فيها قال الشام واختلفت القراء في قراءة قوله وسليمان الريح فقرأته
عامة قراءة الامصار بالنصب على المعنى الذي ذكرناه وقرأ ذلك عبد الرحمن الاعرج الريح رفعا باللام
في سليمان على ابتداء الخبر عن أن لسليمان الريح * قال أبو جعفر والقراءة التي لا تستجبر القراءة
بغيرها في ذلك ما عليه قراءة الامصار لاجماع الحجة من القراء عليه وقوله وكنابكل شئ عالمين يقول وكننا
عالمين بأن فعلنا ما فعلنا سليمان من تسخيرنا له واعطائنا ما أعطيناه من الملك وصلاح الخلق فعلى
علم منا موضع ما فعلنا به من ذلك فعلنا ونحن عالمون بكل شئ لا يخفى علينا منه شئ في القول في تأويل
قوله تعالى (ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنالهم حافظين) يقول تعالى
ذكره وسخرنا أيضا سليمان من الشياطين من يغوصون له في البحر ويعملون عملا دون ذلك من
البنان والنمائل والمحاريب وكنالهم حافظين يقول وكنالهم حافظين ولا عدادهم حافظين لا يؤدنا
حفظ ذلك كله في القول في تأويل قوله تعالى (وأيوب اذا نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم
الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضرر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى
للعابدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر أيوب اذا نادى ربه وقدمه
الضر والبلاء رب انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له يقول تعالى ذكره فاستجبنا لأيو
بدعاءه اذا نادانا فكشفنا ما كان به من ضرر وبلاء وجهه وكان الضر الذي أصابه والبلاء الذي نزل به
امتحانا من الله له واختبارا وكان سبب ذلك كما حدثني محمد بن سهل بن عسكر البخاري قال ثنا
اسماعيل بن عبد الكريم بن (١) هشام قال ثنا عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول

(١) لعله ابن معقل أبو هشام كما يعلم من الخلاصة فتدبر كسبه مصححه

القوة فاني سلطت على مال أيوب فقال عفريت أعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من النار فأحرقت
كل شئ فقال ابليس فأت الابل ورعاتها فذهب ولم يشعر الناس حتى ظهر من تحت الارض اعصار لا يدنو منها شئ الا احترق فلم يزل يحرقها
ورعاتها حتى أتى على آخرها فذهب ابليس على شكل أولئك الرعاء الى أيوب فوجده قائما يصلي فلما فرغ من الصلاة قال يا أيوب هل تدري
ما الذي صنع ربك وأخبره بحال الابل ورعاتها فقال أيوب انها ماله اذا شاء ترعه فقال ابليس ان الناس منهم من يقول ما كان أيوب يعبد

شأ وما كان الا في غرور ومنهم من يقول لو كان الله يقدر على شيء لمنع من وليه ومنهم من يقول بل هو الذي فعل ما فعل ليسمت به أعداءه ويفجع به أصدقاؤه فقال أيوب الحمد لله حين أعطاني وحين نزع مني خرجت من بطن أمي عرياناً وأضجع في التراب عرياناً وأحسر إلى الله عرياناً ولو علم الله فيك أيها العبد خير النقل وروحك مع تلك الارواح وصرت شهيداً وأوجريك فرجع ابليس إلى أصحابه خاسفاً فقال عفريت آخر عندي من القوة ما اذا شئت صحت صوتاً لا يسمعه ذور روح الا خرجت (٤٣) روحه فقال ابليس فأت الغنم ورعاهما فانطلق

فصاح بها فماتت ومات رعاهما
فخرج ابليس متمسلاً بقهرمان
الرعاة إلى أيوب فقال له القول الاول
ورد عليه أيوب الرد الاول فرجع
ابليس صاغراً فقال له عفريت آخر
عندي من القوة اذا شئت تحولت
رياحاً عاصفة أقطع كل شيء أنت
عليه قال فاذهب إلى الحرف والثيران
فأتاهم فأهلكهم وأخبر ابليس به
أيوب فرد عليه مثل الرد الاول ففعل
ابليس يصيب أمواله شيئاً حتى
أتى على جميعها فلما رأى ابليس
صبره على ذلك صعد إلى السماء وقال
يا الهي هل أنت مسلط على ولده
فأنها الفتنة الكاملة فقال الله
انطلق فقد سلطتك فأتى أولاد أيوب
في قصرهم فقلب القصر عليهم ثم جاء
إلى أيوب متمسلاً بالعلم وهو خرج
مشدوخ الرأس يسيل دمه ودماعه
فقال لو رأيت بنيت كيف انقلبوا
منكوسين على رؤسهم تسيل جميع
أدمغتهم من أنوفهم لتقطع قلبك فلم
يرل يقول هذا ويرققه حتى رق أيوب
وبكى وبفض قبضة من التراب فحشاها
على رأسه فاغتم ذلك ابليس ثم لم
يلبث أيوب حتى استغفر واسترجع
فصعد ابليس ووقف موقفه وقال
الهي انما هو أنيوس خطب المال
والولد لعله أنك تعبد له المال والولد
فهل أنت مسلط على جسده واني

كان بدء أمر أيوب الصديق صلوات الله عليه أنه كان صابراً ناعماً العبد قال وهب ان لجبريل بين يدي
الله مقام ابليس لأحد من الملائكة في القربة من الله والفضيلة عنده وان جبريل هو الذي يتلقى
الكلام فاذا ذكر الله عبداً بخير تلقاه جبرائيل منه ثم تلقاه ميكائيل وحوله الملائكة المقربون حافين
من حول العرش وشاع ذلك في الملائكة المقربين صارت الصلاة على ذلك العبد من أهل السموات
فاذا وصلت عليه ملائكة السموات هبطت عليه بالصلاة إلى ملائكة الارض وكان ابليس لا يحب
بشيء من السموات وكان يقف فيهن حيث شاء ما أراد ومن هنالك وصل إلى آدم حين أخرجه من
الجنة فلم يزل على ذلك يصعد في السموات حتى رفع الله عيسى بن مريم فحجب من أربع وكان يصعد
في ثلاث فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم حجب من الثلاث الباقية فهو محجوب هو وجميع
جنوده من جميع السموات إلى يوم القيامة الا من استرق السمع فأتبعه شهاب ثاقب ولذلك أنكرت
الجن ما كانت تعرف حين قالت وانا للسما السماء فوجدنا ما لم نعلم من قولها شهاباً رصداً
قال وهب فلم يزعج ابليس الا بتجاوب ملائكتها بالصلاة على أيوب وذلك حين ذكره الله وأثنى عليه فلما سمع
ابليس صلاة الملائكة أدر كماله البغي والحسد وصعد سريراً حتى وقف من الله مكاناً كان يقفه فقال
يا الهي نظرت في أمر عبدك أيوب فوجدته عبداً أنعمت عليه فشكرك وعافيتك فحمدك ثم لم تجربه
بشيء ولم تجربه ببلاء أو نالك زعيم لئن ضربته بالبلاء ليكفرن بك ولينسينك وليعبدن غيرك
قال الله تبارك وتعالى له انطلق فقد سلطتك على ماله فانه الأمر الذي تزعم أنه من أجله يشكرني
ليس لك سلطان على جسده ولا على عقله فانقض عذوة الله حتى وقع الأرض ثم جمع عفريت
الشياطين وعظماهم وكان لا يوب البتة من الشام كلها بما فيها من شرقها وغربها وكان له بها ألف
شاة برعاتها وخسمائة فدان يتبعها خسمائة عبد لكل عبداً امرأة وولد ومال وحمل آلة كل فدان
أتان لكل أتان ولد من اثنين وثلاثة وأربعة وخمسة وفوق ذلك فلما جمع ابليس الشياطين قال لهم ماذا
عندكم من القوة والمعرفة فأتى قد سلطت على مال أيوب فهي المصيبة الفادحة والفتنة التي لا يصبر
عليها الرجال قال عفريت من الشياطين أعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصاراً من نار
فاحرق كل شيء أتى عليه فقال له ابليس فأت الابل ورعاتها فانطلق يوم الابل وذلك حين وضعت
رؤسها وثبتت في مراعيها فلم تشعر الناس حتى نار من تحت الارض اعصار من نار تنفخ منها أرواح
السموم لا يدنو منها أحد الا احترق فلم يزل يحرقها ورعاتها حتى أتى على آخرها فلما فرغ منها غسل
ابليس على قعود منها براعيها ثم انطلق يوم أيوب حتى وجده قائماً يصلي فقال يا أيوب قال ليس قال
هل تدري ما الذي صنع بك الذي اخترت وعبدت ووحدت بابك ورعاتها قال أيوب انما ماله أعارني به
وهو أولى به اذا شاء نزعته وقد عايتا وطنتي نفسي ومالي على الفناء قال ابليس وان ربك أرسل عليها
ناراً من السماء فاحترقت ورعاتها حتى أتى على آخر شيء منها ومن رعاتها فتركت الناس مبهورين وهم

لأن زعيم لو ابتليته في جسده ليكفرن بك فقال تعالى انطلق فقد سلطتك على جسده وليس لك سلطان على عقله وقلبه ولسانه فأتاه فنفخ
في منخره حين هو ساجد فاشتعل منه جسده وخرج من فرقه إلى قدمه نأليل وقد وقعت فيه حكة لا يملكها فكان يحل بأنظاره حتى كسحت
أظفاره ثم حكها بالمسوح الحشنة ثم حكها بالفخار والحجارة ولم يزل يحكها حتى تقطع لجه وتغير وأتت فأتى حربه أهل القرية وجعلوا على
كناسة وجعلوا له عريشاً ورفضه الناس كلهم غيراً من أنه رجعة بنت افرام بن يوسف عليه السلام فكانت تصلح أمورهم ثم ان وهباً طول في

الحكاية الى أن قال ان أيوب عليه السلام أقبل على الله تعالى مستغيثا متضرعا اليه قائلا يا رب لا ي شئ خلقتني باليتيم كنت حبيضة ألقني
أحي باليتيم كنت عرفت الذي أذنبته والعمل الذي عملت حتى صرفت وجهك الكريم غي ألم أكن للغريب دارا وللسكين قرارا واليتيم وليا
وللارملة قيدا الهى أنا عبد ذليل فان أحسنت فالمن لك وان أسأت فيبدك عقوبتي جعلتني البلاء غرضا وسلطت على مال وسلطته على جبل
لضعف عن حمله الهى تقطعت أصابعي وسقطت (٤٤) لهوائى وتناثر شعري وذهب المال وصرت أسأل اللقمة فيقطعني من عين بها

على ويعبرني بفقرى وهلاك أولادى
قال الامام أبو القاسم الانصارى في
حالة هذا الكلام ليتك لو كرهتني لم
تخلقني ثم قال ولو كان ذلك صحيحا
لاغتمه ابليس فان قصده أن
يحملة على الشكوى وأن يخرج
من زمرة الصابرين قلت أن غرض
ابليس لا يحصل بمجرد الشكوى
وانما كان غرضه أن يرتد أيوب عليه
السلام ولهذا قال سفيان بن عيينة
من شكالى الله تعالى فإنه لا يعد ذلك
جزعا اذا كان في شكواه راضيا بقضاء
الله تعالى اذ ليس من شرط الصبر
استحالة البلاء ألم تسمع قول يعقوب
عليه السلام انما أنشكوبنى وخرنى
الى الله * ومما حكاه الله سبحانه من
شكوى أيوب قوله (انى مسنى الضير
وأنت أرحم الراحمين) الضرب بالفتح
الضرر فى كل شئ وبالضم الضرر
فى النفس من مرض وهزال قال
جاء الله ألطف فى السؤال حيث
ذكر نفسه بما يوجب الرحمة عليه
وذكر به بما يجب أن يصدر دعاء
الرحمة عنه ولم يصرح بالمطالوب
وحسن الطلب باب من أبواب الادب
يحكى أن عجوزا تعرضت لسلم بن
عبد الملك فقالت يا أمير المؤمنين
مشت جردان بيتى على العصا فقال
لها ألطف فى السؤال لا جرم لأردنها
تنب وثبة الفهود وملا بيتها حبا وفى
قوله وأنت أرحم الراحمين رخص الى

وقوف عليها يتعجبون منهم من يقول ما كان أيوب يعبد شيا وما كان الا فى غرور ومنهم من يقول لو
كان الله أيوب يقدر على أن يصنع من ذلك شيا لمنع وليه ومنهم من يقول بل هو فعل الذى فعل لبشمت
به عدوه وليفجع به صديقه قال أيوب الحمد لله حين أعطانى وحين نزع منى عريانا خرجت من بطن
أحى وعريانا أعود فى التراب وعريانا أحشر الى الله ليس ينبغي لك أن تفرح حين أعارك الله وتجزع
حين قبض عاريته الله أولى بك وبما أعطاك ولوعلم الله فيسلك أيها العبد خيرا النقل وحدث مع ملك
الارواح فأجرني فيك وصرت شهيدا ولكنه علم منك شرا فأخرك من أجله فعزلك الله من المصيبة
وخلصك من البلاء كما يخلص الزوان من القمع الخلاص ثم رجع ابليس الى أصحابه خاسئا ذليلا
فقال لهم ماذا عندكم من القوة فاني لم أكلهم قلبه قال عفريت من عظمائهم عندي من القوة ما اذا
شئت صحت صوتا لا يسمعه ذور ووح الا خرجت مهجة نفسه قال له ابليس فأت الغنم ورعاتها فانطلق
يؤم الغنم ورعاتها حتى اذا وسطها صاح صوتا جثمت أمواتا من عند آخرها ورعاتها ثم خرج ابليس
متمثلا بقهرمان الرعاء حتى اذا جاء أيوب وجده وهو قائم يصلى فقال له القول الأول ورد عليه أيوب
الرد الأول ثم ان ابليس رجع الى أصحابه فقال لهم ماذا عندكم من القوة فاني لم أكلهم قلب أيوب فقال
عفريت من عظمائهم عندي من القوة اذا شئت تحولت ريحا عاصفا تنسف كل شئ تأتي عليه حتى
لا أبقى شيا قال له ابليس فأت القفادين والحرث فانطلق يؤمهم وذلك حين قربوا القفادين
وأنشوا فى الحرث والاتن وأولادها رتوع فلم يشعروا حتى هبت ريح عاصف تنسف كل شئ من ذلك
حتى كانه لم يكن ثم خرج ابليس متمثلا بقهرمان الحرث حتى جاء أيوب وهو قائم يصلى فقال له مثل
قوله الاول ورد عليه أيوب مثل رده الاول فلما رأى ابليس أنه قد أفتى ماله ولم ينجح منه سعد سرى
حتى وقف من الله الموقف الذى كان يقفه فقال يا الهى ان أيوب يرى أنك ما متعته بنفسه وولده
فأنت معطيه المال فهل أنت مسلط على ولده فانها الفتنة المضلة والمصيبة التى لا تقوم لها قلوب
الرجال ولا يقوى عليها صبرهم فقال الله تعالى له انطلق فقد سلطتك على ولده ولا سلطان لك على قلبه
ولا جسده ولا على عقله فانقض عدو الله جوادا حتى جاء بنى أيوب وهم فى قصرهم فلم يزل يزلزل بهم
حتى تداعى من قواعده ثم جعل يناطح الجدر بعضها ببعض ويرميهم بالخشب والجنيد حتى اذا مثل
بهم كل مثله رفع بهم القصر حتى اذا ألقاه بهم فصاروا فيه منكسين انطلق الى أيوب متمثلا بالمعلم الذى
كان يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الوجه يسيل دمه ودماغه متغيرا لا يكاد يعرف من شدة التغير
والمثله التى جاء متمثلا فيها فلما نظر اليه أيوب هاله وخرن ودمعت عيناه وقال له يا أيوب لو رأيت كيف
أقلت من حيث أقلت والذى رمانا به من فوقنا ومن تحتنا ولو رأيت بنيتك كيف عذبوا وكيف مثل
بهم وكيف قلبوا فكانوا منكسين على رؤسهم تسيل دماؤهم ودماغهم من أنوفهم وأجوافهم
وتقطر من أشفارهم ولو رأيت كيف عفت بطونهم فتناثر أمعاؤهم ولو رأيت كيف قذفوا

بالخشب

أنه جواد مطلق لا يرحم لمنفعة تعود اليه ولا لمضرة يدفعها عنه ولا يطلب شيا

ولا يجلب مدحا وكل رحيم سواء فاما رحمة لغرض من الاغراض أو لرقعة طبع ونحو ذلك على أن تلك الرحمة أيضا تتوقف على داعية يخلقها
الله فيه والآفات والآلام التى تراها فى هذا العالم كلها مستندة الى صفة قهرماتى لا بد لكل ملك منه أو مستتبعة لمصالح وغايات لا يعلمها
الا هو وانها ضرورية فى الوجود لا شئ لها على خيرات أكثر من الشرور واختلف العلماء فى السبب الذى لاجله دعا الله أيوب فعن أنس

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أيوب عليه السلام بقي في البلاء ثمانى عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الأرجلين من أخوانه كانوا يغدون اليه ويروحون فدخل عليه ذات يوم فوجد أربابا فقالوا لو كان لأيوب عند الله خير ما بلغ إلى هذا الحالة قال فاشق على أيوب شئ مما ابتلى به مثل ما سمع منهم فقال اللهم ان كنت تعلم اني لم أبت شبعان وأنا أعلم بمكان جائع فصدق وهما يسمعان ثم خر أيوب ساجدا وقال اللهم اني لا أرفع رأسي حتى تكشف ما بي فكشف الله ما به * وقال الحسن (٤٥) مكث أيوب بعدما ألقى على الكناسه سبع سنين

بالخشب والجنود يشدخ دماغهم وكيف دق الخشب عظامهم وخرق جلودهم وقطع عصبهم ولو رأيت العصب عرياناً ولو رأيت العظام متشعبة في الأجواف ولو رأيت الوجوه مشدوخة ولو رأيت الجدر تناطح عليهم ولو رأيت ما رأيت قطع قلبك فلم يزل يقول هذا ونحوه ولم يزل يرفقه حتى رق أيوب فبكى وقبض قبضة من التراب فوضعها على رأسه فاعتنم إبليس عند ذلك فصعد سريعا بالذي كان من جرح أيوب مسرورا به ثم لم يلبث أيوب أن فاعوا أبصر فاستغفر وصعد قراؤه من الملائكة بتوبة منه فبدروا إبليس إلى الله فوجدوه قد علم بالذي رفع إليه من توبة أيوب فوقف إبليس خائبا ذليلا فقال يا الهي انما هون على أيوب خطر المال والولد أنه يرى أنك ما تمتعه بنفسه فأنت تعبد له المال والولد فهل أنت مسلط على جسده فأنا لك زعيم لأن ابتليته في جسده لينسينك وليكفرن بك وليجحدنك نعمتك قال الله انطلق فقد سلطتك على جسده ولكن ليس لك سلطان على لسانه ولا على قلبه ولا على عقله فانقض عدا الله جوادا فوجد أيوب ساجدا فاجعل قبل أن يرفع رأسه فاتاه من قبل الأرض في موضع وجهه فنفخ في منخره نفخة اشتعل منها جسده فترهل ونبئت نائل مثل أليات الغنم ووقعت فيه حكة لا يمكنها الخلق بأطفاره حتى سقطت كلها ثم حلك بالعظام وحلك بالحجارة الخشنة ويقطع المسوح الخشنة فلم يزل يحكه حتى نفذ لحمه وتقطع ولما نغل جلد أيوب وتغير وأنتن أخرجه أهل القرية فجعلوه على تل وجعلوا له عريشا ورفضه خلق الله غير امرأته فكانت تختلف إليه بما يصلحه ويلزمه وكان ثلاثة من أصحابه اتبعوه على دينه فلما رأوا ما ابتلا الله به رفضوه من غير أن يتركوا دينه واتهموه ويقال لأحدهم يلدو واليقر وصافر قال فانطلق اليه الثلاثة وهو في بلائه فبكتوه فلما سمع منهم أقبل على ربه فقال أيوب صلى الله عليه وسلم رب لأى شئ خلقتنى لو كنت اذ كرهتنى فى الخير تركتنى فلم تخلفنى باليتنى كنت حيضة ألقتنى أحمى وباليتنى مت فى بطنها فلم أعرف شئاً ولم تعرفنى ما الذنب الذى أذنبت لم يذنبه أحد غيرى وما العمل الذى علمت فصرفت وجهك الكريم عني لو كنت أمتنى فألحقتنى بالآبائي فالموت كان أجمل لى فأسوء لى بالسلطين الذين صفت من دونهم الحيوش يضربون عنهم بالسيوف بخلا بهم عن الموت وحرصا على بقائهم أصبحوا فى القبور جاثمين حتى ظنوا أنهم سيخلدون وأسوء لى بالملوك الذين كنزوا الكنوز وطمروا المطامير وجعوا الجموع وظنوا أنهم سيخلدون وأسوء لى بالجبارين الذين بنوا المدائن والحصون وعاشوا فيها المئين من السنين ثم أصبحت خرابا مأوى للوحوش ومثى للشياطين قال اليفر اليماني قد أعيانا أمرك يا أيوب ان كلمناك فانزى للحديث منك موضعاً وان نسكت عندك مع الذى نرى فيك من البلاء فذلك علينا قد كنا نرى من أعمالك أعمالا كنا نرجو لك عليها من الثواب غير ما رأينا فانما يحصد امرؤ ما زرع ويجزى بما عمل أشهد على الله الذى لا يقدر قدر عظمته ولا يحصى عدد نعمه الذى ينزل الماء من السماء فيحيي به الميت ويرفع به الخافض ويقوى به الضعيف الذى تضل حكمة

وتتردد فيه الدواب اذبح هذه السحرة واسترح فقال أيوب أتاك عدو الله وتفتح فيك ويلك من أعطانا الذي تذكرين من المال والولد والصحة قالت الله قال كم متعنا به قالت ثمانين سنة قال فخذ كم ابتلانا الله بهذا البلاء قالت منذ سبع سنين وأشهر قال ويلك ما أنصفت ربك ألا صبرت في البلاء ثمانين سنة والله لئن شفى الله لأجل ذلك مائة جلدة أمرتني أن تذبح لغير الله وحرام علي أن أذوق بعد هذا شيئا من طعامك وشربك الذي تأتيني به فطردها فلما نظر أيوب في شأنه وليس عنده لا طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهب امرأته خر ساجدا

وقال اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين فقال ارفع رأسك فقد استجيت لك اركض برجلك فركض برجله فنبعت عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة الا سقطت ثم ضرب برجله مرة أخرى فنبعت عين أخرى فغسب منها فلم يبق في جوفه دابة الا خرج وقام صحيحا وعاد اليه شبابه وجماله حتى صار احسن مما كان حتى ذكر ان الماء الذي اغتسل منه تطاير على صدره جرادا من ذهب فجعل يضمه بيده فأوحى اليه يا أيوب ألم أغنك قال بلى ولكنها بركتك فن (٤٦) يشبع منها قال فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت هب أنه

طردني أفأتركه حتى يموت وتأكله السباع لأرجعن اليه فلما رجعت مارأته في تلك الكناسة ولا تلك الحالة فجعلت تطوف وتبكي فدعاها أيوب وقال ما تريد يا أمسة الله فقالت أردت ذلك المبتلى الذي كان ملقى على الكناسة فقال تعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على أحد يراه فتبسم قائلاً أنا هو فعرفته بتفحصه فاعتقته ثم قال انك أمرتني أن أذبح لابليس واني أطعت الله وعصيت الشيطان فعافاني الله ببركة ذلك * الرواية الثالثة قال الضحاك ومقاتل بقي في البلا سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات فلما غلب أيوب ابليس ذهب ابليس الى امرأته على هيئة ليست كهية بني آدم في العظم والجسم والجمال على مركب ليس كمركب الناس وقال لها أنت صاحبة أيوب قالت نعم قال فهل تعرفيني قالت لا قال أنا الله الارض أنا صنعت بأيوب ما صنعت وذلك أنه عبد الله السماء وتركتني فأغضبني ولو سجد لي سجدة واحدة رددت عليه وعليكم جميع ما لكما من مال وولد فان ذلك عندى قال وهب وسمعت أنه قال لو أن صاحبك أكل طعاما ولم يسم الله تعالى لعوفي مما فيه من البلاء وأيضا قال لها لو شئت فاسجد لي سجدة واحدة حتى أرد عليك المال والولد وأعافى

الحكام عند حكمته وعلم العلماء عند علمه حتى تراهم من العي في ظلمة عوجون أن من رجا معونة الله هو القوى وأن من توكل عليه هو المكنى هو الذي يكسر ويجبر ويخرج ويداوى قال أيوب لذلك سكنت فعضضت على لساني ووضعت لسوء الخدمة رأسي لاني علمت أن عقوبته غيرت نور وجهي وأن قوته زعفت قوة جسدي فأنا عبده ما قضى على أصابني ولا قوة لي الا ما جل على لو كانت عظامي من حديد وجسدي من نحاس وقلبي من حجارة لم أطق هذا الأمر ولكن هو ابتلاني وهو يحمله عني أتيتموني غضابا رهبت قبل أن تسترهبوا وبكيتم من قبل أن تضربوا كيف بي لو قلت لكم نصدقوا عني بأموالكم لعل الله أن يخلصني أو قربوا عني قربا نال لعل الله أن يتقبله مني ويرضى عني اذا استيقظت غنيت التوم رجاء أن أستريح فاذا غنت كادت تجود بنفسى تقطعت أصابعي فاني لأرفع اللقمة من الطعام يسدي جميعا فأتبلغان في الاعلى الجهد منى تساقطت لهواتي ونخر رأسي فابين أذني من سدا حتى ان احدا هما ترى من الاخرى وان دماغى ليسيل من في تساقط شعري عني فكأتما حرق بالنار وجهي وحدقتاى هما مندليتان على خدى ورم لساني حتى يتكنى فأدخل فيه طعاما لا اغصني ودمت شفتاى حتى غطت العليا أنفي والسفلى ذقتي تقطعت أمعائى في بطني فاني لأدخل الطعام فيخرج كما دخل ما أحسه ولا ينفعني ذهب قوة رجلى فكأتما قريتا ماء ملتالا أطبق جلهما أجلي لحافى يدي وأسنانى فما أطبق حمله حتى يحمله معي غيرى ذهب المال فصرت أسأل بكفى فيطعمني من كنت أعوله اللقمة الواحدة فيمنها على ويعيرني هلك بنى وبناتى ولو بقي منهم أحدا عاتنى على بلائى ونفعنى وليس العذاب بعذاب الدنيا انه يزول عن أهلها ويموتون عنه ولكن طوبى لمن كانت له راحة في الدار التي لا يموت أهلها ولا يتحولون عن منازلهم السعيد من سعد هناك والشقى من شقى فيها قال يلدو كيف يقوم لسانك بهذا القول وكيف تفصح به أقول ان العدل يجور أم تقول ان القوى يضعف ابلد على خطيئتك وتضرع الى ربك عسى أن يرحلك ويتجاوز عن ذنبك وعسى ان كنت برياً أن يجعل هذا لك ذخرا في آخرتك وان كان قلبك قد فسأ فان قولنا ان ينفعك ولن يأخذ فيك هيهات أن تنبت الآجام في المغاور وهيهات أن ينبت البردى في الفلاة من توكل على الضعيف كيف يرجو أن يمنعه ومن جحد الحق كيف يرجو أن يوفى حقه قال أيوب انى لأعلم أن هذا هو الحق ان يفلج العبد على ربه ولا يطبق أن يخاصمه فأى كلام لي معه وان كان الى القوة هو الذى سمل السماء فأقامها وحده وهو الذى يكسها اذا شاء فتطوى له وهو الذى سطح الارض فدحاها وحده ونصب فيها الجبال الراسيات ثم هو الذى يرزلهما من أصولها حتى تعود أسافلها أعاليها وان كان فى الكلام فأى كلام لي معه من خلق العرش العظيم بكلمة واحدة فشاء السموات والارض وما فيها من الخلق فوسعه وهو فى سعة واسعة وهو الذى كلم البحار فقهرت قوله وأمرها فلم تعد أمره وهو الذى يفقه الحيتان والطير وكل دابة وهو الذى يكلم الموتى

زوجك فرجعت الى أيوب فأخبرته فقال أنا لك عدو والله ليقتلك عن دينك ثم أقسم لئن عافاني الله لأجلدنك مائة جلدة فيصيبهم وقال عند ذلك مسني الضر يعنى من طمع ابليس في سجودى وسجود زوجتى له * الرواية الرابعة قال اسمعيل السدي ان ابليس تمسك القوم في صورة بشر وقال لئن تركتم أيوب في قريبتكم أعدى اليكم ما به من العلة فأخرجوا الى باب البلد ثم قال لهم ان امرأته تدخل عليكم وتعمل ونعس زوجها ما تخافون أن تعدى اليكم علمه فينشدكم يستعملها أحد فتخبرون وكان لها ثلاث ذنائب فهدت الى احداها وقطعتها وباعتها

فأعطوها بذلك خبرا ولما قال أيوب من أين هذا قالت كل فانه حلال فلما كان من الغد لم تجد شيئا فباعت الثانية وكذلك فعلت في اليوم الثالث وقالت كل فانه حلال فقال لا آكل أو تخبريني فأخبرته فبلغ ذلك من أيوب ما الله به عليم فقال رب اني مسني الضر والرواية الخامسة قيل سقطت دودة من فخذ فرفعها ووردها الى موضعها وقال قد جعلني الله طعمة لك فعضته عضه شديدة فقال مسني الضر فأوحى الله اليه لولا اني جعلت في كل شعرة منك صبرا لما صبرت واعلم ان مس الضر ههنا مطلق (٤٧) الا أنه ورد في ص مقيدا وذلك قوله اني مسني

الشیطان بنصب وعذاب فصيح أن يكون سند هذه الروايات الا أن الجبائي طعن فيها بأن الشيطان كيف يقدر على أحداث الامراض والاسقام والقادر على ذلك قادر على خلق الاجسام وحينئذ يكون الهاو ايضا ان هذه التأثيرات تنافي قوله سبحانه حكاية عنه وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم والحواب أنه كان باذن من الله كما حكينا فلا محذور ولا تنافي وقال ومن البعد أنه لم يسأل الله الا عند أمور مخصوصة والحواب أن الامور من هونة بأوقاتها وقال انتهت امراض الانبياء الى حد التفرغ من القبول غير جائز والحواب المتع ولا سيما بشرط العافية في العافية قوله سبحانه (فكشفنا ما به من ضر) مجمل يقتضي اعادته الى ما كان في بدنه وأحواله وقوله (وآتيناهم أهله ومثلهم معهم) تفصيل لذلك المجمل وفيه قولان الاول قال ابن عباس وابن مسعود وقسادة ومقاتل والسكبي ان الله تعالى أحياه أهله يعني أولاده بأعيانهم والثاني قال الليث أرسل مجاهد الى عكرمة وسئل عن الآية فقال أراد أهلك لك في الآخرة وآتيناهم مثلهم في الدنيا فقد روي أن زوجته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابناله ثم بين الحكمة في ذلك الابتلاء ثم الاستجابة بقوله

فيحييهم قوله ويكلمهم بالحجارة فتفهيمه ويأمرها فتطيعه * قال البقر عظيم ما تقول يا أيوب ان الجلود لتفسر من ذكر ما تقول ان ما أصابك ما أصابك بغير ذنب أذنبته مثل هذه الحدة وهذا القول أنزل هذه الميزة عظمت خطيئتك وكثر طلابك وغصبت أهل الاموال على أموالهم فلبست وهم عراة وأكلت وهم جميعا وجبست عن الضعيف بابك وعن الجائع طعامك وعن المحتاج معروفك وأسرت ذلك وأخفيت في بيتك وأظهرت أعمالا كنزها تعلمها قطننت أن الله لا يجزيك إلا على ما ظهر منك وظننت أن الله لا يطلع على ما غيب في بيتك وكيف لا يطلع على ذلك وهو يعلم ما غيب الأرض وما تحت الظلمات والهواء قال أيوب صلى الله عليه وسلم ان تكلمت لم ينفعني الكلام وان سكت لم تعذروني قد وقع على كبدي وأصطبت ربي بخطيئتي وأثبت أعدائي وأمكنهم من عنقي وجعلتني للبلاء غرضا وجعلتني للفتنة نصبا لم تنفسي مع ذلك ولكن أتبعني بلاء على أثر بلاء ألم أكن للغريب دارا وللسكين قرارا ولليتيم وليا وللأرملة قريبا مارأيت غريبا الا كنت له دارا مكان داره وقرارا مكان قراره ولأرأيت مسكينا الا كنت له مالا مكان ماله وأهلا مكان أهله ومارأيت يتيما الا كنت له أبا مكان أبيه ومارأيت أيمما الا كنت لها قريبا ترضى قيامه وأنا عبد ذليل ان أحسنت لم يكن لي كلام باحسان لان المنزلة لي وليس لي وان أسأت فيبده عقوبتي وقد وقع على بلاء لو سلطت على جبل ضعف عن حمله فكيف يحمله ضعفي * قال البقر أحتاج الله يا أيوب في أمره أم تريد أن تناصفه وأنت خاطي أو تبرئها وأنت غير بريء خلق السموات والأرض بالحق وأحصى ما فهم من الخلق فكيف لا يعلم ما أسرت وكيف لا يعلم ما علمت فيجزيك به وضع الله ملائكة صفوف حول عرشه وعلى أرجاء سمواته ثم احتجب بالنور فأبصارهم عنه كليله وقوتهم عنه ضعيفة وعزيرهم عنه ذليل وأنت تزعم أن لو خاصمك وأدلى الى الحكم معك وهل تراه فتناصفه أم هل تسمعه فتجاوز عنه قد عرفنا فيك قضاءه انه من أراد أن يرتفع وضعه ومن اتضع له رفعه * قال أيوب صلى الله عليه وسلم ان أهلكني فن ذا الذي يعرض له في عبده ويسأله عن أمره لا يرتفعه شيء الا راحته ولا ينفع عبده الا التضرع له قال رب أقبل على برحتك وأعلمني ما ذنبي الذي أذنبت أولاى شيء صرفت وجهك الكريم عني وجعلتني لك مثل العدو وقد كنت تكرمني ليس يغيب عنك شيء تحصى قطر الامطار وورق الاشجار وذر التراب أصبح جلدي كالثوب العفن بأية أمسكت سقط في يدي فهبط قربانا من عندك وفرج من بلائي بالقدرة التي تبعث موتى العباد وتنشر بهاميت البلاد ولا تهلكني بغير أن تعلمني ما ذنبي ولا تفسد عمل يديك وان كنت غنيا عني ليس ينبغي في حكمك ظلم ولا في نعمتك عجل وانما يحتاج الى الظلم الضعيف وانما يعجل من يخاف القوت ولا تذكري خطي وذنوبي اذكر كيف خلقتني من طين فجعلت مضغة ثم خلقت المضغة عظاما وكسوت العظام لحما وجلدا وجعلت العصب والعروق لذلك قواما وشدة وريتي صغيرا ورزقتني كبيرا ثم حفظت عهدك

(رجة من عندنا) لا يوب (وذكرى) لغيره من العابدين للرحن أو الرحمة والذكرى كلاهما (للعابدين) لكي يتفكروا فيصبروا كما صبرحتي يتأبوا في الدارين كما أثيب وانما خص الرحمة والتذكر بالعابدين لانهم هم المستفوعون بذلك لا الذين يعبدون الهوى والشیطان قال أهل البرهان انما قال في هذه السورة رجة من عندنا وقال في ص رجة من الله بالنعمة ههنا في الدعاء بزيادة قوله وأنت أرحم الراحمين فبالغ في الاستجابة لان لفظ عند يدل على مزيد التخصيص وأنه سبحانه تولى ذلك من غير واسطة وحين ذكر صبرا أيوب وانقطاعه اليه ذكر غيره من

الانبياء المشهورين بالصبر منهم اسمعيل عليه السلام صبر على الاتقياء للذبح وعلى الإقامة بواد لا زرع فيه ولا ضرع وصبر على بناء البيت ورفع قواعده فلا حرم أخرجه الله ببركة ذلك من ضلبي خاتم النبيين ومنهم ادريس وقد مر ذكره في سورة مريم قال ابن عمر بعث الى قومه داعيا لهم الى الله فأبوا فأهلكهم الله ورفع ادريس الى السماء ومنهم ذوالكفل قيل هو زكريا وعلى هذا فقد تقدمت قصته أيضا وفي هذا القول نظر لان قصة زكريا تجيء عن عقيب فيلزم التكرار (٤٨) وقيل هو الياس وكان نجسة من الانبياء ذوى اسمين اسرائيل ويعقوب والياس

وذوالكفل وعيسى والمسيح ويونس وذوالنون ومحمد وأحمد وقيل يوشع ابن نون سمي بذلك لانه ذوالخط من الله ديناً وديناً أولاً لانه كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم وقال أبو موسى الأشعري ومجاهد انه لم يكن نبياً ولكن كان عبداً صالحاً وقال الحسن والا كثرون انه من الانبياء وهذا أقرب لانه معطوف عليهم معدود فيما بينهم يروى عن ابن عباس أن اليسع أو نبيا آخر في بني اسرائيل قربت وفاته فأراد أن يستخلف رجلاً على الناس فقال من يقبل مني خلافتي على أن يصلي بالليل ويصوم بالنهار ويقضى بين الناس فلا يغضب فقام رجل وقال أنا أتكفل لك هذه الثلاثة فدفع اليه ملكه ووفى بما ضمن فحسده ابليس فأتاه وقت القيامة فقال ان لي غريباً قد ظلمني حتى وقد دعوتك اليك فأني فأرسل معي من يأتيك به فأرسل معه وقعد حتى فاتته القيامة وعاد الى صلاته وصلى ليله الى الصباح ثم أتاه من العدو وقال مثل ذلك حتى شغله عن القيامة وهكذا في اليوم الثالث وقيل انه في اليوم الثالث قال للبواب قد غلب على الناس خفاء ابليس فلم يأذن له البواب فدخل من كوة البيت ودق الباب من داخل فاستيقظ الرجل وعاتب البواب فقال أما من قبلي فلم تؤت

وفعلت أمرك فان أخطأت فين لي ولا تهلكني غما وأعلمني ذنبي فان لم أرضك فأنا أهل أن تعذبني وان كنت من بين خلفك تحصى على علي وأستغفر لك فلا تغفر لي ان أحسنت لم أرفع رأسي وان أسأت لم تبلغني ربي ولم تغلق عترتي وقد ترى ضعفي تحتك وتضرعي لك فلم خلقتني أولم أخرجتني من بطن أمي لو كنت كن لم يكن لكان خيراً لي فليست الدنيا عندى تخطر لغضبك وليس جسدى يقوم بعذابك فأرجنى وأدقنى طعام العافية من قبل أن أصير الى ضيق القبر وظلمة الأرض ونعم الموت * قال صافر قد تكلمت يا أيوب وما يطيق أحد أن يحبس فك ترعّم أنك برىء فهل ينفعك ان كنت بريئاً وعليك من يحصى عملك وترعّم أنك تعلم أن الله يغفر لك ذنوبك هل تعلم سمك السماء كم بعده أم هل تعلم عمق الهواء كم بعده أم هل تعلم أى الارض أعرضها أم هل عندك لها من مقدار تقدرها به أم هل تعلم أى البحر أعماقه أم هل تعلم بأى شئ تجبسه فان كنت تعلم (٣) هذا العلم وان كنت لا تعلمه فان الله خلقه وهو يحصيه لو تركت كثرة الحديث وطلبت الى ربك رجوت أن يرحلك فبذلك تستخرج رجته وان كنت تقيم على خطيئتك وترفع الى الله يديك عند الحاجة وأنت مصر على ذنبك اصرار الماء الجارى في صلب لا يستطيع احباسه فعند طلب الحاجات الى الرحمن تسود وجوه الاشرار وتظلم عيونهم وعند ذلك يسر بنجاح حوائجهم الذين تركوا الشهوات ترين بذلك عند ربهم وتقدموا في التضرع ليستحقوا بذلك الرحمة حين يحتاجون اليها وهم الذين كابدوا الليل واعتزلوا الفرش وانتظروا الاسحار قال أيوب أتم قوم قد أعجبكم أنفسكم وقد كنت فيما خلا والرجال يوقرونى وأنا معروف حتى منتصف من خصمى قاهر لمن هو اليوم يقهرنى يسألنى عن علم غيب الله لا أعلمه ويسألنى فلم يرى ما نصح الأخ لأخيه حين نزل به البلاء كذلك ولكنه يبكى معه وان كنت جادا فان عقلى يقصر عن الذى تسألنى عنه فسل طير السماء هل تخبرك وسل وحوش الارض هل ترجع اليك وسل سباع البرية هل تجيبك وسل حيتان البحر هل تصف لك كل ما عدت تعلم أن الله صنع هذا بحكته وهياً بلطفه أما يعلم ابن آدم من الكلام ما سمع بأذنيه وما طعم بفيه وما شم بأنفه وأن العلم الذى سألت عنه لا يعلمه الا الله الذى خلقه له الحكمة والجبروت وله العظمة واللفظ وله الخلال والقدرة ان أفسد في ذا الذى يصلح وان أعجم في ذا الذى يفصح ان نظرت الى البحار يسنت من خوفه وان أذن لها ابتلعت الارض فانما يحملها بقدرته والذى تهت الملوكة عند ملكه وتطيش العلماء عند علمه وتعب الحكماء عند حكمته ويخسأ المبطون عند سلطانه هو الذى يذكرك المنسى وينسى المذكور ويجرى الظلمات والنور هذا على وخافه أعظم من أن يحصيه عقلى وعظمته أعظم من أن يقدرها مثلى * قال يلدن ان المناقير يجزى بما أسر من نفاقه وتضل عنه العلانية التى خادع بها وتوكل على الجزاء بها الذى عملها ويهلك ذكره من الدنيا ويظلم نوره في الآخرة ويوحش سبيله وتوقعه في الأجلوة سيرته وينقطع اسمه من الارض فلا ذكر له فيها ولا عمران لا يرثه ولا مصلحون من بعده ولا يبقى له أصل

فقام الى الباب فاذا هو مغلق وابليس على صورة شيخ في البيت فقال له أتمام والخصوم على الباب فعرفه وقال ابليس يعرف قال نعم أعيتنى في كل شئ فعلت هذه الافعال لأغضبك فعصمت الله منى فسمى ذا الكفل لانه قد وفى بالكفالة ولا خلاف أن ذا النون هو يونس لان النون هو السمكة والاسم اذا دار بين أن يكون لقباً محضاً وبين أن يكون مقيداً فعمله على المقيد أولى واختلفوا في أن وقوعه في بطن الحوت كان قبل اشتغاله بإداء الرسالة أو بعده أما القول الاول فعن ابن عباس أن يونس وقومه كانوا من فلسطين فغراهم ملك وسبي منهم

تسعة أسباط ونصفا وبقى سبطان ونصف فأوحى الله تعالى إلى شعيب عليه السلام أن اذهب إلى خزفيل الملك وقل له حتى يوجه نبيا قويا فإني ألقى في قلوب أولئك أن يرسلوا معي بني إسرائيل فقال له الملك من ترى وكان في مملكته خمسة من الأنبياء فقال يونس بن متى فإنه قوى أمين فدعاه الملك وأمره أن يخرج فقال له يونس هل أمرك الله بأخراجي قال لا قال فهنا أنبياء غيري فألحوا عليه فخرج مغاضبا الملك ولقومه فأتى بجرار روم فوجد قوما هناك وسفينة فركب معهم فاضطربت (٤٩) السفينة حتى كادوا أن يغرقوا فقال الملاحون

ههنا رجل عاص أو عبد أتى لأن السفينة لا تفعل هذا من غير ربح الا وفها رجل عاص ومن عادتني مثل هذا البلاء أن تقترع فن خرجت له القرعة ألقيناه في البحر حتى تسلم السفينة فاقرعوا ثلاث مرات فوقع القرعة كلها على يونس فقال أنا الرجل العاصي والعبد الآبق وألقى نفسه في البحر فابتلعه حوت فأوحى الله تعالى إلى الحوت لا تؤذ منه شعرة فإني جعلت بطنك سجنا له ولم أجعله طعاما لك ثم نجاه الله من بطن الحوت فنبذ به بالعراء كالفرخ المتوف ليس عليه شعرو ولا جلد فأثبت الله عليه شجرة من يقطين يستظل بها ويأكل من ثمرها حتى اشتد فلما يبست الشجرة خزن عليها يونس فقيل له أتخزن على شجرة ولم تخزن على مائة ألف أو يزيدون حيث لم تذهب اليهم ولم تطلب سلامتهم فتوجه يونس نحوهم حتى دخل أرضهم وهم منه غريب بعيد فقال للملكهم ان الله أرسلني اليك لترسل معي بني إسرائيل فقالوا ما نعرف ما تقول ولوعلمنا أنك صادق لفعلمنا ولقد أتيناكم في دياركم وسيناكم فلو كان كما تقول لمنعنا الله منكم فطاف فيهم ثلاثة أيام يدعوهم إلى ذلك فأبوا عليه فأوحى الله إليه قل لهم ان لم تؤمنوا جاءكم العذاب فأبلغهم فأبوا فخرج من عندهم فلما فقدوه ندبوا على فعلهم فأنطلقوا يطلبونه فلم يقدروا عليه فقال

يعرف به ويهت من يراه وتقف الاشعار عند ذكره قال أيوب ان أكن غويا فعلى غواي وان أكن بريأ فأى منعة عندي ان صرخت فن ذا الذي يصرخني وان سكنت فن ذا الذي يعذرنى ذهب رجائي وانقضت أحلامي وتنكرت لي معارفي دعوت غلامي فلم يجيني وتضرعت لأمتي فلم ترجني وقع على البلاء فرفضوني أنتم كنتم أشد على من مصيبي انظروا وابتهتوا من العجائب التي في جسدي أما سمعتم بما أصابني وما شغلكم عني ما رأيتم بي لو كان عبد يخاصم ربه رجوت أن تغلب عند الحكم ولكن لي رب اجبارا تعالى فوق سمواته وألقىني ههنا وهنت عليه لا هو عذرنى يعذري ولا هو أدناني فأخاصم عن نفسي يسمعي ولا أسمع ويرياني ولا أراه وهو محيط بي ولو تجللى لي لذات كلبتاي وصعق روعي ولو نفسني فأتكلم على في وزع الهيبة مني علمت بأى ذنب عذبتني نودي فقيل يا أيوب قال لبيك قال أنا هذا اقدنوت منك فقم فاستدازارك وقم مقام جبار فانه لا ينبغي لي أن يخاصمني إلا جبار مثلي ولا ينبغي أن يخاصمني إلا من يجعل الزنار في فم الأسد والسكخال في فم العنقاء واللجام في فم التنين ويكيل مكيال من النور ويزن متقالا من الريح ويصر صرعة من الشمس ويرد أمس لغد لقدمنتك نفسك أمرا ما يبلغ بمثل قونك ولو كنت اذمنتك نفسك ذلك ودعتك إليه تذكرت أى مرام رامت بك أردت أن يخاصمني بفيلك أم أردت أن تحاجني بخطابك أم أردت أن تكاثرني بضعفك أين أنت مني يوم خلقت الارض فوضعتها على أساسها هل علمت بأى مقدار قدرتها أم كنت معي تدب أطرافها أم تعلم ما بعد زواياها أم على أى شئ وضعت أكفافها أبطاعتك حل الماء الارض أم يحكمتك كانت الارض للماء غطاء أين كنت مني يوم رفعت السماء سقفا في الهواء لا بعلائق ثبتت من فوقها ولا يحملها دعم من تحتها هل يبلغ من حكمتك أن تجري نورها أو تنير نجومها أو يختلف بأمرك ليها ونهارها أين أنت مني يوم سخرت البحار ونبتت الانهار أقدرتك حبست أمواج البحار على حدودها أم قدرتك فتحت الارحام حين بلغت مدتها أين أنت مني يوم صببت الماء على التراب ونصبت شواخ الجبال هل لك من ذراع يطيق حملها أم هل تدري كم من مثقال فيها أم أين الماء الذي أنزل من السماء هل تدري أم تلهه أو أب يوليه أحكمتك أحصت القطر وقسمت الارزاق أم قدرتك تشير السحاب وتغشيه الماء هل تدري ما أصوات الرعود أم من أى شئ ألهم البروق هل رأيت عمق البحور أم هل تدري ما بعد الهواء أم هل خزن أرواح الاموات أم هل تدري أين خزانة الثلج أو أين خزان البرد أم أين جبال البرد أم هل تدري أين خزانة الليل بالنهار وأين خزانة النهار بالليل وأين طريق النور وبأى لغة تسكلم الاشجار وأين خزانة الريح وكيف تحبسه الاغلاق ومن جعل العقول في أجواف الرجال ومن شق الاسماع والابصار ومن ذات الملائكة للملكه وفهر الجبارين بجبروته وقسم أرزاق الدواب بحكته ومن قسم للأسد أرزاقها وعرف الطير معاشها وعطفها على أفراسها من أعنت الوحش من الخدمة وجعل مساكنها البرية

(٧ - (ابن جرير) - (سابع عشر))

علمنا وهم يطلبوه فان كان في المدينة فليس ماذ كره بشئ وان كان قد خرج فهو كما قال فطلبوه فلم يجسده فلما أيسوا أغلقوا باب مدينتهم فلم يدخلها بقرهم وغنمهم وعزلوا الوالدة عن ولدها وكذا الصبيان والامهات فلما طلع الصبح رأوا العذاب ينزل من السماء فشقوا جيوبهم ووضعوا الحوامل ما في بطونهم وصاح الصبيان ونعت المواشي فرفع الله عنهم فبعثوا إلى يونس وأمنوا به وبعثوا مع بني إسرائيل القول

الثاني وعليه أكثر المفسرين أن قصة الخوت كانت بعد دعائه أهل نينوى وتبليغه رسالة الله إليهم كما مر في سورة يونس واحتج الطاعنون في عصمة الأنبياء بهذه القصة من وجوه الأول أنه ذهب مغاضبا إليه هكذا فسر ابن عباس وابن مسعود والحسن والشعبي وسعيد ابن جبير وروهب واختاره ابن قتيبة ومحمد بن جرير ومن المعلوم أن مغاضبة الله من أعظم الذنوب ولئن سلم أنه كان مغاضبا لقومه فذلك أيضا محظور لأنه كان يجب أن يصبر معهم (٥٠) الثاني قوله (فظن أن لن نقدر عليه) وهو شك في قدرة الله الثالث اعترافه

بأنه من الظالمين والظلم من صفات الذم الرابع اخبار الله تعالى في موضع آخر بقوله فالتقمه الخوت وهو ملهم والمليم ذو الملامة الخامس قوله لا نبي صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الخوت وقال في موضع آخر فاصبر كما صبر أولو العزم والجواب أنه عليه السلام غضب لأجل ربه أنفة لدينه وبغضا للكفر وأهله وغاضب قومه بمفارقتهم كي يخوفهم حلول العقاب عليهم عندها فغاية ما في الباب أن تلك المغاضبة ترك الأولى وهو الصبر على مشاق الرسالة بعد أدائها إلى أن يأذن الله له في المهاجرة وعن الثاني أن معنى لن نقدر عليه لن نضيق كقوله الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر ومن قدر عليه رزقه فهو من القدر لا من القدرة ويجوز أن يكون من القدر بمعنى القضاء قال الزجاج يقال قدر الله الشيء قدرا وقدره تقديرًا والمعنى فظن أن لن نقضى عليه بشدة وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك والكلبي وابن عباس في رواية واختاره الفراء والزجاج يقال قدر الله عليه الضراء وقدره السراء كما يقال قدر القاضي على فلان أو له ولئن سلمنا أنه من القدرة فالمراد القدرة بالفعل أي فظن أن لن نعمل فيه قدرتنا والقدرة غير و إعمالها غير فظن انتفاء الأول

لا تستأنس بالأصوات ولا تنهاب المسطين أمن حكمتك تفرغت أفراخ الطير وأولاد الدواب لأمهاتها أم من حكمتك عطفت أمهاتها علمها حتى أخرجت لها الطعام من بطونها وآثرتها بالعيش على نفوسها أم من حكمتك يبصر العقاب الصيد فأصبح في أما كن القتل أين أنت مني يوم خلقت بهم موت مكانه في منقطع التراب والوتينان يحملان الجبال والقرى والعمران آذانها كأنها شجر الصنوبر الطوال رؤسها كأنها آكام الجبال وعروق أنفاهما كأنها أوتاد الحديد وكأن جلودهما فلق الصخور وعظامهما كأنها عمد النحاس همارأسا خلق الذين خلقت للقتال أنت ملأت جلودهما لحما أم أنت ملأت رؤسهما دما أم هل لك في خلقهما من شرك أم لك بالقوة التي عملها يد أو هل يبلغ من قوتك أن تحطم على أنوفهما أو تضع يدك على رؤسهما أو تقعد لهما على طريق قبحسهما أو تصدهما من قوتهما أين أنت يوم خلقت التنين رزقه في البحر ومسكنه في السحاب عناه توقدان نارا ومنخرأ يشوران دخانا أذناه مثل قوس السحاب يشور منه مالهب كأنه اعصار العجاج جوفه يحترق ونفسه يلتهب وزنده كأمثال الصخور وكأن صريف أسنانه صوت الصواعق وكأن نظره عينيه لهب البرق أسراره لا تدخله الهموم تمر به الجيوش وهو متكئ لا يفرغه شيء ليس فيه مفصل الحديد عنده مثل التبن والنحاس عنده مثل الخيوط لا يفرغ من الشب ولا يحس وقع الصخور على جسده ويضحك من النيازك ويسير في الهواء كأنه عصفور ويهلك كل شيء يمر به ملك الوحوش وإياه آثرت بالقوة على خلق هل أنت آخذة بأجولتك فرباطه بلسانه أو واضع اللجام في شدقه أظنه يوفي بعهدك أو يسبح من خوفك هل تحصي عمره أم هل تدري أجله أو تفوت رزقه أم هل تدري ماذا حرب من الأرض أم ماذا يخرب فيما بقي من عمره أطبق غضبه حين يغضب أم تأمره فيعطيك تبارك الله وتعالى * قال أيوب صلى الله عليه وسلم قصرت عن هذا الأمر الذي تفرض لي ليت الأرض انشقت بي فذهبت في بلائي ولم أتكلم بشيء يسخط ربي اجتمع على البلاء الهى جعلتني لك مثل العدو وقد كنت تكرمني وتعزني نصحي وقد علمت أن الذي ذكرت صنع يديك وتدير حكمتك وأعظم من هذا ما شئت عملت لا يعجزك شيء ولا يخفى عليك خافية ولا تغيب عنك غائبة من هذا الذي يظن أن يستر عنك سرا وأنت تعلم ما يخطر على القلوب وقد علمت منك في بلائي هذا ما لم أكن أعلم وخفت حين بلوت أمرك أكثر مما كنت أخاف إنما كنت أسمع بسطونك سمعا فأما الآن فهو بصير العين إنما تكلمت حين تكلمت لتعزني وسكت حين سكت لترجني كلمة زلت فلن أعود وقد وضعت يدي على فمي وعضضت على لساني وألصقت بالتراب خدي ودست وجهي لصغاري وسكت كما أسكتتني خطيئتي فأغفر لي ما قلت فلن أعود لشيء تكرهه مني * قال الله تبارك وتعالى يا أيوب نفذ فيك على وبحلمي صرفت عنك غصبي إذ خطئت فقد غفرت لك ورددت عليك أهلك ومالك ومثلهم معهم فأغسل بهذا الماء فإن فيه شفاء وقرب عن صحابتك قربانا واستغفر لهم فإنهم قد عصوني فيك حدثنا ابن حنبل

قال

كفردون الثاني أو هو وارد على سبيل التمثيل والاستعارة أي

كانت حاله عسلة بحال من ظن أن لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لأمر الله أو هو استفهام بمعنى التوبيخ معناه أظن أن لن نقدر عليه عن ابن زيد سلمنا الكل لكن هذه الواقعة لعلها قبل رسالته كما حكينا ومثل هذا الظن في حق غير الأنبياء لا يبعد بسوسة الشيطان ولكن المؤمن يرد به عند ذلك بالبرهان وعن البواق أن الكل راجع إلى ترك الأولى ونحن لا نترك ذلك وكفى بذكر

يونس في عدد الانبياء الصابرين الصالحين دليلا على أنه لم يصدر عنه شيء في عصيته والله تعالى أعلم أما قوله (فنادى في الظلمات) فعني الجمع راجع الى شدة الظلمة وتكاثفها أي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله يخرجونهم من النور الى الظلمات وقيل ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوتاً كبير منه فصل في ظلمتي بطن الحوتين وظلمة البحر وقيل ان الحوت اذا عظم غوصه في البحر كان ما فوقه من البحر ظلمة في ظلمة ومعنى (أن لاله) (الأنثى) (٥١) أي لا اله الا أنت أو بأنه لا اله الا أنت

(سبحانك) تنزيه له عن كل النقائص منها الظن المذكور على أي وجه فرض ومنها العجز عن تخلصه ومنها خلوص ذلك الفعل عن حكمة كاملة (اني كنت من الظالمين) بالفرار من غير اذن وأنا الآن من التائبين وفيه من حسن الطلب ما فيه فلذلك قال (فاستجبنا له) ثم بين الاستجابة بقوله (ونجينا من الغم) أي من غمه بسبب كونه في بطن الحوت وبسبب خطيئته (و) كما أنجينا يونس من كرب الحبس اندعانا (كذلك ننجي المؤمنين) من كل كرب اذا استغاثوا بنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجب له وعن الحسن ما نجا الله الا اقراره على نفسه بالظلم وقد بقي في الآية بحث لفظي وهو أن بعض أهل العربية غلطوا عاصما في قراءته نجي بالتشديد والنون لا تدغم في الجيم واستخرج بعضهم له وجها وهو أن يكون نجي فعلا ماضيا مجهولا من التنجية لكنه أرسل الياء وأسند الفعل الى المصدر المضمر ونصب المؤمنين بذلك المصدر أي نجى نجاة المؤمنين كقولك ضرب الضرب زيدا ثم ضرب زيدا على اضمار المصدر وأنشد ابن قتيبة حجة لهذه القراءة ولو ولدت فقيرة جروك وب

قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني وغيره من أهل الكتب الاول أنه كان من حديث أيوب أنه كان رجلا من الروم وكان الله قد اصطفاه ونبأه وابتلاه في الغنى بكثرة الولد والمال وبسط عليه من الدنيا قوس عليه في الرزق وكانت له البنية من أرض الشام أعلاها وأسفلها وسهلها وجبلها وكان له فيها من أصناف المال كاه من الابل والبقر والغنم والخيول والحير ما لا يكون للرجل أفضل منه في العدة والكثرة وكان الله قد أعطاه أهلا وولدا من رجال ونساء وكان براتقيا رحيما بالمساكين يطعم المساكين ويحمل الارامل ويكفل الأيتام ويكرم الضيف وبلغ ابن السبيل وكان شاكر الأ نعم الله عليه مؤديا لحق الله في الغنى قد امتنع من عدو الله ابليس أن يصيب منه ما أصاب من أهل الغنى من العزة والغفلة والسهو والتشاغل عن أمر الله بما هو فيه من الدنيا وكان معه ثلاثة قد آمنوا به وصدقوه وعرفوا فضل ما أعطاه الله على من سواه منهم رجل من أهل اليمن يقال له اليفر ورجلان من أهل بلاده يقال لأحدهما صوفر وللآخر يلدو وكانوا من بلاده كهولا وكان لابليس عدو الله منزل من السماء السابعة يقع به كل سنة موقعا يسأل فيه فصعد الى السماء في ذلك اليوم الذي كان يصعد فيه فقال الله له أوقيل له عن الله هل قدرت من أيوب عبدي على شيء قال أي رب وكيف أقدر منه على شيء وانما ابتليته بالرءاء والنعمة والسعة والعافية وأعطيته الأهل والمال والولد والغنى والعافية في جسده وأهله وماله فإله لا يشكره ويعبدك ويطيعك وقد صنعت ذلك به لو ابتليته بنزع ما أعطيته لحال عما كان عليه من شكره ولترك عبادتك ونخرج من طاعتك الى غيرها أو كما قال عدو الله فقال قد سلطت على أهله وماله وكان الله هو أعلم به ولم يسلطه عليه الا رجة ليُعظم له الثواب بالذي يصيبه من البلاء وليجعل عبرة للصابرين وذكري للعابدين في كل بلاء نزل بهم ليتأسوا به وليرجوا من عاقبة الصبر في عرض الدنيا ثواب الآخرة وما صنع الله بأيوب فانه خطعد والله سر يعا جمع عقاريت الجن ومردة الشياطين من جنوده فقال اني قد سلطت على أهل أيوب وماله فماذا عليكم فقال قائل منهم أكون اعصارا فيه نار فلا أمر بشي من ماله الا أهلكته قال أنت وذلك فخرج حتى أتى ابله فأحرقها ورعاتها جميعا ثم جاء عدو الله الى أيوب في صورة قيمة عليها وهو في مصلي فقال يا أيوب أقبلت نار حتى غشيت اهلك فأحرقها ومن فيها غيري فقتل أخبرك بذلك فعرفه أيوب فقال الحمد لله الذي هو أعطاه وهو أخذها الذي أخرجه منها كما يخرج الزوان من الحب النقي ثم انصرف عنه فجعل يصيب ماله مالا مالا حتى مر على آخره كلما انتهى اليه هلاك مال من ماله حمد الله وأحسن عليه الشاء ورضى بالقضاء ووطن نفسه بالصبر على البلاء حتى اذا لم يبق له مال أتى أهله وولده وهم في قصر لهم معهم مخيطاتهم وخدامهم فتمثل ربحا عاصفا فاحتمل القصر من نواحيه فألقاه على أهله وولده فشدخهم تحمة ثم أتاه في صورة قهر مانه عليهم قد شدخ وجهه فقال يا أيوب قد أتت ريح عاصف فاحتملت القصر من نواحيه ثم ألقاه على أهله وولده فشدخهم غيري فقتل أخبرك ذلك فلم يجزع على شيء

لسبب ذلك الجرو والكلا

وقال أبو علي الفارسي وغيره من

الأئمة المحققين ان مثل هذا لا يجوز الا في ضرورة الشعر وانما الوجه الصحيح في قراءة عاصم أن يحمل ذلك على الاخفاء فلعل الراوي التبس عليه فظنه ادغاما ثم بين انقطاع زكريا وابتلاه اليه رغبة فيمن يؤنس ويعينه في أمر دينه ودنياه وان انتهى الحال به وبزوجته في الكبر الى حد اليأس من ذلك عادة وفي قوله (وأنت خير الوارثين) وجهان أحدهما أنه ثناء على الرب بأن مال كل الامور اليه فيكون مؤكدا لما فوض اليه من أمر الولد والثاني أنه أراد ان لم ترزقني من يرثني فلا بالي فانك خير وارث وفي اصلاح زوجه وجوه منها أنها جعلت صالحا للولادة بعد

عقروا منها أنها جعلت حسنة الخلق وكانت سيئة الخلق ولا شك أن حسن خلق الزوج نعمة عظيمة ومنها أن الإصلاح يتعلق بأمر الدين كأنه سأل ربه المعونة على الدين والدين بالولد والأهل جميعاً ويرد على الوجه الأول أن إصلاح الزوج مقدم على هبة الولد والجواب أن الولد لا تفيد الترتيب أو أراد بالهبة إرادة الهبة أما الضمير في قوله (أنهم كانوا يسارعون في الخيرات) فقد قيل إنه عائذ إلى زكرياء وولده وأهله وقال جارا لله أنه للذكورين من الأنبياء عليهم السلام يريد (٥٣) أنهم ما استحقوا الإجابة إلى طلباتهم إلا لسارعهم في تحصيل الخيرات وهذا من أجل ما عُدَّ به المؤمن لأنه يدل على الحد والرغبة في الطاعة (ويدعوننا رغبا) في ثوابنا (ورهبنا) عن عقابنا ومعنى (خاشعين) قال الحسن ذللاً لأمر الله وقيل متواضعين وعن مجاهد الخشوع الخوف الدائم في القلب وفي تقديم الحار والمجرور على خاشعين إشارة إلى أنهم لا يخشون أحداً إلا الله وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه الذي إذا أرخى ستره وأغلق باب رآى الله منه خيراً ليس هو الذي يأكل خشباً أى علفاً ويلبس خشناً ويطأ طئ رأسه ولما فرغ من ذكر الرجال الكاملين ذكر من هي سيدة نساء العالمين فدحها باحصان فرجها احصانا كلياً من الحلال والحرام جيناً حتى أنها منعت جبرائيل حين درعها قبل أن عرفته والتفخ فيها عبارة عن إحياء عيسى في بطنها أى فنفضنا الروح في عيسى فيها كقول الزاهر فنفضت في بيت فلان أى نفخت في المزمار في بيته أو المراد وفعلنا التفخ في مريم من جهة روحنا وهو جبرائيل لأنه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ إلى جوفها وهذا البيان هو المراد في سورة التحريم فلذلك قال فنفضنا فيه أراد فرج الجيب أو غيره وإنما قال (وجعلناها وابناً آية للعالمين) لأنه أراد أن مجموعهما آية واحدة

أصابه جزعه على أهله وولده وأخذ تراباً فوضعه على رأسه ثم قال لبت أى لم تلدنى ولم ألد شيئاً وسر بها عدو الله منه فأصعد إلى السماء جندلاً وراجع أيوب التوبة مما قال فحمد الله فسبقت توبته عدو الله إلى الله فلما جاء ذكر ما صنع قيل له قد سبقتك توبته إلى الله ومراجعتك قال أى رب فسلطنى على جسده قال قد سلطتك على جسده الأعلى لسانه وقلبه ونفسه وسمعه وبصره فأقبل إليه عدو الله وهو ساجد فتنفخ في جسده نفخة أشعل ما بين قرنيه إلى قدمه كحريق النار ثم خرج في جسده نأيل كالثبات الغم فلك بأظفاره حتى ذهبت ثم بالفخار والحجارة حتى تساقط لحمه فلم يبق منه إلا العروق والعصب والعظام عيناها يحولان في رأسه للنظر وقلبه للعقل ولم يخلص إلى شئ من حسو البطن لأنه لا بقاء للنفس إلا بها فهو يأكل ويشرب على التواء من حسوته فكذلك ما شاء الله أن يعكث فحدثنا ابن جريد قال ثنا سلق عن ابن اسحق عن ابن دينار عن الحسن أنه كان يقول مكث أيوب في ذلك البلاء سبع سنين وستة أشهر ملقى على رماذ مكنسة في جانب القرية قال وهب بن منبه ولم يبق من أهله إلا امرأة واحدة تقوم عليه وتكسبه ولا يقدر عدو الله منه على قليل ولا كثير مما يريد فلما طال البلاء عليه وعليها وشمها الناس وكانت تكسبه عليه ما تطعمه وتسقيه قال وهب بن منبه فحدثت أنها التمت له يوماً من الأيام ما تطعمه فما وجدت شيئاً حتى جرت قرناً من رأسها فباعته برغيف فأتته به فعشمتا ياه فلبث في ذلك البلاء ثلاث سنين حتى أن كان المار ليريقول لو كان لهذا عند الله خيراً لراحه مما هو فيه حدثنا ابن جريد قال ثنا سلق قال حدثني محمد بن اسحق قال وكان وهب بن منبه يقول لبت في ذلك البلاء ثلاث سنين لم يزد يوماً واحداً فلما غلبه أيوب فلم يستطع منه شيئاً اعترض لامرأته في هيئة ليست كهية بنى آدم في العظم والجسم والطول على مركب ليس من مركب الناس له عظم وبها وجمال ليس لها فقال لها أنت صاحبة أيوب هذا الرجل المبلى قالت نعم قال هل تعرفينى قالت لا قال فأنا إله الأرض وأنا الذى صنعت بصاحبك ما صنعت وذلك أنه عبد إله السماء وتركنى فأغضبنى ولوسجدلى سجدة واحدة رددت عليه وعليك كل ما كان لك من مال وولد فانه عندى ثم أراها يا هم فيما ترى بطن الوادى الذى لقيها فيه قال وقد سمعت أنه انما قال لو أن صاحبك أكل طعاماً ولم يسم عليه لعوفى مما به من البلاء والله أعلم وأراد عدو الله أن يأتيه من قبلها فرجعت إلى أيوب فأخبرته بما قال لها وما أراها قال أوقداً ناك عدو الله ليفتنك عن دينك ثم أقسم أن الله عاقبهم بضربها مائة ضربة فلما طال عليه البلاء جاءه أولئك الثفر الذين كانوا معه قد آمنوا به وصدقوه معهم حتى حديث السن قد كان آمن به وصدقوه فجلسوا إلى أيوب ونظروا إلى ما به من البلاء فأعظموا ذلك وقطعوا به وبلغ من أيوب صلوات الله عليه مجهوده وذلك حين أراد الله أن يفرج عنه ما به فلما رأى أيوب ما أعظموا مما أصابه قال أى رب لا شئ خلقتنى ولو كنت اذ قضيت على البلاء تركتنى فلم تخلقنى لبتنى كنت ما ألقيتنى أى ثم ذكر نحو حديث ابن عسك

وهي ولادتها يا من غير أب التاويل الاشارات المفهومة من قصص الانبياء أكثرها مر فلنذكر ما يختص بالمقام عن منها قوله بل فعله كبيرهم أى الله الكبير لان كسر الاصنام ليس من طبيعة الانسانية بل من طبيعتها أن تحبها فان صدر من أحدهم كسرها فاعمال ذلك بتوفيق الله وتأيد ففعله هذا بدل الكل من الضمير في فعله قالوا احرقوه اذا أراد الله أن يكمل عبداً من عباده المخلصين فداء خلقاً عظيماً كما أراد استكمال حوت في البحر فداء كثيراً من الحيتان الصغار فلما أراد تخلص جسداً خلة من غش البشرية جعل غرود وقومه

عن

فداعله حتى أجمعوا على تحريقه ولم يعلموا أن تلك النار له نور وذلك العذاب له روح ويحان لأن نار العشق قد أحرقت أنانيته حتى لم يرغب
الله بل لم يبق الا هو فلم يمكن للنار أن تتصرف فيه فوقع قوله قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم تخيلا لهذا المعنى

بالتارخوفنى قومي فقلت لهم * النار ترحم من في قلبه نار
ونجينا ابراهيم الروح ولوط القلب من أرض البشرية الى
أرض الروحانية المتبركة المشرقة لتجلي الذات والصفات ونجينا (٥٣) من قرية القلب التي كانت تعمل الخبائث

بالأوصاف البهيمية والسبعية وداود
الروح وسلمين القلب اذ يحكان في
شأن حرث الدنيا اذ نفشت أى دخلت
فيه في ظلمة ليل البشرية غم القوم
أى الصفات البشرية من غير راعى
العقل فأفسدت الحرث بالافراط
والاسراف فحكم الروح بانجذابه
الى عالمه بالكلية أن يمنع الأوصاف
عن التصرف فيها مطلقا ففهمناها
سليمين القلب لكونه متقلبا في
طودى الروح واليسدان يحكم بمنع
التصرف فيها الى أن يعود الحرث
من حالة الاسراف فيه المؤدى الى
الفساد الى حالة التوسط والاعتدال
الذى هو المعتبر في باب الكمال
والاكمل جمع بين المصلحتين ورعاية
للجانبيين وسخرنا مع داود الجبال
وهى الاعضاء والجوارح التى
فيها ثقل وكثافة يسجن
بتسبيحه والطير وهن القوى
الحيوانية السيارة بل الطيارة
بين فضاء القلب والقلب هذا فى
الباطن وأما فى الظاهر فاذا استولى
سلطان الذكور على أجزاء البدن
انعكس نوره فى مرآة القلب الى
ما يحاذيها من الجمادات والحيوانات
فبذلك ما يذكركه كالخفاة سمحت
فى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعن بعض الصحابة أنه قال كنا
نأكل الطعام ونسمع تسبيحه وعلمناه
صنعة لبوس لكم ان الله تعالى

عن اسمعيل بن عبد الكريم الى وكابدوا الليل واعتزلوا الفرش وانتظروا الاسحار ثم زاد فيه أولئك
الآمنون الذى لا يخافون ولا يهتمون ولا يحزنون فأين عاقبة أمرى يا أيوب من عواقبهم قال
فى حضرهم وسمع قولهم ولم يفتنوا له ولم يأبى والمجلسه وانما قضاه الله لهم لما كان من جورهم فى
المنطق وشططهم فأراد الله أن يصغره اليهم أنفسهم وأن يسفه بصغره لهم أحلامهم فلما تكلم
تمادى فى الكلام فلم يزد الا حكا وكان القوم من شأنهم الاستماع والخشوع اذا وعظوا أو ذكروا
فقال انكم تكلمتم قبلى أيها الكهول وكنتم أحق بالكلام وأولى به منى لحق أسنانكم ولأنكم
جربتم قبلى ورأيتكم ما لم أعلم وعرفتكم ما لم أعرف ومع ذلك قد تركتم من القول أحسن من الذى
قلتم ومن رأى أصوب من الذى رأيتم ومن الأمر أجل من الذى أتيتكم ومن الموعظة أحكم من الذى
وصفتم وقد كان لأيوب عليكم من الحق والذمام أفضل من الذى وصفتم هل تدرى أيها الكهول
حق من انتقصتم وحرمة من انتهكتم ومن الرجل الذى عبتهم واتهمتم ولم تعلموا أيها الكهول أن
أيوب نبي الله وخيرته وصفوته من أهل الأرض يومكم هذا اختاره الله لوجهه واصطفاه لنفسه
وأعنه على نبوته ثم لم تعلموا ولم يطلعكم الله على أنه سخط شيئا من أمره منذ آتاهما آتاه الى يومكم
هذا ولا على أنه نزع منه شيئا من الكرامة التى أكرمه بها منذ آتاهما آتاه الى يومكم هذا ولأن أيوب
غير الحق فى طول ما حببتموه الى يومكم هذا فان كان البلاء هو الذى أزرى به عندكم ووضع فى
أنفسكم فقد علمتم أن الله يبتلى النبين والصديقين والشهداء والصالحين ثم ليس بلاؤه لأولئك
بدليل سخطه عليهم ولا لهوانه لهم ولكنها كرامة وخيرة لهم ولو كان أيوب ليس من الله بهذه المنزلة
ولا فى النبوة ولا فى الأثر ولا فى الفضيلة ولا فى الكرامة الا أنه أخ أحببتموه على وجه الصحابة لكان
لا يجمل بالحكيم أن يعذل أحاه عند البلاء ولا يعير بالمصيبة بما لا يعلم وهو مكر وبخزين ولكن
يرحمه ويبكى معه ويستغفر له ويحزن لحزنه ويده على امرأته وليس بالحكيم ولا رشيد من
جهل هذا فآله الله أيها الكهول فى أنفسكم قال ثم أقبل على أيوب صلى الله عليه وسلم فقال وقد
كان فى عظمة الله وجلاله وذكركم الموت ما يقطع لسانك ويكسر قلبك وينسبك حججك ألم تعلم يا أيوب
ان الله عابدا أسكتهم خشيته من غير عى ولا بكم وانهم لهم الفصحاء النطقاء النبلاء الألباء العالمون
بالله وبآياته ولكنهم اذا ذكروا عظمة الله انقطعت ألسنتهم واقشعرت جلودهم وانكسرت
قلوبهم وطاشت عقولهم اعظام الله واعزاز واجلالا فاذا استفاقوا من ذلك استبقوا الى الله بالأعمال
الراكية يعدون أنفسهم مع الظالمين والخطائين وانهم لا تراهم برآء ومع المقصرين والمفرطين وانهم
لا كياس أقوياء ولكنهم لا يستكثرون الله الكثير ولا يرضون الله بالقليل ولا يدلون عليه بالأعمال
فهم مروعون مفرعون مغتمون خاشعون وجلون مستكينون معترفون متى مارأيتهم يا أيوب
قال أيوب ان الله يزرع الحكمة بالرحمة فى قلب الصغير والكبير فى نبت فى القلب يظهرها الله على
اللسان وليست تكون الحكمة من قبل السن ولا الشبية ولا طول التجربة واذا جعل الله العبد

ألهم داود الروح كيفية الالة القلب الذى هو فى القساوة بمنزلة الحديد حتى يتولد من ذلك القلب أوصاف جيدة تحصن الانسان من بأس
الاعداء التى هى النفس والهوى والشيطان وسخرنا سليم القلب ربح الروح الحيوانى فانه مركب الروح الانسانى به يتيأله السير الى
مقام بورك له فيه ومن الشياطين وهم الاوصاف النفسية من يغوصون له فى بحر الحديد فيستخرجون درر الفضائل الانسية ويعملون
عملادون ذلك من الوسائط والوسائل الى تلك الفضائل وكنالهم حافطين من أن يزفوا عن سواء السبيل ويعملوا عن حادة الشريعة وقانون

الطريقة قال أهل التحقيق إذا بلغ الإنسان مبلغ الرجال البالغين سخر الله له بحسب مقامه السفليات والعلويات كما سخر
 لسلمين الريح والجن والشياطين والطير ومن العلويات الشمس حين ردت لأجل صلاته وسخر أود عليه السلام الجبال والطير والحديد
 والأحجار التي قتل بها جالوت ومخر لتبين جميع السفليات والعلويات حتى قال زويت لي الأرض وقال أوتيت مفاتيح خزائن الأرض
 وكان الماء ينبع من بين أصابعه وقال (٥٤) نصرت بالصبا وكانت الأشجار تسلم عليه وتسجد له وتنقلع بإشارته

من مكانها وترجع والحيوانات تتكلم معه وتشهد بنبوته وقال أسلم شيطاني على يدي * وأما من العلويات فقد انشق القمر بإشارته وسخر له البراق وجبرائيل وعبر السموات والجنة والنار والعرش والكرسي إلى مقام قاب قوسين أو أدنى وأيوب القلب المبلى بديوان الهواجس والوساوس الذي فارقه أوصافه الجمدة وأخلاقه الشريفة لشدة تألمه بالعلائق البدنية وعوائق الأمور الدنيوية فكشفنا ما به من ضرب أن قلنا له اركض برحلك نظيره وألق ما في عينك لينبع ماء حياة العلم والمعرفة فتسلم من تعلقات الكونين المؤذية للقلب والروح وذا النون الروح إذا ذهب من عالمه مغاضبا لغيره من المجرذات فألقى في بحر الدنيا فالتقمه حوت النفس الامارة بالسوء وابتلع حوت النفس حوت القلب فنادى في ظلمات حجب النفس والقلب والدنيا وزكريا الروح وهبنا له يحى القلب وأصلحنا له زوج القلب ويدعوننا رغبا في الفناء فبناور هبنا من البقاء بأنانيتهم وكانوا لنا خاشعين أما القلب فبأعمال الشريعة وأما النفس فبتهديب الأخلاق وأما القلب

حكيم في الصبالم يسقط منزله عند الحكماء وهم يرون عليه من الله نور الكرامة ولكنكم قد أعجبتم أنفسكم وطمعتم أنفسكم عوفيتهم بإحسانكم فهناك بغيتهم وتعززتم ولو نظرتم فيما بينكم وبين ربكم ثم صدقتم أنفسكم لوجدتم لكم عيوبا سترها الله بالعافية التي ألبسكم ولكنها قد أصبحت اليوم وليس لي رأي ولا كلام معكم قد كنت فيما خلا مسموعا كلامي معروفا حتى منتصفا من خصمي قاهرا لمن هو اليوم يقهرني مهيا مكاني والرجال مع ذلك ينصتون لي ويوقرونني فأصبحت اليوم قد انقطع رجائي ورفع حذري وملني أعلى وعقني أرحامى وتنكرت لي معارفى ورغب عني صديقي وقطعتني أصحابي وكفرني أهل بيتي ووجدت حقوقى ونسيت صنائعي أصرخ فلا يصرخونني وأعتذر فلا يعذرونني وإن قضاءه هو الذي أذلني وأقانى وأخسأني وإن سلطانه هو الذي أسقمني وأتحل جسدي ولو أن ربي نزع الهيبة التي في صدري وأطلق لسانى حتى أتكم على عني ثم كان ينبغي للعبد أن يحاج عن نفسه لرجوت أن يعافيني عند ذلك مما بى ولكنه ألقانى وتعالى عني فهو يرانى ولا أراه ويسمعني ولا أسمع له لا نظري فرحني ولا دنائى فأدلى بعذري وأتكم ببراءتي وأخاصم عن نفسي لما قال ذلك أيوب وأصحابه عنده أطله غمام حتى ظن أصحابه أنه عذاب ثم نوذى منه ثم قيل له يا أيوب إن الله يقول ها أنا ذا قد دنوت منك ولم أزل منك قريبا فقم فأدل بعذرك الذي زعمت وتكلم ببراءتك وخاصم عن نفسك واشدد أزارك ثم ذكر نحو حديث ابن عسكر عن اسمعيل إلى آخره وزاد فيه ورجعت سبقت غضبي فاركض برحلك هذا مغتسل بارد وشراب فيه شفاؤك وقد وهبت لك أهلك ومثلهم معهم ومالك ومثله معه وزعموا ومثله معه لتكون لمن خلقت آية ولتكون عبرة لأهل البلاء وعزاء للصابرين فركض برحله فأنفجرت له عين فدخل فيها فاغتسل فأذهب الله عنه كل ما كان به من البلاء ثم خرج بفلس وأقبلت امرأته تلتصقه في مضجعه فلم تجده فقامت كالوالهة متلدة ثم قالت يا عبد الله هل لك علم بالرجل المبلى الذي كان ههنا قال لا ثم تبسم فعرفته بمضحكه فاعتنقته حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال حدثت عبد الله بن عباس حديثه واعتناقها إياه فقال عبد الله فوالذي نفس عبد الله بيده ما فارقته من عناقه حتى مريهم ما كل مال لهما وولد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال وقد سمعت بعض من يذكرو الحديث عنه أنه دعاها حين سألت عنه فقال لها وهل تعرفينه إذا رأيت قالت نعم ومالي لا أعرفه فتبسم ثم قال ها أنا هو وقد فرج الله عني ما كنت فيه فعند ذلك اعتنقته قال وهب فأوحى الله إليه في قسمه ليضرب بها في الذي كلمته أن خذ بيدك ضعفا فاضرب به ولا تخش أي قد برت عينك يقول الله تعالى أنا وجدناه صابرا نعم العبد أنه أواب يقول الله وهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولى الألباب حدثنا يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن هشام عن الحسن قال لقد مكث أيوب مطر وحام على كنان سبع سنين وأشهر ما يسأل الله أن يكشف ما به قال وما على وجه الأرض

خلق

فبالاطمئنان بذكر الله وأما السر في اجتهد في كشف الأسرار وأما الروح

فببذل الوجود في طلب المعبود وأما الخفي فبإفئائه في الله وبقائه بالله ومريم النفس التي أحصنت قلبها عن تصرفات الكونين فأحييناها بالحياة الأبدية (ان هذه أممكم أمة واحدة وأنار بكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل البنا راجعون فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى أنا ففتحنا بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون

واحد ج للاستفهام مع القاء مسألون ه على سواء ط لابتداء النفي توعدون ه تكتمون ه حين ه بالحق ط لان ما بعده مبتدأ خارج عن المقول ومن قرأ ربي احكم فوقه مجوز لنوع عدول من الواحد الى الجمع تصفون ه التفسير لما فرغ من قصص الانبياء أراد أن يذكروا ما استقر عليه أمر الشرائع في آخر الزمان فقال (ان هذه أممكم) وسيرتكم فالامة الدين والطريقة لانه أصل وقانون يرجع اليه ولترتيب دلالة على ذلك وهذا اشارة الى ملة (هـ) الاسلام أي ان هذه الملة هي طريقكم وسيرتكم التي يجب أن تكونوا عليها حال

كونها طريقة واحدة غير مختلفة (وأنا ربكم) لا غيري (فاعبدون) والخطاب للناس كافة وكان الظاهر أن يقال بعده وتقطعتم أمركم بينكم أي جعلتم أمر دينكم بينكم قطعاً كما يقسم النبي بين الجماعة فيصير لهذا نصيب ولهذا نصيب فصرتم فرقا مختلفة وأخرا باشتى إلا أنه عدل من الخطاب الى الغيبة على طريقة الالتفات كأنه يقبح أمرهم الى غيرهم فيقول ألا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال تفرقت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون وخلصت فرقة وإن أمتي ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة وتخلص فرقة واحدة قالوا يا رسول الله ومن الفرقة الناجية قال الجماعة الجماعة فهذا الحديث مفسر لآية من حيث ان هذه الاممة يجب أن يكونوا على كلمة واحدة طعن بعضهم في الحديث أنه ان أراد بالاثنتين والسبعين فرقة أصول الأديان فانه لا يبلغ هذا العدد وان أراد الفروع فانه أضعاف هذا العدد وأجيب بأنه أراد ستفترق أمتي هذا العدد في حال ما وهذا لا يناقض كون العدد في بعض الأحوال أنقص أو أزيد قال أهل البرهان انما قال في هذه السورة فاعبدون وتقطعوا بالواو

أيوب فأشيرا على قالوا أشير عليك أرايت آدم حين أخرجه من الجنة من أين أنته قال من قبل امرأته قالوا فاشأنتك بأيوب من قبل امرأته فانه لا يستطيع ان يعصها وليس أحد يقربه غيرها قال أصبتم فأنطلق حتى أتى امرأته وهي تصدق فتشعل لها في صورة رجل فقال أين بعلك يا أمة الله قالت هو ذلك يحل فروجه ويتردد الدواب في جسده فلما سمعها طمع أن تكون كلمة جزع فوقع في صدرها فوسوس اليها فذكرها ما كانت فيه من النعم والمال والدواب وذكرها جمال أيوب وشبابه وما هو فيه من الضر وأن ذلك لا ينقطع عنهم أبدا قال الحسن فصرخت فلما صرخت علم أن قد صرخت وجزعت أنها بسخلة فقال ليذبح هذا الى أيوب ويبرأ قال فجاءت تصرخ بأيوب يا أيوب حتى متى يعذبك ربك ألا يرجحك أين الماشية أين المال أين الولد أين الصديق أين لونه الحسن قد تغير وصار مثل الرماد أين جسمك الحسن الذي قد بلى وتردد فيه الدواب اذبح هذه السخلة واسترح قال أيوب أناك عدو الله فنفخ فيك فوجد فيك رفقا وأجبتك ويالك أرايت ما تبكين عليه مما تذكرين مما كنافية من المال والولد والصحة والشباب من أعطانيه قالت الله قال فكفمتعنا به قالت ثمانين سنة قال فذكركم ابتلانا الله بهذا البلاء الذي ابتلانا به قالت من سبع سنين وأشهر قال ويالك والله ما عدلت ولا أنصفت ربك ألا صبرت حتى نكون في هذا البلاء الذي ابتلانا به ثمانين سنة كما كنافية الرخاء ثمانين سنة والله لئن شفى الله لأجل ذلك مائة جلدة هيه أمرتني أن أذبح لغير الله طعامك وشرايك الذي تأتيني به على حرام وأن أذوق ما تأتيني به بعد اذ قلت لي هذا فعزبي عني فلا أزال فطردها فذهبت فقال الشيطان هذا قد وطن نفسه ثمانين سنة على هذا البلاء الذي هو فيه فباء بالغلبة ورفضه ونظر أيوب الى امرأته وقد طردها وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق قال الحسن ومربه رجلا وهو على تلك الحال ولا والله ما على ظهر الارض يومئذ أكرم على الله من أيوب فقال أحد الرجلين لصاحبه لو كان الله في هذا حاجة ما بلغ به هذا فلم يسمع أيوب شيئا كان أشد عليه من هذه الكلمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن جرير بن حازم عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال كان لأيوب أخوان فأتياه فقاما من بعيد لا يقدران أن يدنوا منه من ريحه فقال أحدهما لصاحبه لو كان الله علم في أيوب خيرا ما ابتلاه بما أرى قال فاجزع أيوب من شيء أصابه جزع من كلمة الرجل فقال أيوب اللهم ان كنت تعلم أني لم أبت ليلة شعبان قط وأنا أعلم مكان جائع فصدقني فصدق وهما يسمعان ثم قال اللهم ان كنت تعلم أني لم آخذ قميصين قط وأنا أعلم مكان عار فصدقني فصدق وهما يسمعان قال ثم خر ساجدا فحدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني محمد بن الحسين عن هشام عن الحسن قال فقال رب اني مسني الضر ثم رددت الى ربي فقال وأنت أرحم الراحمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن جرير عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال فقيل له ارفع رأسك فقد استجيب لك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن مبارك

عن وفي المؤمنين فاتقون فتقطعوا بالفاء لان الخطاب ههنا أعم والعبادة أعم من التقوى وأيضا الخطاب يتناول الكفار وقد وجد منهم التقطع قبل هذا القول وفي سورة المؤمنين الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بدليل قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ثم قال فتقطعوا أي ظهر منهم أي من أممهم التقطع بعد هذا القول ولأن التقطع منهم أغرب أكد هناك بقوله زيرا وفي قوله كل الناراجعون وعبد عظيم للفرق المختلفة ثم فصل ما ل اللهم بقوله (فمن يعمل) الآية والكفران مثل في حرمان الثواب كما أن الشكر مثل

في اعطائه في قوله فأولئك كان سعيهم مشكورا وانما لم يقل فلا يكفر سعيه لان نفي الجنس ابلغ فان نفي الماهية يستلزم نفي جميع أفرادها وفي قوله (واناله) أي لذلك السعي (كاتبون) مبالغة أخرى فان المثلث في الحقيقة أبعد من التسيان والغلط كما قيل قيدا والعلم بالكتابة ولا سيما اذا كان الكاتب ممن لا يجوز عليه السهو والتسيان قال المفسرون معناه حافظون لتجاري عليه وقيل مثبتون في أم الكتاب أو في صحف الأعمال هذا حال السعداء وأما أحوال اشدادهم فذلك قوله (وحرام) ومن قرأ حرم فانه فعل بمعنى (٥٧) مفعول والتركيب يدور على المنع أي

ممتنع أو ممنوع وهذا خبر لا بدله من مبتدأ وذلك قوله (أنهم لا يرجعون) أو غير ذلك والرجوع اما الرجوع عن الشرك الى الاسلام أو الرجوع الى الدنيا أو الى الآخرة وعلى الاول اما أن تكون لازادة أجمت للتأكيده ومعنى الآية ممتنع على أهل قرية عز مناعلى اهلا كهأو قدرنا اهلا كهأ أن يرجعوا أو يتوبوا الى أن تقوم الساعة والمسراد تصميمهم على الكفر واما ان تكون معيضة ولكن الحرام بمعنى الواجب تسمية لاحد الضدين باسم الآخر باشتراكهما في المنع الا أن الوجوب منع عن الترك والحرم منع عن الفعل وقد ورد في الاستعمال مثل ذلك قال سبحانه قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا وترك الشرك واجب وليس يحرم وقالت الخنساء

وان حراما لا أرى الدهر يا كيا

على شجوه الابكيت على عمرو وعلى الثاني فالاهلاك على أصله والمعنى أن رجوعهم الى الدنيا ممتنع أو عدم رجوعهم واجب الى قيام الساعة نظيره قوله فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون وعلى الثالث فقوله حتى غاية لقوله لا يرجعون أي ممتنع عدم رجوع المهلكين الى عذاب الآخرة حتى الساعة وذلك أن رجوعهم الى

عن الحسن ومحمد بن هشام عن الحسن دخل حديث أحدهما في الآخر قال لا يقل له اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب فركض برجله فنبعت عين فاعتسل منها فلم يبق عليه من دائه شيء تطاهر الانساق فذهب الله كل ألم وكل سقم وعاد اليه شبابه وجماله أحسن ما كان وأفضل ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج فقام صحيحا وكسى حلة قال فجعل يتلفت ولا يرى شيئا مما كان له من أهل ومال الا وقد أضعفه الله له حتى والله ذكر لنا ان الماء الذي اغتسل به تطاير على صدره جراد من ذهب قال فجعل يضمه بيده فأوحى الله اليه يا أيوب ألم أغنتك قال بلى ولكن ابركك فمن يشبع منها قال نخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت أرايت ان كان طرفي الى من أكله أدعه يموت جوعا أو يضيع فتأكله السباع لأرجعن اليه فرجعت فلا كناسة ترى ولا من تلك الحال التي كانت واذا الامور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وذلك بعين أيوب قالت وهابت صاحب الحلة أن تأتبه فتسأل عنه فأرسل اليها أيوب فدعاها فقال ما تريد يا أمة الله فبكت وقالت أردت ذلك المبلى الذي كان منبذ على الكناسة لا أدري أضع أم ما فعل قال لها أيوب ما كان منك فبكت وقالت بعلى فهل رأيت به وهي تبكي انه قد كان ههنا قال وهل تعرفينه اذا رأيت به قالت وهل يخفى على أحدها ثم جعلت تنظر اليه وهي تنهيه ثم قالت أما انه كان أشبه خلق الله بك اذ كان صحيحا قال فاني أنا أيوب الذي أمرتني أن أذبح للشيطان واني أطعت الله وعصيت الشيطان فدعوت الله فرد علي ما تريد قال الحسن ثم ان الله رجها بصبرها معه على البلاء أن أمره تخفيفا عنها أن يأخذ جماعة من الشجر فيضرب بها ضربة واحدة تخفيفا عنها بصبرها معه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأيوب اذا نادى ربه أي مسني الضرا الى آخر الآيتين فانه لما مسه الشيطان بنصب وعذاب أنساء الله الدعاء أن يدعو فيكشف ما به من ضر غير أنه كان يذكر الله كثيرا ولا يزيد البلاء في الله الارغبة وحسن ايمان فلما انتهى الأجل وقضى الله أنه كاشف ما به من ضر أذن له في الدعاء وبسر له وكان قبل ذلك يقول تبارك وتعالى لا ينبغي لعبدي أيوب أن يدعوني ثم لا أستجيب له فلما دعا استجاب له وأبدله بكل شيء ذهب له ضعفين رد اليه أهله ومثلهم معهم وأثنى عليه فقال انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب * واختلف أهل التأويل في الأهل الذي ذكر الله في قوله وآتيناه أهله ومثلهم معهم أهم أهله الذين أوتيتهم في الدنيا أم ذلك وعد وعده الله أيوب أن يفعل به في الآخرة فقال بعضهم انما آتى الله أيوب في الدنيا مثل أهله الذين هلكوا فانهم لم يرتدوا عليه في الدنيا وانما وعد الله أيوب أن يؤتيه اياهم في الآخرة حدثني أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا ابن ادريس عن ليث قال أرسل مجاهد رجلا يقال له قاسم الى عكرمة يسأله عن قول الله لا يؤب وآتيناه أهله ومثلهم معهم فقال قيل له ان أهلك في الآخرة فان شئت عجلناهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة وآتيناه

(٨ - (ابن جرير) - (سابع عشر)

عذاب النار قبل الساعة واجب بقوله النار يعرضون عليها غدوا وعشيا وقال أبو مسلم أراد أن رجوعهم الى الآخرة واجب الى هذه الغاية أي أنهم يكونون أول الناس حضورا في محفل القيامة وعلى الرابع فالمعنى وحرام عليهم ذلك وهو المذكور من السعي المشكور وغير المكفور لانهم لا يرجعون عن الكفر الى أن تقوم الساعة قوله تعالى (حتى اذا قمتم) حتى هي التي يقع بعدها الجملة وهي ههنا مجموع الشرط والجزاء واذا المفاجأة تسد مسد فاء الجزاء وقد يجمع بينهما

للتعاون على وصل الجزاء بالشرط فينا كدوانما احتيج الى هذا التأكيذلان الشرط يحصل في آخر أيام الدنيا والجزاء انما يحصل يوم القيامة ولعل بينهما فاصلة بالزمان الا أن التفاوت القليل كالمعدوم والمضاف محذوف أي سدياجوج وماجوج وتايت الفعل لانهم ما قيلتان وهما من جنس الانس كما مر في آخر الكهف يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها ياجوج وماجوج وفي الحديث ان منكم واحدا ومن ياجوج وماجوج ألف (٥٨) قوله (وهم من كل حذب ينسلون) قال أكثر المفسرين الضمير لياجوج وماجوج

يخرجون حين يفتح السدوعن مجاهد أنه لجميع المكلفين الذين يساقون الى المحشر والحذب ما ارتفع من الارض والنسل الاسراع (واقرب) عطف على فتحت وهو داخل في الشرط و (الوعد الحق) القيامة وقوله (فاذا هي شاخته) كقوله في سورة ابراهيم ليوم تشخص فيه الابصار وقال في الكشف هي ضمير مبهم توضحه الابصار وتفسره قلت فعلى هذا هي مبتدأ وشاخته خبره وأبصار بدل هي ولو قيل هي ضمير القصة مبتدأ والجملة التي هي أبصار الذين كفروا شاخته خبره جاز وهو قول سيبويه ثم ههنا ضمير أي يقولون (ياويلنا) وهو في موضع الحال من الذين كفروا والعامل شاخته (قد كنا في غفلة من هذا) الوعد والامر (بل كنا ظالمين) أنفسنا بتلك الغفلة وبتكذيب الرسل وعبادة الاوثان ثم بين حال معبوديهم يوم القيامة فقال (انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) أي محصوبها بمعنى محصوب فيها والحصب الرمي ومنه الحصباء لانه يرمى بها الشيء وقرئ حطب واللام في قوله (أنتم لها واردون) كاللام في قوله هولزيد ضارب وذلك لضعف عمل اسم فيما تقدم عليه والمعنى لا بد لكم

مثلهم في الدنيا فقال يكونون في الآخرة وأوتى مثلهم في الدنيا قال فرجع الى مجاهد فقال أصاب وقال آخرون بل ردهم اليه بأعيانهم وأعطاهم مثلهم معهم ذكر من قال ذلك حديثا ابن جند قال ثنا حكيم بن سلم عن أبي سنان عن ثابت عن النخعي عن ابن مسعود وآتينا أهله ومثلهم معهم قال أهله بأعيانهم حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما دعا أيوب استجاب الله له وأبدله بكل شيء ذهب له ضعفين رذاليه أهله ومثلهم معهم حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ووهبنا له أهله ومثلهم معهم قال أحياهم بأعيانهم ورد اليه مثلهم (١) حديثا ابن جند قال ثنا جريح عن ليث عن مجاهد في قوله وآتينا أهله ومثلهم معهم قال قيل له ان شئت أحييناهم لك وان شئت كانوا لك في الآخرة وتعطى مثلهم في الدنيا فاختر ان يكونوا في الآخرة ومثلهم في الدنيا حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وآتينا أهله ومثلهم معهم (٣) قال الحسن وقاتله أحيا الله أهله بأعيانهم وزادهم اليهم مثلهم * وقال آخرون بل آتاه المثل من نسل ماله الذي رده عليه وأهله فأما الأهل والمال فانه ردهما عليه ذكر من قال ذلك حديثا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن رجل عن الحسن ومثلهم معهم قال من نسلهم وقوله رجة نصبت بمعنى فعلنا بهم ذلك رجة مناله وقوله وذكري للعابدين يقول وتذكره للعابدين ربهم فعلنا ذلك به ليعتبروا به ويعلموا أن الله قد يتلى أولياءه ومن أحب من عباده في الدنيا بضروب من البلاء في نفسه وأهله وماله من غير هو ان به عليه ولكن اختبارا منه له ليلعب بصبره عليه واحتسابه اياه وحسن يقينه منزله التي أعد الله له تبارك وتعالى من الكرامة عنده وقد حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي في قوله رجة من عندنا وذكري للعابدين قال أيعامر من أصابه بلاء فذكر ما أصاب أيوب فليقل قد أصاب من هو خير من أنبياء من الانبياء في القول في تأويل قوله تعالى (واسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين) يعني تعالى ذكره باسمعيل الناس اما من نبي واما من ملك من صالحى الملوكة يعمل من الاعمال فقام به من بعده فأثنى الله عليه حسن وفائه بما تكفل به وجعله من المعدودين في عبادته مع من جدد صبره على طاعة الله وبأذى قلنا في أمر مجاءت الاخبار عن سلف العلماء ذكر الرواية بذلك عنهم حديثا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحرث أن نبييا من الانبياء قال من تكفل لي أن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام شاب فقال أنا فقال اجلس ثم عاد فقال من تكفل لي أن يصوم الليل ويقوم النهار ولا يغضب فقام ذلك الشاب فقال اجلس ثم عاد فقال من تكفل لي أن يصوم الليل ويقوم النهار ولا يغضب فقام ذلك الشاب فقال

(١) هذا يناسب الاستشهاد على عدم ردهم بأعيانهم فلعلمه مؤخر من تقديم تأمل

أنا

أن تردوها ولا يعيد لكم عن دخولها ثم ألزمهم الحجة بقوله (لو كان هؤلاء) المعبودون

(آلهة) في الحقيقة (ماوردوها) لكنهم واردوها للخبر الصادق الذي يتنبه لصدقه من يتأمل في اعجازه فينتج أن هؤلاء ليسوا بآلهة وأنها لا تستحق تعظيما أصلا ثم أخبر أنهم يعدور ودهم النار لا يخلصون منها أبدا فقال (وكل) أي من العابدين والمعبودين (فيها خالدون لهم فيها زفير) قد سبق معانيه في آخر سورة هود (وهم فيها لا يسمعون) شيئا مما لا أنهم يجعلون في توايت من نار عن ابن مسعود وأما لانه

تعالى يصمهم كما يصمهم والصم في بعض الاوقات لا ينافي كونهم سامعين أقوال أهل الجنة في غير ذلك الوقت أو المراد أنهم لا يسمعون ما يسمرون أو الضمير للمعبودين والسماع سماع اجابة وعلى هذا فالضمير في لهم في فيها زفير العابدن وجازا اعتمادا على فهم السامع حيث يرد كلام من الضميرين الى ما يناسبهما كأنه قيل العابد يدعوا والمعبود لا يجيب ويجوز أن يكون للمعبودين أيضا لان فيهم من يتأتى منه الزفير كالشياطين فغلب أولان الجهاد ينطقه الله وقتئذ الزفير بمعنى اللهم والله أعلم بمرؤس أن (٥٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد

قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنبا فجلس اليهم فعرض له النضر بن الحارث وكله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخمته ثم تلا عليهم انكم وما تعبدون من دون الله الآية فأقبل عبد الله بن الزبير فأخبره الوليد ابن المغيرة بما جرى فقال معترضا أليس اليهود عبدوا وعزرا والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال عليه السلام بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك وأنزل الله تعالى ان الذين سبقت الآية تخرج من الحديث والآية جواب ابن الزبير على أنهم وجهوا كذبه كأنه قيل أولان الآية باقية على عمومها لان الذين عبدوا وعزرا والمسيح والملائكة لم يعبدوهم في الحقيقة وانما عبدوا الشياطين التي دعتهن الى ذلك ولئن سلم أنهم عبدوهم في الحقيقة لكنهم مخصوصون بما سبقت لهم منا الخصلة الحسنى وهي السعادة أو البشري بالثواب أو بتوفيق الطاعة وكل ميسر لما خلق له ومن المفسرين من أجاب عن اعتراض ابن الزبير بوجه آخر منها أن قوله انكم خطاب لمشركي قريش وانهم لم يعبدوا سوى الاصنام ولقائل أن يقول جل الآية على العموم أتم فائدة ومنها أن قوله وما تعبدون لا يتناول العقلاء

أناف قال تقوم الليل وتصوم النهار ولا تغضب فأت ذلك النبي فجلس ذلك الشاب مكانه يقضي بين الناس فكان لا يغضب فجاءه الشيطان في صورة انسان ليغضبه وهو صائم يريد أن يقبل فضرب الباب ضربا شديدا فقال من هذا فقال رجل له حاجة فأرسل معه رجلا فقال لا أرضى بهذا الرجل فأرسل معه آخر فقال لا أرضى بهذا فخرج اليه فأخذه فأنطلق معه حتى اذا كان في السوق خلاه وذهب فسمى ذا الكفل حدثنا ابن المثنى قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا وهيب قال ثنا داود عن مجاهد قال لما كبر اليسع قال لو أني استخلفت على الناس رجلا يعمل عليهم في حياتي حتى أنظر كيف يعمل قال فجمع الناس فقال من يتقبل لي بنات أستخلفه يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب قال فقام رجل تزدريه العين فقال أناف فقال أنت تصوم النهار وتقوم الليل ولا تغضب قال نعم قال فردهم ذلك اليوم وقال مثلها اليوم الآخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال أناف استخلفه قال فجعل ابليس يقول للشياطين عليكم بغلان فأعياهم فقال دعوني وإياه فأناه في صورة شيخ كبير فقير فأناه حين أخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام الليل والنهار الا تلك النومة فدق الباب فقال من هذا قال شيخ كبير مظلوم قال فقام ففتح الباب فجعل يقص عليه فقال ان بيني وبين قومي خصومة وانهم ظلموني وفعلاوا بي وفعلاوا فجعل يطول عليه حتى حضر الروح وذهبت القائلة وقال اذا رحت فأنتي آخذك بحقل فأنطلق وراح فكان في مجلسه فجعل ينظر هل يرى الشيخ فلم يره فجعل يتغيه فلما كان الغد جعل يقضي بين الناس و ينتظره فلا يراه فلما رجع الى القائلة فأخذ مضجعه أناه فدق الباب فقال من هذا قال الشيخ الكبير المظلوم ففتح له فقال ألم أقل لك اذا عدت فأنتي فقال انهم أخبث قوم اذا عرفوا أنك قاعد قالوا نحن نعطيك حقل واذا فت جحدوني قال فأنطلق فاذا رحت فأنتي قال ففاتته القائلة فراح فجعل ينظر فلا يراه فشق عليه النعاس فقال لبعض أهله لا تدعن أحدا يقرب هذا الباب حتى أنام فاني قد شق على النوم فلما كان تلك الساعة جاء فقال له الرجل ورائك فقال اني قد أتيتك أمس فذكرت له أمرى قال والله لقد أمرنا أن لا ندع أحدا يقربه فلما أعياه نظر فرأى كوة في البيت فسور منها فاذا هو في البيت واذا هو يدق الباب قال واستيقظ الرجل فقال يا فلان ألم أمرك قال أمان قبلي والله فلم توث فأنظر من أين أتيت قال فقام الى الباب فاذا هو مغلق كما أغلقه واذا هو معه في البيت فعرفه فقال أعد والله قال نعم أعيتني في كل شيء ففعلت ما ترى لأغضبك فسماء ذا الكفل لانه تكفل بأمر فوفى به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله وذا الكفل قال رجل صالح غيرني تكفل لني قومه أن يكفيه أمر قومه ويقبضهم لهم ويقضي بينهم بالعدل ففعل ذلك فسمى ذا الكفل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه الا أنه قال ويقضي بينهم بالحق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن أبي معشر عن محمد بن قيس

فيسقط الاعتراض ولقائل أن يقول ما أعم لامباين فيشمل ذوى العقول وغيرهم وإلهذا جاء السماء وما بناها سبحانه ما سخر كرن لنا ومنها أنه تعالى يصور لهم في النار ملكا على صورة من عبده وضعف بأن القوم لم يعبدوا تلك الصورة وبأن الملك لا يتعذب بالنار كحرنة جهنم واعلم أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فقوله (ان الذين) لا يبعد أن يكون عاما لكل المؤمنين ويؤيده ما روى أن عليا قرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وزعم مثبتوا العفو أن الحسن في الآية هي الوعد بالعفو

لانه قال اولئك عنهما بعدون بلزاقوله اتم لها واردون والور ودالدخول فالابعد الانحراج من النار بعد ان كانوا فيها وايضا بعد البعيد محال وقوله (لا يسمعون حسيها) اذ الصوت الذي يحس به مخصوص بما بعد الانحراج وايضا قوله لا يحترتهم الفرع الا كبر يفهم منه انه يحترتهم الفرع الاصغر فالأبعد عذاب الكفار والاصغر عذاب صاحب الكبرة والا كثرون على أن المراد من قوله بعدون أنهم لا يدخلون النار ولا يقربون منها البتة (٦٠) لان ما جعل بعيدا عن شيء ابتداء يحسن أن يقال انه أبعد عنه

وهؤلاء لم يفسروا الور ود في قوله وان منكم الاواردها بالدخول كما مر في سورة مريم وفي قوله لا يسمعون حسيها تأكيده للابعد فقد لا يدخل النار ويسمع حسيها ثم بين أنهم مع البعد عن المنافي منتفعون بالقرب من الملائكة ملتذون به على سبيل التأييد فقال (وهم فيما اشتبه به) (أنفسهم) أي فيما تطلبه للتذاذبه (خالدون) هذا نصيب أهل الجنة وأما أهل الله فهم فيما اشتبهت قلوبهم وأرواحهم وأسرارهم خالدون والفرع الا كبر قيل النفخة الاخيرة لقوله ويوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض وعن الحسن هو الانصراف الى النار فانه لا فرع أكبر مما اذا شاهدوا النار وهذا أمر مشترك فيه أهل النار جميعا ثم مراتب التعذيب بعد ذلك متفاوتة وعن الضحاك وسعيد بن جبير هو حين تطبق النار على أهلها فيفرعون لذلك فرعة عظيمة وقيل حين يذبح الموت على صورة كبش أملح فعند ذلك يستقر أهل النار في النار وأهل الجنة في الجنة وتستقبلهم الملائكة مهتئين قائلين (هذا يومكم) أي وقت نوابكم (الذي كنتم توعدون) ذلك قال الضحاك هم

قال كان في بني اسرائيل ملك صالح فكبر فجمع قومه فقال أيكم يكفل لي عليكي هذا على أن يصوم النهار ويقوم الليل ويحكم بين بني اسرائيل بما أنزل الله ولا يغضب قال فلم يبق أحد الا قتي شاب فازدراء لحداته سنة فقال أيكم يكفل لي عليكي هذا على أن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب ويحكم بين بني اسرائيل بما أنزل الله فلم يبق الا ذلك الفتى قال فازدراء فلما كانت الثالثة قال مثل ذلك فلم يبق الا ذلك الفتى فقال تعال فلي بينه وبين ملكه فقام الفتى ليلة فلما أصبح جعل يحكم بين بني اسرائيل فلما انتصف النهار دخل ليقيل فأناه الشيطان في صورة رجل من بني آدم فغضب ثوبه فقال أتناام والخصوم يبأبك قال اذا كان العشي فأتني قال فانتظره بالعشي فلم يأته فلما انتصف النهار دخل ليقيل جذب ثوبه وقال أتناام والخصوم علي بابك قال قلت لك أنتي العشي فلم تأتني أنتي بالعشي فلما كان العشي انتظره فلم يأت فلما دخل ليقيل جذب ثوبه فقال أتناام والخصوم يبأبك قال أخبرني من أنت لو كنت من الانس سمعت ما قلت قال هو الشيطان جئت لأقتلك فعصمك الله مني فقضى بين بني اسرائيل بما أنزل الله زمانا طويلا وهو ذوالكفل سمي ذا الكفل لانه تكفل بالملك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي موسى الاشعري قال وهو يخطب الناس ان ذا الكفل لم يكن نبيا ولكن كان عبدا صالحا تكفل بعمل رجل صالح عند موته كان يصلي لله كل يوم مائة صلاة فأحسن الله عليه الثناء في كفاله اياه حدثنا ابن جريد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو قال أما ذوالكفل فانه كان على بني اسرائيل ملك فلما حضره الموت قال من يكفل لي أن يكفيني بني اسرائيل ولا يغضب ويصلي كل يوم مائة صلاة فقال ذوالكفل أنا فجعل ذوالكفل يقضي بين الناس فاذا فرغ صلى مائة صلاة فكاده الشيطان فأملهه حتى اذا قضى بين الناس وفرغ من صلاته وأخذ مضجعه فقام أتى الشيطان باباه فجعل يدقه فخرج اليه فقال ظلمت وصنع بي وصنع فأعطاء خاتمه وقال اذهب فأتني بصاحبك وانتظره فأبطأ عليه الآخر حتى اذا عرف أنه قد نام وأخذ مضجعه أتى الباب أيضا كي يغضبه فجعل يدقه وخدش وجهه نفسه فسالت الدماغ فخرج اليه فقال مالك فقال لم يتبعني وضربت وفعل فأخذه ذوالكفل وأنكر أمره فقال أخبرني من أنت وأخذه أخذ أشد اذ قال فأخبره من هو حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وذا الكفل قال قال أبو موسى الاشعري لم يكن ذوالكفل نبيا ولكنه كفل بصلاة رجل كان يصلي كل يوم مائة صلاة فوفى فكفل بصلاته فلذلك سمي ذا الكفل ونصب اسمعيل وادريس وذا الكفل عطف على أيوب ثم استوفى بقوله كل فقال كل من الصابرين ومعنى الكلام كلهم من أهل الصبر فيما نأبهم في الله وقوله وأدخلناهم في رحمتنا منهم من الصالحين يقول تعالى ذكره وأدخلنا اسمعيل وادريس وذا الكفل والهائم والميم عائدتان عليهم في رحمتنا منهم من الصالحين يقول انهم من صلح فأطاع الله وعمل بما أمره ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وذا النون اذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه

فنادى

الحفظة الذين كتبوا أعمالهم والعامل في (يوم تطوى السماء) لا يحترتهم أو تتلفاهم

والسجل اسم للطومار الذي يكتب فيه وعن ابن عباس أنه ملك يطوى كتب بني آدم اذا رفعت اليه وهو مروي أيضا عن علي رضي عنه وروي أيضا أبو الجوزاء عن ابن عباس أنه كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بعروف قال الزجاج هو الرجل بلغه الحبس فعلى هذه الوجهة فالطى وهو المصدر مضاف الى الفاعل وعلى الوجه الاول هو مضاف الى المفعول والفاعل محذوف كطى الطاوى للسجل

وهو قول الأكثرين واشتقاقه من السجل الدلو العظيم وقد قرئ به والتر كيب يدل على الامتلاء والاجتماع ولهذا الاسبى الدلو مصلا الا اذا كان فيه ماء ومنه أسجلت الحوض ملائته وقوله (للكتاب) أى للكتابة ومعناه ليكتب فيه أو لما يكتب فيه لان الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب ومن جمع فعناه للمكتوبات أى ما يكتب فيه من المعاني الكثيرة وكيفية هذا الطي لا يعلمها الا من أخبر عن ذلك أما قوله (كابدأنا) فن المفسرين من قال انه ابتداء كلام ومنهم من قال انه وصف قوله (٦١) هذا يومكم الذى كنتم توعدون بقوله يوم نطوى

ثم عقبه بوصف آخر فقال كابدأنا أول خلق وهو مفعول نعد الذى يفسره (نعيده) وما كافة أى نعيد أول الخلق كابدأناه تشبها للاعادة بالابتداء فى تناول القدرة لهم على السواء فكما أوجده أولا عن عدم يعيده نائيا عن عدم ومنهم من قال الاعادة انما تتعلق بالضم والتر كيب بعد تفريق الاجزاء الاصلية والآية لا تطابقه كل المطابقة وأول خلق كقولك هو أول رجل أى اذا قسمت رجلا رجلا فهو أولهم وانما خص أول الخلائق بالذكر تصوير اللامحاد عن العدم ودفعاً للاعتراض وجوز جاز الله أن تنصب الكاف بفعل مضمر يفسره نعيده وما موصولة أى نعيد مثل الذى بدأنا نعيده وأول خلق طرف لبدأنا أى أول ما خلق أحوال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ وقوله (وعدا) مصدر مؤكدا لان قوله نعيد عدة للاعادة وقيل أراد حتما (علينا) لسبب الاخبار عن ذلك وتعلق العلم بوقوعه فان وقوع ما علم الله وقوعه واجب ثم حقق ذلك بقوله (انا كنا فاعلين) أى سنفعل ذلك لا محالة فانا قادرين عليه عن سعيد بن جبير ومجاهد والكلبي ومقاتل وابن زيد أن الزبور جنس للكتب المنزلة كلها والذكر أم الكتاب يعنى اللوح ففيه كتابة كل ما سيكون

فنادى فى الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين (٦٢) يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد ذا النون يعنى صاحب النون والنون الحوت وانما عني بذي النون يونس بن متى وقد ذكرنا قصته فى سورة يونس بما أغنى عن ذكره فى هذا الموضع وقوله اذهب مغاضبا يقول حين ذهب مغاضبا * واختلف أهل التأويل فى معنى ذهابه مغاضبا وعن كان ذهابه وعلى من كان غضبه فقال بعضهم كان ذهابه عن قومه وياهم غاضب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وذا النون اذهب مغاضبا يقول غضب على قومه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبد قال سمعت الضحالك يقول فى قوله اذهب مغاضبا أما غضبه فكان على قومه * وقال آخرون ذهب عن قومه مغاضبا لربه اذ كشف عنهم العذاب بعد ما وعدهموه ذكر من قال ذلك وذا كرسب مغاضبه ربه فى قولهم حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زبادة عن عبد الله بن أبي سلمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بعثه الله يعنى يونس الى أهل قريته فردوا عليه ما جاءهم به وامتنعوا منه فلما فعلوا ذلك أوحى الله اليه انى مرسل عليهم العذاب فى يوم كذا وكذا فخرج من بين أظهرهم فأعلم قومه الذى وعده الله من عذابه اياهم فقالوا الر مقوه فان خرج من بين أظهرهم فهو والله كائن ما وعدكم فلما كانت الليلة التى وعدوا بالعذاب فى صبحها أدبج وراة القوم فخرجوا من القرية الى براز من أرضهم وفرقوا بين كل دابة وولدها ثم عجزوا الى الله فاستقالوه فأقالهم وتنظر يونس الخبر عن القرية وأهلها حتى مر به ما رفق قال ما فعل أهل القرية فقال فعلاوا أن نبهم نخرج من بين أظهرهم عرفوا انه صدقهم ما وعدهم من العذاب فخرجوا من قريتهم الى براز من الارض ثم فرقوا بين كل ذات ولد وولدها وعجزوا الى الله وتابوا اليه فقبل منهم وأخرجهم العذاب قال فقال يونس عند ذلك وغضب والله لا أرجع اليهم كذابا أبدا وعدتهم العذاب فى يوم ثم رد عنهم ومضى على وجهه مغاضبا حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن سعيد بن أبي الحسن قال بلغنى أن يونس لما أصاب الذنب انطلق مغاضبا لربه واسترله الشيطان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن مجاهد بن سعيد عن الشعبي فى قوله اذهب مغاضبا قال مغاضبا لربه حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير قد كرهنا حديث ابن جبير عن سلمة وزاد فيه قال فخرج يونس ينظر العذاب فلم ير شيئا قال جربوا على كذابا فذهب مغاضبا لربه حتى أتى البحر حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن وهب بن منبه اليماني قال سمعته يقول ان يونس بن متى كان عبدا صالحا وكان فى خلقه ضيق فلما جلت عليه أثقال النبوة ولها أثقال لا يحملها الا قليل تفسخ تحتها تفسخ الربع تحت الجمل ففقدوها بين يديه وخرج هاربا منها يقول الله لنبىه صلى الله عليه وسلم فاضرب كما صبر

اعتبار اللاتكة وكتب الانبياء كلهم منسوخة منه وعن قتادة أن الزبور هو القرآن والذكر هو التوراة وعن الشعبي أن الزبور هو كتاب داود عليه السلام والذكر التوراة وجوز الامام فخر الدين أن يراد بالذكر العلم أى كتنا فيه بعد أن كنا عالمين غير ساهين والمراد بتحقيق وقوع المكتوب فيه والارض ارض الجنة والعباد الصالحون هم المؤمنون العالمون بما يجب عليهم تطهيره قوله وأورثنا الارض نتبوا من الجنة حيث نشاء فنم أبحر العالمين قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد والسدى وأبو العالية وانما ذهبوا الى هذا القول لان ارض الدنيا

ثم الصالح وغير الصالح ولأن الآية وردت بعد ذكر الاعداء وعن ابن عباس أيضا في رواية الكلبي أنها أرض الدنيا يرثها المؤمنون بعد اجلاء الكفار نظيره وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض وقيل الأرض المقدسة يرثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم عند نزول عيسى بن مريم (أن في هذا) الذي ذكر في السورة من الأخبار والوعود والوعيد وغير ذلك (للبلاغ) لكفاية (لقوم عابدين) عاملين بما ينبغي عمله من الخيرات بعد ما علموا من كيفية (٦٢) أدائها والبلاغ ما يبلغ به المرء مطلوبه من الوسائط والوسائل ولا مطلوب أجل من

سعادة الدارين فكل من كان وسيلة إلى نيل هذا المطلوب على الوجه الأتم الاكمل كان وجوده رحمة من الله للطالب المتبحر وما ذاك الا خاتم النبيين فلهذا قال (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) وكونه رحمة لكل لا ينافي قوله بعض الكفرة والتعرض لاموالهم وأولادهم كما أن كى بعض أعضاء المريض بل قطعه لا ينافي حذق الطبيب واشفاقه على المريض ومن هنا قيل آخر الدواء الكى والعافل لا ينسب التقصير إلى الفاعل لقصور في القابل قالت المعتزلة لو كان كفر الكافر بخلق الله لم يكن ارسال الرسول رحمة له لانه لا يحصل له حينئذ الالتزام عليه وأجب بأن كونه رحمة للفجار هو أنهم آمنوا بسببه عذاب الاستئصال ولا يلزم أن يكون الرسول رحمة للمؤمنين من جهة كونه رحمة للكافرين والجواب المحقق أن كونه رحمة عامة بالنسبة إلى أمة الدعوة لا ينافي كونه رحمة خاصة بالنسبة إلى أمة الاجابة وهو قريب مما ذكرناه أولا والجهة وتبعها لازمة على الكافر وان لم يبعث النبي غايته أنها بعد البعثة ألزم وفي الآية دلالة على أن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من الملائكة لانه رحمة لهم فانهم من العالمين وعورض بقوله ويستغفرون لمن في الأرض

أولو العزم من الرسل واصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت أى لا تلق امرى كما ألقاه وهذا القول أعنى قول من قال ذهب عن قومه مغاضبا لربه أشبه بتأويل الآية وذلك لدلالة قوله فظن أن لن نقدر عليه على ذلك على أن الذين وجهوا تأويل ذلك إلى أنه ذهب مغاضبا لقومه انما زعموا أنهم فعلوا ذلك استنكارا منهم أن يغضب نبي من الانبياء ربه واستعظاما له وهم يقبلهم انه ذهب مغاضبا لقومه قد دخلوا في أمر أعظم مما أنكروا وذلك أن الذين قالوا ذهب مغاضبا لربه اختلفوا في سبب ذهابه كذلك فقال بعضهم انما فعل ما فعل من ذلك كراهة أن يكون بين قوم قد جربوا عليه الخلف فيما وعدهم واستحيامنهم ولم يعلم السبب الذي دفع به عنهم البلاء وقال بعض من قال هذا القول كان من أخلاق قومه الذين فارقهم قتل من جربوا عليه الكذب عسى أن يقتلوه من أجل أنه وعدهم العذاب فلم ينزل بهم ما وعدهم من ذلك وقد ذكرنا الرواية بذلك في سورة يونس فكرهنا اعادته في هذا الموضع * وقال آخرون بل انما غضب ربه من أجل أنه أمر بالمصير إلى قوم لينذرهم بأسه ويدعوهم إليه فسأل ربه أن ينظره ليتأهب للشخص اليهم فقبل له الأمر أسرع من ذلك ولم ينظر حتى شاء أن ينظر إلى أن يأخذ نعلًا ليلبسها فقبل له نحو القول الاول وكان رجلا في خلقه ضيق فقال أعجلني ربي أن آخذ نعلًا فذهب مغاضبا ومن ذكر هذا القول عنه الحسن البصري حدثني بذلك الحرث قال ثنا الحسن بن موسى عن أبي هلال عن شهر بن حوشب عنه * قال أبو جعفر وليس في واحد من هذين القولين من وصف نبي الله يونس صلوات الله عليه شيء الا وهو دون ما وصفه بما وصفه الذين قالوا ذهب مغاضبا لقومه لان ذهابه عن قومه مغاضبا لهم وقد أمره الله تعالى بالمقام بين أظهرهم ليلبغهم رسالته ويحذرهم بأسه وعقوبته على تركهم الايمان به والعمل بطاعته لاشك أن فيه ما فيه ولولا أنه قد كان صلى الله عليه وسلم أتى ما قاله الذين وصفوه باتيان الخطيئة لم يكن الله تعالى ذكره ليعاقبه العقوبة التي ذكرها في كتابه ويصفه بالصفة التي وصفه بها فيقول لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم ويقول فالتقمه الحوت وهو مليم فلولاً أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون وقوله فظن أن لن نقدر عليه اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه فظن أن لن نعاقبه بالتضييق عليه من قولهم قدرت على فلان اذا ضيق عليه كما قال الله جل ثناؤه ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فظن أن لن نقدر عليه يقول ظن أن لن يأخذ العذاب الذي أصابه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن محمد بن جعفر عن أبيه عن ابن عباس فظن أن لن نقدر عليه يقول ظن أن لن نقضى عليه عقوبة ولا يلاء فيما صنع بقومه في غضبه اذ غضب عليهم وفراره وعقوبته أخذ النون اياه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال في هذه الآية فظن أن لن نقدر عليه قال فظن أن لن نعاقبه بذنبه

حدثني

والاستغفار رحمة والجواب أن الرحمة بمعنى كونه في نفسه مكملا كما لا في الغاية غير الرحمة

بمعنى الدعاء فلا يلزم من كون الاول سببا لافضلية كون الثاني كذلك ثم بين أن أصل تلك الرحمة وأسها هو دعاؤه إلى التوحيد والبراءة عن الشرك فقال (قل انما يوحى إلى) ان كانت مأمورة فعناء ان الذي يوحى إلى هو أن وصفه تعالى مقصور على الواحدانية لا يتجاوزها إلى ما يناقضها أو يضادها بأي قسمة فرضت وان كانت كافة فالمعنى أن الوحي مقصور على استئثار الله بالوحدة وذلك أن القصر يكون أبدا لما يلي انما وفي قوله (فهل أتم مسلمون) بعث لهم على قبول هذا الوحي الذي هو أصل التكليف كلها وفيه نوع من التهديد فلذلك صرح به

قائلا (فان تولوا فقل آذنتكم) أى أعلمتكم والمراد ههنا أخص من ذلك وهو الانذار (على سواء) هو الدعاء الى الحرب مجاهرة كقوله فان بذلهم على سواء الى وقت أى حال كونكم مستوين في ذلك لافرق بين القريب والاجنبى والقاصى والدانى والشريف والوضيع ولهذا قال أبو مسلم الايدان على سواء هو الدعاء الى الحرب مجاهرة كقوله فان بذلهم على سواء وقيل أراد أعلمتكم ما هو الواجب عليكم من أصول التكليف ولا سيما التوحيد على السوية من غير فرق في الابلاغ بين مكلف ومكلف ولست (٦٣) (أدرى أقرب ما توعدون) أم بعيدا والموعود قليل

هو عذاب الآخرة واعترض بأنه يتناقض قوله واقترب الوعد الحق وقيل هو الامر بالقتال لان السورة مكية وكان الامر بالجهاد بعد الهجرة وقيل هو اعلاء شأن الاسلام وغلبة ذويه فانه لا بد أن يلحق للكفار حينئذ ذلة وصغار ولما أمره أن ينفي عن نفسه علم الغيب أمره أن يقول لهم ان الله سبحانه هو العالم بالسر والعلن فيعلم ما تجاهرون به من المطاعين في الاسلام وما تكتمونه في صدوركم من الاحن والضغائن فيجازيكم على القيلين (وان أدرى لعله) أى ما أدرى لعل تأخير هذا الوعد أو إيهام وقته أو تأخير الامر بالجهاد امتحان لكم لينظر كيف تعملون وتمنع لكم (الى حين) حضور وقت الموعد وقال الحسن لعل ما أنتم عليه من الدنيا ونعيمها بليمة لكم وقيل أراد لعل ما بينت وأعلمت وأوعدت ابتلاء لكم لان المعرض عن الايمان مع البيان حالا بعد حال يكون عذابه أشد ومعنى (رب احكم بالحق) اقض بيني وبين من يكذبني بالعذاب قال قتادة أمر الله تعالى أن يقتدى بالانبياء في هذه الدعوة وكانوا يقولون ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فاستجيب له فعدوا بيسر وقال جارا لله معنى بالحق لا تحاسبهم وشدد عليهم كما هو حقهم

حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا زيد بن حباب قال ثنا شعبة عن مجاهد ولم يذكر فيه الحكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فظن أن لن نقدر عليه قال يقول ظن أن لن نعاقبه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ممر عن قتادة والكافي فظن أن لن نقدر عليه قال ظن أن لن نقضى عليه العقوبة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الفضال يقول في قوله فظن أن لن نقدر عليه يقول ظن أن الله أن يقضى عليه عقوبة ولا بلقاء في غضبه الذي غضب على قومه وفراقه إياهم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابن عباس في قوله فظن أن لن نقدر عليه قال البلاء الذي أصابه * وقال آخرون بل معنى ذلك فظن أنه يعجزه فلا يقدر عليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن سعيد بن أبي الحسن قال بلغني أن يونس لما أصاب الذنب انطلق مغاضبا لربه واستزله الشيطان حتى ظن أن لن نقدر عليه قال وكان له سلف وعبادة وتسبيح فأبى الله أن يدعه للشيطان فأخذه فقفذه في بطن الحوت فكث في بطن الحوت أربعين من بين ليلة ويوم فأمسك الله نفسه فلم يقتله هناك فتاب الى ربه في بطن الحوت وراجع نفسه قال فقال سبحانه انى كنت من الظالمين قال فاستخرجه الله من بطن الحوت برحمته بما كان سلف من العبادة والتسبيح فجعله من الصالحين قال عوف وبلغني أنه قال في دعائه وبنيت لك مسجدا في مكان لم يبه أحد قبلى حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن فظن أن لن نقدر عليه وكان له سلف من عبادة وتسبيح فتماركه الله بها فلم يدعه للشيطان حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن عبد الرحمن بن الحارث عن إياس بن معاوية المدنى أنه كان اذا ذكر عنده يونس وقوله فظن أن لن نقدر عليه يقول إياس فلم فر * وقال آخرون بل ذلك بمعنى الاستفهام وانما تأويله أظن أن لن نقدر عليه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فظن أن لن نقدر عليه قال هذا استفهام وفي قوله فاتغنى التذرق قال استفهام أيضا « قال أبو جعفر » وأولى هذه الأقوال في تأويل ذلك عندي بالصواب قول من قال غنى به فظن يونس أن لن نجسبه ونضيق عليه عقوبة له على مغاضبته ربه وانما قلنا ذلك أولى تأويل الكلمة لانه لا يجوز أن ينسب الى الكفر وقد اختاره لنبوته ووصفه بأن ظن أن ربه يعجز عما أراد به ولا يقدر عليه وصفه بأنه جهل قدرة الله وذلك وصف له بالكفر وغير جائز لأحد وصفه بذلك وأما ما قاله ابن زيد فانه قول لو كان في الكلام دليل على أنه استفهام حسن ولكنه لا دلالة فيه على أن ذلك كذلك والعرب لا تحذف من الكلام شيئا لهم اليه حاجة الا وقد أبقت دليلا على أنه مراد في الكلام فاذ لم يكن في قوله فظن أن لن نقدر عليه دلالة على أن المراد به الاستفهام كما قال ابن زيد كان معلوما أنه ليس به واذ

كما قال اشد وطأ تلك على مضر وقيل معناه وافتل بيني وبينهم بما ينظروا الحق للجميع تنصرت عليهم كأنه سبحانه قال له قل داعيا الى رب احكم بالحق وقل متوعدا للكفار (وربنا الرحمن المستعان) الذي يستعان به (على ما تصفون) من الشرك والكفر وما تعارضون به دعوتى من الباطيل وكانوا يطمعون أن يكون لهم الغلبة والدولة فقلب الله الامر عليهم وفي هذا الامر تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ورفع من مقداره حيث أمر بالانقطاع الى الرب في دفع أذية القوم ليحصل له مع الخلاص من أذيتهم شرف الاستجابة وهذه غاية العناية في التأويل ان هذه

أمتكم فيه إشارة إلى أن السالك إذا عبر المقامات التي ذكرنا تضيير متفرقات شمله مجتمعة في الفناء بالله والبقاء به فيكون أمة واحدة في ذاته كما أن إبراهيم كان أمة فيعرفه الله نفسه ويقول أنا ربكم الذي بلغتكم هذه الرتبة فاعبدون أي فاعرفون وتقطعوا أمرهم فمنهم من سكن إلى الدنيا ومنهم من سكن إلى الجنة ومنهم من فر إلى الله كل اليناراجعون أما طالب الدنيا فيرجع إلى صورة قهرنا وهي جهنم وأما طالب الآخرة فيرجع إلى صورة رحمتنا وهي الجنة وأما (٦٤) الذي يطلبنا فإنه يرجع الينا بالحقيقة وإناله كاتبون في الأزل من أهل

السعادة حتى إذا فتح سد بأجوج النفس وما أجوج الهوى والسد أحكام الشريعة وفتحها مخالفاتها وموافقات الطبع وهم أعنى دواعي النفس من كل معدن شهوة من الخواص الظاهرة والباطنة ينسلون فيفسدون ما عتروا عليه من القلب والسر والروح واقرب الوعداهلاك القلوب الغافلة فاذا هي شاخصة أبصار بصائرهما بالانهمالك في الأهواء أن الذين سبقت لهم منا الحسنى العناية الأزلية لا يسمعون حسبها أعنى مقالات أهل البدع والأهواء وهم فيما اشتهت أنفسهم المطمئنة المجذوبة بمجذبة أرجعي في مقامات السير في الله خالدون الفرع الأكبر قوله في الأزل هو لاء في النار ولا أبالي يوم نطوى سماء وجود الإنسان بتجلي صفات الجلال في افناء مراتب الوجود من الانتهاء إلى الابتداء وذلك قوله كما بدأنا أول خلق نعيده يعني أن الرجوع يكون بالتدريج كما أن البدء كان بالتدريج خلق النطفة علقه ثم خلق العلقه مضغة ثم خلق المضغة عظاما ثم كسا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر ففى الاعادة يجب أن يمر السالك من الاحساس على الحيوانية ثم النباتية ثم المعدنية ثم البساط العنصرية ثم الملكوتية ثم الروحانية ثم إلى

فسد هذان الوجهان صحيح الثالث وهو ما قلنا وقوله فننادى في الظلمات اختلف أهل التأويل في المعنى بهذه الظلمات فقال بعضهم عنى بها ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن اسراييل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون فننادى في الظلمات قال ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل وكذلك قال أيضا ابن جريج حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن أبي سلمة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال نادى في الظلمات ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين حدثني محمد بن ابراهيم السلى قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا محمد بن رفاع قال سمعت محمد بن كعب يقول في هذه الآية فننادى في الظلمات قال ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فننادى في الظلمات قال ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فننادى في الظلمات قال ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل * وقال آخرون انما عنى بذلك أنه نادى في ظلمة جوف حوت في جوف حوت آخر في البحر قالوا فذلك هو الظلمات ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد فننادى في الظلمات قال أوحى الله إلى الحوت أن لا تضربه لحما ولا عظاما ثم ابتلع الحوت حوت آخر قال فننادى في الظلمات قال ظلمة حوت ثم حوت ثم ظلمة البحر « قال أبو جعفر » والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله أخبر عن يونس أنه نادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين ولا شك أنه قد عنى بأحدى الظلمات بطن الحوت وبالأخرى ظلمة البحر وفي الثالثة اختلاف وجائز أن تكون تلك الثلاثة ظلمة الليل وجائز أن تكون كون الحوت في جوف حوت آخر ولا دليل يدل على أى ذلك من أى فلا قول في ذلك أولى بالحق من التسليم لظاهر التنزيل وقوله لا اله الا أنت سبحانك يقول نادى يونس بهذا القول معترفا بذنبه تائباً من خطيئته انى كنت من الظالمين في معصيتي إياك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن أبي سلمة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال نادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين معترفاً بذنبه تائباً من خطيئته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال أبو معشر قال محمد بن قيس قوله لا اله الا أنت سبحانك ما صنعت من شئ فلم أعبد غيرك انى كنت من الظالمين حين عصيتك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جعفر بن سليمان عن عوف الاعرابي قال لما صار يونس في بطن الحوت ظن أنه قد مات ثم حرك رجله فلما تحركت مجده مكانه ثم نادى يارب اتخذت لك مسجداً في موضع ما اتخذناه أحد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا

صفات الربوبية بمجذبة أرجعي إلى ربك ولقد كتبنا في الزبور أى في أم الكتاب من بعد الله كراى بعد أن قلنا للفلم اكتب نظيره كن فيكون أن أرض جنة الوجود الحقيقي يرثها عبادي الصالحون وهم الذين طويت سماء وجودهم المجازي فالوجود المجازي لكونه غير ثابت ولا مستقر كالسما والوجود الحقيقي لكونه ثابتاً ومستقراً على حالة واحدة كالارض لقوم عابدين عارفين وما أرسلناك من كتم العدم إلا رحمة للعالمين فلولاك لما خلقت الافلاك أول ما خلق الله روحى ولولا الأزل لم تنته الهوية إلى الآخر والله أعلم

(سورة الحج مكية الاقوله هذان خصمان الى صراط الحميد حروفها خمسة آلاف ومائة وخمسة وسبعون كلها ألف ومائتان واحدي وتسعون آياتها ثمان وسبعون) (بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه الى (٦٥) عذاب السعير يا أيها الناس ان كنتم في ريب من

البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الأرض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ثاني عطفه لفضل عن سبيل الله في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعوهم من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعوهم من ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة

ابن اسحق عن حدثه عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله الى الحوت أن خذه ولا تخدش له لحا ولا تكسر عظما فأخذه ثم هوى به الى مسكنه من البحر فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا قال فأوحى الله اليه وهو في بطن الحوت ان هذا تسبيح دواب البحر قال فسبح وهو في بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا يا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة قال ذلك عبيد يونس عصاني فبسته في بطن الحوت في البحر قالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليك منه في كل يوم وليلة عمل صالح قال نعم قال فشفعوا له عند ذلك فأمر الحوت ففقد في الساحل كما قال الله تبارك وتعالى وهو سقيم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فاستجبناله ونجّيناه من الغم وكذلك نجّى المؤمنين) يقول تعالى ذكره فاستجبنالي يونس دعاءه ايانا ندعانا في بطن الحوت ونجّيناه من الغم الذي كان فيه بحبسناه في بطن الحوت ونجّيه بخطيئته وذنبه وكذلك نجّى المؤمنين يقول جل ثناؤه وكما أنجينا يونس من كرب الحبس في بطن الحوت في البحر ادعانا كذلك تنجي المؤمنين من كربهم اذا استغاثوا بنا ودعونا * وينحو الذي قلنا في ذلك جاء الاثر ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا أبو يحيى بن عبد الرحمن قال ثنا بشر بن منصور عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت سعد بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسم الله الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به أعطى دعوة يونس بن متى قال فقلت يا رسول الله هي ليونس بن متى خاصة أم لجماعة المسلمين قال هي ليونس بن متى خاصة وللمؤمنين عامة اذا دعوا بها ألم تسمع قول الله تبارك وتعالى فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبناله ونجّيناه من الغم وكذلك نجّى المؤمنين فهو شرط الله لمن دعاه بها * واختلفت القراء في قراءة قوله نجّى المؤمنين فقراءت ذلك قراء الامصار سوى عاصم بنونين الثانية منهما ساكنة من أنجّيناه فنجّى نجّيه وانما قرأوا ذلك كذلك وكتابه في المصاحف بنون واحدة لأنه لو قرئ بنون واحدة وتشديد الجيم بمعنى ما لم يسم فاعله كان المؤمنون رفعا وهم في المصاحف منصوبون ولو قرئ بنون واحدة وتخفيف الجيم كان الفعل للمؤمنين وكانوا رفعا ووجب مع ذلك أن يكون قوله نجّى مكتوبا بالالف لانه من ذوات الواو وهو في المصاحف بالياء فان قال قائل فكيف كتب ذلك بنون واحدة وقد علمت أن حكم ذلك اذا قرئ نجّى أن يكتب بنونين قيل لأن النون الثانية لما سكنت وكان الساكن غير ظاهر على اللسان حذفت كما فعلوا ذلك بالاخذ فوالنون من ان خلفها اذا كانت مندغمة في اللام من لا وقرأ ذلك عاصم نجّى المؤمنين بنون واحدة وتشديد الجيم وتسكين الياء فان يكن عاصم وجهه قراءة ذلك الى قول العرب ضرب الضرب زيد افكني عن المصدر الذي هو النجاء وجعل الخبر أعني خبر ما لم يسم فاعله المؤمنين كأنه أراد وكذلك نجّى النجاء المؤمنين مكنى عن النجاء

(٩ - (ابن جرير) - سابع عشر)

فلماذا سبب الى السماء ثم ليقطع فليتنظر هل يذهبن كيد ما يغيظ وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجن والانس والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم ان الله يفعل ما يشاء هذان خصمان اختصموا

في ربهم فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق ﴿٦٦﴾ القرا آت سكري في الحرفين على تأويل الجماعة حزة وعلى وخلف ونقر ثم نخرجكم بالنصب فيهما المفضل وربات بالهمزة حيث كان يزيد ليضل بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب خاسر الدنيا اسم فاعل منصوبا على الحالية روح وزيد ثم ليقطع ثم ليقضوا (٦٦) بكسر اللام فيهما أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن عامر وورش وافق القواس في

ليقضوا وزاد ابن عامر وليوفوا وليطوفوا وقرأ الأعشى وليوفوا بالتشديد وقرأ أبو بكر وجاد وليوفوا بالتشديد وسكون اللام الباقيون بالتخفيف والسكون هذان بتشديد النون ابن كثير الوقوف ربكم ج على تقدير فان عظيم ه شديد ه مرید ه لا لأن ما بعده صفة السعير ه لنبيين لكم ط لأن التقدير ونحن نقر من قرأ بالنصب لم يقف أشدكم ج لانقطاع النظم في اتحاد المعنى شأ ط بهيج ه قدیر ه لا للعطف فيها لا القبور ه منير ه لا لأن ما بعده حال عن سبيل الله ط الحريق ه للعيد ه حرف ج للشرط مع الفاء به لا للعطف مع الفاء مع الاستقلال على وجهه ق الالمن قرأ خاسر الدنيا والآخرة ط المبين ه ينفعه ط البعيد ه من نفعه ط العشير ه الانهار ط ما يريد ه ما يغبط ه بينات ط من يريد ه يوم القيامة ط شهيد ه من الناس ط وقيل يوصل ويوقف على العذاب ط مكرم ط ما يشاء ه في ربهم ز لعطف الجنتين المتفقتين مع أن ما بعده ابتداء بيان حال الفريقين أحدهما فالذين كفروا والثاني ان الله يدخل من نار ج ه الحميم ج ه لان ما بعده يصلح استثناءا وحالا

فهو وجه وان كان غيره أصوب والافان الذي قرأ من ذلك على ما قرأه الحن لان المؤمنين اسم على القراءة التي قرأها مالم يسم فاعله والعرب ترفع ما كان من الاسماء كذلك وانما جل عاصما على هذه القراءة أنه وجد المصاحف بنون واحدة وكان في قراءته اياه على ما عليه قراءة القراء الخاقنون أخرى ليست في المصحف فظن أن ذلك زيادة ما ليس في المصحف ولم يعرف لحذفها وجهها بصرفه اليه * قال أبو جعفر والصواب من القراءة التي لا أستحيز غيرها في ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار من قراءته بنونين وتخفيف الحميم لاجتماع الحجة من القراء عليه وتخطئها خلافة ﴿٦٦﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وزكري بالذنادي به رب لا تذرنى فردا وأنت خير الوارثين فاستجيبنا له وهبنا له يحيى وأصلحنه زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين﴾ يقول تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكري يا محمد زكريا حين نادى به رب لا تذرنى وحيدنا فردا لا ولد لي ولا عقب وأنت خير الوارثين يقول فارزقني وارثا من آل يعقوب يرثني ثم رد الامر الى الله فقال وأنت خير الوارثين يقول الله جل ثناؤه فاستجيبنا لكريا دعاءه وهبنا له يحيى ولدنا وارثا يرثه وأصلحنه زوجه * واختلف أهل التأويل في معنى الصلاح الذي عناء الله جل ثناؤه بقوله وأصلحنه زوجه فقال بعضهم كانت عقيما فأصلحها بأن جعلها ولدا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا حاتم بن اسمعيل عن جريد بن صخر عن عمار عن سعيد في قوله وأصلحنه له زوجه قال كانت لا تلد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس في قوله وأصلحنه زوجه قال وهبنا له ولدا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأصلحنه زوجه كانت عاقرا فجعلها الله ولدا وهب له منها يحيى * وقال آخرون كانت سيئة الخلق فأصلحها الله بأن رزقها حسن الخلق * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله أصلح لذكرها زوجه كما أخبر تعالى ذكره بأن جعلها ولدا حسنة الخلق لان كل ذلك من معاني اصلاحها بما هو لم يخص الله جل ثناؤه بذلك بعضا دون بعض في كتابه ولا على لسان رسوله ولا وضع على خصوص ذلك دلالة فهو على العموم مالم يأت ما يجب التسليم له بأن ذلك مراد به بعض دون بعض وقوله انهم كانوا يسارعون في الخيرات يقول الله ان الذين سميناهم يعني زكريا وزوجه ويحيى كانوا يسارعون في الخيرات في طاعتنا والعمل بما يقربهم اليها وقوله ويدعوننا رغبا ورهبا يقول تعالى ذكره وكانوا يعبدوننا رغبا ورهبا وعنى بالدعاء في هذا الموضع العبادة كما قال وأعترلكم وما تدعون من دون الله وأدعوني عسى أن لا أكون بدعا عري شقيا ويعنى بقوله رغبا أنهم كانوا يعبدونه رغبة منهم فيما يرجون منه من رحمة وفضله ورهبا يعنى رهبة منهم من عذابه وعقابه بتركهم عبادة غيره وركوبهم معصيته * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا قال رغبا في رحمة الله ورهبا

أو وصفا على أن اللام للجنس كما في قوله * ولقد أمر على الشيم بسبني * والجلود ه ط حديد ه الحريق ه من تفسيره قد انجز الكلام من خاتمة السورة المتقدمة الى حديث الاعادة وما قبلها وأبعدها كوراة المؤمنين الارض وما معها كطى السماء فلا حرم بدأ الله سبحانه في هذه السورة بذكر القيامة وأهوالها حثا على التقوى التي هي خير زاد الى المعاد ويدخل في التقوى فعل الواجبات وترك المنكرات ولا يكاد يدخل فيها النوافل لان المكلف لا يخاف بتركها العذاب وانما يرجو بفعلها الثواب ويمكن أن يقال ان

ترك النوافل قد يفضي الى اخلال الواجب فلهذا لا يكاد المتقي يتركها يروي أن هاتين الآيتين زلتا ليل في غزوة بني المصطلق فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع الناس حوله فقرأهما عليهم فلم يقرأ أكثر با كيامن تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا من بين خزين وبالك ومتفكر وهذه الزلزلة هي المذكورة في قوله اذا زلزلت الارض زلزالها ومعناها شدة التحريك وتضعيف الحروف دليل على تضعيف المعنى كأنه (٦٧) ضوعف زلزال الاشياء عن مقارها ومراكزها

والاضافة اضافة المصدر الى الفاعل على المجاز الحكيم العائد الى الاسناد في قولك زلزلت الساعة الارض أو الى المفعول فيه على الاتساع فلا مجاز في الحكم لأن المراد حينئذ هو أن فاعلها الله في القيامة قاله الحسن وعن الشعبي هي طلوع الشمس من مغربها فتكون الاضافة بمعنى اللام كقولك أسراط الساعة قالت المعتزلة في الآية دلالة على أن المعدوم شيء لأن الله تعالى سمي زلزلة الساعة شيئا مع أنها معدومة أحابت الاشاعر بيان المراد هو أنها اذا وجدت كانت شيئا عظيما وانتصب (يوم ترونها) أي الزلزلة بقوله (تذهل) أي تغفل عن دهشة (كل مرضعة) وهي التي ترضع بالفعل مباشرة للارضاع وانما يقال لها المرضع من غيرها اذا أريد معنى اعم وهو أنه من شأنها الارضاع بالقوة أو بالفعل كحائض وطالق وفي هذا تصوير لهول الزلزلة كأنه بلغ مبلغا لو ألقت المرضعة الرضيع نديها زرعته عن فيه لما يلحقها من الخوف وما في (عما أرضعت) مصدرية أو موصولة أي عن ارضاعها أو عن الذي أرضعته وهو الطفل عن الحسن تذهل المرضعة عن وادها الغير فطام وتضع الحامل ما في بطنها الغير تمام وانما قال (كل ذات حمل) دون كل حامل ليكون نصا في موضع

من عذاب الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويدعوننا رغبا ورهبا قال خوفنا وطمعا قال وليس ينبغي لاحدهما أن يفارق الآخر * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الامصار رغبا ورهبا بفتح الغين والهاء من الرغب والرهب واختلف عن الأعمش في ذلك فرويت عنه الموافقة في ذلك للقراء وروى عنه أنه قرأها رغبا ورهبا بضم الراء في الحرفين وتسكين الغين والهاء والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الامصار وذلك الفتح في الحرفين كلهما وقوله وكانوا لنا حاشعين يقول وكانوا لنا متواضعين متذللين ولا يستكبرون عن عبادتنا **وقد** القول في تأويل قوله تعالى ﴿والتي أحصنت فرجها فنفضت عنهما من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر التي أحصنت فرجها يعني مريم بنت عمران ويعني بقوله أحصنت حفظت ومنعت فرجها مما حرم الله عليها اباحت فيه واختلف في الفرج الذي عني الله جل ثناؤه أنها أحصنته فقال بعضهم عني بذلك فرج نفسها أنها حفظته من الفاحشة * وقال آخرون عني بذلك جيب درعها أنها منعت جبرئيل منه قبل أن تعلم أنه رسول ربها وقبل أن تثبته معرفة قالوا والذي يدل على ذلك قوله فنفضت عنهما ويعقب ذلك قوله والتي أحصنت فرجها قالوا وكان معلوما بذلك أن معنى الكلام والتي أحصنت جيبها فنفضت عنهما من روحنا * قال أبو جعفر والذي هو أولى القولين عندنا بتأويل ذلك قول من قال أحصنت فرجها من الفاحشة لأن ذلك هو الأغلب من معنييه عليه والأظهر في ظاهر الكلام فنفضت عنهما من روحنا يقول فنفضت عن جيب درعها من روحنا وقد ذكرنا اختلاف المختلفين في معنى قوله فنفضت عنهما في غير هذا الموضع والاولى بالصواب من القول في ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله وجعلناها وابنها آية للعالمين يقول وجعلنا مريم وابنها عبرة للعالمين زمانهما يعتبرون بهما ويتفكرون في أمرهما فيعلمون عظيم سلطاننا وقد رتنا على ما نشاء وقيل آية ولم يقل آيتين وقد ذكر آيتين لأن معنى الكلام جعلناهما علما لنا وجة فكل واحدة منهما في معنى الدلالة على الله وعلى عظم قدرته يقوم مقام الآخر إذا كان أمرهما في الدلالة على الله واحدا **وقد** القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان هذه أمكم واحدة وأنار بكم فاعبدون﴾ يقول تعالى ذكره ان هذه ملتكم ملة واحدة وأنار بكم أيها الناس فاعبدون دون الآلهة والأوثان وسائر ما تعبدون من دوني * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أمكم واحدة يقول دينكم دين واحد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد في قوله ان هذه أمكم واحدة قال دينكم دين واحد ونصبت الأمة الثانية على القطع والنصب قرأه جماعة قراء الامصار وهو الصواب عندنا لأن الأمة الثانية نكرة والاولى معرفة وإذا كان ذلك كذلك وكان الخبر قبل مجيء النكرة مستغنيا عنها كان وجه الكلام النصب هذا

الحنين فان الحمل بالفتح هو ما كان في بطن أو على رأس شجرة والثاني خارج بدليل العقل فيقول الاول قال القفال ذهول المرضعة ووضع ذات الحمل كلها يحتمل أن يكون على جهة التمثيل كقوله يوما يجعل الولدان شيئا (وترى الناس) أفرد بعد أن جمع لأن الزلزلة تراها الناس جميعا وأما السكر الشامل للناس فإنه يرام من له أهلية الخطاب بالرؤية وقتئذ ولعله ليس إلا النبي صلى الله عليه وسلم قوله (سكارى وما هم بسكارى) أثبت السكر أو لا على وجه التشبيه فان الخوف مدهش كالسكر ونفاه ثانيا على التحقيق اذ لم يشربوا خرا وهذه أمانة كل مجاز يروي أبو سعيد

الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادي بصوت إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثنا إلى النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فينتد توضع الحامل جملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم فلهذا يارسل الله أين ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من (٦٨) يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد أنتم في الناس كالشجرة

السوداء في جنب الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء في جنب الثور الأسود واختلفوا في أن شدة ذلك اليوم تحصل لكل واحد أو لأهل النار خاصة ف قيل إن الفرع الأكبر وغيره يختص بأهل النار وأن أهل الجنة يحشرون وهم آمنون وقيل تحصل لكل ولا اعتراض لاحد على الله ثم أراد أن يحتج على منكري البعث فقدم لذلك مقدمة تشمل أهل الجدل كلهم فقال (ومن الناس من يجادل نظيره ومن الناس من يقول وقد مر أعرابه في أول البقرة ومعنى (في الله) في شأن الله وفيما يجوز عليه وما لا يجوز من الصفات والأفعال ويفهم من قوله (بغير علم) أن المعارف كلها ليست ضرورية وأن المذموم من الجدل هو هذا القسم وأما الجدل الصادر عن العلم والتحقيق فحمود مأمور به في قوله وجادلهم بالتي هي أحسن والشيطان المريد العاقبي سمي بذلك لخلوه عن كل خير وقدم في قوله مردوا على النفاق والمراد إبليس وجنوده أو رؤساء الكفار الذين يدعون أشباعهم إلى الكفر عن ابن عباس نزلت في التضرب الحرب وكان مجادلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين والله غير قادر على إحياء من بلى وصارت أباومعنى (كتب عليه) قضى على ذلك الشيطان

مع إجماع المجته من القراء عليه وقد ذكر عن عبد الله بن أبي اسحق رفع ذلك أنه قرأه أمة واحدة بنية تكرير الكلام كأنه أراد أن هذه أمتكم هذه أمة واحدة في القول في تأويل قوله تعالى (وتقطعوا أمرهم بينهم) كل الناراجعون يقول تعالى ذكره وتفرق الناس في دينهم الذي أمرهم الله به ودعاهم إليه فصار واقع أخرا باقهودت اليهود وتنصرت النصارى وعبدت الأوثان ثم أخبر رجل ثناؤه عما هم إليه صائرون وأن مرجع جميع أهل الأديان إليه متوعد بذلك أهل الزيغ منهم والضلال ومعلمهم أنه لهم بالمرصاد وأنه مجاز جميعهم خراء المحسن بأحسنه والمسيء بأسأته وبينحو الذي قلنا في تأويل قوله وتقطعوا أمرهم بينهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي بنس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتقطعوا أمرهم بينهم قال قطعوا اختلافوا في الدين في القول في تأويل قوله تعالى (فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون) يقول تعالى ذكره فنعمل من هؤلاء الذين تفرقوا في دينهم عما أمر الله به من العمل الصالح وأطاعه في أمره ونهيه وهو مقرب بوحدة إني الله مصدق بوعدته ووعدته متبرئ من الأنداد والآلهة فلا كفران لسعيه يقول فإن الله يشكر عمله الذي عمله مطيعا له وهو به مؤمن فيثيبه في الآخرة ثوابه الذي وعد أهل طاعته أن يثيبهموه ولا يكفر ذلك له فيجده ويحرمه ثوابه على عمله الصالح وإنا له كاتبون يقول ونحن نكتب أعماله الصالحة كلها فلا نترك منها شيئا نجزيه على صغير ذلك وكبيره وقليله وكثيره * قال أبو جعفر والكفران مصدر من قول القائل كفرت فلا نأتمته فأنا كفره كفرا وكفرانا ومنه قول الشاعر

من الناس ناس ما تنام خدودهم * وخدى ولا كفران لله نائم

في القول في تأويل قوله تعالى (وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون) اختلفت القراء في قراءة قوله وحرام فقراءه عامة قراء أهل الكوفة وحرم بكسر الحاء وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وحرام بفتح الحاء والالف والصواب من القول في ذلك أنهم ما قراءتان مشهورتان متفقتا المعنى غير مختلفتيه وذلك أن الحرم هو الحرام والحرام هو الحرام كما الحل هو الحلال والحلال هو الحل فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وكان ابن عباس يقرؤه وحرم بتأويل وعزم حديثي يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي المعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس كان يقرؤها وحرم على قرية قال فقلت لسعيد أي شيء حرم قال عزم حديثي محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي المعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس كان يقرؤها وحرم على قرية قلت لأبي المعلى ما الحرم قال عزم عليها حديثي ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأ هذه الآية وحرم على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون فلا يرجع منهم راجع ولا يتوب منهم تائب حديثي ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا

أو علم من حاله وظهور تبين والاول يليق بأصول الاشاعة والثاني بأصول الاعتزال وقيل المراد كتب على من يتبع الشيطان داود ولا يتخلو عن تعسف أنه من تولى الشيطان أي جعله وليا له أضله عن طريق الجنة وهداه إلى النار قال صاحب الكشف أن الاول فاعل كتب والثاني عطف عليه وفيه نظر لان من يبقى بلا جواب ان جعلت شرطية وبلا خبر ان جعلت موصولة والصحيح أن قوله فإنه مبتدأ أو خبر محذوف صاحبه والتقدير من تولاه فشأنه أنه يضل أو أنه يضل ثابت اللهم الا أنا جعلت من موصوفة تقديره كتب على من يتبع الشيطان

أنه شخص تولى الشيطان فإنه كذا أي كتب عليه ذلك وحين نبه عموما على فساد طريقة المجادلين بغير علم خصص المقصود من ذلك والمعنى ان ارتبتم في البعث فحكم مايزيل ريبكم وهو أن تنظروا في بدء خلقكم فبين التراب والنطفة والماء الصافي كما الفحل لانه ينطف نطفانا أي يسيل سبلا تاما مبانية وكذا بين النطفة والعلقه وهي قطعة الدم الحامد لانها اذا ذاك تعلق بالرحم وكذا بين العلقه والمضغة وهي قدر ما يعضغ من اللحم ولا ريب أن القادر على قلب الانسان في هذه الاطوار المتباينة ابتداء (٦٩) قال ر علي اعادته الى أحده هذه الاطوار بل

هذه أدخل في القدرة وأهون في القياس قال الجوهرى المخلقة التامة الخلق وقال قتادة والضحاك أراد أنه مخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل المخلقة أملس من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فلذلك يتفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم ونحاشهم ونقصهم وقال مجاهد المخلقة الولد يخرج حيا وغير المخلقة السقط لانه لم يتوارد عليهم اخلق بعد خلق وقيل المخلقة المصورة وغير المخلقة ضدها وهو الذي يبقى الحام من غير تخطيط وشكل ويناسه ما روى علقمة عن عبد الله قال اذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكا فقال يا رب مخلقة أو غير مخلقة فان قال غير مخلقة مجتبا الارحام دما وان قال مخلقة قال يا رب فاصفها اذكر أم أنثى ما رزقها وأجلها أشقى أم سعيد فيقول سبحانه انطلق الى الكتاب فاستنسخ منه هذه النطفة فينطلق الملك فينسخها فلا يزال معه حتى يأتي آخر صفقتها وقوله (النين لكم) غاية لقوله خلقناكم أي انما نقلناكم من حال الى حال ومن طور الى طور لنبين لكم بهذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وفي ورود الفعل غير معدي الى المبين اشعار بأن ذلك المبين مما لا يكتنه كنهه ولا يحيط به الوصف وقيل أراد ان كنت

داود عن عكرمة قال وحرام على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون قال لم يكن ليرجع منهم راجع حرام عليهم ذلك حدثنا ابن جند قال ثنا عيسى بن فرقد قال ثنا جابر الجعفي قال سألت أبا جعفر عن الرجعة فقرأ هذه الآية وحرام على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون فكان أبا جعفر وجه تأويل ذلك الى أنه وحرام على أهل قرية أمتناهم أن يرجعوا الى الدنيا والقول الذي قاله عكرمة في ذلك أولى عندي بالصواب وذلك ان الله تعالى ذكره أخبر عن فريق الناس دينهم الذي بعث به اليهم الرسل ثم أخبر عن صنيعه عن عمل بمادعته اليه رساله من الايمان به والعمل بطاعته ثم أتبع ذلك قوله وحرام على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون فلأن يكون ذلك خبرا عن صنيعه عن أبي اجابة رساله وعمل بمعصيته وكفر به أخرى ليكون بيانا عن حال القرية الاخرى التي لم تعمل الصالحات وكفرت به فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام حرام على أهل قرية أهلكتهاهم بطبعنا على قلوبهم وختمنا على أسماعهم وأبصارهم اصدوا عن سبيلنا وكفروا بآياتنا أن يتوبوا ويرجعوا الايمان بنا واتباع أمرنا والعمل بطاعتنا واذا كان ذلك تأويل قول الله وحرم وعزم على ما قال سعيد لم تكن لا في قوله أنهم لا يرجعون صلة بل تكون بمعنى النفي ويكون معنى الكلام وعزم منا على قرية أهلكتها أن لا يرجعوا عن كفرهم وكذلك اذا كان معنى قوله وحرم نوجبهم وقد زعم بعضهم أنها في هذا الموضع صلة فان معنى الكلام وحرام على قرية أهلكتها أن يرجعوا وأهل التأويل الذين ذكرناهم كانوا أعلم بمعنى ذلك منه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (حتى اذا فتحت بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون) يقول تعالى ذكره حتى اذا فتحت عن بأجوج ومأجوج وهما أمتان من الامم ردمهما كما حدثني عصام بن داود بن الجراح قال ثنى أبي قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري قال ثنا منصور بن المعتمر عن ربعي بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدجال ونزول عيسى ونار تخرج من قعر عدن أبن تسوق الناس الى المحشر تقبل معهم اذا قالوا والدخان والدابة ثم بأجوج ومأجوج قال حذيفة قلت يا رسول الله وما بأجوج ومأجوج قال بأجوج ومأجوج أم كل أمة أربعمائة ألف لا يموت الرجل منهم حتى يرى ألف عين تطرف بين يديه من صلبه وهم ولد آدم فيسيرون الى خراب الدنيا يكون مقدمتهم بالشام وساقهم بالعراق فيمرون بأنهار الدنيا فيشربون الفرات والدجلة وبحيرة الطبرية حتى يأتوا بيت المقدس فيقولون قد قتلنا أهل الدنيا فقاتلوا من في السماء فيرمون بالنشاب الى السماء فترجع نسايتهم مخضبة بالدم فيقولون قد قتلنا من في السماء وعيسى والمسلمون يجبل طور سينين فيوحى الله جل جلاله الى عيسى أن أحرز عبادي بالطور وما يلي أيلة ثم ان عيسى يرفع رأسه الى السماء ويؤمن المسلمون فيبعث الله عليهم دابة يقال لها النعنف تدخل من مناخرهم فيصبحون موتى من حاق الشام الى حاق العراق حتى تنتن الارض من جيوفهم ويأمر الله السماء فتمطر كأفواه القرب فتغسل الارض من جيوفهم وتنهم فعند ذلك طلوع الشمس من

في ريب من البعث فانا نخبركم أننا خلقناكم من كذا وكذا لنبين لكم مايزيل ريبكم في أمر بعثكم فان القادر على هذه الاشياء كيف يعجز عن الاعادة ولما بين كيفية خلق الانسان بالتدرج الى أن تتكامل أعضاؤه أراد أن يبين أن من الابدان ما تحبه الارحام ومنها ما تنطوى هي عليه الى كمال النضج والتربية فأسقط القسم الاول اكفاء بالثاني فاستأنف قائلا (ونقر في الارحام ما نشاء) أن نقره من ذلك (الى أجل مسني) هـ كمال ستة أشهر الى أربع سنين غايتهما عرفت بالاستقراء (ثم نخرجكم) أي كل واحد منكم طفلا أو الغرض الدلالة على الجنس فاكثف بالواحد

(ثم) نريكم شيئا بعد شيء (لتبلغوا أشدكم) ومن قرأ ونقر بالنصب فعناء خلقنا كم مدرجين هذا التدرج لغايتين احدهما أن نبين قدرتنا والثانية أن نقر في الارحام من نقر حتى تولدوا وتنسلا وتبلغوا حد التكليف والأشد كمال القوة والتميز كأنه شدة في غير شيء واحد فلذلك نبني على لفظ الجمع قوله (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) وقد مر في التحل شبهه فليرجع اليه ثم أكد أمر البعث بالاستدلال من حال النبات أيضا فقال (وترى) أي تشاهد أيها المستحق للخطاب (٧٠) (الارض) حال كونها (هامدة) ميتة يابسة لانتبات بها والتر كيب يدل على ذهاب

ما به قوام الشيء ورواؤه من ذلك همدت النار همدوا طفت وذهبت بكليتها وهمد الثوب همدوا بلى (فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت ولا يكاد يستعمل الاهتزاز الا في حركة تصدر عن سرور ونشاط (وربت) انتفخت وزادت كما مر في قوله فبدا رايها وذلك في الرعد والمراد كمال تهيو الارض لظهور النبات منها ومن قرأ بالهمزة فعناء ارتفعت من قولهم ربا القوم اذا كان لهم طليعة فوق شرف ثم أشار الى كمال حاله في الظهور بقوله (وأنبئت من كل زوج) أي بعضا من كل صنف (بهيج) والبهجة النضارة وحسن الحال ولهذا قال المبرد هو الشيء المشرق الجميل واسناد الانبات الى الارض مجاز لان المنبت بالحقيقة هو الله (ذلك) الذي ذكرنا من خلق بني آدم واحياء الارض مع ما في تضاعيف ذلك من عجائب الصنع وعرائب الابداع حاصل (١) أمور خمسة الاول (أن الله هو الحق) الثابت الذي لا يزول ملكه وملكه لاحق في الحقيقة الا هو فاسواء يكون مستندا الى خلقه وتكوينه لاحالة الثاني أنه من شأنه احياء الموتى الثالث أنه على كل شيء قدير وهذا كالبيان لما تقدمه فان القادر على كل شيء ممكن قادر لاحالة على احياء الموتى لانه من جملة الممكنات وبيان مكانه ظاهر

مغربها حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال ان يأجوج ومأجوج يزيدون على سائر الانس الضعف وان الجن يزيدون على الانس الضعف وان يأجوج ومأجوج رجلان اسمهما يأجوج ومأجوج حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت وهب بن جابر يحدث عن عبد الله بن عمرو أنه قال ان يأجوج ومأجوج يمر أولهم بنهر مثل دجلة ويعر آخرهم فيقول قد كان في هذا مرة ماء لا يموت رجل منهم الا ترك من ذريته ألفا فصاعدا وقال من بعدهم ثلاث أمم لا يعلم عددهم الا الله تاويل وتاريس وناسك أو منسك شك شعبة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن وهب بن جابر الخيواني قال سألت عبد الله بن عمرو عن يأجوج ومأجوج أمم بني آدم هم قال نعم ومن بعدهم ثلاث أمم لا يعلم عددهم الا الله تاريس وتاويل ومنسك حدثنا ابن المثنى قال ثنا سهل بن حماد أبو عتاب قال ثنا شعبة عن النعمان بن سالم قال سمعت نافع بن جبير بن مطعم يقول قال عبد الله بن عمرو يأجوج ومأجوج لهم أنهار يلقمون ماشاؤا ونساء يجامعون ماشاؤا وشجر يلقمون ماشاؤا ولا يموت رجل الا ترك من ذريته ألفا فصاعدا حدثنا محمد بن عمار قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا زكريا عن عامر عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن سلام قال مامات أحد من يأجوج ومأجوج الا ترك ألف ذرء فصاعدا حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعشى عن عطية قال قال أبو سعيد يخرج يأجوج ومأجوج فلا يتركون أحدا الا قتلوه الا أهل الحصون فيمرون على البصرة فيشربونها فيمر المار فيقول كأنه كان ههنا ماء قال فيبعث الله عليهم النعف حتى يكسروا عنقهم فيصبروا خبالا فتقول أهل الحصون لقد هلك أعداء الله فيدلون رجلا لينظر ويشترط عليهم ان وجدهم أحياء أن يرفعوه فيجدهم قد هلكوا قال فينزل الله ماء من السماء فيقذفهم في البحر فتطهر الارض منهم ويفرس الناس بعدهم الشجر والنخل وتخرج الارض ثمرتها كما كانت تخرج في زمن يأجوج ومأجوج حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عبيد الله بن أبي يزيد قال رأى ابن عباس صبيانا يذروا بعضهم على بعض يلعبون فقال ابن عباس هكذا يخرج يأجوج ومأجوج حدثنا ابن جريد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو بن قيس قال بلغنا أن ملكا دون الردم يبعث خيلا كل يوم يحرسون الردم لا يامن يأجوج ومأجوج أن تخرج عليهم قال فيسمعون جلبة وأمر أشيدا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن أبي اسحق أن عبد الله بن عمرو قال ما يموت الرجل من يأجوج ومأجوج حتى يولده من صلبه ألف وان من ورائهم ثلاث أمم ما يعلم عددهم الا الله منسك وتاويل وتاريس حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن عمرو البكالي قال ان الله جرز الملائكة والانس والجن عشرة أجزاء فتسعة منهم الكروبيون وهم

فان كل ما جاز على شيء في وقت ما جاز عليه في سائر الاوقات اذ لو امتنع فاما الغيرة فالاصل عدمه واما الذات وهذا يقتضي أن لا يتصف به أولا فان ما بالذات لا يزول بالغير الرابع والخامس قوله (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور) قال في الكشف معناه أنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يني بما وعد قلت ان هذا التفسير غير وافي فلقائل أن يقول مفصلات الآيات يرجع الى قولنا ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم بالتدرج وأحيينا الارض بسبب أنا وعدنا الساعة ووعدنا صادق

الملائكة

وهذا كلام غير منتظم في الظاهر كما ترى ولو صح هذا الاستغنى عن التطويل بأن يقال مثلاً لا تشكوا في أمر البعث فإنه كائن لا محالة والذي
يسنح لي في تفسيره أنه سبحانه أزال الشك في أمر البعث بقوله ان كنتم في ريب مما نريكم هذا ان الاستدلال ان ثم لما كان لسائل
أن يسأل لم يخلق الانسان وما يترتب عليه معاشه فأجيب بأن لهذا الشأن وهو خلق الانسان أسباباً فاعلية وأسباباً غائية أما الاولى فهي
أنه تعالى واجب الوجود الحق وأنه قادر على كل مقدور لا سيما احياء (٧١) الموتى الذي استدللنا عليه لانه أهون وأن
قدرته لا تظهر الا اذا تعلقت

بالمقدور فكأن القدرة بالفعل
هو أن يتعلق بكل مقدور يصح
في القسمة العقلية وهذا النوع من
المقدور كان ثابتاً في القسمة لانه
واسطة بين العالم العلوي والعالم
السفلي وله تعلق بالطرفين وانجذاب
الى القسطين فوجب في الحكمة
والقدرة ايجاده ثم ايجاد ما يتوقف
عليه بقاؤه واستكمال وأما علمه
الغائية فهي أن داره الاولى كانت
دار تكليف وقد هيأ له داراً أخرى
لاجل الجزاء وذلك لا يحصل الا
بالبعث والنشور ولعل هذا الموضع
مما لم يفسره على هذا الوجه غيري
أرجو أن يكون صواباً والله تعالى
أعلم برأيه قوله (ومن الناس من
يجادل) عن ابن عباس أنه أبو جهل
وقيل هو النضر أيضاً وكرراً كيد
كما كرر سائر الاقاصيص وقال أبو
مسلم الاول في المقلدين فانهم قد
يجادلون تصويماً بالتقليد هم وهذا
في المقلدين المتبوعين بدليل قوله
ليضل عن سبيل الله قال العلماء أراد
بالعلم العلم الضروري وبالهدى
النظري من العلم لانه يهدي
الى المعرفة وبالكتاب المنير
العلم السعي المتعلق بالوحى قال

الملائكة الذين يحملون العرش ثم هم أيضاً الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون قال ومن بقي من
الملائكة لأمر الله ووحيه ورسالته ثم خزا الانس والجن عشرة أجزاء فتسعة منهم الجن لا يولد
من الانس ولد إلا ولد من الجن تسعة ثم خزا الانس عشرة أجزاء فتسعة منهم يأجوج ومأجوج
وسائر الانس جزء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح قوله حتى
اذا فحمت يأجوج ومأجوج قال أمتان من وراء دم ذى القرنين حدثنا ابن عبد الأعلى قال
ثنا ابن ثور عن معمر عن غير واحد عن جدي بن هلال عن أبي الصيف قال قال كعب اذا كان عند
خروج يأجوج ومأجوج حفر واحتي يسمع الذين يلونهم قرع فؤوسهم فاذا كان الليل قالوا ايجيء
غدا فنخرج فيعيدنا الله كما كانت فيجيئون من الغد فيجدونه قد أعاد الله كما كان فيحفرونه
حتى يسمع الذين يلونهم قرع فؤوسهم فاذا كان الليل ألقى الله على لسان رجل منهم يقول نجى غدا
فنخرج ان شاء الله فيجيئون من الغد فيجدونه كما تركوه فيحفررون ثم يخرجون فتمر الزمرة الاولى
بالبحيرة فيشربون ماءها ثم تمر الزمرة الثانية فيلحسون طينها ثم تمر الزمرة الثالثة فيقولون قد كان
ههنا مرة ماء وتقر الناس منهم فلا يقوم لهم شيء يرمون بسهامهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء
فيقولون غلبنا أهل الارض وأهل السماء فيدعوا عليهم عيسى بن مريم فيقول اللهم لا طاقة ولا
يدن لنا بهم فاكفناهم بما شئت فيسلط الله عليهم دوداً يقال له النغف فتقرس رقابهم ويبعث الله
عليهم طيراً فتأخذهم عنقرفا فتلقمهم في البحر ويبعث الله عينا يقال لها الحياة تطهر الارض منهم
وتنبه حتى ان الرمانه ليسبع منها السكن قيل وما السكن يا كعب قال أهل البيت قال فيينا الناس
كذلك اذا تأهم الصريح أن ذا السويقتين يريده فيبعث عيسى طليعة سبع مائة أو بين السبع مائة
والثمان مائة حتى اذا كانوا ببعض الطريق بعث الله رجلاً عمانية طيبة فيقبض الله فيها روح كل
مؤمن ثم يبقى عجاج من الناس يتسافدون كما تتسافد البهائم فتل الساعة كمثل رجل يطيف حول
فرسه ينتظرها متى تضع فن تكلف بعد فولى هذا شيئاً أو على هذا شيئاً فهو المتكلف حدثنا
العباس بن الوليد الليروني قال أخبرني أبي قال سمعت ابن جابر قال ثنا محمد بن جابر الطائي ثم
الحصى ثنا عبد الرحمن بن جبير بن نفيير الحضرمي قال ثنا أبي أنه سمع النواس بن سمعان
الكلابي يقول ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال وذكر أمره وأن عيسى بن مريم يقاتله ثم
قال فيينا هو كذلك أوحى الله اليه يا عيسى اني قد أخرجت عبداً الى لا يدى لأخذ بقتالهم فخرز
عبادى الى الطور فبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر أحدهم على بحيرة
طبرية فيشربون ما فيها ثم ينزل آخرهم ثم يقول لقد كان بهذه ماء مرة فيحاصرني الله عيسى
وأصحابه حتى يكون رأس الثور يومئذ خيراً لأحدهم من مائة دينار لأحدهم فيرغب نبي الله عيسى
وأصحابه الى الله فيرسل الله عليهم النغف فيرقبهم فيصبحون قرسى موت نفس واحدة فيبطن نبي
الله عيسى وأصحابه فلا يجدون موضعاً الا قد ملأوه بهم وتنهم ودماءهم فيرغب نبي الله عيسى

بعض أهل اللغة العطف المنكب وقال الجوهري عطف الرجل جائباً من لدن رأسه الى وركه ويقال فلان ثنى عطفه عنى أى
أعرض وقيل هو عبارة عن الكبر والخيلاء كلى الجيد قال جابر الله لما أدى جداله الى الضلال جعل كأنه غرضه ولما كان الهدى معرضاً له
فتركه وأعرض عنه بالباطل جعل كالتخارج بالجدال وفسر الخزي ههنا بما أصابه يوم بدر (ذلك) الذي منى به شئ من خزي الدنيا وعذاب
الآخرة بما قدمت يداي وباقى مباحث الآية قد سلف في آخر آل عمران ثم أخبر عن شقاق أهل النفاق بقوله (ومن الناس من يعبد الله

على (رف) أي على طرف من الدين لاني وسطه فهذا مثل لكونه مضطربا في أمر الدين غير ثابت القدم كالذي يكون على طرف العسكر ينهزم بأدنى سبب وباقي الآية تفصيل لهذا الاجمال قال الكلبي نزلت في أعاريب قدموا المدينة فكان أحدهم اذا صاح بدنه ونسجت فرسه مهرا سرياء وولدت امرأته غلاما وكثر ماله وما شئته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمأن به وقر وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت الا سرا وانقلب عن دينه الذي أظهره بلسانه وفرو هذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد وقتادة وقيل نزلت في المؤلفة قلوبهم منهم الأقرع بن حابس والعباس (٧٢) بن مرداس وعن أبي سعيد الخدري أن رجلا من اليهود أسلم فأصابته

مصائب كذهاب البصر والمال والولد فتشأه بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أفلتي فقال ان الاسلام يسبك كما تسبك النار خبث الحديد والذهب والفضة والاسلام لا يقال ونزلت الآية والفتنة ههنا مخصوصة بالابتلاء بالشرو و الآلام لوقوعها في مقابلة الخير وهذا على الاستعمال الغالب والافالخير أيضا قد يكون سببا للابتلاء كقوله وتبلوكم بالشرو والخير فتنة ثم حكى حاله في الدارين بقوله (خسر الدنيا والآخرة) أما خسران الدنيا بعد أن أصابه ما أصاب ففقدان العزة والكرامة والغنيمة وأهلية الشهادة والامامة والقضاء وكون عرضه وماله ودمه مصونة وأما الآخرة فخرمان الثواب وحصول العقاب أبد الآباد ولا خسران أبين من هذا نعوذ بالله منه وفي قوله (يدعون من دون الله) الآية دلالة على أن المذكورة قبلها انما نزلت في أهل النفاق من المشركين لا من اليهود فانهم لا يعبدون الأصنام نعم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قوله (يدعون ضرة) الآية فيه بحث لفظي وبحث معنوي أما

وأصحابه الى الله فيرسل الله عليهم طيرا كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يمكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة وأما قوله وهم من كل حذب ينسلون فان أهل التأويل اختلفوا في المعنى به فقال بعضهم عنى بذلك بنو آدم أنهم يخرجون من كل موضع كانوا قد تواقوا فيه من الارض وانما عنى بذلك الحشر الى موقف الناس يوم القيامة ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من كل حذب ينسلون قال جمع الناس من كل مكان جاؤا منه يوم القيامة فهو حذب حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وهم من كل حذب ينسلون قال ابن جريح قال مجاهد جمع الناس من كل حذب من مكان جاؤا منه يوم القيامة فهو حذب * وقال آخرون بل عنى بذلك يأجوج ومأجوج وقوله وهم كناية أسمائهم ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله أنه قال يخرج يأجوج ومأجوج فيمرحون في الارض فيفسدون فيها ثم قرأ عبد الله وهم من كل حذب ينسلون قال ثم بعث الله عليهم دابة مثل النعف فتلج في أسماعهم ومناخرهم فيموتون منها فتنن الارض منهم فيرسل الله عز وجل ماء فيطهر الارض منهم * والصواب من القول في ذلك ما قاله الذين قالوا عنى بذلك يأجوج ومأجوج وان قوله وهم كناية عن أسمائهم للخبر الذي حديثنا به ابن جريح قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر عن قتادة الانصاري ثم الظفري عن محمود ابن لبيد أن يحيى بن عبد الاشهل عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتح يأجوج ومأجوج يخرجون على الناس كما قال الله من كل حذب ينسلون فيغشون الارض حديثي أحمد بن ابراهيم قال ثنا هشيم بن بشير قال أخبرنا العوام بن حوشب عن جبلة ابن سحيم عن مؤثر وهو ابن عفازة العبدي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يذكرك عن عيسى بن مريم قال قال عيسى عهد الى ربى أن الدجال خارج وأنه مهبطى اليه فذكر أن معه قضيين فاذا رأني أهلككم الله قال فيذوب كما يذوب الرصاص حتى ان الشجر والجبل يقول يا مسلم هذا كافر فاقتله فيهلككم الله تبارك وتعالى ويرجع الناس الى بلادهم وأوطانهم فيستقبلهم يأجوج ومأجوج من كل حذب ينسلون لا يأتون على شئ الا أهلكوه ولا يعمرون على ماء الا شربوه حديثي عبيد بن اسمعيل الهباري قال ثنا المحاربي عن أصبغ بن زيد عن العوام بن حوشب عن جبلة بن سحيم عن مؤثر بن عفازة عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينحوه وأما قوله من كل حذب فانه يعنى من كل شرف ونشر وأكمة * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي علي قال ثنا عبد الله

الاول فهو أن يدعو بمعنى يقول والجملة بعده محكية ومن موصولة أو موصوفة وعلى التقديرين هو مع تمامه قال مبتدأ ما بعده وهو لبئس المولى خبره واللام الثانية في الخبر لتأكيده اللام الاولى وهذا حسن بخلاف قوله أم الحليس لهجوز فانه أدخل لام الابتداء في الخبر على سبيل الاستقلال ويجوز أن يكون يدعو توكرا والاول وما بعده جملة مستأنفة على الوجه المذكور وفي حرف عبد الله من ضره بغير لام ووجهه ظاهر وعلى هذا يكون قوله لبئس المولى جملة مستقلة والمولى الناصر والعشير المعاصر أى صاحب وأما البحث المعنوي فهو أنه نفي الضرر والنفع عن الاصنام أو لا ثم أثبتهم لها ثانيا حين قال ضره أقرب من نفعه فواجه ذلك والجواب أن المقصود في الآية الثانية

رؤسائهم الذين كانوا يفرعون اليهم في الشدائد مستصوبين آراءهم لان وصف المولى والعشير لا يليق الا بالرؤساء سلنا الله ان يراد في الموضعين الأصنام الا أنه أثبت الضرر لها مجازا لانها سبب الضلال الذي هو سبب عذاب النار نظيره رب انهن أضلان كثير من الناس وأثبت لها النفع بناء على معتقدتهم أنها شفعاؤهم عند الله والمراد يقول هذا الكافر يدعوا وصراخ حين يرى استضراره بالأصنام ولا يرى أثر الشفاعة لمن ضربه أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ذلك أو أراد يدعو من دون الله ما لا يضره (٧٣) وما لا ينفعه ثم قال لمن ضربه بكونه معبودا أقرب

من نفعه بكونه شفيعا لبئس المولى ثم لما بين حال المنافقين والمشركين أتبعها حال المؤمنين الذين معبودهم فأدرك على اتصال كل المنافع فقال (ان الله يدخل) الآية قالت الأشاعرة في قوله ان الله يفعل ما يريد دليل على أنه خالق الايمان وفاعله لأنه يريد الايمان من العبد بالاتفاق أجاب الكعبي بأنه يفعل ما يريد لا ما يريد أن يفعله غيره ورد بأن ما يريد أعم من قولنا ما يريد من فعله وما يريد من فعل غيره قوله سبحانه (من كان يظن أن لن ينصره الله) في هذا الضمير وجهان الاول وهو قول ابن عباس والكعبي ومقاتل والضحاك وقتادة وابن زيد والسدي واختيار الفراء والزجاج أنه يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم للعلم به لان ذكر الايمان يدل على الايمان بالله ورسوله وعلى هذا فالظنان من هو قبل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم على المشركين يستبطون النصر فزلت وعندى في هذا القول بعد وعن مقاتل زلت في نفر من أسد وغطفان قالوا ونحاف أن الله لا ينصر محمدا فينقطع الذي بيننا وبين حلفائنا من اليهود والأولى العموم وكان حساده وأعداؤه يتوقعون أن لا ينصره الله وأن الله لا يغلبه على أعدائه فقي شاهدوا أن الله ينصره غاظهم ذلك والسبب

قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من كل حذب ينسلون يقول من كل شرف يقبلون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة من كل حذب ينسلون قال من كل أكمة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهم من كل حذب ينسلون قال الحذب الشئ المشرف وقال الشاعر * على الحداب تمور *

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون قال هذا مبتدأ يوم القيامة وأما قوله ينسلون فانه يعنى أنهم يخرجون مشاة مسرعين في مشيهم كنسلان الذئب كما قال الشاعر

عسلان الذئب أمسى قاربا * برد الليل عليه فتسل

القول في تأويل قوله تعالى ﴿واقرب الوعد الحق فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ياولنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين﴾ يقول تعالى ذكره حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج اقرب الوعد الحق وذلك وعد الله الذي وعد عباده أنه يبعثهم من قبورهم للجزاء والثواب والعقاب وهو لا شك حتى كما قال جل ثناؤه * وبتحوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو يعني ابن قيس قال ثنا حذيفة لو أن رجلا قتلى فلوا بعد خروج يأجوج ومأجوج لم يركبه حتى تقوم القيامة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واقرب الوعد الحق قال اقرب يوم القيامة منهم والواو في قوله واقرب الوعد الحق مقحمة ومعنى الكلام حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج اقرب الوعد الحق وذلك نظير قوله فلما أسماوت له الجيـن وناديتاه معناه ناديتاه بغير واو كما قال امرؤ القيس

فلما أجزنا ساحبة الحى وانتحى * بنا بطن خبت ذى قفاف عقفيل

يريد فلما أجزنا ساحبة الحى انتحى بنا وقوله فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ففي هي التي في قوله فاذا هي وجهان أحدهما أن تكون كناية عن الابصار وتكون الابصار الظاهرة بيانا عنها كما قال الشاعر

لعمرو أيها لا تقول طعيتى * ألا فر عني مالك بن أبي كعب

فكفى عن الطعينة في عمرو أيها ثم أظهرها فيكون تأويل الكلام حيث ذقنا الأبصار شاخصة أبصار الذين كفروا والثاني أن تكون عمادا كما قال جل ثناؤه فانها لا تعي الابصار وكقول الشاعر * فهل هو مرفوع بما ههنا راس * وقوله ياولنا قد كنا في غفلة من هذا يقول تعالى ذكره فاذا أبصار الذين كفروا قد شخضت عند محي الوعد الحق بأهواله وقيام الساعة بمحققاتها وهم يقولون ياولنا قد كنا قبل هذا الوقت في الدنيا في غفلة من هذا الذي نرى ونعاين ونزل بنا من

(١٠ -) (ابن جرير -) (سابع عشر)

الحبل والسماء سماء البيت والقطع الاختناق لان المختنق

يقطع نفسه بحبس مجاريه والمراد من كان يظن من حاسديه أن الله تعالى يفعل خلاف التصرف والظفر وكان يغيبه نصره الله إياه فليست فرغ جهده في إزالة ما يغيبه وليس ذلك الا بأن يمدح جلالا الى سماء بيته ثم يشده في عنقه ويختنق في عنقه وليصور في نفسه أنه ان يفعل ذلك هل يذهبن كيداه ما يغيبه سمي فعله كيدا حيث لم يقدر على غيره أو على سبيل الاستهزاء لانه لم يكذب بحسوده وانما كاد به نفسه والحاصل ليس

في يده الام ليس عذبه لما يغبط ومنهم من قال السماء هي المظلة لان الاختناق حيثذا بعد عن الامكان فيكون أصعب فيصرف الحاسد عن الغبط الى طاعة الله ورسوله ومنهم من قال مع ذلك ان القطع هو قطع المسافة أي فليصعد على الجبل الى السماء والغرض تصوير مشقة من غير فائدة أو القطع قطع الوحي أو النصر أي فليصعد وليقطع الوحي أن ينزل عليه أو النصر أن يأتيه الوجه الثاني أن الضمير عائذ الى من والنصر الرزق قال أبو عبيدة وقف علينا سائل من (٧٤) بنى بكر فقال من ينصرني نصره الله أي من يعطيني أعطاه الله ووجه النظم من

كان يظن أن لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة فلماذا الظن يعدل عن التمسك بدين محمد وينقلب على وجهه كما مر فليبلغ غاية الخزع وهو الاختناق أو غير ذلك مما عددنا فان الله لا يقبله من رزوقا وحين بين الأحوال وضرب الأمثال أشار الى هذا المذكور بلفظ البعيد اما للتعظيم واما لان كل ما دخل في حيزه كرو وحصل في حيز كان فهو في حكم البعيد فقال (وكذلك أنزلناه) أي ومثل ذلك الانزال أنزلنا القرآن كله (آيات بينات وأن الله) حرف التعليل وكذا معله محذوف للعلم به أي ولأن الله (يهدي من يريد) أنزله كذلك مينا قالت الاشاعرة المراد بالهداية اما وضع الأدلة أو خلق المعرفة والاول غير جائز لأن الله تعالى فعل ذلك في حق كل المكلفين ولأن قوله يهدي من يريد يدل على أن الهداية غير واجبة عليه بل هي معلقة بمشيئته ووضع الأدلة واجب فتعين أن المراد خلق المعرفة أجاب القاضي عبد الجبار بأنه أراد تكليف من يريد لأن التكليف لا يتخلو من وصف ما كلف به ومن بيانه أو أراد يهدي الى الجنة والاثابة من يريد ممن آمن وعمل صالحا أو يهدي به الذين يعلم منهم الاعيان أو يثبت الذين آمنوا ويزيدهم هدى والى هذين الوجهين أشار الحسن بقوله ان

عظيم البلاء وفي الكلام متروك ترك ذكره استغناء بدلالة ما ذكر عليه عنه وذلك يقولون من قوله فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا يقولون يا ويلنا وقوله بل كنا ظالمين يقول مخبرا عن قيل الذين كفروا بالله يومئذ ما كنا نعمل لهذا اليوم ما ينجيننا من شدائده بل كنا ظالمين بعصيتنا ربنا وطاعتنا ابليس وجنده في عبادة غير الله عز وجل في القول في تأويل قوله تعالى (انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون) يقول تعالى ذكره انكم أيها المشركون بالله العابدون من دونه الاوثان والأصنام وما تعبدون من دون الله من الآلهة كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله انكم وما تعبدون من دون الله يعني الآلهة ومن يعبدها حصب جهنم واما حصب جهنم فقال بعضهم معناه وقود جهنم وشجرها ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله حصب جهنم شجر جهنم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم يقول وقودها * وقال آخرون بل معناه حطب جهنم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله حصب جهنم قال حطبها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وزاد فيه وفي بعض القراءة حطب جهنم يعني في قراءة عائشة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حصب جهنم قال حطب جهنم يقدفون فيها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن الحر عن عكرمة قوله حصب جهنم قال حطب جهنم * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يرمي بهم في جهنم ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله حصب جهنم يقول ان جهنم انما تحصب بهم وهو الرمي يقول يرمي بهم فيها * واختلف في قراءة ذلك فقراءة قراءة الامصار حصب جهنم بالصاد وكذلك القراءة عندنا لاجماع الحجة عليه وروى عن علي وعائشة أنهما كانا يقرآن ذلك حطب جهنم بالطاء وروى عن ابن عباس أنه قرأ حصب بالصاد حدثنا بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا ابراهيم بن محمد عن عثمان بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأها كذلك وكان ابن عباس ان كان قرأ ذلك كذلك أراد أنهم الذين تسجروا بهم جهنم ويوقدون فيها النار وذلك أن كل ما هيجت به النار وأوقدت به فهو عند العرب حصب لها فاذا كان الصواب من القراءة في ذلك ما ذكرنا وكان المعروف من معنى الحصب عند العرب الرمي من قولهم حصبت الرجل اذا رميته كما قال جل ثناؤه انا أرسلنا عليهم حاصبا كان الاولي بتأويل ذلك قول من قال معناه أنهم تقذف جهنم بهم ويرمي بهم فيها وقد ذكر أن الحصب في لغة أهل اليمن الحطب فان يكن ذلك كذلك فهو أيضا وجه صحيح وأما ما قلنا من أن معناه الرمي فانه في لغة أهل نجد وأما

الله يهدي من قبل لا من لم يقبل واعترض بأن الله سبحانه وتعالى ذكر هذا الكلام بعد بيان الأدلة والجواب عن قوله الشبهات فلا يجوز حمله على محض التكليف وأما الوجوه الاخر بخلاف الظاهر مع أن ما ذكرتموه واجب عندكم على الله وقوله من يريد ينافي الوجوب ثم أراد أن يعزب بين المهدي من الفرق وبين الضال منهم فقال (ان الذين آمنوا) الآية قال مقاتل الا ديان ستة واحد لله تعالى وهو الاسلام ونجسة للشيطان قلت فالمؤمنون واليهود والنصارى تشترك في القول بالاله والنبي وتفتقر بالاعتراف بعموم نبوة محمد صلى الله عليه

وسلم و بعدم الاعتراف به والصائبون قد تجعل من جنس النصارى وقد تجعل من غيرهم والمجوس قولهم في البابين مضطرب لأن الاله عندهم اثنان ونبهم ليس بنبي في الحقيقة وانما هو مبتني والمشركون لانبي لهم ولا كتاب قال اهل البرهان قدم النصارى على الصائبين في أوائل البقرة لانهم أهل كتاب وعكس ههنا لأن الصائبين مقدمة عليهم بالزمان وفي المائة يحتمل الامر ان أى والصائبون كذلك أوهم والنصارى (ان الله يفصل بينهم) أى يقضى بين المؤمنين وغيرهم وتكريران (٧٥) في الخبر لزيادة التأكيذ والفصل مطلق يحتمل

الفصل في الاحوال وفي المواطن
أيضاً (ان الله على كل شئ شهيد) فلا يحجرى في قضائه ظلم ولا حيف (الم تر) أى تعلم يا خبار الله والمراد أن هذه الأجسام غير متمتعة بما يريد الله احداً فيها من أنواع تصرفاته وتديراته وهذا بين قال العلماء قوله (وكثير من الناس) ليس بمعطوف على ما قبله من المفردات لان السجود بالمعنى المذكور يتناول كل الناس ولا يختص بعضهم بلليل العقل ولأن قوله ومن في الارض يتناول الثقلين جميعاً والعطف بهم التخصيص ببعض ولا يمكن أن يكون السجود بالنسبة الى كثير من الناس بمعنى وضع الجهة وبالنسبة الى غيرهم بمعنى نفوذ مشيئة الله فيها لان اللفظ المشترك لا يوضح استعماله في مفهوميه معا فهو اذن مرفوع بفعل مضمر يدل عليه المذكور أى ويسجد له كثير من الناس بمعنى وضع الجهة أيضاً وهو مبتدأ محذوف الخبر وهو مثاب لان الخبر دليل عليه وهو قوله حق عليه العذاب أو هو مبتدأ وخبر أى وكثير من المكلفين من الناس الذين هم الناس على الحقيقة فكأنه أخرج الذين وجب عليهم العذاب من جملة الناس لأنهم أشبه بالناس أولئك كالانعام بل هم أضل أو قوله ثانياً وكثير تكرار الاول

قوله أتم لها واردون فان معناه أنتم عليها أيها الناس أو اليها واردون يقول داخون وقد بينت معنى الورد وفيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها بالدون) يقول تعالى ذكره هؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم أنهم ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون وهم مشركو قريش أتم أيها المشركون وما تعبدون من دون الله وادرجهم ولو كان ما تعبدون من دون الله آلهة ما وردوها بل كانت تمنع من أراد أن يوردوها ذلك كتم لها في الدنيا عابدين ولكنها اذا كانت لا تنفع عندها لا نفسها ولا عندها دفع ضرعها فهي من أن يكون ذلك عندها لغيرها بعد ومن كان كذلك كان بينا بعده من الآلهة وان الاله هو الذي يقدر على ما يشاء ولا يقدر عليه شئ فأما من كان مقدوراً عليه فغير جائز أن يكون لها وقوله وكل فيها بالدون يعنى الآلهة ومن عبدها أنهم ما كثون في النار أبداً بغير نهاية وانما معنى الكلام كلهم فيها بالدون * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها بالدون قال الآلهة التي عبد القوم قال العابد والمعبود ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) يعنى تعالى ذكره بقوله لهم المشركين وآلهتهم والهاء والميم في قوله لهم من ذكر كل التي في قوله وكل فيها بالدون يقول تعالى ذكره لكلهم في جهنم زفير وهم فيها لا يسمعون يقول وهم في النار لا يسمعون وكان ابن مسعود يتأول في قوله وهم فيها لا يسمعون ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن المسعودي عن يونس بن خباب قال قرأ ابن مسعود هذه الآية لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون قال اذا ألقى في النار من يخلد فيها جعلوا في توايت من نار ثم جعلت تلك التوايت في توايت أخرى ثم جعلت التوايت في توايت أخرى فيها مسامير من نار فلا يرى أحد منهم أن في النار أحداً يعذب غيره ثم قرأ لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون وأما قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون فان أهل التأويل اختلفوا في المعنى به فقال بعضهم عني به كل من سبقت له من الله السعادة من خلقه أنه عن النار مبعد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن يوسف بن سعد وليس بابن ماهر عن محمد بن حاطب قال سمعت علياً يخطب فقرأ هذه الآية ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون قال عثمان رضي الله عنه منهم * وقال آخرون بل عني من عبد من دون الله وهو طائع ولعبادة من يعبده كاره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أولئك عنها مبعدون قال عيسى وعزير والملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله

لأجل المبالغة كأنه قيل وكثير من الناس حق عليهم العذاب وباقي الآية دليل على أن الكل بقضائه وقدره والاكرام والاهانة من عنده وبسابق علمه وسابق مشيئته فمن أهانه في الأزل لم يكرمه أحد الى الأبد عن ابن عباس ان قوله (هذان خصمان) راجع الى أهل الأديان الستة أى هما فوجان أو فريقان خصمان والخصم صفة وصف بها المحذوف وانما قيل (اختصما) نظر الى المعنى وقيل ان أقل الجمع اثنان ومعنى (في ربهم) أى في دينه وصفاته فقال المؤمنون في شأنه قولاً وقال الكافرون قولاً وروى أن أهل الكتاب قالوا المؤمنين نحن أحق بالله

وأقدم منكم كتابا ونينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله منكم آمنا بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم وبجميع الكتب وأنتم تعرفون كتابنا ونينا ثم ترونه حسدا فزلت وعن قيس بن عباد عن أبي ذر الغفاري أنه كان يحلف بالله أنها نزلت في ستة نفر من المسلمين على وجرة وعبيدة بن الحرث ومن المشركين عتبة وشيبة والوليد بن عتبة فقال علي رضي الله عنه أنا أول من يحسب للخصومة بين يدي الله تعالى يوم القيامة وعن عكرمة هما الجنة والنار (٧٦) قالت النار خلقني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقني الله لرحمته فقص الله من

خبرهما على محمد صلى الله عليه وسلم والأقرب هو الأول وقوله (فألذين كفروا) فصل الخصومة المعنى بقوله أن الله يفصل بينهم وقوله (قطعت لهم ثياب) فيه أنه تعالى يقدر لهم نيرانا على مقادير جثثهم تشمل عليهم كما تقطع الثياب الملبوسة أو المراد أن تلك النيران مظهرة عليهم كالثياب المظهرة على اللابس بعضها فوق بعض وعن سعيد بن جبيرة أن قوله (من نار) أي من نحاس أذيب بالنار كقوله سرايلهم من قطران والجسيم الماء الحار عن ابن عباس لو سقطت منه نقطة على حبال الدنيا لأذابتها ومعنى (يصهر) يذاب صهرت الشيء فانصهر أي أذبه فذاب فهو صهير أي يذيب أمعاءهم وأحشاءهم كما يذيب جلودهم وهو أبلغ من قوله وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم لأن تأثير الشيء من الظاهر في الباطن أبلغ من تأثيره في الباطن قال في الكشف المقام السباط وقال الجوهري المقمعة واحدة المقام (من حديد) كالحجج يضرب على رأس الفيل وفي الحديث لو وضعت مقمعة منها في الأرض فاجتمع عليها الثقلان ما أفلوها والاعادة لا تكون إلا بعد الخروج في الآية اضمارا أي كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم) فخرجوا (أعيدوا فيها) والمراد بالارادة المدانة والمشاركة

قال ابن جرير قوله أنكم وما تعبدون من دون الله ثم استثنى فقال أن الذين سبقت لهم منا الحسنى حدثنا ابن جندب قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قال قال في سورة الانبياء أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها أزفير وهم فيها لا يسمعون ثم استثنى فقال أن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون فقد عبدت الملائكة من دون الله وعزير وعيسى من دون الله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد أولئك عنها مبعدون قال عيسى حدثني اسمعيل بن سيف قال ثنا علي بن مسهر قال ثنا اسمعيل ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله أن الذين سبقت لهم منا الحسنى قال عيسى وأمه وعزير والملائكة حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني يوما مع الوليد بن المغيرة فجاء النضر بن الحرث حتى جلس معهم وفي المجلس غير واحد من رجال قريش فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض له النضر بن الحرث وكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخذه ثم تلا عليه وعليهم أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون إلى قوله وهم فيها لا يسمعون ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عبد الله بن الزبير بن عدي السهمي حتى جلس فقال الوليد بن المغيرة لعبد الله بن الزبير والله ما قام النضر بن الحرث لابن عبد المطلب آتفا وما قعد وقد زعم أنا وما نعبد من آلهتنا هذه حصب جهنم فقال عبد الله بن الزبير أما والله لو وجدته لخصمته فسلوا محمدا كل من عبد من دون الله في جهنم مع من عبده ففحن نعبدا للملائكة واليهود تعبد عزير والنصارى تعبد المسيح عيسى بن مريم فحجب الوليد بن المغيرة ومن كان في المجلس من قول عبد الله بن الزبير وروا أنه قد خاصم واحتج فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قول ابن الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم كل من أحب أن يعبد من دون الله فهو مع من عبده إنما يعبدون الشياطين ومن أمرهم بعبادته فأمر الله عليه أن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون إلى خالدون أي عيسى بن مريم وعزير ومن عبدوا من الأجر والرهبان الذين مضوا على طاعة الله فاتخذهم من بعدهم من أهل الضلالة أربابا من دون الله فأمر الله فيمادكروا أنهم يعبدون الملائكة وأنهم بنات الله وقالوا اتخذوا الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون إلى قوله نجزي الظالمين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة قال يقول ناسي من الناس أن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون يعني من الناس أجمعين فليس كذلك إنما يعني من يعبد من الآلهة وهو الله مطيع مثل عيسى وأمه وعزير والملائكة واستثنى الله هؤلاء من الآلهة المعبودة التي هي ومن يعبدها في النار

كقوله يريد أن ينقض وهذا أقرب كقوله لا يخفف عنهم العذاب ويؤيده ما روى عن الحسن أن النار تضرهم حدثنا بلهيا فترفعهم حتى إذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمقامع فهو واقفها سبعين خريفا وإنما اختصت هذه السورة بقوله من غم وهو الأخذ بالنفس حتى لا يجد صاحبها مخلصا لانه بولغ ههنا في أهوال النار بخلاف ما في السجدة وإنما أضمر القول ههنا قبل قوله (وذوقوا) بخلاف السجدة وقيل لهم ذوقوا لأنه وقع الاختصار ههنا على (عذاب الخريق) وههنا أطلب فليل ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون وأيضا

قد تقدم ذكر القول في تلك السورة كثيرا بخلافه هنا والله تعالى أعلم ﴿ التَّأْوِيلُ ان زلزلة الساعة هلاك الاستعداد الفطري شئ عظيم تذهل كل مزرعة هي مواد الاشياء فان لكل شئ مادة ملكوتية ترضع رضيعها من الملك وتربيه وتضع كل ذات حمل وهي الهيوليات حملها وهو الصور الكالبية التي خلقت الهيوليات لاجلها وترى الناس سكارى الغفلة والعصيان وحب الدنيا والجاه والرياسة وغيرها وما هم بسكارى العشق والمحبة والمعرفة فانا خلقناكم من تراب أى كنتم ترابا ميتا فبعثنا (٧٧) التراب بأن خلقنا منه آدم ثم امتنا منه النطفة

ثم بعثناها بأن جعلناها علقة ثم مضغة ثم خلقا آخر اثنين لكم أمر البعث والنشور ونقر في الارحام أمهات العدم ما نشاء الى أجل مسمى وهو وقت ايجاده بحسب تعلق الارادة به وفيه دليل على أنه لا يبعد أن يكون الفاعل كاملا في فاعليته ولكن لا تعلق ارادته بالمقدور فيبقى في حيز العدم الى حين تعلق الارادة به ومنه يظهر حدوث العالم ثم نخر جكم طفلا من أطفال المكنونات خارجا من رحم العدم مستعدا للتربية والكمال ومنكم من يتوفى عن الشهوات فيحيا بحصول الكالات ومنكم من يرد الى أسفل سافلين الطبيعة وترى أرض القالب هامة فاذا أنزلنا عليها ماء حياة المعرفة والعلم اهتزت ذلك بان الله هو الحق في الالهية وأنه يحيى القلوب الميتة وأن الساعة قائمة العشق والخدمة للطالين الصادقين آتية وأن الله يبعث القلوب المحبوسة في قبور الصدور عذاب الحريق بنار الشهوات لكنه لا يحس بها في الدنيا لانه نائم بنوم الغفلة فاذا مات انتبه من كان يظن فيه أن العبد يجب أن يكون حسن الظن بالله ثم ليقطع مادة تقديره في الازل ونزول أحكامه في القدر فليظن هل ينقطع أم لا هذان خصمان يعنى النفس الكافرة

حدثنا ابن سنان القزاز قال ثنا الحسن بن الحسين الاشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم أنتم لها واردون قال المشركون فان عيسى يعبد وعزير والشمس والقمر يعبدون فأرسل الله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لعيسى وغيره * وأولى الاقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال عني بقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ما كان من معبود كان المشركون يعبدونه والمعبود لله مطيع وعابده وعبادتهم اياه بالله كفار لان قوله تعالى ذكره ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ابتداء كلام محقق لا مر كان ينكره قوم على نحو الذى ذكرنا في الخبر عن ابن عباس فكان المشركين قالوا النبي الله صلى الله عليه وسلم اذ قال لهم انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم ما الامر كما تقول لاننا نعبد الملائكة ويعبد آخرون المسيح وعزير اذ قال عز وجل رد عليهم قولهم بل ذلك كذلك وليس الذين سبقت لهم منا الحسنى هم عنها مبعدون لانهم غير معينين بقولنا انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم فأما قول الذين قالوا ذلك استثناء من قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم فقول لا معنى له لان الاستثناء انما هو اخراج المستثنى من المستثنى منه ولا شك أن الذين سبقت لهم منا الحسنى انما هم امام الملائكة واما انس أوجان وكل هؤلاء اذ ذكرتها العرب فان أكثر ما تذكرها عن لاجم والله تعالى ذكره انما ذكر المعبودين الذين أخبر أنهم حصص جهنم بما قال انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم انما أريد به ما كانوا يعبدونه من الاصنام والآلهة من الحجارة والخشب لا من كان من الملائكة والانس فاذا كان ذلك كذلك لما وصفنا فقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى جواب من الله للقائلين ما ذكرنا من المشركين مبتدأ وأما الحسنى فانها الفعلى من الحسن وانما عني بها السعادة السابقة من الله لهم كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى قال الحسنى السعادة وقال سبقت السعادة لاهلها من الله وسبق الشقاء لاهله من الله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (لا يسمعون حبسها وهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون) يقول تعالى ذكره لا يسمعون هؤلاء الذين سبقت لهم منا الحسنى حبس النار ويعنى بالحسنى الصوت والحس فان قال قائل فكيف لا يسمعون حبسها وقد علمت ما روى من أن جهنم توتى بها يوم القيامة قتر قتر زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جئاعا على ركبته خوفا منها قيل ان الحال التي لا يسمعون فيها حبسها هي غير تلك الحال بل هي الحال التي حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يسمعون حبسها وهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون يقول لا يسمعون أهل الجنة حبس النار اذا نزلوا منزلهم من الجنة وقوله وهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون يقول وهم فيما اشتبهت نفوسهم من نعيمها ولذا اتها ما كثون

والروح المؤمنة قطعت لهم ثياب بتقطيع خياط القضاء على قدرهم وهي ثياب نسجت من سدى مخالقات الشرع ولجة موافقات الطبع يصب من فوق رؤوسهم حيم الشهوات النفسانية وفي لفظ الفوق دلالة على أنهم مغلوبون تحتها وفيه أن الخيالات الفاسدة تنصب من الدماغ الى القلب يصهر به ما في بطونهم من الاخلاق الحميدة الروحانية والجلود أى يفسد أحوالهم الباطنة والظاهرة بفساد تخيلاتهم ولا يخلص لهم عن دركات تلك الملكات لغاية رسوخها والله أعلم بالصواب ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري

من تحتها لا تنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وهذا إلى الطيب من القول وهذا إلى صراط الحميد ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقمه من عذاب أليم واذ بتوا نال إبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئا وطهرتني للطائفين والقائمين والركع السجود وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع (٧٨) لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا

منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقتضوا نفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجز من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق ولكل أمة جعلنا منسكا ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فالحكم الله واحد فله أسلموا وبشر المحبتين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة وما رزقناهم ينفقون والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هذاكم وبشر المحسنين ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم

فيها لا يخافون زوالا عنهم ولا انتقالا عنها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لا يحترهم الفرع الا كبروتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون ﴾ ﴾ * اختلف أهل التأويل في الفرع الا كبر أي الفرع هو فقال بعضهم ذلك النار اذا أطلبت على أهلها ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام قال ثنا يحيى بن عمار قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير لا يحترهم الفرع الا كبر قال النار اذا أطلبت على أهلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قوله لا يحترهم الفرع الا كبر قال حين تطبق جهنم وقال حين ذبح الموت * وقال آخرون بل ذلك النفخة الآخرة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يحترهم الفرع الا كبر يعني النفخة الآخرة * وقال آخرون بل ذلك حين يؤمر بالعبد إلى النار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن رجل عن الحسن لا يحترهم الفرع الا كبر قال انصرف العبد حين يؤمر به إلى النار * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال ذلك عند النفخة الآخرة وذلك أن من لم يحتره ذلك الفرع الا كبر وأمن منه فهو مما بعده أخرى أن لا يضره وأن من أضره ذلك فغير مأون عليه الفرع مما بعده وقوله وتلقاهم الملائكة يقول وتستقبلهم الملائكة يهنئهم يقولون هذا يومكم الذي كنتم توعدون فيه الكرامة من الله والحياء والجزيل من الثواب على ما كنتم تنصبون في الدنيا لله في طاعته * وينحو الذي قلنا في ذلك قال ابن زيد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هذا يومكم الذي كنتم توعدون قال هذا قبل أن يدخلوا الجنة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ﴾ ﴾ يقول تعالى ذكره لا يحترهم الفرع الا كبر يوم نطوى السماء فيوم من صلاة يحترهم * واختلف أهل التأويل في معنى السجل الذي ذكره الله في هذا الموضع فقال بعضهم هو اسم ملك من الملائكة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار قال ثنا أبو الوفاء الأشجعي عن أبيه عن ابن عمر في قوله يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب قال السجل ملك فاذا صعد بالاستغفار قال كتبها ثورا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت السدي يقول في قوله يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب * وقال آخرون السجل رجل كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن علي قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في هذه الآية يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب قال كان ابن عباس يقول هو الرجل * قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا يزيد بن كعب عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال السجل كاتب كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل هو الصحيفة التي يكتب فيها ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس

لقد ر الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم لبعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد ذكر فيها اسم الله كثيرا ولنصرن الله من نصره ان الله لقوى عزيز الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور ﴿ القرا آت ولؤلؤا بهرتين منصوبا نافع وحفص مثله ولكن بتخفيف الاولى واوا ساكنة أبو بكر وحامد وزيد وكذلك في سورة فاطر وقرأ سهل ويعقوب والمفضل ههنا بالهمزة والنصب وفي فاطر بالهمز

والخفض الباقيون بالهمز والخفض في السورتين سواء بالنصب خفض وروح وزيدا الآخرون بالرفع والبادي بالياء في الحالين سهل ويعقوب وابن كثير وافق أبو عمرو وأبو جعفر ونافع غير قالون في الوصل بأن أمثل أنشأنا بيتي بفتح الياء أبو جعفر ونافع وخفض وهشام فخطفه بتشديد الطاء أبو جعفر ونافع اثير يذ طريق المفضل والمقيمي الصلاة بالنصب على تقدير النون عباس منسكا ونحوه بكسر السين حمزة وعلى وخلف لن تنال الله بقاء التائيت يعقوب ولكن تناله بالتائيت (٧٩) أيضا زيد يدفع من الدفع ابن كثير وأبو عمرو

وسهل ويعقوب الباقيون يدفع من المدافعة أذن مبنيا للمفعول أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم يقاتلون مبنيا للمفعول أيضا أبو جعفر ونافع وابن عامر وخفض الآخرون مبنيا للفاعل فهما دفاع بالياء أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب لهدمت مخففا ابن كثير وأبو جعفر ونافع وقرأ ابن عامر وأبو عمرو وسهل وحمزة وعلى وخلف مشددا مدغما الباقيون مشدداً الوقوف ولؤلؤا ط من القول ج العطف مع تكرار وهدوا الحميد ه والباد ه ط أليم ه السجود ه عتيق ه لا لتعلق اللام الانعام ج للابتداء بالامر مع الفاء الفقير ه للعطف مع العدول العتيق ه ذلك ق قد قيل لان المراد ذلك على ما ذكر أو الأمر والشأن ذلك ثم يتبدأ بالشرط عند ربه ط الزور ه لا مشركين به ط صحتق ه ذلك ق القلوب ه العتيق ه الانعام ط أسلموا ط المختين ه لا لاتصال الوصف الصلاة ه ينفقون ج ه خير ق والوصل أحسن للفاء صواف ج للشرط مع الفاء والمعتر ط تشكرون ه متكم ط هداكم ط المحسنين ه آمنوا ط كفور ه ظلموا ط تقدير ه لا بناء على أن الذين بدل من الضمير في نصرهم

قوله كطى السجل للكتاب يقول كطى الصحيفة على الكتاب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم تطوى السماء كطى السجل للكتاب يقول كطى الصحف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السجل الصحيفة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله يوم تطوى السماء كطى السجل للكتاب قال السجل الصحيفة * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال السجل في هذا الموضع الصحيفة لان ذلك هو المعروف في كلام العرب ولا يعرف لتبيننا صلى الله عليه وسلم كاتب كان اسمه السجل ولا في الملائكة ملك ذلك اسمه فان قال قائل وكيف تطوى الصحيفة بالكتاب ان كان السجل صحيفة قيل ليس المعنى كذلك وانما معناه يوم تطوى السماء كطى السجل على ما فيه من الكتاب ثم جعل تطوى مصدرا ففعل كطى السجل للكتاب واللام في قوله للكتاب بمعنى على * واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الامصار سوى أبي جعفر القاري يوم تطوى السماء بالنون وقرأ ذلك أبو جعفر يوم تطوى السماء بالنون وضمها على وجه ما لم يسم فاعله * والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الامصار بالنون لا جاع الحجة من القراء عليه وشذوذ ما خالفه وأما السجل فانه في قراءة جميعهم بتشديد اللام وأما الكتاب فان قراء أهل المدينة وبعض أهل الكوفة والبصرة قرؤوه بالتوحيد كطى السجل للكتاب وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة للكتب على الجماع * وأولى القراءتين عندنا في ذلك بالصواب قراءة من قرأ على التوحيد للكتاب لما ذكرنا من معناه فان المراد منه كطى السجل على ما فيه مكتوب فلا وجه اذ كان ذلك معناه لجميع الكتب الاوجه تتبعه من معروف كلام العرب وعند قوله كطى السجل انقضاء الخبر عن صلاة قوله لا يحترهم الفرع الاكبر ثم ابتدأ الخبر عما الله فاعل بخلق يومئذ فقال تعالى ذكره كما بدأنا أول خلق نعيده فالكتاب التي في قوله كما من صلاة نعيد تقدمت قبلها ومعنى الكلام نعيد الخلق عرأة حفاة غرلا يوم القيامة كما بدأناهم أول مرة في حال خلقناهم في بطون أمهاتهم على اختلاف من أهل التأويل في تأويل ذلك * وبالله الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل وبه الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذلك اخترت القول به على غيره ذكر من قال ذلك والآخر الذي جاء فيه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أول خلق نعيده قال حفاة غرلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله أول خلق نعيده قال حفاة غلغا قال ابن جريح أخبرني ابراهيم بن ميسرة أنه سمع مجاهدا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حدى نسائه يأتونه حفاة عرأة غلغا فاستترت بكم درعها وقالت

ربنا الله ط كثيرا ه ينصره ط عزيز ه المنكر ط الامور ه التفسير لما ذكر حال أحد الخصمين في الآخرة أراد أن يذكر حال الآخر وهو المؤمن ولهذا ألزم التكرار الا أنه يقطن بهذه الآية فائدة أخرى هي بيان أن أهل الجنة يحلون فيها وقد مر مثله في أوائل الكهف من قرأ لؤلؤا بالنصب فعلى تقدير ويؤتون لؤلؤا لأن السوار من اللؤلؤ غريب الا أن يكون شيئا منظوما منه (وهذا الى الطيب من القول) عن ابن عباس هو قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده بلمهم الله ذلك (وهذا الى صراط الحميد) أى الى طريق المقام المحمود وهو الجنة

أوالى صراط الله كقوله الى صراط العزيز الحميد الله الذي له ما في السموات وما في الارض وقال السدي الطيب من القول هو القرآن وقبل شهادة أن لا اله الا الله وقال حكاء الاسلام (٨٠) هو كشف الغطاء عن الحقائق الروحية والمعارف الربانية ثم كرر وعيد أهل الكفر

ومن دانا هم فقال (ان الذين كفروا ويصدون) انما حسن عطف المستقبل على الماضي لانه أراد به الاستمرار وأنه من شأنهم الصد وكأنه قيل كفروا واستمروا على الصد وقال أبو علي الفارسي كفروا في الماضي وهم الآن يصدون عن ابن عباس أنها نزلت في أبي سفيان ابن حرب وأصحابه حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه عام الحديبية عن أن يحجوا ويعتروا وينحروا الهدى ومن قرأ (سواء) بالنصب فعلى أنه مفعول ثان لجعلنا أي جعلناه مستويا (العا كف فيه والباد) ومن قرأ بالرفع فعلى أن العا كف مبتدأ وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان ويجوز أن يكون للناس مفعولا ثانيا أي جعلناه متعبدا لكل من وقع عليه اسم الناس وقوله سواء الى آخره الجملة بيان لذلك الجعل أي لا فرق بين الحاضر المقيم به وبين الطارئ من البدو واختلفوا في أن المسكى والآفاق يستويان في أي شيء فعن ابن عباس في بعض الروايات أنهما يستويان في سكنى مكة والتزول بها الآية بناء على أن المراد بالمسجد الحرام مكة ولماروى أنه صلى الله عليه وسلم قال مكة مباحة لمن سبق إليها والى هذا ذهب أبو حنيفة وهو قول قتادة وسعيد بن جبير أيضا ولاجل ذلك زعموا أن كراه دور مكة حرام والأكثر على أنهما مستويان

واسوأناه قال ابن جريج أخبرتنا أنها عائشة قالت يا نبي الله لا يحتشم الناس بعضهم بعضا قال لكل امرئ يومئذ شأن يغنيه **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** يحيى بن سعيد قال **ثنا** سفيان قال **ثنا** المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس حفاة عراة غرلا فأول من يكسى إبراهيم ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** اسحق بن يوسف قال **ثنا** سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عو غظة فذكر نحوه **حدثنا** محمد بن المثنى قال **ثنا** محمد بن جعفر قال **ثنا** شعبة عن المغيرة بن النعمان التخي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** وكيع عن شعبة قال **ثنا** المغيرة بن النعمان التخي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه **حدثنا** عيسى بن يوسف بن الطباع أبو يحيى قال **ثنا** سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال انكم ملاقوا الله مشاة غرلا **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن اندريس عن ليث عن مجاهد عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندى عجوز من بني عامر فقال من هذه العجوز يا عائشة فقلت احدى خالاتي فقالت ادع الله أن يدخلني الجنة فقال ان الجنة لا يدخلها العجوز قالت فأخذ العجوز ما أخذها فقال ان الله ينشئ خلقا غير خلقهم ثم قال يحشرون حفاة عراة غلفا فقالت حاش لله من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى ان الله قال كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا الى آخر الآية فأول من يكسى إبراهيم خليل الله **حدثني** محمد بن عمار الاسدي قال **ثنا** عبيد الله قال **ثنا** اسراييل عن أبي اسحق عن عطاء عن عقبة بن عامر الجهني قال يجمع الناس في صعيد واحد ينفذهم البصر ويسمعهم الداعي حفاة عراة كما خلقوا أول يوم **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثنا** عباد بن العوام عن هلال بن جبان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة مشاة غرلا قلت يا أبا عبد الله ما الغرل قال الغلف فقال بعض أزواجه يا رسول الله أينظر بعضنا الى بعض الى عورته فقال لكل امرئ منهم يومئذ ما يشغله عن النظر الى عورة أخيه قال هلال قال سعيد بن جبير ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة قال كيوم ولدته أمه يرذ عليه كل شيء انتقص منه مثل يوم ولد **وقال** آخرون بل معنى ذلك كما كنا ولا شيء غيرنا قبل أن نخلق شيئا كذلك نهلك الأشياء فنعيد لها ثانية حتى لا يكون شيء سوانا ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنا** أبي قال **ثنا** عبي قال **ثنا** أبي عن أبيه عن ابن عباس كما بدأنا أول خلق نعيده الآية قال نهلك كل شيء كما كان أول مرة وقوله وعدا علينا يقول وعدناكم ذلك وعدا حقا علينا أن نوفي بما وعدنا إنا كنا فاعلى ما وعدناكم من ذلك أيها الناس لانه قد سبق في حكمنا وقضائنا أن نفعله على يقين بأن ذلك كائن واستعدوا وتأهبوا **القول** في تأويل قوله تعالى (ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك أن الارض يرثها عبادى الصالحون) اختلف أهل التأويل في المعنى بالزبور والذكر في هذا الموضع فقال بعضهم عنى بالزبور كتب الانبياء كلها التي أنزلها الله عليهم وعنى بالذكر أم الكتاب التي عنده في السماء ذكر من قال ذلك **حدثني** عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال **ثنا** يحيى بن عيسى عن الأعمش

قال في العبادة في المسجد ليس للقيم أن يمنع البادى وبالعكس ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يا نبي عبد مناف من ولى منكم من أمور الناس شيئا فلا يمنع أحد طواف بهذا البيت أو صلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار وعلى هذا فلا يمنع من بيع دور مكة

وأجارتها وهو مذهب الشافعي وقد جرت المناظرة بينه وبين اسحق الحنظلي وكان اسحق لا يرضى في كراء دور مكة فاحتج الشافعي بقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق وبأن عمر اشترى دار السجن فسكت (٨١) اسحق وانما ذهب الاولون الى أن المراد بالمسجد

الحرام ههنا مكة كلها لانه جعل العاكف فيه بازاء البادي أجاب الأكترون بأنه أراد بالعاكف المجاور للمسجد المتمكن في كل وقت من التعبد فيه والاحاد العدول عن القصد كما مر في قوله وذرا الذين يلحدون في أسمائه وقوله (بالحاد بنظم) حالان ومفعول يرد متروك ليفيد العموم أي ومن يرد فيه مراداً ما جازاً طالما وفائدة الحال الثانية أن العدول عن القصد قد يكون بالحق كقوله وجرأسيئة سيئة واختلفوا في الاحاد في الحرم فعن قتادة وسعيد بن جبير وابن عباس في رواية عطاء أنه الشرك يعني من لجأ الى حرم الله لشرك به عذبه الله وقال مقاتل نزلت في عبد الله بن حنظلة حيث قتل الأنصاري وهرب الى مكة كافراً فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله يوم الفتح وهو العذاب الاليم وعن مجاهد أنه الاحتكار وقيل المنع من عمارته وعن عطاء هو قول الرجل في المبايعه لا والله وبلى والله ومثله ما روى عن عبد الله بن عمر أنه كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فقيل له في ذلك فقال كنا نحدث أن من الاحاد فيه أن يقول الرجل لا والله وبلى والله والاولى التعميم وفيه أن الواجب على من كان فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والعدل

قال سألت سعيداً عن قول الله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك الذي في السماء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن الأعمش عن سعيد بن جبير في قوله ولقد كتبنا في الزبور قال قرأها الأعمش الزبور قال الزبور والتوراة والانجيل والقرآن من بعد الذك الذي في السماء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الزبور قال الكتاب من بعد الذك قال أم الكتاب عند الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله الزبور قال الكتاب بعد الذك قال أم الكتاب عند الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد كتبنا في الزبور قال الزبور الكتب التي أنزلت على الأنبياء والذك أم الكتاب الذي تكتب فيه الأشياء قبل ذلك (١) حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد بن جبير في قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك قال كتبنا في القرآن من بعد التوراة * وقال آخرون بل عني بالزبور الكتب التي أنزلها الله على من بعد موسى من الأنبياء وبالذك التوراة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك الآية قال الذك التوراة والزبور الكتب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك الآية قال الذك التوراة ويعني بالزبور من بعد التوراة الكتب * وقال آخرون بل عني بالزبور زبور داود وبالذك توراة موسى صلى الله عليهما ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أنه قال في هذه الآية ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك قال زبور داود من بعد الذك كذا كرموسى التوراة حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي أنه قال في هذه الآية ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك قال في زبور داود من بعد كرموسى * وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب في ذلك ما قاله سعيد بن جبير ومجاهد ومن قال بقولهما في ذلك من أن معناه ولقد كتبنا في الكتب من بعد أم الكتاب الذي كتب الله كل ما هو كائن فيه قبل خلق السموات والارض وذلك أن الزبور هو الكتاب يقال منه زبرت الكتاب ولزبرته اذا كتبه وان كل كتاب أنزله الله الى نبي من أنبيائه فهو ذك فإذا كان ذلك كذلك فان في ادخاله الألف واللام في الذك الدلالة البينة أنه معنى به ذكر بعينه معلوم عند مخاطبين بالآية ولو كان ذلك غير أم الكتاب التي ذكرنا لم تكن التوراة بأولى من أن تكون المعنية بذلك من صحف ابراهيم فقد كان قبل زبور داود فتأويل الكلام اذا كان ذلك كما وصفنا ولقد قضينا فائدتنا قضاء باقي الكتب من بعد أم الكتاب أن الارض يرثها عبادي الصالحون يعني بذلك أن أرض الجنة يرثها عبادي الصالحون بطاعته المنتهون الى أمره ونهيهم من عباده دون العاملين بعصيته منهم المؤثرين طاعة الشيطان على طاعته ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله الهلالي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا اسرائيل عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس قوله أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال أرض الجنة حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولقد كتبنا

(١) هذا الأثر مناسب للقول بعده فلهذا مقدم من تأخير فتنبه كتبه مصححه

(١١ - (ابن جرير) - (سابع عشر) في مهامه ومقاصده وهذا وإن كان واجباً في كل مكان إلا أن وجوبه هناك أو كذا لمكان خاصية كالزمان ولهذا قال مجاهد تضاعف السيئات فيه كما تضاعف الحسنات عن ابن مسعود أن القصد الى الذنب يكتب

هناك ذنبا وان لم يخرج الى الفعل وعنه لو أن رجلا بهم بأن يعمل سيئة عند البيت أذاقه الله تعالى عذابا أليما واعلم أن خبر إن محذوف لدلالة جواب الشرط عليه كأنه قيل ان الذين كفروا (٨٣) ويصدون نذيقهم من عذاب أليم ومن يرد في الحرم بالحاد فهو كذلك وحسين انجر

الكلام الى ذكر المسجد الحرام أتبعه ذكر الكعبة وبعض ما يتعلق به من المناسك فقال (واذ بوأنا) أي واذا كرحبنا جعلنا (لأبراهيم مكان البيت) مباءة أي مرجعا يرجع اليه للعمارة والعبادة ويروي أن موضع البيت كان مطموسا فبعث الله تعالى ريحا كنست ما حوله حتى ظهر رأسه القديم فبنى إبراهيم عليه وقد مر قصة ذلك في البقرة وقيل بعث غمامة على قدر البيت الحرام في العرض والطول وفيها رأس يتكلم وله لسان وعينان فقال يا إبراهيم ابن علي قدري فأخذ في البناء وذهبت السحابة وأن في (أن لا تشرك) هي المفسرة وذلك أن المقصود من التوبة هو العبادة فكانه قيل تعبدنا لإبراهيم قلنا له لا تشرك وطهر وقدره مثله في البقرة وانما قال ههنا (والقائمين) لأن العاكف ذكر مرة في قوله سواء العاكف والقائم اما معنى القيام في الصلاة بدليل قوله والركع السجود أو بمعنى المقيم المتوطن والظاهر أن الخطاب في (وأذن) لإبراهيم أيضا أي ناد (في الناس) وهو أن يقول حجوا أو عليكم (بالحج) يروي أنه صعدا بأقيس فقال أيها الناس حجوا بيت ربكم قال مجاهد فاحج انسان ولا يحج الى القيامة الا وقد سمع ذلك النداء من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فن أحاب مرة حج مرة ومن أجاب أكثر فأكثر ولعل الفائدة في قوله (يأتولم)

في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال أخبر سبحانه في التوراة والزبور وسابق علمه قبل أن تكون السموات والأرض أن يورث أمة محمد صلى الله عليه وسلم الأرض ويدخلهم الجنة وهم الصالحون حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد بن جبير في قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال كتبنا في القرآن بعد التوراة والأرض أرض الجنة حدثني علي بن سهل قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالبة أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال الأرض الجنة حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرمي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش قال سألت سعيدا عن قول الله أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال أرض الجنة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أن الأرض يرثها عبادي الصالحون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال الجنة وقرأ قول الله جل ثناؤه وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض تنبؤا من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين قال فالجنة مبتدؤها في الأرض ثم تذهب درجات علوا والنار مبتدؤها في الأرض وبينهما حجاب سور ما يدري أحدا ما ذلك السور وقرأ باباطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال ودرجها تذهب سهوا في الأرض ودرج الجنة تذهب علوا في السموات حدثنا محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان سألت عامر بن عبد الله أبا اليمان هل لأنفس المؤمنين مجتمع قال فقال ان الأرض التي يقول الله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال هي الأرض التي تجتمع اليها أرواح المؤمنين حتى يكون البعث وقال آخرون هي الأرض يرثها الله المؤمنين في الدنيا * وقال آخرون عنى بذلك بنو إسرائيل وذلك أن الله وعدهم ذلك فوفى لهم به واستشهد لقوله ذلك بقول الله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها وقد ذكرنا قول من قال أن الأرض يرثها عبادي الصالحون انها أرض الأمم الكافرة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن عباس الذي روى عنه علي بن أبي طلحة في القول في تأويل قوله تعالى (ان في هذا البلاغا لقوم عابدين وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) يقول تعالى ذكره ان في هذا القرآن الذي أنزلناه على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لبلاغا لمن عبد الله بما فيه من الفرائض التي فرضها الله الى رضوانه وادراك الطلبة عنده * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن جرير عن أبي الورد بن عمامة عن أبي محمد الحضرمي قال ثنا كعب في هذا المسجد قال والذي نفس كعب بيده ان في هذا البلاغا لقوم عابدين انهم لأهل أو أصحاب الصلوات الخمس سماهم الله عابدين حدثنا الحسين بن يزيد الطحان قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبي الورد عن كعب في قوله ان في هذا البلاغا لقوم عابدين قال صوم شهر رمضان وصلاة الخمس قال هي ملء اليدين والبحر عبادة حدثنا القاسم قال ثنا

هي هذه لان الاتيان الى مكة بسبب ندائه اتيان اليه وأيضا هو أول من حج وغيره يقتدى به وكأنه يأتيه وعن الحسن الحسين وهو اختيار أكثر العلماء المعترلة أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأنه معطوف على اذ كرم مقدراته عام لجميع الناس أو خاص عن حج

معه في حجة الوداع قولان وقيل انه ابتداء فرض الحج والرجال المشاة واحده راجل وقوله (وعلى كل ضامر) حال آخر كانه قيل رجالا وركبانا والضاير البعير المهزول لطول السفر (ويأتين) صفة لكل ضامر لانه في معنى (٨٣) الجمع والفج الطريق الواسع وقدم في السورة

المتقدمة والعميق البعيد ومثله معيق وبه قرأ ابن مسعود وفي تقديم المشاة تشریف لهم روى سعيد بن جبير باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الحاج الراكب له بكل خطوة تخطوها راحلته سبعون حسنة والماشي سبع مائة من حسنات الحرم قيل يا رسول الله وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة ألف حسنة قال جار الله نكر المنافع لانه أراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات وقد كنى عن النحر والذبح بكرا سم الله تعالى لان المسلمين لا ينفكون عن التسمية اذا نحروا أو ذبحوا وفيه تنبيه على ان التسمية من الأغراض الأصلية المعبرة خلاف ما كان يفعله المشركون من الذبح للنصب وفي قوله (على ما رزقهم) إشارة الى أن نفس القربان وتيسير ذلك العمل من نعم الله تعالى ولو قيل لينحروا في أيام معلومات بهيمة الانعام لم يكن شي من هذه الفوائد والأيام المعلومات عند أكثر العلماء عشري الحجة الأول آخرها يوم النحر لأنهم معلومة عند الناس لحرصهم على أعمال الحج فيها ثم للنافع أوقات من العشر معروفة كيوم عرفة والمشعر الحرام وكذلك للذبح وقت بعينه وهو يوم النحر وهذا قول مجاهد وعطاء وقتادة والحسن ورواية سعيد بن جبير عن ابن عباس

الحسين قال ثنا محمد بن الحسين عن الحريري قال قال كعب الاحبار ان في هذا البلاغ القوم عابدين لأمة محمد **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان في هذا البلاغ القوم عابدين يقول عاملين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله ان في هذا البلاغ القوم عابدين قال يقولون في هذه السورة لبلاغ يقول آخرون في القرآن تنزيل الفرائض الصلوات الخمس من أداها كان بلاغا للقوم عابدين قال عاملين **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان في هذا البلاغ القوم عابدين قال ان في هذا المنفعة وعلم القوم عابدين ذاك البلاغ وقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلناك يا محمد الا بخلقنا الا رحمة لمن أرسلناك اليه من خلق * ثم اختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية أجمع العالم الذين أرسل اليهم محمد أريد بها مؤمنهم وكافرهم أم أريد بها أهل الايمان خاصة دون أهل الكفر فقال بعضهم عني بها جميع العالم المؤمنين والكافر ذكر من قال ذلك **حدثني** اسحق بن شاهين قال ثنا اسحق بن يوسف الأزرق عن المسعودي عن رجل يقال له سعيد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قول الله في كتابه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال من آمن بالله واليوم الآخر كتب له الرحمة في الدنيا والآخرة ومن لم يؤمن بالله ورسوله عوفي مما أصاب الأمم من الخسف والقذف **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن المسعودي عن أبي سعيد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال تمت الرحمة لمن آمن به في الدنيا والآخرة ومن لم يؤمن به عوفي مما أصاب الأمم قبل * وقال آخرون بل أريد بها أهل الايمان دون أهل الكفر ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال العالمون من آمن به وصدقه قال وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال فهو لهؤلاء فتنة ولهمؤلاء رحمة وقد جاء الأمر بمحلا رحمة للعالمين والعالمون ههنا من آمن به وصدقه وأطاعه * وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي روى عن ابن عباس وهو أن الله أرسل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم رحمة لجميع العالم مؤمنهم وكافرهم فأما مؤمنهم فإن الله هداهم وأدخله بالايمان به وبالعامل بما جاء من عند الله الجنة وأما كافرهم فانه دفع به عنه عاجل البلاء الذي كان ينزل بالأمم المكذبة رسلها من قبله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قل انما يوحى الى أنما الهكم الله واحد فهل أنتم مسلمون ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد ما يوحى الى ربي الا أنه لا اله الا الله لا اله الا الله لا تصح العبادة الا له ولا ينبغي ذلك لغيره فهل أنتم مسلمون يقول فهل أنتم مذعنون له أيها المشركون العابدون الاوثان والاصنام بالخضوع لذلك ومبترون من عبادة مادونه من آلهتكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ فان تولوا فقل آذنتكم على سواء وان أدري أقريب أم بعيد ما توعدون ﴿يقول تعالى ذكره فان أدبرهؤلاء المشركون يا محمد عن الاقرار بالايمان بأن لا اله الا الله واحد فأعرضوا عنه وأبوا الاجابة اليه فقل لهم قد آذنتكم على سواء يقول أعلمهم أنكم واهم على علم من أن بعضكم لبعض حرب لا صلح بينكم ولا سلم وانما عني بذلك قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني

واختار الشافعي وأبي حنيفة وعن ابن عباس في رواية أخرى أنها يوم النحر وثلاثة أيام بعدها وهو اختيار أبي مسلم وقول أبي يوسف ومحمد وعلى الأول يكون قوله في أيام متعلقا بكلا الفعلين أعني ليس شهدوا ويذكروا وعلى الثاني يختص تعلقه بالثاني ومعنى

(بهيمة الانعام) بهيمة من الأنعام لأن البهيمة تشمل كل ذات أربع في البر والبحر فينت بالانعام وهي الابل والبقر والضأن والمعز وقد مر في أول المائة قال مقاتل اذا ذبحت (٨٤) فقل بسم الله والله أكبر اللهم منك وإليك وتستقبل القبلة وزاد

الكلبي ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين قال القفال كان المتقرب بها وبارقة دماها متصور بصورة من يفدى نفسه بما يعادلها فكأنه يبذل تلك الشاة بذل مهجته طلبا لمرضاة الله واعترافا بأن تقصيره كاد يستحق مهجته أما قوله (فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير) فالبائس الذي أصابه بؤس أي شدة والفقر قدم في آية الصدقات في التوبة وفي غيرها ثم من الناس من قال الأمران للوجوب لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون منها فأمر المسلمون بمخالفتهم والا كثرون على أن الأكل ليس بواجب ثم منهم من قال يحسن أن يأكل النصف ويتصدق بالنصف رعاية للامرين ومنهم من قال يأكل الثلث ويتصدق بالثلث لما يجيء من قوله فكلوا منها وأطعموا القانع والمعترب فعملها على ثلاثة أقسام ومنهم من قال يأكل الثلث ويدخر الثلث ويتصدق بالثلث لما جاء في الحديث من الأمر بالانحار والأولى وهو مذهب الشافعي أنه ان أطعم جميعها أجزأه وان أكل جميعها لم يجزئه وانا تصدق بأقل شيء من لحمها يكفي هذا اذا كان متطوعا وأما الواجبات كالنذور والكفارات وجبران النقصانات مثل دم القران ودم التمتع ودم الاساءة فلا يأكل منها لاهو ولا أغنياء الرفقة ولا فقراؤها لما روى عن هشام بن عروة عن

حجاج عن ابن جريح قوله فان تولوا فقل آذنتكم على سواء فان تولوا يعني قريشا وقوله وان أدري أقرب أم بعيد ما توعدون يقول تعالى ذكره لنبيه قل وما أدري متى الوقت الذي يحل بكم عقاب الله الذي وعدكم فينتقم به منكم أقرب نزوله بكم أم بعيد * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح وان أدري أقرب أم بعيد ما توعدون قال الأجل في القول في تأويل قوله تعالى (أنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين ان الله يعلم الجهر الذي تجھرون به من القول ويعلم ما تخفون فلا تجھرون به سواء عنده خفيه وظاهره وسره وعلايته انه لا يخفى عليه منه شيء فان أخر عنكم عقابه على ما تخفون من الشر به أو تجھرون به فما أدري ما السبب الذي من أجله يؤخر ذلك عنكم لعل تأخير ذلك عنكم مع وعده اياكم لفتنة يريد هابكم ولتمتعوا بحياتكم الى أجل قد جعله لكم تبلغونه ثم ينزل بكم حينئذ نقمته * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين يقول لعل ما أقرب لكم من العذاب والساعة أن يؤخر عنكم لدتكم ومتاع الى حين فيصير فولى ذلك لكم فتنة في القول في تأويل قوله تعالى (قل رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد يا رب افصل بيني وبين من كذبني من مشركي قومي وكفريك وعبد غيرك باحلال عذابك ونقمته بهم وذلك هو الحق الذي أمر الله تعالى نبيه أن يسأل ربه الحكم به وهو نظير قوله جل ثناؤه ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قال رب احكم بالحق قال لا يحكم بالحق الا الله ولكن انما استعجل بذلك في الدنيا يسأل ربه على قومه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا شهد قتالا قال رب احكم بالحق * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الامصار قل رب احكم بكسر الباء وصل الالف ألف احكم على وجه الدعاء والمسألة سوى أبي جعفر فانه ضم الباء من الرب على وجه نداء المفرد وغير الضحاك بن مزاحم فانه روى عنه أنه كان يقرأ ذلك رب احكم على وجه الخبر بأن الله أحكم بالحق من كل ما كنتم فيثبت الباء في الرب وبهمز الالف من أحكم ويرفع أحكم على أنه خبر الرب تبارك وتعالى * والصواب من القراءة عندنا في ذلك وصل الباء من الرب وكسرها باحكم وترك قطع الالف من احكم على ما عليه قراء الامصار لاجتماع الحجة من القراءة عليه وشذوذ ما خالفه وأما الضحاك فان في القراءة التي ذكرت عنه زيادة حرف على خط المصاحف ولا ينبغي أن يرا ذلك فيها مع صحة معنى القراءة بترك زيادته وقد زعم بعضهم أن معنى قوله رب احكم بالحق قل رب احكم بحكمك الحق ثم حذف الحكم الذي الحق نعت له وأقيم الحق مقامه ولذلك وجه غير أن الذي قلناه أوضح وأشبه بما قاله أهل التأويل فلذلك اخترناه وقوله وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون يقول جل

أبيه عن ناجية الخراعي قال قلت يا رسول الله كيف أصنع بما عطب من البدن قال

تناؤه

انحرها ثم اغمس نعلها في دمه ثم خل بين الناس وبينها يا كلونها وقال أيضا صلى الله عليه وسلم في مثله لا تأكل منها أنت ولا أحد من أهل

رفقت قوله (ثم ليقتضوا تفهمهم) لا يبعد أن يكون معطوفاً على يشهد وأن هذه الأعمال كلها غايات الأتيان لأن أسكان هذه اللامات في بعض القراءات يدل على أنها لام الأمر وعلى هذا تكون هذه الأوامر الغائبة (٨٥) معطوفة على الأمرين الحاضرين قبلها والله أعلم

قال أبو عبيدة لم يحج في الشعر ما يحتاج به في معنى التفث وقال الزجاج أن أهل اللغة لا يعرفون التفث إلا من التفسير وقال القفال قال نبطويه سألت أعرابياً فصيحاً ما معنى قوله ثم ليقتضوا تفهمهم فقال ما أفسر القرآن ولكننا نقول للرجل ما أتفثك وما أدركت ثم زعم القفال أن هذا أولى من قول الزجاج لأن المثبت أولى من النافي وقال المبرد أصل التفث في كلام العرب كل فائدة تلحق الإنسان فيجب عليه نقضها وأجمع أهل التفسير على أن المراد ههنا إزالة الأوساخ والزوائد كقص الشارب والاطفار وتنظيف الأبط وحلق العانة فتقدير الآية ثم ليقتضوا إزالة تفهمهم وليوفوا نذورهم أي الأعمال التي أوجبها الحج بالشروع فيه وأعمال البر التي أوجبوها على أنفسهم بالنذر فإن الرجل إذا حج أو اعتمر فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لا يجابه لم يكن الحج يقتضيه (وليطوفوا) هو طواف الأفاضة والزيارة التي هي ركن وقد شرحت حاله في البقرة في قوله فإذا أفضتم من عرفات وقيل هو طواف الوداع والصدر سمي (بالبيت العتيق) لأنه أول بيت وضع للناس عن الحسن وقال قتادة لأنه أعنى من تسلط الجبارة عليه وهو قول ابن عباس وابن الزبير ورواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن

ثناؤه وقل يا محمد وربنا الذي يرحم عباده ويعلمهم بنعمته الذي أستعينه عليكم فيما تقولون وتصفون من قولكم لي فيما أتيتكم به من عند الله أن هذا إلا بشر مثلكم أفأتأتون السحر وأتتم تبصرون وقولكم بل افتراء بل هو شاعر وفي كذبكم على الله جل ثناؤه وقيل لكم اتخذ الرحمن ولداً فإنه هين عليه تغيير ذلك وفصل ما بيني وبينكم بتعجيل العقوبة لكم على ما تصفون من ذلك

(آخر تفسير سورة الأنبياء عليهم السلام)

(تفسير سورة الحج)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) قال أبو جعفر يقول تعالى ذكره يا أيها الناس احذروا عاقب ربكم بطاعته فأطيعوه ولا تعصوه فإن عاقبه لمن عاقبه يوم القيامة شديد ثم وصف جل ثناؤه هول أشراف ذلك اليوم وبدؤه فقال إن زلزلة الساعة شيء عظيم * واختلف أهل العلم في وقت كون الزلزلة التي وصفها جل ثناؤه بالشدة فقال بعضهم هي كائنة في الدنيا قبل يوم القيامة ذكر من قال ذلك حديثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة في قوله إن زلزلة الساعة شيء عظيم قال قبل الساعة حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن عامر بن أبيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم قال هذا في الدنيا قبل يوم القيامة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج في قوله إن زلزلة الساعة فقال زلزلتها أشرافها الآيات يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر بن أبيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم قال هذا في الدنيا من آيات الساعة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ما قال هو لا خبر في أسناده نظر وذلك ما حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن رافع المدني عن يزيد بن أبي زياد عن رجل من الأنصار عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاها أسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر قال أبو هريرة يا رسول الله وما الصور قال قرن قال وكيف هو قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات الأولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين يأمر الله عز وجل أسرافيل بالنفخة الأولى فيقول انفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات والأرض إلا من شاء الله ويأمر الله فيدعها ويطولها فلا يفسر وهي التي يقول الله ما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة ما لها من فواق فيسير الله الجبال فتكون سراباً وترج الأرض بأهلها رجا وهي التي يقول الله يوم ترجف الأرض رجفاً تنبعث منها الرادفة قلوب يومئذ وجافة فتكون الأرض كالسفينه الموقفة في البحر تضربها الأمواج تكفأ

ابن عيينة لأنه لم يعلق قط وعن مجاهد لأنه أعنى من الغرق أيام الطوفان وقيل معناه البيت الكريم من قولهم عتاق الخيل والطير والحرمة ما لا يحل هتكه ويجتمع التكليف بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها ويحتمل أن يراد ههنا ما يتعلق بالحج عن زيد بن أسلم أن الحرمات

نجس الكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والحرم حتى يحل وتعظيمها العلم بوجوبها والقيام بحقوقها وقوله (فهو خير) أي فالتعظيم له خير من التهاون بذلك (٨٦) وقوله (عند ربه) إشارة إلى أن ثوابه مدخر لأجله قوله (وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم) قدم في أول المائدة مثله

أي إلا ما يتلى عليكم آية تحريمه وهي حرمت عليكم الميتة وأقوله غير محلي الصيد وأنتم حرم وأقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وحينئذ على تعظيم الحرمات أتبعه الأمر بما هو أعظم أنواعها وأقدم أصنافها قائلًا (فاجتنبوا الرجس) وبينه بقوله (من الأوثان) أي الرجس الذي هو الأوثان كقولك عندى عشرون من الدراهم والرجس العمل القبيح في الغاية وقد مر في آخر المائدة في تفسير قوله رجس من عمل الشيطان والزور من الزور الميل والإضافة كقولهم رجل صدق جمع بين القول الزور وبين الشرك لأن عبادة الأوثان هي رأس الزور وملاكه قال الأصم وصف الأوثان بأنها رجس لأن عاداتهم في القرابين أن يتعمدوا سقوط الدماء عليها والأقرب أنها وصفت بذلك لأن عبادتها فعلة متبادية في القبح والسماجة والمفسرين في قول الزور وجوه منها أنه قولهم هذا حلال وهذا حرام ومنها أنه شهادة الزور رفعوا هذا التفسير إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومنها أنه الكذب والبهتان ومنها أنه قول أهل الجاهلية في الطواف ليسك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وقوله (حنفاء لله غير مشركين به) حالان مؤكدا أن المراد الاخلاص في التوحيد

بأهلها أو كالقنديل المعلق بالعرش ترجحه الارواح فتبذل الناس على ظهرها فتبذل المراضع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة حتى تأتي الاقطار فتلقاها الملائكة فتضرب وجوهها فترجع ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا وهو الذي يقول الله يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فإله من هاد فينماهم على ذلك إذ تصدعت الارض من قطر إلى قطر فقرأوا أمرًا عظيمًا وأخذهم لذلك من الكرب ما الله أعلم به ثم نظروا إلى السماء فإذا هي كاللؤلؤ ثم خسف شمسها وخسف قمرها وانتشرت نجومها ثم كسفت عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والاموات لا يعلمون بشئ من ذلك فقال أبو هريرة فن استثنى الله حين يقول ففرع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله قال أولئك الشهداء وانما يصل الفرع إلى الأحياء أولئك أحياء عند ربهم يرزقون وقاهم الله فزع ذلك اليوم وآمنهم وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه وهو الذي يقول يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم إلى قوله ولكن عذاب الله شديد وهذا القول الذي ذكرناه عن علقمة والشعبي ومن ذكرنا ذلك عنه قول لولاجي الصحاح من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلافه ورسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بمعاني وحى الله وتنزيله * والصواب من القول في ذلك ما صح به الخبر عنه ذكر الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا حديثي أحمد بن المقدم قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي يحدث عن قتادة عن صاحب له حدثه عن عمران بن حصين قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه وقد فاوت السير بأصحابه إذ نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم قال فحثوا المظلي حتى كانوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون أي يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم ينادى آدم ينادي ربه ابعث بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار قال فأبلس القوم فواضح منهم ضاحك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا اعلموا وأبشروا فان معكم خليقتين ما كانتا في قوم الا كثرناه فن هلك من بني آدم ومن هلك من بني ابليس وبأجوج ومأجوج قال أبشروا ما أنتم في الناس الا كالشامة في جنب البعير أو كالرقعة في جناح الدابة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا هشام بن أبي عبد الله عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي وحدثنا ابن أبي عدي عن هشام بن جيعا عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا أبو كريب قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن العلاء بن زياد عن عمران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قفل من غزوة العسرة ومعه أصحابه بعدما شارف المدينة قرأ يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون أي يوم ذا كم قيل الله ورسوله أعلم فذكر نحوه الا أنه زادوا أنه لم يكن رسولان الا كان بينهما فترة من الجاهلية فهم أهل النار وانكم بين ظهري خليقتين لا يعاديهما أحد من أهل الارض الا كثروهم

كقوله حنيفا ولم يك من المشركين وفائدة الحالين هي فائدة التولي والتبري وانما آخر نفي الاشرار وان كان مقدما في الرتبة اذا تخلية والتبرئة مقدمة على التحلية والتولية ليرتب عليه قوله (ومن يشرك بالله) الآية قال جار الله

أن كان تشبيهاً من كفاغناه من أشرك بالله فقد أهلك نفسه غاية الأهلاك وذلك بأن صور حاله بصورة من خرمين السماء فاختطفه أي استلبته الطير فتفرق من عاى قطعاً من اللحم في حواصلها أو بحال من خرفصفت (٨٧) به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح

السحبة البعده وان كان مفترقا فقد شبه الأيمان في علوه بالسماء والذي تركه فأشرك فقد سقط منها والاهواء التي توزع أفكارها بالطير المتخطفة وفي المثل الآخر شبه الشيطان الذي يطرح به في وادي الضلالة بالريح التي تهوى بالاشياء في المهاوى المتلفة وتعظيم شعائر الله وهي الهدايا كما في أول المائة هي أن يختارها عظام الأحرار غالية الأثمان وقدمي وصفها الشرعي في البقرة في قوله فما استيسر من الهدى وقد أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنه فيها جل لأبي جهل في أنفه برة من ذهب قال في الكشف (فانها من تقوى القلوب) أي فان تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب خذفت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى إلا بتقديرها لانه لا بد من راجع من الجراء الى من يرتبط به وأقول في هذا الوجوب نظراً لأنه ليس بشيء ولا يعقل على ما تزعم المعتزلة أما المضاف الاول فلانه يحتمل أن يعود الضمير الى التعظيم بمعنى الخلقة وأما الآخران فلأن من للعموم فلا يلزم أن يقدر لفظة منه أفعال التعظيم موحد حتى لا يطابقها لفظ القلوب بل يحتمل أن يقدر لفظة منهم أو يقدر فان تعظيمهم ايها فيرجع الكلام الى قولنا ومن يعظم شعائر الله فان تلك الخلقة منهم من تقوى القلوب أي ناشئة من تقوى قلوبهم فان

بأجوج ومأجوج وهم أهل النار وتكمل العدة من المنافقين حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقال لآدم أخرج بعث النار قال فيقول وما بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك يشيب الصغير وتضع الأمل جملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قال قلنا فأن الناجي يا رسول الله قال أبشروا فان واحداً منكم وألفاً من مأجوج ومأجوج ثم قال اني لأطمع أن تكونوا ربيع أهل الجنة فكبرنا وجدنا الله ثم قال اني لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا وجدنا الله ثم قال اني لأطمع أن تكونوا نصف أهل الجنة انما مثلكم في الناس كمثل الشعرة البيضاء في الثور الاسود أو كمثل الشعرة السوداء في الثور الابيض حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله لآدم يوم القيامة ثم ذكر نحوه حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحشر قال يقول الله يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير بيدك فيقول ابعث بعث الى النار ثم ذكر نحوه حدثنا ابن عبد الأعلى قال قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن أنس قال زلت بأيتها الناس اتقوار بكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم حتى الى عذاب الله شديد الآية على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مسير فرجع بها صوته حتى تاب اليه أصحابه فقال أتدرون أي يوم هذا هذا يوم يقول الله لآدم يا آدم قم فابعث بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فكبر ذلك على المسلمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم سددوا وقاربوا وأبشروا فوالذي نفسي بيده ما أنتم في الناس الا كالشامة في جنب البعير أو كالرقعة في ذراع الدابة وان معكم خليفتين ما كانتا في شيء قط الا كرتاه بأجوج ومأجوج ومن هلك من كفره الجن والانس حدثنا ابن عبد الأعلى قال قال ثنا ابن ثور عن معمر عن اسحق عن عمرو بن ميمون قال دخلت على ابن مسعود بيت المال فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قلنا نعم قال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قلنا نعم قال فوالذي نفسي بيده اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان قلة المسلمين في الكفار يوم القيامة كالشعرة السوداء في الثور الابيض أو كالشعرة البيضاء في الثور الاسود حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم قال هذا يوم القيامة والزلزلة مصدر من قول القائل زلزلت بفلان الارض أو زلزله زلزلة وزلزلا بكسر الزاي من الزلزال كما قال الله اذا زلزلت الارض زلزالها وكذلك المصدر من كل سليم من الأفعال اذا جاءت على فعال فكسر أوله مثل وسوس وسوسة وسواسا فاذا كان اسماً كان بفتح أوله الزلزال والوسواس وهو ما وسوس الى الانسان كما قال الشاعر

يعرف الجاهل المضلل أن الدهر فيه النكراء والزلزال

وقوله تعالى ذكره يوم تزورها يقول جل ثناؤه يوم ترون أيها الناس زلزلة الساعة تذهل من

القلوب مرا كثر التقوى التي منها عيارها وعليها مدارها ولا عبرة بما يظهر من آثارها على سائر الجوارح دونها ثم كان لسائل أن يسأل ما بال هذه الحيوانات تذبج فيتقرب بها الى الله تعالى فلها قال (لكن فيها منافع) يعني الدنيوية من الدرر وكوب الظهور وسبيل الى الدينونة بقوله

لكم فيها خير ولهذا أطلق ذلك وقيد هذه بقوله (الاجل مسمى) وهو أو ان التحريم بين أن وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها أو مكان نحرها منتهى البيت أو إلى ما يجاوره ويقرب (٨٨) منه وهو الحريم كما مر في قوله هديا بالغ الكعبة ومثله قوله بلغنا البلد إذا شارفوه

واتصل مسيرهم بحدوده قال
الغفال هذا انما يختص بالهدايا
التي بلغت متى فاما اذا عطيت قبل
بلوغ مكة فان محلها هو موضعها
روى أبو هريرة أنه صلى الله عليه
وسلم من رجل يسوق بدنه وهو في
جهد فقال صلى الله عليه وسلم
اركبها فقال يا رسول الله انها هدى
فقال اركبها وراك وعن جابر أنه
صلى الله عليه وسلم قال اركبوا الهدى
بالمعروف حتى تجدوا طهرها وهذا
هو الذي اختاره الشافعي وعن
أبي حنيفة أنه لا يجوز الانتفاع
بها لانه لا يجوز اجارتها ولو كان
مالا لمنافعها لما كان عقد الاجارة
عليها وضعف بأن أم الولد لا يمكنه
بيعها ويمكنه الانتفاع بها وعن
ذهب إلى هذا القول من فسر الأجل
المسمى بوقت تسميتها هديا والمراد
أن لكم أن تنتفعوا بهذه الانعام
إلى أن تسموها أضحية وهديا
فاذا فعلتم ذلك فليس لكم أن
تنتفعوا بها وقد ينسب هذا القول
إلى ابن عباس ومجاهد وعطاء
وقتادة والضحالك أحاب الأولون
بأن الضمير في قوله لكم فيها منافع
عائد إلى الشعائر وتسمية ما يجعل
شعيرة مجاز والأصل عدمه قال
في الكشف ثم التراخي في الوقت
فاستعبرت التراخي في الأحوال
والمعنى أن لكم في الهدايا منافع
كثيرة في دنياكم ودينكم وأعظم
هذه المنافع وأبعدها شوطا في
التنعف محلها منتهى البيت ومنهم

عظمها كل مرضعة مولود عما أرضعت ويعني بقوله تذهل تنسى وتترك من شدة كربها يقال
ذهلت عن كذا أذهل عنه ذهولا وذهلت أيضا وهي قليلة والفصيح الفتح في الهاء فأما في المستقبل
فالهاء مفتوحة في اللغتين لم يسمع غير ذلك ومنه قول الشاعر

* صحا قلبه يا عز أو كاد يذهل * فأما إذا أريد أن الهول أنساه وسلاه قلت أذهله هذا الأمر
عن كذا يذهله أذهالا وفي أثبات الهاء في قوله كل مرضعة اختلاف بين أهل العربية (١) وكان
بعض نحوي الكوفيين يقول إذا أثبت الهاء في المرضعة فأنما يراد أم الصبي الموضع وإذا أسقطت
فانه يراد المرأة التي معها صبي ترضعه لأنه أريد الفعل بها قالوا ولو أريد بها الصفة فيمأري لقيل
مرضع قال وكذلك كل مفعول أو فاعل يكون للأنثى ولا يكون للذكر فهو بغير هاء نحو مقرب
وموقر ومشدن وحامل وحائض * قال أبو جعفر وهذا القول عندي أولى بالصواب في ذلك لأن
العرب من شأنها إسقاط هاء التأنيث من كل فاعل ومفعول إذا وصفوا المؤنث به ولولم يكن للذكر
فيه حظ فاذا أرادوا الخبر عنها أنها ستفعله ولم تفعله أثبتوا هاء التأنيث ليعرفوا بين الصفة والفعل
منه قول الأعشى فيما هو واقع ولم يكن وقع قبل

أيا جارتا بيني فأنك طالق * كذاك أمور الناس غاد وطارقه
وأما فيما هو وصفة نحو قول امرئ القيس

فأنك حبلى قد طرقت ومرضع * فألهيتها عن ذي تمنائم محول

وربما أثبتوا الهاء في الحالتين وربما أسقطوها فيهما غير أن الفصح من كلامهم ما وصفت
فتأويل الكلام إذا يوم ترون أيها الناس زلزلة الساعة تنسى وتترك كل والد مولود ترضع ولدها
عما أرضعت كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوم ترونها تذهل
كل مرضعة عما أرضعت قال تترك ولدها الكرب الذي نزل بها حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن الحسن تذهل كل مرضعة عما أرضعت قال تذهلت
عن أولادها بغير فطام وتضع كل ذات حمل حملها قال ألفت الحوامل ما في بطونها من غير فطام وتضع
كل ذات حمل حملها يقول وتسقط كل حامل من شدة كرب ذلك حملها وقوله وترى الناس سكارى
قرأت قراء الامصار وترى الناس سكارى على وجه الخطاب للواحد كانه قال وترى يا محمد الناس
حينئذ سكارى وما هم بسكارى وقد روى عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير وترى الناس بضم التاء
ونصب الناس من قول القائل رؤيت ترى التي تطلب الاسم والفعل كطن وأخواتها * والصواب
من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار لا جاع الحجة من القراء عليه واختلف القراء
في قراءة قوله سكارى فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة سكارى وما هم
بسكارى وقرأه عامة قراء أهل الكوفة وترى الناس سكارى وما هم بسكارى * والصواب من القول
في ذلك عندنا أنهم قراء تان مستفيضتان في قراءة الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ
فصيب الصواب ومعنى الكلام وترى الناس يا محمد من عظيم ما نزل بهم من الكرب وشدة سكارى
من القزع وما هم بسكارى من شرب الخمر * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر
من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن الحسن

(١) يتأمل في هذا المقام ويراجع اللسان فانه أبسط

من فسر الشعائر بالمناسك كلها وفسر الاجل المسمى بأوان انقطاع التكليف وزيفه ما رآه الله بان محلها إلى
البيت يأباه ثم بين أن القرابين في الشرائع القديمة وان اختلفت أمكنتها وأوقاتها فقال (ولكل أمة جعلنا منسكا) موضعاً أو وقتاً يذبح فيه

النسائل الذبايح كسر السين سماع وفصحها قياس ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى التسلسل والمراد شرعنا لكل امت من الامم السالفة من زمن ابراهيم الى من قبله وبعده أن ينسكواله أي يذبحوا الوجهه على جهة التقرب (٨٩) وجعل الغاية في ذلك هي أن يذكرا اسمه على

نحر هاتم بين العلة في تخصيص اسمه بذلك قائلا (فالهكم اله واحد) لان تفرد بالالهية يقتضي أن لا يذكروا على الذبايح الا اسمه ويجوز أن يتعلق هذا الكلام بأول الآية والمعنى انما اختلفت التكاليف باختلاف الأزمنة والاشخاص لا اختلاف المصالح لا تعدد الاله ثم ذكر أن تفرد بالالهية يقتضي اختصاصه بالطاعة قائلا (فله أسلموا) أي خصوه بالانقياد الكلي والامتنان لأوامره ونواهيته خالصا لوجهه من غير شائبة اشرار ثم أمر نبيه عليه السلام بتبشير المخبتين وفسرهم بقوله (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) والتركيب يدور على التواضع والخشوع ومنه انجبت للطمأن من الارض وعن عمرو بن أوس هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا وقال الكلبي هم المجتهدون في العبادة ثم عطف على المخبتين قوله (والصابرين على ما أصابهم) أي من المكاره في ذات الله كالأمراض والمحن فأما الذي يصيبهم من قبل الظلمة فقد قال العلماء انه لا يجب الصبر عليه ولكن لو أمكنه الدفع وجب دفعه ولو بالقتال ثم خص من أنواع التكاليف التي تشق على النفس وتكرهها نوعين هما أشرف العبادات البدنية والمالية أعني الصلاة والزكاة وقوله (ومما رزقناهم) عطف على المقيمي الصلاة من حيث المعنى كأنه قيل والذين يقيمون

وترى الناس سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب * قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله وما هم بسكارى قال ما هم بسكارى من الشراب ولكن عذاب الله شديد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وترى الناس سكارى وما هم بسكارى قال ما شربوا خمر ولكن عذاب الله شديد وقوله ولكن عذاب الله شديد يقول تعالى ذكره ولكنهم صاروا سكارى من خوف عذاب الله عند معانيتهم ما عاينوا من كرب ذلك وعظيم هوله مع علمهم بشدة عذاب الله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد) ذكر أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحرث حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ومن الناس من يجادل في الله بغير علم قال النضر بن الحرث ويعني بقوله من يجادل في الله بغير علم من يخاصم في الله فيزعم أن الله غير قادر على احياء من قد بلى وصار ترابا بغير علم يعلمه بل بجهل منه بما يقول ويتبع في قلبه ذلك وجداله في الله بغير علم كل شيطان مريد ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه الى عذاب السعير) يقول تعالى ذكره قضى على الشيطان فعني كتب ههنا قضى والهاء التي في قوله عليه من ذكر الشيطان كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كتب عليه أنه من تولاه قال كتب على الشيطان أنه من اتبع الشيطان من خلق الله كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله كتب عليه أنه من تولاه قال الشيطان اتبعه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أنه من تولاه قال اتبعه وقوله فأنه يضله يقول فان الشيطان يضله يعني يضل من تولاه والهاء التي في يضله عائدة على من اتبعه في قوله من تولاه وتأويل الكلام قضى على الشيطان أنه يضل أتباعه ولا يهديهم الى الحق وقوله ويهديه الى عذاب السعير يقول ويسوق من اتبعه الى عذاب جهنم الموقدة وسياقه اياه اليه بدعائه اياه الى طاعته ومعصية الرحمن فذلك هدايته من تبعه الى عذاب جهنم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (يا أيها الناس ان كنتم في ريب مما نبعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم) وهذا احتجاج من الله على الذي أخبر عنه من الناس أنه يجادل في الله بغير علم اتباعا منه للشيطان المريد وتنبيهه على موضع خطا قلبه وانكاره ما أنكر من قدره ربه قال يا أيها الناس ان كنتم في شك من قدرتنا على بعثكم من قبوركم بعد مماتكم وبلائكم استعظما منكم لذلك فان في ابتداءنا خلق أبيكم آدم صلى الله عليه وسلم من تراب ثم انشأناكم من نطفة آدم ثم نصريفناكم أحوالا بعد حال من نطفة الى علقة ثم من علقة الى مضغة لكم معتبرا ومتعظا تعتبرون به فتعلمون أن من قدر على ذلك فغير متعذر عليه اعادتكم بعد فنائكم كما كنتم أحياء قبل الفناء * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله مخلقة وغير مخلقة فقال بعضهم هي من صفة النطفة قال ومعنى ذلك فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة مخلقة وغير مخلقة قالوا فاما المخلقة فما كان خلقا سويا وأما غير مخلقة فادفعته الارحام

(١٢) - (ابن جرير) - (سابع عشر)

الصلاة ومما رزقناهم يتفقون ثم عاد الى تعظيم شأن الصلوات امره أخرى وخص منها العظام الحسام بقوله (والذين جعلناهم) هم ضم الدال وسكونها جمع بدنة وهي الابل خاصة لعظم بدنها الا أن الشارع ألحق

البقرة بها حكما قال أبو حنيفة ومحمد لو قال علي بدنة يجوز له نحرها في غير مكة وقال أبو يوسف لا يجوز إلا بمكة بناء على أن البدنة مختصة بناقاة
أو بقرة تذبح هنالك وانفقوا فيما إذا نذر هديا أنه (٩٠) يجب ذبحه بمكة وفيما إذا نذر جزورا أنه يذبحه حيث شاء وانتصب قوله والبدن

بفعل يفسره ما بعده ومعنى جعلها
من شعائر الله أنها من أعلام
الشريعة التي شرعها الله عن بعض
السلف أنه لم يملك إلا تسعة دنائير
فاشتري بها بدنة فقبل له في ذلك
فقال سمعت ربي يقول لكم فيها
خير أي ثواب في الآخرة كما ذكرنا
وبعضهم لم يفرق بين الآيتين فحمل
كل منهما على خير الدنيا والآخرة
والأنسب ما فسرناه حذرا من
التكرار ما أمكن ومعنى (صواف)
قاعات قد صففن أي دهن وأرجلهن
ولعل السرفية تكثير سوادها
للمناظرين وتقوية قلوب المحتاجين
(فإذا وجبت جنوبها) أي سقطت
على الأرض من وجبت الحائط
وجبة سقطت ووجبت الشمس
وجبة غريت والمعنى إذا زهق
روحها حل لكم الأكل منها وأطعمام
القناع والمعتز بالقناع السائل
والمعتز الذي لا يسأل تعففا وقيل
بالعكس فهم من الازداد كأن
القناع قنع بالسؤال أو قنع بما
قسم له فلا يسأل والمعتز رضي
بعمره أي عيبه فلا يسأل أو يسأل
ثم من على عباده بأن سخر لهم
البدن أن يحتبسوها صافة فوائدها
مطعونا في لبائهم مثل التسخير الذي
شاهدوا وعلوا بأخذ بخطامها صبي
فيقودها إلى حيث يشاء وليست
بأعجز من بعض الوحوش التي هي
أصغر حرما وأقل قوة لولا أنه سبحانه
سخرها يروى أن أهل الجاهلية
كانوا ياطخون الأوثان وحيطان

من النطف وألقته قبل أن يكون خلقا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية
عن داود بن أبي هند عن عامر عن علقمة عن عبد الله قال إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكا
فقال يارب مخلقة أو غير مخلقة فإن قال غير مخلقة مجتبا الأرحام دما وإن قال مخلقة قال يارب
فما صفة هذه النطفة أذكر أم أتى ما رزقها ما أجلها أشقى أو سعيد قال فيقال له انطلق إلى
أم الكتاب فاستنسخ منه صفة هذه النطفة قال فينطلق الملك فينسخها فلا تزال معه حتى يأتي على
آخر صفتها * وقال آخرون معنى ذلك تامة وغير تامة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار
قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قول الله مخلقة وغير مخلقة قال تامة وغير تامة
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مخلقة وغير مخلقة فذكر مثله
* وقال آخرون معنى ذلك المضغة مصورة أنسا وغير مصورة فإذا صورت فهي مخلقة وإذا لم تصور
فهي غير مخلقة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد
ابن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله مخلقة قال السقط مخلقة وغير مخلقة
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله مخلقة وغير مخلقة قال
السقط مخلوق وغير مخلوق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح
عن مجاهد بن جوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر أنه قال في
النطفة والمضغة إذا نسكت في الخلق الرابع كانت نسمة مخلقة وإذا قد قتها قبل ذلك فهي غير مخلقة
* قال ثنا عبد الرحمن بن مهاد عن حماد بن أبي سلمة عن داود بن أبي هند عن أبي العالية
مخلقة وغير مخلقة قال السقط * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال المخلقة المصورة خلقا
تاما وغير مخلقة السقط قبل تمام خلقه لأن المخلقة وغير المخلقة من نعت المضغة والنطفة بعدم صيرها
مضغة لم يبق لها حتى تصير خلقا سويا إلا التصوير وذلك هو المراد بقوله مخلقة وغير مخلقة خلقا سويا
وغير مخلقة بأن تلقيه الأم مضغة ولا تصور ولا ينفخ فيها الروح وقوله لنين لكم يقول تعالى ذكره
جعلنا المضغة منها المخلقة التامة ومنها السقط غير التام لنين لكم قدرتنا على ما نشاء ونعرفكم ابتداءنا
خلقكم وقوله ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى يقول تعالى ذكره من كنا كتبنا له بقاء
وحياة إلى أمد وغاية فإنا نقره في رحم أمه إلى وقته الذي جعلنا له أن يمكث في رحمها فلا تسقطه
ولا يخرج منها حتى يبلغ أجله فإذا بلغ وقت خروجه من رحمها أذنا له بالخروج منها فيخرج
* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى قال التمام حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى قال الأجل
المسمى أقامته في الرحم حتى يخرج وقوله ثم نخرجكم طفلا يقول تعالى ذكره ثم نخرجكم من أرحام
أمهاتكم أنا بلغم الأجل الذي قدرته لخروجكم منها طفلا صغارا ووجد الطفل وهو صفة للجميع

الكعبة بلحوم القرابين ودمائها فين الله تعالى ما هو المقصود منها فقال (لن ينال الله) أي لن يصيب رضا
الله أصحاب اللحوم والدماء المهرقة بمجرد الذبح والتصدق (ولكن يناله التقوى منكم) بأن يكون القرابين حلالا روي فيها جهات الأجزاء ثم

بصرفها فيما أمر ثم كرمته التسخير وأن الغاية تكبير الله على الهداية لأعلام دينه ومناسك حجه وصورة التكبير وما يتعلق بها قد سبق في البقرة في آية الصيام قالت المعتزلة لما لم ينتفع المكلف بالأجسام التي هي (٩١) اللحوم والدماء وانتفع بتقواه وجب أن تكون

التقوى فعلا لا والا كان بمنزلة الأجسام وأيضا أنه شرط التقوى في قبول العمل وصاحب الكبيرة غير متق فوجب أن لا يقبل عمله والجواب أنه لا يلزم من عدم انتفاعه ببعض ما ليس من أفعاله أن لا ينتفع بكل ما ليس من أفعاله وأيضا أن صاحب الكبائر اتقى الشرك فيصدق عليه أنه متق (وبشر المحسنين) إلى أنفسهم بتوفير الثواب عليها والاحسان بالحقيقة أن تعبد الله كأنك تراه وفيه ترغيب لما شرط من رعاية الاخلاص في القرايين وغيرها وحين فرغ من تعداد بعض مناسك الحج ومنافعها وكان الكلام قد انجر إلى ذكر الكفار وصددهم عن المسجد الحرام أتبعه بيان ما يزيد ذلك الصد ويمكن من الحج وزيارة البيت فقال (إن الله يدفع) ومن قرأ يدفع فعناه يبالغ في الدفع (عن الذين آمنوا) فعل المغالب والمدفوع هو بأس المشركين وما كانوا يخونون الله ورسوله فيسهل عليه تعليقه بقوله (إن الله لا يحب كل خوان كفور) أي أنه يدفع عن المؤمنين كيد من هذه صفته قال مقاتل أقروا بالصانع وعبدوا غيره فأى خيانة أعظم من هذا وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقون من المشركين أذى شديدا وكانوا يلقونه من بين مضروب ومشجوج يتظلمون إليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر قنزل (أذن) وفاعله الله سبحانه أم لم يسم والمأذون

لأنه مصدر مثل عدل وزور وقوله ثم تلبغوا أشد كم يقول ثم تلبغوا كمال عقولكم ونهاية قواكم بعركم وقد كرت اختلاف المختلفين في الأشد والصواب من القول فيه عندنا بشواهد فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج) يقول تعالى ذكره ومنكم أيها الناس من يتوفى من قبل أن يبلغ أشده فيموت ومنكم من ينسأ في أجله فيعمر حتى يهرم فيرد من بعد انتهاء شبابه وبلوغه غاية أشده إلى أرذل عمره وذلك الهرم حتى يعود كهيشته في حال صباه لا يعقل من بعد عقله الأول شيئا ومعنى الكلام ومنكم من يرد إلى أرذل العمر بعد بلوغه أشده لكيلا يعلم من بعد علم كان يعلم شيئا وقوله وترى الأرض هامدة يقول تعالى ذكره وترى الأرض يا محمد يا بسطة قداسة الآثام من النبات والزرع وأصل الهمود الدروس والدثور ويقال منه همدت الأرض تهمد همودا ومنه قول الأعشى ميمون بن قيس

قالت قتيبة ما لجسمك شاحبا * وأرى ثيابك باليات همدا

والهمد جمع هامد كما رجع جمع راع * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله وترى الأرض هامدة قال لانيات فيها وقوله فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت يقول تعالى ذكره فإذا أنزلنا على هذه الأرض الهامدة التي لانيات فيها المطر من السماء اهتزت يقول تحركت بالنبات وربت يقول وأضعفت النبات بحجي الغيث * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة اهتزت وربت قال عرف الغيث في ربوها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة اهتزت وربت قال حسنت وعرف الغيث في ربوها وكان بعضهم يقول معنى ذلك فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت ويوجه المعنى إلى الزرع وإن كان الكلام مخرجه على الخبر عن الأرض وقرأت قراء الامصار وربت بمعنى الربو الذي هو النماء والزيادة وكان أبو جعفر القاري يقرأ ذلك وربات بالهمز حدثت عن القراء عن أبي عبد الله التيمي عنه وذلك غلط لانه لا وجه للرب ههنا وإنما يقال ربأ بالهمز بمعنى حرس من الريثة ولا معنى للحراسة في هذا الموضع والصحيح من القراءة ما عليه قراء الامصار وقوله وأنبتت من كل زوج بهيج يقول جل ثناؤه وأنبتت هذه الأرض الهامدة بذلك الغيث من كل نوع بهيج يعني بالبهيج البهيج وهو الحسن * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأنبتت من كل زوج بهيج قال حسن حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذي ذكرت لكم أيها الناس من بدئنا خلقكم في بطون أمهاتكم ووصفنا أحوالكم قبل الميلاد وبعده طفلا وكهلا وشيخا هرما وتبينها لكم على فعلنا بالأرض الهامدة بما نزل عليها من الغيث

فيه القتال بدليل قوله (الذين يقاتلون) إن فتح التاء فظاهر لأن المشركين كانوا يقاتلون المؤمنين وأنهم يؤمرون بالصبر وإن كسرت فعناه أذن للذين يحرسون على قتال المشركين في المستقبل نزل حرصهم على القتال منزلة نفس القتال (بأنهم ظلموا) أي بسبب كونهم مظلومين وهي

أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية وقيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركو مكة فأذن لهم في مقاتلتهم وفي قوله إن الله يدافع ثم في قوله وإن الله على (٩٢) نصرهم لقدير عدة كاملة بأعلاء هذا الدين وإظهار ذويه على أهل الأديان كلهم كما

تقول لغيرك إن أطعني فانا قادر على مجازاتك لا تريد مجر داثبات القدرة بل تريد أنك ستفعل ذلك ثم وصف ذلك الظلم بأن وصف الموعودين بالنصر بقوله (الذين أخرجوا من ديارهم) ومحل أن يقولوا جرح على الأبدال من حق أي بغير موجب سوى التوحيد الذي يوجب الإقرار والتسكين لا الإخراج والإزعاج نظيره هل تنقمون منا الآن أن آمنّا بالله (ولو لدفع الله الناس) قدم في أواخر البقرة وللفسير فيه عبارات قال الكلبي يدفع بالتيبين عن المؤمنين وبالمجاهدين عن القاعدتين وعن ابن عباس يدفع بالمحسن عن المسي وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله يدفع بالمسلم الصالح عن مائة من أهل بيته ومن جيرانه ثم تلا هذه الآية وقال الضحاك يدفع بدين الاسلام وأهله عن أهل الذمة وقال مجاهد يدفع عن الحقوق بالشهود وعن النفوس بالقصاص أما الصوامع والبيع والصلوات فعن الحسن أنها كلها أسماء المساجد فقد يتخذ المسلم لنفسه صومعة لأجل العبادة قال الجوهري الأصم الصغير الأذن ويقال أنا أنا بريدة مصمعة إذا دقت وحدد رأسها وصومعة النصراري فوعلة من هذا أنها دقيقة الرأس وقد تطلق البيعة على المسجد لتشبيهه وكذا الصلوات وسميت كنيسة اليهود صلاة لأنها يصلى فيها ويحتمل أن يراد مكان الصلوات أو يراد الصلاة الشرعية نفسها وصرح

لتؤمنوا وتصديقوا بأن ذلك الذي فعل ذلك الله الذي هو الحق لا شك فيه وأن من سواه مما تعبدون من الأوثان والأصنام باطل لأنها لا تقدر على فعل شيء من ذلك وتعلموا أن القدرة التي جعل بها هذه الأشياء العجيبة لا يتعذر عليها أن يحيي بها الموتى بعد فناءها ودر وسها في التراب وأن فاعل ذلك على كل ما أراد وشاء من شيء قادر لا يمتنع عليه شيء أرادته ولتوقنوا بذلك أن الساعة التي وعدتكم أن أبعث فيها الموتى من قبورهم جائية لا محالة لا ريب فيها يقول لا شك في مجيئها وحدثها وأن الله يبعث من في القبور حينئذ من فيها من الأموات أحياء إلى موقف الحساب فلا تشكوا في ذلك ولا تتروا فيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير﴾ يقول تعالى ذكره ومن الناس من يخاصم في توحيد الله وإفراجه بالألوهة بغير علم منه بما يخاصم به ولا هدى يقول وبغير بيان معه لما يقول ولا برهان ولا كتاب منير يقول وبغير كتاب من الله أنه الحق ما يقول منير يقول ينير عن حجه وإنما يقول ما يقول من الجهل ظنانه وحسابنا وذكر أنه عني بهذه الآية والتي بعدها النضر بن الحرث بن بني عبد الدار ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله في الدنيا خرى ونذيقه يوم القيامة عذاب الحرى﴾ ذلك بما قدمت يدك وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾ يقول تعالى ذكره يجادل هذا الذي يجادل في الله بغير علم ثاني عطفه * واختلف أهل التأويل في المعنى الذي من أجله وصف بأنه يثني عطفه وما المراد من وصفه إياه بذلك فقال بعضهم وصفه بذلك لتكبره وتبخره وذكر عن العرب أنها تقول جاءني فلان ثاني عطفه إذا جاء متبخترًا من الكبر ذكر من قال ذلك حديثي على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ثاني عطفه يقول مستكبرًا في نفسه * وقال آخرون بل معنى ذلك لا ورقته ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ثاني عطفه قال رقبته حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حديثي ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ثاني عطفه قال لا وعنفه حديثي الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون معنى ذلك أنه يعرض عما يدعى إليه فلا يسمع له ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثاني عطفه يقول يعرض عن ذكرى حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله قال لا ويأرأسه معرضًا موليا لا يريد أن يسمع ما قيل له وقرأ وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو وارؤسهم ورأيتهم يصدون وهم مستكبرون وإذا تلى عليه آياتناولى مستكبرا حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ثاني عطفه قال يعرض عن الحق * قال أبو جعفر وهذه الأقوال الثلاثة متقاربات المعنى وذلك أن من كان ذا استكبار فمن شأنه الاعتراض عما هو مستكبر عنه ولما عطفه عنه والاعتراض * والصواب من القول في ذلك أن يقال إن الله وصف هذا الخاصم في الله بغير علم أنه من كبره إذا دعى إلى الله أعرض عن داعيه ولوى عطفه عنه ولم يسمع ما يقال له استكبارا وقوله ليضل عن سبيل الله يقول تعالى ذكره يجادل هذا

أيقاع الهدم عليها نظر إلى قرائتها كقوله * متقلدا سيفاً ورمحاً * وإن كان الرمح لا يتقلدها كله توجيه المشرقة تفسير الحسن والاكترون على أنها متعبدات مختلفة فعن أبي العالية أن الصوامع للنصارى والبيع لليهود والصلوات للصائين والمساجد

للمسلمين وفي تخصيصها بقوله (يذكر فيها اسم الله كثيرا) تشریف لها وتفضيل على غيرها لان الظاهر عود الضمير اليها فقط وعن قتادة أن الصوامع للصائين والبيع للتصاري والصلاوات لليهود قال الزجاج وهي (٩٣) بالعبرانية صلوٰتا وقيل الصوامع والبيع كلتاها

للتصاري ولكن الاولى في الصحراء

والاخرى في البلد وانما أخر متعبدا
أهل الاسلام لتأخر زمانهم ولاضير
فان أول الفكر آخر العمل وقال
صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون
السابقون وتفسير الآية على
قول الاكثرين لولا دفع الله لهم
في شرع كل نبي المكان المعهود
لهم في العبادة فهدم في زمن موسى
الكنائس وفي زمن عيسى الصوامع
والبيع وفي زمن محمد صلى الله
عليه وسلم المساجد وعلى هذا
الوجه انما رفع عنهم حين كانوا على
الحق قبل التحريف والنسخ
ويحتمل أن يراد لولا ذلك لاستولى
أهل الشرك على أهل الاديان في
زمن أمة محمد صلى الله عليه وسلم من
المسلمين وأهل الكتاب الذين في
ذمتهم وهدموا المتعبدات بأسرها
وعلى هذا الوجه انما دفع عن سائر
أهل الاديان لان متعبداتهم مجرى
فيها ذكر الله في الجملة ليست بمنزلة
بيوت الاصنام ثم عزم على نفسه
نصرة من ينصر دينه وأوليائه
وأكد ذلك بقوله (ان الله لقوى
عزيز) ومعنى القوة والعزة أنه
لا يمتنع شيء من نفاذ أمره فيه مع
أنه لا يتأثر عن شيء أصلا ونصرة
الله العبد تقويته على أعدائه
 ووضع الدلائل على ما يفيد في
الدارين ونفث روح القدس
بأمره داعية الخير والصلاح في
روعه ثم أتبع قوله الذين أخرجوا
قوله (الذين ان مكناهم) وقيل

المشرك في الله بغير علم معرضا عن الحق استكبارا ليصد المؤمنين بالله عن دينهم الذي هداهم له
ويسترلهم عنه له في الدنيا خزي يقول جل ثناؤه لهذا المجادل في الله بغير علم في الدنيا خزي وهو القتل
والذل والمهانة بأيدي المؤمنين فقتله الله بأيديهم يوم بدر كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثني حجاج عن ابن جريح له في الدنيا خزي قال قتل يوم بدر وقوله ونذيقه يوم القيامة
عذاب الحرى يقول تعالى ذكره ونحرقه يوم القيامة بالنار وقوله ذلك بما قدمت يدك يقول
جل ثناؤه ويقال له اذا أذيق عذاب النار يوم القيامة هذا العذاب الذي نذيقه اليوم بما قدمت
يدك في الدنيا من الذنوب والآثام واكتسبته فيها من الاجرام وأن الله ليس بظلام للعبيد يقول
وفعلنا ذلك لان الله ليس بظلام للعبيد فيعاقب بعض عبيده على جرم وهو يعفو عنه عن آخر غيره
أو يحمل ذنب مذنّب على غير مذنّب فيعاقبه به ويعفو عن صاحب الذنب ولكنه لا يعاقب أحدا
الا على جرمه ولا يعذب أحدا على ذنب يعفو عنه لآخر الا بسبب استحقاقه منه مغفرته ﴿القول
في تأويل قوله تعالى ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته
فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾ يعني جل ذكره بقوله ومن
الناس من يعبد الله على حرف أعربا كانوا يقدمون على رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرين
من باديتهم فان نالوا رضاء من عيش بعد الهجرة والدخول في الاسلام أقاموا على الاسلام والارتدوا
على أعقابهم فقال الله ومن الناس من يعبد الله على شك فان أصابه خير اطمأن به وهو السعة
من العيش وما يشبهه من أسباب الدنيا اطمأن به يقول استقر بالاسلام وثبت عليه وان أصابته
فتنة وهو الضيق بالعيش وما يشبهه من أسباب الدنيا انقلب على وجهه يقول ارتد فانقلب على
وجهه الذي كان عليه من الكفر بالله * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن
ابن عباس قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف الى قوله انقلب على وجهه قال الفتنة البلاء كان
أحدهم اذا قدم المدينة وهي أرض وبيئة فان صح بها جسمه وتجت فرسه مهر احسنا وولدت
امرأته غلاما مرضى به واطمأن اليه وقال ما أصبت منذ كنت على ديني هذا الا خيرا وان أصابه
وجع المدينة وولدت امرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان فقال والله ما أصبت
منذ كنت على دينك هذا الا شرا وذلك الفتنة **حدثنا** ابن جريح قال ثنا حكام قال ثنا
عنبسة عن أبي بكر عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قول الله
ومن الناس من يعبد الله على حرف قال على شك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله على حرف قال على شك فان أصابه خير رضاء وعافية اطمأن به استقر وان أصابته
فتنة عذاب ومصيبة انقلب ارتد على وجهه كافرا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بن كوه قال ابن جريح كان ناس من قبائل العرب ومن حولهم
من أهل القرى يقولون نأتى محمد صلى الله عليه وسلم فان صادفنا خيرا من معيشة الرزق نبتنا معه
والالحقنا بأهلنا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن يعبد الله

هو بدل من قوله من ينصره وهو اخبار منه عز وجل عما ستكون عليه سيرة المهاجرين انا مكنتهم في الارض وبسط لهم الدنيا وعن عثمان
هذا والله شاء قبل بلاء أراد ان الله تعالى قد أتى عليهم قبل أن يحد ثوا في شأن الدين وإعلانه ما أحدثوا قبل انه مخصوص من المهاجرين بالخلفاء

الراشدين لانه تعالى لم يعط التمكين ونفاد الامر مع السيرة العادلة غيرهم وعن الحسن أنهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فتكمينهم هو باقواهم الى أوان التكليف (٩٤) وقد يشمل الاطفال أيضا اذا ما توافل البلوغ لقوله الله أعلم بما

كانوا عاملين ثم ختم الآية بقوله (ولله عاقبة الامور) أي مرجعها ومصيرها الى حكمه وتقديره وقد أراد تمكين أهل هذا الدين في كل حين فيقع لا محالة في التأويل ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام القلب سواء فيه من سبق اليه مدة طويلة والذي يصل اليه في الحال لا فضل الا سبق مقامات القلب ومنازله واذبونا لابراهيم الروح مكان بيت القلب وطهر بيتي عن غيري وهو كل ما فيه حظ النفس دون الواردات المظيفة والاخلاق الثابتة والاحوال المتوالية كالرغبة والرغبة والقبض والبسط والانس والهيمية رجالا هي النفس وصفاتها وعلى كل ضامر هي البدن وجوارحه فان الاعمال الشرعية قد ركبت الجوارح المرتاضة فاعمال البدن مركبة من حركات الجوارح ونيات الضمير كما أن أعمال النفس بسيطة لانها نبات الضمير فقط من كل فج عميق هو مصالح الدنيا لان مصالحها بعيدة عن مصالح الآخرة لبشهادها منافع لهم فنافع النفس وصفاتها بتبديل الاخلاق ومنافع القلب والجوارح بظهور أثر الطاعة عليها ويذكروا أي القلب والنفس والقلب شكر اعلی ما رزقهم من تبديل الصفات البهيمية بالصفات الروحانية فانفعوا بها وأفيضوا منها على الطالبين فهو خير لان العبد يصل بالطاعة الى الجنة ويصل

على حرف قال شك فان أصابه خير يقول كثر ماله وكثرت ماشيته اطمأن وقال لم يصبني في ديني هذا منذ دخلته الاخير وان أصابته فتنة يقول وان ذهب ماله وذهبت ماشيته انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة نحوه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف الآية كان ناس من قبائل العرب وعن حول المدينة من القرى كانوا يقولون تأتي محمد صلى الله عليه وسلم فتتظر في شأنه فان صادفنا خيرا ثبتنا معه والحقنا بمنزلنا وأهلينا وكانوا يأتونه فيقولون نحن على دينك فان أصابوا معيشة وتزوجوا خيلهم وولدت نسأؤهم الغلمان اطمأنوا وقالوا هذا دين صدق وان تأخر عنهم الرزق وأزلفت خيولهم وولدت نسأؤهم البنات قالوا هذا دين سوء فانقلبوا على وجوههم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خيرا اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة قال هذا المنافق ان صلحت له دنياه أقام على العبادة وان فسدت عليه دنياه وتغيرت انقلب ولا يقيم على العبادة الا لما صلح من دنياه واذا أصابته شدة أو فتنة أو اختبار أو ضيق ترك دينه ورجع الى الكفر وقوله خسر الدنيا والآخرة يقول غبن هذا الذي وصف جل ثناؤه صفته دنياه لانه لم يظفر بحاجته منها بما كان من عبادته الله على الشك ووضع في تجارته فلم يرج والآخرة يقول وخسر الآخرة فانه معذب فيها بنار الله الموقدة وقوله ذلك هو الخسران المبين يقول وخسارته الدنيا والآخرة هي الخسران يعني الهلاك المبين يقول بين ان فكر فيه وتدبره أنه قد خسر الدنيا والآخرة * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه قراء الامصار جميعا غير جيد الا عرج خسر الدنيا والآخرة على وجهه المضى وقرأه جيد الا عرج خاسر انصبا على الحال على مثال فاعل في القول في تأويل قوله تعالى (يادعوا من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد) يقول تعالى ذكره وان أصابت هذا الذي يعبد الله على حرف فتنة ارتد عن دين الله يدعوا من دون الله آلهة لا تضره ان لم يعبدوها في الدنيا ولا تنفعه في الآخرة ان عبد هذا ذلك هو الضلال البعيد يقول ارتداده ذلك داعيا من دون الله هذه الآلهة هو الأخذ على غير استقامة والذهاب عن دين الله ذهابا بعيدا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يدعوا من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه يكفر بعد ايمانه ذلك هو الضلال البعيد في القول في تأويل قوله تعالى (يادعوا لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولئس العشير) يقول تعالى ذكره يدعوا هذا المنقلب على وجهه من ان أصابته فتنة آلهة لضرها في الآخرة أقرب وأسرع اليه من نفعها وذكر أن ابن مسعود كان يقرأ يدعوا من ضره أقرب من نفعه واختلف أهل العربية في موضع من فكان بعض نحوي البصرة يقول موضعه نصب يدعوا ويقول معناه يدعوا آلهة لضرها أقرب من نفعها ويقول هو شاذ لانه لم يوجد في الكلام يدعوا لزيدا وكان بعض نحوي الكوفة يقول اللام من صلة ما بعد من كأن معنى الكلام عنده يدعوا من ضره أقرب من نفعه وحكى عن العرب سمعا منها عندي لما غيره خير منه بمعنى عندي ما لغيره خير منه وأعطيتك لما غيره خير منه وقال جازي في كل ما لم يتبين فيه الاعراب الاعتراض باللام دون الاسم * وقال آخرون منهم جازي أن يكون معنى ذلك هو الضلال

بجرمة الطاعة الى الله وترك الخدمة يوجب العقوبة وترك الجرمة يوجب الفرقه

البعيد

وأحلت لكم استعمال الصفات البهيمية بقدر الضرورة الا ما ينبت عليكم في قولنا ولا تسرفوا في قول النبي صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام

المرتر كه مالا يعنيه فاجتنبوا مقتضيات الهوى وكونوا صادقين في الطلب لا موزرين مائلين الى الحق غير طالبيين معه غيره وخر من سماء القلب فاستلبه طير الشياطين أوتهوى به ريح الهوى والخذلان الى أسفل سافلين (٩٥) البعد والحرمان لكم في شواهد آثار صنع

الارشاد منافع وهي لذة العبور على

المقامات ولذة البسط ولذة الانس

الى أجل مسمى وهو حد الكمال ثم

انتهاء السلوك الى حضرة القديم

ولكل سالك جعلنا مقصدا وطريقا

منهم من يطلب الله من طريق

المعاملات ومنهم من يطلبه من

طريق المجاهدات ومنهم من يطلبه

بطريق المعارف ومنهم من يطلبه به

فله أسلموا أى أخلصوا والا خلاص

تصفية الاعمال من الآفات ثم

الاخلاق من الكدورات ثم

الاحوال من الالتفات ثم الانفاس

من الاغيار وبشر المحبتين عني

المستقيمين على هذه الطريقة

وجلت قلوبهم الوجمل عند الذكر

على حسب تجلى الحق للقلب

والصابرين على ما أصابهم من غير

تغنى ترحة ولا روم فرحة والمقيمي

الصلاة الحافظين مع الله أسرارهم

لا يطلبون اطالاع الخلق على

أحوالهم وممارز قناهم يتفقون

ببذلون الموجود في طلب المقصود

والوجود بشهود المعبود والبدن

يعنى بدن الابدان الجسام جعلنا

قربانها عند كعبة القلب بذبحها

عن شهواتها من شعائر أهل الصدق

في الطلب فاذا ماتت عن طيبتها

فانتفعوا بها أنتم وغيركم من الطالبيين

والقانعين بما أفضتم عليه والمعتزين

المتعطين الذين لا يروون ريان من

مأجرات المعرفة شعر

شربت الحب كأسا بعد كأس

فانقد الشراب ومارويت

البعيد يدعو فيكون يدعو صلة الضلال البعيد وتضمير في يدعو الهاء ثم تستأنف الكلام باللام
فقول لمن ضربه أقرب من نفعه لبئس المولى كقولك في الكلام في مذهب الخراء لما فعلت لهو خير
لأن فعلى هذا القول من في موضع رفع بالهاء في قوله ضربه لأن من اذا كانت جزاء فاعما يعربها
ما بعده واللام الثانية في لبئس المولى جواب اللام الاولى وهذا القول الآخر على مذهب العربية
أصح والاول الى مذهب أهل التأويل أقرب وقوله لبئس المولى يقول لبئس ابن العم هذا الذى
يعبد الله على حرف ولبئس العشير يقول ولبئس الخليط المعاشر والصاحب هو كما حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولبئس العشير قال العشير هو المعاشر الصاحب
وقد قيل عني بالمولى في هذا الموضع الولي الناصر وكان مجاهدا يقول عني بقوله لبئس المولى ولبئس
العشير الوثني حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولبئس العشير
قال الوثني ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات
تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد ﴾ يقول تعالى ذكره ان الله يدخل الذين صدقوا الله
ورسوله وعملوا بما أمرهم الله في الدنيا واتقوا عاصياتهم عنه فيها جنات يعنى بساتين تجري من تحتها
الانهار يقول تجري الانهار من تحت أشجارها ان الله يفعل ما يريد يعطى ما شاء من كرامته أهل
طاعته وما شاء من الهوان أهل معصيته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ من كان يظن أن لن
ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كيد ما يغبط ﴾
اختلف أهل التأويل في المعنى بالهاء التي في قوله أن لن ينصره الله فقال بعضهم عني بهاني الله
صلى الله عليه وسلم فتأويله على قول بعض قائل ذلك من كان من الناس يحسب أن لن ينصر الله
محمد في الدنيا والآخرة فليمدد بجبل وهو السبب الى السماء يعنى سماء البيت وهو سقفه ثم ليقطع
السبب بعد الاختناق به فليظن هل يذهبن اختناق ذلك وقطعه السبب بعد الاختناق ما يغبط
يقول هل يذهبن ذلك ما يجد في صدره من الغبط ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن علي قال
ثني أبي قال ثني خالد بن قيس عن قتادة من كان يظن أن لن ينصر الله نبيه ولادينه ولا كتابه
فليمدد بسبب يقول بجبل الى سماء البيت فليختنق به فليظن هل يذهبن كيد ما يغبط حدثنا
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من كان يظن أن لن ينصره الله
في الدنيا والآخرة قال من كان يظن أن لن ينصر الله نبيه صلى الله عليه وسلم فليمدد بسبب يقول
بجبل الى سماء البيت ثم ليقطع يقول ثم ليختنق ثم ليظن هل يذهبن كيد ما يغبط حدثنا
الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة بنحوه * وقال آخرون ممن قال الهاء
في ينصره من ذكر اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم السماء التي ذكرت في هذا الموضع هي السماء
المعروفة قالوا معنى الكلام ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فقرأ حتى بلغ هل يذهبن كيد ما يغبط قال من
كان يظن أن لن ينصره الله نبيه صلى الله عليه وسلم ويكايده هذا الامر ليقطعه عنه ومنه فليقطع
ذلك من أصله من حيث يأتيه فان أصله في السماء فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع عن النبي
صلى الله عليه وسلم الوحي الذي يأتيه من الله فانه لا يكايده حتى يقطع أصله عنه فكايده ذلك حتى

كذلك سخرناها لكم فيعه أن ذبح النفس بسكين الرياضة لا يتيسر الا بتسخير خالقها وتيسير موجدتها يؤكده قوله ان الله يدافع بهيأته
النفس وهو اها عن الذين آمنوا أذن للذين يقاتلون فيه أن قتال النفس يجب أن يكون بأذن من الله تعالى وهو أن يكون على وفق الشرع

بالقلوب لضيقت صوامع أركان الشريعة وبيع آداب الطريقة وصالوات مقامات الحقيقة ومساجد القلوب التي يذكر فيها اسم الله كثيرا لاتساعها بأشراق نور الله عليها ان مكناهم في الارض البشرية أقاموا صلاة المواصله وآواز كافة الاحوال وهي ايتار ربع عشر الاوقات على مصالح الخلق وأمرها بحفظ الخواص عن مخالفات الامر وعبراعة الانفاس مع الله ونهوا عن مناكير الرياء والاعجاب والى الله عاقبة الامور (١) وان يكذبوا فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وحمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان تكبير فكأين من قرية أهلكتناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعي الابصار ولكن تعي القلوب التي في الصدور ويستعملونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون وكأين من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها والى المصير قل يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا عني ألقى الشيطان في أمنيه فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقى الشيطان فتنه للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم

قطع أصله عنه فليستظر هل يذهبن كيد ما يغيب ما دخلهم من ذلك وغا طهم الله به من نصره النبي صلى الله عليه وسلم وما ينزل عليه * وقال آخرون ممن قال الهاء التي في قوله ينصره من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم معنى النصر ههنا الرزق فعلى قول هؤلاء تأويل الكلام من كان يظن أن لن يرزق الله محمد آفى الدنيا ولن يعطيه وذكروا سماعا من العرب من ينصرفي نصره الله بمعنى من يعطني أعطاه الله وحكوا أيضا سماعا منهم نصر المطر أرض كذا اذا جادها وأحياءها واستشهد لذلك بيت الفقعي

وانك لا تعطى امرأ فوق خطه * ولا تملك الشق الذي الغيث ناصره

ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التيمي قال قلت لابن عباس رأيت قوله من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليستظر هل يذهبن كيد ما يغيب ما دخلهم من ذلك وغا طهم الله به من نصره النبي صلى الله عليه وسلم وما ينزل عليه * وقال آخرون ممن قال الهاء التي في قوله ينصره من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم معنى النصر ههنا الرزق فعلى قول هؤلاء تأويل الكلام من كان يظن أن لن يرزق الله محمد آفى الدنيا ولن يعطيه وذكروا سماعا من العرب من ينصرفي نصره الله بمعنى من يعطني أعطاه الله وحكوا أيضا سماعا منهم نصر المطر أرض كذا اذا جادها وأحياءها واستشهد لذلك بيت الفقعي

(١) وقع اختصار في السند ولعله من الناسخ فتنه كنهه

ذلك قول من قال الهاء من ذكر نبي الله صلى الله عليه وسلم ودينه وذلك أن الله تعالى ذكره كرموا
يعبدونه على حرف وأنهم يطمثون بالدين أن أصابوا خير في عبادتهم إياه وأنهم يرتدون عن
دينهم لشدة تصييمهم فيها ثم أتبع ذلك هذه الآية معلوم أنه إنما أتبعها إياها توبيخاً لهم على ارتدادهم
عن الدين أو على شكهم فيه ونفاقهم استبطاء منهم السعة في العيش أو السبوغ في الرزق وإذا كان
الواجب أن يكون ذلك عقيب الخبر عن نفاقهم فغنى الكلام إذا كان ذلك كذلك من كان
يحسب أن لن يرزق الله محمد صلى الله عليه وسلم وأمته في الدنيا فيوسع عليهم من فضله فيها
ويرزقهم في الآخرة من سني عطايه وكرامته استبطاء منه فعل الله ذلك به وبهم فلم يدبجبل إلى
سما فوقه أما سقف بيت أو غيره مما يعلق به السبب من فوقه ثم يختنق إذا اغتاط من بعض
ما قضى الله فاستعجل انكشاف ذلك عنه فليستظر هل يذهبن كيداً اختنقه كذلك ما يغبط فان لم
يذهب ذلك غبطه حتى يأتي الله بالفرج من عنده فيذهب فكذا استعجاله نصر الله محمد وأدنيه
لن يؤخر ما قضى الله من ذلك عن ميقاته ولا يعجله قبل حينه وقد ذكر أن هذه الآية نزلت في أسد
وغطفان تباطؤاً عن الإسلام وقالوا نخاف أن لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم فينقطع الذي بيننا
وبين حلفائنا من اليهود فلا يعبرونا ولا يروونا فقال الله تبارك وتعالى لهم من استعجل من الله نصر
محمد فلم يدب سبب إلى السماء فليختنق فليستظر استعجاله بذلك في نفسه هل هو مذهب غبطه
فكذلك استعجاله من الله نصر محمد غير مقدم نصره قبل حينه واختلف أهل العربية في ما التي
في قوله ما يغبط فقال بعض نحوي البصرة هي بمعنى الذي وقال معنى الكلام هل يذهبن كيداً
الذي يغبطه قال وحذفت الهاء لأنها صلة الذي لانه إذا صار اجعاً مما واحد كان الحذف
أخف وقال غيره بل هو مصدر لا حاجة به إلى الهاء هل يذهبن كيداً يغبطه وقوله وكذلك أنزلناه
آيات بينات يقول تعالى ذكره وكما بينت لكم حججى على من محمد قدرتى على احياء من مات من الخلق
بعد فنائه فأوضحها أيها الناس كذلك أنزلنا إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هذا القرآن آيات
بينات بمعنى دلالات واضحات يهدين من أراد الله هدايته إلى الحق وأن الله يهدي من يريد يقول
جل ثناؤه ولأن الله يوفق للصواب ولسبيل الحق من أراد أنزل هذا القرآن آيات بينات فإن
في موضع نصب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين
والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد)
يقول تعالى ذكره ان الفصل بين هؤلاء المنافقين الذين يعبدون الله على حرف والذين أشركوا بالله
فعبدوا الأوثان والأصنام والذين هادوا وهم اليهود والصابئين والنصارى والمجوس الذين عظموا
النيران وخدموها وبين الذين آمنوا بالله ورسله إلى الله وسيفصل بينهم يوم القيامة بعدل من القضاء
وفصله بينهم ادخاله النار الأخراب كلهم والجنة المؤمنين به ورسله فذلك هو الفصل من الله بينهم
وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا
قال الصابئون قوم يعبدون الملائكة ويصلون القبلة ويقرؤون الزبور والمجوس يعبدون الشمس
والقمر والنيران والذين أشركوا يعبدون الأوثان والاديان ستة نجسة للشيطان وواحد للرحمن
وأدخلت ان في خبر ان الاولى لما ذكرت من المعنى وأن الكلام بمعنى الجزاء كأنه قيل من كان على
دين من هذه الاديان فصل ما بينه وبين من خالفه على الله والعرب تدخل أحياء في خبر ان إنانا
كان خبر الاسم الاول في اسم مضاف إلى ذكره فتقول ان عبد الله ان الخير عنده لكثير كما قال الشاعر

وان الظالمين لفي شقاق بعيد وليعلم
الذين أتوا العلم أنه الحق من ربك
فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله
لهادى الذين آمنوا إلى صراط مستقيم
ولا يزال الذين كفروا في مربة منه
حتى تأتيهم الساعة بغتة وهم
عذاب يوم عقيم الملائكة يومئذ
يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا
الصالحات في جنات النعيم والذين
كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم
عذاب مهين والذين هاجروا في سبيل
الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله
رزقاً حسناً وان الله لهو خير الرازقين
ليدخلنهم مدخلاً يرزقونه وان الله
لعليم حلیم ذلك ومن عاقب عسل
ما عوقب به ثم بغى عليه لينصره الله
ان الله له عفوف غفور ذلك بأن الله
يولج الليل في النهار ويولج النهار في
الليل وأن الله سميع بصير ذلك بأن
الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه
هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير
ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء
فتصبح الارض مخضرة ان الله
لطيف خبير له ما في السموات وما في
الارض وان الله لهو الغنى الحميد
﴿ اقرأ آت نكيري باثبات الباء
حيث كان في الحالين يعقوب وافق
ورش وسهل وعباس في الوصل
أهلكته على التوحيد أبو عمرو
وسهل ويعقوب الآخرون
أهلكته وير بالياء أبو عمرو
غير شجاع وأوقية وزيد والاعشى

ان الخليفة ان الله سبحانه * سر بال ملك به ترجى الخواتيم

وكان القراء يقول من قال هذا لم يقل انك انك قائم ولا ان اباك انه قائم لان الاسمين قد اختلفا فحسن
 رفض الاول وجعل الثاني كأنه هو المبتدأ الحسن للاختلاف وفتح للاتفاق وقوله ان الله على كل
 شيء شهيد يقول ان الله على كل شيء من أعمال هؤلاء الاصناف الذين ذكرهم الله جل ثناؤه وغير
 ذلك من الاشياء كلها شهيد لا يخفى عنه شيء من ذلك ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ألم تر أن الله
 يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب
 وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر
 يا محمد بقلبك فتعلم أن الله يسجد له من في السموات من الملائكة ومن في الارض من الخلق من
 الجن وغيرهم والشمس والقمر والنجوم في السماء والجبال والشجر والدواب في الارض
 وسجد ذلك ظلاله حين تطلع عليه الشمس وحين تزول اذا تحول ظل كل شيء فهو سجد
 كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ألم تر
 أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر
 والدواب قال ظلال هذا كله وأما سجد الشمس والقمر والنجوم فانه كما حدثنا به ابن بشار
 قال ثنا ابن أبي عدي ومحمد بن جعفر قال ثنا عوف قال سمعت أبا العالية الرياحي يقول ما في
 السماء نجم ولا شمس ولا قمر الا يقع لله ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فيأخذ ذات
 اليمين وزاد محمد حتى يرجع الى مظهره وقوله وكثير من الناس يقول ويسجد كثير من بني آدم
 وهم المؤمنون بالله منهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح
 عن مجاهد وكثير من الناس قال المؤمنون وقوله وكثير حق عليه العذاب يقول تعالى ذكره وكثير
 من بني آدم حق عليه عذاب الله فوجب عليه بكفره به وهو مع ذلك يسجد لله ظله كما حدثنا
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وكثير حق عليه العذاب
 وهو يسجد مع ظله فعلى هذا التأويل الذي ذكرناه عن مجاهد وقع قوله وكثير حق عليه العذاب
 بالعطف على قوله وكثير من الناس ويكون داخلا في عداد من وصفه الله بالسجود له ويكون قوله
 حق عليه العذاب من صلة كثير ولو كان الكثير الثاني ممن لم يدخل في عداد من وصف بالسجود
 كان مرفوعا بالعائد من ذكره في قوله حق عليه العذاب وكان معنى الكلام حينئذ وكثير أبي
 السجود لان قوله حق عليه العذاب يدل على معصية الله وابائه السجود فاستحق بذلك العذاب
 ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ومن ين الله فإله من مكرم ان الله يفعل ما يشاء ﴾ يقول
 تعالى ذكره ومن ين الله من خلقه فيشققه فإله من مكرم بالسعادة يسعده بها لان الأمور كلها
 بيد الله يوفق من يشاء لطاعته ويخذل من يشاء ويشقى من أراد ويسعد من أحب وقوله ان الله
 يفعل ما يشاء يقول تعالى ذكره ان الله يفعل في خلقه ما يشاء من اهانة من أراد اهاتته واكرام من
 أراد كرامته لان الخلق خلقه والامر أمره لا يستل عما يفعل وهم يستلون وقد ذكر عن بعضهم
 أنه قرأه فإله من مكرم بمعنى فإله من اكرام وذلك قراءة لا أستجيز القراءة بها لاجتماع الحجة من القراء
 على خلافه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا
 قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع
 من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق ﴾ اختلف أهل
 التأويل في المعنى بهذين الخصمين اللذين ذكرهما الله فقال بعضهم أحدا الفريقين أهل الايمان

وورث وربيعة وابن فليح وجره
 في الوقف يعدون على الغيبة ابن
 كثير وجره وعلى وخلف معجزين
 بالتشديد حيث كان ابن كثير
 وأبو عمرو ثم قتلوا بالتشديد ابن
 عامر وأن ما يدعون بباء الغيبة
 وكذلك في سورة لقمان أبو عمرو
 وسهل ويعقوب وجره وعلى
 وخلف وحفص ﴿ الوقوف وعود
 ه لوط ه مدين ج لانقطاع
 النظم مع اتحاد المعنى أخذتهم ج
 لا ابتداء التهديد مع فاء التعقيب
 نكير ه مشيد ه يسمعون
 بها ه لا ابتداء بان مع الفاء
 الصدور ه وعده ط تعدون
 ه أخذتها ط المصير ه مبين
 ه ج لا ابتداء مع الفاء كريم ه
 الجيم ه أمنيته ج لانقطاع
 النظم مع اتحاد المعنى آياته ط
 حكيم ه لا تعلق اللام قلوبهم ط
 بعيد ه لا قلوبهم ط مستقيم
 ه عقيم ه لله ط بينهم ط
 النعيم ه مهين ه حسنا ط
 الرازقين ه رضونه ط حلیم ه
 ذلك ج لينصرته الله ط غفور
 ه بصير ه الكبير ه ماء زلنوع
 عدول مع العطف مخضرة ط خير
 ه وما في الارض ط الحيد ه
 ﴿ التفسير انه سبحانه بعد ضمان
 النصر لنبيه صلى الله عليه وسلم
 والدفع عن أمته ذكر ما فيه
 تسليته وهو أنه ليس بأوحدى

والفريق الآخر عبدة الاوثان من مشركي قريش الذين تبارزوا يوم بدر ذكر من قال ذلك
حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال سمعت
 أباذر يقسم قسما أن هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم نزلت في الذين تبارزوا يوم بدر
 حرة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة قال وقال علي إلى لأول أو من
 أول من يجثو للخصومة يوم القيامة بين يدي الله تبارك وتعالى **حدثنا علي بن سهل قال** ثنا
 مؤمل قال ثنا سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال سمعت أباذر يقسم بالله
 قسما نزلت هذه الآية في ستة من قريش حرة من عبد المطلب وعلي بن أبي طالب وعبيدة بن
 الحرث رضي الله عنهم وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة هذان خصمان اختصموا
 في ربهم إلى آخر الآية أن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات إلى آخر الآية **حدثنا ابن**
بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال
 سمعت أباذر يقسم ثم ذكر نحوه **حدثنا ابن بشار قال** ثنا محمد بن محبوب قال ثنا سفيان
 عن منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف قال نزلت هذه الآية في الذين تبارزوا يوم بدر هذان
 خصمان اختصموا في ربهم **حدثنا ابن حميد قال** ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن اسحق
 عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت هؤلاء الآيات هذان خصمان اختصموا في ربهم في
 الذين تبارزوا يوم بدر حرة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن
 عتبة إلى قوله وهذا إلى صراط الحميد * قال ثنا جرير عن منصور عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن
 قيس بن عباد قال والله لا نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم في الذين خرج بعضهم
 إلى بعض يوم بدر حرة وعلى وعبيدة رجة الله عليهم وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة * وقال آخرون
 ممن قال أحد الفريقين فريق الإيمان بل الفريق الآخر أهل الكتاب ذكر من قال ذلك **حدثني**
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله هذان خصمان
 اختصموا في ربهم قال هم أهل الكتاب قالوا المؤمنين نحن أولى بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل
 نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم وآمنّا بنبيكم وبما أنزل الله من
 كتاب فأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرتم به حسدا وكان ذلك خصومتهم في ربهم * وقال
 آخرون منهم بل الفريق الآخر الكفار كلهم من أي ملّة كانوا ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم**
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال ثنا أبو عبيدة عن أبي حرة عن جابر عن مجاهد وعطاء
 ابن أبي رباح وأبي قرعة عن الحسين قال هم الكافرون والمؤمنون اختصموا في ربهم * قال ثنا
 الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثل الكافر والمؤمن قال ابن جريج خصومتهم
 التي اختصموا في ربهم خصومتهم في الدنيا من أهل كل دين يرون أنهم أولى بالله من غيرهم
حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال كان عاصم والكلي يقولان جميعا في هذان
 خصمان اختصموا في ربهم قال أهل الشرك والاسلام حين اختصموا أيهم أفضل قال جعلنا
 الشرك ملّة **حدثني محمد بن عمرو قال** ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحرث**
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله هذان خصمان
 اختصموا في ربهم قال مثل المؤمن والكافر اختصموا في البعث * وقال آخرون الخصمان
 اللذان ذكرهما الله في هذه الآية الجنة والنار ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم قال** ثنا
 الحسين قال ثنا أبو عبيدة عن أبي حرة عن جابر عن عكرمة في هذان خصمان اختصموا في ربهم

في التكذيب له والقصاص مغلوطة
 مما سلف قال جارا لله انما لم يقل
 وقوم موسى لان موسى كذبه غير
 بني اسرائيل وهم القبط أو المراد
 وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته
 وعظم معجزاته فاطنك بغيره
 والتكبر عني الانكار عبر به عن
 الهلاك المجل لانه يستلزمه ولأن
 الهلاك رادع لغيرهم فكأنه أنكر
 به عليهم حتى ارتدعوا أو هو عني
 التغيير لأنه أبدلهم بالنعمة محنة
 وبالحياة هلاكا وبالعمارة خرابا قوله
 (وهي ظالمة فهي خاوية) الأولى في
 محل النصب على أنها حال والثانية
 لا محل لها لانها معطوفة على
 أهلكتناها وهذه ليس لها محل قال
 أبو مسلم أراد وهي كانت ظالمة فهي
 الآن خاوية على عروشها وقد مر
 تفسيرها في البقرة في قوله أو كالذي
 مر على قرية وهي خاوية قوله (وبئر
 معطلة) عطف على قرية أي وكم بئر
 عطلتها عن سقائها مع أنها عامرة
 فيها الماء ومعها آلات الاستقاء
 وكم قصر مشيد مخصص أو مر تقع
 أخليناه عن ساكنيه فذوق هذه
 الجملة دلالة معطلة عليها وقد يغلب
 على الظن من هاتين القرينتين أن
 على في قوله على عروشها بمعنى مع
 كأنه قيل هي خاوية أي ساقطة أو
 خالصة مع بقاء عروشها فإله في
 الكشف وأقول اذا كانت القرى
 المهلكة غير البئر والقصر فهذا الظن

قال هما الجنة والنار اختصمتا فقالت النار خلقتني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقتني الله لرحمته فقد
 قص الله عليك من خبرهما ما تسمع * وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب وأشبهها بتأويل الآية
 قول من قال عني بالخصمين جميع الكفار من أي أصناف الكفر كانوا وجميع المؤمنين وانما قلت
 ذلك أولى بالصواب لانه تعالى ذكره ذكر قبل ذلك صنفين من خلقه أحدهما أهل طاعته بالسجود
 له والآخر أهل معصيته قدحق عليه العذاب فقال ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن
 في الأرض والشمس والقمر ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ثم أتبع ذلك صفة
 الصنفين كليهما وما هو فاعمل بهما فقال فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار وقال الله ان الله
 يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار فكان بيننا بذلك أن ما بين ذلك
 خبر عنهما فان قال قائل فما أنت قائل فيما روى عن أبي ذر في قوله ان ذلك نزل في الذين بارزوا يوم
 بدر قيل ذلك ان شاء الله كما روى عنه ولكن الآية قد تنزل بسبب من الأسباب ثم تكون عامة
 في كل ما كان نظير ذلك السبب وهن من تلك وذلك أن الذين تبارزوا انما كان أحد الفريقين
 أهل شرك وكفر بالله والآخر أهل إيمان بالله وطاعة له فكل كافر في حكم فريق الشرك منهما
 في أنه لا هل الايمان خصم وكذلك كل مؤمن في حكم فريق الايمان منهما في أنه لا هل الشرك
 خصم فتأويل الكلام هذان خصمان اختصموا في دين ربهم واختصامهم في ذلك معاداة كل
 فريق منهما الفريق الآخر ومحاربتة اياه على دينه وقوله فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار
 يقول تعالى ذكره فأما الكافر بالله منهما فانه يقطع له فيص من نحاس من نار كما حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فالذين كفروا قطع لهم ثياب من
 نار قال الكافر قطع له ثياب من نار والمؤمن يدخله الله جنات تجري من تحتها الأنهار حدثنا
 ابن جريد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار
 قال ثياب من نحاس وليس شيء من الآنية أحجى وأشد حرامه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
 أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الكفار قطع لهم ثياب من نار والمؤمن يدخل جنات تجري من
 تحتها الأنهار وقوله يصب من فوق رؤسهم الحميم يقول يصب على رؤسهم ماء مغلي كما حدثنا
 محمد بن المثنى قال ثنا ابراهيم بن اسحق الطالقاني قال ثنا ابن المبارك عن سعيد بن زيد عن
 أبي السمع عن ابن جبير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحميم ليصب على
 رؤسهم فينفذ الجحمة حتى يخلص الى جوفه فيسل ما في جوفه حتى يبلغ قدميه وهي الصهر
 ثم يعاد كما كان حدثني محمد بن المثنى قال ثنا يعمر بن بشر قال ثنا ابن المبارك قال
 أخبرنا سعيد بن زيد عن أبي السمع عن ابن جبير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بعثه الا أنه قال فينفذ الجحمة حتى يخلص الى جوفه فيسل ما في جوفه وكان بعضهم يزعم أن
 قوله ولهم مقامع من حديد من المؤخر الذي معناه التقديم ويقول وجه الكلام فالذين كفروا
 قطع لهم ثياب من نار ولهم مقامع من حديد يصب من فوق رؤسهم الحميم ويقول انما وجب أن
 يكون ذلك كذلك لان الملك يضربه بالمقمع من الحديد حتى يثقب رأسه ثم يصب فيه الحميم الذي
 انتهى حره فيقطع بطنه والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكرنا يدل على خلاف
 ما قال هذا القائل وذلك أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أن الحميم اذا صب على رؤسهم نفذ الجحمة
 حتى يخلص الى أجوافهم وبذلك جاء تأويل أهل التأويل ولو كانت المقامع قد ثقب رؤسهم قبل

مرجوخ أو مساو لا غالب يروى
 أنها نزل عليها صالح مع أربعة
 آلاف نفر من آمن به ونجاهم
 الله من العذاب وهي محضرموت
 سميت بذلك لان صالحا حسين
 حضرها مات وسميت بلدة عند
 البئر اسمها حاضوراء بناها قوم
 صالح وأقاموا بها زمانا ثم كفروا
 وعبدوا صنما وأرسل الله اليهم
 حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه
 فأهلكهم الله وعطل بئرهم
 ونحرب قصورهم يحكى أن الامام
 أبا القاسم الانصاري قال هذا عجيب
 لاني زوت قبر صالح بالشام ببلدة
 يقال لها عكة فكيف قيل انه
 محضرموت قلت لا غرو أن يتفق
 الموت بأرض والدفن بأرض أخرى
 ثم أنكر على أهل مكة عدم اعتبارهم
 بهذه الآثار قائلا (أفلم يسيرا) حثهم
 على السفر ليرى ما صار ع تلك الامم
 فيعتبروا ويحتمل أن يكونوا قد
 سافروا ولم يعتبروا فلهذا جاء الانكار
 كقوله وانكم لترون عليهم مصحين
 وبالليل أفلا تعقلون والمراد بالسمع
 سماع تدبر وانتفاع والا كان كلا
 سماع كما أن المراد بالابصار ابصار
 الاعتبار ولهذا قال (فانها) أي ان
 القصة (لا تعني الابصار) أي
 ابصارهم (ولكن تعني القلوب
 التي في الصدور) وفي هذا التصوير
 زيادة التمكن والتقرير لغرابة نسبة
 المعنى الى القلب وجوز في الكشف

صب الحميم عليها لم يكن لقوله صلى الله عليه وسلم ان الحميم ينفذ الحجمة معنى ولكن الامر في ذلك بخلاف ما قال هذا القائل وقوله يصهر به مافي بطونهم والجلود يقول يذاب بالحميم الذي يصب من فوق رؤسهم مافي بطونهم من الشحوم وتشوى جلودهم منه فتساقط والصهر هو الاذابة يقال منه صهرت الالية بالنار اذا اذبتها اصهرها صهرا ومنه قول الشاعر

تروى لقي ألقى في صفصف * تصهره الشمس ولا ينصهر

ومنه قول الرازي * شك السقايد الشواء المصطهر * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يصهر به قال يذاب اذابة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله قال ابن جريح يصهر به قال ماقطع نهم من العذاب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة يصهر به مافي بطونهم قال يذاب به مافي بطونهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار الى قوله يصهر به مافي بطونهم والجلود يقول يسقون ما اذا دخل بطونهم اذابها والجلود مع البطون حدثنا ابن حبان قال ثنا يعقوب عن جعفر وهرون بن عنترة عن سعيد بن جبير قال هرون اذا عام أهل النار وقال جعفر اذا جاع أهل النار استغاثوا بشجرة الزقوم فبأكلون منها فاختلست جلود وجوههم فلأن ما راى منهم يعرفهم يعرف جلود وجوههم فيها ثم يصب عليهم العطش فيستغيثوا فيغاثوا بماء كالمهل وهو الذي قد انتهى حره فاذا أدنوه من أفواههم انشوى من حره لحوم وجوههم التي قد سقطت عنها الجلود ويصهر به مافي بطونهم يعني أمعاءهم وتساقط جلودهم ثم يضربون بمقامع من حديد فيسقط كل عضو على حاله يدعون بالويل والثبور وقوله ولهم مقامع من حديد تضرب رؤسهم بها الخزنة اذا أرادوا الخروج من النار حتى ترجعهم اليها وقوله كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها يقول كلما أراد هؤلاء الكفار الذين وصف الله صفتهم الخروج من النار ما نالهم من الغم والكرب ردوا اليها كما حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا الأعمش عن أبي ظبيان قال النار سوداء مظلمة لا يضي لها بها ولا جرها ثم قرأ كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وقد ذكر أنهم يحاولون الخروج من النار حين يجيش جهنم فتلقى من فيها الى أعلى أبوابها فيريدون الخروج فتعيدهم الخزان فيها بالمقامع ويقولون لهم اذا ضربوهم بالمقامع ذوقوا عذاب الحريق وعنى بقوله ذوقوا عذاب الحريق ويقال لهم ذوقوا عذاب النار وقيل عذاب الحريق والمعنى المحرق كما قيل العذاب الاليم بمعنى المؤلم في القول في تأويل قوله تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد) يقول تعالى ذكره وأما الذين آمنوا بالله ورسوله فأطاعوه ما أمروهم الله به من صالح الاعمال فان الله يدخلهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار فيجعلهم فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا * واختلفت القراء في قراءة قوله ولؤلؤا فقراءته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل الكوفة نصبا مع التي في الملائكة بمعنى يحلون فيها أساور من ذهب ولؤلؤا عطفا على موضع الأساور لان الأساور وان كانت مخفوضة من أجل دخول من فيها فانها

أن يكون في الضمير في فانها ضميرا مبهما يفسره الابصار وفاعل تعنى ضمير عائدا الى الضمير الاول المبهم والمعنى على الوجهين أن ابصارهم صحيحة سالمة لا عي بها وانما العي بقلوبهم أولا تعتدوا بعى الابصار وان فرض لانه ليس يعنى بالاضافة الى عي القلوب وزعم بعضهم أن في الآية ابطالا لقول من جعل محل الكفر الدماغ وليس بقوى فقد يتشارك في ذلك أو يكون سلطانه في القلب والدماغ كالألة ثم حكى من عظيم ما هم عليه من التكذيب أنهم يتهزؤون باستعمال العذاب العاجل والآجل كأنهم جؤزوا الفوت فلهذا قال ولن يخلف الله وعده) أولعلمهم طلبوا عذاب الآخرة فذكر أن استعمله في الدنيا كالحلف لأن مواعده الآخرة (وان يوما عند ربك كألف سنة) قال أبو مسلم أراد أن العاقل لا ينبغي أن يستعمل عذاب الآخرة لان يوما واحدا من أيام عذاب الله في الشدة كألف سنة من سنينكم لان أيام الشدة مستطالة أو كألف سنة من سني العذاب اذا عدها العاد وذلك لشدة العذاب أيضا وقيل أراد أن اليوم الواحد وألف سنة بالنسبة اليه على السواء لانه القادر الذي لا يعجزه شيء فاذا لم يستبعدوا امهال يوم فلا يستبعدوا أيضا امهال ألف سنة وقد يدور في الخلد أن هذا اشارة

الى لاتناهي طرف الايد المستبوع
لازد يادامتداد الاحاد الاعتبارية
لاجل سهولة الضبط والغرض أن
من كانت أيامه في الطول الى هذا
الحد لا يفيد الاستحجال بالنسبة اليه
شيأ فالأولى بل الواجب تفويض
الامور الى أوقاتها المقصورة لها من
غير تقديم ولا تأخير ثم كرر قوله
(وكأن من قريه) وليس بتكرار في
الحقيقة لأن الأول سبق لبيان
الاهلاك مناسب لقوله فكيف كان
تكثير ولهذا عطف بالفاء بدلا عن
ذلك والثاني سبق لبيان الاملاء
مناسب لقوله لن يخلف الله وعده
وان يوما عند ربك كألف سنة
فكانه قيل وكم من أهل قرية
كانوا مثلكم ظالمين قد أنظرتهم
حينئذ أخذتهم بالعذاب والمرجع
للحل الى حكمي ثم أمر رسوله بأن
يتلو عليهم حلة حاله في الرسالة وهي
أنه نذير مبين وحلة حالهم في باب
التكليف ما لا وانما اقتصر على
النذارة لأنها تتضمن البشارة فان
كلام الحكيم لا يخلو عن ترغيب وان
كان مبنيا على الترهيب بدليل يأياها
الناس وهونداء للكفرة في قول ابن
عباس قال في الكشف هم الذين
قيل فيهم أفلم يسيراو وصفوا
بالاستحجال وانما ألجم المؤمنون
وثوابهم ليعاطوا قالت الأشاعرة
المغفرة اما للصغار والكبار بعد
التوبة وقبلها والاولان واجبان

بمعنى النصب قالوا وهي تعد في خط المصنف بالالف فذلك دليل على صحة القراءة بالنصب فيه
وقرأت ذلك عامة قراء العراق والمصريين ولؤلؤ خفضا عطف على اعراب الاساور الطاهر واختلف
الذين قرؤوا ذلك كذلك في وجه اثبات الالف فيه فكان أبو عمرو بن العلاء فيما ذكر لي عنه يقول
أثبت فيه كما أثبت في قالوا وكالوا وكان الكسائي يقول أثبتوها فيه للهمة لأن الهمة حرف
من الحروف والقول في ذلك عندي أنهم قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من
القراء متفقين المعنى صحيحا المخرج في العربية فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب وقوله ولباسهم فيها
حرير يقول ولبوسهم التي تلي أبشارهم فيها ثياب حرير وقوله وهدوا الى الطيب من القول يقول
تعالى ذكره وهداهم ربهم في الدنيا الى شهادة أن لا اله الا الله كما حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهدوا الى الطيب من القول قال هدوا الى الكلام الطيب لا اله
الا الله والله أكبر والحمد لله قال الله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه حدثنا علي
قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وهدوا الى الطيب من القول
قال ألهموا وقوله وهدوا الى صراط الحميد يقول جل ثناؤه وهداهم ربهم في الدنيا الى طريق
الرب الحميد وطريقه دين الاسلام الذي شرعه خلقه وأمرهم أن يسلكوه والحمد فاعيل
صرف من مفعول اليه ومعناه أنه محمود عند أوليائه من خلقه ثم صرف من محمود الى حميد
في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي
جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم﴾ يقول تعالى
ذكره ان الذين جحدوا توحيد الله وكذبوا رسله وأنكروا ما جاءهم به من عند ربهم ويصدون عن
سبيل الله يقول ويمنعون الناس عن دين الله أن يدخلوا فيه وعن المسجد الحرام الذي جعله الله
للناس الذين آمنوا به كافة لم يخص منها بعضا دون بعض سواء العاكف فيه والباد يقول معتدل
في الواجب عليه من تعظيم حرمة المسجد الحرام وقضاء نسكه به والنزول فيه حيث شاء العاكف فيه
وهو المقيم به والباد وهو المنتاب اليه من غيره * واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم
معناه سواء العاكف فيه وهو المقيم فيه والباد في أنه ليس أحدهما بأحق بالمنزلة فيه من الآخر ذكر
من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن يزيد بن أبي زياد عن ابن سابط قال
كان الحجاج اذا قدم ومكة لم يكن أحسن أهل مكة بأحق بمنزلة منهم وكان الرجل اذا وجد سعة نزل
ففساقهم السرقة وكل انسان يسرق من ناحيته فاصطنع رجل بابا فأرسل اليه عمر أتخذت بابا من
حجاج بيت الله فقال لا انما جعلته ليجر متاعهم وهو قوله سواء العاكف فيه والباد قال الباق فيه
كل مقيم ليس أحدا حق بمنزلة من أحدا الا أن يكون أحدهما سبق الى منزل حدثنا محمد بن بشار قال
ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين قال قلت لسعيد بن جبير عتكف بمكة قال أنت
عاكف وقرأ سواء العاكف فيه والباد حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ذكره
عن أبي صالح سواء العاكف فيه والباد العاكف أهله والباد المنتاب في المنزل سواء حدثني علي
قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله سواء العاكف فيه والباد يقول
ينزل أهل مكة وغيرهم في المسجد الحرام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قوله سواء العاكف فيه والباد قال العاكف فيه المقيم بمكة والباد الذي يأتيه هم فيه سواء في البيوت
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة سواء العاكف فيه والباد سواء فيه أهله
وغير أهله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن حميد

قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله سواء العا كف فيه والباد قال أهل مكة وغيرهم في المنازل سواء * وقال آخرون في ذلك نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله سواء العا كف فيه قال الساكن والباد الجانب سواء حق الله عليهما فيه **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله سواء العا كف فيه قال الساكن والباد الجانب * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن مجاهد وعطاء سواء العا كف فيه قال من أهله والباد الذين يأتونه من غير أهله هما في حرمة سواء وإنما اخترنا القول الذي اخترنا في ذلك لأن الله تعالى ذكره في أول الآية صدم من كفر به من أراد من المؤمنين قضاء نسكه في الحرم عن المسجد الحرام فقال إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام ثم ذكر رجل ثناء وصفة المسجد الحرام فقال الذي جعلناه للناس فأخبر رجل ثناء أنه جعله للناس كلهم والكافرون به يمنعون من أراد من المؤمنين به عنه ثم قال سواء العا كف فيه والباد فكان معلوما أن خبره عن استواء العا كف فيه والباد إنما عوفي المعنى الذي ابتدأ الله الخبر عن الكفار به أنهم صدوا عنه المؤمنين به وذلك لاشتراط وفاهم وقضاء مناسكهم به والمقام لا الخبر عن ملكهم إياه وغير ملكهم وقيل إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله فعطف بصدون وهو مستقبل على كفروا وهو ماض لأن الصد بمعنى الصفة لهم والدوام وإذا كان ذلك معنى الكلام لم يكن إلا بلفظ الاسم والاستقبال ولا يكون بلفظ الماضي وإذا كان ذلك كذلك فعنى الكلام إن الذين كفروا من صفتهم الصد عن سبيل الله وذلك تظهير قول الله الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وأما قوله سواء العا كف فيه فإن قراء الأمصار على رفع سواء بالعا كف والعا كف به وأعمال جعلناه في الهاء المتصلة به واللام التي في قوله للناس ثم استأنف الكلام بسواء وكذلك تفعل العرب بسواء إذا جاءت بعد حرف قد تم الكلام به فتقول مررت برجل سواء عنده الخير والشر وقد يجوز في ذلك الخفض وإنما يختار الرفع في ذلك لأن سواء في مذهب واحد عندهم فكأنهم قالوا مررت برجل واحد عنده الخير والشر وأما من خفضه فإنه يوجهه إلى معتدل عنده الخير والشر ومن قال ذلك في سواء فاستأنف به ورفع لم يقله في معتدل لأن معتدل فعل مصرح وسواء مصدر فأنزلهما إلى الفعل كأنزلهما إلى قولهم مررت برجل حسبك من رجل إلى الفعل وقد ذكر عن بعض القراء أنه قرأ سواء نصبا على أعمال جعلناه فيه وذلك وإن كان له وجه في العربية فقراءة لا أستجيز القراءتها إلا جماع الحجة من القراء على خلافه وقوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم يقول تعالى ذكره ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم وهو أن يعمل في البيت الحرام بظلم وأدخلت الباء في قوله بالحاد والمعنى فيه ما قلت كما أدخلت في قوله تنبت بالدهن والمعنى تنبت الدهن كما قال الشاعر

بواد يمان ينبت الشث صدره * وأسفله بالمرخ والشبهان

والعنى وأسفله ينبت المرخ والشبهان وكما قال أعشى بني ثعلبة

ضمنت برزق عيالنا أرماحنا * بين المراحل والصريح الأجرد

بمعنى ضمن برزق عيالنا أرماحنا في قول بعض نحوي البصريين وأما بعض نحوي الكوفيين فإنه كان يقول أدخلت الباء فيه لأن تأويله ومن يرد بأن يلهد فيه بظلم وكان يقول دخول الباء في أن أسهل منه في الحاد وما أشبهه لأن أن تضمير الخوافض معها كثيرا وتكون كالشرط فاحتملت دخول

عند الخصم وأداء الواجب لا يسمى غفرا نأفقي الثالث ويلزم منه عفو صاحب الكبيرة من أهل القبلة أما الرزق فلا شك أنه الثواب وأما الكريم فاما أن يكون أمرا سليا وهو أن يكون الإنسان معه بحيث يستغنى عن المكاسب وتحمل المتاعب والذل والدناءة وما ينجر إلى المآثم والمظالم واما أن يكون نبوتيا وهو أن يكون رزقا كثيرا دائما خالصا عن شوائب الضرر مقرونا بالتعظيم والاحلال (والذين سعوا في آياتنا) أي بذلوا جهدهم في تكذيبها وأرادوا بطلانها كمن يسعى سعيا أي عشي مشيا سريعا قال أهل اللغة عاجزه سابقه لأن كل واحد منهم ما في طلب اعجاز الآخر عن اللحاق به فإذا سبقه فعمل أعجزه وعجزه والمراد معاجزين الله ورسوله أي مقدرين ذلك ظنا منهم أن كيدهم للإسلام يتم لهم وأن طعنهم في القرآن وتبسيطهم للناس عن التصديق يبلغ بهم غرضهم ثم بين أن له أسوة بالأنبياء السالفة والرسول السابقة في كل ما يأتي ويذر فقال (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) خصص أولاهم فكل رسول نبي وليس كل نبي رسول لا يكون معه كتاب بل يؤمر بأن يدعو إلى شريعة من قبله وقد لا ينزل عليه الملك طاهرا وإنما يرى الوحي في المنام أو يخبره بذلك رسول في عصره

الخافض ونحو وجه لان الاعراب لا يتبين فيها وقال في المصادر يتبين الرفع والخفض فيها قال
وأشدني أبو الجراح

فلما رجعت بالشرب هزلها العصا * شحيح له عند الأداء نهيم

وقال امرؤ القيس

أهل أناها والحوادث جنة * بأن امرؤ القيس بن مالك يبقرا

قال فأدخل الباء على أن وهي في موضع رفع كما أدخلها على الحاد وهو في موضع نصب قال وقد
أدخلوا الباء على ما إذا أرادوا بها المصدر كما قال الشاعر

ألم يأتيك والانباء تنى * بما لاقت لبون بني زياد

وقال وهو في ما أقل منه في أن لان أن أقل شها بالاسماء من ما قال وسمعت أعرابيا من ربيعة
وسأله عن شيء فقال أرجو بذلك يريد أرجو ذلك * واختلف أهل التأويل في معنى الظلم الذي من

أراد الا لحاد به في المسجد الحرام أذاقه الله من العذاب الاليم فقال بعضهم ذلك هو الشرك بالله
وعبادة غيره به أي باليت ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية

عن علي عن ابن عباس قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم يقول بشرك حدثنا ابن حميد قال ثنا
حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله ومن يرد فيه

بالحاد بظلم هو أن يعبد فيه غير الله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه
قال ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال هو الشرك من أشرك في بيت الله عذبه الله حدثنا الحسن بن

يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون هو استحلال
الحرام فيه أو ركوبه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي

قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم يعني أن
تستحل من الحرام ما حرم الله عليك من لسان أو قتل فتظلم من لا يظلمك وتقتل من لا يقتلك

فإذا فعل ذلك فقد وجب له عذاب اليم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن

مجاهد ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال يعمل فيه عملا سيئا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب ونصر بن عبد الرحمن الأودي

قالا ثنا الحارثي عن سفيان عن السدي عن مرة عن عبد الله قال ما من رجل يهيم بسيئة
فتكتب عليه ولو أن رجلا بعدن أبين هم أن يقتل رجلا بهذا البيت لأذاقه الله من العذاب

الاليم حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا شعبة عن السدي عن مرة عن
عبد الله قال مجاهد قال يزيد قال لنا شعبة رفعه وأنا لا أرفعه لك في قول الله ومن يرد فيه بالحاد بظلم

نذقه من عذاب اليم قال لو أن رجلا هم فيه بسيئة وهو بعدن أبين لأذاقه الله عذابا أليما حدثنا
الفضل بن الصباح قال ثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن الضحاك بن مزاحم في قوله ومن يرد

فيه بالحاد بظلم قال إن الرجل لهم بالخطيئة عكة وهو في بلد آخر ولم يعملها فتكتب عليه حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب

اليم قال الاحاد ان ظلم في الحرم * وقال آخرون بل معنى ذلك الظلم استحلال الحرم متعمدا ذكر
من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال

ابن عباس بالحاد بظلم قال الذي يريد استحلاله متعمدا ويقال الشرك * وقال آخرون بل ذلك

ولا بد لكل من الهجرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن
الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة

وعشرون ألفا قيل فكيف الرسل منهم
قال ثلثمائة وثلاثة عشر جمعا غفيرا

قال عامة المفسرين في سبب نزول
الآية أنه صلى الله عليه وسلم لما شق

عليه اعراض قومه عنه غنى في نفسه
أن لا ينزل عليه شيء ينفرهم عنه

لحرصه على إيمانهم وكان ذات يوم
جالسا في ناد من أنديتهم وقد نزل

عليه سورة والنجم إذا هوى فأخذ
يقرأها عليهم حتى بلغ قوله أفرأيتم

اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى
وكان ذلك التمني في نفسه بغري على

* لسانه تلك الغرائيق العلى منها
الشفاعة ترنجي فلما سمعت قريش

ذلك فرحوا ومضى رسول الله صلى
الله عليه وسلم في قراءته حتى ختم

السورة فلما سجد في آخرها سجد
معه جميع من في النادى من

المسلمين والمشركين ففرقت قريش
مسرورين وقالوا قد ذكر محمد

آلهتنا بأحسن الذكر فأتاه جبرائيل
وقال ما صنعت تلوت على الناس

ما لم آت به عن الله فخرن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وخاف خوفا

شديدا فأنزل الله تعالى هذه الآية
واعترض المحققون على هذه الرواية

بالقرآن والسنة وبالمعقول أما
القرآن فكقوله ولو تقول علينا

بعض الأقاويل لأخذنا منه بالبين

احتكار الطعام بحكمة ذكر من قال ذلك حدثني هرون بن ادريس الاصب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المجاربي عن أشعث عن حبيب بن أبي ثابت في قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم قال هم المحتكرون الطعام بحكمة * وقال آخرون بل ذلك كل ما كان منها عنه من الفعل حتى قول القائل لا والله وبلى والله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فسئل عن ذلك فقال كنا نحدث أن من الاحاد فيه أن يقول الرجل كلا والله وبلى والله حدثنا ابن جبير قال ثنا يعقوب عن أبي ربيعي عن الأعمش قال كان عبد الله بن عمرو يقول لا والله وبلى والله من الاحاد فيه « قال أبو جعفر » وأولى الأقوال التي ذكرناها في تأويل ذلك بالصواب القول الذي ذكرناه عن ابن مسعود وابن عباس من أنه معنى بالظلم في هذا الموضع كل معصية لله وذلك أن الله عم بقوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم ولم يخص به ظلمادون ظلم في خبر ولا عقل فهو على عمومته فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام ومن يرد في المسجد الحرام بأن يعمل بظلم فيعصى الله فيه نذقه يوم القيامة من عذاب موجه له وقد ذكر عن بعض القراء أنه كان يقرأ ذلك ومن يرد فيه بفتح الياء معنى ومن يرد به بالحاد من وردت المكان أردته وذلك قراءة لا تجوز القراءة عندي بها لخلافها ما عليه الحجة من القراء مجمعة مع بعدها من فصيح كلام العرب وذلك أن يرد فعل واقع يقال منه هو يرد مكان كذا أو بلدة كذا غدا ولا يقال يرد في مكان كذا وقد زعم بعض أهل المعرفة بكلام العرب أن طياً تقول رغبت فيك تريد رغبت بك وذكر أن بعضهم أنشده بيتا

وأرغب فيها عن لقيط ورهطه * ولكنني عن سنبل لست أرغب

بمعنى وأرغب بها فإن كان ذلك صحيحا كما ذكرناه فإنه يجوز في الكلام فأما القراءة به فغير جائزة لما وصفت في القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذبوا نالا إبراهيم مكان البيت ألا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود﴾ يقول تعالى ذكره لتبني محمد صلى الله عليه وسلم معلمه عظيم ماركب قومه من قريش خاصة دون غيرهم من سائر خلقه بعبادتهم في حرمة والبيت الذي أمر إبراهيم خليله صلى الله عليه وسلم ببنائه وتطهيره من الآفات والريب والشرك واذكر يا محمد كيف ابتدأنا هذا البيت الذي يعبد قومك فيه غيري اذبوا نالا لينا إبراهيم يعني بقوله بوأنا وطأناله مكان البيت كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله واذبوا نالا إبراهيم مكان البيت قال وضع الله البيت مع آدم صلى الله عليه وسلم حين أهبط آدم إلى الأرض وكان مهبطه بأرض الهند وكان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض فكانت الملائكة تنهيه فنقص إلى سنين ذراعا وإن آدم لما فقد أصوات الملائكة وتسبيحهم شك ذلك إلى الله فقال الله يا آدم اني قد أهبطت لك بيتا يطاف به كما يطاف حول عرشي ويصلى عنده كما يصلى حول عرشي فانطلق إليه فخرج إليه ومسده في خطوه فكان بين كل خطوتين مفازة فلم تزل تلك المفاوز على ذلك حتى أتى آدم البيت فطاف به ومن بعده من الأنبياء حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما عهد الله إلى إبراهيم واسماعيل أن يطهرا بيتي للطائفين انطلق إبراهيم حتى أتى مكة فقام هو واسماعيل وأخذوا المعاول لا يدريان أين البيت فبعث الله ريحا يقال لها ريح الحجوج لها جناحان ورأس في صورة حية فكانت لهما ما حول الكعبة عن أساس البيت الأول واتبعاها بالمعاول يحفران حتى وضعوا الأساس فذلك حين يقول

ثم لقط عنا منه الوتين وقوله وما ينطق عن الهوى وقوله ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن نقي القرب من الركون فكيف به وأما السنة فهي ما روى عن ابن خزيمة أنه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع من الزنادقة وقد صنف فيه كتابا وقال الامام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم أخذيتكم أن رواة هذه القصة مطعون فيهم وقد روى البخاري في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والمشركون الانس والجن وليس فيه حديث الغرائيق وأما المعقول فهو أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث نبي الأوثان فكيف يثبتها وأيضا أنه بحكمة لم يتمكن من القراءة والصلاة عند الكعبة ولا سبما في محفل غاص وأيضا أن معاداتهم إياه كانت أكثر من أن يغتروا بهذا القدر فيخروا وسجدا قبل أن يقفوا على حقيقة الأمر وأيضا منع الشيطان من أصله أولى من تمكنه من اللقاء ثم نسخه وأيضا يجوز لنا ذلك لارتفاع الأمان من الشرع ولناقض قوله بلغ ما أنزل اليك وحال الزيادة في الوحي كحال نقصان منه إذا عرفت هذا فلا تثمة في تأويل الآية

فولان الاول ان النبي بمعنى القراءة كما سلف في البقرة في قوله ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا ما نهي وما المراد بهذه القراءة فيه وجهان أحدهما أنه ما يجوز أن يسهو النبي فيه ويشبهه على القارئ دون ما روي من قوله تلك الغرائق العلى وثانيهما أنه قراءة هذه الكلمة وانها قد وقعت بعينها وكيف وقعت ذهبت جماعة الى أنه لما قرأ سورة والنجم اشتبه على الكفار فتوهموا بعض ألفاظه ذلك وزيف بأن هذا التوهم من الجهم الغفير بعيد وقيل ان شيطان الجن ألقاه في البين فظن بالحاضرون من قول الرسول وضعف بأن هذا يفضي الى ارتفاع الوثوق عن كل ما يتكلم به النبي قلت الانصاف أنه غير ضعيف ولا يفضي الى ارتفاع الوثوق لقوله سبحانه فينسخ الله ما يلقى الشيطان وقيل ان المتكلم به شيطان الانس وهم الكفرة كانوا يقربون منه في حال صلاته ويسمعون قراءته ويلقون فيها في أثناء وقفاته وقيل ان المتكلم به الرسول قاله سهوا كما روي عن قتادة ومقاتل أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي عند المقام فنفس وجري على لسانه هاتان الكلمتان ولا ريب أنه يكون بالقاء الشيطان وضعف باستلزامه زوال

واذنوا لآبراهيم مكان البيت ويعني بالبيت الكعبة أن لا تشرك في شيا في عبادتنا يا اي وطهر بيتي الذي بنيت من عبادة الاوثان كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن لث عن مجاهد في قوله وطهر بيتي قال من الشرك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء عن عبيد بن عمير قال من الآفات والريب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة طهر بيتي قال من الشرك وعبادة الاوثان وقوله للطائفتين يعني للطائفتين به والقائمتين يعني المصلين الذين هم قيام في صلاتهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن أبي حمزة عن جابر عن عطاء في قوله وطهر بيتي للطائفتين والقائمتين قال القائمون في الصلاة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والقائمتين قال القائمون المصلون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والقائمتين والركع السجود قال القائم والراكع والساجد هو المصلي والطائفتين هو الذي يطوف به وقوله والركع السجود يقول والركع السجود في صلاتهم حول البيت في القول في تأويل قوله تعالى (وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا نفقتهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق) يقول تعالى ذكره عهدنا اليه أيضا أن أذن في الناس بالحج يعني بقوله وأذن أعلم ونادى الناس أن حجوا أيها الناس بيت الله الحرام يأتوك رجالا يقول فان الناس يأتون البيت الذي تأمرهم بحججه مشاة على أرجلهم وعلى كل ضامر يقول وركبانا على كل ضامروهي الابل المهازيل يأتين من كل فج عميق يقول تأتي هذه الضوامر من كل فج عميق يقول من كل طريق ومكان ومثلك بعيد وقيل يأتين فجمع لانه أريد بكل ضامر التوق ومعنى الكل الجمع فلذلك قيل يأتين وقد زعم القراء أنه قليل في كلام العرب مررت على كل رجل قائم قال وهو صواب وقول الله وعلى كل ضامر يأتين يبنى عن صحة جوازه وذكر أن ابراهيم صلوات الله عليه لما أمره الله بالتأذين بالحج قام على مقامه فنادى يا أيها الناس ان الله كتب عليكم الحج فحجوا يتبعه العتيق وقد اختلف في صفة تأذين ابراهيم بذلك فقال بعضهم نادى بذلك كما حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال لما فرغ ابراهيم من بناء البيت قبل له أذن في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتي قال أذن وعلى البلاغ فنادى ابراهيم أيها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فحجوا قال فسمعه ما بين السماء والارض أفلا ترى الناس ينجون من أقصى الارض يلبنون حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان الضبي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما بنى ابراهيم البيت أوحى الله اليه أن أذن في الناس بالحج قال فقال ابراهيم ألا ان ربكم قد اتخذني نبيا وأمركم أن تحجوه فاستجاب له ما سمعه من شيء من حجر وشجروا كنه أو تراب أو شيء ليكن اللهم ليلىك حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا ابن واقد عن أبي الزبير عن مجاهد عن ابن عباس قوله وأذن في الناس بالحج قال قام ابراهيم خليل الله على الحجر فنادى يا أيها الناس كتب عليكم الحج فاسمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فأجابه من آمن ممن سبق في علم الله أن يحج الى يوم القيامة ليلىك اللهم ليلىك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا قال وفرت في قلب كل ذكروا ثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير قال لما فرغ

ابراهيم من بناء البيت أوحى الله اليه أن أذن في الناس بالحج قال فخرج فنادى في الناس يا أيها الناس إن ربكم قد اتخذ بيتا فحجوه فلم يسمعه يومئذ من أنس ولا جن ولا شجر ولا أكمة ولا تراب ولا جبل ولا ماء ولا شيء إلا قال ليبيك اللهم ليبيك * قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قام ابراهيم على المقام حين أمر أن يؤذن في الناس بالحج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله وأذن في الناس بالحج قال قام ابراهيم على مقامه فقال يا أيها الناس أجيئوا ربكم فقالوا ليبيك اللهم ليبيك فن حج اليوم فهو ممن أجاب ابراهيم يومئذ حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن عكرمة بن خالد المخزومي قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قام على المقام فنادى نداء سمعه أهل الأرض إن ربكم قد بنى لكم بيتا فحجوه قال داود فأرجو من حج اليوم من اجابة ابراهيم عليه السلام حدثني محمد بن سنان القزاز قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن أبي عاصم الغنوي عن أبي الطفيل قال قال ابن عباس هل تدري كيف كانت التلبية قلت وكيف كانت التلبية قال إن ابراهيم لما أمر أن يؤذن في الناس بالحج خفضت له الجبال رؤسها ورفعت القرى فأذن في الناس حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قوله وأذن في الناس بالحج قال ابراهيم كيف أقول يا رب قال قل يا أيها الناس استجيبوا لربكم قال وقرت في قلب كل مؤمن * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن مجاهد قال قيل لابراهيم أذن في الناس بالحج قال يا رب كيف أقول قال قل ليبيك اللهم ليبيك قال فكانت أول التلبية وكان ابن عباس يقول عني بالناس في هذا الموضع أهل القبلة ذكر الرواية بذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأذن في الناس بالحج يعني بالناس أهل القبلة ألم تسمع أنه قال إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك إلى قوله ومن دخله كان آمنا يقول ومن دخله من الناس الذين أمر أن يؤذن فيهم وكتب عليهم الحج فانه آمن فعظموا حرمة الله تعالى فانها من تقوى القلوب وأما قوله يأكل رجل لا وعلى كل ضامر فان أهل التأويل قالوا فيه نحو قولنا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس يأكل رجل لا قال مشاء * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الحجاج بن أرطاة قال قال ابن عباس ما آسى على شيء فاتني إلا أن لا أكون حجت ما شيا سمعت الله يقول يأكل رجل لا * قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال حج ابراهيم واسماعيل ماشيين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن عباس يأكل رجل لا قال على أرجلهم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وعلى كل ضامر قال الأبل قال ابن عباس وعلى كل ضامر قال الأبل حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا المحاربي عن عمر بن ذر قال قال مجاهد كانوا لا يركبون فأنزله الله يأكل رجل لا وعلى كل ضامر قال فأمرهم بالزاد ورخص لهم في الركوب والمخبر وقوله من كل فج عميق حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس من كل فج عميق يعني مكان بعيد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس من كل فج عميق قال بعيد حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فج عميق قال مكان بعيد

الامان عن الشرع وقد عرفت جوابه وبأن مثل هذا الكلام المطابق لقواصل السورة يستبعد وقوعها في النعاس وزعم قوم أن الشيطان أجبره على ذلك وردت حقه قوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وذهب جماعة إلى أنه قال ذلك اختارا ثم انها باطلة أم لافيه وجهان أما الاول ففيه طريقان أحدهما قول ابن عباس في رواية أن شيطانا يقال له الأبيض أتاه على صورة جبريل وألقاها اليه فقراها فلما سمع المشركون ذلك أعجبهم فساء جبريل واستعرضه فقراها فلما بلغ إلى تلك الكلمة أنكر عليه جبريل فقال انه أناني أنت على صورته فألقاها على لساني وثانيهما أنه لشدة حرصه على إيمان القوم أدخل هذه الكلمة من تلقاء نفسه ثم رجع عنها والطريقان منحرفان عند المحققين لأن الاول يقتضي أن النبي لا يفرق بين الملك المعصوم والشيطان الخبيث والثاني أنه يؤدي إلى كونه خائفا في الوحي وأما الوجه الثاني فتصحيحه أنه أراد بالفرانيق الملائكة وقد كان قرآنا منزلا في وصف الملائكة فلما اتوهم المشركون انه يريد آلهتهم نسخ الله تلاوته أو هو في تقدير الاستفهام بمعنى الانكار أو المراد بالاثبات

ههنا النقي كقوله يبين الله لكم أن
تضلوا قال الجوهرى الغريق بضم
الغين وفتح النون من طير الماء
طويل العنق وإذا وصف به الرجال
فواحد هم غريق وغرق بكسر
الغين وفتح النون وغرق وغرق
بالضم وهو الشاب السيد والجمع
غرائق بالفتح والغرائق * القول
الثاني أن التمنى هو تمنى القلب
ومعنى الآية ما من نبي إلا هو بحيث
إذا تمنى أمرا من الأمور وسوس
الشيطان إليه بالباطل ويدعوه إلى
ما لا ينبغي ثم إن الله تعالى ينسخ ذلك
ويبطله ويهديه إلى ما هو الحق وما
تلك الوسوسة قبل هي أن يتمنى
ما يتقرب به إلى المشركين من ذكر
آلهتهم بالخير وقدم فسادهم وقال
مجاهدانه كان يتمنى أنزال الوحي
بسرعة دون تأخير فعرفه الله تعالى
أن ذلك خاطر غير راجي وإنما المصلحة
هي أنزال الوحي على وفق الحوادث
وقيل كان يتفكر في تأويل الجمل
فيلقى الشيطان إلى جلته ما هو غير
مراد وكان رد الله سبحانه إلى المعنى
المراد بأنزال المحكمات وقيل معناه إذا
أراد فعلا يتقرب به إلى الله حال
الشيطان بينه وبين مقصوده والله
تعالى يثبت على ذلك نظيره أن الذين
اتقوا إذا مسهم طائف من

حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله ليشهدوا منافع لهم
اختلف أهل التأويل في معنى المنافع التي ذكرها الله في هذا الموضع فقال بعضهم هي التجارة
ومنافع الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حبان قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن عاصم
عن أبي رزین عن ابن عباس ليشهدوا منافع لهم قال هي الأسواق حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبي حنيفة عن جابر بن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قال تجارة
حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عاصم بن بهدلة عن أبي رزین
في قوله ليشهدوا منافع لهم قال أسواقهم * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن واقد
عن سعيد بن جبير ليشهدوا منافع لهم قال التجارة حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا
اسحق عن سفيان عن واقد عن سعيد بن جبير مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان
عن سفيان عن واقد عن سعيد بن جبير حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا سنان
عن عاصم بن أبي النجود عن أبي رزین ليشهدوا منافع لهم قال الأسواق * وقال آخرون هي
الأجر في الآخرة والتجارة في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وسوار بن عبد الله
قالا ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليشهدوا منافع لهم
قال التجارة وما يرضى الله من أمر الدنيا والآخرة حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا اسحق
عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن
سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا سفيان قال
أخبرنا اسحق عن أبي بشر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ليشهدوا منافع لهم قال الأجر في
الآخرة والتجارة في الدنيا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
* وقال آخرون بل هي العفو والمغفرة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن
يمان عن سفيان عن جابر عن أبي جعفر ليشهدوا منافع لهم قال العفو حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبي حنيفة عن جابر قال قال محمد بن علي مغفرة * وأولى الأقوال
بالصواب قول من قال غنى بذلك ليشهدوا منافع لهم من العمل الذي يرضى الله والتجارة وذلك أن الله
عم منافع لهم جميع ما يشهد له الموسم ويأتي له مكة أيام الموسم من منافع الدنيا والآخرة ولم يخص
من ذلك شيئا من منافعهم بخبر ولا عقل فذلك على العموم في المنافع التي وصفت وقوله ويذكر الاسم
الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام يقول تعالى ذكره ويذكر الاسم الله على
ما رزقهم من الهدايا والبدن التي أهدوها من الأبل والبقر والغنم في أيام معلومات وهن أيام
التشريق في قول بعض أهل التأويل وفي قول بعضهم أيام العشر وفي قول بعضهم يوم النحر وأيام
التشريق وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل في ذلك بالروايات وبيننا الأولى بالصواب منها في سورة
البقرة فأعني ذلك عن أعادته في هذا الموضع غير أني أذكر بعض ذلك أيضا في هذا الموضع حدثني
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله
ويذكر الاسم الله في أيام معلومات يعني أيام التشريق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ
يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة في قوله أيام معلومات يعني أيام التشريق على
ما رزقهم من بهيمة الأنعام يعني البدن حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن
قتادة في أيام معلومات قال أيام العشر والمعدودات أيام التشريق وقوله فكلوا منها يقول كلوا من

بها ثم الانعام التي ذكرتم اسم الله عليها أيها الناس هنالك وهذا الامر من الله جل ثناؤه امر اباحة
 لأمرها بحباب وذلك أنه لا خلاف بين جميع الحجة أن ذابح هديه أو بدنته هنالك أن لم يأكل من هديه
 أو بدنته أنه لم يضع له فرضا كان واجبا عليه فكان معلوما بذلك أنه غير واجب ذكر الرواية عن
 بعض من قال ذلك من أهل العلم **حدثنا** سوار بن عبد الله قال **ثنا** يحيى بن سعيد عن ابن
 جريج عن عطاء قوله فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير قال كان لا يرى الا كل منها واجبا **حدثنا**
 يعقوب بن ابراهيم قال **ثنا** هشيم قال أخبرنا حصين عن مجاهد أنه قال هي رخصة ان شاء
 أكل وان شاء لم يأكل وهي كقوله واذا حلتكم فاصطادوا فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض يعني
 قوله فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتز * قال **ثنا** هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله
 فكلوا منها قال هي رخصة فان شاء أكل وان شاء لم يأكل * قال **ثنا** هشيم قال أخبرنا حجاج عن
 عطاء في قوله فكلوا منها قال هي رخصة فان شاء أكلها وان شاء لم يأكل **حدثني** علي بن سهل قال
ثنا زيد قال **ثنا** سفيان عن حصين عن مجاهد في قوله فكلوا منها قال انما هي رخصة وقوله
 وأطعموا البائس الفقير يقول وأطعموا مما تذبحون أو تنحرون هنالك من بهيمة الانعام من هديكم
 وبدنكم البائس وهو الذي به ضر الجوع والزمانة والحاجة والفقير الذي لا شيء له * وينحو الذي قلنا
 في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنا** أبي قال
ثنا عبي قال **ثنا** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير يعني
 الزمن الفقير **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** محمد بن ثور عن معمر عن رجل عن مجاهد البائس
 الفقير الذي يداليك يديه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله البائس
 الفقير قال هو القانع **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثنا** حجاج عن ابن جريج
 قال أخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة قال البائس المضطر الذي عليه البؤس والفقير المتعفف
 * قال **ثنا** الحسين قال **ثنا** حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله البائس الذي يبسط يديه
 وقوله ثم ليقتضوا أنفسهم يقول تعالى ذكره ثم ليقتضوا ما عليهم من مناسك حجهم من حلق شعر وأخذ
 شارب ورمي جرة وطواف بالبيت * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن أبي الشوارب قال **ثنا** يزيد قال أخبرنا الاشعث بن سوار عن نافع عن ابن عمر
 أنه قال ثم ليقتضوا أنفسهم قال ما هم عليه في الحج **حدثنا** جندب بن مسعدة قال **ثنا** يزيد قال
ثنا الأشعث عن نافع عن ابن عمر قال التفت المناسك كلها * قال **ثنا** هشيم قال أخبرنا عبد
 الملك عن عطاء عن ابن عباس أنه قال في قوله ثم ليقتضوا أنفسهم قال التفت حلق الرأس وأخذ من
 الشاربين وتفت الابط وحلق العانة وقص الأظفار والأخذ من المارفين ورمي الجمار والموقف
 بعرفة والمزدلفة **حدثنا** جند قال **ثنا** بشر بن الفضل قال **ثنا** خالد عن عكرمة قال
 التفت الشعر والتظفر **حدثني** يعقوب قال **ثنا** ابن علية عن خالد عن عكرمة مثله **حدثني**
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو جعفر عن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقول في هذه
 الآية ثم ليقتضوا أنفسهم رمي الجمار وذبح الذبيحة وأخذ من الشاربين والحجبة والاطفار والطواف
 بالبيت وبالصفا والمروة **حدثنا** محمد بن المتي قال **ثنا** محمد بن جعفر قال **ثنا** شعبة عن
 الحكم عن مجاهد أنه قال في هذه الآية ثم ليقتضوا أنفسهم قال هو حلق الرأس وذكري أشياء من الحج قال
 شعبة لا أحفظها * قال **ثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثني**
 محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا**

الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون
 واما يترغسل من الشيطان ترغ
 فاستعذ بالله واعتصم على هذا
 القول بأن غنى القلب كيف يكون
 فتنة للذين في قلوبهم مرض وهم
 المنافقون والقاسية قلوبهم وهم
 المشركون وأجيب بأنه اذا قوى
 التمنى اشتغل الخاطر به فحصل
 السهو في الافعال الظاهرة بسببه
 فيصير ذلك فتنة لمن ضعف عقيدته
 في النبي والحاصل أن الرسل
 لا يتفكرون عن السهو وان كانوا
 معصومين عن العمد فعلمهم أن
 لا يتبعوا الا ما يقطعون به لصدوره
 عن علم وذلك هو المحكم وذهب أبو
 مسلم الى أن حاصل الآية هو أن كل
 نبي من جنس البشر الذين هم بصدد
 الخطا والنسيان من قبل وساوس
 الشيطان ووجه النظم بين هذه الآية
 والتي قبلها أنه أمر بأن يقول اني لكم
 نذير لكني من البشر لا من الملائكة
 ولم يرسل الله قبلي ملكا بل أرسل
 رجالا يوسوس الشيطان اليهم وعلى
 هذا فالملائكة لعدم امكان استيلاء
 الشيطان عليهم أعظم درجة من
 الانبياء وأقوى حالا منهم وقال
 صاحب الكشاف المعنى أن الرسل
 والانبياء من قبلك كانت هجيرا هم
 كذلك اذا كانوا مثل ما تميت وهو

أن لا ينزل عليه ما ينفر أمته ولا يوافق هواهم مكن الله الشيطان ليلقى في أمانهم مثل ما ألقى في أميتك حتى سبق لسانك فقلت تلك الغرائق الخ وسبب التمكين ارادة امتحان من حولهم والله سبحانه له أن يمتحن عباده بما شاء من صنوف المحن وأنواع الفتن ليضاعف ثواب الثابتين ويزيد في عقاب المذنبين فهذه جملة أقوال المفسرين في الآية وأما قوله (فينسخ الله) فالمراد ازالة تأثير ما يلقى الشيطان وهو النسخ الغوى لا النسخ الشرعي المستعمل في الاحكام وقوله (ثم يحكم الله آياته) فالمراد بالآيات هي آيات القرآن أى يجعلها بحيث لا يختلط بها شئ من كلام غيره فتكون ثابتة في مظانها أو يجعلها بحيث لا يتطرق اليها تأويل فاسد معمول به عند الأمة ويحتمل أن يكون المراد باحكام الآيات الارشاد الى أدلة الاحكام الشرعية وقوله (وان الظالمين) أراد المنافقين والمشركين المذكورين الا أنه وضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم والشقاق البعيد والمعاداة الكاملة واعلم أنه سبحانه ذكر تمكين الشيطان من الالتقاء في الامنية أثرين أحدهما

ورقاً جميعاً عن ابن أبي نجیح عن مجاهد ثم ليقتضوا تفهم قال خلق الرأس وخلق العانة وقص الاطفار وقص الشارب ورحى الجار وقص اللحية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا الحسن قال ثنا جرج عن ابن جريج عن مجاهد مثله الا أنه لم يقل في حديثه وقص اللحية حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا المحارب قال سمعت رجلاً يسأل ابن جريج عن قوله ثم ليقتضوا تفهم قال الأخذ من اللحية ومن الشارب وتقليم الاطفار وتنفذ الابط وخلق العانة ورحى الجار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن الحسن وأخبرنا جوير عن الضحاك أنهما قالوا خلق الرأس حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ثم ليقتضوا تفهم يعني خلق الرأس حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال التفت خلق الرأس وتقليم الظفر حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله قال ثنا ابن عباس قال سمعت قوله ثم ليقتضوا تفهم يقول نسكهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم ليقتضوا تفهم قال التفت حرمهم حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم ليقتضوا تفهم قال يعني بالتفت وضع احرامهم من خلق الرأس ولبس الثياب وقص الاطفار ونحو ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب قال التفت خلق الشعر وقص الاطفار والأخذ من الشارب وخلق العانة وأمر الحج كله وقوله وليوفوا نذورهم يقول وليوفوا الله بما نذروا من هدى وبدنه وغير ذلك * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وليوفوا نذورهم يحرم ما نذروا من البدن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجیح عن مجاهد وليوفوا نذورهم نذرا للحج والهدى وما نذرا للانسان من شئ يكون في الحج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جرج عن ابن جريج عن مجاهد وليوفوا نذورهم قال نذرا للحج والهدى وما نذرا للانسان على نفسه من شئ يكون في الحج وقوله وليطوفوا بالبيت العتيق يقول وليطوفوا ببيت الله الحرام * واختلف أهل التأويل في معنى قوله العتيق في هذا الموضع فقال بعضهم قيل ذلك لبيت الله الحرام لان الله أعنته من الجبارة أن يصلوا الى تحريمه وهدمه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الزهري أن ابن الزبير قال انما سمي البيت العتيق لان الله أعنته من الجبارة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن الزبير مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال انما سمي العتيق لانه أعنت من الجبارة * قال ثنا سفيان قال ثنا أبو هلال عن قتادة وليطوفوا بالبيت العتيق قال عنت من الجبارة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله البيت العتيق قال أعنته الله من الجبارة يعني الكعبة * وقال آخرون قيل له عتيق لانه لم يملكه أحد من الناس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عبيد عن مجاهد قال انما سمي البيت العتيق لانه ليس لأحد فيه شئ * وقال آخرون سمي بذلك لقدمه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله البيت العتيق قال العتيق

القديم لانه قديم كما يقال السيف العتيق لانه أول بيت وضع للناس بناء آدم وهو أول من بناء ثم بوا
الله موضعه لبراهيم بعد الغرق فبناء إبراهيم واسماعيل * قال أبو جعفر ولكل هذه الأقوال
التي ذكرناها عن ذكرناها عنه في قوله البيت العتيق وجه صحيح غير أن الذي قاله ابن زيد أغلب
معانيه عليه في الظاهر غير أن الذي روى عن ابن الزبير أولى بالصحة أن كان ما حدثني به محمد
ابن سهل البخاري قال ثنا عبد الله بن صالح قال أخبرني الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن
مسافر عن الزهري عن محمد بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما سمي البيت العتيق لان الله أعنته من الجبارة فلم يظهر عليه قط صحيحاً حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال الزهري بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال انما سمي البيت العتيق لان الله أعنته ثم ذكر مثله وعني بالطواف الذي أمر رجل ثناؤه
حاج بيته العتيق به في هذه الآية طواف الأفاضة الذي يطاف به بعد التعريف اما يوم النحر واما
بعده لا خلاف بين أهل التأويل في ذلك ذكر الرواية عن بعض من قال ذلك حدثنا عمرو بن
سعيد القرشي قال ثنا الانصاري عن أشعث عن الحسن وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف
الزيارة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا خالد قال ثنا الأشعث أن الحسن قال في قوله
وليطوفوا بالبيت العتيق قال الطواف الواجب حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وليطوفوا بالبيت العتيق يعني زيارة البيت حدثني يعقوب
قال ثنا هشيم عن حجاج وعبد الملك عن عطاء في قوله وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف يوم
النحر حدثني أبو عبد الرحمن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سألت زهيراً عن قول الله
وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف الوداع * واختلف القراء في قراءة هذه الحروف فقرأ ذلك
عامة قراء الكوفة ثم ليقضوا تفهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بتسكين اللام في كل ذلك طلب
التخفيف كما فعلوا في هو اذا كانت قبلها واو فقالوا وهو عليهم بذات الصدور فسكنوا الهاء وكذلك
يفعلون في لام الامر اذا كان قبلها حرف من حروف التسقي كالواو والفاء وثم وكذلك قرأت عامة
قراء أهل البصرة غير أن أبا عمرو بن العلاء كان يكسر اللام من قوله ثم ليقضوا خاصة من أجل أن
الوقوف على ثم دون ليقضوا حسن وغير جائز الوقوف على الواو والفاء وهذا الذي اعتل به أبو عمرو
لقراءته علة حسنة من جهة القياس غير أن أكثر القراء على تسكينها * وأولى الأقوال بالصواب
في ذلك عندي أن التسكين في لام ليقضوا والكسر قراءتان مشهورتان ولغتان سائرتان فبأيهما
قرأ القارئ فصيب الصواب غير أن الكسر فيها خاصة أقبح لما ذكرنا لأبي عمرو من العلة لأن من
قرأ وهو عليهم بذات الصدور فهو بتسكين الهاء مع الواو والفاء ويحركها في قوله ثم هو يوم القيامة
من المحضرين فذلك الواجب عليه أن يفعل في قوله ثم ليقضوا تفهم فيحرك اللام إلى الكسر مع
ثم وان تسكينها في قوله وليوفوا نذورهم وقد ذكر عن أبي عبد الرحمن السلمي والحسن البصري
نحو يكها مع ثم والواو وهي لغة مشهورة غير أن أكثر القراء مع الواو والفاء على تسكينها وهي
أشهر اللغتين في العرب وأصحها فالقراء بها أعجب إلى من كسرها القول في تأويل قوله تعالى
(ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم الأنعام الا ما يتلى عليكم فاجتنبوا
الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذي أمر به من قضاء
التفث والوفاء بالنذور والطواف بالبيت العتيق هو الفرض الواجب عليكم يا أيها الناس في حجكم
ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه يقول ومن يجتنب ما أمر الله بالاجتناب في حال احرامه

في حق غير أهل الإيمان وهم أهل
النفاق والشرك وذلك قوله (ليجعل)
الآية وثانيهما في حق المؤمنين
العارفين بالله وصفاته وهو قوله
(وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق) قال
مقاتل يعني القرآن وعن الكلبي
أي النسخ قال جار الله أي تمكن
الشيطان من الالتقاء قلت أما عند
الاشاعرة فلان المالك له أن يتصرف
في ملكه كيف يشاء وأما عند
المعتزلة فلان أفعاله جارية على وفق
الحكمة والتدبير (فمن خبت) تخضع
وتطمئن (له قلوبهم) بناء على أصل
الفريقين والصراط المستقيم ههنا
فسروه بالتأويلات الصحيحة
والبيانات المطابقة للأصول قلت
وتفسيره بمعنى أعم من ذلك غير
ضائر ثم بين أن الأعصار إلى قيام
الساعة لا تخلو من يكون في شك
من القرآن والرسول واليوم العقيم
قبل يوم بدر لانه لا مثل له في عظم
أمره لقتال الملائكة فيه أولانه
لاخير فيه للكفار من قولهم يرج
عقيم اذا لم تنشئ مطراً ولم تفتح
شجراً أولاً يوم الحرب يقال له
العقيم من حيث أن أولاد النساء
يقتلون فيه فيصرن كائنهن عقم لم
يلدن أو من حيث أن المقاتلين
يقال لهم أبناء الحرب فاذا قتلوا بقي

تعظيم ما منه لحدود الله أن يواقعها وحرمة أن يستعملها فهو خير له عند ربه في الآخرة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد في قوله ذلك ومن يعظم حرمات الله قال الحرمة مكة والحج والعمرة وما نهى الله عنه من معاصيه كلها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن يعظم حرمات الله قال الحرمات المشعر الحرام والبيت الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام هؤلاء الحرمات وقوله وأحل لكم الأنعام يقول جل ثناؤه وأحل الله لكم أيها الناس الأنعام أن تأكلوها إذا ذككتموها فلم يحرم عليكم منها بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حاما ولا ما جعلتموه منها لآلهتكم إلا ما يتلى عليكم يقول إلا ما يتلى عليكم في كتاب الله وذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع وما ذبح على النصب فإن ذلك كله رجس كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة إلا ما يتلى عليكم قال إلا الميتة وما لم يذكرا سم الله عليه حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان يقول فاتقوا عبادة الأوثان وطاعة الشيطان في عبادتها فانها رجس * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان يقول تعالى ذكره فاجتنبوا طاعة الشيطان في عبادة الأوثان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح في قوله الرجس من الأوثان قال عبادة الأوثان وقوله واجتنبوا قول الزور يقول تعالى ذكره واتقوا قول الكذب والفرية على الله بقواكم في الآلهة ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقولكم لللائكة هي بنات الله ونحو ذلك من القول فإن ذلك كذب وزور وشرك بالله * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قول الزور قال الكذب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به يعني الافتراء على الله والتكذيب حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن وائل بن ربيعة عن عبد الله قال تعدل شهادة الزور بالشرك وقرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن عاصم عن وائل بن ربيعة قال عدلت شهادة الزور بالشرك ثم قرأ هذه الآية فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حدثني أبو السائب قال ثنا أبو أسامة قال ثنا سفيان العصفري عن أبيه عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدلت شهادة الزور بالشرك بالله ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حدثنا أبو كريب قال ثنا مروان بن معاوية عن سفيان العصفري عن فاتك بن فضالة عن أيمن بن خريم أن النبي صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فقال أيها الناس عدلت شهادة الزور بالشرك بالله مرتين ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور ويجوز أن يكون مراد به اجتنبوا أن ترجسوا أنفسكم أيها الناس من الأوثان بعبادتهم أيها فان قال قائل

الحرب بالأبناء وعن الضحالك أنه يوم القيامة لانهم لا يرون فيه خيرا أولان كل ذات حمل تضع فيه حملها أولانه لا ليل فيه فيستمر كاستمرار المرأة على عدم الولادة ولا تكرار على هذا القول لان المراد بالساعة مقدماته أو المراد حتى تأتيم الساعة بغتة أو تأتيم عذابها فوضع يوم عقيم مقام الضمير واستحسن بعض الأئمة قول الضحالك ورجحه لان الاول يلزم منه أن الكفار ينتهي شكهم في يوم بدر وليس كذلك فانهم في مربة بعد يوم بدر أيضا ويمكن أن يقال أول العطف على أول الآية فيكون المراد بالذين كفروا في الاول الجنس وفي الثاني العهد سلما أنه للعطف على تأتيمهم إلا أن اللام في الذين كفروا للجنس فيقع على الذين ما انتهى شكهم إلى يوم القيامة ويحتمل أن يراد بالساعة وقت موت كل واحد وبعذاب يوم عقيم القيامة ثم بين أنه لا مالك يوم تأتي الساعة إلا الله وأنه يحكم بين الناس فيميز بين أهل الجنة وأهل النار ثم أفرد المهاجرين بالذكر تخصيصا لهم بمزيد التشريف يروى أن طوائف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا

وهل من الأوثان ما ليس برجس حتى قيل فاجتنبوا الرجس منها قيل كلها رجس وليس المعنى ما ذهب إليه في ذلك وإنما معنى الكلام فاجتنبوا الرجس الذي يكون من الأوثان أي عبادتها فالذي أمر جل ثناؤه بقوله فاجتنبوا الرجس منها اتقاء عبادتها وتلك العبادة هي الرجس على ما قاله ابن عباس ومن ذكرنا قوله قبل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق) يقول تعالى ذكره اجتنبوا أيها الناس عبادة الأوثان وقول الشرك مستقيم لله على إخلاص التوحيد له وإفراد الطاعة والعبادة له خالصة دون الأوثان والأصنام غير مشركين به شيأ من دونه فإنه من يشرك بالله شيأ من دونه فثله في بعده من الهدى وإصابه الحق وهلاكه وذهابه عن ربه مثل من خر من السماء فتخطفه الطير فهلك أو هوى به الريح في مكان سحيق يعني بعيد من قولهم أبعد الله وأسحقه وفيه لغتان أحقته الريح وسحقته ومنه قيل للنخلة الطويلة نخلة سحيق ومنه قول الشاعر

كانت لنا جارة فأزبعها * قاذورة يسحق النوى قدما

ويروي سحيق يقول فهكذا مثل المشرك بالله في بعده من ربه ومن أصابه الحق كبعد هذا الواقع من السماء إلى الأرض أو كهلاكه من اختطفته الطير منهم في الهواء * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فكا أنما خر من السماء قال هذا مثل ضربه الله لمن أشرك بالله في بعده من الهدى وهلاكه فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله في مكان سحيق قال بعيد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقيل فتخطفه الطير وقد قيل قبله فكا أنما خر من السماء وخر فعل ماض وتخطفه مستقبل فعطف بالمستقبل على الماضي كما فعل ذلك في قوله ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله وقد بينت ذلك هناك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب) يقول تعالى ذكره هذا الذي ذكرت لكم أيها الناس وأمرتكم به من اجتناب الرجس من الأوثان واجتناب قول الزور وحنفاء الله وتعظيم شعائر الله وهو استحسان البدن واستسمائها وأداء مناسك الحج على ما أمر الله جل ثناؤه من تقوى قلوبكم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم قال ثنا محمد بن زياد عن محمد بن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب قال استعظامها واستحسانها واستسمائها حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد في قوله ومن يعظم شعائر الله قال الاستسمان والاستعظام * وبه عن عنبسة عن ليث عن مجاهد مثله لأنه قال والاستحسان حدثنا عبد الحميد بن بيان الواسطي قال أخبرنا اسحق عن أبي بشر وحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومن يعظم شعائر الله قال استعظام البدن واستسمائها واستحسانها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن المتي

يأني الله هؤلاء الذين قتلوا وقد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معكم كما جاهدوا فإلنا ان متمم معكم فانزل الله عز وجل (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا) قال بعض المفسرين هم الذين هاجروا من مكة إلى المدينة وقال بعضهم هم الذين خرجوا من الأوطان في سرية أو عسكر ولا يعد حمل الآية على الفريقين والرزق الحسن نعيم الجنة وعن الكلبي هو الغنمة لأنها حلال وقال الأصم العلم والفهم كقول شعيب ورزقي منه رزقا حسنا وضعف الوجهان بأنهما تمتعان بعد القتل أو الموت قال العلماء وإنما تظهر هذه الفضيلة للمهاجرين في مزيد الدرجات والأفلا بد من شرط اجتناب الكبائر كما في حق غيرهم (وان الله لهو خير الرازقين) لان رزق غيره ينتهي إليه وغيره لا يقدر على مثل رزقه ولأن رزقه لا يختلط بالمن والأذى ولا بغرض من الأغراض الفاسدة ولأنه يرزق ويعطى ما به يتم الانتفاع بالرزق من القوى والحواس وغير ذلك من الشرائط الوجودية والعدمية قالت المعتزلة في الآية دلالة على أن غير الله يقدر على الفعل وهو الرزق ويمكن

أن يجاب بأنه مجاز أو على سبيل
الفرس والتقدير وليس في الآية
دليل ظاهر على أن المهاجر المقتول
والمهاجر الميت على فراشه هل
يستويان في الأجر أم لا بل المعلوم
منها هو الجمع بينهما في الوعد وقد
يستدل على التسوية بما روى
عن أنس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال المقتول في سبيل
الله والمتوفى في سبيل الله بغير
قتل هما في الأجر شريكان فان
لفظ الشركة مشعر بالتسوية
وحين بين رزقهم شرع في
ذكر مسكنهم قيل في المدخل
الذي يرضونه خيمة من درة بيضاء
لا فصم فيها ولا وصم لها سبعون
ألف مصراع وقال أبو القاسم
القشيري هو أن يدخلهم الجنة من
غير مكره تقدم وقال ابن عباس
يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا
أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
فيرضونه ولا يغنون عنها حولا (وان
الله لعليم) بدرجات العاملين
ومراتب استحقاقهم (حليم) عن
تفريط المقرط منهم فيه له حتى
يتوب فيدخل الجنة ثم بين أنه مع
أكرامهم في الآخرة لا يدع
نصرهم في الدنيا قبل أن يقتلوا أو
يموتوا فقال (ذلك) قال الزجاج أي

قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى قال الوقوف بعرفة من
شعائر الله ويجمع من شعائر الله ورحى الجمار من شعائر الله والبدن من شعائر الله ومن يعظمها فاتها من
شعائر الله في قوله ومن يعظم شعائر الله فمن يعظمها فاتها من تقوى القلوب **حدثني يونس** قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن يعظم شعائر الله قال الشعائر الجمار والصفاء والمروة من
شعائر الله والمشعر الحرام والمزدلفة قال والشعائر تدخل في الحرم هي شعائر وهي حرم * وأولى
الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره أخبر أن تعظيم شعائره وهي ما جعله أعلاما
خلقه فيما تعبد بهم به من مناسك حجهم من الأماكن التي أمرهم بأدائها فترض عليهم منها عندها
والاعمال التي ألزمهم عملها في حجهم من تقوى قلوبهم لم يخص من ذلك شيئا فتعظيم كل ذلك من
تقوى القلوب كما قال جل ثناؤه وحق على عباده المؤمنين به تعظيم جميع ذلك وقال فانها من تقوى
القلوب وأنت ولم يقل فانه لانه أريد بذلك فإن تلك التعظيم مع اجتناب الرجس من الأوثان من
تقوى القلوب كما قال جل ثناؤه إن ربك من بعدها الغفور الرحيم وعنى بقوله فانها من تقوى القلوب
فانها من وجل القلوب من خشية الله وحقيقة معرفتها بعظمته وإخلاص توحيده ﴿ القول في
تأويل قوله تعالى ﴾ لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق ﴿ اختلف أهل
التأويل في معنى المنافع التي ذكر الله في هذه الآية وأخبر عباده أنها إلى أجل مسمى على نحو
اختلافهم في معنى الشعائر التي ذكرها جل ثناؤه في قوله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى
القلوب فقال الذين قالوا عني بالشعائر البدن معنى ذلك لكم أيها الناس في البدن منافع ثم اختلف
أيضا الذين قالوا هذه المقالة في الحال التي لهم فيها منافع وفي الأجل الذي قال عز ذكره إلى أجل
مسمى فقال بعضهم الحال التي أخبر الله جل ثناؤه أن لهم فيها منافع هي الحال التي لم يوجبها صاحبها
ولم يسمها بدنة ولم يقلدها قالوا ومنافعها في هذه الحال شرب ألبانها وركوب ظهورها وما يرزقهم الله
من نتاجها وأولادها قالوا والأجل المسمى الذي أخبر جل ثناؤه أن ذلك لعباده المؤمنين منها إليه هو
إلى إيجابهم إياها فإذا أوجبوها بطل ذلك ولم يكن لهم من ذلك شيء ذكر من قال ذلك **حدثنا**
أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في لكم فيها
منافع إلى أجل مسمى قال ما لم يسم بدنا **حدثنا** عبد المجيد بن بيان قال أخبرنا إسحق بن يوسف عن
سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال الركوب واللبن والولد
فإذا سميت بدنة أو هديا ذهب ذلك كله **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن
الحكم عن مجاهد في هذه الآية لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال لكم في ظهورها وألبانها وأوبارها
حتى تصير بدنا * قال ثنا ابن أبي عدي قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن
حجيد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبي نجيح وليث عن مجاهد لكم فيها منافع إلى أجل مسمى
قال في أشعارها وأوبارها وألبانها قبل أن تسمى بدنة * قال ثنا هرون بن المغيرة عن عنبسة
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحرف قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال في البدن لحومها وألبانها وأشعارها وأوبارها وأصوافها
قبل أن تسمى هديا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن
مجاهد مثله وزاد فيه وهي الأجل المسمى **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج
عن عطاء أنه قال في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق قال منافع

في ألبانها وظهورها وأوبارها إلى أجل مسمى إلى أن تقلد **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويرة عن الضحاك مثل ذلك **حدثني** يعقوب قال قال ابن علية سمعت ابن أبي نجیح يقول في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال إلى أن توجيها بدنة * قال ثنا ابن علية عن ابن أبي نجیح عن قتادة لكم فيها منافع إلى أجل مسمى يقول في ظهورها وألبانها وإذا قلدت فجلها إلى البيت العتيق * وقال آخرون ممن قال الشعائر البدن في قوله ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب والهاء في قوله لكم فيها من ذك الشعائر ومعنى قوله لكم فيها منافع لكم في الشعائر التي تعظمونها لله منافع بعد اتخاذكموها لله بدنا أو هدايا بأن تركبوا ظهورها وإذا احتجتم إلى ذلك وتشربوا ألبانها ان اضطرتتم إليها قالوا والأجل المسمى الذي قال جل ثناؤه إلى أجل مسمى إلى أن تنحر ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبر قال ثنا حكام عن عتبة عن ابن أبي نجیح عن عطاء لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال هو ركوب البدن وشرب لبنها ان احتاج **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء بن أبي رباح في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال إلى أن تنحر قال له أن يحمل عليها المعبي والمنقطع به من الضرورة كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بالبدنة إذا احتاج إليها سيدها أن يحمل عليها ويركب عندهم وكنه قلت لعطاء ما (١) قال الرجل الرجل والمنقطع به والمتبع وان تنجبت أن يحمل عليها ولدها ولا يشرب من لبنها الا فضلا عن ولدها فان كان في لبنها فضل فليشرب من أهداها ومن لم يهداها وأما الذين قالوا معنى الشعائر في قوله ومن يعظم شعائر الله شعائر الحج وهي الاماكن التي ينسك عندها الله فانهم اختلفوا أيضا في معنى المنافع التي قال الله لكم فيها منافع فقال بعضهم معنى ذلك لكم في هذه الشعائر التي تعظمونها منافع بتجاركم عندها وبيعكم وشرائكم بحضرتها وتسوقكم والأجل المسمى الخروج من الشعائر إلى غيرها ومن المواضع التي ينسك عندها إلى ما سواها في قول بعضهم **حدثني** الحسن بن علي الصداق قال ثنا أبو اسامة عن سليمان الضبي عن عاصم بن أبي النجود عن أبي رزين عن ابن عباس في قوله لكم فيها منافع قال أسواقهم فانه لم يذكر منافع الا للدنيا **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال والأجل المسمى الخروج منه إلى غيره * وقال آخرون منهم المنافع التي ذكرها الله في هذا الموضع العمل لله بما أمر من مناسك الحج قالوا والأجل المسمى هو انقضاء أيام الحج التي ينسك الله فيها من ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق فقرا أقول الله ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب لكم في تلك الشعائر منافع إلى أجل مسمى اذا ذهبت تلك الايام لم تر أحدا يأتي عرفة يقف فيها ينتهي الأجر ولا المزدلفة ولا رمي الجمار وقد ضربوا من البلدان لهذه الايام التي فيها المنافع وانما منافعها إلى تلك الايام وهي الأجل المسمى ثم محلها حين تنقضي تلك الايام إلى البيت العتيق * قال أبو جعفر وقد دللنا قبل على أن قول الله تعالى ذكره ومن يعظم شعائر الله معنى به كل ما كان من عمل أو مكان جعله الله علما للمناسك حج خلقه اذ لم يخص من ذلك جل ثناؤه شيئا في خبر ولا عقل واذ كان ذلك كذلك فاعلم أن معنى قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى في هذه الشعائر منافع إلى أجل مسمى فما كان من هذه الشعائر بدنا وهدايا فنافعها لكم من حين تملكون إلى أن أوجبتموها هدايا وبدنا وما كان منها أما كن ينسك الله عندها فنافعها التجارة لله عندها والعمل لله بما أمر به إلى الشخص عندها وما كان منها أوقاتا

الامر ما قصصنا عليكم من انجاز الوعد للمهاجرين خاصة اذا قتلوا أو ماتوا عن مقاتل أن قوما من المشركين لقوا قوما من المسلمين الليثيين بقينا من المحرم فقالوا ان أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاجلوا عليهم فناداهم المسلمون أن يكفوا عن قتالهم لحرمة الشهر فأبوا وقتلواهم فذلك بغيبهم عليهم وثبت لهم المسلمون فنصروا فوقع في أنفس المسلمين شئ من القتال في الشهر الحرام فقتل (ومن عاقب) أي قاتل (بمثل ما عوقب به) أي كما ابتدئ بقتاله سمي الابتداء باسم الجرائم للطباق وللإبسة من حيث ان ذلك سبب وهذا مسبب عنه (ثم يغى عليه) أي ثم كان المجازي مغبيا عليه أي مظلوما ومعنى ثم تفاوت الرتبة لأن كونه مبدؤا بالقتال معه نوع ظلم كما قيل البادى أظلم وهو موجب لنصرته ظاهرا إلا أن كونه في نفس الأمر مظلوما هو السبب الأصلي في النصرة وعن الضحاك أن الآية مدنية وهي في القصاص والجراحات واستدل الشافعي بها في وجوب رعاية المائتة في القصاص فقال من حرق غرقناه ومن غرق غرقناه وفي ختم الآية بذكر العفو والمغفرة وجوه

(١) لعله يريد ما المعبي قال الخ تأمل كسبه مصححه

بأن يطاع الله فيها بعمل أعمال الحج وبطلب المعاش فيها بالتجارة إلى أن يطاف بالبيت في بعض
أويوافي الحرم في بعض ويخرج عن الحرم في بعض وقد اختلف الذين ذكرنا اختلافهم في
تأويل قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى في تأويل قوله ثم محلها إلى البيت العتيق فقال الذين قالوا
عنى بالكعبة عائر في هذا الموضع البدن معنى ذلك ثم محل البدن إلى أن تبلغ مكة وهي التي بها البيت
العتيق ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا حجاج
عن عطاء ثم محلها إلى البيت العتيق إلى مكة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد ثم محلها إلى البيت العتيق يعني محل البدن حين تسمى إلى البيت العتيق **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال ثم محلها حين تسمى هديا إلى
البيت العتيق قال الكعبة أعتقها من الجبارة فوجهه هؤلاء تأويل ذلك إلى ثم منكر البدن والهدايا
التي أوجبت موها إلى أرض الحرم وقالوا عني بالبيت العتيق أرض الحرم كلها وقالوا ذلك نظير قوله
فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد الحرم كله * وقال آخرون معنى ذلك ثم محلكم أيها الناس
من مناسك حجكم إلى البيت العتيق أن تطوفوا به يوم النحر بعد قضائكم ما أوجب الله عليكم في حجكم
ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند
عن محمد بن أبي موسى ثم محلها إلى البيت العتيق قال محل هذه الشعائر كلها الطواف بالبيت * وقال
آخرون معنى ذلك ثم محل منافع أيام الحج إلى البيت العتيق بانقضائها ذكر من قال ذلك **حدثني**
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم محلها إلى البيت العتيق حين تنقضي تلك
الأيام أيام الحج إلى البيت العتيق * وأولى هذا الأقوال عندى بالصواب قول من قال معنى ذلك ثم
محل الشعائر التي لكم فيها منافع إلى أجل مسمى إلى البيت العتيق فما كان من ذلك هديا أو بدنا
فموافاته الحرم في الحرم وما كان من نسك فالطواف بالبيت وقد بينا الصواب في ذلك من القول
عندنا في معنى الشعائر **القول في تأويل قوله تعالى** (ولكل أمة جعلنا منسكا ليدكر واسم
الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فالهكم الله واحد فله أسلموا وبشر المخبتين) يقول تعالى
ذكره ولكل أمة ولكل جماعة سلف فيكم من أهل الإيمان بالله أيها الناس جعلنا ذبحا يهر يقون
دمه ليدكر واسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام بذلك لأن من البهائم ما ليس من الأنعام
كالخيل والبغال والحمير وقيل انما قيل للبهائم بهائم لأنها لا تتكلم * وبنحو الذي قلنا في تأويل
قوله جعلنا منسكا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد ولكل أمة جعلنا منسكا قال اهرق الدماء ليدكر واسم الله عليها
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله
فالهكم الله واحد يقول تعالى ذكره فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور فالهكم الله
واحد لا شريك له فإياه فاعبدوا وله أخلصوا الألوهة وقوله فله أسلموا يقول فللهكم فاخلعوا
بالطاعة وله فذلوا بالاقرار بالعبودية وقوله وبشر المخبتين يقول تعالى ذكره وبشر يا محمد الخاضعين
لله بالطاعة المذعنين له بالعبودية المنيين إليه بالتوبة وقد بينا معنى الاخبار بشواهد فيما مضى
من كتابنا هذا * وقد اختلف أهل التأويل في المراد به في هذا الموضع فقال بعضهم أريد به وبشر
المطمئنين إلى الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان

منها أن المندوب للمجنى عليه هو أن
يعفو عن الجاني كقوله فمن عفا
وأصلح فأجره على الله وكأنه قال أنا
ضامن لنصرته ان ترك الانتقام
وطلب اكثار ما هو أولى به فاني عفو
غفور ومنها أنه ضمن النصر على
الباغي ولو حذ كرهاتين الصفتين
بما هو أولى بالمجنى عليه وهو العفو
والصفح ومنها أنه دل بذ كرهما
على أنه قادر على العقوبة لأن العفو
عند المقدرة ثم بين أن ذلك النصر
بسبب أنه قادر ومن كمال قدرته
ايلاج الليل في النهار والنهار في الليل
وذلك أن زيادة أحدهما تستلزم
نقصان الآخر أو أراد تحصيل أحد
العرضين الظلام والضياء في مكان
الآخر وقدر في أوائل آل عمران
وفيه أن خالق الليل والنهار ومصرف
الأدوار والا كوار لا يخفى عليه شيء
من الزمانيات خيرا أو شرا انصافا أو
بغيا أو كدها الماعنى بقوله (ان الله
سميع بصير) يسمع أقوال الخلائق
ويبصر أفعالهم ثم بين أن كمال القدرة
والعلم هو يقتضى وجوب الوجود
فقال (ذلك) أي الوصف بخلق الملوك
وبالاحاطة بما يجري فيها بسبب
أن الحقيقة منحصرة في ذاته وان
وجود غيره ولا سيما الأوثان موسوم
بالبطلان فلا نقص كالأمكن ويعلم

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وبشر الخبيثين قال المطمئنين حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن
يمان عن ابن جريح عن مجاهد قوله وبشر الخبيثين المطمئنين إلى الله **حدثني** محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وبشر الخبيثين قال المطمئنين **حدثنا** الحسن قال
ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وبشر الخبيثين قال المتواضعين * وقال
آخرون في ذلك بما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن مسلم عن
عثمان بن عبد الله بن أوس عن عمرو بن أوس قال الخبيثون الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا
حدثني محمد بن عثمان الواسطي قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا محمد بن مسلم الطائفي قال
ثني عثمان بن عبد الله بن أوس عن عمرو بن أوس مثله **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿الذين
إذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة ومما رزقناهم ينفقون﴾
فهذا من نعت الخبيثين يقول تعالى ذكره لئيبه محمد صلى الله عليه وسلم وبشر يا محمد الخبيثين الذين
تخشع قلوبهم لذكر الله وتخضع من خشيته وجلال من عقابه وخوفهم من سخطه كما **حدثني**
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال لا تقسو
قلوبهم والصابرين على ما أصابهم من شدة في أمر الله ونالهم من مكروه في جنبه والمقيمي الصلاة
المفروضة ومما رزقناهم من الأموال ينفقون في الواجب عليهم انفاقها فيه في زكاة ونفقة عيال
ومن وجبت عليه نفقته وفي سبيل الله **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿والبدن جعلناها لكم من
شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا
القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون﴾ يقول تعالى ذكره والبدن وهي جمع بدنة
وقد يقال لواحد هابدين وإذا قيل بدن أحتمل أن يكون جمعوا واحدا يدل على أنه قد يقال ذلك
للو احد قول الرازي

على حين تلك الامورا * صوم شهور وجبت ندورا

وحلق رأسي وأفيا مضفورا * وبدنا ممدوعا موقورا

والبدن هو الضخم من كل شيء ولذلك قيل لا مري القيس بن النعمان صاحب الخورنق والسدير
البدن لضخمه واسترخاء لحمه فإنه يقال قد بدن تبدينا فعني الكلام والابل العظام الاجسام
الضخام جعلناها لكم أيها الناس من شعائر الله يقول من أعلام أمر الله الذي أمركم به في مناسك
حجكم إذا قلتموها وجلتموها وأشعرتموها علم بذلك وشعركم فعلتم ذلك من الابل والبقر كما
حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن ابن جريح قال قال عطاء والبدن جعلناها لكم من شعائر الله
قال البقرة والبغير وقوله لكم فيها خير يقول لكم في البدن خير وذلك الخير هو الأجر في الآخرة
بنحرها والصدقة بها وفي الدنيا الركوب إذا احتاج إلى ركوبها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله لكم فيها خير قال أجز ومنافع في البدن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن منصور عن إبراهيم لكم فيها خير قال الأبن والركوب إذا احتاج **حدثنا** عبد الحميد
ابن بيان قال أخبرنا اسحق عن شريك عن منصور عن إبراهيم لكم فيها خير قال إذا اضطرت

مما ذكر أنه لاشئ أعلى منه شانا
وأ كبر سلطانا وانما قال ههنا (من
دونه هو الباطل) بزيادة هو وفي لقمن
من دونه الباطل لأن هذا وقع بين
عشر آيات كل آية مؤكدة مرة أو
مرتين ولهذا أيضا زيدت اللام في
قوله (وان الله لهو الغني الحميد)
بخلاف ما في لقمن وأيضا يمكن أن
يقال تقدم في هذه السورة ذكر
الشیطان فلهذا ذكرت هذه
المؤكدات بخلاف لقمن فإنه لم
يتقدم ذكر الشيطان هناك بنحو
ما ذكره هنا ثم ذكر أنواعا آخر من
دلائل قدرته ونعمته فقال (الم
تر) قيل هي رؤية البصر لان نزول
الماء من جهة السماء أو اخضرار
النبات من البصرات وقيل يعني
العلم لان الرؤية اذا لم يقترن بها العلم
لم يعتد بها وفي قوله (فتصبح)
دون أن يقول فأصبحت مناسبا
لأنزل إشارة إلى بقاء أثر المطر زمانا
طويلا وان كان ابتداء الاصباح
عقب النزول نظيره قول القائل
أنتم فلان على عام كذا فأروح
وأغدوشا كراهه ولو قال فرحت
وغدوت لم يقع ذلك الموقع وانما لم
ينصب فتصبح جوابا للاستفهام
لايهام عكس ما هو المقصود دلالة
يوهم نفي الاخضرار كما لو قلت

لصاحبك ألم تر أني أنعمت عليك
فتشكر إن نصبتك أو همت أنك تاف
لشكره شاك تفرطه فيه وإن
رفعت فأنت مثبت لشكره بطريق
الاستمرار ولا يبعد أن تكون هذه
الآية إشارة إلى دليل الإعادة كما
في أول السورة وهذا قول أبي مسلم
(إن الله لطيف خبير) قال الكلبي
لطيف في أفعاله خبير بأعمال
خلقه وقال مقاتل لطيف
بإستخراج النبت خير بكيفية
خلقه وقال ابن عباس لطيف
بأرزاق عباده خير بما في قلوبهم من
القنوط وقد مر مثل هذه في أواسط
الإنعام ثم بين أن كل ما في السموات
والأرض ملكه وملكه لا يمتنع شيء
منها من تصرفاته وهو غني عن كل
ذلك وإنما خلقها الحاجة المكلفين
إليها ومن جعلها المطر والنبات
خلقها راحة للحيوانات وانعاما عليها
وإذا كان انعامه خاليا عن غرض
عائد إليه كان مستحقا للحمد بل هو
جيد في ذاته وإن لم يحمده
الحامدون في التأويل وكأين من
قرية قال أهلكتها بضيق
الصدر وسوء الخلق واستيلاء الغفلة
وبئر معطلة هي القلب الفارغ عن
أعمال القوى الروحانية في طلب
المعارف والحقائق وقصر مشيد

إلى بدنتك ركبها وشريت من لبنها **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** جرير عن منصور عن إبراهيم
لكم فيها خير من احتاج إلى ظهرك ركب ومن احتاج إلى لبنها شرب وقوله فاذكروا اسم الله
عليها صواف يقول تعالى ذكره فاذكروا اسم الله على البدن عند تحرككم إياها صواف * واختلفت
القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الألفاظ فاذكروا اسم الله عليها صواف بمعنى مضطقة واحدها
صافة وقد صفت بين أيديها وروى عن الحسن ومجاهد وزيد بن أسلم وجاعة أنحر معهم أنهم قرؤا
ذلك صوافي بالياء منصوبة بمعنى خالصة لله لا شريك له فيها صافية له وقرأ بعضهم ذلك صواف باسقاط
الياء وتنوين الحرف على مثال عوار وعواد وروى عن ابن مسعود أنه قرأه صوافن بمعنى معقولة
* والصواب من القراءة في ذلك عندى قراءة من قرأه بتشديد الفاء ونصبها لاجتماع الهمزة من القراءة
عليه بالمعنى الذي ذكرناه من قرأه كذلك ذكر من تأوله بتأويل من قرأه بتشديد الفاء ونصبها
حدثنا أبو كريب قال **ثنا** جابر بن نوح عن الأعمش عن أبي طبيان عن ابن عباس في قوله
فاذكروا اسم الله عليها صواف قال الله أكبر الله أكبر اللهم منك ولك صواف قياما على ثلاث أرجل
فقيل لابن عباس ما صنع بجلودها قال تصدقوا بها واستمتعوا بها **حدثني** محمد بن عبد الله بن
عبد الحكم قال **ثنا** أيوب بن سويد قال **ثنا** سفيان عن الأعمش عن أبي طبيان عن ابن عباس
في قوله صواف قال قائمة قال يقول الله أكبر لا اله الا الله اللهم منك ولك **حدثني** محمد بن المثنى
قال **ثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي طبيان عن ابن عباس فاذكروا اسم الله عليها
صواف قال قياما على ثلاث قوائم معقولة باسم الله والله أكبر اللهم منك ولك **حدثني** يعقوب
قال **ثنا** هشيم قال أخبرنا حصين عن مجاهد عن ابن عباس في قوله صواف قال معقولة إحدى
يديها قال قائمة على ثلاث قوائم **حدثني** علي قال **ثنا** عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن
ابن عباس في قوله فاذكروا اسم الله عليها صواف يقول قياما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي
قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاذكروا اسم الله عليها صواف والصواف
أن تعقل قائمة واحدة وتصفها على ثلاث فتشعرها كذلك **حدثني** يعقوب قال **ثنا** هشيم قال
أخبرنا علي بن عطاء قال أخبرني بجير بن سالم قال رأيت ابن عمر وهو ينحدر بدنته قال فقال صواف
كما قال الله قال فنحرها وهي قائمة معقولة إحدى يديها **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن
ادريس قال أخبرنا ليث عن مجاهد قال الصواف إذا عقلت رجلها وقامت على ثلاث * قال **ثنا**
ليث عن مجاهد في قوله فاذكروا اسم الله عليها صواف قال صواف بين أوطافها **حدثني** محمد
ابن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا**
ورقاء جميعا عن ابن أبي مجيع عن مجاهد صواف قال قيام صواف على ثلاث قوائم **حدثنا** القاسم
قال **ثنا** الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فاذكروا اسم الله عليها صواف قال
بين وطاقفها قياما **حدثنا** ابن البرقي قال **ثنا** ابن أبي مريم قال أخبرنا يحيى بن أيوب عن
خالد بن يزيد عن ابن أبي هلال عن نافع عن عبد الله أنه كان ينحدر البدن وهي قائمة مستقبله البيت
تصف أيديها بالقيود قال هي التي ذكر الله فاذكروا اسم الله عليها صواف **حدثنا** ابن حميد قال
ثنى جرير عن منصور عن رجل عن أبي طبيان عن ابن عباس قال قلت له قول الله فاذكروا اسم
الله عليها صواف قال إذا أردت أن تنحدر البدنة فانحدرها وقل الله أكبر لا اله الا الله اللهم منك ولك ثم
سم ثم انحدرها قلت فأقول ذلك للاضحية فاللاضحية ذكر من تأوله بتأويل من قرأه صوافي بالياء
حدثنا ابن عبد الأعلى قال **ثنا** المعتمر عن أبيه عن الحسن أنه قال فاذكروا اسم الله عليها

صوافي قال مخلصين * قال ثنا ابن ثور عن معمر قال قال الحسن صوافي خالصة حديثنا الحسن
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن صوافي خالصة لله حديثنا ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن شقيق الضبي فاذكروا اسم الله عليها صوافي
قال خالصة * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أيمن بن نابل قال سألت طاووسا عن قوله فاذكروا
اسم الله عليها صوافي قال خالصة حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
فاذكروا اسم الله عليها صوافي قال خالصة ليس فيها شريك كما كان المشركون يفعلون يجعلون لله
ولا لهم صوافي صافية لله تعالى ذكر من تأوله بتأويل من قرأه صوافي حديثنا ابن عبد الأعلى
قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في حرف ابن مسعود فاذكروا اسم الله عليها صوافي أي
معقولة قياما حديثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في حرف
ابن مسعود فاذكروا اسم الله عليها صوافي قال أي معقولة قياما حديثنا ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال من قرأها صوافي قال معقولة قال ومن
قرأها صوافي قال تصف بين يديها حديثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد
قال سمعت الضحالة يقول في قوله فاذكروا اسم الله عليها صوافي يعني صوافي والبدنة إذا انحوت
عقلت يد واحدة فكانت على ثلاث وكذلك تنحر * قال أبو جعفر وقد تقدم بيان أولى هذه
الاقوال بتأويل قوله صوافي وهي المصطفة بين أيديها المعقولة إحدى قوائمها وقوله فاذكروا
جنوبها يقول فاذ اسقطت فوقت جنوبها إلى الأرض بعد النحر فكلوا منها وهو من قولهم قد
وجبت الشمس إذا غابت فسقطت للتغيب ومنه قول أوس بن حجر

ألم تكسف الشمس والبدر وال*كواكب للجبل الواجب

يعني بالواجب الواقع * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثنا الحرث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاذكروا جنوبها سقطت إلى الأرض
حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حديثنا
ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق في قوله فاذكروا جنوبها قال إذا فرغت ونحوت
حديثنا محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن
مجاهد فاذكروا جنوبها حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أيمن بن نابل قال ثنا عيسى
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاذكروا جنوبها قال إذا انحوت حديثنا يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذكروا جنوبها قال إذا ماتت وقوله فكلوا منها
وهذا مخرج الأمر ومعناه الإباحة والاطلاق يقول الله فاذكروا جنوبها فسقطت ميتة بعد
النحر فقد حل لكم أكلها وليس بأمر إيجاب وكان إبراهيم النخعي يقول في ذلك ما حديثنا محمد
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم قال المشركون كانوا
لا يأكلون من ذبائحهم فصرخص للمسلمين فأكلوا منها فمن شاء أكل ومن شاء لم يأكل حديثنا
ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن حصين عن مجاهد قال إن شاء أكل وإن شاء لم
يأكل فهي بمنزلة فاذكروا فاصطادوا حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أيمن بن نابل قال ثنا عيسى
قال ثنا أيمن بن نابل قال ثنا عيسى عن ابن عباس فكلوا منها وأطعموا الفقاع والمعتري يقول يأكل منها ويطعم
حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن الحسن وأخبرنا معمر

هو رأس الخالي عن نتائج الفكر
الصافي والحواس السليمة أفلم يسيروا
في أرض البشرية عابرين على
منازل السالكين إلى أن يصلوا
إلى مقام القلب فتكون لهم
قلوب يعقلون بها الرحمن بذاته
أو أذان قلوب يسمعون بها
أقواله أو أبصار بشار يبصرون
بها أفعاله واذ أصبح وصف القلب
بالسمع والبصر صرح وصفه بشار
وجوه الإدراكات فقد يدرك نسيم
الاقبال عشام السر كقوله أي
لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن
وكقول يعقوب أي لأجد ريح يوسف
ولن يخلف الله وعده ليس خلفه في
وعيد المؤمنين بخلف في الحقيقة
لأنه تصديق قوله سبقت رجلي
غضبي وإن يوما عند ربك كألف
سنة قيل لأنه موجد الزمان وليس
عنده صباح ولا مساء فوجود الزمان
وعدمه وكثرته وقلته سواء عنده
والاستعجال وضده انما يتصور في
الترميزات قلت ففيه أن الكل بإرادته
وأن ما أراد الله فأسبابه منهية يحصل
في يوم بإرادته ما لا يحصل في ألف سنة
بحسب فرضنا وتقديرنا ومن هنا
قيل جذبة من جذبات الرحمن توازي
عمل الثقلين أمليت لها فيه أنه تعالى
يعلم ولكنه لا يعلم لهم مغفرة أي

عن ابراهيم وأخبرنا حجاج عن عطاء وأخبرنا حصين عن مجاهد في قوله فكلوا منها قال ان شاء كل
وان شاء لم يأكل قال مجاهد هي رخصة هي كقوله فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض ومثل
قوله واذا حلتكم فاصطادوا وقوله وأطعموا القانع والمعتري يقول فأطعموا منها القانع * واختلف أهل
التأويل في المعنى بالقانع والمعتري فقال بعضهم القانع الذي يقنع بما أعطى أو بما عنده ولا يسأل
والمعتري الذي يتعرض لك أن تطعمه من اللحم ولا يسأل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد
قال **ثنى** أبي قال **ثنى** عبي قال **ثنى** أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وأطعموا القانع
والمعتري قال القانع المستغنى بما أعطيه وهو في بيته والمعتري الذي يتعرض لك ويلم بك أن تطعمه من
اللحم ولا يسأل وهوؤلاء الذين أمر أن يطعموا من البدن **حدثني** يعقوب قال **ثنا** ابن عليه
عن ليث عن مجاهد قال القانع جارك الذي يقنع بما أعطيه والمعتري الذي يتعرض لك ولا يسأل
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو جعفر عن القرظي أنه كان يقول في هذه الآية
وأطعموا القانع والمعتري القانع الذي يقنع بالشئ اليسير يرضى به والمعتري الذي يمر بجانبك لا يسأل
شئاً فذلك المعتري وقال آخرون القانع الذي يقنع بما عنده ولا يسأل والمعتري الذي يعتريك فيسألك
ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال **ثنا** أبو صالح قال **ثنى** معاوية عن علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس قوله القانع والمعتري يقول القانع المتعفف والمعتري يقول السائل **حدثنا** ابن
أبي الشوارب قال **ثنا** عبد الواحد قال **ثنا** خفيف قال سمعت مجاهداً يقول القانع أهل
مكة والمعتري الذي يعتريك فيسألك **حدثني** أبو السائب قال **ثنا** عطاء عن خفيف عن
مجاهد فذكر مثله **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** مسلم بن ابراهيم قال **ثنى** كعب بن فروخ
قال سمعت قتادة يحدث عن عكرمة في قوله القانع والمعتري الذي يقنع في بيته والمعتري الذي
يسأل **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الأعلى قال **ثنا** سعيد عن قتادة قال القانع المتعفف
الجالس في بيته والمعتري الذي يعتريك فيسألك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** ابن ثور عن معمر
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال القانع والمعتري الطامع بما قبلك ولا يسألك والمعتري الذي
يعتريك ويسألك **حدثني** نصر بن عبد الرحمن قال **ثنا** المحاربي عن سفيان عن منصور
عن مجاهد وابراهيم قال القانع الجالس في بيته والمعتري الذي يسألك **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا**
عبد الأعلى قال **ثنا** سعيد عن قتادة في القانع والمعتري القانع الذي يقنع بما في يديه والمعتري
الذي يعتريك ولكلهم ما عليك حتى يا ابن آدم **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** جرير عن منصور عن
مجاهد فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتري قال القانع الذي يجلس في بيته والمعتري الذي يعتريك
* وقال آخرون القانع هو السائل والمعتري هو الذي يعتريك ولا يسأل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
ابن بشار قال **ثنا** عبد الأعلى قال **ثنا** يونس عن الحسن قال القانع الذي يقنع اليك ويسألك
والمعتري الذي يتعرض لك ولا يسألك **حدثنا** ابن المنثري قال **ثنا** محمد بن جعفر قال **ثنا** شعبة
عن منصور بن زاذان عن الحسن في هذه الآية وأطعموا القانع والمعتري قال القانع الذي يقنع والمعتري
الذي يعتريك قال وقال الكلبي القانع الذي يسألك والمعتري الذي يعتريك يتعرض ولا يسألك
حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي قال **ثنا** المحاربي عن سفيان عن يونس عن الحسن
في قوله وأطعموا القانع والمعتري قال القانع الذي يسألك والمعتري الذي يتعرض لك **حدثنا** أبو كريب
قال **ثنا** ابن ادريس عن أبيه قال قال سعيد بن جبيرة القانع السائل **حدثني** محمد بن اسمعيل
الأحمسي قال **ثنى** غالب قال **ثنى** شريك عن فرات القزاز عن سعيد بن جبيرة في قوله القانع

ستر ففهم من يستر زلته ومنهم من يستر
عليه أعماله الصالحة صيانة له عن
الملاحظة ومنهم من يستر عليه
حاله لئلا يصيبه من الشهوة فتنة
كما قيل شعر

لا تنكرن بحدي هوالك فأنما *

ذلك الجود عليك ستر مسبل
ومنهم من يستره بين أوليائه في باب
العزرة كما قال أوليائي تحت قبائي
لا يعرفهم غيري ومنهم من يستر
أنانيته بهويته فيقول أنا الحق
وسبحاني والرزق الكريم هو
الخالق عن شوائب الحدوث لانه
من القديم الكريم الا اذا غنى فيه
أن النبي صلى الله عليه وسلم بل الولي
لا يليق به التقي بل ما على الرسول الا
البلاغ ولا على الولي الا الرضا والتسليم
قلوبني في أحدهم أدنى ملاحظة لغير
الله كالحرص على إيمان القوم فوق
ما أمر به ابتلاء الله ببلاء محال
الشیطان في أميته بقول أو
بعمل فتدركه العناية الازلية
ويربيل الخاطر الشيطاني ويثبت على
الخاطر الرجالي ولا يكون لدخان
الفتنة تأثير في نور يقينه كما لا تأثير
للضباب في شعاع الشمس بخلاف
من في قلبه ظلم الشبهات فان ذلك
الدخان يزيد كدورة ورياحتي
تأتيهم ساعة سلب الاستعداد بالكلية

قال هو السائل ثم قال أما سمعت قول السماخ

لمال المرء يصلحه فيغني * مفاقره أعف من القنوع

قال من السؤال حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن أنه قال في قوله وأطعموا القانع والمعتز قال القانع الذي يقنع اليك يسألك والمعتز الذي يريك نفسه ويتعرض لك ولا يسألك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشام قال أخبرنا منصور ويونس عن الحسن قال القانع السائل والمعتز الذي يتعرض ولا يسأل حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عياش قال قال زيد بن أسلم القانع الذي يسأل الناس * وقال آخرون القانع الجار والمعتز الذي يعتريك من الناس ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت لبيعا عن مجاهد قال القانع جارك وإن كان غنيا والمعتز الذي يعتريك حدثنا ابن جهم قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبي نجيح قال قال مجاهد في قوله وأطعموا القانع والمعتز قال القانع جارك الغني والمعتز من اعتراك من الناس حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم في قوله وأطعموا القانع والمعتز أنه قال أحدهما السائل والآخر الجار * وقال آخرون القانع الطواف والمعتز الصديق الزائر ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبي وشعيب بن الليث عن الليث عن خالد بن يزيد عن ابن أبي هلال قال قال زيد بن أسلم في قول الله تعالى القانع والمعتز قال القانع المسكين الذي يطوف والمعتز الصديق والضعيف الذي يزور * وقال آخرون القانع الطامع والمعتز الذي يعترب بالبدن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله القانع قال الطامع والمعتز من يعترب بالبدن من غنى أو فقر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة قال القانع الطامع * وقال آخرون القانع هو المسكين والمعتز الذي يتعرض للحم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأطعموا القانع والمعتز قال القانع المسكين والمعتز الذي يعترب للقوم اللحم وليس بمسكين ولا تكون له ذبيحة يجي إلى القوم من أجل لحمه والبائس الفقير هو القانع * وقال آخرون بما حدثنا به ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فرات عن سعيد بن جبيرة قال القانع الذي يقنع والمعتز الذي يعتريك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن يونس عن الحسن بن عثمة * قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم ومجاهد القانع والمعتز القانع الجالس في بيته والمعتز الذي يتعرض لك * وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال غني بالقانع السائل لأنه لو كان المعنى بالقانع في هذا الموضع المكتفي بما عنده والمستغنى به لقبيل وأطعموا القانع والسائل ولم يقل وأطعموا القانع والمعتز في اتباع ذلك قوله والمعتز الدليل الواضح على أن القانع معنى به السائل من قولهم قنع فلان إلى فلان بمعنى سأله وخضع إليه فهو يقنع قنوعا ومنه قول لبيد

وأعطاني المولى على حين فقره * إذا قال أبصر خلتي وقنوعي

وأما القانع الذي هو بمعنى المكتفي فإنه من قنعت به بكسر التون أقنع قناعة وقنعا وقنعانا وأما المعتز فإنه الذي يأتيك معتربا لتعطيه وتطعمه وقوله كذلك سخرناها لكم يقول هكذا سخرنا البدن لكم أيها الناس لعلكم تشكرون يقول تشكرونني على تسخيرها لكم ﴿ القول

أو يأتيهم عذاب يوم عقيم هو الأبد لانه لا ليل له وهو عذاب قطيعة لا وصله بعده ما والذين هاجروا عن أوطان الطبيعة في طلب الحقيقة ثم قتلوا بسيف الصدق والرياضة حتى تركوا أنفسهم أو ماتوا عن أوصاف البشرية ليرزقهم الله رزقا حسنا فرزق القلوب حلالة العرفان ورزق الاسرار مشاهدات الجمال ورزق الارواح مكاشفات الحلال وان الله له وخير الرازقين لانه يرزق من أوصاف ربوبيته كما قال صلى الله عليه وسلم أبيت عند رب يطمعني ويسقيني ومن عاقب بالمجاهدة نفسه بمثل ما عاقبت النفس بالمخالفة قلبه ثم يغني عليه أي غلبت النفس على القلب باستيلاء صفاتها لينصرنه الله باستئصال النفس وتحقيق صفاتها ان الله لعفو لما سلف غفورا لما بقي في نفوس الطالبين من الانانية يوجب ليل السر في نهار التجلي وبالعكس أو يوجب ليل القبض في نهار

البسط أوليل الهيبة في نهار
الانس أنزل من سماء القلب ماء
الحكمة فتصبح أرض البشرية
مخضرة بالشريرة وأرض القلوب
والارواح والاسرار بالعلوم
والكشف والانوار والله أعلم
بالصواب ﴿ألم تر أن الله سخر لكم
ما في الأرض والفلك تجري في البحر
بأمره ويسلك السماء أن تقع على
الأرض إلا بذنه ان الله بالناس
لرؤوف رحيم وهو الذي أحياكم ثم
يميتكم ثم يحييكم ان الانسان
لكفور لكل أمة جعلنا منسكاهم
ناسكوه فلا ينزعنك في الامر وادع
الحديث انك لعل على هدى مستقيم
وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون
الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم
فيه تختلفون ألم تعلم أن الله يعلم
ما في السماء والأرض ان ذلك في
كتاب ان ذلك على الله يسير
ويعبدون من دون الله مالم ينزل به
سلطانا وما ليس لهم به علم وما
للظالمين من نصير واذا تتلى عليهم

في تأويل قوله تعالى ﴿لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها
لكم لتكبروا والله على ما هداكم وبشر المحسنين﴾ يقول تعالى ذكره لم يصل الى الله لحوم بدنكم
ولادماؤها ولكن يناله اتقاؤكم اياه ان اتقيتموه فيها فأردتم بها وجهه وعلمتم فيها بما تدبكم اليه
وأمركم به في أمرها وعظمت بها حرماته * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم في قول الله لن ينال الله
لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم قال ما أريد به وجهه الله حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم قال
ان اتقيت الله في هذه البدن وعلمت فيه الله وطلبت ما قال الله تعظيما لشعائره الله ولحرمات الله فانه
قال ومن يعظم شعائره فانها من تقوى القلوب قال ومن يعظم حرما الله فهو خير له عند ربه
قال وجعلته طيبا فذلك الذي يتقبل الله فأما اللحوم والدماء فمن أين تنال الله وقوله كذلك سخرها لكم
يقول هكذا سخر لكم البدن لتكبروا والله على ما هداكم يقول كى تعظموا الله على ما هداكم يعني على
توفيقه اياكم لدينه والنسك في حرككم كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
لتكبروا والله على ما هداكم قال على ذبحها في تلك الايام وبشر المحسنين يقول وبشر يا محمد الذين
أطاعوا الله فأحسنوا في طاعتهم اياه في الدنيا بلجنة في الآخرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان
الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور﴾ يقول تعالى ذكره ان الله يدفع غائلة
المشركين عن الذين آمنوا بالله وبرسوله ان الله لا يحب كل خوان يخون الله فيخالف أمره ونهيه
ويعصيه ويطيع الشيطان كفور يقول بخود لنعمه عنده لا يعرف لمنعمها حق فيشكره عليها
وقيل انه عنى بذلك دفع الله كفار قريش عن كان بين أظهرهم من المؤمنين قبل هجرتهم ﴿القول
في تأويل قوله تعالى ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير﴾ يقول تعالى
ذكره أذن الله للمؤمنين الذين يقاتلون المشركين في سبيله بأن المشركين ظلموهم بقتالهم
* واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة أذن بضم الالف يقاتلون بفتح التاء
بترك تسمية الفاعل في أذن ويقاتلون جميعا وقرأ ذلك بعض الكوفيين وعامة قراء البصرة أذن
بترك تسمية الفاعل ويقاتلون بكسر التاء بمعنى يقاتل المأذون لهم في القتال المشركين وقرأ ذلك
عامة قراء الكوفيين وبعض المكين أذن بفتح الالف بمعنى أذن الله ويقاتلون بكسر التاء بمعنى ان
الذين أذن الله لهم بالقتال يقاتلون المشركين وهذه القراءات الثلاث متقاربات المعنى لان الذين قرؤا
أذن على وجه ما لم يسم فاعله يرجع معناه في التأويل الى معنى قراءة من قرأه على وجه ما سمى فاعله
وان من قرأ يقاتلون ويقاتلون بالكسر أو بالفتح فقريب معنى أحدهما من معنى الآخر وذلك أن
من قاتل انسانا والذي قاتله له مقاتل وكل واحد منهما مقاتل فاذ كان ذلك كذلك فبأية هذه
القراءات قرأ القارئ فصب الصواب غير أن أحب ذلك الى أن أقرأه أذن بفتح الالف بمعنى أذن
الله لقرب ذلك من قوله ان الله لا يحب كل خوان كفور أذن الله في الذين لا يحبهم للذين يقاتلونهم
بقتالهم فبأذن على قوله ان الله لا يحب وكذلك أحب القراءات التي في يقاتلون بكسر التاء بمعنى
الذين يقاتلون من قد أخبر الله عنهم أنه لا يحبهم فيكون الكلام متصلا بمعنى بعضه ببعض وقد
اختلف في الذين عنوا بالان الذين لهم هذه الآية في القتال فقال بعضهم عنى به نبي الله وأصحابه ذكر
من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن
أبيه عن ابن عباس قوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير يعني محمدا

وأصحابه إذا خرجوا من مكة إلى المدينة يقول الله فان الله على نصرهم لقدير وقد فعل حدثنا
 ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن
 جبير قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال رجل أخرجوا نبيهم قتلوا أذن للذين
 يقاتلون بأنهم ظلموا الآية الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
 حدثنا يحيى بن داود الواسطي قال ثنا اسحق بن يوسف عن سفيان عن الأعمش عن مسلم عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا
 نبيهم إنا لله وإنا إليه راجعون لهلك قال ابن عباس فأنزل الله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن
 الله على نصرهم لقدير قال أبو بكر فعرفت أنه سيكون قتال وهي أول آية نزلت قال ابن داود قال ابن
 اسحق كانوا يقرؤون أذن ونحن نقرأ أذن حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق عن سفيان عن
 الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر
 نحوه إلا أنه قال فقال أبو بكر قد علمت أنه يكون قتال وإلى هذا الموضع انتهى حديثه ولم يزد عليه
 حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا محمد بن يوسف قال ثنا قيس بن الربيع عن
 الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من مكة قال أبو بكر إنا لله وإنا إليه راجعون أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لهلكن جميعا
 فلما نزلت أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا إلى قوله الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق عرف أبو بكر
 أنه سيكون قتال حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أذن للذين يقاتلون
 بأنهم ظلموا قال أذن لهم في قتالهم بعدما عفا عنهم عشرين وقرأ الذين أخرجوا من ديارهم بغير
 حق وقال هؤلاء المؤمنون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت
 الضحالة يقول في قوله الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق (١) وقال آخرون بل عني بهذه الآية قوم
 بأعيانهم كانوا أخرجوا من دار الحرب يريدون الهجرة فنعوا من ذلك ذكر من قال ذلك حدثني
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا
 ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال أناس
 مؤمنون أخرجوا مهاجرين من مكة إلى المدينة فكانوا يمنعون فأذن الله للمؤمنين بقتال الكفار
 فقاتلوهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله أذن
 للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال ناس من المؤمنين أخرجوا مهاجرين من مكة إلى المدينة وكانوا يمنعون
 فأذن لهم الكفار فأذن للمؤمنين بقتال الكفار فقاتلوهم قال ابن جريح يقول أول قتال أذن الله به
 للمؤمنين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في حرف ابن مسعود أذن
 للذين يقاتلون في سبيل الله قال قتادة وهي أول آية نزلت في القتال فأذن لهم أن يقاتلوا حدثنا
 الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال هي
 أول آية أنزلت في القتال فأذن لهم أن يقاتلوا وقد كان بعضهم يزعم أن الله إنما قال أذن للذين
 يقاتلون بالقتال من أجل أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا استأذنوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في قتل الكفار إذ آذوهم واشتدوا عليهم بمكة قبل الهجرة غيلة سرا فأذن الله في ذلك
 أن الله لا يحب كل خوان كفور فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة أطلق
 لهم قتلهم وقتالهم فقال أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وهذا قول ذكر عن النخعي عن ابن مزاحم
 من وجه غير ثبت وقوله وإن الله على نصرهم لقدير يقول جل ثناؤه وإن الله على نصر المؤمنين

آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين
 كفروا المنكر يكادون يستطون
 بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأنبئكم
 بشر من ذلكم النار وعدة الله الذين
 كفروا وبئس المصير يا أيها الناس
 ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين
 تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا
 ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب
 شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب
 والمطلوب ما قدروا الله حق قدره إن
 الله لقوى عزيز الله يصطفى من
 الملائكة رسلا ومن الناس إن الله
 سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما
 خلفهم وإلى الله ترجع الأمور
 يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا
 واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم
 تفلحون وجاهدوا في الله حق
 جهاده هو اجتباكم وما جعل
 عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم
 إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل
 وفي هذا ليكون الرسول شهيدا
 عليكم وتكونوا شهداء على الناس
 فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة

(١) لعله اختصره إن لم يكن سقط
 منه شيء من النسخ والأصل هم
 النبي وأصحابه أو نحو ذلك فتنبيه
 كتبه مصححه

الذين يقاتلون في سبيل الله لقادر وقد نصرهم فأعزهم ورفعهم وأهلك عدوهم وأذلهم بأيديهم
 ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله) ولولا
 دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد ذكر فيها اسم الله كثيرا
 ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ﴿ يقول تعالى ذكره أذن للذين يقاتلون الذين
 أخرجوا من ديارهم بغير حق فالذين الثاني رد على الذين الأولى وعنى بالخرجين من دورهم
 المؤمنين الذين أخرجهم كفار قريش من مكة وكان إخراجهم إياهم من دورهم وتعذيبهم
 بعضهم على الأيمان بالله ورسوله وسبهم بعضهم بالسبهم ووعيدهم إياهم حتى اضطروهم إلى
 الخروج عنهم وكان فعلهم ذلك بهم بغير حق لأنهم كانوا على باطل والمؤمنون على الحق فلذلك
 قال جل ثناؤه الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق وقوله إلا أن يقولوا ربنا الله يقول تعالى ذكره
 لم يخرجوا من ديارهم إلا بقولهم ربنا الله وحده لا شريك له فأن في موضع خفض رد على الباء في
 قوله بغير حق وقد يجوز أن تكون في موضع نصب على وجه الاستثناء وقوله ولولا دفع الله الناس
 بعضهم ببعض اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولولا دفع الله المشركين
 بالمسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح
 قوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض دفع المشركين بالمسلمين * وقال آخرون معنى ذلك ولولا
 القتال والجهاد في سبيل الله ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
 ابن زيد في قوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قال لولا القتال والجهاد * وقال آخرون بل
 معنى ذلك ولولا دفع الله بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بعدهم من التابعين ذكر من
 قال ذلك حدثنا إبراهيم بن سعيد قال ثنا يعقوب بن إبراهيم عن سيف بن عمرو عن أبي روق
 عن ثابت بن عوسجة الحضرمي قال ثني سبعة وعشرون من أصحاب علي وعبد الله منهم لاحق
 ابن الأقر والعيزار بن جروم وعطية القرظي أن عليا رضي الله عنه قال إنما أنزلت هذه الآية في
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لولا دفع الله بأصحاب
 محمد عن التابعين لهدمت صوامع وبيع * وقال آخرون بل معنى ذلك لولا أن الله يدفع عن أوجب
 قبول شهادته في الحقوق تكون لبعض الناس على بعض ممن لا يجوز قبول شهادته وغيره فأحيا
 بذلك مال هذا ويوفي بسبب هذا إراقة دم هذا وتركوا النظام من أجله لتظام الناس فهدمت صوامع
 ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولولا دفع الله
 الناس بعضهم ببعض يقول دفع بعضهم بعضا في الشهادة وفي الحق وفيما يكون من قبل هذا يقول
 لولا هم لأهلك هذه الصوامع وما ذكر معها * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله
 تعالى ذكره أخبر أنه لولا دفاعه الناس بعضهم ببعض لهدم ما ذكر من دفعه تعالى ذكره بعضهم
 ببعض كفه المشركين بالمسلمين عن ذلك ومنه كفه بعضهم النظام كالسلطان الذي كفه به وعيته
 عن النظام بينهم ومنه كفه لمن أجاز شهادته بينهم ببعضهم عن الذهاب بحق من له قبله حق ونحو ذلك
 وكل ذلك دفع منه الناس بعضهم عن بعض لولا ذلك لتظاموا فهدم القاهرون صوامع المقهورين
 وبيعهم وما سمي جل ثناؤه ولم يضع الله تعالى دلالة في عقل على أنه عني من ذلك بعضا دون بعض
 ولا جاء بأن ذلك كذلك خبر يجب التسليم له فذلك على الظاهر والعموم على ما قد بينته قبل لعموم ظاهر
 ذلك جميع ما ذكرنا وقوله لهدمت صوامع اختلف أهل التأويل في المعنى بالصوامع فقال بعضهم

واعتصموا بالله هو مولاكم فتم المولى
 ونعم النصير ﴿ القرا آت ما لم ينزل من
 الانزال ابن كثير وأبو عمرو وسهل
 والآخرون بالتشديد يصطون
 بالصاد مثل بسطة في البقرة الذين
 يدعون بآء الغيبة سهل ويعقوب
 ﴿ الوقوف بأمره ط بآذنه ط
 رحيم ه أحياءكم ز لان ثم
 ترتيب الاخبار يحكيكم ه ط
 لكفور ه الى ربك ط مستقيم ه
 تعملون ه تختلفون ه والارض
 ط في كتاب ط يسير ه علم ط
 نصير ه المنكر ط آياتنا ط
 ذلكم ط النار ط كفروا ط
 المصير ه فاستمعوا له ط اجتمعوا
 له ط منه ط والمطلوب ه
 قدره ط عزيز ه ومن الناس
 ط بصير ه خلفهم ط الامور
 ه تفلحون ه ج للآية مع
 العطف جهاده ط حرج ط
 ابراهيم ط الناس ج للعطف مع
 الفاء بالله ط مولاكم ط النصير
 ه التفسير ان من جلة نعم الله

عني بها صوامع الرهبان ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال **ثنا** عبد الوهاب قال **ثنا** داود عن ربيع في هذه الآية لهدمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **وحدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لهدمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لهدمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله لهدمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله لهدمت صوامع وهي (١) صوامع الصغار بينونها وقال آخرون بل هي صوامع الصابئين ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال **ثنا** ابن ثور عن معمر عن قتادة صوامع قال هي للصابئين **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * واختلفت القراء في قراءة قوله لهدمت فقرا ذلك عامة قراء المدينة لهدمت خفيفة وقراءه عامة قراء أهل الكوفة والبصرة لهدمت بالتشديد يعني تكرير الهم في هامة بعد مرة والتشديد في ذلك أعجب القراءتين إلى أن ذلك من أفعال أهل الكفر بذلك وأما قوله وبيع فإنه يعني بهابيع النصارى * وقد اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم مثل الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن المثنى قال **ثنا** عبد الأعلى قال **ثنا** داود عن ربيع وبيع قال بيع النصارى **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وبيع للنصارى **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول البيع بيع النصارى * وقال آخرون عني بالبيع في هذا الموضع كنائس اليهود ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **وحدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وبيع قال وكنائس **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **وحدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وبيع قال البيع الكنائس قوله وصلوات اختلف أهل التأويل في معناه فقال بعضهم عني بالصلوات الكنائس ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عبي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وصلوات قال يعني بالصلوات الكنائس **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله وصلوات كنائس اليهود ويسمون الكنيسة صلواتا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** ابن ثور عن معمر عن قتادة وصلوات كنائس اليهود **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون عني بالصلوات مساجد الصابئين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المثنى قال **ثنا** عبد الأعلى قال **ثنا** داود قال سألت أبا العالية عن الصلوات قال هي مساجد الصابئين * قال **ثنا** عبد الوهاب قال **ثنا** داود عن ربيع نحوه * وقال آخرون هي مساجد المسلمين ولأهل الكتاب بالطرق ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **وحدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وصلوات قال مساجد لأهل الكتاب ولأهل الإسلام بالطرق **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن

تعالى على عباده تسخير الارضيات وتذليلها لهم فلا أصلب من الحديد والحجر ولا أشد نكابة من النار وقد سخرها للإنسان وسخر لهم الانعام أيضا ينتفعون بها بالاكل والركوب والحمل عليها والانتفاع بالنظر اليها أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت وسخر لهم الدواب وغيرها وسخر لهم الفلك حال كونها جارية بأمره وهو تهيئة الأسباب للمعاونة ودفع الأشياء المضادة لسهولة جريها ولا ريب أن الانتفاع بالارضيات لا يتأتى إلا بعد الأمن من وقوع السماء على الارض فمن الله تعالى على المكلفين بأن حفظها كيلا تقع أو كراهة أن تقع على الارض وذلك بحض الاقتدار عند أهل الظاهر وأبأن جعل طبعها هو الاحاطة بما في ضمنها اذ لا خفة فيها ولا ثقل ولهذا خصت بالحركة على المركز وفي قوله الاباذنه اشارة إلى أن الأفلاك ستخرق وتنشق فتقع على الارض ويحتمل

(١) لعله وهي الصوامع الصغار أي المعابد الصغار الخ فتأمل

ابن حريج عن مجاهد نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
 وصلوات قال الصلوات صلوات أهل الإسلام تنقطع اذا دخل العدو عليهم انقطعت العبادة
 والمساجد تهدم كما صنع بختنصر وقوله ومساجد يذكرونها اسم الله كثيرا اختلف في المساجد
 التي أريدت بهذا القول فقال بعضهم أريد بذلك مساجد المسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
 المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن ربيع قوله ومساجد قال مساجد المسلمين
 حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ومساجد يذكرونها اسم
 الله كثيرا قال المساجد مساجد المسلمين يذكرونها اسم الله كثيرا حدثنا الحسن قال أخبرنا
 عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه * وقال آخرون غني بقوله ومساجد الصوامع والبيع
 والصلوات ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال
 سمعت الضحاك يقول في قوله ومساجد يقول في كل هذا يذكرونها اسم الله كثيرا ولم يخص المساجد
 وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول الصلوات لا تهدم ولكن جعله على فعل آخر كأنه
 قال وتركت صلوات وقال بعضهم انما يعني مواضع الصلوات وقال بعضهم انما هي صلوات وهي
 كنائس اليهود تدعى بالعبرانية صلوات * وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى
 ذلك لهدمت صوامع الرهبان وبيع النصراني وصلوات اليهود وهي كنائسهم ومساجد المسلمين
 التي يذكرونها اسم الله كثيرا وانما قلنا هذا القول أولى وتأويل ذلك لان ذلك هو المعروف في كلام
 العرب المستفيض فيهم وما خالفه من القول وان كان له وجه فغير مستعمل فيما وجهه اليه من
 وجهه اليه وقوله ولنصرن الله من ينصره يقول تعالى ذكره وليعين الله من يقاتل في سبيله
 لتكون كلمته العليا على عدوه فنصر الله عبده معونته اياه ونصر العبد به جهاده في سبيله لتكون
 كلمته العليا وقوله ان الله لقوى عزيز يقول تعالى ذكره ان الله لقوى على نصر من جاهد في سبيله
 من أهل ولايته وطاعته عزيز في ملكه يقول منيع في سلطانه لا يقهره قاهر ولا يغلبه غلب
 * القول في تأويل قوله تعالى (الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا
 بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور) يقول تعالى ذكره أذن للذين يقاتلون بأنهم
 ظلموا الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة والذين هبناهم في سبيله يقول
 ان مكناهم في الارض ان وطنناهم في البلاد فقهروا المشركين وغلبوهم عليها وهم أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ان نصرناهم على أعدائهم وقهروا مشركي مكة أطاعوا الله فأقاموا
 الصلاة بمحدودها وآتوا الزكاة يقول وأعطوا زكاة أموالهم من جعلها الله له وأمرؤا بالمعروف
 يقول ودعوا الناس الى توحيد الله والعمل بطاعته وما يعرفه أهل الايمان بالله ونهوا عن المنكر
 يقول ونهوا عن الشرك بالله والعمل بمعاصيه الذي ينكره أهل الحق والايمان بالله والله عاقبة
 الامور يقول والله آخر امور الخلق يعني أن اليه مصيرها في الثواب عليها والعقاب في الدار الآخرة
 * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال
 ثنا الحسين الاشيب قال ثنا أبو جعفر عيسى بن ماهان الذي يقال له الرازي عن الربيع بن
 أنس عن أبي العالقة في قوله الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا
 بالمعروف ونهوا عن المنكر قال كان أمرهم بالمعروف أنهم دعوا الى الاخلاص لله وحده
 لا شريك له ونهوا عن المنكر أنهم نهوا عن عبادة الاوثان وعبادة الشيطان قال فن دعوا الى الله
 من الناس كلهم فقد أمر بالمعروف ومن نهى عن عبادة الاوثان وعبادة الشيطان فقد نهى عن

أن يقال توقيف الوقوع على الاذن
 لا يوجب حصول الاذن فالانحراف
 والانشقاق لا يستفاد من هذه الآية
 ثم ذكر الانسان مبدأه ومعاداه فقال
 (وهو الذي أحياكم) نظيره قوله في أول
 البقرة كيف تكفرون بالله وكنتم
 أمواتا فأحياكم وقد سبق هنالك
 وفي قوله (ان الانسان لكفور) زجر
 لهم عن الكفر ان بطريق التوبيخ
 وعن ابن عباس أنه الكافر وبعضهم
 جعله أخص فقال هو أبو جهل
 وأضرابه والاولى ارادة الجنس ثم
 عاد الى بيان أن أمر التكليف
 مستقر على ما في هذه الشريعة
 فقال (لكل أمة) الآية قال في
 الكشف انما فقد العاطف ههنا
 بخلاف نظرائها في السورة لان
 تلك مناسبة لما تقدمها وهذه
 مباينة لها قلت وذلك لأن من
 ههنا الى آخر السورة عودا بعد ذكر
 المعاد الى الوسط الذي هو حالة
 التكليف والأقرب أن المنسل
 في هذه الآية هو الشريعة كقوله

المشرك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين وكذب موسى فامليت للكافرين ثم اخذتهم فكيف كان تكبير﴾ يقول تعالى ذكره مسلماً نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عما يناله من اذى المشركين بالله وحاضله على الصبر على ما يلحقه منهم من السب والتكذيب وان يكذبك يا محمد هؤلاء المشركون بالله على ما اتيتهم به من الحق والبرهان وما تعدهم من العذاب على كفرهم بالله فذلك سنة اخوانهم من الامم الخالية المكذبة رسل الله المشركة بالله ومنها جهم من قبلهم فلا يصد ذلك فان العذاب المهين من ورائهم ونصرى اياك واتباعك عليهم آتيتهم من وراء ذلك كما آتى عذابي على اسلافهم من الامم الذين من قبلهم بعد الامهال الى بلوغ الآجال فقد كذبت قبلهم بمعنى مشركى قريش قوم نوح وقوم عاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين وهم قوم شعيب يقول كذب كل هؤلاء رسلهم وكذب موسى فقيس وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى لان قوم موسى بنو اسرائيل وكانت قد استجابت له ولم تكذبه وانما كذبه فرعون وقومه من القبط وقد قيل انما قيل ذلك كذلك لانه ولد فيهم كما ولد في اهل مكة وقوله فامليت للكافرين يقول فامهلت لاهل الكفر بالله من هذه الامم فلم اعاجلهم بالنقمة والعذاب ثم اخذتهم يقول ثم احللت بهم العقاب بعد الاملاء فكيف كان تكبير يقول فانظر يا محمد كيف كان تغييرى ما كان بهم من نعمة وتكرى لهم عما كنت عليه من الاحسان اليهم ألم ابدلهم بالكثرة قلة وبالحياة موتاً واهلاً كما وبالمارة خراباً يقول فكذلك فعلى كذبك من قريش وان املت لهم الى آجالهم فاني منجزك وعدى فيهم كما انجزت غيرك من رسلى وعدى في اممهم فاهلكناهم وانجيتهم من بين أظهرهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فكأين من قرية اهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد) يقول تعالى ذكره وكما يا محمد من قرية اهلكنا أهلها وهم ظالمون يقول وهم يعبدون غير من ينبغي أن يعبد ويعصون من لا ينبغي لهم أن يعصوه وقوله فهي خاوية على عروشها يقول فباد أهلها وخلت وخوت من سكانها فخربت وتداعت وتساقطت على عروشها يعني على بنائها وسقوفها كما حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا أبو خالد عن جوير عن الضحاك فهي خاوية على عروشها قال خاؤها خرابها وعروشها سقوفها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة خاوية قال خربة ليس فيها أحد حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله وبئر معطلة يقول تعالى فكأين من قرية اهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة يقول تعالى فكأين من قرية اهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد وقصرهم المشيد خالية منهم والبئر والقصر مخفوضان بالعطف على القرية وكان بعض نحوي الكوفة يقول هما معطوفان على العروش بالعطف عليها خفوضاً وان لم يحسن فيهما على أن العروش أعالي البيوت والبئر في الارض وكذلك القصر لان القرية لم تخو على القصر ولكنه أتبع بعضه بعضاً كما قال وجورعين كأمثال التلوث فعني الكلام على ما قال هذا الذي ذكرنا قوله في ذلك فكأين من قرية اهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد ولكن لما لم يكن مع البئر رافع ولا عامل فيها أتبعها في الاعراب العروش والمعنى ما وصفت * ونحو الذي قلنا في معنى قوله وبئر معطلة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وبئر معطلة

لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهو قول ابن عباس في رواية عطاء وقيل أراد مكاناً معيناً وما نالاداء الطاعات وقال مجاهد هو الذبايح ولا وجه للتخصيص ههنا والامة أعم من أن تكون قد بقيت آثارهم أولم تبقى أم لا الضمير في قوله (فلا ينزعنك) فلا بد من رجوعه الى الامم الباقية آثارهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزجاج انه نهى له عن منازعتهم كما تقول لا يضاربنك فلان أى لا تضاربه وذلك أن المفاعلة تقتضى العكس ضمنا وقال في الكشف هو نهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى لا تلتفت الى قولهم ولا تمنكهم من أن ينزعوك أو هو بجرهم عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمنازعة في أمر الدين وكانوا يقولون في الميتة ما لكم تأكلون ما قتلتم ولأننا كلون ما قتل الله ومنه يعلم استقرار أمر الديانة على هذه الشريعة وأن على كل أمة من الامم

التي بقيت منها بقية أن يتبعوه
ويتركوا مخالفته فلذلك قال (وإدع
إلى ربك) أي لا تخص بالدعوة أمة
دون أمة فإن كلهم أمته (انك على
هدى مستقيم) أي على دين وسط
ودليل ظاهر وإن أبوا إلا الخدال
فكل أمرهم إلى الله قائلًا (الله أعلم
بما تعملون) وفيه وعيد وندار مخلوط
برفق ولكن (الله يحكم بينكم) أي
يفصل بين المؤمنين والكافرين
منكم ويحتمل أن يكون من تنبه
المقول وأن يكون ابتداء خطاب
من الله سبحانه للامم (ألم تعلم)
خطاب لكل عالم أول الرسول صلى
الله عليه وسلم والمراد تقوية قلبه
والإفالة لرسالة لا تكون إلا بعد العلم
بكونه تعالى عالمًا بكل المعلومات
والإشبه عليه الصادق بالكاذب
(إن ذلك) الذي ذكر وهو كل ما في
السماء والأرض (في كتاب) قال أبو
مسلم أراد به الحفظ والضبط كالشيء
المكتوب والجمهور على أنه حقيقة
وقد كتبه في اللوح قبل حدوثه

قال التي قدر كرت وقال غيره لأهل لها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر
عن قتادة وبثرمة مطة قال عطلها أهلها تركوها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال
سمعت الفضالة يقول في قوله وبثرمة مطة قال لأهل لها * واختلف أهل التأويل في معنى قوله
وقصر مشيد فقال بعضهم معناه وقصر مجصص ذكر من قال ذلك حدثني مطرب بن محمد الضبي
قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن هلال بن خباب عن عكرمة في قوله وقصر
مشيد قال مجصص حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن هلال بن
خباب عن عكرمة مثله حدثني محمد بن اسمعيل الأحمسي قال ثنا غالب بن فائد قال ثنا
سفيان عن هلال بن خباب عن عكرمة مثله حدثني الحسين بن محمد العنقري قال ثنا أبي
عن أسباط عن السدي عن عكرمة في قوله وقصر مشيد قال مجصص حدثني مطرب بن محمد
قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا جعفر بن برقان قال كنت أمتشي مع عكرمة فرأى حائط
أجر مصهرج فوضع يده عليه وقال هذا المشيد الذي قال الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة وقصر مشيد قال المجصص قال عكرمة
والحصص بالمدينة يسمى المشيد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
وقصر مشيد قال بالقصة أو الفضة حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد وقصر مشيد قال بالقصة يعني بالحصص حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء في قوله وقصر مشيد قال مجصص حدثنا الحسن
قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة في قوله وقصر مشيد
قال مجصص هكذا هو في كتابي عن سعيد بن جبيرة * وقال آخرون بل معنى ذلك وقصر رفيع
طويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
وقصر مشيد قال كان أهله شيدوه وحصنوه فهلكوا وتركوه حدثنا الحسن قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا
عبيد قال سمعت الفضالة يقول في قوله وقصر مشيد يقول طويل * وأولى القولين في ذلك
بالصواب قول من قال غني بالمشيد المجصص وذلك أن الشيد في كلام العرب هو الحصص بعينه
ومنه قول الرازي (٣) * كعبة الماء بين الطي والشيد *
فالمشيدانما هو مفعول من الشيد ومنه قول امرئ القيس

وتيماء لم يترك بها جذع نخلة * ولا أجما إلا مشيدا بجندل

يعني بذلك إلا البناء بالشيد والجندل وقد يجوز أن يكون معنياً بالمشيد المرفوع بناؤه بالشيد فيكون
الذين قالوا غني بالمشيد الطويل نحو ما بذلك إلى هذا التأويل ومنه قول عدي بن زيد

شاده مر مرا وجلاله كاسا فلا طير في ذراه وكور

وقد تأوله بعض أهل العلم بلغات العرب بمعنى المزين بالشيد من شدته أشيده إذا زينت به وذلك شبيه
بمعنى من قال مجصص في القول في تأويل قوله تعالى (أقم سيراً في الأرض فتكون لهم قلوب

يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فأنها لا تعي الابصار ولكن تعي القلوب التي في الصدور
يقول تعالى ذكره أفلم يسيروا هؤلاء المكذبون بآيات الله والجاحدون قدرته في البلاد فينظروا
إلى مصارع ضربائهم من مكذبي رسل الله الذين خلوا من قبلهم كعاد وعسود وقوم لوط وشعيب
وأوطانهم ومساكنهم فينفكروا فيها ويعتبروا بها ويعلموا بتدبيرهم أمرها وأمر أهلها سنة الله
فمن كفر وعبد غيره وكذب رسوله فينبوا من غتوهم وكفرهم ويكون لهم إذا تدبروا ذلك واعتبروا
به وأنابوا إلى الحق قلوب يعقلون بها حجج الله على خلقه وقدرته على ما بيننا أو آذان يسمعون بها
يقول أو آذان تصغي لسماع الحق فتعي ذلك وتعي بينه وبين الباطل وقوله فأنها لا تعي الابصار
يقول فأنها لا تعي أبصارهم أن يبصروا بها الأشخاص ويروها بل يبصرون ذلك بأبصارهم
ولكن تعي قلوبهم التي في صدورهم عن أبصار الحق ومعرفته والهام في قوله فأنها لا تعي هاء
عماد كقول القائل أنه عبد الله قائم وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله فإنه لا تعي الابصار وقيل
ولكن تعي القلوب التي في الصدور والقلوب لا تكون إلا في الصدور وكيد الكلام كما قيل
يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ويستعجلونك بالعذاب
ولن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ﴿ يقول تعالى ذكره ويستعجلونك
يا محمد مشركو قومك بما تعدهم من عذاب الله على شركهم به وتكذيبهم إياك فيما أتيتهم به من
عند الله في الدنيا ولن يخلف الله وعده الذي وعده فيهم من إحلال عذابه ونقمته بهم في عاجل
الدنيا ففعل ذلك وفي لهم بما وعدهم فقتلهم يوم بدر * واختلف أهل التأويل في اليوم الذي
قال جل ثناؤه وإن يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون أي يوم هو فقال بعضهم هو من الأيام
التي خلق الله فيها السموات والأرض ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس وإن يوما عند ربك كالف سنة مما
تعدون قال من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله وإن يوما عند ربك الآية قال هي مثل قوله في الم
تنزيل سواء هو هو الآية * وقال آخرون بل هو من أيام الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن جبير قال ثنا حكام عن عنبسة عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال مقدار الحساب
يوم القيامة ألف سنة حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا سعيد الجري عن أبي
نضرة عن سمير بن نهار قال قال أبو هريرة يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء عقدا ونصف
يوم قلت وما نصف يوم قال أو ما تقرأ القرآن قلت بلى قال وإن يوما عند ربك كالف سنة مما
تعدون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن مجاهد
وإن يوما عند ربك كالف سنة قال من أيام الآخرة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة أنه قال في هذه الآية وإن يوما عند ربك كالف
سنة مما تعدون قال هذه أيام الآخرة وفي قوله ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما
تعدون قال يوم القيامة وقرأ أنهم يرونه بعيدا ونراه قريبا وقد اختلف في وجه صرف الكلام
من الخبر عن استحبال الذين استحبوا العذاب إلى الخبر عن طول اليوم عند الله فقال بعضهم إن
القوم استعجلوا العذاب في الدنيا فأنزل الله ولن يخلف الله وعده في أن ينزل ما وعدهم من
العذاب في الدنيا وإن يوما عند ربك من عذابهم في الدنيا والآخرة كالف سنة مما تعدون في الدنيا
* وقال آخرون قيل ذلك كذلك إعلاما من الله مستعجلا العذاب أنه لا يعجل ولكنه عجل
إلى أجل أجله وأن البطي عندهم قريب عنده فقال لهم مقدار اليوم عندي ألف سنة مما تعدونه

واعل في تلك الكتابة لطفا لللائكة
لان مطابقة تلك الاشياء المكتوبة لما
سجدت الى الأبد من أدل دليل على
كونه عالم الذات ولذلك قال (ان ذلك)
الكتب (على الله يسير) وهذا تصوير
لضده وهو صعوبة مثل ذلك على غيره
والا فلا مدخل للبسر والصعوبة في
كمال قدرته وحين بين كمال ألوهيته
قطع شأن أهل الشرك بقوله
(ويعبدون) الآية والمراد أنهم لم
يتسكوا في صحة عبادته بدليل سمعي
ولا علم ضروري وقوله (وما الظالمين
من نصير) الظلم الشرك والنصرة ما
بالشفاعة أو بالجهة ولا جهة الا للحق
وهو كقوله في آخر آل عمران وما
لظالمين من أنصار وقد مر والمنكر
دلائل الغيظ والحق وقال جارا لله
هو القطيع من التجهم والبسور وهو
الانكار كالمكرم بمعنى الا كرام وقال
الكلبي أراد أنهم كرهوا القرآن مع

أنتم أيها القوم من أيامكم وهو عندكم بطي وهو عندى قريب * وقال آخرون معنى ذلك وان
يوما من الثقل وما يخاف كالف سنة والقول الثانى عندى أشبه بالحق فى ذلك وذلك أن الله تعالى
ذكره أخبر عن استعجال المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعذاب ثم أخبر عن مبلغ قدر
اليوم عنده ثم أتبع ذلك قوله وكأين من قرية أملت لها وهى ظالمة فأخبر عن أملائه أهل القرية
الظالمة وتركه معاجلتهم بالعذاب فين بذلك أنه غنى بقوله وان يوما عند ربك كالف سنة مما
تعدون نقي العجلة عن نفسه ووصفها بالأناة والانتظار واذ كان ذلك كذلك كان تأويل الكلام
وان يوما من الايام التى عند الله يوم القيامة يوم واحد كالف سنة من عددكم وليس ذلك عنده بعيد
وهو عندكم بعيد فلذلك لا يعجل بعقوبة من أراد عقوبته حتى يبلغ غاية مدته ﴿ القول فى
تأويل قوله تعالى ﴾ وكأين من قرية أملت لها وهى ظالمة ثم أخذتها والى المصير ﴿ يقول تعالى
ذكره وكأين من قرية أملت لها يقول أمهلهم وأخرت عذابهم وهم بالله مشركون ولأمره
مخالفون وذلك كان ظلمهم الذى وصفهم الله به جل ثناؤه فلم أعجل بعذابهم ثم أخذتها يقول ثم
أخذتها بالعذاب فعذبته فى الدنيا باحلال عقوبتناهم والى المصير يقول والى مصيرهم أيضا بعد
هلاكمهم فيلقون من العذاب حينئذ ما لا انقطاع له يقول تعالى ذكره فكذلك حال مستعجلين
بالعذاب من مشركى قومك وان أملت لهم الى آجالهم التى أجلتها لهم فإى أخذهم بالعذاب
فقاتلهم بالسيف ثم الى مصيرهم بعد ذلك فوجعهم انا عقوبة على ما قدموا من آثامهم ﴿ القول
فى تأويل قوله تعالى ﴾ قل يا أيها الناس انما أنا نذير مبين فالذين آمنوا وعملوا الصالحات
لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم ﴿ يقول تعالى ذكره
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركى قومك الذين يجادلونك فى الله بغير علم اتباعا منهم لكل
شيطان مريد يا أيها الناس انما أنا نذير مبين أنذركم عقاب الله أن ينزل بكم فى الدنيا وعذابه
فى الآخرة أن تصلوه مبين يقول أبين لكم انذارى ذلك وأظهره لتنبؤوا من شرككم وتحذروا ما أنذركم
من ذلك لا أملك لكم غير ذلك فأما تعجيل العقاب وتأخير الذى تستعجلوننى به فإلى الله ليس ذلك الى
ولا أقدر عليه ثم وصف نذارته وبشارته ولم يجز للبشارة ذكر ولما ذكرت النذارة على عمل علم أن
البشارة على خلافه فقال والذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات منكم أيها الناس ومن غيركم
لهم مغفرة يقول لهم من الله ستر ذنوبهم التى سلفت منهم فى الدنيا عليهم فى الآخرة ورزق كريم
يقول ورزق حسن فى الجنة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال
ابن جريج قوله فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم قال الجنة وقوله والذين
سعوا فى آياتنا معاجزين يقول والذين عملوا فى حججنا فصدوا عن اتباع رسولنا والاقرار بكتابنا الذى
أنزلناه وقال فى آياتنا فأدخلت فيه فى كما يقال سعى فلان فى أمر فلان * واختلف أهل
التأويل فى تأويل قوله معاجزين فقال بعضهم معناه مشاقين ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد
ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس أنه
قرأها معاجزين فى كل القرآن يعنى بألف وقال مشاقين * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم ظنوا
أنهم يعجزون الله فلا يقدر عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن
ثور عن معمر عن قتادة فى آياتنا معاجزين قال كذبوا بآيات الله فظنوا أنهم يعجزون الله ولن يعجزوه
حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وهذا الوجهان من
التأويل فى ذلك على قراءة من قرأ فى آياتنا معاجزين بالالف وهى قراءة عامة قراء المدينة والكوفة
وأما بعض قراء أهل مكة والبصرة فانه قرأهم معاجزين بتشديد الجيم بغير ألف يعنى أنهم عجزوا

وضوح دلائله وقال ابن عباس هو
التجبر والترفع وقال مقاتل أنكروا
أن يكون من الله تعالى السطو
الوثب والبطش أى يهمون بالبطش
والوثوب لعظم انكار ما تلى عليهم
وقوله (من ذلكم) إشارة الى غيظهم
على التالين أو الى همهم ثم انه كان
سائلا قائلا ما ذلك الشرف قبيل
(النار) أى هو النار قلت وذلك
أن حرارة الغيظ والسطو تشبه
حرارة النار ولكن هذه أقوى ولا
سيما نار جهنم ثم استأنف للنار حكما
فقال (وعدها) الآية ويحتمل
أن تكون النار مبتدأ ووعدها خبرا
ثم ضرب للأصنام مثلا فقال (يا أيها
الناس ضرب مثل) انما قال بلفظ
الماضى لانه معلوم من قبل لكل
ذى عقل والمثل يعنى المثل استعاروه
لمجالة من الكلام مستغربة
مستفصحة متلفاة بالرضا والقبول

الناس ويطوهم عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم والايمان بالقرآن ذكر من قال ذلك
 كذلك من قراءته **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله معجزين
 قال مبطلين يبطون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والصواب من القول في ذلك أن يقال
 أنهم ما قرءوا مشهورا قد قرأ بكل واحدة منهم علماء من القراء متقاربين المعنى وذلك أن من
 عجز عن آيات الله فقد عجز الله ومن معجزه الله التعجيز عن آيات الله والعمل بمعاصيه وخلاف
 أمره وكان من صفة القوم الذين أنزل الله هذه الآيات فيهم أنهم كانوا يبطون الناس عن الايمان
 بالله واتباع رسوله ويغالبون رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبون أنهم يعجزونه ويعلمونه وقد
 ضمن الله نصره عليهم فكان ذلك معجزتهم الله فإذا كان ذلك كذلك فبأي القراءتين قرأ القارئ
 فصيب الصواب في ذلك وأما المعجزة فأنها المفاعلة من العجز ومعناه مغالبة اثنين أحدهما صاحبه
 أي ما يعجزه فيغلبه الآخر ويقهره وأما التعجيز فانه التضعيف وهو التفعيل من العجز وقوله أولئك
 أصحاب الجحيم يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم هم سكان جهنم يوم القيامة وأهلها الذين هم أهلها
 في القول في تأويل قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في
 أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) قيل ان السبب الذي من أجله
 أنزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشيطان كان ألقى على لسانه في بعض ما يتلو
 مما أنزل الله عليه من القرآن ما لم ينزله الله عليه فاشتد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم واغتم به
 فسلاه الله مما به من ذلك بهذه الآيات ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال
 ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس قال جلس رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في ناد من أندية قريش كثيرا أهله فتني يومئذ أن لا يأتيه من الله شيء فينظروا عنه فأرسل الله
 عليه والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا بلغ
 أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى عليه الشيطان كلمتين تلك الغرانيق العلى وان
 شفاعتهن لترجى فتكلم بها ثم مضى فقرأ السورة كلها فسجد في آخر السورة وسجد القوم جميعا
 معه ورفع الوليد بن المغيرة ترابا الى جبهته فسجد عليه وكان شيخا كبيرا لا يقدر على السجود فرضوا
 بما تكلم به وقالوا قد عرفنا أن الله يحيى ويميت وهو الذي يخلق ويرزق ولكن ألهتنا هذه تشفع لنا
 عنده اذ جعلت لها نصيبا فتحن معك قال فلما أمسى أتاه جبرائيل عليهم السلام فعرض عليه السورة
 فلما بلغ الكلمتين اللتين ألقى الشيطان عليه قال ما جئتكم بهاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اقتربت على الله وقلت على الله ما لم يقل فأوحى الله اليه وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا اليك
 لتفترى علينا غيره الى قوله ثم لا تجد لك علينا نصيرا فإزال مغموما مهموما حتى نزلت عليه وما أرسلنا
 من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم
 الله آياته والله عليم حكيم قال فسمع من كان من المهاجرين بأرض الحبشة أن أهل مكة قد أسلموا
 كلهم فرجعوا الى عسائرهم وقالوا هم أحب الينا فوجدوا القوم قد ارتكسوا حين نسخ الله ما ألقى
 الشيطان **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زياد المدني عن محمد
 ابن كعب القرظي قال لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى قومه عنه وشق عليه ما يرى من
 مباعدهم ما جاءهم به من عند الله تمنى في نفسه أن يأتيه من الله ما يقارب به بينه وبين قومه وكان
 يسر مع حبه وحرصه عليهم أن يلين له بعض ما غلظ عليه من أمرهم حين حدث بذلك نفسه وتمنى

أهل للتفسير والارسال وذلك أنهم
 جعلوا مضربها مثلا لمورد هاشم
 استعاروا هذا المستعار للقصة أو
 الحالة أو الصفة المستعربة لتماثلها في
 الغرابة وهذا هو الذي قصد في الآية
 (فاستمعوا له) أي تدبروه وحق له ذلك
 فان السماع المجرد لا نفع له قال جارا الله
 محل (ولو اجتمعوا له) نصب على الحال
 كأنه قال مستحيل أن يخلقوا
 الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم
 جميعا فكيف لو انفردوا وأقول
 الظاهر أن لو هذه للبالغه وجوابه
 محذوف دلالة ما تقدم عليه تقديره
 ولو اجتمعوا لخلق الذباب لن يخلقوه
 أيضا وليس من شرط كل جملة أن
 يكون لها محل ثم زاد لعجزهم وضعفهم
 تأكيد بقوله (وان يسلمهم الذباب)
 الآية بمعنى اتر له أمر الخلق والايحاد
 وتكلم فيما هو أشهل من ذلك ان
 هذا الحيوان الضعيف الذي لا قدرة

وأحبه فأرسل الله والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى فلما انتهى الى قول الله أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان على لسانه لما كان يحدث به نفسه ويتمنى أن يأتي به قومه تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهن ترضى فلما سمعت ذلك قريش فرحوا وسرهم وأعجبهم ما ذكر به آلهم فأصاخوا له والمؤمنون مصدقون نبهم فيما جاءهم به عن ربهم ولا يتمونه على خطا ولا وهم ولا زلل فلما انتهى الى السجدة منها وختم السورة سجد فيها فسجد المسلمون بسجود نبهم تصديقاً لما جاء به واتباع الامر وسجد من في المسجد من المشركين من قريش وغيرهم لما سمعوا من ذكر آلهم فلم يبق في المسجد مؤمن ولا كافر الا اسجد الا الوليد بن المغيرة فانه كان شيخاً كبيراً فلم يستطع فأخذ بيده حفنة من البطحاء فسجد عليها ثم تفرق الناس من المسجد وخرجت قريش وقد سرهم ما سمعوا من ذكر آلهم يقولون قد ذكر محمد آلهم تنابأ بحسن الذكر وقد زعم فيما يتلوا أنها الغرائيق العلى وأن شفاعتهن ترضى وبلغت السجدة من بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل أسلمت قريش فنهضت منهم رجال وتختلف آخرون وأتى جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ماذا صنعت لقد تلوت على الناس ما لم آت به عن الله وقلت ما لم يقل لك فخرن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك وخاف من الله خوفاً كبيراً فأنزل الله تبارك وتعالى عليه وكان به رحماً يعزيه ويخفض عليه الامر ويخبره أنه لم يكن قبله رسول ولا نبي تنى كما غنى ولا أحب كما أحب الا والشيطان قد أبقى في أميته كما ألقى على لسانه صلى الله عليه وسلم فنسخ الله ما ألقى الشيطان وأحكم آياته أي فأتت بعض الانبياء والرسول فأرسل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا غنى ألقى الشيطان في أميته الآية فأذهب الله عن نبه الحزن وأمنه من الذي كان يخاف ونسخ ما ألقى الشيطان على لسانه من ذكر آلهم أنها الغرائيق العلى وان شفاعتهن ترضى يقول الله حين ذكر اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى الى قوله وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعته شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى أي فكيف تنفع شفاعته آلهم عنده فلما جاءهم من الله ما نسخ ما كان الشيطان ألقى على لسان نبه قالت قريش ندم محمد على ما كان من منزلة آلهم عنده فغير ذلك وجاء بغيره وكان ذلك الحرفان المذنان ألقى الشيطان على لسان رسوله قد وقع في فم كل مشرك فأزدادوا شراً الى ما كانوا عليه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت داود عن أبي العالية قال قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما جلساؤك عبد بنى فلان ومولى بنى فلان فلو ذكرت آلهم تنابشني جالساً فانه يأتني أشرف العرب فاذا رأوا جلساءك أشرف قومك كان أرغب لهم فيك قال فألقى الشيطان في أميته فترلت هذه الآية أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال فأجرى الشيطان على لسانه تلك الغرائيق العلى وشفاعتهن ترجى مثلهن لا ينسى قال فسجد النبي صلى الله عليه وسلم حين قرأها وسجد معها المسلمون والمشركون فلما علم الذي أجرى على لسانه كبير ذلك عليه فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا غنى ألقى الشيطان في أميته الى قوله والله عليم حكيم حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا حماد بن سلمة عن داود بن أبي هند عن أبي العالية قال قالت قريش يا محمد انما يجالس الفقراء والمساكين وضعفاء الناس فلو ذكرت آلهم تنابشني جالساً فان الناس يأتونك من الآفاق فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النجم فلما انتهى على هذه الآية أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى فألقى الشيطان على لسانه وهي الغرائيق العلى وشفاعتهن ترجى فلما فرغ منها سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون الا أبا أحيحة سعيد بن العاص أخذ كفاً من تراب وسجد عليه وقال قد آن

لهم على خلقه لو سلب منهم شيئاً لم يقدروا أيضاً على استخلاص ذلك الشيء منه عن ابن عباس أنهم كانوا يطولون الأصنام بارز عفران ورؤسها بالعسل ويعلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله وقبل سعى الذباب ذباباً لانه كلما ذب أب ثم عجب من ضعف الأصنام والذباب بقوله (ضعف الطالب والمطلوب) فالصنم كالطالب من حيث انه يطلب خلق الذباب أو يطلب استنقاذ ما سلب منه وقيل الطالب عابد الصنم والمطلوب هو الصنم أو عبادته ويجوز أن يكون الطالب هو السالب والمطلوب المسلوب منه ثم بين أن المشركين الذين عبدوا من دون الله آلهة بهذه المثابة (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق معرفته وقد مر مثله في الانعام (ان الله لقوى عزيز)

لابن أبي كبشة أن يذكر آلهتنا بخير حتى بلغ الذين بالحجبة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من المسلمين أن فرساقداً سلمت فاشتد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ألقى الشيطان على
 لسانه فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلى آخر الآية **حدثنا** ابن بشار قال ثنا
 محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية أفرايتم
 اللات والعزى قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك الغرائيق العلى وإن شفاعتهن
 لترجي فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المشركون أنه لم يذكر آلهتهم قبل اليوم بخير
 فسجد المشركون معه فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا غنى ألقى الشيطان
 في أميته إلى قوله عذاب يوم عقيم **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة
 قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال لما نزلت أفرايتم اللات والعزى ثم ذكر نحوه **حدثني**
 محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما أرسلنا
 من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا غنى ألقى الشيطان في أميته إلى قوله والله عليم حكيم وذلك أن نبي
 الله صلى الله عليه وسلم بينما هو يصلي إذ نزلت عليه قصة آلهة العرب فجعل يتلوها فسمعه المشركون
 فقالوا إنا نسمعه يذكر آلهتنا بخير فدنا منه فيتمها هو يتلوها وهو يقول أفرايتم اللات والعزى
 ومناة الثالثة الأخرى ألقى الشيطان أن تلك الغرائيق العلى منها الشفاعة ترجي فجعل يتلوها فزل
 جبرائيل عليه السلام فنسخها ثم قال له وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا غنى ألقى
 الشيطان في أميته إلى قوله والله عليم حكيم **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول
 أخبرنا عبيد قال سمعت الفضال يقول في قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية أن نبي
 الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة أنزل الله عليه في آلهة العرب فجعل يتلو اللات والعزى ويكثر
 ترديدها فسمع أهل مكة نبي الله يذكر آلهتهم ففرحوا بذلك ودنوا يستمعون فألقى الشيطان في تلاوة
 النبي صلى الله عليه وسلم تلك الغرائيق العلى منها الشفاعة ترجي فقرأها النبي صلى الله عليه
 وسلم كذلك فأنزل الله عليه وما أرسلنا من قبلك من رسول إلى والله عليم حكيم **حدثني** يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أنه سئل عن قوله وما أرسلنا من قبلك من
 رسول ولا نبي الآية قال ابن شهاب ثنا أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو بمكة قرأ عليهم والنجم إذا هوى فلما بلغ أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى
 قال إن شفاعتهن ترجي وسها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقبه المشركون الذين في قلوبهم
 مرض فسلموا عليه وفرحوا بذلك فقال لهم انما ذلك من الشيطان فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من
 رسول ولا نبي حتى بلغ فينسخ الله ما يلقى الشيطان فتأويل الكلام ولم يرسل يا محمد من قبلك من
 رسول إلى أمة من الأمم ولا نبي محدث ليس يمرسل إلا إذا غنى * واختلف أهل التأويل في معنى قوله
 غنى في هذا الموضع وقد ذكرت قول جماعة ممن قال ذلك التثني من النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثته
 نفسه من محبة مقاربة قومه في ذكر آلهتهم ببعض ما يحبون ومن قال ذلك محبة منه في بعض
 الأحوال أن لا تذكر بسوء * وقال آخرون بل معنى ذلك إذا قرأوا تلاوا وحدث ذكر من قال ذلك
حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إذا غنى ألقى
 الشيطان في أميته يقول إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
 أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي
 نجیح عن مجاهد قوله إذا غنى قال إذا قال **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج

قادر غالب فكيف يستوي بينه وبين
 العاقر المغلوب في العبادة وهي نهاية
 التعظيم وذلك أنهم لو اعتقدوا كود
 تلك الأصنام طلسمات موضوعة
 على الكواكب فإذا لم تنفع نفسها
 في المقدار المذكور فلا تنفع
 غيرها أولى وإن اعتقدوا أنها تماثيل
 الملائكة أو الأنبياء فلا يلقى بها
 غاية الخضوع التي يستحقها خلق
 الكل وحين رد على أهل الشرك
 معتقدتهم في الإلهيات أراد أن يرد
 عليهم عقيدتهم في النبوات وهي أن
 الرسول لا يكون بشراً فقال (الله
 يصطفي من الملائكة رسلاً ومن
 الناس فالملك رسول إلى النبي والنبي
 رسول إلى سائر البشر قاله مقاتل
 ههنا سؤالان الأول أن من التبعيد
 فتفهم الآية أن بعض الملائكة
 رسل فيكون مناقضاً لقوله جاعل
 الملائكة رسلاً والجواب أن الموجه

عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله إذا نعى يعني بالتبني التلاوة والقراءة وهذا القول أشبه بتأويل الكلام بدلالة قوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته على ذلك لأن الآيات التي أخبر الله جل ثناؤه أنه يحكمها لا شك أنها آيات تنزيله فعلم بذلك أن الذي ألقى فيه الشيطان هو ما أخبر الله تعالى ذكره أنه نسخ ذلك منه وأبطله ثم أحكمه بنسخه ذلك منه فتأويل الكلام إذا وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تلا كتاب الله وقرأ أو حدث وتكلم ألقى الشيطان في كتاب الله الذي تلاه وقرأه أو في حديثه الذي حدث وتكلم فينسخ الله ما يلقى الشيطان يقول تعالى فيذهب الله ما يلقى الشيطان من ذلك على لسان نبيه ويبطله كما حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فينسخ الله ما يلقى الشيطان فيبطل الله ما ألقى الشيطان حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان نسخ جبريل بأمر الله ما ألقى الشيطان على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وأحكم الله آياته وقوله ثم يحكم الله آياته يقول ثم يخلص الله آيات كتابه من الباطل الذي ألقى الشيطان على لسان نبيه والله عليم بما يحدث في خلقه من حدث لا يخفى عليه منه شيء حكيم في تدبيره إياهم وصرفه لهم فيما شاء وأحب القول في تأويل قوله تعالى (ليجعل ما يلقى الشيطان فتنه للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفي شقاق بعيد) يقول تعالى ذكره فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته كي يجعل ما يلقى الشيطان في أمنية نبيه من الباطل كقول النبي صلى الله عليه وسلم تلك الغرانيق العلى وإن شفاعتهن لترتجي فتنه يقول اختبار واختبر به الذين في قلوبهم مرض من النفاق وذلك الشك في صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقيقة ما يخبرهم به * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنهي أن لا يعيب الله آلهة المشركين فألقى الشيطان في أمنيته فقال إن الآلهة التي تدعى إن شفاعتها لترتجي وإنها للغرانيق العلى فنسخ الله ذلك وأحكم الله آياته أفرأيتم اللات والعزى حتى بلغ من سلطان قال قتادة لما ألقى الشيطان ما ألقى قال المشركون قد ذكر الله آلهتهم بخير ففرحوا بذلك فذكر قوله لي جعل ما يلقى الشيطان فتنه للذين في قلوبهم مرض حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة بن نخوع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله لي جعل ما يلقى الشيطان فتنه للذين في قلوبهم مرض (١) يقول وللذين قست قلوبهم عن الإيمان بالله فلا تلين ولا ترعوى وهم المشركون بالله * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج والقاسية قلوبهم قال المشركون وقوله وإن الظالمين لفي شقاق بعيد يقول تعالى ذكره وإن مشركي قومك يا محمد لفي خلاف لله في أمره بعيد من الحق القول في تأويل قوله تعالى (وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وإن الله لهادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره وكى يعلم أهل العلم بالله أن الذي أنزله الله من آياته التي أحكمها رسوله ونسخ ما ألقى الشيطان فيه أنه الحق من عند ربك يا محمد فيؤمنوا به يقول فيصدقوا به فتخبت له قلوبهم يقول فتخضع للقرآن قلوبهم وتدع عن التصديق به والاقرار بما فيه وإن الله لهادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم وإن الله لمرشد الذين آمنوا بالله ورسوله إلى الحق القاصد والحق الواضح بنسخ ما ألقى

الجزئية لا تناقض الموجبة الكلية أو أراد بهذا البعض من هو رسول إلى بني آدم وهم أكابر الملائكة ولا يبعد أن يكون بعض الملائكة رسلا إلى بعض آخر منهم وثانها أنه قال في موضع آخر لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء وقد نص في هذه الآية أن بعض الناس مصطفى فيلزم من مجموع الآيتين أنه قد اصطفى ولدا والجواب أن تلك الآية دلت على أن كل ولد مصطفى ولكن لا يلزم من هذه الآية أن كل مصطفى ولد فمن أين يحصل ما ادعيت والتحقيق أن الموجبتين في الشكل الثاني لا ينتجان هذا ويحتمل أن تكون هذه الآية مسوقة للرد على عبدة الملائكة كما كانت الآية المتقدمة مسوقة للرد على عبدة الأصنام اذ يعلم من هذا أن علو درجة الملائكة ليس لكونهم

(١) يظهر أن هنا سقطا والاصل للذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون وقوله والقاسية قلوبهم يقول الخ تأمل كتبه مصححه

الشیطان فی أمانة رسوله فلا یضرهم کید الشیطان والقائمه الباطل علی لسان نبیهم * وبنحو
الذی قلنا فی ذلک قال أهل التأویل ذکر من قال ذلک حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال
ثنی حجاج عن ابن جریج ولعل الذین أوتوا العلم أنه الحق من ربک قال یعنی القرآن ﴿ القول فی
تأویل قوله تعالى ﴿ ولا یرال الذین کفروا فی مرية منه حتی تأتیهم الساعة بغتة أو یأتیهم عذاب
یوم عقیم ﴾ یقول تعالى ذکره ولا یرال الذین کفروا بالله فی شک ثم اختلف أهل التأویل فی الهاء
التي فی قوله منه من ذکر ما هی فقال بعضهم هی من ذکر قول النبی صلی الله علیه وسلم تلک
الغرائق العلی وان شفاعتہن لترتجی ذکر من قال ذلک حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد قال
ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعید بن جبیر ولا یرال الذین کفروا فی مرية منه من قوله تلک الغرائق
العلی وان شفاعتہن لترتجی حدثنی یونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زینب فی قوله ولا یرال
الذین کفروا فی مرية منه قال مما جاء به ابلیس لا ینخرج من قلوبہم زادهم ضلالة * وقال
آخرون بل هی من ذکر سجود النبی صلی الله علیه وسلم فی النجم ذکر من قال ذلک حدثنا ابن
المتی قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبه قال ثنا أبو بشر عن سعید بن جبیر ولا یرال
الذین کفروا فی مرية منه قال فی مرية من سجودک * وقال آخرون بل هی من ذکر القرآن
ذکر من قال ذلک حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنی حجاج عن ابن جریج
ولا یرال الذین کفروا فی مرية منه قال من القرآن * وأولی هذه الأقوال فی ذلک بالصواب قول
من قال هی کنایة من ذکر القرآن الذی أحکم الله آیاته وذلك أن ذلک من ذکر قوله ولعل الذین
أوتوا العلم أنه الحق من ربک أقرب منه من ذکر قوله فیمنسخ الله ما یلقى الشیطان والهاء من قوله أنه
من ذکر القرآن فالحاق الهاء فی قوله فی مرية منه بالهاء من قوله أنه الحق من ربک أولى من الحاقها
بما التی فی قوله ما یلقى الشیطان مع بعد ما بینهما وقوله حتی تأتیهم الساعة یقول لا یرال هؤلاء
الکفار فی شک من أمر هذا القرآن الی أن تأتیهم الساعة بغتة وهی ساعة حشر الناس لموقف
الحساب بغتة یقول بغاة أو یأتیهم عذاب یوم عقیم * واختلف أهل التأویل فی هذا الیوم أي
یوم هو فقال بعضهم هو یوم القيامة ذکر من قال ذلک حدثنی یعقوب قال ثنا هشیم
قال ثنا شیخ من أهل خراسان من الازد یکنی أباساسان قال سألت الضحاک عن قوله عذاب یوم
عقیم قال عذاب یوم لالیلة بعده حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا أبو تمیلة عن أبي
حرزة عن جابر عن عكرمة أن یوم القيامة لالیلة * وقال آخرون بل عنی به یوم بدر وقالوا انما قیل
له یوم عقیم أنهم لم ینظروا الی اللیل فكان لهم عقیما ذکر من قال ذلک حدثنی یعقوب قال ثنا
ابن علیة عن لیث عن مجاهد قال عذاب یوم عقیم یوم بدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال
ثنی حجاج عن ابن جریج أو یأتیهم عذاب یوم عقیم قال ابن جریج یوم لیس فیہ لیلة لم یناظر والی
اللیل قال مجاهد عذاب یوم عقیم * قال ثنا الحسن قال ثنا أبو تمیلة عن أبي حرزة عن جابر قال
قال مجاهد یوم بدر حدثنی أبو السائب قال ثنا أبو ادیس قال أخبرنا الأعمش عن رجل
عن سعید بن جبیر فی قوله عذاب یوم عقیم قال یوم بدر حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور
عن معمر عن قتادة قوله عذاب یوم عقیم قال هو یوم بدر ذکره عن أبي بن کعب حدثنا الحسن
ابن یحیی قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فی قوله عذاب یوم عقیم قال هو یوم بدر
عن أبي بن کعب وهذا القول الثانی أولى بتأویل الآية لانه لا وجه لأن یقال لا یرالون فی مرية منه
حتى تأتیهم الساعة بغتة أو تأتیهم الساعة وذلك أن الساعة هی یوم القيامة فان کان الیوم العقیم

آلهة بل لان الله اصطفاهم للرسالة
حين كانوا أمنا على وحيه لا يعصون
الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون
ثم بين علو شأنه وكمال علمه واحاطته
بأحوال المكلفين ما مضى منها وما
غبر وان مرجع الامور كلها اليه
وفي كل ذلك زجر عن الاقدام على
المعصية وبعث على الجد في الطاعة
فلا جرم صرح بالمقصود قائلا
(يا أيها الذين آمنوا) والظاهر أنه
خطاب مختص بالمؤمنين ويؤكد
قوله بعد ذلك هو اجنبيا كم هو
سما كم المسلمين وقيل عام لكل
المكلفين لان المأمورات بعده
لا تختص ببعض الناس دون بعض
والخصيص بالذكر للتشريف
فانهم الذين قبلوا الخطاب ودل
بالركوع والسجود على الصلاة
لانهم اركان معتبران وقيل كان
الناس أول ما أسلموا يسجدون بلا

ركوع ويركعون بلا سجود فأمروا
أن تكون صلاتهم ركوع وسجود
ذكره ابن عباس قال جاز الله عن
عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله
في سورة الحج سجدتان قال نعم إن لم
تسجد هما فلا تقرأهما وعن
عبد الله بن عمر فضلت سورة الحج
بسجدتين وهو مذهب الشافعي
وأما أبو حنيفة فلا يرى هذه سجدة
لأنه قرن الركوع بالسجود قال
فدل ذلك على أنها سجدة صلاة
لا سجدة تلاوة قدم الصلاة لأنها
أشرف العبادات ثم عزم فأمر
بالعبادة مطلقاً ثم جعل الأمر أعم
وهو فعل الخيرات الشامل للنوعين
التعظيم لأمر الله والشفقة على
خلق الله كأنه قال كلفتكم الصلاة
بل كلفتكم ما هو أعم منها وهو
العبادة بل كلفتكم أعم وهو فعل
الخيرات على الإطلاق وقيل معناه

أيضاً هو يوم القيامة فاعلم معناه ما قلنا من تكرير ذكر الساعة مرتين باختلاف الألفاظ وذلك
ما لا معنى له فإذا كان ذلك كذلك فأولى التأويلين به أصحهما معنى وأشبههما بالمعروف في الخطاب
وهو ما ذكرناه من معناه فتأويل الكلام إذا ولا يزال الذين كفروا في مريّة منه حتى تأتيتهم الساعة
بغتة فيصيروا إلى العذاب الدائم أو يأتيهم عذاب يوم عقيم لهم فلا ينظرون فيه إلى الليل ولا يؤخروا
فيه إلى المساء لكنهم يقتلون قبل المساء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الملك يومئذ يحكم
بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب
مهيّن) يقول تعالى ذكره السلطان والملك إذا جاءت الساعة لله وحده لا شريك له ولا ينارعه يومئذ
منازع وقد كان في الدنيا ملوك يدعون بهذا الاسم ولا أحد يومئذ يدعي ملكاً سواه يحكم بينهم يقول
يفصل بين خلقه المشركين به والمؤمنين فالذين آمنوا بهذا القرآن وعن أنزله ومن جاء به وعملوا
بما فيه من حلاله وحرامه وحده وفرائضه في جنات النعيم يومئذ والذين كفروا بالله ورسوله
وكذبوا بآيات كتابه وتزويله وقالوا ليس ذلك من عند الله إنما هو افك اقترأه محمد وأعاناه عليه
قوم آخرون فأولئك لهم عذاب مهيّن يقول فالذين هذه صفتهم لهم عند الله يوم القيامة عذاب مهيّن
يعني عذاب منذل في جهنم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا
أوماتوا ليرزقهم الله رزقاً حسناً وإن الله لهو خير الرازقين) يقول تعالى ذكره والذين فارقوا
أوطانهم وعشائرهم فتركوها في رضا الله وطاعته وجهاد أعدائه ثم قتلوا أوماتوا وهم كذلك
ليرزقهم الله يوم القيامة في جنات رزقاً حسناً يعني بالحسن الكريم وانما يعني بالرزق الحسن
الثواب الجزيل وإن الله لهو خير الرازقين يقول وإن الله لهو خير من بسط فضله على أهل طاعته
وأكرمهم وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا في حكم
من مات في سبيل الله فقال بعضهم سواء المقتول منهم والميت * وقال آخرون المقتول أفضل
فأنزل الله هذه الآية على نبيه صلى الله عليه وسلم يعلمهم استواء أمر الميت في سبيله والمقتول فيها
في الثواب عنده وقد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن شريح
عن سلامان بن عامر قال كان فضالة بن وددس أميراً على الأرباع فخرج بجنازتي رجلين أحدهما
قتيل والآخر متوفى فرأى ميل الناس مع جنازة القتيلى إلى حفرة فقال أراكم أيها الناس تميلون
مع القتيلى وتفضلونه على أخيه المتوفى فوالذى نفسى بيده ما أبالي من أى حفرتي ما بعثت أقرأ
قول الله تعالى والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أوماتوا إلى قوله وإن الله لعليم حلیم ﴿القول
في تأويل قوله تعالى﴾ (ليدخلنهم مدخلاً يرضونه وإن الله لعليم حلیم) يقول تعالى ذكره
ليدخلن الله المقتول في سبيله من المهاجرين والميت منهم مدخلاً يرضونه وذلك المدخل هو الجنة
وإن الله لعليم بمن يهاجر في سبيله ممن يخرج من داره طلب الغنيمة أو عرض من عروض الدنيا
حلیم عن عصاة خلقه بتركه معاجلتهم بالعقوبة والعذاب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك
ومن عاقب عثل ما عوقب به ثم يغى عليه لينصرنه الله إن الله لعفو غفور) يعني تعالى ذكره بقوله
ذلك لهذا هؤلاء الذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أوماتوا ولهم مع ذلك أيضاً أن الله يعيدهم النصر
على المشركين الذين بغوا عليهم فأنخرجوهم من ديارهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح ذلك ومن عاقب عثل ما عوقب به قال هم المشركون بغوا على النبي
صلى الله عليه وسلم فوعده الله أن ينصره وقال في القصص أيضاً وكان بعضهم يزعم أن هذه الآية
نزلت في قوم من المشركين لقوا قوم من المسلمين ليلتين بقيتا من المحرم وكان المسلمون يكرهون

القتال يومئذ في الأشهر الحرم فسأل المسلمون المشركين أن يكفوا عن قتالهم من أجل حرمة الشهر فأبى المشركون ذلك وفاتلوهم فبغوا عليهم وثبت المسلمون لهم فنصر وأعليهم فأنزل الله هذه الآية ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغي عليه بأن بدى بالقتال وهوله كاره لينصره الله وقوله ان الله لعفو غفور يقول تعالى ذكره ان الله لذو عفو وصفح لمن انتصر عن ظلمه من بعد ما ظلمه الظالم بحق غفور لما فعل بآدائه بالظلم مثل الذي فعل به غير معاقبه عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك بأن الله يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل وأن الله سميع بصير) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا النصر الذي أنصرهم من بغي عليه على الباغي لأني القادر على ما أشاء فمن قدرته أن الله يولي الليل في النهار يقول يدخل ما ينقص من ساعات الليل في ساعات النهار فما نقص من هذا زاد في هذا ويولي الليل في النهار ما تنقص من ساعات النهار في ساعات الليل فما نقص من طول هذا زاد في طول هذا وبالقدرة التي تفعل ذلك ينصر محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه على الذين بغوا عليهم فأخرجوهم من ديارهم وأموالهم وأن الله سميع بصير يقول وفعل ذلك أيضا بأنه ذو سمع لما يقولون من قول لا يخفى عليه منه شيء بصير بما يعملون لا يغيب عنه منه شيء كل ذلك منه برأى وسمع وهو الحافظ لكل ذلك حتى يجازي جميعهم على ما قالوا وعملوا من قول وعمل جزاء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الفعل الذي فعلت من أيلاجي الليل في النهار وأيلاجي النهار في الليل لأني أنا الحق الذي لا مثل لي ولا شريك ولا ند وأن الذي يدعوه هؤلاء المشركون الهام من دونه هو الباطل الذي لا يقدر على صنعة شيء بل هو المصنوع يقول لهم تعالى ذكره أفتر كون أيها الجهال عبادة من منه النفع وبيده الضر وهو القادر على كل شيء وكل شيء دونه وتعبدون الباطل الذي لا تنفعكم عبادته وقوله وأن الله هو العلي الكبير يعني بقوله العلي ذو العلو على كل شيء هو فوق كل شيء وكل شيء دونه الكبير يعني العظيم الذي كل شيء دونه ولا شيء أعظم منه وكان ابن جريج يقول في قوله وأن ما يدعون من دونه هو الباطل ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج في قوله وأن ما يدعون من دونه هو الباطل قال الشيطان * واختلفت القراء في قراءة قوله وأن ما يدعون من دونه فقرأته عامة قرا المدينة والحجاز تدعون بالتاء على وجه الخطاب وقراءته عامة قراء العراق غير عاصم بالياء على وجه الخبر والياء أعجب القراءتين إلى أن ابتداء الخبر على وجه الخطاب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة أن الله لطيف خبير) يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد أن الله أنزل من السماء ماء يعني مطرا فتصبح الأرض مخضرة عما ينبت فيها من النبات ان الله لطيف باستخراج النبات من الأرض بذلك الماء وغير ذلك من ابتداء ما شاء أن يتبدعه خبير بما يحدث عن ذلك النبات من الحب وبه قال فتصبح الأرض فرقع وقد تقدمه قوله ألم تر وانما قيل ذلك كذلك لان معنى الكلام الخبر كأنه قيل اعلم يا محمد أن الله ينزل من السماء ماء فتصبح الأرض وتظير ذلك قول الشاعر

ألم تسأل الربيع القديم فينطق * وهل تخبرنك اليوم ببدء سئل

لان معناه قد سأله فنطق ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (له ما في السموات وما في الأرض وان الله لهو الغني الحميد) يقول تعالى ذكره له ملك ما في السموات وما في الأرض من شيء هم عبيده وعماليكه وخلقه لا شريك له في ذلك ولا في شيء منه وان الله هو الغني عن كل ما في السموات وما في الأرض

واعبدوا ربكم اقصدوا بركو عكم وسجودكم وجه الله عز وجل وعن ابن عباس أن فعل الخير صلة الارحام ومكارم الأخلاق ومعنى (لعلكم تفلحون) افعلوا كل ذلك راجين الفلاح وهو التظفر بنعيم الآخرة لا متيقنين ذلك فان الانسان قلما يخلو في أداء فرائضه من تفصير والعواقب أيضا مستورة ثم أمر بخلاف النفس والهوى في جميع ما ذكر وهو الجهاد الا كبر فقال (وجاهدوا في الله) أي في ذاته ومن أجله (حق جهاده) أي حق الجهاد فيه أو حق جهادكم فيه فاضافة الجهاد إلى الله من قبيل التوسعة ولأدنى ملازمة من حيث ان الجهاد فعل لوجهه وقيل هو أمر بالغزو وأمر وأن يجاهدوا آخر كما جاهدوا أولا فقد كان جهادهم في الأول أقوى وكانوا فيه أثبت نحو

صنيعهم يوم بدر وعن عمر أنه قال
لعبد الرحمن بن عوف أما علمت أنا
كنا نقرأ أوجاهدوا في الله حق جهاده
في آخر الزمان كما جاهدتم في أوله
فقال عبد الرحمن ومتى ذلك يا أمير
المؤمنين قال إذا كانت بنو أمية
الأمراء وبنو المغيرة الوزراء قال
العلماء لو صحت هذه الرواية ففعل
هذه الزيادة من تفسير الرسول صلى
الله عليه وسلم ليست من نفس
القرآن والالتواتر وأما عبارات
المفسرين فمن ابن عباس حق
جهاده أي لا تخافوا في الله لومة لائم
وقال الضمك أعملوا لله حق عمله
وقال آخرون استفرغوا ما في
وسعكم في أحياء دين الله وإقامة
حدوده باليد واللسان وجميع
ما يمكن وردوا أنفسكم عن الهوى
والميل وعن مقاتل والكلبي أن
الآية منسوخة بقوله فاتقوا الله

من خلقهم والمحتاجون إليه الجيد عند عباده في إفضاله عليهم وأيديهم عندهم ﴿القول في تأويل
قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن
تقع على الأرض إلا بذنه ان الله بالناس لرؤف رحيم﴾ يقول تعالى ذكره ألم تر أن الله سخر لكم أيها
الناس ما في الأرض من الدواب والبهائم فذلك كله لكم تصرفونه فيما أردتم من حوائجكم والفلك
تجري في البحر بأمره يقول وسخر لكم السفن تجري في البحر بأمره يعني بقدرته وتذليله إياها لكم
كذلك واختلفت القراء في قراءة قوله والفلك تجري فقراءته عامة قراء الأمصار والفلك نصباً بمعنى
سخر لكم ما في الأرض والفلك عطف على ما وعلى تكرير أن وأن الفلك تجري وروى عن الأعرج
أنه قرأ ذلك رفعاً على الابتداء والنصب هو القراءة عندنا في ذلك لاجتماع الحجة من القراءة عليه
ويمسك السماء أن تقع على الأرض يقول ويمسك السماء بقدرته كي لا تقع على الأرض إلا بذنه
ومعنى قوله أن تقع أن لا تقع ان الله بالناس لرؤف يعني أنه بهم اندورأفة ورجة فمن رآفته بهم
ورجته لهم أمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بذنه وسخر لكم ما وصف في هذه الآية تفضلاً
منه عليكم بذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ان
الإنسان لكفور﴾ لكون لكل أمة جعلنا منسكاهم ناسكوه فلا يزار عندك في الأمر وادع إلى ربك انك لعل
هدى مستقيم﴾ يقول تعالى ذكره والله الذي أنعم عليكم هذه النعم هو الذي جعل لكم أجساماً أحياء
بجياة أحدها فيكم ولم تكونوا شيئاً ثم هو يميتكم من بعد حياتكم فيفنيكم عند مجيء آجالكم ثم يحييكم
بعد مماتكم عند بعثكم لقيام الساعة ان الإنسان لكفور يقول ان ابن آدم لجفور لنعم الله التي أنعم
بها عليه من حسن خلقه أيامه وتسخير له ما سخر مما في الأرض والبر والبحر وتركه أهلاً له
بأمره السماء أن تقع على الأرض بعبادته غيره من الآلهة والانداد وتركه أفراداً بالعبادة
واخلاص التوحيد له وقوله لكل أمة جعلنا منسكاً يقول لكل جماعة قوم هي خلقت من قبلك
جعلنا ما لقا بالقونه ومكاناً يعتادونه لعبادتي فيه وقضاء فرائضي وعملاً يلزمونه وأصل المنسك
في كلام العرب الموضع المعتاد الذي يعتاده الرجل ويألفه خيراً أو شراً يقال ان فلان منسكاً يعتاده
يراد مكاناً يغشاه ويألفه خيراً أو شراً وانما سميت مناسك الحج بذلك لتردد الناس إلى الأماكن التي
تعمل فيها أعمال الحج والعمرة وفيه لغتان منسك بكسر السين وفتح الميم وذلك من لغة أهل الحجاز
ومنسك بفتح الميم والسين جميعاً وذلك من لغة أسد وقد قرئ بالغتين جميعاً وقد اختلف أهل
التأويل في المعنى بقوله لكل أمة جعلنا منسكاً أي المناسك عني به فقال بعضهم عني به عيدهم
الذي يعتادونه ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن
علي عن ابن عباس قوله لكل أمة جعلنا منسكاهم ناسكوه يقول عيدا * وقال آخرون عني به
ذبح يذبحونه ودم يهريقونه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان قال
ثنا ابن جريج عن مجاهد في قوله لكل أمة جعلنا منسكاهم ناسكوه قال أراقه الدم بمكة حدثنا
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هم ناسكوه قال أراق دماء الهدى
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة منسكاً قال ذبحوا وحجاً * والصواب
من القول في ذلك أن يقال عني بذلك أراقه الدم أيام النحر عني لان المناسك التي كان المشركون جادلوا
فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت أراقه الدم في هذه الأيام على أنهم قد كانوا جادلوه في أراقه
الدماء التي هي دماء ذبائح الأنعام بما قد أخبر الله عنهم في سورة الأنعام غير أن تلك لم تكن مناسك

فأما التي هي مناسك فأنما هي هدايا وأضحايا ولذلك قلنا غني بالنسك في هذا الموضع الذبح الذي هو
بالصفة التي وصفنا وقوله فلا ينزعك في الأمر يقول تعالى ذكره فلا ينزعك هؤلاء المشركون
بالله يا محمد في ذبحك ومنسكك بقولهم أنا كلون ما قتلتم ولا تأكلون الميتة التي قتلها الله فأنك أولى
بالحق منهم لأنك محق وهم مبطلون * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلا ينزعك
في الأمر قال الذبح حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة فلا ينزعك
في الأمر فلا تنحام لحك وقوله وادع إلى ربك يقول تعالى ذكره وادع يا محمد منازعك من المشركين
بالله في نسكك وذبحك إلى اتباع أمر ربك في ذلك بأن لا يأكلوا إلا ما ذبحوه بعد اتباعك وبعد
التصديق بما جئتهم به من عند الله وتجنبوا الذبح للآلهة والأوثان وتبرأ منها أنك على طريق
مستقيم غير زائل عن محجة الحق والصواب في نسكك الذي جعله لك ولا تمكذبك وهم الضلال
عن قصد السبيل لمخالفتهم أمر الله في ذبائحهم ومطاعهم وعبادتهم الآلهة في القول في تأويل
قوله تعالى ﴿وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون﴾ الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه
تختلفون يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان جادلوك يا محمد هؤلاء المشركون
بالله في نسكك فقل الله أعلم بما تعملون ونعمل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وان جادلوك قال قول أهل الشرك أما ما ذبح الله بينه فقل الله
أعلم بما تعملون لنا أعمالنا ولكم أعمالكم وقوله الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون
يقول تعالى ذكره والله يقضي بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه من أمر دينكم تختلفون فتعلمون
حينئذ أيها المشركون المحق من المبطل في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألم تعلم أن الله يعلم
ما في السماء والأرض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير﴾ يقول تعالى ذكره ألم تعلم يا محمد
أن الله يعلم كل ما في السموات السبع والأرضين السبع لا يخفى عليه من ذلك شيء وهو كما بين
بخلقه يوم القيامة على علم منه بجميع ما عملوه في الدنيا فجازى المحسن منهم بإحسانه والمسيء بإساءته
ان ذلك في كتاب يقول تعالى ذكره ان علمه بذلك في كتاب وهو أم الكتاب الذي كتب فيه ربنا جل
ثناؤه قبل أن يخلق خلقه ما هو كائن إلى يوم القيامة ان ذلك على الله يسير كما حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا ميسر بن اسمعيل الحلبي عن الأوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة قال علم الله
ما هو خالق وما الخلق عاملون ثم كتبه ثم قال لنبيه ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض ان ذلك
في كتاب ان ذلك على الله يسير حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ميسر عن
أرطاة بن المنذر قال سمعت ضمرة بن حبيب يقول ان الله كان على عرشه على الماء وخلق السموات
والأرض بالحق وخلق القلم فكتب به ما هو كائن من خلقه ثم ان ذلك الكتاب سجد الله ومجده ألف
عام قبل أن يبدأ شيئاً من الخلق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معمر بن سليمان
عن أبيه عن سيار عن ابن عباس أنه سأل كعب الأحمري عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق
وما خلقه عاملون فقال لعلمه كن كتاباً وكان ابن جريج يقول في قوله ان ذلك في كتاب ما حدثنا به
القاسم قال ثنا حجاج عن ابن جريج ان ذلك في كتاب قال قوله الله يحكم بينكم يوم القيامة
فما كنتم فيه تختلفون وانما اخترنا القول الذي قلنا في ذلك لأن قوله ان ذلك إلى قوله ألم تعلم أن الله
يعلم ما في السماء والأرض أقرب منه إلى قوله الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون
فكان الحاق ذلك بما هو أقرب إليه أولى منه بما بعد وقوله ان ذلك على الله يسير اختلف في ذلك

ما استطعتم كما أن قوله اتقوا الله حق
تقاه منسوخ بذلك وضعف بأن
التكليف مشروط بالقدر فلا
حاجة إلى الترام النسخ ثم عظم شأن
المكلفين بقوله (هو اجنبكم) أي
اختاركم لدينهم ونصرته وفيه
تسريفة كقوله وكذلك جعلناكم
أمة وسطاً ثم كان لقائل أن يقول
التكليف وان كان تسريفاً إلا أن
فيه مشقة على النفس فقال (وما
جعل عليكم في الدين من حرج)
أي ضيق وشدة وذلك بأنه فتح
باب التوبة ووسع على المكلفين
بأنواع الرخص والكفارات والديات
والأروش يروى أن أبا هريرة
قال كيف قال سبحانه وما جعل
عليكم في الدين من حرج مع أننا منعنا
عن الزنا والسرقة فقال ابن عباس
بلى ولكن الأمر الذي كان على
بنی اسرائیل وضع عنكم قالت

المعتزلة لو خلق الله في الكفر ثم
 نهاه عنه كان ذلك من أعظم الحرج
 وعورض بأنه نهاه عن الكفر مع
 أنه علم ذلك منه وكأنه أمره بقلب علم
 الله جهلا وهو أعظم الحرج ثم أتى
 على هذه الامة بقوله (ملة أبيكم أي
 أعني الدين ملة أبيكم ويجوز أن
 ينتصب مضمون ما تقدم كأنه قيل
 وسع دينكم توسعة ملة أبيكم فأقام
 المضاف اليه مقام المضاف وانما
 كان ابراهيم أباه هذه الامة لأنه
 أبو الرسول صلى الله عليه وسلم وكل
 نبي أبوا مته والمراد أن التوحيد
 والحنيفية هي مما شرعه ابراهيم
 (هو) أي الله أو ابراهيم (سماكم
 المسلمين من قبل) أي في سائر
 الكتب أو في قوله ومن ذريتنا أمة
 مسئلة لك (وفي هذا) القرآن أما
 ان كان المسمى هو الله فظاهر وأما
 ان كان هو ابراهيم فلعله أراد أن

فقال بعضهم معناه ان الحكم بين المختلفين في الدنيا يوم القيامة على الله يسير ذكر من قال ذلك
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح ان ذلك على الله يسير قال
 حكمة يوم القيامة ثم قال بين ذلك ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب * وقال
 آخرون بل معنى ذلك أن كتاب القلم الذي أمره الله أن يكتب في اللوح المحفوظ ما هو كائن على الله
 يسير يعني هين وهذا القول الثاني أولى بتأويل ذلك وذلك أن قوله ان ذلك على الله يسير اني قوله
 ان ذلك في كتاب أقرب وهو له مجاور ومن قوله الله يحكم بينكم يوم القيامة متباعد مع دخول قوله
 ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض بينهما فالحاقه بما هو أقرب أولى ما وجد للكلام
 وهو كذلك مخرج في التأويل صحيح ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ويعبدون من دون الله
 مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير) يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء
 المشركون بالله من دونه مالم ينزل به حل ثناء لهم حجة من السماء في كتاب من كتبه التي أنزلها إلى
 رساله بأنها آلهة تصلح عبادتها فيعبدوها بأن الله أذن لهم في عبادتها وما ليس لهم به علم أنها آلهة
 وما للظالمين من نصير يقول وما للكافرين بالله الذين يعبدون هذه الاوثان من ناصرين نصرهم يوم
 القيامة فينقذهم من عذاب الله ويدفع عنهم عقابه اذا أراد عقابهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾
 (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون
 عليهم آياتنا قل أفأنبئكم بشر من ذلك النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير) يقول
 تعالى ذكره واذا تتلى على مشركي قريش العايد من دون الله مالم ينزل به سلطانا آياتنا يعني آيات
 القرآن بينات يقول واخحات حججها وأدلتها فيما أنزلت فيه تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر
 يقول تبين في وجوههم ما ينكرون أهل الايمان بالله من تغيرها السماعهم القرآن وقوله يكادون
 يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا يقول يكادون يبطشون بالذين يتلون عليهم آيات كتاب الله من
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لشدة تكرههم أن يسمعوا القرآن ويتلى عليهم * ونحن وما قلنا
 في تأويل قوله يسطون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله
 قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يكادون يسطون يقول يبطشون حدثني محمد
 ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يكادون
 يسطون يقول يقعون بمن ذكرهم حدثنا محمد بن عمار قال ثنا عبد الله بن موسى قال
 أخبرنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قال يكادون
 يقعون بهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يكادون يسطون قال
 يبطشون كفار قريش حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن
 مجاهد مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاک يقول
 في قوله يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا يقول يكادون يأخذونهم بأيديهم أخذنا وقوله
 قل أفأنبئكم بشر من ذلكم يقول أفأنبئكم أيها المشركون بأكره اليكم من هؤلاء الذين تشكروهن
 قراءتهم القرآن عليكم هي النار وعدها الله الذين كفروا وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقول ان
 المشركين قالوا والله ان محمدا وأصحابه لشر خلق الله فقال الله لهم قل أفأنبئكم أيها القائلون
 هذا القول بشر من محمد صلى الله عليه وسلم أتم أيها المشركون الذين وعدهم الله النار ورفعت
 النار على الابتداء ولأنهم معرفة لا تصلح أن ينعت بها الشر وهو نكرة وهو كما يقال مررت

برجلين أخوك وأبوك ولو كانت مخفوضة كان جائزاً وكذلك لو كان نصيباً للعائد من ذكرها في
 وعدا وأنت تنوي بها الاتصال بما قبلها يقول تعالى ذكره فهو لأهم أشرار الخلق لا محمد وأصحابه
 وقوله وبش المصير يقول وبش المكان الذي يصير إليه هؤلاء المشركون بالله يوم القيامة * القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا
 ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله
 حتى قدره ان الله لقوى عزيز﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الناس جعل الله مثل وذكر ومعنى ضرب
 في هذا الموضع جعل من قولهم ضرب السلطان على الناس البعث بمعنى جعل عليهم وضرب الجزية
 على النصارى بمعنى جعل ذلك عليهم والمثل الشبه يقول جل ثناؤه جعل لي شبه أيها الناس يعني
 بالشبه والمثل الآلهة يقول جعل لي المشركون الأصنام شبيهاً فعبدوها معي وأشركوها في عبادتي
 فاستمعوا له يقول فاستمعوا حال ما مثله وحاصلهم في عبادتهم أي ما شبيها وصفته ان الذين تدعون
 من دون الله لن يخلقوا ذباباً يقول ان جميع ما تعبدون من دون الله من الآلهة والأصنام لو جمعت
 لم يخلقوا ذباباً في صغره وقلته لأنها لا تقدر على ذلك ولا تطيقه ولو اجتمع خلقه جميعها والذباب
 واحد وجعه في القلة أذية وفي الكثير ذبان تطير غراب يجمع في القلة أغربة وفي الكثرة
 غرابان وقوله وان يسلبهم الذباب شيئاً يقول وان يسلب الآلهة والأوثان الذباب شيئاً مما
 عليهما من طيب وما أشبهه من شيء لا يستنقذونه منه يقول لا تقدر الآلهة أن تستنقذ ذلك منه
 * واختلف في معنى قوله ضعف الطالب والمطلوب فقال بعضهم عنى الطالب الآلهة والمطلوب
 الذباب ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال
 ابن جريج قال ابن عباس في قوله ضعف الطالب قال آلهتهم والمطلوب الذباب وكان بعضهم يقول
 معنى ذلك ضعف الطالب من بني آدم إلى الصنم حاجته والمطلوب إليه الصنم أن يعطى سائله من بني
 آدم ما سأله يقول ضعف عن ذلك وعجز * والصواب من القول في ذلك عندنا ما ذكرته عن
 ابن عباس من أن معناه وعجز الطالب وهو الآلهة أن تستنقذ من الذباب ما سلبها إياه وهو الطيب
 وما أشبهه والمطلوب الذباب وانما قلت هذا القول أولى بتأويل ذلك لأن ذلك في سياق الخبر عن
 الآلهة والذباب فإن يكون ذلك خبراً عما هو به متصل أشبهه من أن يكون خبراً عما هو عنه منقطع
 وانما أخبر جل ثناؤه عن الآلهة بما أخبر به عنها في هذه الآية من ضعفها ومهاتها تقر بعامته
 بذلك عبدتها من مشركي قريش يقول تعالى ذكره كيف يجعل لي مثل في العبادة ويشرك فيها
 معي ما لا قدر له على خلق ذباب وان أخذه الذباب فسلبه شيئاً عليه لم يقدر أن يمتنع منه ولا ينتصر
 وأنا الخالق ما في السموات والأرض ومالك جميع ذلك والمحسي من أردت والميت ما أردت ومن
 أردت ان فاعل ذلك لاشك أنه في غاية الجهل وقوله ما قدروا الله حتى قدره يقول ما عظم هؤلاء
 الذين جعلوا الآلهة شركاً في العبادة حتى عظمت حين أشركوا به غيره فلم يخلصوا له العبادة ولا
 عرفوه حتى معرفته من قولهم ما عرفت لقولان قدره اذا ما طوبوا بذلك من قصر بحقه وهم يريدون
 تعظيمه * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال
 أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان يسلبهم الذباب شيئاً إلى آخر الآية قال هذا مثل ضربه
 الله لآلهتهم وقرأ ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حتى قدره حين يعبدون مع الله ما لا يتصف
 من الذباب ولا يمتنع منه وقوله ان الله لقوى يقول ان الله لقوى على خلق ما يشاء من صغير
 ما يشاء من خلقه وكبيره عزيز يقول منيع في ملكه لا يقدر شيء دونه أن يسلب من ملكه شيئاً
 وليس كما لهتم أيها المشركون الذين تدعون من دونه الذين لا يقدرون على خلق ذباب ولا على

حكاية دعائه منذ كورة في القرآن
 وقوله (ليكون الرسول) متعلق بقوله
 هو اجتبأكم أي فضلكم على الأثم
 لهذا الغرض نظيره قوله في البقرة
 وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا
 والأصل تقديم الأمة كما في البقرة
 لان الخطاب معهم وليقع الختم على
 شهادة الرسول كما هو الواقع الآية
 عكس الترتيب في هذه السورة ليناط
 به قوله (فأقيموا الصلاة) والمراد
 اذ خصكم بهذه الكرامة فاعبدوه
 واعتصموا بدلائله العقلية والسمعية
 أو بالطافه وعنايته قال ابن عباس
 سلوا الله العصمة عن كل المحرمات
 وقال آخرون اجعلوا عصمة لكم
 مما تحذرون فهو خير مولى وناصر
 استدلت المعتزلة بالآية في قولهم انه
 يريد الايمان من الكل من وجوه
 الأول أنه أراد أن يكونوا شهداء
 ولن يكونوا كذلك الا اذا آمنوا

الامتناع من الذباب اذا استلبها شيئا ضعفا ومهانة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير) يقول تعالى ذكره الله يختار من الملائكة رسلا يجبريل وميكائيل والذين كانوا يرسلهم الى انبيائه ومن شاع من عباده ومن الناس كانبياؤه الذين أرسلهم الى عبادهم من بني آدم ومعنى الكلام الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس أيضا رسلا وقد قيل انما أنزلت هذه الآية لما قال المشركون أنزل عليه الذكركم من بيتنا فقال الله لهم ذلك الى ويدي دون خلقي أختار من شئت منهم للرسالة وقوله ان الله سميع بصير يقول ان الله سميع لما يقول المشركون في محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند ربه بصير بمن يختاره لرسالته من خلقه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور) يقول تعالى ذكره الله يعلم ما كان بين أيدي ملائكته ورسله من قبل أن يخلقهم وما خلفهم يقول ويعلم ما هو كائن بعد فناءهم والى الله ترجع الامور يقول الى الله في الآخرة تصير اليه أمور الدنيا واليه تعود كما كان منه البدء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اركعوا لله في صلاتكم واسجدوا له فيها واعبدوا ربكم يقول وذلوا لربكم واخضعوا له بالطاعة وافعلوا الخير الذي أمركم ربكم بفعله لعلكم تفلحون يقول لتفلحوا بذلك فتدركوا به طلباتكم عند ربكم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس) * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وجاهدوا في الله حق جهاده فقال بعضهم معناه وجاهدوا المشركين في سبيل الله حق جهاده ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن عبد الله بن عباس في قوله وجاهدوا في الله حق جهاده كما جاهدتم أول مرة فقال عمر من أمر بالجهاد قال قيسلان من قريش مخزوم وعبد شمس فقال عمر صدقت * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تخافوا في الله لومة لائم قالوا وذلك هو حق الجهاد ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله وجاهدوا في الله حق جهاده لا تخافوا في الله لومة لائم * وقال آخرون معنى ذلك اعملوا بالحق حق عمله وهذا قول ذكره عن الضحاك بعض من في روايته نظر * والصواب من القول في ذلك قول من قال غنى به الجهاد في سبيل الله لان المعروف من الجهاد ذلك وهو الأغلب على قول القائل جاهدت في الله وحق الجهاد هو استتفراغ الطاقة فيه وقوله هو اجتباكم يقول هو اختاركم لدينه واصطفاكم لحرب أعدائه والجهاد في سبيله وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هو اجتباكم قال هو هداكم وقوله وما جعل عليكم في الدين من حرج يقول تعالى ذكره وما جعل عليكم ربكم في الدين الذي تعبدكم به من ضيق لا مخرج لكم مما ابتليتم به فيه بل وسع عليكم فجعل التوبة من بعض مخرجا والكفارة من بعض والقصاص من بعض فلا تذبذب المومن الاوله منه في دين الاسلام مخرج * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي يونس ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن زيد عن ابن شهاب قال سأل عبد الملك بن مروان عن علي بن عبد الله بن عباس عن هذه الآية وما جعل عليكم في الدين من حرج فقال علي بن عبد الله الحرج الضيق فجعل الله الكفارات مخرجا من ذلك سمعت ابن عباس يقول ذلك

الثاني أنه لا يمكن الاعتصام به الا اذا لم يوجد منه الشر البتة الثالث أنه لو خلق في عباده الكفر والمعاصي لم يكن نعم المولى وأجيب بعد تسليم ارادة الايمان من الكل أن ارادة الشيء ان كانت مستلزمة لارادة لوازمه فارادة الايمان من الكفار تستلزم أن يكون الله تعالى مريدا لجهل نفسه وان لم تستلزم فقد سقط السؤال وأيضا الاعتصام به انما يكون منه كقوله أعوذ بك منك وأيضا انه خلق الشهوة في قلب الفاسق وخلق المشتى وقربه منه ودفع المانع وسلط عليه شياطين الانس والجن فلو لم تكن كل هذه مقتضية لكونه بش المولى لم يكن خلق الكفر أيضا مقتضيا لذلك ﴿ التأويل سخر لكم ما في أرض البشرية من الصفات الحيوانية والشيطانية وسخر فلك الوردات

* قال أخبرنا ابن وهب قال ثني سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد قال سمعت ابن عباس يسأل عن ما جعل عليكم في الدين من حرج قال ما ههنا من هذيل أحد فقال رجل نعم قال ما تعدون الحرجة فيكم قال الشيء الضيق قال ابن عباس فهو كذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد قال سمعت ابن عباس وذ كرنحوه إلا أنه قال فقال ابن عباس أههنا أحد من هذيل فقال رجل أنا فقال أيضاً ما تعدون الحرج وسائر الحديث مثله حدثني عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا يحيى بن حمزة عن الحكم بن عبد الله قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية وما جعل عليكم في الدين من حرج قال هو الضيق حدثنا حماد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا أبو خلدة قال قال لي أبو العالية أتدري ما الحرج قلت لا أدري قال الضيق وقرأ هذه الآية وما جعل عليكم في الدين من حرج حدثنا محمد بن بشار قال ثنا حماد بن مسعدة عن عوف عن الحسن في قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج قال من ضيق حدثنا عمرو بن بندق قال ثنا مروان بن معاوية عن أبي خلدة قال قال لي أبو العالية هل تدري ما الحرج قلت لا قال الضيق إن الله لم يضيق عليكم لم يجعل عليكم في الدين من حرج حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن القاسم أنه تلا هذه الآية وما جعل عليكم في الدين من حرج قال تدرون ما الحرج قال الضيق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن يونس بن أبي اسحق عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال إذا تعاجم شيء من القرآن فانظروا في الشعر فإن الشعر عربي ثم دعا ابن عباس أعراباً فقال ما الحرج قال الضيق قال صدقت حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في الدين من حرج قال من ضيق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون معنى ذلك ما جعل عليكم في الدين من حرج من ضيق في أوقات فروضكم إذا التبت عليكم ولكنه قد وسع عليكم حتى تيقنوا محلها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن عثمان بن بشار عن ابن عباس في قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج قال هذا في هلال شهر رمضان إذا شئت فيه الناس وفي الحج إذا شكوا في الهلال وفي الفطر والاضحى إذا التبت عليهم وأشابهه * وقال آخرون بل معنى ذلك ما جعل في الإسلام من ضيق بل وسعه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما جعل عليكم في الدين من حرج يقول ما جعل عليكم في الإسلام من ضيق هو واسع وهو مثل قوله في الأنعام فمن يرده الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرده أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً يقول من أراد أن يضله يضيق عليه صدره حتى يجعل عليه الإسلام ضيقاً والإسلام واسع حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول في قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج يقول جعل الدين واسعاً ولم يجعله ضيقاً وقوله ألمة أبيكم إبراهيم نصب ألمة بمعنى وما جعل عليكم في الدين من حرج بل وسعه كلمة أبيكم فلما لم يجعل فيها الكاف اتصلت بالفعل الذي قبلها فنصبته وقد يحتمل نصبها أن تكون على وجه الأمر بها لأن الكلام قبله أمر فكأنه قيل اركعوا واسجدوا والزموا ألمة أبيكم إبراهيم وقوله هو سماً كم المسلمين من قبل وفي هذا يقول تعالى ذكره سماً كم يامعشر من آمن بمحمد صلى الله عليه

المغيبه تجري في بحر القلب ويمسك
سماء القلب أن تقع على أرض
النفس بأن تتصف بصفاتهما إلا
بأنه بقدر ما أباحه الشرع من
ضروريات المأكل واللبوس
وغيرهما وهو الذي أحياكم بازدياد
الروح إلى القلب ثم يميتكم عن
صفات البشرية ثم يحييكم بنور
الصفات الرحانية فلا ينزعك في
أمرك فإنك مع الله وقت لا يسعك
فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولكل
قوم رتبة لا يتجاوزونها إن الذين
يدعون من دون الله كالأصنام
الظاهرة والباطنة لن يطلعوا على
كيفية خلق الذباب وإن يسلبهم
ذباب هو اجس النفس شيئاً من صفاء
القلب وجميع الوقت ضعف
الطالب وهو القلب غير المؤيد بنور
الايان والمطلوب وهو النفس
والشيطان اركعوا بالتزول عن

مرتبة الانسانية الى خضوع
الحيوانية ومنهم من يعيش على
أربع واسجدوا بالنزول الى مرتبة
الحيوانية والنجم والشجر يسجدان
واعبدوا ربكم يجعل الطاعة خالصة
له وافعلوا الخير بمراقبة الله في جميع
أحوالكم لعلكم تفلحون بالوصول
وجاهدوا في الله حق جهاده فيهاد
النفس بتزكيتها بأداء الحقوق وترك
الخطيئة وجهاد القلب بتصفيته
وقطع تعلقه عن السكونين وجهاد
الروح بتخليته باقتناء الوجود في
وجوده هو اجتنابكم لهذه الكرامات
من بين سائر البريات ولولا أنه
اجتنابكم ما اهتديتم اليه كما قيل
* فلولاً كم ما عرفنا الهوى *

وما جعل عليكم في دين العشاق
وهو السير الى الله من ضيق من
تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا
والسير الى الله من سنة ابراهيم اتي

وسلم المسلمين من قبل * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
علي قال قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله هو سماكم المسلمين
يقول الله سماكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال
أخبرني عطاء بن أبي رباح أنه سمع ابن عباس يقول يقول الله سماكم المسلمين من قبل حدثنا ابن
عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وحدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق
جميعا عن معمر عن قتادة هو سماكم المسلمين قال الله سماكم المسلمين من قبل حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال
ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هو سماكم المسلمين قال الله سماكم حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت عن
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله هو سماكم
المسلمين من قبل يقول الله سماكم المسلمين * وقال آخرون بل معنا ابراهيم سماكم المسلمين وقالوا
هو كناية من ذكر ابراهيم صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد هو سماكم المسلمين قال الأثرى قول ابراهيم واجعلنا مسلمين لك ومن
ذر يئنا أمة مسلمة لك قال هذا قول ابراهيم هو سماكم المسلمين ولم يذكر الله بالاسلام والايان غير
هذه الامة ذكرت بالايان والاسلام جميعا ولم نسمع بأمة ذكرت بالايان ولا وجه لما قال
ابن زيد من ذلك لانه معلوم أن ابراهيم لم يسم أمة محمد مسلمين في القرآن لان القرآن أنزل من بعده
بدهر طويل وقد قال الله تعالى ذكره هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ولكن الذي سمانا مسلمين
من قبل نزول القرآن وفي القرآن الله الذي لم يزل ولا يزال وأما قوله من قبل فان معناه من قبل
نزول هذا القرآن في الكتب التي نزلت قبله وفي هذا يقول وفي هذا الكتاب * وبنحو الذي قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا القرآن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد من قبل قال في الكتب كلها والذكر وفي هذا
يعني القرآن وقوله ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس يقول تعالى ذكره
اجتنبوا الله وسماكم أيها المؤمنون بالله وآياته من أمة محمد صلى الله عليه وسلم مسلمين ليكون
محمد رسول الله شهيدا عليكم يوم القيامة بأنه قد بلغكم ما أرسل به اليكم وتكونوا أنتم شهداء
حينئذ على الرسل أجمعين أنهم قد بلغوا أممهم ما أرسلوا به اليهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة هو
سماكم المسلمين من قبل قال الله سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم بأنه
بلغكم وتكونوا شهداء على الناس أن رسلكم قد بلغتهم وبه عن قتادة قال أعطيت هذه الامة ما لم
يعطه الانبي كان يقال للنبي اذهب فليس عليك حرج وقال الله وما جعل عليكم في الدين من
حرج وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم أنت شهيد على قومك وقال الله لتكونوا شهداء على
الناس وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم سل تعطه وقال الله ادعوني أستجب لكم حدثنا
الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال أعطيت هذه الامة ثلاثا لم يعطها الانبي

كان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم اذهب فليس عليك حرج فقال الله وما جعل عليكم في الدين من حرج قال وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم أنت شهيد على قومك وقال الله لتكونوا شهداء على الناس وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم سل تعطه وقال الله ادعوني أستجب لكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة يقول فأدوا الصلاة المفروضة لله عليكم بمحدودها وآتوا الزكاة الواجبة عليكم في أموالكم واعتصموا بالله يقول وثقوا بالله وتوكلوا عليه في أموركم فنعم المولى يقول فنعم المولى الله لمن فعل ذلك منكم فأقام الصلاة وآتى الزكاة وجاهد في سبيل الله حتى جهاده واعتصم به ونعم النصير يقول ونعم الناصر هو له على من بغاه بسوء
(تم)

﴿تم الجزء السابع عشر من تفسير ابن جرير الطبري ويليه الجزء الثامن عشر أوله (سورة المؤمنون)﴾

ذاهب إلى رب سيهدين هو سماكم المسلمين في الأزل وهو في هذا الطور واثما قدم الرسول لأن روحه في طرف الأزل مقدم أول ما خلق الله روحى فهو مشرف وقتئذ على أرواح أمته وبعد ذلك خلقت أرواح أمته مشرفين على أرواح غيرهم وفي سورة البقرة اعتبر طرف الأبد فوقع الختم على الرسول وعلى شهادته فأقيموا الصلاة بدوام السير والعروج إلى الله والتعظيم لامره وآتوا الزكاة بدعوة الخلق إلى الله والشفقة عليهم واعتصموا بحبل الله حتى تصلوا إليه هو متولى أفنائكم عنكم فنعم المولى في أفناء وجودكم ونعم النصير في إبقاءكم بربكم والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه الطيبين الطاهرين وذرياته وسلم تسليما كثيرا دائما أبدا إلى يوم الدين
(تم)

(فهرست الجزء السابع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٦١	٢ (تفسير سورة الانبياء)
٦٦	٣ تأويل قوله بل قالوا أضغاث أحلام الآية
٦٩	٦ وبيان ما تقول المشركون عليه
٧٥	٧ بيان أن القرآن فيه شرف لمن اتبعه
٧٩	٨ بيان أن الله يطلق على الزوجة
٨١	٩ بيان وجه استحالة أن يتخذ الله لها
٨٥	١١ تأويل قوله أم اتخذوا من دونه آلهة الآية
٨٧	١٥ وبيان عجز المشركين عن الاتيان بالجنة
٨٩	١٥ بيان كون السموات والارض كانتا خلوا
٩٢	١٦ من المطر والنبات فسخرهما الله لما هما عليه
٩٩	١٦ من المنافع وأن ذلك هو المراد بالرتق والفتق
١٠٢	١٦ تأويل قوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا
١٠٥	١٩ وبيان معنى الفلك
١٠٦	٢٥ بيان ما في طبع الانسان من العجل وأنه يودر
١١٤	٢٦ تأويل قوله وتضع الموازين القسط الآية
١١٨	٢٦ وبيان أن خفة الميزان وثقله بماذا يكونان
١٢٢	٢٨ بيان الخلاف في الفرقان الذي اتاه الله موسى
١٢٣	٢٨ بيان ما فعله ابراهيم عليه السلام بالآلهة
١٢٤	٣١ وذكر السبب في ذلك
١٢٥	٣١ بيان أن القوم لما عارضوا ابراهيم عليه
١٢٦	٣٨ السلام أتوا بما هو حجة له عليهم وهو معنى
١٢٧	٣٣ نكسهم على رؤسهم
١٢٨	٣٣ بيان ما فعله القوم في احراق ابراهيم وما أكرمه
١٢٩	٣٤ ذكر نزول ابراهيم بالشام وذكر طرف من فضائلها
١٣٠	٣٨ بيان ما حكم به داود وسليمان في الحرب
١٣١	٤١ ذكر ما علمه داود من صنعة الدروع
١٣٢	٤٢ ذكر ما أعطيه سليمان من تسخير الرياح
١٣٣	٤٢ ذكر قصة أيوب
١٣٤	٥٨ تأويل قوله واسمعيل وادريس وذا الكفل
١٣٥	٥٨ وبيان ذى الكفل من هو وذكر طرف من تاريخه

(فهرست الجزء السابع عشر من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش ابن جرير)

صفحة	صفحة
٥٩ ذكر ما جرى بين رسول الله وقريش في قوله تعالى	٣ (تفسير سورة الانبياء)
انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم	٤ بيان تعلق آخر سورة طه بأول هذه السورة
٦٢ بيان الدليل على كون النبي أفضل من الملائكة	٤ بيان ما احتج به المعتزلة على أن القرآن
٦٣ تأويل تلك الآيات	محدث وما رآه عليهم
٦٦ (تفسير سورة الحج)	٦ بيان أن شبه الطاعنين في نبوته باطلة
٦٧ بيان ما استدل به على أن المعدوم شيء وجوابه	١٠ تأويل تلك الآيات
٦٨ بيان كون بعض الجدال ليس مذموما	١٢ تفسير قوله أم اتخذوا آلهة من الأرض الآية
٧١ بيان تحقيق قوله ان كنتم في ريب الآية	١٣ بيان ما للفسرين في آية لو كان فيهما آلهة
٧٤ بيان أن الأديان ستة واحد لله والباقي الشيطان	١٥ بيان أن كلاما من المعتزلة والاشاعرة قائل انه
٧٧ تأويل تلك الآيات	لا يقال لله لم فعلت وما في ذلك من التعليل
٧٨ تفسير قوله ان الله يدخل الذين آمنوا الآيات	١٧ بيان الرقي الذي كانت عليه السموات والأرض
٨٠ بيان ما يستوي فيه المكي والآفاقي ماهو	١٩ بيان الخلاف في معنى الفلك
٨٢ ذكر الكعبة وبنائها	٢٠ بيان ما ذهب اليه الفخر من أن الحركة
٨٤ بيان أن الأكل من الهدى واجب أم مندوب	السموية صنف واحد وما في ذلك من الاشكال
٨٦ بيان ما للفسرين في قول الزور الخ	٢٥ بيان المراد بحجة من خردل
٨٩ بيان معنى المختين	٢٦ تأويل تلك الآيات
٩٠ بيان ما فعله أهل الجاهلية من تلويثهم	٢٩ تفسير قوله ولقد آتينا ابراهيم رشدا والآيات
الاوثان وحيطان الكعبة بدم القرابين	٣٣ بيان ما عسلك به الطاعنون في عصمة الانبياء
٩٤ تأويل تلك الآيات	ورثشهم عليهم
٩٦ تفسير قوله وان يكذبوك فقد كذبت الآيات	٣٤ بيان ما قاله ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار
وبيان القراءات والوقوف فيها	٣٥ بيان كيفية برد النار على ابراهيم وما قيل فيه
١٠٠ ذكر خبر حنظلة بن صفوان عليه السلام	٣٨ بيان حكومة داود وسليمان وجواز الاجتهاد لهما
١٠٢ بيان ما قالته الاشاعرة في غفران الذنوب	٤٠ بيان كيفية تسبيح الجبال مع داود
١٠٤ ذكر خبر الغرائقي وما قيل في حديثها	٤١ بيان ما قاله الجبائي في الجن والرد عليه
١١٥ بيان بعض ما استدل به الشافعي على رعاية	٤٢ ذكر حكاية أيوب عليه السلام
وجوب المائلة في القصاص	٤٨ بيان ما قيل في ذي الكفل
١١٨ تأويل تلك الآيات	٤٨ ذكر خبر يونس وأنه المراد بذي النون
١٢٤ تفسير قوله ألم تر أن الله سخر الآيات وبيان	٥١ ذكر خبر زكريا عليه السلام
القراءات والوقوف فيها	٥٢ تأويل تلك الآيات
١٣٢ بيان ما كان يفعله المشركون بالاصنام من	٥٥ تفسير قوله ان هذه أممكم الآيات وبيان
طلبها بالزعفران والعسل	القراءات والوقوف فيها
١٤٢ تأويل تلك الآيات	٥٦ بيان ما ورد في افتراق الأمة المحمدية

 **Bibliotheca Alexandrina**
مكتبة الإسكندرية



0235820